







Sw. A 625,-

az-ZAMAHŠART

al-Kaššaf^c

Bulag 1318-19.

(الجزء الاول)

من الكشف عن حقائق التنزيل وبيان الاقاويل
في وجوه التأويل للإمام العلامة أبي القاسم جابر

الله محمود بن عمر الرمخسري الخوارزمي

المتوفى سنة ٥٢٨

غفر الله له

آمين

(ومن كلامه رحمه الله تعالى نعمة ربه وشكرا)

* ان التفاسير في الدنيا بلا عدد * وليس فيها عمري مثل كشف *
* ان كنت تبغى الهدى فالزم قراءة * فالجمل كالداء والكشف كالشافي *

ومعه الحاشية الفائقة ذات المعاني الباهرة والتقارير الرائقة للعالم العلامة السيد الشريف
الحقق علي بن محمد بن علي السيد زين الدين أبي الحسن الحسيني الجرجاني المتوفى سنة ٨١٦

وبالهامش الكتاب الجليل المسمى بالانتصاف للإمام ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير
الاسكندري المالكي قاضي الاسكندرية وفاضلها المشهور المتوفى سنة ٦٨٣ وقدين فيه
ما تضمنه الكشف من الاعتزال وناقشه في أعاريب وأحسن الجدل مع حسن الإيجاز

وبالهامش أيضا القرآن العظيم بتمامه وقد ذيل بكتاب تنزيل الآيات على الشواهد من
الآبيات للعالم المدقق محب الدين أفندي وهو شرح موجز يليغ على أبيات شواهد
الكشف وهي زهاء ألف بيت

(تنبيه)

قد صدرت كل صحيفة بجملة من الكشف ثم يكمل باقيها بما تحتاج اليه من حاشية السيد
الحقق مفصولا بينهم ما بجدول وكذلك ميز في الهامش بين القرآن العظيم وكتاب الانتصاف
بجدول فاصل بينهما تسهيلا للراجع وعونا على المطالعة

(طبع على نفقة حضرات الشيخ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بمصر)

(الطبعة الثانية)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣١٨ هجرية

(بالقسم الادبي)

ومن يتوكل على الله
فهو حسبه

(0543)

ك. 1

(تمام منظما)

(الحمد لله)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قال جاران
القرآن كلاماً وافياً منظماً دل بلاحي الجنس والمالك على اختصاص الحمد به تعالى ثم وصفه بانزال القرآن
وتنزيله وما أورد فيه ما به رعايه لبراعة الاستملال وتبيينها على أنه نعمة خزيلة تستحق أن يحمد عليها وذكر
للقرآن أوصافاً كمالية تناسب إعجازه الذي سيصرح به ويشتد من أعضاد كونه نعمة محموداً عليها ولما كانت هذه
الصفات تدل على حدوده كما هو مذهب به وكان معتمداً بآظهاره ومفتخراً به أشار إليه بجملة اعتراضية ونبه أن
الحدوث انما لزمه لمتزده ذاته سبحانه عن الشركة في صفة القدم لالتقصان فيه وهذه جل من مقاصده مسترد
عليك تفاصيلها وبالله التوفيق (قوله أنزل) يروى أنه وقع في أم النسخ خلق مكان أنزل ثم غيره المصنف فان
صح ذلك فالتميز لفوائد الأولى أن الخلق اذا نسب الى ما هو جنس القول فقد يراد به معنى الاختلاق يقال
خلق هذا الكلام واختلقه أي افتراه فلا يحسن استعماله في هذا المقام وان أريد به معنى آخر الثانية أن كون
القرآن حادثاً أمر شنيع عند الخصم فاراد أن يكتمه أولاً ثم أن يظهره بعد سوق مقدمات مسلمة عنده
ومستلزمة للحدوث في نفس الامر فان ذلك أقوى في استدراجه الى التسليم من حيث لا يشعر به الثالثة
الاحتراز عن التكرار اذ قد حكم فيما بعد بحدوثه الرابعة أن الانزال أدخل في كون القرآن نعمة علينا
وأقرب اليها التأخر عن الخلق الخامسة أن الحمد على انزاله وادفعه دون الحمد على خلقه السادسة أن أنزل
أحسن التمام مع نزل لما ينهم من الصنعة الاشتقاقية السابعة أن في الجمع بين الانزال والتنزيل إشارة
الى كيفية النزول على ما روى من أن القرآن أنزل بجملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأمر السفيرة
الكرام بأن تنسخه ثم نزل الى الأرض فجاء في ثلاث وعشرين سنة وذلك ان الانزال وان كان مطلقاً لكنه
اذا قوبل بالتنزيل الدال ههنا على التدرج فيما بين أجزاء القرآن لما دلالة على التكثير ولما لما قيد به من

التنجيم تبادر منه الانزال دفعة فان قلت الموصوف بالحركة حقيقة هو المتخير بالذات من الجواهر الافراد وما يتركب منها دون الاعراض فانه عتق في ذلك سواء كانت اجزاؤها مجتمعة كاللون أو سيالة كالصوت الذي هو جنس الكلام فكيف يتصور انزال القرآن وتنزيله مع أنهم ما تنحريك من علو الى سفلى قلت ذلك مبني على متعارف أهل اللغة حيث يصفون الكلام بما يوصف به مبالغه فيقولون نزل الياس من القصر حكم الامير وكلامه على سبيل الاسناد المجازي وصاحب الكشف جعل وصفه بالتنزيل من هذا القبيل وجعل الانزال على اظهاره في اللوح المحفوظ زاعما أن للقرآن حركة معنوية وهي الظهور بعد الكمون لازما نابل ذاتا وان تلك الحركة من الاعلى رتبة وشرفا لان علو مرتبة واجب الوجود تعالى والقلم الاعلى على اللوح لا يخفى وتفسير كلامه على ما نقل عنه أن القرآن كان كامنا في العلم الالهي ثم أظهره الله تعالى بواسطة القلم الذي هو العقل الاول في اللوح المحفوظ الذي هو نفس الكل وهذا الظهور ليس بزمان لان الزمان مقدار حركة الفلك الاعظم وهو متأخر عما ذكره مراتب ويرد عليه أنه مبني على قواعد الفلسفة وان كونه في علم الله لا بد أن يكون اذيا فاذا لم يتأخر الظهور في اللوح عن الكمون زمانا نابل ذاتا كان اذيا اذ لو كان حادثا كان متأخرا زمانا اتفقا فيلزم قدم اللوح والقلم وذلك باطل قطعا والقرآن في اللغة مصدر بمعنى الجمع يقال قرأت الشيء قرأنا أي جمعته ومعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرأنا ثم نقل الى هذا المجموع المقر والمقر على الرسول صلى الله عليه وآله المنقول عنه تواترا فيما بين الدفتين وهو المراد ههنا وقد يطلق على القدر المشترك بينهما وبين بعض اجزائه الذي له نوع اختصاص به وما يقال من أن اثبات القرآن لما كان بالشرع وقد دل الشرع على اتصافه بصفات توجب حدوثه وكان مقصود المصنف تفسير ذلك الحوادث صدر كتابه ببعض تلك الصفات مراعاة لبراعة الاستدلال ودلالة على ما هو أشهر مقاصد المعتزلة في علم الكلام أعني مسئلة حدود القرآن فليس بشيء أما أولا فلا أن القرآن عند المصنف هو هذه العبارات المنظومة وهي معجزة اتفاقا ومن شرط المعجزة أن تكون صادرة من الله تعالى لانها تصديق فعلي منه يجري مجرى التصديق القولي كما بين في موضعه فهذه المعجزة ما لم تعلم أنهم من الله تعالى تصديق المدعى الرسالة لم تثبت النبوة التي يتفرع عليها الشرع فكيف يجوز اثباته وتفصيله ان وجود العبارات معلوم بحسب السمع وإيجازها بما بالذوق السليق أو ما لاكتسب وإما بالاستدلال كما ستعرفه واذا علم إيجازها علم أنها ليست بكلام البشر وانها كلام خالق القوى والقدر كما نص عليه العلامة فيما بعد فتكون هي معجزة من عند الله دالة على صدق مدعى النبوة فالعلم بثبوت الشرع يتوقف على العلم بثبوتها وإيجازها وكونها من الله فلا يصح اثبات شيء من ذلك بالشرع لا يقال نحن نثبت الشرع بمعجزة أخرى ثم نثبت به القرآن أو نثبت به بعض القرآن ثم نثبت به البعض الآخر لاننا نقول الاول باطل محض لانه بناء على ما هو دونه فان القرآن أبهر المعجزات وأظهر الدلائل والثاني تحكم بحت والتشبه بامثال ذلك كتسك الغريق بما لا يجديه نفع اذ لا يشبهه على أحد أن المعجزة لأن نثبت بها الشرع لالأن تثبت بالشرع نعم اثبات القرآن بمعنى الكلام النفسي عند القائل به انما هو بالشرع وأما ثانيا فلا أن اتصاف القرآن بما ذكر من التأليف والتنظيم والتنجيم مثلا أمر ظاهر مكشوف ليس مما يستفاد من دلالة الشرع عليه * واعلم أن المعتزلة على حدود القرآن دليلا عقليا هو تركبه من اجزاء عتق اجتماعها في الوجود كما سيأتي تقريره ودليلا سمعيا كقوله تعالى ما يأتيهم من ذكرهم ربهم محدث فالاول استدلال على حدوثه بما علم اتصافه به عقلا والثاني استدلال بما ورد في الشرع ودله على حدوثه لاعلى اتصافه بما يوجب حدوثه كما توهمه هذا القائل فان قيل اذا كان القرآن عندهم حادثا لم يكن قائما بالله لتعاليمه عن قيام الحوادث بذاته فلا يكون كلاما فلناهم يجوزون قياس كلام الله بغيره ويقولون هو متكلم بمعنى انه موجود لا كلام لانه محل له ويرد عليه أن المتكلم على قاعدة اللغة في المشتقات كالتحرك والاسود من قام به الكلام لا من أوجده ومن ههنا ينظم برهان على اثبات الكلام

ونزله بحسب المصالح منجما وجعله بالحميد مفتحا وبالاستعاذة مختتما وأوحاه على قسمين متشابهين ومحكما
 النفسى والكلام فى اللغة اسم جنس يقع على القليل والكثير وعرفه بعض الأصوليين بأنه المنتظم من
 الحروف المسموعة المتميزة وقد زاد قيدان آخران فيقال المتواضع عليها إذا صدرت عن قادر واحد ويطبق
 فى عرف النحاة على ما يغيب دفاقة تامه والمراد بهنالمعنى الاول الذى باعتبارده يوصف صاحبه بأنه متكلم
 ويقابل الاعجم والآخرس و (كلاما مؤلفا) إما حال موطئة كما صرح به الزمخشري فى قوله أنا أنزلناه
 قرآنا عربيا وإما حال مؤكدة تقررها تضمنه القرآن خصوصاً على زعمه ولا بعد فى محجى المؤكدة بعد الجملة
 الفعلية كقوله تعالى قائما بالقسط على ما صرح به أيضا وأما النصب على البدلية أو على المدح ففيه فوات
 الملازمة مع ما ينظره فى القرينة الأخرى أعنى منجما فإنه حال قطعاً والتأليف جمع أشياء متناسبة كما
 يرشد إليه اشتقاقه من الالفه والمراد به مطلق التركيب من المفردات والجمال والتنظيم فوق التأليف
 لأنه من نظم الأول ونحوه فيراعى فيها مع المناسبة الجنسية وضع أنيق وترتيب بهيج والمراد بجودة التركيب
 وحسنه برعاية مقتضى الحال والتطبيق على الأغراض فهو من باب عالم تحرير والاشبهه أن يراد بالتأليف
 فيما بين المفردات لتخصيل جملة مفيدة والتنظيم فيما بين الجمل إذ قد يحتاج ههنا إلى مزيد تأنيق فيكون من
 قبيل التأسيس بخلاف الاول ويتضمن أيضاً تشابه ظاهرة بين أحاد الجمل المتناسبة التى يستقل كل
 منها بقائده معتد بها وبين فرائد الآلى المتناسقة (قوله بحسب المصالح) أى بقدرها وعددها
 يقال ليكن ذلك بحسب ذلك أى على قدره وعدده والسين فيه مفتوحة وربما سكنت فى ضرورة الشعر
 والظرف أعنى (بحسب) متعلق بقوله (منجما) أى موزعاً مفرقاً بعدد المصالح والنجم فى الأصل
 الكوكب ثم نقل إلى الوقت المضروب المعين إذ يتعرفون الاوقات بالنجوم فقبل بنجوم الكتابة للاوقات
 المعينة لاداء حصصها ثم استعمل فى تلك الحصص المؤداة فى تلك الاوقات ثم اشتق الفعل فقبل بنجوم الكتابة
 أو الدية أى وزعها حصصاً وأداها دفعات (قوله وجعله بالحميد) أى جعله مفتحاً بالسورة المشتملة
 على التحميد ولذلك سميت السورة فاتحة الكتاب وجعله مختتما بالسورة المشتملة على الاستعاذة فكانت خاتمة
 الكتاب قياساً على فاتحته ولم يرد أن لفظ التحميد أول جزء منه ليدل على أن التسمية ليست جزءاً من سورة
 الحمد ولا أن لفظ الاستعاذة آخر جزء منه ليجتاز فى توجيهه إلى أن ما بعد الاستعاذة إلى آخر السورة متعلق
 به فهو من تتمتها وفى نسبة الجمل إلى الله سبحانه إشارة إلى أن ترتيب القرآن فى المصحف على هذا الوجه
 المطابق لما فى اللوح المحفوظ كان بأمر من الله وتعليم الرسول (قوله وأوحاه) تقول وحيت إليه كلاماً
 وأوحيت إذا كلمته بكلام تحفيه عن غيره (قوله على قسمين) ظرف مستقر وقع حالاً عن المفعول
 وقوله متشابهين ومحكما معاً يدل على الحال أى أوحاه متشابهين ومحكما وجوز النصب على التمييز من قسمين
 لنوع إيهام فيه أو على المدح واستعماله منكرأكثر أو على أنه حال من المستتر فى على قسمين وفيه بعد
 لأن تقييد كونه على قسمين بأنه فى حال كونه قسمين مخصوصين مما لا يرتضيه ذوق سليم أو على أنه حال
 أخرى مرادفة للاولى ولا يخفى أن الابدال أوقع فى المعنى من جعل الاول مقصودة بذاته أو على أنه بدل من
 محل الجور وفانه منصوب المحل بإيصال الجار معنى الفعل إليه كما عطف على محله فى قولك من رتب يزيد وعمر
 أى جاوزت يزيد وعمر أو فيه ضعف ظاهر إذ ليس التقدير الناصب ههنا ظهور كما فى المثال المذكور ومنهم من
 من قدر الكلام فى الوجه الأخير هكذا أوحاه على متشابهين ومحكم واعترض عليه بأن هذا التقدير انما هو
 على الابدال من لفظ الجور ولو كان صحيحاً لاعلى الابدال من محله فاجاب بأن المنصوب المحل هو الجور ووحده
 فالتابع للمحل بمنزلة الواقع بعد حرف الجر ألا ترى أن معنى قوله * يذهب فى نجد وغوراً غائراً * فى غور
 وهو مردوباً أن التابع المنصوب لفظ المساهوم منصوب محلاً لا يحتاج إلى تقدير عامل ينصب المتبوع أو لأن
 ينصب التابع إما يانسحاب أو بتقدير مثله فالتابع المنصوب بمنزلة متبوعه من حيث هو منصوب لا من حيث

وفصله سور أو سور آيات وميزينين بفصول وغايات وما هي الاصفات مبتدأ مبتدع وسميات منشأ مخترع

هو مجرور فلا مجال لاعتبار الجار في التابع المذكور من حيث هو كذا لا وأما أن قوله غورام عناء في غور
فلا أنه ظرف لا بد فيه بحسب المعنى من تقدير في سواء كان معطوفاً على محل الجور كافي البيت أو على منصوب
لفظاً كالمقابل يذهبن نجد أو غورا غائرا وقد قسري آل عمران المحكم بما أحكمت عبارته بأن حفظت
عن الاستعمال والاستباه والمتشابه بما تكون عبارته مستتمة محتملة فقوله والاستباه عطف تفسيري كما يشعر
به عبارته في تفسير المتشابه فالمحكم عنده ما ليس فيه اشتباه والتباس أي هو المتضح المعنى والمتشابه خلافه
فيستدرج في المحكم النص والظاهر وفي المتشابه المحمل والمؤول كما هو المصطلح عليه في أصول الشافعية
ولتقابلهما يشملان جميع أقسام النظم المذكور في أصول الحنفية (وفصله سور أو سور آيات وميز
ينين بفصول وغايات) سور إما حال أو مفعول ثان على التضمين أي جعله سوراً أو غير أي فصل سور
وسير دعاء في الكتاب معنى السورة في تفسير قوله فأتوا بسورة من مثله وهذا نذكر ما قيل في معنى
الآية والضمير في بينين للسور والآيات معا وأراد بالفصول أو آخر الآية لأنها تسمى قواصل وبالغايات
أو آخر السور والمعنى أوقع التمييز بين السور بعضها مع بعض بالغايات وبين الآيات بعضها مع بعض بالفصول
وقد يقال الضمير للآيات وحدها وأراد بالفصول الوقوف وبالغايات قواصل الآية فإن قلت مساق
الكلام يقتضي أن يكون لما وصف به الله تعالى كالأنزال والتنزيل ولما وصف به القرآن من التأليف
والتنظيم مدخل في اقتضاء الحمد في وجهه قلت لما كان القرآن مرشداً للعباد إلى مصالح المعاش
والمعاد كان أنزاله عليهم نعمة جزيلة وكونه مؤلفاً منظمًا من مفردات وجعل على أحسن وجوه البلاغة
وسيلة إلى أن تدرك منه مقاصد دينية ودنيوية على أبلغ وجهه وأكمله فيوجب زيادة في تلك النعمة
وتنزيله منجماً على حسب الخواص فيسهل فهمه وتسهيل الأحكام والوقوف على دقائق نظم الآيات وفي
الافتتاح بالحمد تنبيه للناس على أن يحمد الله على نعمته التوفيق استجلاً بالمزيد واستدامة للنعيم وفي
الاختتام بالاستعانة حدث لمن ختم القرآن على أن يستعين به من وسوسة الشيطان ونفخه وإشارة
لطيفة إلى أن العود إلى بدئه أجد وأما إيجاده محكما ومتشابهاً في المحكم سهولة الاطلاع على المقصود مع
طمانينة قلب وتلج صدر وفي المتشابه فوائد أشار إليها العلامة يعني المصنف من ساما في تقادح العلماء
ولما تعابهم القرائح في استخراج معانيه ورده إلى المحكم من الفوائد الجلية والعلوم الجمة ونيل الدرجات وأما
تفصيله سوراً وسوره آيات فسيأتي في الكتاب أن فيه تنسيق القساري واعتباط الحافظ وتلاحق
الاشكال والنظائر إلى غير ذلك (قوله وما هي الاصفات مبتدأ مبتدع وسميات منشأ مخترع) أشار به
إلى أن هذه الصفات المذكورة لاقرآن من كونه مؤلفاً منظمًا وكونه منزلاً منجماً وصيرورته مقتضياً
ومختتماً وانقسامه إلى متشابه ومحكم وكونه محملاً مفصلاً تدل على حدوده لاستلزامه تركيبه من أجزاء يتنوع
اجتماعها في الوجود فالمتأخر عند وجود المتقدم معدوم والمتقدم عند وجود المتأخر منتفٍ وكل واحد منهما
حادث لان العدم ينافي القدم سابقاً ولاحقاً وأيضاً المتأخر مسبوق بعدمه المقارن لوجود المتقدم فهو
حادث قطعاً والمتقدم لا يتقدمه إلا زمان قليل فيكون حادثاً أيضاً وكذلك المركب منهما لا يقال
الاستدلال بهذا الطريق يكفي تركيبه من الحروف والكلمات المتنوعة الاجتماع كما هو المشهور
في الكتب الكلامية فأى فائدة لسائر الاوصاف لانا نقول قد سبق أن هذه الصفات كلها مسرودة
لكنونها أوصافاً كإلية القرآن مناسبة للاعجاز مقتضية للحمد عليه فليس إثبات حدوده مقصوداً بالذات
ولذلك جعله جملة معترضة فلا استدراك على أن الاستظهار في إثباته مطلوب عنده فكانه قال لا يجتمع من
القرآن مفرد مع مفرد ولا جملة مع جملة ولا ما نزل في حادثته مع ما نزل في أخرى ولا فائضة مع خاتمة ولا
متشابه مع محكم ولا سورة مع سورة ولا آية مع آية وفي ذلك مع رعاية تلك المقاصد بالغة في ذكر الصفات

فسبحان من استأثر بالأولية والقدم ووسم كل شيء سواء بالحدوث عن العدم أنشأه كتابا ساطعا بيناته
قاطعا برهانه وحيا ناطقا بينات

المستلزمية للتحري كما بالغ في اقتضائها بالحدوث بقوله وما هي الخ وقد وجه الكلام بأن دلالة الانزال
على الحدوث من حيث ان الحركة المكانية مختصة بالاجسام وما يحصل فيها وهي حادثة اتفاقا وأما دلالة
سائر الاوصاف فن حيث انها مستلزمية للتركيب المستلزم للامكان الذي يلزمه الحدوث بناء على امتناع
تعدد القديم ورد عليه بأن انحصار لا يساعد على أن كل ممكن حادث ويجوز تعدد القدماء ثم ان الاستدلال
بهذه الصفات انما هو على حدوث العبارات المنظومة رد على الخنابلة ومن يحدوحدوهم حيث زعموا أنها
قدية قائمة بذاته لا على القائلين بالكلام النفسي لا عترفهم بحدوث هذه العبارات ويسمونها كلاما لفظيا
لكنهم يدعون أن هناك كلاما نفسيا قديما قائما به تعالى ولا خفاء أن الصفات التي استدلت بها على الحدوث
مخصوصة بالقرآن اللفظي ولا دلالة لها على انتفاء القرآن بمعنى الكلام النفسي ومن حكم بأن قوله وما هي
الاوصاف من قصر الصفة على الموصوف فقد نظر الى حاصل المعنى كأنه قال محمول كلامه ان هذه
الصفات مختصة بالحدوث لا توجد في غيره وكل ما يوصف بها كان حادثا فالرد عليه بأنه من قصر الموصوف
على الصفة دون العكس قصور على ظاهر مفهوم العبارة (المبتدأ) ماله بدء زمان أي أول زمان وجود
(والمبتدع) ما أخرج عن العدم بدعا أي ممتازا بنوع حكمته فيه (والمنشأ) المحدث من النش وهو الظهور
والارتفاع (والمنشأ) ما روي تأني وتعمل في اخراجه من العدم مأخوذ من الخرج بمعنى الشق
واذا استعمل بالنسبة اليه تعالى ما يدل على تكافؤ طلب براديه ما يلزمه من كمال الصنع وجوده المصنوع
لانه تعالى منزوع عن التروى والاعتمال (قوله فسبحان من استأثر بالأولية والقدم ووسم كل شيء سواء
بالحدوث عن العدم) هذه الفاء فصحة من باب «فقد جئنا خراسانا» أي اذا كان القرآن مع علو شأنه ورفعة
مكانه وكونه أقرب الاشياء اليه تعالى محذرا فليتهيب المتعجبون من تفرده تعالى بصفة القدم ووسم جميع
ما عداه بصفة سبق العدم أو اذا كان كذلك فأنزهه عن كل وصمة وأبرئه عن كل نقیصة وفيه رهن كامن
الى أن الحدوث انما الزم القرآن لاقتضاء ذاته تعالى التزمه عن الشركة في صفة القدم لانه قصاته في نفسه
بل هو كامل في بابه كما نبه عليه حيث أردف المبتدأ بالمبتدع والمنشأ بالمنشأ (والاستئثار) التفرّد
والاستبداد (والاولية) السبق على ما سواه (والقدم) عدم المسبوقية بالعدم وهما امتلا زمان وجودا
لا مفهوما فان ما كان سابقا على جميع ما عداه كان قديما اذ لو كان حادثا لم يكن سابقا مطلقا لوجود القديم
وما كان قديما كان سابقا على جميع ما سواه لا متناع تعدد القدماء المتغايرة ولما كان القدم هو المقصود
جعل الاولیة توطئة له ترقيا في الكلام (والشيء) في اللغة كما صرح به في سورة البقرة والانعام يقع على
الحال والمستقيم والجرم والعرض فيختص ههنا بالوجود بقربة الحدوث عن العدم كما خص بالمستقيم
في قوله تعالى والله على كل شيء قدير بقربة القدرة وأما الشيء بالمعنى المذكور في علم الكلام فما لا يلتفت
اليه في أمثال هذا المقام وفي دعوى استئثار الذات بالقدم واتسام كل موجود سواء بالحدوث زيادة
مبالغة في حدوث القرآن ورد على مثبتى صفات زائدة على ذاته تعالى قديمة والمراد بالسبق والقدم
والحدوث ما هو بحسب الزمان لانه المتبادر عند الاطلاق فقوله (بالحدوث عن العدم) تنصيص على
المراد بعد ظهوره رعاية للسجع (قوله أنشأه كتابا) هو مع ما في حيزه بدل من أنزل وما عطف عليه يرجع به
الى ما كان فيه من بيان اتصاف القرآن بصفات السكالك بعد ما وقع في البين من اثبات الحدوث وما تبعه
من تنزيه الله تعالى وقصده في هذا البذل أن اتصافه بتلك الاوصاف الجليلة من التأليف والتنظيم والتنجيم
والافتتاح والاختتام والتفصيل والتميز انما كان ليكون نظمه في افادة معناه كاملا بسطوع تبياناه ومعناه
وافياء مقصده من الغرض بقطعية برهانه واشتماله على بينات المنقول وحجج المعقول وتياعده عن
شوائب العوج وكونه مفتاحا لمنافع الدارين ومصدقا لسائر الكتب المنزلة قبله بل ليكون نظمه البليغ

وحجج قرأ ناعري بياغبر ذي عوج مفتاحا للنافع الدينية والدنيوية مصداقا لما بين يديه من الكتب السماوية معجزا باقيا دون كل معجز على وجه كل زمان دائرا من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان أحفهم به من طوالب معارضته من العرب والعرباء وأبكم به من تحدى به من مصارع الخطباء فلم يتصدل لآتيان

في افادة ذلك المعنى الوافي بالغامد الإعجاز ويقترن بذلك وعد كونه تبيانا لكل شيء بالإيجاز وانما قال أنشأه أي أحدثه ابتهاجا بما أثبت به من معتقده وان كان المقصود الأصلي هو القمود المسند كورة لا كونه محدثا وهذه المنصوبات أعني كتابا ووحيا وقرآنا ومفتاحا ومصداقا لأحوال مترادفة أو مفاعيل ثمانية بأن يضمن أنشأ معنى جعل وصير والمراد أنشأه على هذا الوجه لانه من وجه آخر إليه وفي ترك العطف إشارة إلى أن كل واحدة منها صفة كمال على حدة وقوله معجزا إما أن ينخرط معها في سلكها وإما أن يكون بدلا منها بأسرها كأنه قال أنشأه معجزا يقال سطع الصبح بسطوع سطوعا إذا ارتفع شبه تبيان القرآن بتبشير الصبح المرتفعة في الوضوح والانجلاء وأثبت له السطوع تخيلا وعبر عن الدلائل العقلية بالبيانات لظهورها وعن العقلية بالتحجج اذ بها الغلبة على المخالف مطلقا وقدم الأولى لأنها أكثر في القرآن والسترق ورعاية السجع وقيل ما يثبت به الدعوى يسمى بينة من حيث افادته للبيان وبجته من حيث يغلب به على الخصم فالعاطف بينهم ما حينه قد توسط بين صفات ذات واحدة والقرآن مفتاح يفتح به باب الشريعة المستهلة على كل خير وسعادة في الآخرة والأولى ومصداق الشيء ما يصدق به ويبين صدقه كأنه آله لصدقه والقرآن بأعجاز مستغن في صدقه عن شهادة غيره ويتصدقه لما تقدمه من الكتب السماوية شاهد صدق لها ومصداقها (بين يديه) حقيقة في المكان ثم اشتتر للزمان المتقدم مستعارا (قوله دون كل معجز) ظرف مستقر وقع حالا من المستكن في باقيا أي متجاوزا في البقاء سائر المعجزات وكذا قوله من بين مستقر وقع حالا من المستتر في دائرا أي منفردا في الدوران من بين سائر الكتب الإلهية اذ لم يعهد جريان باقي الكتب على ألسنة أرباب اللغات المتخالفة في الدهور المتطاولة (قوله وجه الزمان) استعارة بالكناية وتخييل شبه الزمان لظهور بعض الأشياء الموجودة فيه دون بعض بشيء له ظاهر يبدو وما عليه وباطن يستتر ما فيه فأثبت له الوجه من قولهم وجه الأرض لظاهرها فإنه شائع الاستعمال فيه وجعل القرآن موضوعا عليه مبالغة في ظهوره وقد تخيل بعضهم أن الوجه إما تخييل وإما مستعار لظاهر المكشوف من الزمان وذهب عليه أن الزمان لا يتقسم إلى ظاهر مكشوف وإلى باطن مستور فإذا جعل الوجه بمعنى الظاهر كان تخييل لا قسما له (قوله أحفهم به) أما صفة ثالثة لمعجزا عدل فيهم إلى الجملة الفعلية للاحظة الحدوث وجاز وصفه لكونه بمنزلة الاسم كالممكن وتطأه وإما استئناف بيان لأعجازهم على سبيل الإجمال كأنه قيل لم قلت أنه معجز وبم عرفت ذلك فأجاب بأنه أحفم أي أسكت ثم ترقى فقال أبكم وأخذ من بكم قياسا اذ لم يشتر فعل بني منه سوى ما نقله في الأساس من قوله تكلم فلان فبكم عليه إذا أرتج عليه وقد يجعل استعماله أيام بمنزلة روايته له فإنه ثقة في اللغة (المعارضة) أن يأتي إلى صاحبه بمثل ما أتى به (والعرب العرباء) هم الخالص منهم كالعرب العاربة أخذ من لفظه فأكد به كقوله ظل ظليل وليل أليل وفائدة لفظه به بعد أحفم وأبكم الأشعار بيان أعجاز القرآن ككما هو المختار المشار إليه بسياق كلامه انما هو بكمال بلاغته لا بالصرف كما يتوهم من اسناد الأحكام والابكام إليه تعالى لولا تقييدهما بالنظر والتحدى طلب المعارضة وأصله في الحاديين يقال خطيب (مصقع) أي بليغ مجهر بخطبته اما من صقع الديك اذا صاح واما من الصقع بمعنى الجانب لانه يأخذ في كل جانب من الكلام واما من صقعها اذا ضرب صوقعته أي وسط رأسه كما يأتي في قراءة من قرأ من الصواقع حذر الموت (فلم يتصد) يتعلق بأحفم ولم ينض بابكم وتلخيص معناه أنه طوالب معارضته فصحاء العرب فأحفهم فلم يتعرض للآتيان بما يساوي القرآن أو يقاربه واحد منهم وتحدى به بلغاؤهم فأبكمهم به فلم يقم بقدر أقصر سورة ناهض منهم في الكلام ترقى حيث نسب

على توازيه أو يدانيه واحد من فصحاءهم ولم ينض لمقدار أقصر سورة منه ناهض من بلغائهم على أنهم كانوا أكثر من حصى البطحاء وأوفر عددا من رمال الدهناء ولم ينبض منهم عرق العصبية مع اشتهاهم بالافراط في المضادة والمضارة والقائمهم الشراشر على المعازة والمعارزة ولقائمهم دون المناضلة عن أحسابهم الخبط وركوبهم في كل ما يرومونه الشطط إن أناتهم أحد بفخرة أتوه بفخر وان رماهم بمأثرة رموه بمأثرة وقد جرد

الافحام إلى فصحاءهم وأظهر عجزهم عن مجموعهم ثم نسب الالبكام إلى بلغائهم وبين قصورهم عن أقصر سورة (على أنهم) حال من البلغاء لأنه فاعل في المعنى أي لم ينض بلغاؤهم على أنهم كانوا الضمير لهم أو من البلغاء والفصحاء معافا الضمير لهم ما جيعا فاعل في الحال على الوجهين معنى النفي أي تركوا التصدي والنهوض حال كونهم كذا لا المنفي لفساد المعنى وجدوى هذه الحال إزالة ما عسى أن يتوهم من أنهم ربما كانوا قليلين يمكن أن يغلب عليهم واحد من جنسهم فلا يثبت الإعجاز لعجزهم وكلمة على في على أنهم يدل على رسوخهم في صفة الكثرة واستقرارهم واستعلاهم عليهم لاقيل من أنهم بمعنى مع فهو حاصل المعنى وسيأتيك في نظيرهم زيادة تحقيق لها (والبطحاء) مسيل واسع فيه دقاق الحصى (والدهناء) بالمد وقد تقصر أرض ببلاد تميم ذات رمال كثيرة (ولم ينبض) أي لم يتحرك عطف على لم يتصد مع ما عطف عليه والضمير في (منهم) للفصحاء والبلغاء مضافين إلى العرب العرباء كأنه قيل ولم ينبض من فصحاءهم وبلغائهم فيظهر رجوع الضمائر في قوله مع اشتهاهم وما بعده إلى العرب العرباء مطلقا على ما ينبغي من غير تفكيك بينهما في النظم (والعصبية) الحمامة وإضافة العرق لادنى ملابسة أي العرق الذي يتحرك عندها وجاز أن يكون عرق العصبية استعارة مكنية وتخيلية ولم ينبض ترشيعا (مع اشتهاهم) حال من الضمير المجزور في (منهم) وفائدتها دفع ما ربما يتخيل فيهم من المساهلة في تلك المعارضة والمحاماة (المضادة) المعارضة (والمضارة) الضرار (والشراشر) الاثقال واحده شرشرة يقال ألقى عليه شرشرة أي ثقله وجعلته حرجا ومحنة (المعازة) بالزاي المعجزة المغالبة وبالراء المهملة المضادة من قولهم فلان يعرف قومه أي يدخل عليهم مكروها أراد أنهم كانوا أعلاما في المغالبة والعصبية يتحركون في الحمامة حرصا بالكلية ثم لم يتحرك في معارضة القرآن أضعف عضومهم لتناهي عجزهم في هذه القضية وانما تنجلي هذه السكتة على تقدير الإضافة لادنى ملابسة لأعلى التخييل لأن العرق حينئذ للعصبية لالهم (دون المناضلة) أي قدام المراماة والمدافعة وفي أدنى مكان منها (والحسب) ما يحسبه الإنسان أي يعتده من مفاخر نفسه وأبائه (والخطط) عظام الأمور وشدائد حاجج خطة بالضم (والشطط) مجاوزة الحد (والمفخرة) بفتح الخاء وضمها وكسرهما كل خصلة يفخر بها (والمأثرة) بالضم والفتح المكرومة لأنها تؤثر أي تذكر والشرطيتان أعني أن أناتهم وان رماهم بيان وتحقيق لما تقدم مهمما من الافراط في المضادة والقاء الشراشر على المعازة ولقاء الخطط في المحافظة على الاحساب والذب عنها وركوب الشطط في كل عرام ولقطة أحد بمعنى الواحد من العدد وجاز أن يكون اسمالين يصلح أن يخاطب به مطلقا إذا أول الكلام بالنفي أي ما أناتهم أحد بفخرة الأتوه بفخرة إذ لا يستعمل في الإثبات إلا مع لفظة كل (قوله وقد جرد) جملة معترضة تيسل بها الكلام تقريرا وتأكيدا كيد الجميع ما تقدم من أنهم إلى هذا المقام وفائدتها أن يتوهم أنهم أهملوا في المعارضة طر يقسم المعهودة قلة بمبالغة لا يتصور رماهم فيها مع الجائهم عليها وقيل جملة حالية وعاملها إما أنهم أي أسكتهم عن المعارضة فامر الله عليهم عليها بتجريد السيف عقيب الحجاة وإما لم يتصد أي لم يتعرضوا لها حال كونهم مقسورين عليها وفيه بحث لأن قوله فلم يعارضوا معطوف على قد جرد فهو حينئذ من تمة الحال وتفيد الافحام أو ترك التصدي بعدم المعارضة مما لا طائل فيه وتجريد الحجاة تعريضها عن ملابس الشبهات وتجريد السيف انتصاؤه وتعريضه عن غمده فأريده القدر المشترك بينهما وأسند إلى الله مجازا لأنه الأحرى به وقيل تجريد الحجاة منسوب إلى الله حقيقة ويضمن في المعطوف فعل مثله

اهم الحجة أولا والسيف آخر فلم يعارضوا الا بالسيف وحده على أن السيف القاضى مخراق لآعب
ان لم تمض الحجة حده فمأعرضوا عن معارضة الحجة الا لعلمهم أن البحر قد زخر فطم على الكواكب وأن
الشمس قد أشرقت فطمست نور الكواكب والصلاة على خير من أوحى اليه جيب الله أبي القاسم محمد
ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ذى اللواء المرفوع فى بنى لؤى وذى الفرع المنيف فى عبد مناف بن
قصي الميث بالعصمة المؤيد بالحكمة الشادخ الغره الواضح التحجيل

ويسند اليه مجازا وجاز أن يراد بالنجر يد الاظهار مجازا ويسند الى الله حقيقة أى أظهر الحجة على لسان
رسوله والسيف على يده أى يدر رسول الله صلى الله عليه وآله (أولا) نصب على الظرفية بمعنى قبل أى
أبدأ بهذا أول فيضم على الغاية كقوله افعله قبل وأما الذى مؤنثه الاولى فغير منصرف (الا بالسيف
وحده) من قبيل وضع المظهر موضع المضمير زيادة تصور يتعلق بالمعارضة وأما قوله (على أن السيف)
فليس من هذا القبيل اذ المراد به الجنس لا السيف الذى يوجد الظرف حال يبين أن معارضتهم بالسيف
مع الخلو عن الحجة مما لا يعتد بها وقد أحاطوا بذلك علما والعامل فيها لم يعارضوا به عدائتقاض النفي أى
عارضوا بالسيف وحده عالين بهذه القضية مستعين عليهم شبه حالهم فى العلم بها واتقائهم بحال من اعلى
الشيء ور كبه فاستعيرها كلمة على هذا ما وعدناك تحقيقه و (القاضى) القاطع (والمخراق) منديل
يلف ليضرب به عند اللعب (وامضاء الحجة حد السيف) تقوية شأنه وترجيح جانبه كأنها تجعل حده أى
غزاره قاضيا أى قاطعا ولا يخفى على كل ذى مسكة أنهم اذا آثروا المحاربة بالسيف والسنان وبذل الأرواح
على المقابلة باللسان مع علمهم بأنهم ليسوا فى ذلك على شئ فقد شاهدوا عجزهم عن المعارضة بالمرء وأحاطوا
به علما فلذلك فرعه عليه قائلا (فمأعرضوا الخ) (زخر البحر) أى ماج وامتلأ (وطم) أى غلب وعلا يقال
جاء السيل فطم على الركبة أى دفنها وسواها (والكواكب) الاول جمع كوكب السماء وهو مجتمعه والثانى
جمع كوكب السماء مثل أول حالهم فى تلاشى شئ بهم واضمحلال من خرافاتهم لظهور المعجزة الباهرة
والحجة البالغة الظاهرة بحال كواكب المياه وغدرانها فى اندراسها بزخر البحر الخضم وطمه عليها وثانيا
بحال الكواكب حين أشرقت عليها الشمس وطمت أنوارها ومحت آثارها وقد يقال استعير البحر
والشمس لبلاغة القرآن والكواكب بالمعنيين لبلاغتهم ثم رشت باستعارة الزخر والاشراق لظهورها
واستعارة الطم والطمس لغلبتها عليها وهوت كفاف مستغنى عنه (قوله والصلاة) معطوف على
التحميد الذى بناء على الانزال والايحاء ولما قصد زيادة الملازمة بينهم ما قال (خير من أوحى اليه) دون أرسل
وليس فى أوحى ضمير راجع الى القرآن لفساد المعنى بل الظرف قائم مقام فاعله فضله أولا على الانبياء
ثم وصفه بما هو منشأ كل سعادة وكمال ثم كناه وسماه استلذاذا وتبركا ثم ذكر نسبه العالى الى هاشم ثم
شرع فى حسبه فذكر علوشانه وظهر سلطانه وقدم فيه الجد الأعلى وهو لؤى على الأدنى وهو قصي لان
رفعة القدر ونفاذ الامر فى أعلى القبائل أدل على عظم المكانة ثم عقبه بذكر باقى أحسابه من كونه منبثا
بالعصمة مؤيدا بالحكمة أى العلم المشفوع بالعمل واشتهر فضائله وكونه نبيا آميا بشرا به فى الكتب
السابقة (اللواء) العلم (وذى اللواء المرفوع فى بنى لؤى) كناية عن سيادته عليهم وكونه مطاعا فيهم (ذى الفرع)
أى ذى العلو والرفعة من قولهم فرعت القوم علوتهم بالشرف أو بالجمال و (المنيف) المنصرف العالى من
أناف على كذا أشرف عليه ويجوز أن يراد بالفرع الغصن فشبهه النبي صلى الله عليه وآله بشجرة طيبة أصلها
ثابت وفرعها فى السماء مستظلل بها فذى استعارة مكنية والفرع تخجيل والمنيف ترشيح وأن يراد به
السيد يقال هو فرع قومه أى سيدهم فيكون تجريدا بالغة فى سيادته وقد يقال الفرع مستعار
لأولاده إشارة الى شرف فروعه كأصوله والنبي وذى الفرع صفة لؤى وذى اللواء صفة هاشم ولا يخفى
بعدهما (الغرة) البياض فى جهة الفرس يقال شدخت الغرة اتسعت (والتحجيل) البياض فى قوائمه

النبي الامي المكتوب في التوراة والانجيل وعلى آله الاطهار وخلفائه من الاختان والاصهار وعلى
جميع المهاجرين والانصار اعلم ان متن كل علم وعمود كل صناعة

يقال فرس محجل وقد سجلت قوائمه فحجلا وهو اعنى الغرة والتجبل مستعاران ههنا للشرف والكمال
كما ان الشدوخ والوضوح مستعاران لاشتهارهما فقد اشير الى اشتهاار جميع انواع فضائله وكمالاته من
قرنه الى قدمه وتسمي الغرة وحدها في الشرف مستعارا مشهورا يقال رجل أغر أى شريف
وفي الاشتهاار وفي الامتياز مجازا مرسل كقوله مبارك الاسم أغر القلب أى مشهور القلب دون
التجبل وحده وأما قوله عليه السلام ان أمتي يأتون يوم القيامة غرا محجلين من أثر الوضوء فن استطاع
منكم أن يطيل غرته فليفعل فالظاهر منه أن المراد الافوار المتلاثلة من آثار الوضوء على تلك المواضع وقد
يجعل على امتيازهم واشتهارهم بين الامم في ذلك اليوم بسبب هذه العبادة و (الامي) من لا يكتب منسوب
الى أمة العرب المشهورين فيما بين الامم بعدم الخط والكتابة وأولى أم القرى لان أهلها كانوا أشهر بذلك أو
الى الأم أى كوالدته أمه وكونه عليه الصلاة والسلام أميا صفة مدح له تشهد بنبوته وقننى ارتياب المبطلين
حيث أتى بالعلوم الجمة والحكم الواقرة وأخبار القرون الخالية بلا تعلم خط واستفادة من كتاب
وقد طابق بين الامي والمكتوب أى ليس بكتاب بل هو مكتوب (قوله وعلى آله) أراد أهل بيته لنبادره
عند الاطلاق و (الاطهار) جمع طهر يعنى طاهر كعدل يعنى عادل فان فاعلا لا يجمع على أفعال كائن
عليه الجوهري (من الاختان والاصهار) في الصحاح أن الختن عند العامة زوج الابنة وعند العرب
كل من كان من قبل المرأة كلاب والاخ والصهر أهل بيت المرأة وأراد الزمخشري بالاختان متعارف
العامة وبالأصهار حقيقة وتقدم الاختان للجمع ومن للتبعيض لان الخلفاء الراشدين كانوا بعض أصهاره
وأختانه وجاز أن تجعل للبيان لان أقل الجمع عنده اثنتان (وعلى جميع المهاجرين والانصار) أى على جميع
الصحابة كما يقال الله خالق السموات والارض أى خالق كل شئ وفي تخصيص الخلفاء من بينهم وتقدم عليهم
عليهم تنويه بشأنهم (قوله اعلم ان متن كل علم) شرع في فن آخر من الكلام فلذلك فصله عما تقدمه وانما
صدره بالامر مؤكدا بان حشا على التثمر الحقيقية فانه أساس لما هو بصدد من انحصار بيان تفاوت
الرتب في النكت والتميز هو الظاهر وهو قوام البدن ينبنى عليه سائر أعضائه فاستعمل العلم وهو
أمهات مسائله اذ يتقوم به انكته ولطائفه (والعمود) الخشبة التى فى وسط الخيمة يستند اليها اقيامها
فاستعمل لعمدة الصناعة لانه يتفرع عليهم اشعبها ودقائقها والعلم ان لم يتعلق بكيفية عمل كان المقصود في
نفسه ويسمى علما وان كان متعلقا بها كان المقصود منه ذلك العمل ويسمى صناعة في عرف الخاصة وينقسم
الى قسمين ما يمكن حصوله بمجرد النظر والاستدلال كالطب مثلا وما لا يمكن حصوله الا بمزاولة العمل
كالخياطة وهذا القسم يخص باسم الصناعة في عرف العامة والوجه في التسمية على العرفين أن حقيقة
الصناعة صفة نفسانية راسخة بقدر بهاعلى استعمال موضوعات مانحو غرض من الاغراض على وجه
البصيرة بحسب الامكان كما يشعر به كلام المصنف حيث قال كل عامل لا يسمى صانعا ولا كل عمل يسمى
صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب ولا شك أن العمل المقصود من العلم لا يتم كماله الا بان يتم صاحبه
في ذلك العلم ويصير العمل ملكة ولما كان علم التفسير مشتملا على المعارف الالهية والاحكام العملية
جاز أن يطلق عليه كل من هذين الاسمين واطلاق العلم أولى لانه الأكثر والأشهر والاشرف ثم الظاهر
أن المراد بالصناعة ههنا معارف العامة وأن ذكر الصناعات لمشايتها العلوم في أن تفاضل مراتب
أصحابها بحسب الدقائق دون الاصول فان قلت علم الكلام لا يتعلق بكيفية عمل فكيف سماه صناعة
قلت ذلك على سبيل التشبيه لانه لدقته وغوضه لا يتوصل اليه انظارا متعاقبة ومراجعات متطاولة
ولذلك سمي كلاما فله نوع تعلق بالعمل وقد يقال كل علم مارسه الرجل حتى نسب اليه وصار كالخرفة له

طبقات العلماء فيه متدانية وأقدام الصناع فيه متقاربة أو متساوية ان سبق العالم العالم لم يسبقه الا بخطايسيره أو تقدم الصانع الصانع لم يتقدمه الا بمسافة قصيرة وانما الذي تباينت فيه الرتب وتماكت فيه الركب ووقع فيه الاستباق والتناضل وعظم فيه التفاوت والتفاضل حتى انتهى الأمر الى أمد من الوهم متباعد وترقى الى أن عد ألف واحد

يسمى صناعة سواء كان متعلقا بالعمل أولا (طبقات العلماء) درجاتهم (فيه) أى فى متن العلوم (وأقدام الصناع) منازلهم (فيه) أى فى عمودا الصناعات وقد أشار بتخصيص كل من الطبقات والأقدام بموضعه الى انافة العلوم على الصناعات واقتصر فى طبقات العلماء على التدانى وردد فى أقدام الصناع بين التقارب والتساوى بناء على استبعاد التساوى فى قواعد العلوم دون الصناعات لا يقال قوله طبقات العلماء مع ما فى خبره خبر عن المعطوف عليه وحده أعنى متن وقوله وأقدام الصناع مع ما فى خبره خبر عن المعطوف وحده أعنى عمود كل صناعة فكيف جاز عطف أحد الخبرين على الآخر لانا نقول قد صرح النحاة بأن الخبر اذا تعدد لانه خبر عنه حقيقة وان كان متحد اللفظ لا يستعمل الخبران بغير عطف كقوله

يدال يدخيرها يرتجى * وأخرى لاعدائها غائظه

فاذا كان الخبر عنه متعددا حقيقة ولفظا معطوفا بعضه على بعض كان العطف فى الخبر أولى ليكون على وتيرة الخبر عنه والسر فى العطف أن ما ل المعنى وان كان الى التوزيع الآن القصد بحسب الظاهر لأن من الالباس الى ربط المجموع بالمجموع فلا بد من أداة الجمع كأنه قيل مراتب العلماء والصناع فى أصول العلوم والصناعات متقاربة وقد توهم أنه تظهير قولك زيد وعمر وقام أبوه وذهب أخوه على أن يكون أحد الضميرين لزيد والآخر لعمر وأنه لا بد فى مثله من اعتبار تقديم وتأخير وهو منظور فيه لانه اذا اعتبر تقديم خبر المعطوف عليه على المعطوف لم يبق للواو فى خبر المعطوف وجه وجعله لتأكيده لصوق الخبر بالخبر عنه قصور ويجوز ثم ان المثال المشبه به انما يصح اذا لم يكن القياس فى اختصاص كل خبر بمأهولة ويكون حينئذ محمولا على ما قدرناه من ربط المجموع بالمجموع اعتمادا على فهم السامع (ان سبق) هو مع ما عطف عليه بيان وتأكيده للتدانى والتقارب المذكورين واختار صيغة الماضى لان المعنى على الماضى أو وقع كأنه قيل ان كان سبق ويشهد له قوله تباينت وتماكت واستعملت ان دون اذا لان الشك فى السبق أقرب الى قلة التفاوت وثبوت التضارب وذكر الخطا والمسافة تشبيها للسبق فى المراتب العقلية بالسبق فى المسافات الحسية تصويرا له وتمكيننا فى الأذهان ولا شبهة فى أن الخطا أنسب بالأقدام والمسافة بالطبقات الا أنه لاحظ جانب المعنى فقط (قوله وانما الذى) هذا الخ معطوف على اعلم وما فى خبره عطف قصة على قصة لا يلاحظ فيه مناسبة لخصوص جملة مع أخرى ولك أن تقول كلمة اعلم حث على التوجه نحو الخبر الذى هو المقصود فهو عطف بحسب المعنى على ذلك المقصود مجردا عن هذه الكلمة كأنه قال ان متن كل علم وعمود كل صناعة ليس فيه تفاوت يعتمد به وانما الذى تباينت وهذا أدق وأحسن وقد يتخيل أن الهمة مفتوحة عطفها على ما بعد اعلم وفيه وجوه من المبالغة التخصيص فانه بالقياس الى القواعد والاصول وقد علم انتفاء التباين فيهما ودلالة انما على ظهور الحصر وايراد المبتدأ موصولا تشتمل صليته على ما يشوق الى الخبر تشويقاتا ما وايراد الخبر بينهما وتعقيبها بالتفسير (تماكت) أى تصاكت كناية عن شدة السعى وفرط المجاهدة فى المسابقة وقيل كناية عن تحاكي المتناظرين للباحثة وبعده ظاهر وقوله (حتى انتهى الامر) أى فى التباين والتفاضل غاية لقوله تباينت وما عطف عليه أول قوله عظم التفاوت والتفاضل وحده (الى ان عند) ناظر الى قول البحترى

ولم أر أمثال الرجال تفاوتوا * لدى المجد حتى عد ألف واحد

وفى عد ألف واحد مبالغة ليست فى عكسه حيث جعل الواحد أصلا قولا بل به الألف مع أن لفظ العدد

ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر ومن لطائف معاني يدق فيها مباحث الفكر ومن غوامض أسرار شجيرة وراء أستار لا يكشف عنها من الخاصة إلا أوحدهم وأخصهم والواسطهم وفصهم وعامتهم عما عن ادراك حقائقها بأحد اقهر عناية في يد التقليد لا يمن عليهم بجزئواصيصهم واطلاقهم * ثم ان أملا العلوم

بالكثير أولى (المحاسن) جمع حسن على غير القياس كأنه قبل محسن (والنكتة) من النكت كالنقطة من النقطة ونكت الكلام أسرارها واطائفه لخصولها بالفكرة التي لا يخلو صاحبها عن نكت في الأرض بنحو الاصبع بل لخصولها بالحالة الفكرية الشبيهة بالنكت (والفقر) جمع فقرة بسكون القاف وهي في الأصل حلي يصاغ من ذهب على هيئة فقار الظهر يستعمل أوالدقائق المعاني الشبيهة بذلك المصوغ وثانيا لما هو في النثر منزلة البيت اذ لا يخلو عن دقيق معنى غالباً عبر عن دقائق العلوم والصناعات بعبارات مختلفة نظراً الى جهات متفاوتة فسميها أوالا محاسن النكت والفقر وثانياً بلطائف معاني وثالثاً بغوامض أسرار ونسكراً لآخرين قصدنا الى التفنن بإيراد طريقين التعريف والتشكيك وأيضاً المنسكراً بالوصف أولى وكرر الجارأعنى كلمة من تنزيلات تغير الجهات منزلة تغاير الذات وقوله (لا يكشف) تأكيد وتقرير لمعنى الاستحباب ومفعوله محذوف أي لا يكشف الاستار (عنها) أي عن غوامض الأسرار ومن ههنا يعلم أن مؤدى تلك العبارات ذات واحدة والاختلاف نظام الكلام (من الخاصة) صفة مقدره هو فاعل أي لا يكشف عنها أحد من الخاصة و (أوحدهم) بدل منه وقد يجعل هو فاعلاً ومن الخاصة حالاً منه قدمت مرجعاً للضمير وفيه أن الأوحدي المضاف الى ضمير الخاصة لا محالة يكون بينهم فلا فائدة في هذه الحال سوى تأكيد نسبته اليهم و بام النسبة في الأوحدي لمبالغة كالأجري منسوب الى اللفظ تنبيهاً على أنه عريق في معنى الوحدة يستحق أن يعبر عنه بالواحد وينسب اليه (واسطتهم) أي خيرهم وأفضلهم من واسطة القلادة لا جود جوهر في وسطها (وفصهم) أي مختارهم من فص الخاتم عقب الأوحدي بالأخص والواسطة بالفص أشد ملازمة بينهم وأعاد كلمة الأفي الأخيرين إشارة الى أنه باعتبار اتصافه بهما كأنه شخص آخر يستحق أن يستثنى مرة أخرى لمبالغة في اثبات الحكم له من جهات متعددة وألى أنه قصد استثناء آخر فلم يجد غيره فاستثناه بحسب صفة أخرى تأكيداً للنقي الحكم عن غيره وقيل الاعادة لعدم جواز استثناء الأولين فلا يحسن انخراطهما في سائرهما وهو قصور على ملاحظة اللفظ والضمير في (عامتهم) للخاصة أي أكثر الخاصة عمدة والعمى يستعمل في البصر يقال رجل أعمى وقوم عمي وفي البصيرة يقال رجل عي القلب وقوم عمون فان جعل على الأول كان مستعاراً للعمى البصر والأحد اق ترشحاً وان جعل على الثاني كان الاحد مستعاراً للبصائر وانما عدل عن قياس الجمع الى عمدة جمع عام لما كانت عناية وضمير (حقائيقها) لغوامض الأسرار و (بأحداقهم) متعلق بادراك أي لا يظهر اهرامهم ظهوراً محسوساً و (عناية) جمع عان وهو ألا سيرأي هم أسراراً في يد التقليد لا خلاص لهم أصلاً وكانت عادة العرب في اطلاق أسرارهم جزئواصيصهم إهانة واذلالاً وقوله (ثم ان أملا العلوم) عطف على اعلم مع ما عطف عليه وفيه مبالغت من وجوه لتقرير ما يدعيه في ذهن السامع ونفي التشبيه عنه التأكيد بأن و ايراد المسند اليه مامشوقاً الى المسند مع الاطناب فيه وتوصيف المسند اجالاً بما يزيد من فخامة ويجعل موقعه في الأذهان وادراكه بتفصيله مبسوطاً ومشروحاً وفائدة لفظ ثم التنبيه على أنه ينبغي أن يتشدد السامع في تحقيق ما قدمناه من أن التفاوت بنكت العلوم لا بأصولها حتى يصير منه على ثقة وطمأنينة ثم يتحقق أن أشمل العلوم على النكت والاطائف علم التفسير فيكون الاختلاف بين مراتب المفسرين أكثر (أملاً) أفعل من ملئ بالكسر أي امتلاً فهو ملأ على ما ذكره في المقدمة أي أشد العلوم امتلاءً وأخذ من ملأ بالضم أي غني بعبء الاستلزام تشبيه النكت بالاموال وكذا أخذ من ملأ بالفتح على أنه لا يفعل لانه قليل وأما كونه بمعنى الفاعل أي أملاً

بما يفهم القرائح وأنهم ضاهوا بما يهر الألباب القوارح من غرائب نكت يلفظ مسلكها ومستودعات أسرار يذوق مسلكها علم التفسير الذي لا يتم لتعاطيه واجالة النظر فيه كل ذي علم كاذ كرا الجاسخ في كتاب نظم القرآن فالفقيه وان برز على الأقران في علم الفتاوى والأحكام والمتكلم وان برز أهل الدنيا في صناعة الكلام وحافظ القصص والأخبار وان كان من ابن القرية أحفظ والواعظ وان كان من الحسن البصري أوعظ والتكوي وان كان أنحى من سيبويه واللغوي وان علمك اللغات بقوة طبعه لا يتصدى منهم أحد

العلوم للقرائح بما يفهمها فلا يمنع منه لان ملات الانعام من الماء وبالماء كلاه ما صحيح لان المل يتبدى منه وهو آله له ولعله أظهر وذلك لان مـ لا بالفتح أشهر استعمالا من ملئ بالكسر وان جعل العلوم نظرا لادقائها على خلاف ما هو المعتاد من أن الظروف ليس جزأ من الظروف وأن الغمر الذي هو ترشح الاستعمارة حيث كان منسوبا إلى القرائح فالظاهر أن الامتلاء منسوب إليها أيضا فانتم اعلمت أن أول ثم تصير مغمورة أي مستورة وأن لطائف العلوم مخبي القلوب فهي بالقياس إليها أشبه بالماء منها بالقياس إلى العلوم (والقرينة) الطبيعة وهي في الأصل أول ماء يستخرج من البئر لخصوله بالكدر والتأثير وأطلقت على ما يقع في القلب بغتة بعد سابقة طلب ثم نقلت منه إلى محله أعني القلب (وأنهم ض) أفعل من غرض بالامر قام به (يهر) يغلب و (القوارح) الكوامل الثوابت جمع قارح وهو من ذى الحافر ما تكامل سنه وبلغ أشده (يلطف مسلكها) أي يذوق طريق الوصول إليها فلا تسلك إلا بمسكة صائبة (والسلك) الخيط ودقته كناية عن لطافة الجواهر المنظومة فلا يدرك إلا ببصيرة فاقية بجمع بين غرابة النكت ولطف المسلك إشارة إلى معنى قوله من محاسن النكت ومن لطائف معان وجعل قوله ومستودعات أسرار بازاء قوله ومن غوامض أسرار * التفسير علم يبحث فيه عن أحوال كلام الله الجيد من حيث دلالاته على مراده وينقسم إلى تفسير وهو ما لا يدرك إلا بالنقل كاسباب النزول والقصص فهو ما يتعلق بالرواية وإلى تأويل وهو ما يمكن ادراكه بالقواعد العربية وهو ما يتعلق بالدراية فالقول في الأول بلان نقل خطأ وكذا القول في الثاني مجرد التشوي وان أصاب فيهما وأما استنباط المعاني على قوانين اللغة فما بعد فضل ولا (لا يتم) أي لا يكمل ولا يصلح (لتعاطيه) لتناوله (كاذ كر) نصب على المصدر أي أذ كذا عدم صلاحية كل ذي علم لتعاطيه كذا مثل ذكره ولا نقل ههنا الكلام الجاسخ أصلا بل لما ادعى اجالا أنه لا يتم لتعاطيه كل ذي علم إشارة إلى أن الجاسخ كره هذا المعنى في كتابة تأييد المادعاء ثم فصل كلامه الجمل بقوله (فالفقيه الخ) وهذا الفاء أعيدل شاهد لما ذكرناه عند من له درية بأساليب الكلام وذكر بعض من أثق به أنه رأى كتاب نظم القرآن فلم يكن شيء من هذه العبارات فيه وعلى هذا فقد سقط مؤنة تعيين منتهى كلامه وتوجيه ما قيل فيه (برز عليه) أي فاق و (الأقران) الأكفاء جمع قرن بالكسر وفي المغرب ان اشتقاق الفتوى من الفتى لانه جواب في حادثة أو احداث حكم أو تقوية لبيان مشكل يعني أنه يلاحظ في الفتوى ما ينبغي عنه الفتى من الحدود والقوة (بن) غلب و (القصص) بكسر القاف جمع قصة و (ابن القرية) بكسر القاف وتشديد الراء المكسورة أحد فصحاء العرب واسمه أيوب والقرية اسم أمه وهي في الأصل حويصلة الطائر كان من الحفاظ نقل الكتب القديمة إلى العربية فقتله الحجاج فقال عند القتل لكل جواد كبوه ولكل شجاع نبوه ولكل حكيم هفوه فصارت أمثالا (الحسن البصري) هو المكنى أباسعيد من أكابر التابعين لقي عليا عليه السلام في المدينة وكان مشهورا بالحكم والمواعظ فاذا أطلق الحسن في الكتاب فهو المراد قدم المصنف كلمة من على أفعل التفضيل في موضعين محافضة على السجع و (أنحى) من تحاينحو اذا نظرت في علم النحو وتكلم فيه ومنه النجاة جمع ناح (واللحي) منبت اللحية عبر بعلل اللغات عن ضبطها واتقانها ودل على سهولة مأخذها أي يكتفي فيها تحريك اللحن باستعمال اللسان و (لا يتصدى) خبر لقوله فالفقيه وما عطف عليه وهذه الشروط أعني قوله وان برز

اسلوله تلك الطرائق ولا يغوص على شيء من تلك الحقائق الا رجل قد برع في علمين مختصين بالقرآن وهما علم المعاني وعلم البيان وتهمل في ارتيادهما آونه وتعب في التنقيب عنهما أزمته وبعثته على تتبع مظانهم ماهمة في معرفة لطائف حجة الله وحرص على استيضاح معجزة رسول الله بعد أن يكون آخذاً من سائر العلوم يحفظ جامعاً بين أمرين تحقيق وحفظ كثير المطالعات طويل المراجعات قد رجع زماناً ورجع اليه وردت عليه فارساني علم الاعراب مقصداً في جملة الكتاب وكان مع ذلك مستمر في الطبيعة منقادها مشتعل القريحة وقادها يقطن النفس درا كاللحمة وان لطف شأنها منتهى على الرمة وان خفي مكانها لا كزاجاسيا ولا غليظاً جافياً

واخوانه وقعت أحوالاً وقد جردت عن معنى الشرط فلا تحتاج الى تقدير جزاء فان جواز انتساب الحال من المبتدأ يعني أن انتساب الخبر اليه في حال كونه كذا فكل واحد من الفقيه وما عطف عليه صاحب الحال التي تليها والافصاح الحال هو أحد بحسب تفصيل معناه أي لا يتصدى منهم الفقيه مبرزاً على أقرانه وهكذا وبرز الحال في صورة الشرط ايذان بأن هذه الأمور غير واقعة بل مفروضة كأنه قيل مفروضات برز على أقرانه وغلبته على أهل زمانه وفي التقييد بأهل الدنيا اشعار بعظم التفاوت في صناعة الكلام و (تلك الطرائق) اشارة الى قوله مسلكها و (تلك الحقائق) الى قوله مستودعات أسرار يقال غاص في الماء على اللؤلؤ أي حصده واستعمل عليه (الرجل) مستثنى من أحد فهو في المعنى استثناء من كل ذي علم (برع) بالضم والفتح فاق والباء في قوله (مختصين بالقرآن) ان كانت داخلة على المقصور عليه كما هو أصل اللغة فالعني ان استعمالهما في القرآن أكثر وكانهم مادوناً لمعرفة أسرار بلاغته ودلائل اعجازها فهم القرآن لا غيره وان جعلت داخلة على المقصور كما هو المشهور في الاستعمال فالعني أن الاطلاع على فرائده والكشف عن وجوه خائده لا يحصل الا بهما فهو لهما لا لغيرهما (تهمل) أي اتأد من المهمل بسكون الهاء أو سبق من المهمل بفتحها (والارتداد) من راد الكلا وارتاده اذا طلبه (آونه وأزمته) جمعاً أو ان وزمان للسكر برأي أو انابعد أو ان وزمانا بعد زمان كقوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم أي صلاة بعد صلاة كما يجي ولا نظري كونهما جمعاً قلته ان لا يناسب المقام أصلاً (التنقيب) عن الامر البحث عنه (ومظنة الشيء) ما لفه الذي يظن كونه فيه ومظان العلمين تراكيب البلغاء والقرآن حجة الله على خلقه ومعجزة لرسوله في اثبات نبوته فيستحق أن يعتنى بشأنه وتكتمل المشاق في معرفة لطائفه واستيضاح اعجازه (بعد أن يكون) ظرف لبرع وما عطف عليه (يحفظ) مفعول آخذ اي قال خذ الحطام وخذ بالحطام ترك العطف بين الاخبار ليكون تنبيهاً على أن كل واحد منهما أمر مستند بنفسه يستأهل أن يثبت استقلالاً (قد رجع) بيان لقوله (طويل المراجعات) أي رجع زماناً طويلاً في التعلم (ورجع اليه) في التعليم (ورد) على غيره في المناظرات (وردد عليه) فارساني علم الاعراب تخصيص للنحوم بين سائر العلوم أي يكون مع أخذه منها يحفظ وافر كما لا في علم الاعراب فانه العمدة في هذا الباب (مقدماً) في معرفة كتاب سيبويه على جملة فانه أحسن كتاب وضع فيه قال السيرافي ما سبقه بمثله من قبله ولا لحقه من بعده (وكان) عطف على قد برع (مع ذلك) أي مع ما ذكر من براعته في العلمين بعد كونه كذا وكذا (مستمرس الطبيعة) أي سلس الطبيعة في الحركات الفكرية نحو دقائق العلوم سهل القبول لها لا نقادها من قولهم يعبر رسل بفتح الراء سهل السير وناقة رسالة فيها لين (مشتعل القريحة) في استجلاء الدقائق وانتقادها عند الوصول اليها وقوله (وقادها) دفع لتوهم الخلود كتار العرفج بعد سرعة الاشتغال كما أن منقادها دفع لتخيل الضعف من الاسترسال وقد يقال حاصلة أنه طبيعة كالماء في السلاسة والقبول كالنار في النفوذ والتوقد (اللحمة) اشارة لخفية (والرمة) الابعاء بالشتين والحاجبين (والكراسة) الانتقباض وليس يقال رجل كزوقوم كز بالضم وقرس ككرة اذا كان في عودها يابس عن الانعطاف (والجاسني) الصلب من جسان يده من العمل أي صلبت (الجاني) النابي من الجفاء وهو الغلظة في العشرة

متصرفا زاد رتبة بأساليب النظم والنثر متراضا غير ريب بتلقيج بنات الفكر قد علم كيف يرتب الكلام ويؤلف وكيف ينظم ويرصف طالما دفع الى مضائقه ووقع في مداخضه ومن نفسه ولقد رأيت اخواننا في الدين من أفاضل الفئة الناجية العديلة الجامعين بين علم العربية والاصول الدينية كلما رجعوا الى في تفسير آية فأبرزتاهم بعض الحقائق من الحجب أفاضوا في الاستحسان والتعجب واستطيروا شوقا الى مصنف يضم أطرافا من ذلك حتى اجتمعوا الى مقترحين أن أملى عليهم الكشف عن حقائق التنزيل وعميون الأقاويل

وترك الرفق في المعاملة والكلام أثبت أولا سلاسة الطبيعة وصفاءها وجوده القويحة وذكاها بحسب الفطرة ثم نفي أضدادها مبالغة في اثباتها ثم شرع بقوله (متصرفا) في الصفات العملية المتفرعة على تلك الغرائز الخلقية ولاشبهة في أن ذلك ترتيب أنيق لا فتور فيه ولا الباس فن لا يعجبه مثل هذا التركيب فليتهم نفسه (والدربة) العادة والتجربة (أساليب الكلام) فنونه (والمرتاض) ما تمت رياضته (والرياض) ما كان أهلا لها ولم يرض بعد وقوله (غير ريب) دفع اتوهم التجوز في المرتاض (بنات الفكر) اما المقدمات وتلقيجها ترتيبها على وجه يؤدي الى المطلوب واما النتائج كما اشتر في الاستعمال أو يراد استخراج نتيجة من أخرى دلالة على قوة الفطنة وكمال الرياضة أو يراد التلقيج لاجلها (قد علم) بيان وتقرير لقوله متراضا بتلقيج بنات الفكر أي قد علم كيف يرتب أجزاء الكلام ويؤلف بينها وكيف ينظم أفرادها ويرصف في نظمها أي علم كيفية التلقيج في المقدمات وأجزائها (التصنيف) الضم والاحكام (طالما) نأ كيد لقوله قد علم وكلمة ما في طالما وقيل اما مصدرية أي طال اندفاعه واما كافة فكفه ما عن طالب الفاعل لفظا وتهيمها لوقوع الفعل بعدهما ويؤيدها أنها كتبت موصولة كما في انما وازا الفصل بينهما وبين الفعل قال الكميت * وقد طال ما يا آل مروان أنتم * (ولقد رأيت) هو الى آخر الخطبة معطوف على قوله ثم ان أملا العلوم عطفًا لقصة على قصة علم التفسير أي كان طبقات المفسرين في غاية التباين لكثرة نكته وتوقف ادراكها على شرائط قلما تجتمع في واحد وكنت أنا في أعلى طبقة منها فادرا على كشف سررائرها هذا الفن وفوائدهم وجدت الناس محتاجين الى ذلك غاية الاحتياج ملحين على في وضع هذا الباب فتصديت لوضع هذا الكتاب نأتم الله على يدي في أدنى مدة واللام في لقد جواب قسم مقدر دفع الماعنى يحتاج في وهم من له رغبة في صدقه وتوحيد الضمير في رأيت لان الرؤية خاصة وجمعه في (اخواننا) لارادة أنهم اخوة للطائفة العديلة عامة وبيان الاخوة الذي هو جمع قلة بالا فاضل الذي هو جمع كثرة تنبيه على أنهم وان فلو صورة فهم الكثيرون حقيقة أي شرفا وفضيلة وذكر (الفئة الناجية) اشارة الى أنهم الذين حكم في الحديث بنجاتهم وقوله (في الدين) ظرف لـاخواننا التضمنه معنى الموافقة والمعاونة (الجامعين) صفة الأفاضل (وعلم العربية) يتناول أقسامها من اللغة وغيرها (والاصول الدينية) علم الكلام والشرطية أعني (كلما رجعوا) مفعول ثان لرأيت وفي هذا التعميم مبالغة (بعض الحقائق) أي بعض حقائقها أو بعض ما عندي منها (أفاضوا) أي شرعوا دفعة في استحسان ما أبرزته لهم وفي التعجب مني (استطيروا) استفروا كأنهم حملوا على الطيران (شوقا) مفعول له لا تميزا ذلامعنى لقولك استطير شوقه (أطراف) المدينة نواحها وسوادها فاستعيرت لجوانب الكلام أي يضم أشياء كثيرة من ذلك أي من جنس ما أبرزت لهم وقد يقال أراد ضم ذلك المبرز المتفرق (حتى اجتمعوا) أي أدى تعجبهم وشوقهم الى الاجتماع (والاقتراح) السؤال من غير روية وبدل على كمال الشغف (والاملاء) متعدد فاما أن يقدر مفعوله أي أملى كتابا في الكشف أو نزل منزلة اللازم أي أعمل الاملاء في الكشف (حقائق التنزيل) معانيه التي ينساق اليها بلا صرف عن ظاهره ونأويله أن يصرف الى خلاف ظاهره لا مارة تدل عليه (وعيون الاقاويل)

في وجوه التأويل فاستعفيت فأبوا إلا المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين وعلماء العدل والتوحيد والذي
حداني على الاستعفاء على علمي أنهم طلبوا ما لا جابة إليه على واجبة لأن الخوض فيه كفرض العين ما أرى
عليه الزمان من رثانة أحواله ور كأكبر رجالة وتقاصرهمهم عن أدنى عدد هذا العلم فضلا

خيارها عطف على حقائق التنزيل أي الكشف عن الحقائق بآرازها وعن العيون بتفصيلها وتوجيهها
أو عطف على الكشف والآقاويل جمع أقوال جمع قول والنظر أعني (في وجوه) متعلق بالآقاويل
وما أحسن هذه العيون في الوجوه (فاستعفيت) أي طلبت الاعفاء يقال اعفني من الخروج معك أي دعني
منه (استشفعه) واستشفع به أي سأله أن يكون شفيعه له وعطف علماء العدل على عظماء الدين من قبيل
عطف الصفات أو أراد بعظماء الدين الزهاد والعباد والمعتزلة سموا أنفسهم أهل العدل لأنهم أوجبوا على
الله تعالى ما هو عدل عندهم من ثواب المطيع وعقاب العاصي وتيسير أسباب الطاعات وزواج المعاصي
ورعاية ما هو الأصلح للعباد ولم يجوزوا شيئا مما يعبد ظلمًا وأهل التوحيد إذ لم يثبتوا له تعالى صفات قديمة
زائدة على ذاته لاستلزامه تعدد القدماء المتنافي للتوحيد (والذي حداني) مبتدأ خبره ما أرى عليه وهو وجلة
معرضة بين المعطوف والمعطوف عليه أعني فأبوا فأمليت وفائدتها أن كيد حقيقة الاقتراح والاستشفاع
واظهار أن استعفاءه لم يكن عن قصور بل عن استقصاءه من يستضي بنوره حداني ساقني وعدى بعلى
لتضمن معنى الحل والبعث (على علمي) حال من المفعول وقد سبق لك جليلة حالها كلمة (ما) موصولة والجملة
الآتية صلته أي طلبوا الأمر الذي يجب على صاحبه الإجابة إليه (لأن الخوض) تعليل لتخصيص الوجوب
واشارة إلى أن هذا الأمر وإن كان من فروض الكفايات إلا أنه صار عليه كفرض العين إذ كان متعينًا له في
زمانه (ما أرى) إمام موصوفة أي شئ أرى عليه و (من رثانة) بيان لما وصفه أخرى لها وإمام موصولة ومن
رثانة بيان للضمير في عليه وحال منه للموصولة إذ لا ينتصب حال من خبر المبتدأ وقيل المعنى لا يساعده على
جعله حالًا من ضمير عليه فإما لأن المعنى ما أرى الزمان على رثانة حاله وهو مردود بآثار المبين ليس في حكم
الساقط بالمرة وهذا ممنوع في البدل فكيف في البيان وإما لأن تقييد الرؤية بحال كونه رثانة لا فائدة فيه
وجوابه أن ما يرى عليه الزمان يتناول بفهومه ما لا يكون رثانة كما أن الرجب يتناول بفهومه ما لا يكون
وثناف كما أن من الأوثان حال من الرجب مقيمة للعامل بكون الرجب وثنا كذلك من رثانة حال من
الضمير في عليه مقيمة للرؤية بكون المرقى رثانة وهي البسطة يقال ثوب رث أي خلق (والر كأكبر)
الضعف قال رحمه الله الركة والركة من باب واحد إلا أن الركة غلبت في ذم المعاني والأقوال يقال معني
ركبك وقول ركبك واستعيرت لدم الأعيان ورجل ركب أي ضعيف لا اعتلاله (قوله أدنى عدد هذا العلم)
هو اللغة والصرف والنحو مما يتوصل به إلى المعاني الوضعية (فضلا) مصدرية توسط بين أدنى وأعلى للتنبيه
بأن أدنى واستبعاد عن الوقوع على نفي الأعلى واستحالة أي عده محالًا عرفًا فيقع بعد نفي ما صريح
كقولك فلان لا يعطى الدرهم فضيلًا عن أن يعطى الدينار فاعطاء الدرهم منفي عنه ومستبعد فكيف
بتصور منه اعطاء الدينار وإما ضمني كقوله وتقاصرهمهم الخ يعني أنهم تقاصرت عن بلوغ أدنى
عدد هذا العلم وصار منقيا مستبعدا عنهم فكيف يترقى إلى ما ذكر من الكلام المؤسس وهو مصدر قولك
ففضل عن المال كذا إذا ذهب أكثره وبقي أقله ولما اشتمل على معنى الذهاب والبقاء ومعنى السكثرة والقلّة
نظر بعضهم إلى معنى الذهاب والبقاء فقال تقدير الكلام في المثال الأول فضل عدم اعطاء الدرهم عن
الدينار أي ذهب اعطاء الدينار بالكلية وبني عدم اعطاء الدرهم وفي المثال الثاني فضل تقاصرهمهم عن
بلوغ أدنى العدد عن الترقى بالمرة أي ذهب الترقى بالمرة وبقي التقاصر فالباقى هو نفي الأدنى المذكور
قبل فضلا والذهاب نفس الأعلى المذكور بعده وحيث أنه يفتوت شيئا من أصل الاستعمال الأول
كون الباقي من جنس الذهاب إذ ليس انتفاء الأدنى من جنس الأعلى الثاني كون الباقي أقل من

أن تترقى إلى الكلام المؤسس على علمي المعاني والبيان فأملت عليهم مسئلة في الفوائد وطائفة من الكلام في حقائق سورة البقرة وكان كلاما مبسوطا كثيرا السؤال والجواب طويل الذبول والاذناب وانما حاولت به التنبيه على غزارة نكت هذا العلم وأن يكون لهم منارا ينتهون به ومثالا يحتذونه فلما صمم العزم على معاودة جوار الله والاناخه بحرم الله فتوجهت تلقاء مكة وجدت في مجتازي بكل بلد من فيه مسكنة من أهلها وقليل ما هم عطشى الأكباد إلى العثور على ذلك الملى متطلعين إلى إيناسه جواصا على اقتباسه فهز ما رأيت من عطفي وحرك الساكن من نشاطي

الذاهب إذ لا معنى ليكون انتفاء الأدنى أقل من نفس الأعلى فان قلت المفهوم من فضلا حينئذ أن ما بعده ذاهب منتف بتمامه وأما أنه أدخل في الانتفاء وأقوى فيه مما نفي قبله كما هو المقصود فلا (قلت) قد يفهم ذلك من كونه أعلى وأدنى إذ الأعلى أولى بالانتفاء من الأدنى ونظر آخرون إلى معنى القلة والكثرة فقالوا التقدير في المثال الأول فضل عدم إعطاء الدرهم عن عدم إعطاء الدينار أي الغنى الأول قليل بالقياس إلى العدم الثاني فان الأول عدم ممكن ويستبعد وقوعه والثاني عدم مستحيل فهو أكثر قوة وأرسخ من الأول وفي المثال الثاني فضل تقاصر الهمم عن الأدنى عن تقاصرهما عن الترقى أي التقاصر الأول قليل بالقياس إلى الثاني فان التقاصر عن الترقى واجبي وعلى هذا التوجيه يفوت من أصل الاستعمال معنى الذهاب والبقاء ويلزم أن لا تكون كلمة عن صلة بحسب معناه المراد بل بحسب أصله ويحتاج إلى تقدير النفي فيما بعد فضلا ولبعضهم توجيه ثالث مبني على اعتبار ورود النفي على الأدنى بعد توسط فضلا بينه وبين الأعلى كأنه قيل يعطى الدرهم فضلا عن الدينار أي فضل إعطاء الدرهم عن إعطاء الدينار على معنى ذهب إعطاء الدينار وبقي من جنسه بقية هي إعطاء الدرهم ثم أورد النفي على البقية وإذا انتفت بقية الشيء كان ما عداها أقدم منها في الانتفاء ويرجع حاصل المعنى إلى أن إعطاء الدينار انتفى أولا ثم تبعه في الانتفاء إعطاء الدرهم وهكذا بلوغ الهمم إلى أدنى العدد بقية من جنس الترقى فإذا تقاصرت عن البلوغ كان تقاصرهما عن الترقى مقدا عليه وناسب فضلا محذوف وجوب الجري به مجرى تمة الأول بمنزلة لاسميا ولا محمل لذلك المحذوف من الأعراب وإن زعم بعضهم أنه حال ولا يلتبس عليه أن فاعل ذلك الفعل المحذوف هو الأدنى على الوجه الأخير ونفيه على الوجهين الأولين (إلى الكلام المؤسس) أي إلى إدراكه بتحصيل عدده ويريد به كلامه في الكشف عن حقائق التنزيل لانه بصدد إبداء عذرا لاستعفاء عن امسأله وأيضا قوله (وطائفة من الكلام) يرشد إليه فن قال المراد به القرآن فقدمها (في الفوائد) أي الحروف المقطعة في أوائل السور وقيل أراد الفاتحة وصيغة الجمع تعظيم لها وهو بعيد جدا والاولى أن يراد فاتحة الكتاب مع فوائده السور (وكان) أي الملى (حاولت به) قصدت بذلك المبسوط (منارا) علما (ينتكونه) يقصدونه و (يحتذونه) يقتدون به ويقيسون عليه (صمم العزم) أي خاص عن التردد وصار ماضيا لا فتور فيه يقال صمم السيف إذا مضى في العظم وقطعه وصمم فلان على أمره أي مضى على رأيه فيه (وجدت) جواب لما (في مجتازي) امام صدر فية تعلق به الجسار أي في اجتيازى بكل بلد واما مكان فية تعلق الجسار بوجدت (والمسكنة) مقدار ما يتسك به من عقل أو علم أو قوة والضمير في أهلها للبلد بتأويل البلدة ولقد تفتن بآراءه معني واحد في صور مختلفة فهو حيد الضمير منذ كبر في قوله فيه نظرا إلى لفظ من وجعه في (قليل ما هم) نظرا إلى معناه وأفرد قليل مع أنه خبر لقوله (هم) قدم عليه اهتماما به بناء على أنه صفة المقدرة لفظه مفرد ومعناه جمع مثل فوج أو حزب وقال (عطشى الأكباد) لانهم جماعة واستعمل جمع السلامة والتكسير (النطلع) التشوف (والايناس) الابصار (العطف) الجانب وهز العطف كناية عن السرور لان الفرحان يتحرك جانباه نشاطا و (من) التبعيض ومن (عطفي) مفعول هز أي حصل في بعض الارتياح لان تمامه كان باستمداء الشريف وقد يقال هز

فلما حطت الرحل بككة اذا أنا بالشعبة السنية من الدوحة الحسينية الامير الشريف الامام شرف آل رسول الله أبي الحسن علي بن حجر بن وهاس أدام الله مجده وهو النكته والشامة في بني الحسن مع كثرة محاسنهم وجوهر مناقبهم أعطش الناس كبدا وألهبهم حشى وأوفاهم رغبة حتى ذكر أنه كان يحدث نفسه في مدة غيبتى عن الجواز مع تراحم ما هو فيه من المشاده بقطع الفيافي وطى المهامه والوفادة علينا بخوارزم ليتوصل الى اصابة هذا الغرض فقلت قد ضاقت على المستعنى الحيل وعيت به العلال ورأيتنى قد أخذت منى السن وتقعقع الشن وناهزت العشر التي سمىها العرب دقافة الرقاب فأخذت في طريقة أخصر من الاولى مع ضمان التكثير من الفوائد والفحص عن السرائر ووفق الله وسدد ففرغ منه في مقدار مدة خلافة أبي بكر الصديق رضى الله عنه وكان يقدر عامه في أكثر من ثلاثين سنة

العطف كناية عن ازالة الغفلة فان الغافل ينسج بغيره بتجربك جانبه والمقام ناب عنه (اذا) لل مفاجأة أى فاجأت زمان أنا ملتبس (بالشعبة) فاذا مفعول به لفاجأت وهو جواب لما (السنية) الرفيعة (والدوحة) الشجرة العظيمة (والامير) بدل من الشعبة أو بيان وبه خرج الكلام عن الاستعارة الى التشبيه كقوله تعالى من الفجر (والنكته) كل نقطة من بياض في سواد أو عكسه (والشامة) الخال يقال هو النكته والشامة في قومه أى العلم المشار اليه (أعطش الناس) قيل حال وانما يصح عند من يجعل اضافته لفظية ولم يذهب اليه المصنف فالاولى أن يكون مفعولا لما بدل عليه المفاجأة من معنى وجدت وهذا جائز عند الكوفية مطلقا وعند البصرية في مثل هذا المحل لتقدم قوله وجدت (المشاده) المشاغل وقياس واحد مشدده بضم الميم و كسر الدال من أشده كما أن المشاغل جمع مشغل من أشغله وهو لغة ضعيفة في شغله الآن مشددها لم يستعمل أصلا وانما المستعمل شدة الرجل أى شغل أو دهش فهو مشدود وجاز أن يكون من الثلاثي جمع مشدده بفتح الميم والدال أى مقن الشده فان المشاغل مقام من الحيرة والدهش كما يقال الولد مجبنة مجنونة أى مخلقة ومقنعة لذلك (الفيفاء) الصحراء المساء (والمهمه) المفازة البعيدة والجمع الفيافي والمهامه (وفد) فلان على الامير أى ورد عليه رسولا في خطب من تهنية ونحوها جمع الضمير في (علينا) تعظيما للناسب لفظ الوفاة والقول بأنه للتواضع والاشارة الى أن وفادته لا تكون على وحدي بل مع اخواني من الافاضل يدفعه قوله ليتوصل الى هذا الغرض فانه محصور فيه كما مر والقصد الى جعل الاخوان شفعاء عنده لا يلائم المقام (فقلت) عطف على جواب لما أعنى وجدت (على المستعنى) أراد نفسه والتفت لان الحيل والعلل يناسبان وصف الاستعفاء لاذات المتكلم يقال عني بالامر اذا لم يمتد لوجهه فعنى عيت به العلال أنهم لم يمتد اليه ليمكن له التمسك بها وهذا أبلغ من أن يقال عني بالعلل أى لم يمتد اليها كان عدم الاهتداء سرى منه اليها وقد تجدد البلاء للتعدي أى أعجزته العلال فلم يجد ما يتعلل به وحيث شذت نفوت تلك البسالة والاعتماد المشهور أعنى كون البلاء صلة للفعل (ورأيتنى) معطوف على قلت وبيان اسباب العدول عن طريقة المولى والاخذ في طريقة أخصر منها (أخذت منى السن) أثرت في وأخذت من قوائى ونقصت منها (الشن) القرية البالية وتقعقع الشن تصويته ليبسه أراد استيلاء ليس على جلده لكبر سنه (ناهزت) شارفت وقاربت و (العشر) المسماة (بدقافة الرقاب) ما بين السنتين الى السبعين وقد حكى سيد البرايات أنهم عتروا المنيا (فأخذت) عطف على رأيتنى (مع ضمان) حال من أخذت أى مقارنا للضمان وكفالتى بذلك دفعا لما بتوهم في الاختصار من فوت الفوائد (السرائر) جمع سريرة بمعنى السر (سدد) أى وفق للسداد وهو الصواب من القول والعمل (ففرغ منه) أى من الكتاب لدلالة السياق عليه بل لكونه مذكورا معنى لان قوله طريقة أخصر عبارة عنه ولم يصرح باسماءه الفراغ الى نفسه تنبيه على أن الفراغ منه في مثل ذلك الزمان لا يتصور من انسان بل هو محض موهبة من عند الله المتسان (مدة خلافة أبي بكر رضى الله عنه) سنتان وأربعة أشهر أو ثلاثة أشهر وتسع ليال أى

وما هي الآية من آيات هذا البيت المحرم وبركة أقيمت على من بركات هذا الحرم المعظم أسأل الله أن يجعل ما تعبت فيه منه سببا ينجيني ونور إلى علي الصراط يسبي بين يدي ويميني ونعم المسؤل

(سورة فاتحة الكتاب)

كان يقدر تمامه في أكثر من مدة خلافة الأربعة فاتفق في مدة خلافة أقلهم مدة (وما هي) أي الفراغ في تلك المدة القليلة وتأنيت الضمير باعتبار الخبر الذي هو (آية) وقوله (من آيات هذا البيت المحرم) ناظر إلى قوله تعالى فيه آيات بينات (ما تعبت فيه منه) الضمير الأول لما والثاني للكتاب فجعل من بيانية لا تبعيضية لأنه تعبت في مجموعها لا في بعضها فقط وقيل بالعكس أي ما تعبت منه في تصنيف الكتاب وقيل الأول لله تعالى والثاني لما أي ما تعبت فيه أي في ذات الله ومرضاته كقوله تعالى جاهدوا فينا وقيل بالعكس فيكون منه صفة لسببها قدمت صارت حالا أي يجعل المتعوب فيه وهو الكتاب سببا من الله تعالى وقد يقال الأول للحرم والثاني لما أي ما تعبت منه في الحرم والبهاء في (يميني) بمعنى في أي يسبي بين يدي وفي يميني وهو مقتبس من قوله تعالى يسبي نورهم بين أيديهم وبأيمنهم (ونعم المسؤل) عطف على أسأل الله فاما ان يجعل أسأل الله انشاء للسؤال أو يقدر القول في نعم أي وأقول نعم والمخصوص بالمدح محذوف أي نعم المسؤل أي المدعو هو أي الله تعالى أو نعم المطالب هو أي الجعل المذكور

(سورة فاتحة الكتاب)

فاتحة الشيء أوله فتسبيل الفاتحة في الأصل مصدر بمعنى الفتح كالكاذبة بمعنى الكذب ثم أطلقت على أول الشيء تسمية للأفعول بالمصدر لان الفتح يتعلق به أولا وبواسطة يتعلق بالمجموع فهو المفتوح الأول وقيل الفاتحة صفة ثم جعلت اسمها الأول الشيء لأنه يتعلق بالفتح بمجموعه فهو كالباعث على الفتح وأدخل التاء علامة للنقل من الوصفية إلى الاسمية كما في النطيخة وهذا هو الوجه لان فاعلة في المصادر قليلة وقس على الفاتحة حال الخاتمة (قوله الكتاب) كالقرآن يطلق على مجموع المنزل المكتوب في المصحف وعلى القدر المشترك بينه وبين أجزائه المخصوصة ومعنى فاتحة الكتاب أوله ثم صارت بالغلبة على السورة الحمد وقد تطلق عليها الفاتحة وحدها فاما أن يكون علما آخر بالغلبة أيضا لكون اللام لازمة واما أن يكون اختصارا لفاتحة الكتاب واللام كالحذف عن الاضافة إلى الكتاب مع لمح الوصفية الأصلية قال صاحب الكشف رحمه الله تعالى وهذه الاضافة بمعنى من لان أول الشيء بعضه ورد عليه بأن البعض قد يطلق على ما هو فرد الشيء كما يقال زيد بعض الانسان وعلى ما هو جزؤه كما يقال زيد بعض زيد وضافة الأول إلى الشيء بمعنى من دون الثاني ومن ثمة اشترط في الاضافة بمعنى من كون المضاف اليه جنسا للمضاف صادقا عليه وجعل من بيانية كخاتمة فضا فان قلت لعله يجعل الكتاب بمعنى القدر المشترك الصادق على سورة الحمد وغيرها أي فاتحة هي الكتاب قلت بآية أن كونها فاتحة وأولا بالقياس إلى مجموع المنزل لا القدر المشترك فان قلت يجوز العلامة في سورة لقمان الاضافة بمعنى من التبعيضية وجعلها قسم الاضافة بمعنى من البيانية حيث قال معنى اضافة الله إلى الحديث التبيين وهي الاضافة بمعنى من كقولك باب ساج والمعنى من يشتري الله من الحديث واللهو يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد بأكل الحسنات ويجوز أن تكون الاضافة بمعنى من التبعيضية كانه قيل ومن الناس من يشتري بعض الحديث الذي للهومته فنقول على التقدير الثاني ان أريد بالحديث مطلقه كان جنسا للهو صادقا عليه كما أن الحديث المنكر يصدق عليه وكانت الاضافة بيانية كما في باب ساج فلم يجعلها مقابلة آياها وان أريد بالحديث العموم والاستغراق فقد ثبت اضافة الجزء إلى الكل بمعنى من التبعيضية وان كانت غير مشهورة قلت الظاهر أن المراد مطلق الحديث لكنه دقيق النظر في اضافة الشيء إلى ما هو صادق عليه

مكية وقيل مكية ومدنية لانها نزلت بمكة مرة وبالمدينة أخرى وتسمى أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى بما هو أهله ومن التعبد بالامر والنهي ومن الوعد والوعيد وسورة الكنز والوافية لذلك وسورة الحمد والمثنائي لانها تثنى في كل ركعة وسورة الصلاة لانها تكون فاضلة أو مجزئة

فما كان فيه المضاف اليه يحسن جعله بياناً وتفسيراً للمضاف كالساج للباب وكالحديث المنكر للهو جعلها بيانية وما لم يحسن ذلك فيه كالحديث المطلق للهو جعلها تبعيضية ميلاً الى جانب المعنى (قوله مكية) ذكر المصنف في سورة الفلق ان أكثر المفسرين على أن الفاتحة أول سورة نزلت ثم القلم فتكون مكية وأما أنها نزلت مرة أخرى بالمدينة حين حوت القبلة كما نزلت بمكة حين افترضت الصلاة فهو قول البعض وقد يتوهم أنهم مدنية فقط ويرد اتفاق الاكثر على أنها مقدمة في النزول على سورة القلم وان كان صدر القلم أول منزل وسياً نيك تحقيقه عن كتب ولما كان تسمية هذه السورة بفاتحة الكتاب وسورة الحمد ظاهرة وكذا تسميتها بسورة الشفاء والشفافية اذ قد ورد أنها شفاء من كل داء لم يتعرض لها أو ما تسميتها بأم القرآن وسورة الكنز والوافية فلا شتمالها على أصول معاني القرآن وهي ثلاثة الاول الثناء على الله بما هو أهله الثاني تعبد العباد وتكليفهم بالامر والنهي الثالث الوعد والوعيد بالترغيب والترهيب أما الثناء أعني اجراء صفات الكمال على الله تعالى فظاهر وأما العبادة ففي قوله تعالى اياك نعبد فان العبادة قيام العبد بحق العبودية وما تعبد به من امثال أوامر المولى ونواهيه أو في قوله الصراط المستقيم اذا أريد به مهلة الاسلام المشتملة على الاحكام أو في قوله الحمد لله لانه لتعليم العباد فكل معناه قولوا الحمد لله والامر بالشئ ايجاباً يستلزم النهي عن ضده وأما الوعد والوعيد ففي قوله أنعمت عليهم والمغضوب عليهم أو في قوله يوم الدين أي الجزاء فانه يتناول الثواب والعقاب والوجه في انحصار مقاصد الكتاب المجيد في الاصول الثلاثة أن القرآن أنزل ارشاداً للعباد الى معرفة المبدأ والمعاد ليؤدوا حق المبدء بامثال ما أمر ونهى ويتخروا بذلك للعباد مشوبة كبرى وبعبارة أخرى أنزل القرآن كافلاً لاسعاد الانسان وذلك بأن يعرف موله ويتوصل اليه بما يقرب به منه ويتوصل عما يبعده عنه ولا بد في التوصل من باعث هو الوعد وفي التوصل من زاجر هو الوعيد ولولا هما لاستولى المكسل الطبيعي على النفوس وتسلط عليهم ادواعي الهوى وحجبت عن حضرة النور بظلمات بعضها فوق بعض وقد يظن أن ههنا مقصد اربعاً هو الدعاء والسؤال في قوله اهـدنا ويحجب بانه متفرع على ما ذكر فان المعتد به من الدعاء ما كان في أمر الآخرة وأداء الطاعة وترك المعصية لا يقال كثير من السور تشتمل على هذه المعاني ولم تسم أم القرآن لاننا نقول لما كانت هذه السورة مقدمة على سائر السور ووضعها بل نزولاً على قول الاكثر وكانت مشتملة على تلك المعاني مجتمعة على أحسن ترتيب ثم صارت منصلة في السور الباقية فنزلت فنها منزلة مكة من سائر القرى حيث مهدت أرضها أولاً ثم دحيت الارض من تحتها فكم أن مكة أم القرى كذلك الفاتحة أم القرآن على أن ما ذكرناه وجه التسمية ولا يجب اطراده (المثنائي) جمع مثنى على صيغة المفعول من التثنية بمعنى مراد ومكرر ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كذا في سورة الزمر وقال في سورة الحجر واحدها مثناة ففي بعض النسخ على صيغة المفعول من التثنية كما في الوجه الاول في الزمر وفي أكثرها بفتح الميم مفعلة من التثني كما في الوجه الثاني فيها وسميت الآيات السبع التي هي الفاتحة بالمثنائي لانها تثنى في كل ركعة أي صلاة تسمية لكل باسم الجزء وقد صرح بذلك في سورة الحجر وقال المثنائي من التثنية وهي التكرير لان الفاتحة مما يتكرر قراءتها في الصلاة وغيرها وهذه العبارة أعني لانها تثنى في كل ركعة وردت في صحاح الجوهري أيضاً ولعل فائدة المجاز المبالغ في أن كل صلاة فعلة واحدة ركعة وقد تعددت الفاتحة فيها فيتضمن تكررها زيادةً يوضح وربما يقال انها تكرر في كل ركعة بالقياس الى أخرى ففي

بقراءتها فيم اوسورة الشفاء والشافعية وهي سبع آيات بالاتفاق الا أن منهم من عمد أنعمت عليهم دون التسمية ومنهم من مذهبه على العكس (بسم الله الرحمن الرحيم) قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وإنما كتبت للفصل والتبرك بالابتداء بها كما يدعى بكراهي كل أمر ذي بال وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ومن تابعه ولذلك لا يجهر بهم عند دعاءهم في الصلاة وقراءة مكة والكوفة وفقهاؤها وهما على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الشافعي وأصحابه رحمه الله ولذلك يجهرون بها وقالوا قد أثبت السلف في المصحف

الثانية بوقوعها مرة في الأولى وفي الأولى عند انضمام الثانية اليها ولا يرد على الوجهين التنقل بركة واحدة ان ليس من مذهب المصنف فان قلت هل يمكن لمن جوز التنقل بها أن يعدل التسمية بأنها تثنى في كل ركعة على أحد التأويلين قلت نعم على أن يجعل عاما مخصوصا فان تكررها في أكثر الصلوات والركعات كاف في تسميتها بالمشائي وأما صلاة الجنائز فلا يرد على أحد في هذه العبارة لأنها لا تسمى ركعة أصلا قال رحمه الله تعالى والاشبه أن يراد بيان محل التكرير على معنى أن الفاتحة مما تكرر بحسب الركعة لا بحسب أركانها كالطمانينة ولا بحسب كل ركعتين كالنعمتين في الرابعة ولا بحسب كل الصلاة كالسليم فان تعددت الركعة تكرر في الفاتحة والأقلا كأنه قيل لأنها تثنى باعتبار تعدد الركعة وينتجه عليه أن هذا المعنى وإن كان واضحا في نفسه إلا أن دلالة هذه العبارة عليه في غاية الخفاء كما لا يخفى الباء في قوله (بقراءتها) للسببية أي قراءتها في الصلاة بسبب لغزيلتها على مذهب أبي حنيفة وسبب لاجزائها على مذهب الشافعي فقد توقفت فضيلة الصلاة وأجزاؤها عليهم بالتوقف المسبب على السبب فسميت سورة الصلاة لهذه العلاقة وقد يتوهم أن الأولى أن يقال لأنها لا تكون فاضلة أو مخزنة لا بقراءة أجزائها التقيدها مقصده من توقف الفضيلة أو الأجزاء على الفاتحة ببياننا للذهبين وجوابه أن التوقف مفهوم من السببية فلا حاجة إلى القصر في العبارة لا يقال لعل هناك سببا آخر لانا نقول الأصل عدمه وهذا القدر وافي بتأدية المقصود في متعارف أهل اللغة (قوله من عمد أنعمت عليهم) آية أراد صراط الذين أنعمت عليهم إلا أنه اختصر لظهور أن الصلاة دون الموصول والمضاف إليه بدون المضاف لا يعدل أن الكل في حكم كلمة واحدة (قوله قراء المدينة) أجمعت الأمة على أن التسمية في سورة النمل بعض آية منها فهي من القرآن قطعا واختلافوا في التسمية في أوائل السور فقال بعضهم أنها آية من كل سورة وهي من أوائلها مائة وثلاث عشرة آية من القرآن وهو سعيد بن جبير والزهرى وعطاء وابن المبارك وعليه الشافعي وأصحابه وقال آخرون أنها ليست من القرآن أصلا وهو مذهب ابن مسعود ومذهب مالك والمشهور من مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه وأتباعه وذهب المتأخرون من علماء الحنفية إلى أن الصحيح من المذهب أنها آية واحدة من القرآن ليست بجزءا شئ من السور بل أنزلت للفصل بينها تبركها فتناسل ذلك اختلاف آخر وهو أنها آيات بعدد كل سورة مصدرية بها آية واحدة منفردة عنها ونقل بعض الناس أنها بعض آية من واحدة من تلك السور والمصنف لم ينقل الاختلاف الأول ولم يعتد بعاده وبديل على ذلك أمران الأول أنه نسب القول الأول إلى قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومذهبهم أنها ليست من القرآن أصلا حتى قال مالك لا ينبغي أن تقرأ في الصلاة لأجهر ولا سرا الثاني أنه قال وإنما كتبت للفصل والتبرك ولم يقل أنها نزلت ويؤيد ذلك أنه شبه أنها في أوائل السور بكراهي أول كل أمر ذي بال فتعين أن يكون قوله على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور محمول على المشهور من مذهب أبي حنيفة أعني أنها ليست من القرآن وإن كان بحسب المفهوم متناولا أيضا باختاره المتأخرون من الحنفية وعولوا عليه في الفتوى وكان حق العبارة أن يقول على أن التسمية ليست من القرآن لكن عدل عنه لغايتين الأولى أن يرد النفي في هذا القول على ما هو مذهب المخالف لإظهار التقابل الثانية أن يرد على من قال أنها آية منفردة عن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 قال محمود رحمه الله
 تعالى الباء في البسملة
 تتعلق بمحذوف تقديره
 بسم الله أقرأ أو أتلو
 قال أحمد رحمه الله تعالى
 الذي مقدره النخبة
 ابتدى وهو المختار
 لوجوه الاول أن فعل
 الابتداء يصح تقديره
 في كل بسملة ابتدى بها
 فعل تام من الافعال
 خلاف فعل القراءة
 والعام لعموم صيغة
 تقديره أولى أن يقدر ألا
 تراهم يقدرون متعلق
 الجار الواقع خبراً
 أو صفة أو صلة أو حالا
 بالكون والاستقرار
 حيثما وقع ويؤثره
 لعموم صيغة تقديره
 والثاني أن تقدير فعل
 الابتداء مستعمل
 بالغرض من البسملة
 إذا الغرض منها أن تقع
 مبدأً فتقديره فعل
 الابتداء أو وقع بالمحل
 وأنت إذا قدرت أقرأ
 فأنت تعني ابتدى القراءة
 والواقع في أثناء التلاوة
 قراءة أيضاً لكن
 البسملة غير مشروعة
 في غير الابتداء ومنها
 ظهور فعل الابتداء في
 قوله تعالى أقرأ باسم
 ربك وقوله عليه
 السلام كل امرئ خطير ذي
 يال لا يبدأ فيه باسم الله

مع توصيتهم بتجريد القرآن ولذلك لم يثبتوا آمين فلو أنهم من القرآن لما أثبتوها وعن ابن عباس من تركها
 فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى (فان قلت) بم تعلقت الباء (قلت) بمحذوف تقديره
 بسم الله أقرأ أو أتلو والذي يتلو التسمية مقروء كما أن المسافر إذا حل أو ارتحل فقال بسم الله والبركات كان
 المعنى بسم الله أحل وبسم الله ارتحل وكذلك

السور بناء على ما قدمه من أن القرآن مفصل سور وسوره آيات أي إذا كانت آية من القرآن كانت من
 سورة قطعاً وإذا تحققت ما تلوناه انكشف لك أمور الاول أن تفرع ترك الجهر بالتسمية على القول بانها
 ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها منتظم لان حاصله أنها ليست من القرآن على رأيهم فلا يجهر بها
 عندهم ولا يتوجه عليه أنه لا يلزم مما ذكر أن لا يجهر بها الجواز أن تكون آية منفردة أو بعض آية من كل
 سورة وقد دفعه بعض بان قوله ولذلك لا يجهر بها عندهم ليس في معرض الاستدلال بل اخبار لما ينسوا
 عليه ترك الجهر وهو مدفوع بان السؤال أيضاً اخبار بان ذلك البناء منهم غير منتظم كما انتظم بناء
 الشافعية الجهر بها على كونها آية من كل سورة الثاني أن الاستدلال بآيات السلف أيها في المصحف
 بخطه على أنها من كل سورة صحيح ولا يرد عليه أن ذلك انما يدل على كونها من القرآن لا على أنها من كل سورة
 لما من جواز كونها آية على حدة أو بعض آية لم يعرف من أنه لم يعتد به من الخلفين فإذا كانت
 من القرآن كانت آية من كل سورة الثالث ان التمسك بقول ابن عباس في اثبات ذلك المدعى تام لما أشرفنا
 اليه ولا يتجبه عليه أنه انما يدل على أنها ليست آية واحدة وأما على أنها آية من كل سورة فلا لأن يلجأ
 الى أن التسمية مائة وثلاث عشرة آية لا من السور مما يذهب اليه أحد واعلم أن الباء في قوله بالابتداء
 ليست صلة للتبرك لان المتبرك بنفس التسمية لا الابتداء به وانما هي بيان للتبرك أي التبرك بالتسمية بان
 يتبدى بها وأما أنه قال ألا بالابتداء بها فجعل الابتداء متعلقاً بالتسمية وثانياً كما بدى بذكرها فجعله متعلقاً
 بذكر التسمية فلا يقتضي فرقا يعتد به في المعنى (قوله مع توصيتهم بتجريد القرآن) اعترض عليه بأنه أثبت
 في المصحف أسماء السور وأعداد الآيات وأجيب بان من فعل ذلك فقد ميزه وأثبت بلون آخر (قوله وأربع
 عشرة آية) الظاهر ثلاث عشرة طلبة براءة عن التسمية وأجيب بوجوه الاول أنه اعتد بوجود التسمية
 في براءة ويؤيده أنه سأل عثمان رضي الله عنه عن ترك التسمية فيها كما نقله المصنف هناك الثاني أنه اعتبر
 بنزول الفاتحة مرتين ففهم ما تسميتان هما آيتان ويرد عليه أن الفاتحة حينئذ أربع عشرة وقد مر أنها
 سبع آيات اتفاقاً الثالث أنه أراد ترك التسمية مطلقاً في تناول ما في أثناء سورة النمل وهي وان كانت بعض
 الآية يتضمن تركها واعترض عليه بان النزاع بين الأئمة انما وقع في التسمية في أوائل السور فالظاهر أن
 كلامه رضي الله عنه كان فيها الرابع أنه أراد إلحاق المعدوم بالمتروك تغليباً وتوخيخاً وتجيهاً عليه أن جعله
 من باب التغليب يسقط الاستدلال به على المطلوب لجواز أن يكون التغليب في أكثر من سورة واحدة
 ورداً أيضاً بان عكسه أعني إلحاق المتروك بالمعدوم أدخل في التغليب والتوخيخ وفيه بحث لان تغليب المعدوم
 على المتروك يوجب فوات نسبة الفعل الى الشارع صريحاً اذ يصير حينئذ نظم الكلام هكذا من
 تركها فقد عدم مائة وأربع عشرة آية ولا شك أن التصريح بنسبة الفعل القبيح اليه أبلغ في ذمه وأقوى
 في نجره من أن يجعل سبباً للفعل في الجملة ولا مجال لاعتبار الاعداد بان يقال فقد عدم مائة وأربع عشرة
 آية اذ ليس منه اعدام أصلاً فكيف يتصور التغليب (قوله بم تعلقت الباء) الادوات التي تفضي بمعاني
 الأفعال الى ما بعد ما قروء لها ومتعلقة بها وكذلك المعمول من حيث هو معمول فروع على عامه ومتعلق
 به فلذلك قال بم تعلقت الباء تراهم يقولون أحوال متعلقات الفعل بكسر اللام وإذا نظر الى جانب المعنى
 قيل يتعلق الفعل بكذا ما بنفسه أو بواسطة حرف (قوله أقرأ أو أتلو) تنبيهه على أن الاعتبار
 بخصوص المعنى دون اللفظ (قوله لان الذي يتلو التسمية مقروء) بيان للقرينة المعينة فان حرف الجر

الذابح وكل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله كان مضمرا ما جعل التسمية مبدأ له وتظيره في حذف متعلق الجار
قوله عز وجل في تسع آيات إلى فرعون وقومه أي اذهب في تسع آيات

وان اقتضى فعلا لا يجز معناه إلى مجروره لكن لا تخطئ دلالة مطلق الفعل فاحتج في تعيينه إلى قرينة
أخرى ولقد بالغ في تقرير الجواب حيث بين أولا حال المسؤل عنه ثم زاده بيانا بالكشف عن حال مثالين
كثيري الوقوع مشار كين له في خصوص الجار والمجرور واعتبار التقديم ثم أشار إلى ضابطة لنوع المسؤل
عنه ثم أورد نظيره من جنسه في حذف متعلق الجار اما مخالفه في خصوص الجار والمجرور معا كالأول
والرابع أو في المجرور فقط كالثاني والثالث وليس في شيء من هذه النظائر الجنسية تقديم الجار والمجرور على
ما يتعلق به وقدم النظير من التنزيل لأنه أقوى وعقبه بما هو أقرب منه في القوة فالأقرب كقول العرب
عامة وقول بعض الاعراب خاصة وقول الشاعر المعين فان قيل الانسب أن يقول الذي يتلو التسمية
قراءة لان المقصود افتتاح القراءة بالتسمية كما دل عليه قوله وكل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله أجيب
بأن المقصود من تلوا المقرؤه تلوا القراءة لا يستلزامه إياه وانما ترك ذكره ودل عليه رعاية للجانبية بين
التالي والمتلوا اذا أمكنت وبيانه أن المراد بالتسمية هي هذه العبارة المخصوصة التي عدت آية لا المعنى
المصدرى ويتلوها ههنا شيان أحدهما من جنسها ويتلو ذكره كرها وهو المقرؤه أعني الحمد لله
مثلا والثاني من غير جنسها ويتلو وجوده كرها وهو القراءة وتلو كل واحد منهما ما يستلزم تلو
الأخر فصرح بتلوا الأول ليفهم الثاني مع المحافظة على النجاس وانما قلنا ههنا اذا أمكنت الرعاية
لان تسمية الذابح مثلا لا يتلوها الا الذابح فانه يتبع وجوده كرها وأما المذبوح فلا يتبع ذكره الا في
الوجود ولا في الذكرك فلا يستقيم أن يقال الذي يتلو التسمية مذبوح (قوله كان مضمرا ما جعلت التسمية
مبدأ له) التسمية جعلت مبدأ للفعل الحقيقي أعني الحدث كالقراءة والحلول والارتحال وليس الاضمار
متعلقا به بل بالفعل النحوي الدال عليه ففي الكلام اضمرا أي كان مضمرا لفظ ما جعل وزعم بعض
النحويين أن تقدير الابتداء أولى فيقال مثلا بسم الله ابتدئ القراءة أو الحلول أو الارتحال واستشهد بذلك
بوجهين الأول أن الابتداء أعظم من خصوصيات تلك الأفعال فهو بالتقدير أولى ألا ترى أن النجاسة
يقدر ون متعلق الطرف المستقر فعلا عاما كالحصول والكون الثاني أن فعل الابتداء مستقل بما قصد
بالتسمية من وقوعها مبتدأ بها فتقديره أوقع في المعنى قال ولا يرد علينا قوله تعالى اقرأ بسم ربك لان الأهم
هناك فعل القراءة لا الابتداء فلهذا صرح بها وقدمت ابتداء بالأهم كافي البسمة وأجاب غيره بأن تقدير
خصوصيات الأفعال أمس بالمقام وأوفي بتأدية المرام فانك اذا قدرت اقرأ دل على تلبس القراءة كلها
بالتسمية على وجه التبرك أو الاستعانة وان قدرت ابتدئ القراءة أفادت تلبس ابتداء القراءة بها والاستشهاد
بقول النحويين لا يجزيه نفعها فان ما ذكره تمثيل وتقريب فانك اذا قلت زيد على الفرس أو من العلماء
أوفي البصرة كان المقدر راكب ومعدود ومقيم وأما قوله الغرض وقوع التسمية مبتدأ بها فالمسلم لانه حاصل
بأن يتدبى بها في أوائل الأفعال سواء قدر لفظ الابتداء أو الفاظ خصوص تلك الأفعال وبذلك خرج الجواب
عن قوله لا الابتداء كافي البسمة قال الفاضل البني تقوية للجيب النحويون يقدر ون في الطرف المستقر
فعلا عاما اذا لم توجد قرينة الخصوص وأما اذا وجدت فلا يدين تقديره لانه أكثر فائدة وأقول بتحقيقه
أن هذا القسم من الطرف أعني مستقر لانه استقر فيه معنى عام له وفهم منه فان لم يفهم منه سوى
الأفعال العامة كان المقدر منها وان فهم منها شيء من خصوص الأفعال كان المقدر بحسب المعنى فعلا
خاصا كافي الأمثلة السابقة ولذلك لا يخرج جهاعن كونهما ظروفا مستقران لان معنى ذلك الخاص استقر فيها
أيضا وجاز تقدير الفعل العام لتوجيه الاعراب فقط ولما كان تقدير الأفعال العامة مطردا بخلاف
الخاصة فلا يستقيم الامع قيام قرينة الخصوص نظرا وضابطا اعتبره النجاة وفسروا المستقر بما طامه

فهو ابترولا يعارض
هكذا ما ذكر من
ظهور فعل القراءة في
قوله تعالى اقرأ بسم
ربك فان فعل القراءة
انما ظهر ثم لان الأهم
هو القراءة غير منظور
إلى الابتداء بها ألا ترى
إلى تقدم الفعل فيها
على متعلقه لانه الأهم
ولا كذلك في البسمة
فان الفعل المقدر كائنا
ما كان انما يقدر بعدها
ولو قدر قبل الاسم
لفات الغرض من
قصد الابتداء اذا على
أنه الأهم في البسمة
فوجب تقديره وسبق
الكلام على هذه
النسبة

وكذلك قول العرب في الدعاء للعز من الرفاء والبنين وقول الاعرابي بالبن والبركة بمعنى أعزست أو نكحت
ومنه قوله فقلت الى الطعام فقال منهم * فريق نحسد الانس الطعاما
(فان قلت) لم قدرت المحذوف متأخرا (قلت) لان الاله من الفعل والمتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا
يبدؤن بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب أن يقصد الموحدمعنى اختصاص اسم الله
عز وجل بالابتداء

محذوف وعام هذا وقد يتوهم من قوله فيما بعد فوجب أن يقصد الموحدمعنى اختصاص اسم الله تعالى
بالابتداء أن المقدر هو ابتداء فكأنه جوز كل واحد من التقديرين وليرد عليك هناك ما يزيل عنك الشبهة
والعرب (هو هؤلاء الصنف المقابل للجم والاعراب منهم سكان البادية خاصة والنسب الى الاعراب
أعرابي لانه لا واحد له) (أعرس) بأهله اذا بنى بها وكذا اذا غشها (الرفاء) بالمد الالف والهمزة وحسن المعاشرة من
رفات الثوب أصلت ما وهى منه وربما تركه همزة وقد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن قولهم بالرفاء
والبنين لانه من شعار الجاهلية (ومنه) فصله اما لان الجار لم يقع في الابتداء كما في سائر الامثلة واما لانه نظم
(الى الطعام) أي هلموا اليه والبيت للفرزدق وقيل (٢) أشهر بن الحارث الضبي وقيل
أتوانا رى فقلت منون أنتم * فقالوا الجن قلت عمو اظلاما

قال الجوهري قولهم عمو صباحا كلمة تحية كانه محذوف من نعم بنعم بالكسر فيهما وهى لغة شاذة في نعم بنعم
بالضم فيهما نعومة أي صارنا عمالينا ويقال أنعم الله صباحا من النعومة ونقل عن الازهرى أنه من
الوعامة بمعنى السهولة وعن يونس أنه من وعمت الدار أعماها اذا قلت لها أنعمى و (فريق) فاعل و (منهم)
حال من الفاعل و (الانس) بفتح الهيمزة والنون رواية الجوهري وبكسر الهيمزة وسكون النون رواية
غيره (قوله لم قدرت المحذوف متأخرا) هذا السؤال لا يختص بتسمية القارئ بل يتناول تسمية القارئ
والمسافر والذايح وكل فاعل جعلت التسمية مبدأ الفعل فانه قد صرح بتأخير المقدر في كلام المسافر وأشار
الى ذلك في كلام غيره (قوله لان الاله من الفعل والمتعلق به) من هذه تبعيضية والمعطوف في حكم
الانسحاب أي الذي هو أهم من صاحبه من هذين فاللام في الاله فائدة مقام من التفضيلية (قوله لانهم
كانوا يبدؤن) بيان لوجه الاهتمام الذي لا يكتفى أن يقال قدم للاهتمام بل لابد أن يبين ما يقتضى الاهتمام
بذكره والاعتناء بشأنه كما نص عليه الشيخ عبد القاهر رجه الله تعالى أي كان المشركون يبدؤن في أفعالهم
بأسماء آلهتهم فيقولون عند الشروع باسم اللات وباسم العزى وكان التقدير منهم مجرد الاهتمام بالناسي
من قصص التبرك والتعظيم لا للاختصاص اذ لم يكونوا ينفون التبرك به تعالى بل كانوا يبركون به أيضا
فوجب على الموحدمعنى أن يقصد بعبارته قطع شركة الاصنام كي لا يتوهم منه تجوز الابتداء باسمها فيكون
قصر افراد (قوله معنى اختصاص اسم الله تعالى) أقجم لفظ معنى وأضافه الى الاختصاص مبالغة في بيان
المقصود أي أن يقصد الموحدمعنى هو اختصاص اسم الله تعالى وأيضا كانه تنصيص على أن المقصود
الدلالة على الاختصاص لا على فعل الاختصاص بان يتدأ به لا بغيره فان قلت قوله اختصاص اسم الله
بالابتداء يدل على أن المقدر ابتداء وأن يكون معنى قوله وذلك بتقديمه وتأخير الفعل أن اختصاص اسم
الله يحصل بتقديمه وتأخير الفعل الذي هو ابتداء لان اختصاص اسمه بالابتداء انما يحصل بذلك
لا بتقديم اسم الله تعالى وتأخير الفعل الذي هو أقرأ اذ به يحصل اختصاص اسمه بالقراءة لا بالابتداء
حينئذ لا يكون جوابه مطابقا لسؤاله لانه سأل عن سبب تقديم أقرأ متأخرا وأجاب بما لا يقتضى التقديم
ابتداء متأخرا قلت أراد بالابتداء الفعل الذي يتدأ به ويشعر فيه كالكفاءة ونحوها لا مفهومة
الحقيق ولذلك قال وتأخير الفعل ولم يقل تأخير الابتداء وبهذا التقدير يتسق نظم الكلام فان المشرك
لما كان يتدأ في أفعاله المخصوصة باسم آلهته وجب على الموحدمعنى أن يتدأ في أفعاله المخصوصة باسم

(قال محمود لم قدرت
المحذوف متأخرا الخ)
قال أجد لاني لو ابتدأت
بالفعل في التقديم لما
كان الاسم مبتدأ به
فيقوت الغرض من
التبرك باسم الله تعالى
أول نطقك وأما افادة
التقديم الاختصاص
ففيه نظرية أي ان
شاء الله تعالى

(٢) الذي في الاشعوني انه
لتأبط شرا ويقال لشمر
الغساني وفي الشواهد
لشمر بدل شهر وشهره
اه صححه

وذلك بتقديمه وتأخير الفعل كما فعل في قوله اياك نعبد حيث صرح بتقديم الاسم ارادة الاختصاص والدليل عليه قوله بسم الله مجراها ومرساها (فان قلت) فقد قال اقرأ باسم ربك فقد قدم الفعل (قلت) هنالك تقديم الفعل أوقع لانها أول سورة نزلت فكان الامر بالقراءة أهم

الله تعالى ويدل أيضا على اختصاص اسم الله بتلك الافعال رد على المشرع واطهار التوحيد في طابق الجواب والسؤال والبيان في قوله بالابتداء داخله على المقصور لا على المقصور عليه وتوضيحه أن الاختصاص وكذا التخصيص والمخصوص يقتضي بحسب مفهومه الاصل أن تدخل الباء على المقصور عليه فيقال اختص الجود بزيد أي صار مقصورا على زيد لا يتجاوز له إلى غيره ومنه قوله وأما الله بحذف الهمزة فخص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره وقوله بعد الدلالة على اختصاص الحسب أي بالله وهذا عربي الآن الاكثر في الاستعمال ادخال الباء على المقصور وذلك لان تخصيص شيء بأخر في قوة تميز الآخر واستعمل فيه مجازا مشهورا فعني اختصاص اسم بفعل تميزه من الاسماء وافراده عنها بذلك وهو حاصل معنى قصر ذلك الفعل عليه وقس عليه قوله واختص بوا أي ميز المندوب عن المنادي بهذه الكلمة فتكون هي مقصورة عليه وقولهم في اياك نعبد نحصل بالعبادة أي ميزك أو نفرده من بين المعبودين بالعبادة له لا بغيره وقوله يختص برجته من يشاء أي يميزه عن غيره بما فالرجة مقصورة على من يشاء دون العكس (قوله كما فعل) أي تقديم الاسم وتأخير الفعل (قوله والدليل عليه) أي على تقديم اسم الله وتأخير الفعل في هذا الموضع لقصد معنى الاختصاص بين أولي المقام يناسب التقديم والتأخير ليتأدى ما يجب على الموحدين من الدلالة على الاختصاص واستشهد بانها بجملة اسمية شاركت المبحوث عنه في معناها وخبرها ذلك الظرف المخصوص وقد قدم فيها الخبر لافادة الاختصاص أي اجزاؤها مجراها ومرساها باسم الله لاجتماع الرياح والقاء المرساة كما يتوهمه أهل العرف فدل على أن المتعلق في المبحوث عنه مقدم على الفعل أيضا لافادة الاختصاص فلا استدلال بوقوع تقديم الظرف في أحد المتناظرين على تقديمه في الآخر وان افترقا في أن الظرف في المستشهد به مستقر قطعا وفي المستشهد عليه مستقر على وجهه ولغو على آخره غير قادح وأما دلالة التقديم على الاختصاص فبالفعوى وحكم الذوق وهذا الاستشهاد انما يتم اذا جعل باسم الله تعالى خبرا مجراها وهو الراجح لامتعلقا بركبوا (قوله فقد قال) نبيه بالفاء على أن السؤال ناشئ عما قبله ومسبب عنه أي لما وجب أن يقصد الموحدين معنى اختصاص اسم الله بفعل القراءة وغيرها وهو بتقديم اسم الله عليها فكيف أخره في قوله اقرأ باسم ربك حتى فات ذلك الواجب (قوله لانها أول سورة نزلت) أي إلى قوله ما لم يعلم كدلت عليه الاحاديث الصحيحة وقرره الأئمة في مسألة تأخير البيان ولا ينافي ذلك قول الأكثرين أن أول سورة نزلت هي الفاتحة لان الخلاف في السورة بتمامها (قوله فكان الامر بالقراءة أهم) يريد أن كون اسم الله ههنا أهم انما نشأ من قصد معنى الاختصاص لاقتضاء المقام اياه كأن الموحدين يقول باسم الله لا باسم غيره فاعلم انما عسى يتخالف في وهم المخاطب من الشريك فسوق الكلام على ان القراءة أهم مسلم والمقصود بيان ما يتدأ به فيها من الاسامي وأما هنالك فالماطلوب أصل القراءة فانهم غير معلومة الوجوب لانها أول سورة نزلت لا تخصيصا فيها فان المخاطب ليس مما يتوهم فيه تجويز الشراكة فكان الفعل أي الامر بالقراءة أهم فتقدم لذلك ولرعاية الاصل الذي هو تقديم العامل لا يقال اسم الله أهم عند المؤمن على كل حال لانا نقول اسم الله من حيث انه اسمه يتعلق به اهتمام وعناية وقد يعرض له بحسب المقامات عناية أخرى كما اذا قصد الاختصاص فاذا اجتمعت العناية بتان قدم كما في التسمية واذا انفردت الاولى عن الثانية فان لم يعارضها ما هو أولى بالاعتبار قدم أيضا والا فلا وفي قوله اقرأ باسم ربك عارضها العناية بالقراءة فكانت أولى بالاعتبار ليحصل ما هو المقصود من طلب أصل القراءة ولو قدم اسم الله تعالى لفات الغرض الاصلى وأفاد أن المطلوب كون القراءة مفتحة

(قال محمد وذفان قلت)
 مامعنى تعلق اسم الله
 تعالى بالقراءة الخ
 قال أجد وفي قوله ان
 اسم الله هو الذى صير
 فعله معتبرا شريعا حيدا
 عن الحق المعتدلا لاهل
 السنة في قاعدتين
 احدهما أن الاسم
 هو المسمى والاخرى
 أن فعل العبد موجود
 بقدرة الله تعالى لا غير
 فعلى هذا تكون
 الاستعانة باسم الله
 معناها اعتراف العبد
 في أول فعله بأنه جار
 على يديه وهو محل له
 لا غير وأما وجود
 الفعل فيه فبإلله تعالى
 أى بقدرة تسليما لله
 في أول كل فعل
 والزمخشري رحمه الله
 لا يستطيع هذا التحقيق
 لا تباعه الهوى في
 مخالفة القاعدتين
 المذكورتين فيعتقد أن
 اسم الله تعالى الذى
 هو التسمية معتبر في
 شرعية الفعل لا في
 وجوده اذ وجوده على
 زعمه بقدرة العبد فعلى
 ذلك بنى كلامه أقول
 دعواه أن عند أهل
 السنة الاسم غير
 المسمى بمنوعة وتحقيقه
 قد ذكر في غير هذا
 الكتاب

(فان قلت) مامعنى تعلق اسم الله بالقراءة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بهما تعلق القلم بالكتابة في
 قولك كتبت بالقلم على معنى أن المؤمن لما اعتقد أن فعله لا ينجي منه معتدابه في الشرع واقعا على السنة حتى
 يصدر به كراسم الله لقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر ولا كان
 فعلا كالفعل جعل فعله مفعولا باسم الله كما يفعل الكاتب بالقلم والثاني أن يتعلق بهما تعلق الدهن بالانبات
 في قوله تنبت بالدهن على معنى متبركا باسم الله أقرأ وكذلك قول الداعي للعرس بالرفاء والبنين معناه أعزست
 ملتبسا بالرفاء والبنين وهذا الوجه أعرب وأحسن

باسم الله تعالى لا باسم الاصنام ولا يخفى بعده عن هذا المقام قال المصنف معناه مفتتحا باسم ربك أى
 قل باسم الله ثم اقرأ بالفعل وان قدم في هذه العبارة لكن طلب بها قراءة صدره باسم الله تعالى كما هو
 المقصود والحاصل أن القراءة يجب تصديرها باسم الله تعالى رداعلى المخالف وأما طلب القراءة بالمصدر
 به فبغيره تفصيل فان كانت القراءة مقصودة أصالة وقيد هاتبعها كما في أقرأ باسم ربك لم يجز تقديم الاسم
 وان عكس الامر وجب التقديم (قوله مامعنى تعلق اسم الله تعالى) جعل المتعلق بالفعل ههنا المجرور
 وحده وفي قوله لم تعلق الباء الجار وحده وفي قوله لان الهم من الفعل والمتعلق به مجموع الجار
 والمجرور وذلك لان الجار أداة لافضاء معنى الفعل والمجرور معمول له بواسطة الجار فكل واحد
 منهما مامعنى به كما مر فكذلك المجموع وأما وجه تخصيص كل بموضعه فهو أن الباء سواء دخلت على اسم الله
 تعالى أو على غيره تفضي معنى الفعل فالعمدة في سؤال طلب المتعلق هو الباء ولما لم يكن معنى تعلق اسم الله
 بالقراءة بواسطة الباء ظاهرا كان منشأ السؤال هو المجرور والمتقدم على الفعل هو مجموع الجار والمجرور
 وهو المتعلق في المشهور والقول بأن الامر في ذلك سهل لان المقصود واحد مجزئ وقصور (قوله حتى يصدر)
 غاية للنفي لا للنفي أى عدم مجيئه معتدابه ينتهي عند التصدير كراسم الله وقوله لقوله عليه السلام
 دليل ذلك النفي المغيا فانه يدل على أنه اذا لم يبدأ فيه باسم الله كان أبتر مقطوع الذنب ناقصا واذا بدئ به لم
 يكن ناقصا وزاد المصنف لفظ ذكر حيث قال حتى يصدر به كراسم الله تصريحا بالمراد فان تصدير الفعل
 باسم الله لا يكون الا بد كراسم الله ويقع على وجهين أحدهما أن يذ كراسم خاص من أسمائه تعالى كلفظ
 الله مثلا والثاني أن يذ كرفظ دال على اسمه فان لفظ اسم مضاف الى الله يراد به اسمه تعالى فقد ذكر
 ههنا أيضا اسمه لكن لا بخصوص بل بلفظ دال عليه مطلقا فيستفاد أن التبرك أو الاستعانة بجميع أسمائه
 وأما الباء فهي وسيلة الى ذكره على وجه يؤذن بجعله مبدءا للفعل فهي من تمة ذكره على الوجه المطلوب
 فاندفع ما يتوهم من أن الابتداء بالتسمية ليس ابتداء باسم الله لان الباء واسم ليس شئ منهما اسم الله
 فان قلت ما فائدة اسم وهلا قيل بالله الرحمن الرحيم قلت فائدته الفرق بين التيمن واليمين وذلك لان
 التيمن باسم الله لا بذاته وكذا اسمه يجعل آلة للفعل لا ذاته بخلاف اليمين فان الحلف به لا باسمائه التي هي
 ألفاظ (البال) الحال والشان وأمر ذو بال أى شريف بهم ته وبالبال أيضا القلب كأن الامر عليك قلب صاحبه
 لا شغل به وقد شبهه بنى قلب على الاستعانة المكنية وفي هذا الوصف فائدتان الاولى رعاية تعظيم اسم
 الله تعالى اذ قد يبتدأ به في الامور المعتد بها والثانية التيسير على الناس في محقرات الامور (قوله كال)
 فعل) قيل كلمة لا هذه اسم بمعنى غير الا أن اعرابها تظهر فيما بعدها كونه على صورة الحرف كما في الاعنى
 غير (قوله على معنى متبركا باسم الله) لم يرد أن الباء صلة التبرك ليكون الظرف لغوا بل أراد التلبس على وجه
 التبرك وقد سبق تحقيقه (قوله أعرب وأحسن) أما أنه أعرب أى أدخل في لغة العرب وأفصح وأبين فلا ين
 بام المصاحبة والملازمة أكثر استعمالا من باء الاستعانة لاسيما في المعاني وما يجري مجراها من الاقوال
 وأما أنه أحسن أى أوفق لمقتضى المقام فلو جوه الاول أن التبرك باسم الله تأدب معه وتعظيم له بخلاف
 جعله آلة فانهم ابتدأه وغير مقصودة بذاتها الثاني أن ابتداء المشركين بأسماء آلهتهم كان على وجه التبرك

(فان قلت) فكيف قال الله تبارك وتعالى متبرك باسم الله اقرأ (قلت) هـ ذام قول على السنة العباد كما يقول الرجل الشعر على لسان غيره وكذلك الحمد لله رب العالمين الى آخره وكثير من القرآن على هذا المنهاج ومعناه تعليم عباده كيف يتبركون باسمه وكيف يحمدونه ويعبدونه ويعظمونه (فان قلت) من حق حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد أن تبني على الفتحه التي هي أخت السكون نحو كاف التشبيه ولا م الابتداء وواو العطف وفائه وغير ذلك فما بال لام الاضافة وباء التثنية اعلى الكسر (قلت) أما اللام فللفصل بينها وبين لام الابتداء وأما الباء فلكونها اللازمة للحرفية والجذر

بها فينبغي أن يرتد عليهم في ذلك الثالث أن الباء اذا جعلت على المصاحبة والمعية كانت أدل على ملازمة جميع أجزاء الفعل لاسم الله منها اذا جعلت داخله على الآلة الرابع أن التبرك باسم الله تعالى معنى مكشوف يفهمه كل أحد معنى يتبدى به في أموره والتأويل المذكور في كونه آله لا يتبدى اليه الا بنظر دقيق الخامس أن كون اسم الله تعالى آله للفعل ليس الإباء اعتباراً به يتوسل اليه ببركته فقط بل يرجع بالآخرة الى التبرك وليس في اعتباره زيادة معنى يعتد به وقد يقال جعله آله مشعراً به زيادة مدخل في الفعل ويشتمل على جعل الموجود لقوت كماله بمنزلة المعدوم ومثله يعتد من محسنات الكلام (قوله فكيف قال الله تعالى) تفريع على الوجه المختار وان كان السؤال متوجهاً على الوجهين (قوله كيف يتبركون) أي بأي عبارة يتبركون فلا يرد أن ذلك تعاليم للتبرك باسمه لا تعاليم لكيفية (قوله من حق حروف المعاني) أراد بها ما يقابل الاسماء والافعال فانه موضوع للعاني وأما الالفاظ المبسوطة التي يتركب منها الكلام فتسمى حروف المباني (قوله التي هي أخت السكون) لما كان البناء لا يختلف بتعاقب العوامل كان الاصل فيه السكون خلفه فان الدائم بالخفيف أولى وأيضاً لما كان مقابلاً لالاعراب الذي أصله أن يكون وجوده بالكونه أثر العامل وعلماً للعاني كان أصله أن يكون عدمه ما قد امتنع البناء على السكون في حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد من حيث انها كالمبرأ من مظهر لوقوعها في ابتداء الكلام وقد رفضوا الابتداء بالساكن فحقها أن تبقى على الفتحه التي هي أخت السكون في الخفة وان كانت الكسرة اختلافاً في المخرج لانها أدوات كثيرة الدوران على السنة فاستحقت الاخف لأن لام الاضافة اذا دخلت على المظهر بنيت على الكسر فصلاً بينها وبين لام الابتداء سيما فيما لا يظهر فيه اعراب فأجريت لام الابتداء على الاصل وكسرت لام الاضافة لتوافق حركة العامل أثره واذا دخلت على المضممر كانت مفتوحة لان الفرق حاصل بجوهر المدخول عليه فان لام الابتداء لا تدخل الاعلى المرفوع وكذا بقاء الاضافة بنيت على الكسر (لانها لازمة للحرفية والجذر) أي غير مفارقة لهما بمعنى أنها لا توجد دونها يقال لزم فلان بيته اذا لم يفارقه ولم يوجد في غيره ومنه قولهم أم المنصاة لازمة لهمزة الاستفهام وكل واحد من الحرفية والجوهرية سبب الكسر أما الجذر فمؤلفة بحركة الباء أثرها وأما الحرفية فلاقتضائها السكون الذي هو عدم الحركة والكسر بمنزلة العدم لقلته اذ لا يوجد في الافعال ولا في غير المنصرف من الاسماء ولا في الحروف الاعلى النادرة كيرفيل هما وجهان ونقض الاول بواو العطف وفائه اللازمين للحرفية والثاني بكاف التشبيه اللازمة للجذر وقيل المجموع دليل واحد فاندفع ما بقي النقص بواو القسم وتائه وأجيب بأن عملهم ما بني بقاء الباء فكان الجذر ليس أثراً لهما لا يقال اعتبار الحرفية احترازاً عن كاف التشبيه مستدرك لان الكاف اذا كانت اسماً لا تعمل بخلاف المضاف اليه فان العامل فيه هو الحرف المقدور على ما ذكره في الفصل لانا نقول احتراز عنها دفعاً لانتقاض بها على مذهب من جعل المضاف عاملاً ومن الناس من دفع النقص بواو القسم وتائه بأن اعتبار خصوصية القسم ليس بالآزم قالوا وان لزم الحرفية لا تلزم الجذر وقد تكون عاطفة والتاء لا تلزم شيئاً منها لانها قد تكون اسماً كضمير الخطاب فورد عليه أن الكاف أيضاً لا يعتبر فيها خصوصية التشبيه ولم تكن لازمة للجذر أيضاً كضمير الخطاب فيلغى قيد لزوم الحرفية لانه احتراز عن الكاف اتفاقاً فالتجاء الى أن قال وكلام الزجاجة أن الباء

* والاسم أحد الأسماء العشرة التي بنوا أوائلها على السكون فاذا انطقوا بها مبتدئين زادوا همزة لئلا يقع ابتداءهم بالساكن اذ كان دأبهم أن يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن سلامة لغتهم من كل لكمة وبشاعة ولوضعتها على غاية من الأحكام والرصانة واذا وقعت في الدرج لم تفتقر إلى زيادة شيء ومنهم من لم يزدوها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سم وسم قال * باسم الذي في كل سورة سمه * وهو من الأسماء المحذوفة لا يجاز كيدودم

بنيت على الكسر فصلا بين ما يجرو وقد يكون اسما كالكاف وما يجرو ما يكون الحرفا كالباء ويشبهه أن يكون هذا مراد المصنف وفيه بعد لان القوم اعتبروا خصوصيات المعاني فقالوا كاف التشبيه اما حرف واما اسم بمعنى مثل ولم يلتفتوا الى مجرد صورة الكاف ولم يقولوا أيضا انهم اتكفون ضميرا أو حرف خطاب وقول المصنف نحو كاف التشبيه ولام الابتداء الخ يدل على اعتبار خصوصيات المعاني وكيف لا وبذلك يظهر تعدد اللامين وكون احدهما مفتوحة والاخرى مكسورة (قوله أحد الأسماء العشرة) في المفصل أحد عشر فاما أن لا يعتد باسم الله لانه منقوص أين واما بابنم لانه مزيد ابن والاول أولى لان المنقوص قد يوزن بوزن أصله فيقال أيم أفعل كعين وكأنه هو بخلاف المزيد اذ لا يوزن ابنم بوزن ابن أصلا (قوله بنوا أوائلها) أي بنوها لذلك تحققت واستعملت الاوان كان يعتبر تحريك أوائلها تقدير اوقياسا كما قال أصله وهو وكما يقال أصل ابن بنو وأصل الحكمة في وضعها كذلك التفنن في الوضع وطلب الخفة فيها الكثرة استعمالها في الدرج وقوله لئلا يقع تعميل للزيادة مطلقا وأما خصوصية الهمزة فليست بحقيقة كونها من أقصى المخارج ضعفتها بسكون أوائلها وضعها (قوله اذ كان دأبهم) التعليل بذلك دون الامتناع اشارة الى جواز الابتداء بالساكن وهو الحق ومن قال بامتناعه لا يسمع منه الاحكاية عن لسانه نعم يمنع الابتداء بالمدات إلا أن ذلك لذواتها لا لسكونها واذا استقرت لغة الجهم وجدت فيها الابتداء بالساكن المدغم وقد يستدل على الجواز بأنه لو لم يجز لكان التلظ بالهرف المتبداه موقوفا على التلظ بالحركة فيدور لان الحركة موقوفة على الحرف في التلظ توقف العارض على المعروض ويجب أن امتناع الابتداء بالساكن يستلزم امتناع انفكاك الحركة عن الحرف المتبداه وأما توقفه على الحركة فلا جواز أن تكون الحركة تابعة غير منفكة واعلم أن الحركة والسكون بالمعنى المشهور مختصان بالاجسام وأن المراد بحركة الحرف كونه بحيث يمكن أن يتلظ بعده بأحدى المدات الثلاث وسكونه كونه بحيث لا يمكن فيه ذلك (قوله سلامة لغتهم ولوضعها) نشر لما سبق فالاول علة للابتداء بالمتحرك دون الساكن اذ في الابتداء بالساكن (لكنة) وهي في اللسان (وبشاعة) أي أخذ في الخلق أو كراهة في السمع يقال شيء بشيع أي كرهه الطعم بأخذ في الخلق أو كراهة من السامع لسماعه والثاني علة للوقوف على الساكن لان الوقف كالفرار من البناء وانما يكون بما لا قلق فيه ولا اضطراب فعناية الأحكام والرصانة تقتضي أن لا يوقف على المتحرك لان الحركة تعلق الحرف وترجمه من مخرجه كما يشهد لها الوجدان وقيل الثاني أيضا علة لتخصيص الابتداء بالمتحرك فان الابتداء للكلام كالاس للبناء فكما أن البناء الخادق لا يبنى الا على أساس محكم كذلك المتكلم اذا أراد احكام كلامه ورصانته لا يبدئه الا على متحرك ليقوى به بالحركة الوجودية دون الساكن لتطرق الضعف اليه لسكونه العدمي وأما الوقف على الساكن فلانه ضد الابتداء فجعل علامته ضد علامته (قوله من لم يزدوها) أي في الابتداء واستغنى عن الهمزة بتحريك الساكن في الابتداء وجعل الدرج تابعه حركته فيسهل أيضا كما في المستشهد به واذا ثبت التحريك في الدرج مع الاستغناء عنه كان في الابتداء أولى فتارة يحرك بالكسر لانه الاصل في تحريك الساكن ولانه حركة أصله الذي هو سمي بكسر السين وتارة يحرك بالضم لانه أقوى ولانه أيضا حركة أصله الذي هو سمي بضم السين قال ابن الانباري في الاسم خمس لغات اسم وأسم بكسر الهمزة وضمها واسم بضم السين وضمها واسم على وزن هدى (قوله باسم الذي) قال رحمه الله هو لثوبه وبعده

وأصله سمو بدليل تصريفه كاسماء وسمى وسميت واشتقاقه من السمو لان التسمية تنوويه بالسمي واشادة
بذكره ومنه قيل للقب النيز من النيز يعني النيز وهو رفع الصوت والنيز قشر النخلة الاعلى (فان قلت) فلم
تحذف الالف في الخط وأثبتت في قوله باسم ربك (قلت) قد اقبلوا في حذفها حكم الارجح دون الابتداء الذي
عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال وقالوا طوات الباء تعويضا من طرح الالف وعن عمر بن عبد العزيز انه قال
لكاتبه طول الباء وأظهر السنت ودور الميم و (الله) أصله الاله قال * معاذ الاله أن تكون كظبية * ونظيره

أرسل فيها بازلا يقرمه * فهو بها ينحوط طريقا يعلمه

وجعل الفاضل البقي هذا البيت مقدا على قوله باسم الذي وأياما كان فالباء تتعلق (بارسل) أي باسمه
أرسل الراعي في الابل (بازلا يقرمه) أي يتركه عن الاستعمال بالر كوب والحل ليعتقوى للفعلة فالجمله نصفه
بازلا وقد جعل حال من المرسل لان الوصف بصيغة الماضي أولى فهو أي البازل بقصد مبتدأ الابل طريقا
يعلمه لا اعتياده بتلك الفعلة (قوله وأصله سمو) كسر ا وضم ما فريد تخفيفه في طريقه لكثرة استعماله فحذف
آخره ولم يحذف أوله تفاديا عن الاجفاف فحذفت حركته (قوله بدليل تصريفه) يرد به على الكوفية حيث
زعموا أنه من الاسماء المحذوفة الفاء وأصله وسم ولوصح ا كان جمعا أو ساما وتصغيره وسميا والفعلة المأخوذ
منه وسمت فقد تبين من ذلك أن الاسم يوافق السمو في التركيب ولما لم يكن كافيا في اشتقاقه منه بل لابد
معنه من التناسب في المعنى أشار اليه بقوله (لان التسمية تنويه) يقال ناه ينوّه ارتفع ونوّهته رفعت به
(والاشادة) رفع الصوت بالشيء وأشاد به كرفع قدره وفي التسمية رفع للسمي عن خفض الخفاء الى
منصة الظهور ليتقلى باعين البصائر واعلاء قدره حيث جعل معتداه ونصب علامة بازائه (ومنه) أي ومن
أن التسمية تنويه بالسمي (والنيز يعني النيز) بالراء المهملة ومنه المنبر وأما القشر الاعلى من النخلة فهو النيز
بالزاي المعجمة وكسر النون (قوله فلم تحذف) وأراد أن وضع الخط على حكم الابتداء دون الارجح اذا الاصل
في كل كلمة أن تكتب على صورة لفظها بتقدير الابتداء والوقف عليها فكان يجب أن تكتب الهمزة ههنا
لثبوتها في الابتداء كما كتبت في باسم ربك وعبر عنها بالالف اذهبي هنا على صورتها في الخط فان قلت
الجواب ليس الا ان حذف الالف في الخط لكثرة الاستعمال في باقي الكلام مستدرك قلت بين في
الجواب أن وضع الخط على الابتداء دون الارجح تصريحا بالمقدمة التي طوّاها في السؤال ولا بد منها ليتضح
تفريعه بالفاء عما قبله وذكر حديث التعويض وتأيمده بقول أعدل بني مروان اشارة الى أن الاصل أيضا
مرعى بقدر الامكان جمع بين قاعدة الخط والاستعمال ثم ان في تطويل الباء واظهار السين وتدوير الميم
تحسينا للخط محافظة على تفخيم الاسم نظرا الى جلاله ما أريد به من أسماء الله المعظمة بكبرياء مسميها
والموجود في النسخ المعتمدة السينات جعل كل سنة سنة مجازا مبالغة في اظهارها كانه قال اجعل كل
سنة بمنزلة سنة في الظهور قال وهذه أصح رواية ودراية وردا على من قال السينات أصح رواية والسنات
بدلها أصح رواية (قوله أصله الاله) أما ثبوت الهمزة في الاله أصله فلوجودها في تصريفه وأما كونه على
الصيغة المخصوصة أعني الاله فلا استعمالها في معناه كما في قوله معاذ الاله ونعامه

* ولادمية ولا عقيمة زرب * الدمية بالضم الصورة المنقوشة من العاج ونحوه وعقيمة كل شيء أكرمه
والزرب السرب من بقر الوحش استعاز بالله من تشبيه الحبيبة بهذه الاشياء التي يحترق عادة الشعر على
تشبيه المحبوبة بها ولما اشتملت الاستعازة على معنى النفي أتى بلا تأكيده كقوله

* أي الله أن أسمو بام ولا أب * وذكر الجوهري أن سيمويه جوز أن يكون أصله لاهام من لا يلبيه اذا استتر
ثم أدخلت عليه الالف واللام فجري مجرى الاسم العلم كالقياس والحسن الا أنه يخالف الاعلام من حيث
كان غير صفة وقولهم يا الله بقطع الهمزة انما جازلانه ينوي به الوقف على حرف النداء تفخيما للاسم ويضعفه
استعماله بمعنى المعبود وأطلاق الاله على الله سبحانه (قوله ونظيره) أي في ثبوت الهمزة في أصله

الناس أصله الاناس قال ان المنيا يطلع* من على الاناس الا منينا

فحذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف ولذلك قيل في النداء يا الله بالقطع كما يقال يا اله والاله من أسماء الاجناس كالرجل والفرس اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بحق كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القحط والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سبيويه وأما الله فحذف الهمزة فاختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره

(الناس وأصله الاناس) أما نبوت الهمزة في أصله فلقد ورثناها في وجوه تصرفه وأما صيغة الاناس فلم تكونها بعناء وقيل لما كان الاله والناس مع اللام قليلين في الاستعمال أو رد لكل استشهدا على أنه مستعمل في الجملة (قوله فحذفت الهمزة) من الهمزة فامن غير قياس وبدل عليه وجوب الادغام والتعويض فان المحذوف قياسا في حكم المنبت وقوله لاه أبوك نادر واختار أبو البقاء أنه على قياس التخفيف فلزوم الحذف والتعويض مع وجوب الادغام من خواص هذا الاسم التي يمتاز بها عن نظائره امتياز مسماء عن سائر الموجودات بما لا يوجد الا فيه (قوله وعوض عنها لام التعريف) أي الالف واللام معا كما هو مذهب الخليل وحينئذ يظهر قطع الهمزة لانها جزء العوض من الحرف الاصل أو اللام الساكنة وحدها الا ان همزة الوصل لما احتلت للنطق باللام جرت ههنا مجرى الحركة فلما عوضت اللام من حرف متحرك كان الهمزة مدخلا ما في التعويض فلذلك جاز قطعها وانما اختص القطع بالنداء اذ هنالك يتمحض الحرف للعوضيه ولا يلاحظ معها شائبة تعريف أصلا حذرا من اجتماع أداتين للتعريف وأما في غير النداء فيجوز الحذف على أصله ويدل على أن قطعها في النداء لكونها عوضا لا مجرد لزومها وصيرورتها جزءا عنهم لما جعلوا بينها وبين النداء في نحو يا التي على الشذوذ لم يجوزوا قطعها وان كانت جزءا من الكلمة مضاعفا عنها معنى التعريف وذلك لان المحافظة على الاصل واجبة ما لم يعارضه موجب أقوى كالتعويض فيها لكون فيه ونوهم أبو علي في الاغفال أن اللام في الناس أيضا عوض من الهمزة اذ لا يجتمعان في الاناس الا ضرورة ورد بكنوة استعمال الناس كثير منكر اذ لا يوافق الناس دون يا الله (قوله والاله من أسماء الاجناس) اعلم أن العقلاء كما تهاووا في ذات الله وصفاته لا احتجابها بانوار العظمة واستتار الجبروت كذلك تحيروا في لفظ الله كأنه انعكس اليه من مسماه أشعة من تلك الانوار فهزت أعين المستبصرين عن ادراكه فاختلفوا أسرياني هو أم عربي اسم أو صفة مشتق ومما اشتقاقه وما أصله أو غير مشتق علم أو غير علم واختار العلامة انه عربي وانه كان في الاصل اسم جنس ثم صار علما للذات المعبود بالحق وأصله الاله وانه مشتق من اله بمعنى تحير (قوله اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل) لم يرد أنه مرادف للمعبود لكون صفة مشبهة فيمنافيا ما اختاره من انه اسم غير صفة وسببا نيك تحقيقه هناك (ثم غلب على المعبود بحق) أي على الذات الخصوصية فصار علما بالعلية منصرفا اليه عند الاطلاق كسائر الاعلام الغالبة ثم أريدنا كيدا الاختصاص بالتعريف فحذف الهمزة وصار الله محذوف الهمزة مختصا بالمعبود بالحق فانه قبل حذف الهمزة وبعبء علم تلك الذات المعينة الا أنه قبل الحذف أطلق على غيره اطلاق النجم على غير الثريا وبعبء لم يطلق على غيره أصلا قال الفاضل اليمني جعل الله مختصا بخلاف الاله مع انه غالب والغالب أيضا مختص ببناء على ان الاله في أصل وضعه قبل غلبته كان يستعمل في المعبود مطلقا فلما الله فلم يستعمل الا في المعبود بحق وزعم بعضهم أن المراد بغلبته على المعبود بحق أنه غلب على هذا المفهوم الذي هو أخص من معناه الاصل وأراد باختصاصه بالمعبود بالحق انه اختص بذاته تعالى علما واستشهد لذلك بتذكير حق في الاول وتعريفه في الثاني قال وأما تشبيه الاله بالنجم وغيره من الاعلام فليس في العلية بل في مجرد الغلبة سواء انتهت الى سعد العلية أم لا ألا ترى أن السنة ليست علما شخيصا ولا جنسيا اذ لا ضرورته تدعو الى علميته وجوابه أن الاله يتبادر منه الفرد المعين عند اطلاقه تبادرا لثريا من النجم فلذلك شبهه به أولا فجعل أحدهما علما دون الآخر فحكم

ومن هذا الاسم اشتق تأله وآله واستأله كما قيل استنوق واستجرف في الاشتقاق من الناقة والجحر (فان قلت) اسم هو أم صفة (قلت) بل اسم غير صفة لأن ترك تصفه ولا تصف به لا تقول شئ آله كما لا تقول شئ رجل وتقول آله واحد صمد كما تقول رجل كريم خير وأيضا فان صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه

وأما السنة ففيها مانع مخصوص يخرجها عما يقتضيه ظاهر التشبيه من كونها علما ان لا يفهم منها معنى شخصي لتجعلها من أعلام الاشخاص ولا ضرورة في جعلها علما جنسيا وأما استشهاده بتذكير الحق وتعريفه فلا يجدي نفعه لان المتعلق بتعيين ذات المعبود هو تعريفه ولا مدخل لتعريف الحق وتذكيره في ذلك كقولك الذي عليك حق أو عليك الحق على أن المقصود من قوله على كل معبود هو الذات المعبودة لا المفهوم فاللام في المعبود بحسب تكون إشارة إلى بعض تلك الذات المعبودة وأما الحق فقد أريد به مفهومه المقابل للباطل ولا تعدد فيه فلا حاجة إلى تعريفه فذكره ثانيا منكر أيضا كقوله تعالى وهو الذي في السماء آله وفي الأرض آله وإنما عرفه ثالثا مع جواز تذكيره تغنينا في العبارة وكان الثالث أولى لتقدم ذكره مرتين ولو عرف الأول وقال على كل معبود بالحق أو بالباطل لم يتغير المقصود من المعبود (قوله ومن هذا الاسم) أي الآله قد اشتهر أن الآله فعال بمعنى المألوه أي المعبود مشتق من الالهة بمعنى العبادة واختار المصنف أن الالهة وتصار يفهما من نحو تأله أي تعبد وآله بالفتح أي عبد واستأله استعبد مشتقة من الآله وإن كان اسم عين فان الاشتقاق قد يكون من الاعيان وجعل الآله مشتقا من آله بالكسر اذا تحير ودهش واعترض عليه أولا بأنه تحكم لجواز العكس وأجيب بأن اللفظين اذا وافق في التركيب وكان أحدهما أشهر في المعنى المشترك بينهما كان أولى بأن يكون مشتقا منه ولا شك أن الآله بمعنى العبادة أشهر من الالهة ومقتصر فاتها وإن آله في معنى التحير أشهر من الآله ولذلك احتج إلى بيان اشتماله على معنى الطيرة ولا يقدح فيما ذكرنا كون آله بمعنى عبد أشهر وأكثر استعمالا من آله بمعنى تحير وقد يجاب بأن المصنف ربما لا ح له بنقل أو تتبع أن الآله لم يوجد في اللغة الأصلية واستعمالات الأقدمين بخلاف الآله فلم يجوز اشتقاقه منها ويدفع عنه قراءة ابن عباس ويذكر وإلهتك وثانيا ان اشتقاق الفعل من الاعيان على خلاف القياس سيما في التثنية المجردة فانه نادر كقولهم أبل آله على وزن شكس شكاسة اذا تأني في رعيه الأبل وأحسن القيام بمصالحها وثالثا بان معنى المشتق منه يجب أن يعتبر في المشتق وليس معنى الآله أي المعبود موجودا في الالهة أي العبادة بل العكس وأجيب بان معنى العبادة خدمة الآله كما أن أبل بمعنى خدم الأبل ورعاية قال لا يجب أن يوجد معنى المشتق منه بتمامه في المشتق والامتنع اشتقاق الاسم كضارب من الفعل كضرب وفيه بحث لان الظاهر في الاشتقاق الضغير أن يعتبر في المشتق معنى أصله بتمامه وبذلك يرجع اشتقاق الفعل من المصدر على عكسه ومعنى قولهم ضارب مشتق من ضرب أنه مشتق من مصدره وإنما اختار واصيغة الماضي على المصدر قنيم على الحروف العتيرة في الاشتقاق اذ بعض المصادر كالخروج والقبول تشتمل على حروف لا تعتبر فيه (قوله بل اسم) أورد كلمة الاضرب ردعا للسائل عن شكه في محبت هو معتز الانظار كانه قال أعرض عن التردد واجزم بأنه اسم وقوله (غير صفة) مبالغة في تعيين المراد دفعا لان يتوهم من الاسم ما يقابل الفعل ويعم الصفة فان قلت ذكر أولان الآله بمعنى المعبود فيكون صفة فكيف قطع بنفي الصفة ههنا قلت لم يذكر أنه بمعنى بل قال (هو اسم يقع على المعبود) ولا يلزم من ذلك كونه صفة كما أن الكتاب اسم يقع على المكتوب وليس بصفة وبيانه أن الاسم قد يوضع لذات مبهمة باعتبار معنى معين يقوم به فيتركب مدلوله من ذات مبهمة لم يلاحظ معه خصوصيته أصلا ومن صفة معينة فيصح إطلاقه على كل متصف بتلك الصفة ومثل ذلك يسمى صفة وذلك المعنى المعتبر فيه يسمى مصححا للإطلاق كالمعبود مثلا ولا يلزم ذكر موصوف معه لفظا أو تقديرًا تعين الذات التي قام بها المعنى وقد يوضع لذات معينة ولا يلاحظ معها شيء من المعاني القائمة بها فيكون اسمًا لا يشبه بالصفة قطعا كقرس وأبل وقد يوضع أهما ولا يلاحظ في الوضع معنى له نوع تعلق

فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها وهذا محال (فان قلت) هل لهذا الاسم اشتقاق
(قلت) معنى الاشتقاق أن ينتظم الصيغتين فصاعداً معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم أله اذا تحير
بها وذلك على قسمين الاول أن يكون ذلك المعنى خارجاً عن الموضوع له وسبباً باعثاً لتعيين الاسم بأزائه
كأن سحر اذا جعل علماً للولد فيسبى حرة وكالدابة اذا جعلت اسماً للذوات الاربع في أنفسهم او جعل ديبها سبباً
لوضع لاجراً من مفهوم اللفظ الثاني أن يكون ذلك المعنى داخل في الموضوع له فيترتب من ذات معينة
ومعنى مخصوص كاسماء الآلة والمكان والزمان وكالدابة اذا جعلت اسماً للذوات الاربع مع ديبها وهذا ان
القسمان أيضاً من الاسماء والمعنى المعترف بهما صحيح للتسمية لا مصحح للاطلاق ولا يطردان في كل ما يوجد
ففيه ذلك المعنى ولا يقعان صفة لشيء ولكنهما رعايا اشتبهان بالصفات والقسم الاخير أشد التباساً لان المعنى
المعتبر في الوضع داخل في مفهوم كل منهما ومعياري الفرق أنهم ما يوصفان ولا يوصف بهما على عكس الصفات
وحيث وجد في الاستعمال اله واحد ولم يوجد شيء اله مع كثرة دورانه على الاسماء عرفت انه من الاسماء
دون الصفات وهكذا حكم كتاب وامام وسائر ما اعتبر فيه المعاني مع خصوصية مالم الذات (قوله) فلو جعلتها
كها صفات اعترض عليه تارة بأن الكلام في اله بدليل قوله لا تقول شيء اله وتقول اله واحد ومن الجائز
أن يكون اله صفة ويكون الله اسماً لذاته فلا يلزم بقا صفاته غير جارية على موصوف وأخرى بأنه لم لا يجوز
أن يوضع لذاته باعتبار قيام معان بها ألفاظ ولا يوضع بخصوصية الذات اسم ولا استحالة في ذلك أعما
المستحيل أن توجد صفات في نفس الامر ولا يكون هناك ذات موصوفة بها وأجيب عن الاول بأن لفظ
الله هو الاله محذف الهمزة فان كان الاله صفة كان الله أيضاً صفة وان عرض له الاسمية لصيرورته علماً
والمقصود أن الها لو كان صفة لم يكن لله تعالى في أصل الوضع اسم تجري عليه صفاته وفيه نظر لان الها
لو كان اسماً لم يكن لله أيضاً في أصل الوضع اسم تجري عليه صفاته فان الها ليس في أصل وضعه اسماً له
بل للمعبود مطاقاً له وذو رمت ترك وعن الثاني بأن المراد من الاستحالة مخالفة القاعدة المعلومة من
اللغة فان الاستقراء دل على أن كل حقيقة تتوجه الالذهان الى فهمها وتفهمها فيما بين أهل اللغة قد وضع
له اسم يجري عليه صفاتها وأحكامها والى ذلك أشار بعض العلماء حيث قال اذا كان الله صفة وسائر
أسمائه صفات يلزم أن العرب لم تبق شيئاً من الاشياء المعتبرة الاسمية ولم تسم خالق الاشياء ومبدعها هذا
محال وفيه بحث لانه ان أراد أن الله اسم لذاته تعالى لا يقصد به معنى الصفة حال اطلاقه عليه كما هو الظاهر
من عبارته فقد تم كلامه ولا يجد يكتم نفعاً لخواص أن يكون صفة في أصله ثم صار علماً وان أراد أنه اسم في أصله
فانباته مشكل لما عرفت من أن الها اذا جعل اسماً فليس موضوعاً بأزائه تعالى فلو كان الاختصاص
العارض للاسم العام كافياً في تسميته تعالى في اللغة كان الاختصاص العارض للصفة كافياً فيها لا يقال
الاسم قبل الاختصاص أمكن أن يطلق عليه فتجري عليه صفاته بخلاف الصفة قبل اختصاصها فتنطبق
الصفات حينئذ غير جارية على الموصوف لانه قول لو كفي في اجراء الصفات التعبير عنه باسم عام فليعبر
عنه باسم آخر كلفظ الشيء مثلاً ولا يخفى ان يزعم أنه اسم في أصله الا أن يقول لا بد لنفس المعبود من اسم
تجري عليه صفاته فانه معنى متعارف وليس له اسم سوى الله والى أن تقول الضمير في قوله (اسم هو أو صفة)
راجع الى الله الا أنه بين اسميته في الدليل الاول بنى الوصفية عن أصله وفي الدليل الثاني بنى الوصفية عنه
حال اطلاقه عليه تعالى سواء كان اسماً في أصله أو صفة فيندفع الاشكال بحذفه وعلى هذا الانسب
أن تكون الإشارة في قوله (ومن هذا الاسم اشتق) وقوله (هل لهذا الاسم اشتقاق) راجع الى الله تعالى
كما أن الضمير في قوله (هل تفخيم لاهمه) راجع اليه (قوله) هل لهذا الاسم أي الاله أو الله (اشتقاق) من
شيء فانه المنبأ به من العبارة وأيضاً قد فرغ من بيان كونه مشتقاً منه فلم يبق الا كونه مشتقاً فان قلت
لم يذكر في الجواب الا اثبات الاشتقاق بين الاله وأله ولم يعين مشتقاً ولا مشتقاً منه قلت اعتمد على
مفهوم السؤال وسياق الكلام وأيضاً لما بين أن الاله يتضمن معنى أله فقد أذن بأن الاله مشتق من أله
فان المشتق هو الذي يعتبر فيه معنى المشتق منه مع خصوصيته دون العكس (قوله) معنى الاشتقاق

ومن أخواته دله وعـ له ينتظمهما معنى التحير والدهشة وذلك أن الأوهام تحسّر في معرفة المعبود وتدهش
الغفن ولذلك كثرة الضلال وفشا الباطل وقل النظر الصحيح (فان قلت) هل تفخيم لاهمه (قلت) نعم قد ذكر
الزجاج أن تفخيمها سنة وعلى ذلك العرب كلهم واطبا قههم عليه دليل أنهم ورثوه كابرا عن كابر

قال رحمه الله تعالى عدل عن الجواب الطاهر وهو نعم إشارة إلى أن المبحث محل اختلاف لا يذهب إلا
بالتخصيص لتمييز الحق عن الباطل ولم يرد بما ذكره تحسّر الاشتقاق حتى ينقض مثل نصروا فان بل أراد أن
الاشارة في المعنى كاف في اثبات اشتقاق الاله من آله لتوافقهما تركيبا وقبل أراد تحديده واستغنى عن قيد
التماسب في التركيب لشهرته وقد يقال الصيغتان هما اللفظتان المختلفتان وزنا ففيه دلالة على تعدد الوزن
فلعل اختياره على الكامتين أو اللفظتين اشعارا باتحاد التركيب كأنه قال أن ينتظم اللفظتين المتخالفتين
وزنا المتوافقتين تركيبا والقول بأن الصيغة مجرد الهيئة العارضة لجوهر الحروف فالله في أن ينتظم
الصورتين اللتين لهما مادة واحدة مردود بقوله صيغة هذا الاسم وصيغة قولهم له لان معنى التحير
والدهشة ليس مدلول الصورتهما العارضة لمادتهما (قوله ومن أخواته) جملة اعتراضية أشار بها إلى
الاشتقاق الأكبر في أنباء بيان الاشتقاق الصغير فان الهمزة والعين يتقاربان مخرجا والهمزة والdal
يتشابهان في صفة الجهر لا يقال اشتقاق الاله من آله أيضا اشتقاق أكبر لان همزة آله منقلبة عن
الواو كما نص عليه الجوهري والهمزة تشارك الواو في الجهر فلهذا الاسم اشتقاق سؤال عن
الاشتقاق الأكبر والجواب مطابق له ولذلك قال ومن أخواته لاننا نقول الاشتقاق اذا أطلق يتبادر منه
الصغير والنزاع بين أئمة اللغة انما وقع في أن الاله مشتق اشتقاقا صغيرا أولا فلا مجال لحمل كلام المصنف
على غيره كيف وقد جعل بيان الاشتقاق الأكبر اعتراضا لا مقصودا من الكلام وأما قول الجوهري
فعارض بقول غيره من الأئمة ولو سلم فلتكن همزة الاله واوا وان جعلها الجوهري أصلا (قوله في معرفة
المعبود) أي الذي يعبد فاتخذ الناس آلهة وزعم كل ان الحق ما هو عليه (فكثرة الضلال) في الأفكار
(وفشا الباطل) أي في الاعتقاد (وقل النظر الصحيح) وما يؤدي اليه من الحق وان جعلت الإشارة في السؤال
راجعة إلى الله فالله في أن الأوهام تحسّر في معرفة ذاته وما يجوز عليه من أفعاله وصفاته فان قلت هل
يقصد بلفظ الله حال إطلاقه عليه الدلالة على معنى الخيرة قلت لا لأنه علم فلا يقصد به الذات (قوله
هل تفخيم لاهمه) أي لام الله دون الاله فان قلت الضمير في السؤال الأول والأشارة في الثاني أن أرجعها
إلى الاله ورجع الضمير في الثالث إلى غيره تفكك نظم الكلام قلت لفظ الله هو الاله بحذف الهمزة
فالله في ذلك التقدير هل يفخيم لام الاله بعد حذف همزته اذ لا يتصور تفخيمها قبله وأريد بالتفخيم ههنا
ضد الترقيق وهو التخليط وقد يطلق على ما يقابل الامالة وعلى امالة الالف نحو مخرج الواو كالصلاة
والزكاة (قوله قلت نعم) اعترض عليه بأنه على جريان التفخيم في الادم مطلقا ولا تفخيم بعد الكسرة اتفاقا
لاستثقال علو التفخيم بعد الكسرة وأجيب بأن السؤال عن جريانه على سبيل الاستقامة أو تولده من
تخرجات العامة لا عن محله لشهرته فأجاب بصحته وأنه سنة أي طريقة مسلوكة ثم بين أنها قديمة (قوله وعلى
ذلك العرب كلهم) أي الذين شاهدناهم أو نقل البنا كلامهم واطبا قههم على التفخيم دليل على أنهم
وجدوا عليه آباءهم الاقدمين فهم على آثارهم مقتدون (قوله كابر عن كابر) قيل جملة وقعت حالا فنصب
صدرها كقولهم بايعته يدا بيد وكلته فاه إلى في قال الشاعر

فتذا كروها آخر عن أول * وتوارثوها كابر عن كابر

وقيل مفعول ثان كقولك ورثت زيدا ما لا أي ورثوه من كابر بعد كابر كقوله طبعا عن طبق أي بعد طبق
واعترض عليه بفوات المقصود أعني وصف كل واحد من الوارث والموروث منه بالكبر ورد بأن ذلك انما
يقصد في الكبر بمعنى العز والشرف وأما في كبر السن فلا وله المقصود ههنا ويؤيده ما نقله من أنه قد
يقال ورثوه صاغرا عن كابر على أن الغرض الأصلي بيان القدم وجعله مفعولا ثانيا يدل عليه كما يقال ورثوه

و (الرجن) فعلان من رحم كغضبان وسكران من غضب وسكر وكذلك الرحيم فعيل منه كريض وسقيم من مرض وسقيم وفي الرجن من المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قالوا رجن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا ويقولون ان الزيادة في البناء زيادة المعنى وقال الزجاج في الغضبان هو المتهلئ غضبا ومماطن على أذى من ملح العرب أنهم يسمون من كبا من مرا كهم بالشقذف وهو مركب خفيف ليس في ثقل محامل العراق فقلت في طريق الطائفة لرجل منهم ما سمع هذا الحمل أردت المحمل العراقي فقال أليس ذلك اسمه الشقذف قلت بلى فقال هذا اسمه الشقذف فرادى في بناء الاسم لزيادة المسمى وهو من الصفات الغالبة كالديران والعيوق والصعق لم يستعمل في غير الله عز وجل

(قال محمود في الرجن)
من المبالغة ما ليس في
الرحيم الخ قال أحمد
لا يتم الاستدلال بقصر
البناء وطوله على نقصان
المبالغة وتعامها ألا ترى
بعض صيغ المبالغة
كفعل أحد الأمثلة
أقصر من فاعل الذي
لامبالغة فيه البتة وأما
قولهم رجن الدنيا
والآخرة ورحيم الدنيا
فلا دلالة فيه أيضا على
مبالغة رجن بالنسبة
إلى رحيم فان حاصله أن
الرجة منه بالدلالة على
اتمامها ألا ترى أن ضارب
لما كان أعم من ضراب
كان ضراب أبلغ منه
لخصوصه فلا يلزم اذا
من خصوص رحيم أن
يكون أقصر مبالغة
من رجن مجموع

من أب بعد أب وقيل كبرامفرد وقع حالا كما أن صاغرا كذلك أي ورثوه كبرين عن كبرين أو صاغرين عن كبرين والافراد لكونه بمعنى جمعا كبرا أو صاغرا كما في قوله تعالى سامر اتهم جبرون أي جمعا سامرا أو رد عليه أن هذه العبارة كما لا تختلف جمعا وأفرادا كذلك لا تختلف تأنيثا وتثنية فيقال ورثته كبراعن كبر وتوارد كبراعن كبر وجوز في صاغرا أن يكون تميزا أي ورثه صاغره عن كبرهم وجاز أن يكون مثل كبرا صدر اللفظة الحالية والكبر بمعنى الكبير كالصاغرة بمعنى الصغير قال الجوهري قولهم كبراعن كبرا أي كبير منهم عن كبير وفي الأساس أنه من كبرته أي غلبته في الكبير فأنا كبر (قوله والرجن فعلان من رحم) فان قلت الرجن صفة مشبهة فلا تشتق إلا من فعل لازم فكيف اشتق من رحم وهو متعد وكذا القول في رب وملك حيث عدا صفة مشبهة وأما الرحيم فان جعل صيغة مبالغة كما نص عليه سيديويه في قولهم هو رحيم فلا نافي لاشكال فيه وان جعل صفة مشبهة كما يشعر به تمثيله بريض وسقيم توجه عليه السؤال أيضا قالت الفعل المتعدي قد يجعل لازما بمنزلة الغرائز فينقل إلى فعل بضم العين ثم يشتق منه الصفة المشبهة وهذا طريق باب المدح والذم نص عليه في تصريف المفتاح وذكره المصنف في الفائق في رفيع وفقير ألا ترى إلى قوله تعالى رفيع الدرجات معناه رفيع درجاته لارتفاع الدرجات (قوله وفي الرجن من المبالغة ما ليس في الرحيم) تلك المبالغة اما بحسب شمول الرجن للدارين واختصاص الرحيم بالدنيا كما في الأثر الذي رواه واما بحسب كثرة أفراد المرحومين وقلتها كما ورد في رجن الدنيا ورحيم الآخرة واما بحسب جلاله النعم ودقتها كما اختاره في التسمية والمدعى أن في الرجن مبالغة في الرجة ليست في الرحيم فيقصده رجة زائدة بوجه ما فلا ينافيه ما يروى من قولهم يارجن الدنيا والآخرة ورحيمهم ما لجواز أن يراد بهم ما ههنا جلال النعم ودقائقها (قوله ويقولون) استدل أولًا بالماثور عن السلف بقاء صيغة الماضي وهو استدلال بالاستعمال وثانيًا بالقول الدائر فيما بين العلماء فعبر عنه بالمضارع وهو استدلال بالقياس واستشهد بالماثور كره الزجاج في نظير الرجن تسمية لالتك القاعدة المذكورة وإيحاء إلى قياس الرجن عليه في مطلق الأبلغية ونقضت القاعدة بمثل حذر فائه أبلغ من حذر وأوجب بأن الشرط في ذلك بعد تلاقي الكلمتين في الاشتقاق اتحادهما في النوع كمد وصدان وغرث وغرثان وفرح وفرحان فاندفع النقص لأن حذرا وحاذر مختلفان نوعا وقد يجاب بأن القاعدة أكثرية لا كلية فلا نقض وبأن حذرا إنما كان أبلغ للاحاقه في الثبوت بالامور الجلية كشره وفهم وفطن وذلك لا ينافي كون حاذرا أبلغ بوجه آخر فجاز أن يدل على زيادة الحذروان لم يدل على ثبوته ولزومه (قوله وهو من الصفات الغالبة) أي تقدير الهمزة مقتضى القياس استعماله في غيره تعالى لأن معناه البالغ في الرجة وحيث اختص به ولم يستعمل في غيره فكانه غلب عليه من بين ما يقتضى القياس إطلاقه عليه وكذلك غلبة الديران والعيوق تقديره أيضا اذ لم يستعمل في غيره هذين الكوكبين أصلا لكن لما اعتبر فيهما معنى الدور والعيوق كانت مقتضى القياس أن يستعمل في غيرهما أيضا وحيث اختصا بهما علبين لهما ما فكاكهما غلبا عليهما بخلاف الصعق فان غلبته تحقيقية ومن هنا أي من أجل انقسام الغلبة إلى التقديرية والتحقيقية تراهم يقولون الغلبة اما بالنظر إلى القياس والاستدلال واما بالنظر إلى الواقع والاستعمال فان قلت الرجن صفة اذ يوصف

(قال محمود رحمه الله تعالى فان قلت كيف تقول الله رحن أنصرفه أم لا الخ) قال أجدلت شعري بعد امتناع فعلاية وفعل على ما الذي عين قياسه على عطشان دون ندمان مع أن قياسه على ندمان معتضد بالأصل في الاسماء وهو الصرف أقول الذي عينه هو أن باب سكران وعطشان أكثر من باب ندمان وإذا احتمل أن يكون من كل واحد منهما فله على ما هو الاكثر أولى ولان رحن وعطشان مشتركان في عدم وجود فعلاية بخلاف ندمان فلهذا كان جملته على عطشان أولى ثم قال وقد نقل غيره خلاف في صرف رحن مجردا من التعريف وبناء على تعيين العلة في منع صرف عطشان هل هي وجود فعل في صرف رحن أو امتناع (٣٥) فعلاية فيمنع الصرف وهو

أيضا انظر قاصر وأتم
منهما أن يقال امتنع
صرف عطشان وفاقا
وامتناع صرفه مع
بشبه زيادتيه بالفي
التأنيث والشبه دائر
على وجود فعل وامتناع
فعلاية فاما أن يجعل
الامر ان وصفي شبههما
مجموعهما مستقلا
أو كل واحد منهما
مستقلا ببيان الشبه
أو أحدهما دون الآخر
على البدل فهذه أربع
احتمالات فان كان
مقتضى الشبه المجموع
أو وجود فعل خاصة
انصرف رحن وان كان
كل واحد من الأمرين
مستقلا أو الشبه بامتناع
فعلاية خاصة منع رحن
من الصرف فلم يبق
الاتعين ما به حصل
الشبه في عطشان بين
زيادتيه وبين ألفي
التأنيث من الاحتمالات
الأربعة وعليه يبنى
الصرف وعدمه
والتحقيق أن كل واحد

كما أن الله من الأسماء الغالبة وأما قول بني حنيفة في مسيلة رحن اليمامة وقول شاعرهم فيه
* وأنت غيث الوري لازلت رحنانا في باب من تعنتهم في كفرهم (فان قلت) كيف تقول الله رحن أنصرفه
أم لا (قلت) أقيسه على أخواته من باب أعني نحو عطشان وغرثان وسكران فلا أصرفه (فان قلت) قد شرط
في امتناع صرف فعلاية أن يكون فعلاية فعل على اختصاصه بالله يحظر أن يكون فعلاية فعل على فلم تمنعه الصرف
(قلت) كما حذر ذلك أن يكون له مؤث على فعل كعطشي فقد حذر أن يكون له مؤث على فعلاية كندمانه
فاذا لا عبرة بامتناع التأنيث للاختصاص المعارض فوجب الرجوع إلى الأصل قبل الاختصاص وهو
به ولا يوصف ولان المفهوم منه بليغ الرحمة وقد اختص به تعالى معارفه منكر أو ليس يعلم قطعا فكيف
شبهه بالأعلام التي يلزمها اللام قلت أراد بالتشبيه الاشتراك في مطلق الغلبة والاختصاص
سواء كانت تقديرية أو حقيقية مع اللام أو بدونها على وجه العلية أو الوصفية (قوله) كما أن الله تعالى
من الأسماء الغالبة (يعني) تدبر أفعالا في قوله وأما الله فاختص بالعبودية الحق لم يطلق على غيره تعالى
قال وكفاله دليل على ذلك أنه جعل الرحن من الصفات الغالبة وحكم بأنه لم يستعمل في غير الله تعالى يريد
كما أن غلبة الرحن تقدر بغير منافية لعدم استعماله في غيره تعالى كذلك غلبة الله تقدر بغيره إذا أصله
الاله فافتضى القياس صحة إطلاقه على غيره كاصوله إلا أنه لم يطلق الإلية تعالى وقد يقال هذه الكلمة
من أول وضعها إلى أن صارت علما اسم واحد فأوردت في مقابلة الرحن وحكم عليهم بالغلبة الحقيقية في الجملة
وذلك لا تصافها في بعض أطوارها أعني قبل حذف الهمزة وأما الحكم بالاختصاص وعدم الإطلاق على
غيره تعالى فانما هو على هذه الكلمة مقيدة بحذف الهمزة في مقابلتها مقيدة بوجودها ولذلك قال
وأما الله بحذف الهمزة (قوله) وأنت غيث الوري) أوله * سموت بالمجد يا ابن الأكرمين أبا *
ويروى الأكثرين ندا (في باب من تعنتهم في كفرهم) حيث بالغوا فيه حتى خرجوا عن طريقة اللغة
أيضا والتعنت تطلب الإيقاع في أمر شاق فاما أن يراد إيقاع بعضهم في أمر شاق أو إيقاع كل واحد
نفسه (قوله) كيف تقول الله رحن) أوقعه في التركيب وجرده عن اللام ليستحق الأعراب ويظهر حكم
الانصراف وعدمه (قوله) أقيسه على أخواته من باب أعني أي من فعل بالكسر فان كان فعلاية من ذلك
فانه غير منصرف فان قلت هذا منقوض بنسب ما ناله فعلاية من ندم وهو منصرف لمجيء عندمانه فقلت
المأخوذ من ندم بمعنى النادم غير منصرف كسكران ومؤثه ندمي كسكري وأما الذي هو منصرف ومؤثه
ندمانه فهو من المنادمة في الشراب بمعنى النديم فلا يوجد فعلاية من فعل بالكسر إلا غير منصرف وما ذكره
المرزوقي من أن الصفة من خشى بالكسر خشيان وخشيانه معارض بقول الجوهري ان الصفة
منه خشيان وخشيانه هو أرجح قياسا على الصفات المأخوذة من هذا الباب على أنه لو صح كان نادرا فلا
يلحق به الرحن في الصرف بل بالأعم الأغلب في منعه وانما قال في الجواب أقيسه على أخواته لان وجود
علة منع صرفه انما تظهر بذلك كما ستعرفه ان شاء الله تعالى (قوله) قد شرط) يريد أن فعلاية اذا كان صفة

من الأمرين المذكورين مستقلا باقتضاء الشبه فيمنع صرف رحن لوجود أحدي العلمين المتعلقين في الشبه وهي امتناع فعلاية
على هذا التقدير وانما قلنا ذلك لان امتناع فعلاية فيه حاصله امتناع دخول التأنيث على زيادتيه كامتناع دخولها على ألفي التأنيث
فصل الشبه بهذا الوجه ووجود فعل يحقق أن مذكرة مختص ببناء ومؤثه مختص ببناء آخر فيشبهه أفعال وفعل في اختصاص كل واحد
منهما ببناء غير الآخر وهذا وجه آخر من التشبيه ومن تأمل كلام سيديويه فهم منتهى ما قرره فان قيل حاصل ذلك مناسبة
كل واحد من الأمرين المذكورين لاقتضاء الشبه بما الذي دل على استقلال كل واحد منهما علة في الشبه وهلا كان المجموع علة وحيداً
ينصرف رحن وهو أحد الاحتمالات الأربعة المتقدمة فقلت امتناع صرف عمران الع لم يدل على استقلال كل واحد من الأمرين

القياس على نظائره (فان قلت) ما معنى وصف الله تعالى بالرحمة ومعناها العطف والحنو ومنها الرحمة
لانه طافها على ما فيها (قلت) هو مجاز عن انعامه على عباده لان الملك اذا عطف على رعيته ورقاهم اصابهم
بمعرفة وانه انعامه كما انه اذا دركته الفظاظه والقسوة عذب بهم ومنعهم خيره ومعرفة

فشرطه في منع صرفه أن يكون مؤثرا فعلى وقد انتفى هذا الشرط في رجن لا اختصاصه بالله تعالى
فوجب أن لا يمنع صرفه والجواب أن هذا الشرط انما اعتبر ليتحقق انتفاء فعلانية اذ بانتهائها يتحقق
مضارعتها لائق التأنيت والاختصاص العارض كما منع وجوده فعلى منع وجوده فعلا لانه فان نظرا الى انتفاء
فعلى وجب أن لا يمنع صرفه لان وجوده فعلى هو الشرط ومناط الحكم في الظاهر وان نظرا الى انتفاء فعلانية
وجب أن يمنع صرفه لان انتفاءها هو مناط الحكم في الحقيقة الا أنه خلفائه جعل وجوده فعلى أمانة عليه
ومناط الحكمه فاعتبار الاختصاص يوجب أن يكون ممنوعا من الصرف غير ممنوع عنه وهو محال فوجب
أن لا يعتبر امتناع التأنيت أى انتفاء فعلانية وانتفاءه فعلى بسبب الاختصاص العارض وان يرجع الى أصل
هذه الكلمة قبل الاختصاص ويتعرف حالها قبله وذلك بالقياس على نظائرها من باب أى فعل بالكسر فاذا
كانت كلها ممنوعة من الصرف لتحقق وجوده فعلى فيعلم أن هذه الكلمة أيضا في أصلها مما يتحقق فيها
وجوده فعلى فيمنع من الصرف أيضا وقيل المراد بسببه إعلان صفة مطلقة او حينئذ يقال إعلان الذي مؤثرا
فعلى أكثر من إعلان الذي مؤثرا فعلا لانه والفردانما يلحق بالاعسم الاكثر ومن الناس من قرر الجواب بأن
وجوده فعلى شرط لعدم الانصراف ووجوده فعلا لانه شرط للانصراف فان المتفق على صرفه ما يكون مؤثرا
فعلا لانه قال حينئذ لا عبرة بانتفاء الشرط للاختصاص العارض لان معنى الاشتراط أنه اذا أطلق اللفظ على
مؤثرا فان كان على فعلى ففعلان غير منصرف وان كان على فعلا لانه فنصرف وههنا لما يطلق على مؤثرا
لم يعلم أن مؤثرا فعلا لانه لينصرف أو فعلى فيمنع فوجب الرجوع الى الأصل وهو الخلق بأخواته وههنا
فاسد وجهين الاول أنه يلزم منه استدراك التعرض لانتفاء فعلانية اذ يكفيه أن يقول لا عبرة بانتفاء
الشرط الذي هو وجوده فعلى بسبب الاختصاص لان معنى الاشتراط أنه اذا أطلق على مؤثرا كان على فعلى
وحيث لم يطلق ههنا على مؤثرا لم يعلم أن الشرط حاصل أو ليس بحاصل فوجب أن يرجع الى الأصل
الثاني أن عدم العبرة بانتفاء الشرط لما عاين بقوله لان معنى الاشتراط الى آخر ما ذكره كان الحاصل منه عدم
انتفاء الشرط لانه جعل من الاشتراط الاطلاق ولولم فاللازم من كلامه عدم العلم بانتفاء الشرط لانه غير
معتبر لان عدم الاعتبار بالشئ فرع لتحقيقه وقد تقر بالجواب بأن هنالك مذهبين اشتراط وجوده فعلى
واشتراط انتفاء فعلانية ولا ترجح لاحدهما على الآخر فوجب أن لا يعتبر انتفاء التأنيت لأجل الاختصاص
والا يلزم أن لا يحكم بالصرف ولا يمنع تفاديا عن التحكم فتعين الرجوع الى الأصل وقد يقال حال الاختصاص
وجد الشرط على مذهب وانتمى على آخره عارضه وتساقط فيصار الى ما قبل الاختصاص (قوله ومعناها
العطف والحنو) أراد الميل النفساني الى الشفقة والرفقة وهى من الكيفيات التابعة للزاج والله تعالى منز
عنها وقيل أراد الميل الجسماني الى الانعطف والانعناء وليس بصحيح فانه ليس معنى الرحمة وان كان مشابها
لمعناها ومسيبها عنه ومدلول البعض ما يلاقيها في الاشتقاق كالرحم أو لا ترى أنه جعل الانعام مسببا عن الرفقة
لا عن الانعناء (قوله هو مجاز عن انعامه) أى مجاز مرسل فان الرحمة والرفقة سبب للانعام كما ينه ولو جعل
مجازا مرسلا عن ارادة الانعام لمجاز فان الرحمة سبب للارادة أو لا وبواسطة الارادة للانعام فانيه ويجوز
أن يجعل استعارة على سبيل التمثيل كما اختاره في الغضب وقد يتوهم أنه جعل الرحمة مجازا عن الانعام
والغضب عن ارادة الانتقام اشارة الى أن رحمة سبقت غضبه فهو للانعام فاعل ولا انتقام مرید وان كانت
ارادته مفضية الى فعله قطعاً وسيرد عليك تفصيل الكلام وتحقيقه هنالك بعون الله وتوفيقه (النظاظة)
الغلظة (عنف) بضم النون مخففة من العنف وهو ضد الرفق يقال عذب عليه وعذب به وقد يوجد في بعض
النسخ بالتشديد من التعنيف وهو التعمير واللوم فيحتاج الى تبيين معنى العنف أى عيبرهم عني فاقمهم

بالشبهة المانع من
الصرف اذ عر ان علما
لا فعلى له وهو غير
منصرف وفاقا أقول
قد عثره هنا رحمه الله
وان الجواد قد يدعى
لان اعتبار وجوده فعلى
أو انتفاء فعلانية انما كان
في الصفة أما في الاسم
فشرطه العلمية لا وجود
فعلى ولا انتفاء فعلانية
(قال محمود رحمه الله فان
قلت ما معنى وصف الله
بالرحمة الخ) قال أجد
رحمة الله فالرحمة على
هذه من صفات الأفعال
ولأن أن تفسرها بإرادة
الخير فيرجع الى صفات
الذات وكلا الأمرين
قال به الاشعرية في الرحمة
وأما الهاء لما لا يصح
اطلاقه باعتبار حقيقة
اللغوية على الله تعالى
فهم من صرفه الى
صفة الذات ومنهم من
صرفه الى صفة الفعل

(فان قلت) فلم قدم ما هو أبلغ من الوصفين على ما هو دونه والقياس الترقى من الأدنى الى الأعلى كقولهم فلان عالم فخير بر وشجاع باسل وجواد فياض (قلت) لما قال الرحمن فتناول جلاله النعم وعظائمها وأصولها أردفه الرحيم كالتمة والرديف ليتناول ما دق منها ولطف الحمد والمدح أخوان وهو الثناء والتداع على الجميل من نعمة وغيرها تقول حدثت الرجل على انعامه وجمته على حسبه وشجاعته وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال أفادتكم النعماء منى ثلاثة * يدي ولساني والضمير المحجبا

(قوله فلم قدم ما هو أبلغ من الوصفين) تفريع على ما ذكر من ان الرحمن أبلغ في المعنى من الرحيم وكلمة من هذه التعمية والتفضيلية مقدرة أي ما هو أبلغ من صاحبه من هذين الوصفين وتلخيص الجواب أن الابلغ اذا كان أخص مما دونه ومشتقاً على مفهومه وتعين هناك طريقة الترقى اذ لو قدم الابلغ كان ذكر الآخر عارياً عن الفائدة كما في الامثلة المذكورة فان النحر يرشتمل على مفهوم العالم وزيادة وكذلك الباسل والقناص بالقياس الى الشجاع والجواد وأما اذا لم يكن الابلغ مشتقاً على مفهومه وم الأدنى كالرحمن والرحيم اذا أريد بالاول جلاله النعم وبالثاني دقائقها جازسلك كل واحد من طريق التتميم والترقى نظراً الى مقتضى الحال ولما كان المشتق اليه بالقصد الاول في مقام العظمة والكبرياء جلاله النعم وعظائمها دون اطائها ودقائقها قدم الرحمن وأردف بالرحيم كالتمة تنبيه على أن الكل منه وأن عنايته شاملة لدنوات الوجود كيلا يتوهم أن محقرات الامور لا تليق بذاته فيحتشم عنه من سؤاها وقيل الرحمن ناسب اسمه العلم من جهة الاختصاص والدلالة على زيادة المعنى فكان تقديمه أولى وقيل تأخير الرحيم للترقى فانه أبلغ من الرحمن فان فعلاً لا لامور الغريزية كشريف وكريم وفعلاً لا لامور العارضة كسكران وغضبان وأبطل بأن ذلك من باب فعل بالضم لا من صيغة فعيل (قوله الحمد والمدح أخوان) أي هما مترادفان ويدل على ذلك أنه قال في الفائق الحمد هو المدح والوصف بالجميل وأنه جعل ههنا نقيض المدح أعنى الذم نقيضاً للحمد لا يقال نقيض المدح هو الهجو لا الذم لاننا نقول المدح يطلق على الثناء الخاص أي الوصف بالجميل ويقابله الذم وقد يخص بعد المآثر ويقابله حينئذ الهجو أي عدا المآل والكلام في المعنى الاول وقيل أراد أنهما أخوان في الاشتقاق الكبير ويشهد له وجهان الاول أن الشائع في كتب المصنف استعمال الاخوة فيما بين لفظتين يتسلاقيان في الاشتقاق الكبير أو الاكبر أما الكبير فبأن يشتر كافي الحروف الاصول من غير ترتيب مع اتحاد في المعنى أو تناسب فيه كالجذب والجذب وكالحمد والمدح وأما الاكبر فبأن يشتر كافي أكثر تلك الحروف فقط ويتناسب في الباقي مع الاتحاد أو التناسب في المعنى كآله وولده وكالفلق والفلق الثاني أن الحمد مخصوص بالجميل الاختياري والمدح يعبر عنه بغيره يقال مدحت لأولوة على صفاتها ولا يقال حمدتها فاختير ههنا الحمد على المدح ليشعر بالاختيار وعلى الشكر ليتناول الفضائل والفواضل ورد الاول بأن ما ذكرناه من الدليلين أوجب حمل الاخوة ههنا على الترادف والثاني بأن المصنف صرح في تفسير قوله تعالى ولكن الله حبيب اليكم الايمان بأن المدح لا يكون بفعل الغير وتأول المدح بالجمال وحسن الوجه فالمدح عنده أيضاً مخصوص بالاختياري وانما ترك قيد الاختياري في تفسير معنى الحمد ما اعتمدا على الامثلة فانها اختيارية واما أنه أراد بالجميل الفعل الجميل وهو بالاختيار فقوله من نعمة أي انعاماً بنعمة واعلم أن الحمد اذا خص بالافعال الاختيارية يلزم أن لا يحمد الله تعالى على صفاته الذاتية كالعلم والقدرة والارادة سواء جعلت عين ذاته أو زائدة عليها بل على انعاماته الصادرة عنه باختياره اللهم الا أن تجعل تلك الصفات تكون ذاته كافية فيها بمنزلة أفعال اختيارية يستعمل بها فاعلمها (قوله وهو الثناء) أي الحمد لانه المقصود بالتفسير والثناء هو الذكربان الخير عقبه بالنداء وهو دفع الصوت اظهاراً لما ادعاه من اختصاصه باللسان وكونه أشيع وأدل (قوله وأما الشكر) لما فسر الحمد وكان الشكر قريناً به في المعنى وقريناً له في الاستعمال كان هناك مظنة أن يقع في ذهن السامع أن الشكر ماذا هل هو هذا المعنى أو شيء آخر يقرب منه فأورد كلمة أما تفصيلاً للجميل الواقع في ذهنه وازالة للتردد والشكر اما بالقلب بأن يعتقد انما تصاف

الحمد لله
(قال محمود رجه الله فان قلت فلم قدم ما هو أبلغ من الوصفين على ما هو دونه الخ) قال أحمد رجه الله انما كان القياس تقديم أدنى الوصفين لان في تقديم أعلاهما ثم الاراداف بأدناها نوعاً من التكرار اذ يلزم من حصول الأبلغ حصول الأدنى فذكره بعده غير مفيد ولا كذلك العكس فانه ترقى من الأدنى الى مزيد بجزية الاعلى لم يتقدم ما يستلزمه ولذلك كان هذا الترتيب خاصاً بالانبات وأما النفي فعلى عكسه تقدم فيه الأعلى تقول ما فلان نحرير أو لا عالما ولو عكست لوقعت في التكرار اذ يلزم من نفي الأدنى عنه نفي الأعلى وكل ذلك مستلزم في عموم الأدنى وخصوص الأبلغ واثبات الاخص يستلزم ثبوت الأعم ونفي الأعم يستلزم نفي الاخص
القول في سورة الفاتحة
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قال محمود رجه الله الاصل في الحمد النصب الخ) قال أحمد رجه الله

والحمد باللسان وحده فهو إحدى شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد رأس الشكر ماشكر الله عبد لم يحمده وانما جعله رأس الشكر لان ذكر النعمة باللسان والثناء على مولها اشيع لها وأدل على مكانها من الاعتقاد وآداب الجوارح خفاء عمل القلب وما في عمل الجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان وهو النطق الذي يفصح عن كل خفي ويحلي كل مشتبه * والحمد نقيضه الذم والشكر نقيضه الكفران وارتفاع الحمد بالابتداء وخبره الطرف الذي هو الله وأصله النصب الذي هو قراءة بعضهم باضمهم فله على أنه من المصادر التي تنصب العرب بأفعال مضمرة في معنى الاخبار كقولهم شكر او كفرا وجبا وما أشبه ذلك ومنها

المنعم بصفات الكمال وأنه ولي النعمة واما باللسان بأن يثنى عليه بلسانه واما بالجوارح بأن يدب نفسه في طاعته وانه يماده وقوله أفادتكم النعماء استشهد عنوى على أن الشكر يطلق على أفعال الموارد الثلاثة وبيان ذلك أنه جعله بازاء النعم جزاء لها امتنفر عا عليها وكل ما هو جزاء النعمة عرفا يطلق عليه الشكر لغة ومن لم يتنبه لذلك زعم أن المصنوع مجرد التمثيل لجميع شعب الشكر لا الاستشهاد على أن لفظ الشكر يطلق عليها فإنه غير مذكور ههنا فان قلت الشاعر جعل المجموع بازاء للنعمة فالشكر يجب أن يطلق عليه وأما على كل واحد من الثلاثة فلا قلت لاشبهة في أن الشكر يطلق على فعل اللسان اتفاقا وانما الاشتباه في اطلاقه على فعل القلب والجوارح حتى توهم كثير من الناس أن الشكر في اللغة فعل اللسان وحده ولما جمع الشاعر الاول مع الاخيرين وجعلها ثلاثة علم أن كل واحد شكر للنعمة على حدة كأنه أراد ان نعماءكم كثر عندى وعظمت فاقتضت استيفاء أنواع الشكر وبالفعل في ذلك حتى جعل مواردها واقعة في مقابلة النعماء كالأصحاح مستفاد منها كأنه قال يدى ولسانى وقلبي لكم فليس في القلب الانصياع ومحبتكم ولا في اللسان الاثناؤكم ومحمدتكم ولا في اليد والجوارح الامكاناتكم وخدمتكم وفي وصف الضمير بالمحجب اشارة الى أنهم ملكوا ظاهره وباطنه (قوله فهو إحدى شعب الشكر) أى باعتبار المورد وان كان الشكر باعتبار المتعلق إحدى شعب الحمد وعبر عن الاقسام بالشعب لانها متعجة عن مقسمها (قوله ماشكر الله عبد لم يحمده) فانه اذا لم يعترف بانعام المولى ولم يشن عليه بما يدل على تعظيمه واكرامه لم يظهر منه شكر ظهورا كاملا وان اعتدوه لم يلم يبدشوا كرا لان حقيقة الشكر اظهرها النعمة والكشف عنها كما أن كفرانها اخفاؤها وسترها والاعتقاد أمر خفي في نفسه وعمل الجوارح وان كان ظاهرا الا أنه يحتتمل خلاف ما قصد به فانك اذا قلت تعظيما لا احد احتمال القيام امر آخر اذ لم يتعين للتعظيم بخلاف النطق فانه ظاهر في نفسه ومعين لما أريد به وضعا (قوله وأما النطق فهو الذي يفصح عن كل خفي) ولا خفاء فيه (ويحلي عن كل مشتبه) فلا احتمال له بل هو ظاهر في نفسه ومعين لما أريد به وضعا كما أن الرأس أظهر الاعضاء وأعلىها وهو أصلها وعمدة بقائها كذلك الحمد أظهر أنواع الشكر وأشهرها وأشملها على حقيقة الشكر والابانة عن النعمة حتى لو فقد كان ما عدا بمنزلة العدم (قوله وارتفاع الحمد بالابتداء) رعايتهم أن الجور ومعمول المصدر واللام لتقويته كما في قولك أعجبني الحمد لله فذكر ارتفاعه بالابتداء مع ظهوره ليتبين أن الظرف ههنا مستقر وقع خبره وليربط به بيان أصله أعني النصب واعلم أن الجار والمجرور مطلقا يسمى ظرفا لان كثيرا من المجرورات ظروف زمانية أو مكانية فأطلق اسم الاخص على الاعم وقيل سمى بذلك لان معنى الاستقرار يعرض له فان تقديرا الكلام الحمد مستقر لله وكل ما يستقر به غيره فهو ظرف له قال المصنف ولان الحمد لا يختص بالله صار كأنه مستقر وكل مستقر ظرف وأنت تعلم أن اعتبار عروضا معنى الاستقرار في مثل قولك رميت عن القوس مستبعد جدا فيحتاج الى تسمية الاعم بالاختصاص (قوله وأصله النصب) المصادر أحداث متعلقة بحالها كأنها تقتضي أن يدل على نسبتها اليها والاصل في بيان النسب والتعلقات هو الافعال فهذه مناسبة تستدعي أن تلاحظ مع المصادر أفعالها الناصبة لها وقد تأيدت هذه المناسبة في مصادر مخصوصة بكثرة استعمالها منصوبة بأفعال مضمرة فلذلك حكم بأن أصله النصب وأيده بأنه قراءة بعضهم وانما قال (في معنى الاخبار) لان بعضها في معنى الانشاء كقوله سبحانه الله

ولان الرفع أثبت اختار
سيدويه في قول القائل
رأيت زيدا فاذا له علم
علم الفقهاء الرفع وفي
مثل رأيت زيدا فاذا له
صوت صوت جار
النصب والسرفى الفرق
بين الرفع والنصب أن في
النصب اشعارا بالفعل
وفي صيغة الفعل اشعار
بالحمد والطرر ولا
كذلك الرفع فانه انما
يستدعي اسماء ذلك الاسم
صفة ثابتة ألا ترى أن
المقدم النصب فحمد
الله الحمد ومع الرفع الحمد
ثابت لله أو مستقر

سبحانك ومعاذ الله ينزلونهم منزلة أفعالها ويسدون بها مسددها ولذلك لا يستعملونها معها ويجعلون استعمالها
كأشربة المنسوخة والعدل بها عن النصب إلى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى واستقراره
ومنه قوله تعالى قالوا سلاما قال سلام رفع السلام الثاني للدلالة على أن إبراهيم عليه السلام حياهم بحجة
أحسن من تحيتهم لأن الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجدد دعوته والمعنى شمد الله جدا
ولذلك قيل أياك نعبد وأياك نستعين لأنه بيان الحمد لهم كأنه قيل كيف تحمدون فقيل أياك نعبد (فإن قلت)
ما معنى التعريف فيه

ومعاذ الله ولذلك فصلهما وقيل لأن المصدر فيهما معرفة أولاه غير متصرف أي لا يستعمل
الأمصوبيا (قوله ينزلونها) بيان وتأكيد لقوله تنصبها أي ينزلون تلك المصادر (منزلة أفعالها) لفظا
(ويسدون بها مسد أفعالها) معنى فقد استوفت الأفعال حقوقها في اللفظ والمعنى فلا يستعملون المصادر مع
أفعالها ولا يستعملون أفعالها معها ويجعلون استعمال أحدهما مع الآخر كاستعمال الشريعة المنسوخة
في أنه خروج عن طريقة مسلوكة إلى طريقة مهيوجة يستنكرها المتدين بعقائد أهل اللغة في قواعدها
(قوله والعدل بها) أي العدل بتلك المصادر (قوله رفع السلام الثاني) أي حكى رفعه في القرآن (للدلالة)
على ذلك وأما رفع إبراهيم عليه السلام فلتكون تحيته أحسن من تحيتهم للدلالة عليه (دون تجدد دعوته)
لما كان الرفع دالا على الثبوت مجردا عن قيد التجدد والحدوث ناسب أن يقصد به الثبات والدوام بمعونة
المقام بخلاف النصب المستلزم لتقدير الفعل الدال بوضعه على الحدوث والتقصي (قوله والمعنى نحمد الله
جدا) أراد به أن أصل المعنى ذلك أي الفعل المقدر حال كون جدا منصوبا به والمضارع دلالة على الحال
الذي هو أهم الأزمنة وأولها ببيان ما هو واقع فيها ولا نبأ عنه الاستمرار في الجملة مع ثبوت الحكاية لما مر
من أنه مقول على السنة العباد ولم يرد معناه حال كونه مرفوعا والالفات تسكنة العدول إلى الرفع لأن
المضارع لا يفيد الاستمرارا تجديدا في بعض المواضع والمقصود بالعدول استمرار ثبوت ذلك قال أولا على
اثبات المعنى واستمراره وقال ثانيا على معنى اثبات السلام وأيضا لو أفاد الفعل المقدر ما يستفاد من الرفع لم
يكن للعدول معنى (قوله ولذلك) استدلال بقوله تعالى أياك نعبد وأياك نستعين على ما ذكره من أن أصل معنى
الكلام وتقديره نحمد الله جدا (قوله) (لأنه الخ) بيان لوجه دلالة عليه وقد يقال الأول تعليل للبين بعبارة
البيان بحسب العلم والثاني تعليل للبيان بعبارة المبين بحسب المقصود فلا دور (قوله) كأنه قيل كيف
تحمده (هذا السؤال عن كيفية الحمد لا عن ماهيته فصيح أن يجاب بالعبادة المشتملة على الحمد وعلى غيره لأن
ضم غيره إليه نوع بيان لكيفية أي حال حمدنا أنا بجمعها بسائر عبادات الجوارح والاستعانة في المهمات
وتخص بجمعها بك وقيل صحيح كون العبادة ببيان الحمد مع اختصاصه بالسان من حيث أن أقصى غاية الخضوع
بقتضي اعترافا تاما بالانعام ووصفا للنعم بصفات الجلال والكرام وذلك أبغجد وأكمله غاية ما في الباب أن
الجواب يشتمل على زياد في البيان قال رحمه الله تعالى كان حق الجواب أياك نحمد أي حال حمدنا أنا لا نشرك
فيه غيرك فعدل عنه تنبيه على أن الحمد أصل العبادة ورأسها كما مر فإن حقيقة العبادة شكر النعم
الحقيقي أي اظهار انقياده بقدر الإمكان قال وجعل أياك نعبد ببياننا استئناس بتقدير الأصل في الحمد لله
وتطبيق لقراءة النصب بأن الفعل المحذوف في الرفع يلحق في الجملة حيث بين بالجملة الفاعلية والارجح أن يجعل
استئناسا جوابا للسؤال يقتضيه اجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بها ألا وأبدا كأنه لا يقول
ما شأنكم مع هذا الموصوف وكيف توجهكم إليه فأجيب بمحصر العبادة والاستعانة فيه وقيل لما قطع حديث
الغيبة إلى الخطاب ترك العاطف لاقتراق الحالتين (قوله ما معنى التعريف فيه) ذكر أولا معنى الحمد واعرابه
وما يتعلق بهما ثم شرع في معنى اللام الداخلة عليه وبينه بطريق السؤال والجواب بناء على أنه مقصود في
نفسه يستحق أن يتوجه نحوه ويلخص على حدة وقال ما معنى التعريف فيه ولم يقبل ما معنى اللام

(قال مجود رحمه الله

وتعريف الجند نحو
التعريف في أرسلها
العراك وهو تعريف
الجنس ومعناه الخ)
قال أحمد رحمه الله
تعريف التكرار
باللام امعهدي واما
جنسي والعهدي اما
أن ينصرف العهد فيه
الى فرد معين من
أفراد الجنس باعتبار
ميزه عن غيره من
الأفراد كالتعريف
في نحو عصي فرعون
الرسول واما أن ينصرف
العهد فيه الى الماهية
باعتبار ميزها عن
غيرها من الماهيات
كالتعريف في نحو
أ كات الطيز وشربت
الماء والجنسي هو
الذي ينضم اليه شمول
الأحاد نحو الرجل
أفضل من المرأة وكلا
نوعي العهد لا يوجب
استغراقها وانما
يوجبها الجنسي خاصة
فالزنجشري جعل
تعريف الجند من
النوع الثاني من نوعي
العهد وان كان قد عبر
عنه بتعريف الجنس
لعدم اعتناؤه باصطلاح
أصول الفقه وغير
الزنجشري جعله
للجنس فقط في إفادته
لاستغراق جميع أنواع
الجند وليس يعيد

(قلت) هو نحو التعريف في أرسلها العراك وهو تعريف الجنس ومعناه الإشارة الى ما يعرفه كل أحد من
أن الجند ما هو والعراك ما هو من بين أجناس الأفعال

تبيين على أن اللام للتعريف اتفاقا وان وقع اشتباه في معنى التعريف وقال في الجواب (هو نحو التعريف
في أرسلها العراك) في قول أبيه

فأرسلها العراك ولم يندوها * ولم يشفق على نغص الدخال

فشبهه بمثال من المصادر مشهور بعيد عن توهم الاستغراق ثم أشار الى أن القدر المشترك بينهم ما يسمى
بتعريف الجنس ثم فصل معنى القدر المشترك على وجه اتضح به حال كل منهما بخصوصه وعرف به أيضا معنى
تعريف الجنس مطلقا معرى عما يمتاز به أحدهما عن الآخر وفاعل أرسل ضمير راجع الى العير ومفعوله
راجع الى الاتن والعراك اما حال أي أرسلها معتركة واما مصدر وناصبه حال أي تعترك العراك يقال أورد
أبله العراك اذا أوردتها المساجيد مائة ونغص البعير بالكسر نغصا اذا لم يتم شربه والدخال في الورد أن
يشرب البعير مرة ثم يرد من العطن الى الخوض فيدخل بين بعيرين عطشانين يشرب مرة أخرى (قوله
ومعناه الإشارة) فيه تصریح بأن معنى تعريف الجنس الإشارة الى حضور الماهية في الذهن وتعيينها
هنالك عن سائر الماهيات فان المنكر وان دل على ماهية معقولة متميزة في الذهن حاضرة عنده الا أنه
لا إشارة فيه الى تعيينها وحضورها فاذا عرف بلام الجنس فقد أشير الى ذلك والفرق بين حضورها وتعيينها
في الذهن وبين الإشارة الى تعيينها وحضورها هناك مما لا يخفى وتوهم كثير من الناس أن معنى تعريف الجنس
هو الاستغراق وبطلانه ظاهر لان معنى التعريف الإشارة الى المعرفة والحضور وليس هذا من الاحاطة
والاستغراق في شيء وكفالك شاهد على ذلك استغراق نحو لارجل وعرة خير من جرادة فقد تحقق الاستغراق
في النفي والاثبات وليس معه تعريف أصلا فان قلت المصنف قد جعل المعرفة بلام الجنس في مواضع
من هذا الكتاب على الشمول والاحاطة وهو معنى الاستغراق بعينه فكيف جعله ههنا وهما قلت الوهم
كون الاستغراق معنى تعريف الجنس لا كونه مستفادا من المعرفة باللام بعونه المقام فقوله يتوهمه أي
يتوهم أنه معنى تعريف الجنس بدليل قوله ما معنى التعريف في نفسه وقوله ومعناه الإشارة وتحقيق الكلام
أن معنى التعريف مطابقا هو الإشارة الى أن مدلول اللفظ معهود أي معلوم متعين حاضر في ذهن السامع
يرشدك الى ذلك ما فسر به المصنف تعريف الجنس ههنا وما صرح به الشيخ ابن الحاجب في الايضاح من
أن زيدا موضوعا لعموديين المتكلم والمخاطب ومن أن غلاما زيدا معهوديين مما يجنب تلك النسبة
المخصوصة وقول الادباء المعرفة ما يعرفه مخاطبك والنكرة ما لا يعرفه واجتماعهم على أن الصلة يجب
أن تكون جملة معاملة الانتساب للسامع واذا استقرت كلامهم وتحقق محصولة استوثقت بما
ذكرناه وقد صرح به بعض الفضلاء حيث قال التعريف بقصد به معين عند السامع من حيث هو معين
كأنه إشارة اليه بذلك الاعتبار واما النكرة في قصد بها التفات النفس الى المعين من حيث ذاته ولا يلاحظ
فيها تعيينه وان كان معيناً في نفسه لكن بين مصاحبة التعيين وملاحظته فرق جلي ومهمل في تصوير ذلك
مقدمة هي أن فهم المعاني من الالفاظ بعونة الوضع والعلم به فلا بد أن تكون المعاني متصورة متميزة بعضها
عن بعض عند السامع فاذا دل باسم على معنى فلا يخلو اما أن يكون ذلك الاعتبار أي كون المعنى معيناً عند
السامع متميزاً في ذهنه ملحوظاً أولاً فالاول يسمى معرفة والثاني نكرة ثم الإشارة الى تعيين المعنى وحضوره
ان كانت بجوهر اللفظ تسمى علماً اما جنسياً ان كان المعهود الحاضر جنساً او ماهية كاسامة واما شخصياً ان
كان فرداً منها كزيد أو أكثر كابانين والافلا بد من خارج عنه يشار به الى ذلك مثل الإشارة في أسماء الإشارة
وكفرينة التكلم والمخاطب والغيبة في الضمائر والنسبة المعلومة جليلة في الموصولات والمضاف الى المعارف
وكعرف اللام والنداء في المعارف به ما فاللام اذا دخلت على اسم فاما أن يشار بها الى حصة معينة من مسماء

والاستغراق الذي يتوهمه كثير من الناس وهم منهم وقرأ الحسن البصري الحمد لله بكسر الهمزة لا تباعها
اللام وقرأ ابراهيم بن أبي عبلة الحمد لله بضم اللام لا تباعها الهمزة

فردا كان أو أفرادا مذكورة تحقيقاً وتقديراً وتسمى لام العهد ونظيره العلم الشخصي وإما أن يشار به إلى
مسماه وتسمى لام الجنس وحينئذ ما ان يقصد المسمى من حيث هو كما في التعريفات ونحو قولنا الرجل خير
من المرأة وتسمى لام الحقيقة والطبيعة ونظيره العلم الجنسي وإما أن يقصد المسمى من حيث هو موجود في
ضمن الأفراد بقريضة الأحكام الجارية عليه السابطة له في ضمنها فإما في جميعها كما في المقام الخطابي بعبارة إمام
أن القصد إلى بعضها دون بعض ترجيح لأحد المتساويين على الآخر وتسمى لام الاستغراق ونظيره كلمة كل
مضافة إلى النسكرة وإما في ضمن بعضها كما في المقام الاستدلالي كقولك ادخل السوق حيث لا عهد وتسمى
لام العهد الذهني ومؤداه مؤدى النسكرة ولذلك تجرى عليه أحكامها وظهر أن اللام أيضا التعريف بالجنس
أول تعريف العهد كما ذكر في المفصل وإن الاستغراق ليس معنى تعريف الجنس وإن كان مستفاداً من
التعريف الجنسي في المواضع الخطابية بقرائن الأحوال وما نقل عن المصنف من أن اللام لا تفيد سوى
التعريف والاشارة والاسم لا يدل الأعلى مسماه فإذا لا يكون ثمة استغراق أراد به أن ليس ثمة استغراق
هو مدلول الاسم أو اللام لأنه لا استفادة له من الأمور الخارجية واقتضاء المقام فإن قلت اسم الجنس إن
كان موضوعاً للماهية من حيث هي فكيف يستعمل في فرد معين كما في العهد الخارجي أو غير معين كما في
العهد الذهني أو في جميع الأفراد كما في الاستغراق وإن كان موضوعاً للفرد منتشراً منها أشكل استعمله
في الماهية وفرد معين منها وجميع أفرادها قلت أما على الأول وهو المختار فلا إشكال في الاستغراق
والعهد الذهني لما عرفت من أن الاسم فيه مستعمل في طبيعة الجنس فقط وانما يهيم فرد معين
أو جميع الأفراد من أمور خارجية وأما العهد الخارجي فالظاهر أن الاسم مستعمل فيه وإن له وضعاً آخر
بإزاء خصوصية كل معهود ومثله يسمى وضعاً عاماً وأما على الثاني فالحال في الخارجي على ما ذكرنا وكذا في
الاستغراق فإن الفرد المنتشر كالماهية يصدق على كل فرد منها وأما استعماله في الماهية فاما مجازاً وهناك
وضع آخر بإزائها فإن قلت هاجلت العهد الخارجي كالذهني والاستغراق واجعا إلى الجنس قلت
لأن معنى معرفة الجنس غير كافية في تعيين شيء من أفرادها بل يحتاج فيه إلى معرفة أخرى وهذا الكلام وقع
في البين فلنرجع إلى ما كنا فيه فنقول المصنف جعل الحمد محمولاً على الجنس دون الاستغراق لأنه اقتصر
ههنا على ذكر جنس الحمد وامتيازهم من بين أجناس الأفعال ولم يتعرض لشموله واحاطته لأفراده ولأنه قال
فيما بعد بعد الدلالة على اختصاص الجدي به ولم يقل على اختصاص الحماد والتمسك في ذلك بقوله والاستغراق
الخ لا يحدى نفعا لجواز أن لا يكون الاستغراق معنى التعريف مع أنه مستفاد من المعرف بمعونة المقام كما
نہنا عليه والاستغراق الذي يتوهمه الخ وهم قد كشفنا عنه غطاءه فقلل اختياره الجنس على الاستغراق
مبنى على خلق الأعمال على طريقة الاعتزال فإن أفعال العباد لما كانت مخلوقة لهم كانت الحماد عليها راجعة
اليهم فلا يصح جعل الحماد كلها مختصة به تعالى وفساده ظاهر لأن اختصاص الجنس به تعالى مستلزم
اختصاص أفرادها أيضا إذ لو وجد فرد منه لغيره ثبت الجنس له في ضمنه وقيل مبنى على أن هذه المصادر
نائمة من باب أفعالها سادة مستهها والأفعال لا تعدو ولا تنها على الحقيقة إلى الاستغراق ورد بأن ذلك لا ينافي
فصدا الاستغراق بمعونة المقام واقتضاء الحال وقيل انما اختاره بناء على أن الجنس هو المتبادر إلى الفهم
الشائع في الاستعمال لاسيما في المصادر وعند خفاء قرائن الاستغراق وهو أيضا مردود لأن المحلى بالام الجنس
في المقدمات الخطابية يتبادر منه الاستغراق وهو الشائع في الاستعمال سواء هنالك مصدرا كان أو غيره
وأى مقام أولى بملاحظة الشمول والاحاطة من مقام تخصيص الحمد بالله تعالى تعظيماً له وتعجيلاً فقرينة
الاستغراق فيما نحن فيه كئنا على علم والحق أن السبب في الاختيار هو أن اختصاص الجنس مستفاد
من جوهر الكلام ومستلزم لاختصاص جميع الأفراد فلا حاجة في تأدية المقصود الذي هو ثبوت

والذي جسرهما على ذلك والاتباع انما يكون في كلمة واحدة كقولهم منحدر الجبل ومغيرة تنزل السكاهتين منزلة كلمة لكثرة استعمالهما متفرقتين وأشرف القراءتين قراءة ابراهيم حيث جعل الحركة البناءية تابعة للاعرابية التي هي أقوى بخلاف قراءة الحسن * الرب المالك ومنه قول صفوان لابي سفيان لأن ربني رجل من قریش أحب الى من أن يرني رجل من هوازن تقول ربه ربه فهو رب كما تقول ثم عليه بنم فهو ثم ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر للبالغة كما وصف بالعدل ولم يطلقوا الرب الا في الله وحده وهو في غيره

الحمد لله تعالى وانتفاؤه عن غيره الى ان يلاحظ الشمول والاحاطة ويستعان فيه باصر خارج عن اللفظ بل نقول على ما اختاره يكون اختصاص جميع الافراد ثابتا بطريق برهاني أقوى من اثباته ابتداء فان قلت فكيف صح على مذهبه تخصيص جنس الحمد بالله تعالى قلت صح ذلك بناء على ان افعالهم الحسنة التي يستحقون بها الحمد عندهم انما هي بتكئين الله تعالى وإقداره عليهم فمن هذا الوجه يمكنه جعل الحمد راجعا اليه تعالى أيضا وقد أشار الى ذلك حيث قال في سورة التغابن قدم الظرفان ليدل بتقديمهما على اختصاص الملك والحمد بالله تعالى ثم قال وأما حمد غيره فاعتد ادبان نعم الله تعالى جرت على يديه ولا يرد على ذلك افعالهم القبيحة التي يستحقون بها الذم أيضا باقدار الله تعالى وتمكينه فتكون المذمة أيضا راجعة اليه لما تبين في علم الكلام أن اقدار المختار على الافعال الحسنة حسن وعلى القبيحة ليس بقبيح وربما يجاب بان يجعل الجنس في المقام الخطابي منصرفا الى السكامل كانه كل الحقيقة من باب ذلك الكتاب وحاتم الجواد قيل ومن ههنا يظهر أن الحمل على الجنس دون الاستغراق محافظة على مذهبه وفيه نظر لجواز الحمل على الاستغراق دون الجنس أيضا بتنزيل محامد غيره تعالى منزلة العدم بالقياس الى محامده فلا فرق بين اختصاص الجنس والاستغراق في انهم ما ينافيان ظاهرا طريقة الاعتزال وأن منافاتهم ما تدفع باحد الوجهين المذكورين (قوله والذي جسرهما) قيل فيه جسارة لاشعاره بان قراءتهم ما نشأت عن متابعة أحكام اللغة بالرواية والسلف مبرؤن عنها فان قراءتهم ما خوزة بخصوصياتهم عن روايات وصلت اليهم لكن المصنف لا يتحاشى عن أمثال ذلك بناء على ما روى من الاذن بقراءة القرآن بسبع لغات فلا يجب النقل في خصوصية كل قراءة على أنه لا يبالى من اسناد القراءة المتواترة الى صورة الكتابة في المصحف فاسناد غيرهما الى قاعدة اللغة أولى (قوله وأشرف القراءتين) أي أفضلهما واشرف من الاضداد يطلق على الزيادة والنقصان والحركة الاعرابية مع طريقتها أقوى من الحركة البناءية مع دوامها لان الاعرابية موضوعية علم المعاني مقصودة بتميزها بعضها عن بعض فالاخلال بها يؤدي الى التباس المعاني فيقوت ما هو الغرض الاصل من وضع الالفاظ وهما ستمأعنى الابانة عما في الضمير (قوله ومنه قول صفوان) وهو صفوان بن أمية بن خلف الجهمي هرب يوم الفتح ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وآله وشهد معه حينئذ هو وكافر قال الصغاني أعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله من غنائم حنين ما استكثره وقال لا يطيب به الا قلب نبي فآمن ولما انهمزم المسلمون يوم حنين في أول القتال استبشر أبو سفيان بن حرب وقال غلبت والله هوازن اذن لا يردهم شي الا البحر فرد عليه صفوان قائلا بفيك الكسكث لأن يرني الخ الكسكث بكسر الكافين وقحهما وضمهما فاق الخجارة والتراب ومعنى يرني يكون ما كالي يقال ربه كان ما كاله كقولك سادة كان سيده صفوان أراد برجل من قریش محمد صلى الله عليه وآله وبرجل من هوازن كان رئيسهم مالك بن عوف (قوله فهو رب) يشعر بأنه صفة مشبهة من فعل متعد الا أنه أراد أخذها منه بعد جعله لازما بالنقل الى فعل بالضم كما سلف قيل ولما كان محيى الصفة على فعل من باب فعمل يفعل بفتح العين في الماضي وضمها في المضارع عربيا استشهد له بمثاله يقال نعم الحديث ينم بالضم والكسر فهو ثم ولا يذفيه من النقل أيضا وكان في قوله المفعول نوع إشارة اليه (قوله ويجوز) عطف على قوله الرب المالك أي الرب بمعنى المالك إما على أنه صفة مشبهة وإما على أنه وصف بالمصدر (قوله ولم يطلقوا الرب) أي ولم يستعملوا اللفظ رب في غير الله تعالى مجردا عن الاضافة

(قال يحمد ودرجته الله
العالم اسم لذوى العلم
من الملائكة الخ)
قال أحمد رحمه الله
تعليده الجمع بافادة
استغراقه لكل جنس
تحتته فيه نظر فان
عالم كما قرره اسم جنس
عرف باللام الجنسية
فصارا لعالم وهو مفرد
أدل على الاستغراق
منه جمعاً قال امام
الحرمين رحمه الله
التمر أخرى باستغراق
الجنس من التمر فان
التمر يستعمل على
الجنس لا بصيغة
لفظة والتمر وترده
الى تخيل الواحدان
ثم الاستغراق بعده
بصيغة الجمع وفي صيغة
الجمع مضطرب انتهى
كلامه والتحقيق في
هذا وفي كل ما جمع
من أسماء الاجناس
ثم يعرف تعريف
الجنس انه يفيد أمرين
أحدهما ان ذلك
الجنس تحتته أنواع
مختلفة والآخر انه
مستغرق لجميع ما تحته
منها لكن المفيد
لاختلاف الأنواع
الجمع والمفيد لاستغراق
جميعها التعريف ألا
ترى انه اذا جمع مجردا
من التعريف دل على
اختلاف الأنواع ثم
اذا عرف أفاد الاستغراق

على التقييد بالاضافة كقوله هم رب الدار ورب النافه وقوله تعالى ارجع الى ربك انه ربي أحسن مشاوى
وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهم ما رب العالمين بالنصب على المدح وقيل بمادل عليه الحمد لله كأنه قيل فحمد الله
رب العالمين * العالم اسم لذوى العلم من الملائكة والنفوس وقيل كل ما علم به الخالق من الاجسام والاعراض
(فان قلت) لم جمع (قلت) ليشمل كل جنس مما سمي به

ولو استعمل كان نادرا كقول الحرث بن حنيفة

وهو الرب والشهيد على يو * م الحيارين والبلاء بلاء

وأما لفظ الارباب حيث لم يطلق على الله وحده جاز تقييده بالاضافة واطلاقه كما يقال رب الارباب وقال
تعالى أرباب متفرقون (قوله بمادل عليه الحمد) لم يجعل المصدر عام لافيه لقلة أعمال المصدر المحلى باللام
ولانه يلزم الفصل بينه وبين معموله بالخبر وانما قال فحمد الله رب العالمين لان الرب في المعنى صفة لا بد لها
من موصوف فأشار الى أن العامل فيه واحد (قوله العالم) يريد كما أن الطابع والخاتم مع اشتقاقهما من
الطبع والختم اسمان لما يطبع ويختتم به كذلك العالم مع اشتقاقه من العلم اسم لذوى العلم أى هو اسم يطلق
على كل جنس من اجناس ذوى العلم لا على فرد منهم فيقال عالم الملك وعالم الانس وعالم الجن ولا يقال عالم
زيد مثلاً وقيل هو اسم يطلق على كل جنس ما يعلم به الخالق أى ما سوى الله سبحانه وتعالى فيقال
أيضا عالم الافلاك وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان وعالم الاعراض الى غير ذلك فهو اسم للقدر
المشترك بين اجناس ذوى العلم واجناس ما يعلم به الخالق فيصح اطلاقه على كل واحد منها وعلى مجموعها
أيضا ولم يرد أنه اسم لمجموع ذوى العلم أو لمجموع ما يعلم به الخالق من حيث هو مجموع والاستعمال جمع
اذ لا تعدد في شئ من المجموعين ويدل على ذلك شيان الاول أنه سأل عن فائدة الجمع فقال لم جمع ولو
قصده اسم المجموع لسأل عن صحته وقال كيف جمع الثاني قوله ليشمل فانه تصرح باسناد الشمول
الى الجمع فلا يكون العالم اسما للمجموع واللام يكن للجمع مدخل في الشمول أصلاً وجاصل الجواب أن
الافراد وان كان أصلاً وأحق الا أنه لو أفرد معرفاً باللام لم يأتواهم أن القصده الى استغراق أفراد جنس
واحد مما سمي به أو الى الحقيقة أى القدر المشترك بين الاجناس فلما جمع وأشير بصيغة الجمع الى
تعدد الاجناس واستغراق أفرادها بالتعريف زال التوهيم بلا شبهة وفهم المقصود بلا مريبة فان
قلت العالم لا يطلق على واحد من أفراد الجنس المسمى به كزيد مثلاً فاذا عرف باللام امتنع استغراقه
لافراد جنس واحد فان اللفظ المفرد لا يستغرق الأفراد يطلق على كل واحد منها وكذا اذا جمع وعرف
لم يتناول الا الاجناس التي يطلق عليها دون أفرادها قلت لما كان العالم مطلقاً على الجنس بأمره كما
نعمنا عليه ينزل منزلة الجمع ومن ثمة قيل هو جمع لا واحده من لفظه وكما أن الجمع اذا عرف استغرق آحاد
مفردة كما سبأ في تحقيقه ان شاء الله تعالى وان لم يكن صادقا عليها كقوله تعالى والله يحب المحسنين أى
كل محسن وكقولك لا أشتري العبيد أى كل واحد منهم كذلك العالم ينزل منزلة الجمع المعترف فيشمل جميع
أفراد الجنس المسمى به وان لم يكن مطلقاً عليها كما أنها آحاد مفردة المقدر وعلى هذا فالعالمون بمنزلة جمع الجمع
فكما أن لفظ الاقوال يتناول كل واحد من آحاد الاقوال كذلك العالمون يتناول كل واحد من آحاد
الاجناس فقوله يشمل كل جنس أى أفراد كل جنس من الاجناس المسماة به ومن الناس من حل كلامه على
شمول الاجناس أنفسها توهمها من ظاهرها العبارة ولم يرتض ارادة شمول أفرادها بناء على أن العالم لا يطلق
عليها فقر الجواب بأنه لو أفرد لم يبادر منه هذا العالم المشاهد بشهادة العرف فجمع ليشمل كل جنس سمي
بالعالم وهماء مدخولان أما الاول فلا أن المقام يقتضى ملاحظة شمول آحاد الاشياء المخلوقة كلها ويشهد
بذلك قوله ههنا ما كماله العالمين لا يخرج منهم شئ عن ملكوته وقوله في تفسير وما الله يريد ظلماً للعالمين نذكر
ظلماً وجمع العالمين على معنى ما يريد شيئا من الظلم لاحد من خلقه وقد بينا لك آفوا وجه شمولها وأما

(فان قلت) هو اسم غير صفة وانما تجمع بالواو والنون صفات العقلاء وما في حكمهما من الاعلام

الثاني فلان المقابل للعالم المشاهد العالم الغائب فاذا كان الافراد موهما ان المقصود هو الاول فقط ناسب ان يثنى ليتناولهما معا فان السك مندرج فيهما وربما يقال تلخيص الجواب انه لما قصدت ان يشمل الاجناس وشمول افرادها مبالغة اختير لفظ يثنى عن تناول المتعدد بوجهين فالجمعية لشمول الاجناس بمساعدة التعريف والتعريف لشمول الافراد بمعونة المقام فالله في رب كل جنس من الاجناس ورب كل فرد منه وقيل في توجيه نظم القرآن ان التعريف بالاستغراق والجمع للدلالة على ان العالم اجناس مختلفة كما قيل في جمع السموات وتوحيد الارض وبيان المناسبة ان الحقائق المختلفة اذا اشتركت في مفهوم اسم فهي من حيث اختلافها تقتضي ان يعبر عن كل واحد بالفظ على حدة ومن حيث اشتراكها في ذلك المفهوم تقتضي ان يعبر عن السك بالفظ واحد فرعى الجهتان بصيغة الجمع فانها الفظة واحدة صورة وألفاظ متعددة معنى ولو أفرد وقيل رب العالم لم يعلم ان الربوبية شاملة لاجناس مختلفة ومن اراد الاستقصاء في مباحث استغراق المفرد والجمع منه كرا أو معرف فافعله بكتابنا المسمى بالمصباح في شرح المفتاح لا يقال قد اشترى في كلامهم ان استغراق المفرد أشمل من استغراق الجمع فامشوه وما الحق فيه لاننا نقول أما منشؤه فهو ان المفرد اذا عم استغرق افراد مدلوله أعني الآحاد فلا يخرج عنه شيء من تلك الآحاد فعلى هذا القياس اذا عم الجمع ينبغي ان يستغرق افراد مدلوله أعني الجموع وذلك لا ينافي ان يخرج منه واحد مطلقا على كل قول أو اثنين على قول ومن هنا قال ابن عباس الكتاب أكبر من الكتاب وبينه المصنف بأنه اذا أريد بالواحد الجنس والجنسية قائمة في وحدان الجنس كما لم يخرج منه شيء وأما الجمع فلا يدخل تحته الا ما فيه معنى الجنسية من الجموع واذا كان معنى الجمع المستغرق كل جمع جمع فلو أثبت له حكم فهم اثباته للجموع فان كان من الاحكام التي يستلزم ثبوتها السك فرد منه فهم ثبوتها لا حاد والا كانت باقية على الاحتمال وأما الحق فهو ان هذا المعنى يقتضي تكرار ان مفهوم الجمع المستغرق فان مراتب الجموع متفاوتة يندرج بعضها تحت بعض فالثلاثة تكون معتبرة في نفسها وفي الاربعة والخمسة وما فوقها مما بل نقول السك من حيث هو كل جمع من الجموع فيندرج فيه مع اشتماله على سائر الجموع والظاهر انه غير مقصود وأما قولهم لا رجال فلم يقصد به نفي كل جماعة بل نفي مفهوم المركب من الجنس والجمعية فيلزم منه انتفاء ما صدق عليه هذا المفهوم من الجموع دون الآحاد كما ان لا رجل لم يقصد به الا نفي الجنس ولزم منه نفي ما صدق عليه من الآحاد فليس العموم مقصودا منه مما ابتداء بل هو لازم لما قصد به مما من مفهومهما وما لزم من مفهوم المفرد أشمل مما لزم من مفهوم الجمع فالحكم بان استغراق المفرد أشمل انما يصح ههنا بناء على الوجه الذي قررناه وأما الجموع المعروفة فتستعمل على وجهين أحدهما ان يراد بها السك من حيث هو فيكون الحكم مستندا اليه دون كل واحد كقولك للرجال عندي درهم فان اللازم درهم واحد بخلاف قولك لكل رجل عندي درهم والثاني وهو الاكثر والاشهر استعمالا ان يراد بها كل واحد من افرادها فيكون الحكم مستندا الى كل فرد سواء كان اثباتا كقوله تعالى والله يحب المحسنين أي كل محسن أو نفي كقولك لا أشترى العبيد أي لا هذا ولا ذلك ولما استفيد منها انتساب الاحكام الى كل فرد كما في المفردات المستغرقة حكم بعض الاصولين بان الجمع المعروف بلام الجنس بطل عنه الجمعية وصار للجنسية لا يقال فلان فائدة حينئذ لصيغة الجمع لاننا نقول صيغة الجمع أظهر في قصد الافراد وأولى بالشمول والاحاطة كما يظهر من المباحث السابقة (قوله فهو اسم) اشارة بالغاء الى تسميته عما تقدم من أنه اسم لذوى العلم أو لسك ما علم به الخالق فعلى الاول ينتفى شرط واحد أعني كونه صفة أو ما في حكمها من الاعلام فان العلم يؤول بالمسمى بهذا الاسم لتجانس مسمياته فيصح جمعه وعلى الثاني ينتفى الشرطان معا وقدم السؤال الاول لانه سؤال عن فائدة الجمع مطلقا سواء كان مصححا كالعالمين أو مكسرا كالعالم ولا نظرفيه الى خصوصية جمع التصحيح ولذلك أطلق وقال لم جمع والثاني سؤال عن وجه

الجمعية اذهب هذا حكم مفردة اذا عرف فقول الزحشرى اذا ان فائدة جمع العالمين الاستغراق هو رد بنبوت هذه الفائدة وان لم يجمع وقول امام الحرمين ان الجمع يؤيد الاشعار بالاستغراق لما نتج له من الراد الى الواحد ان مردود بان فائدة الجمع الاشعار باختلاف الانواع واختلافها لا ينافي استغراقها بصيغة المفرد المقرر من تعريف الجنس وان اراد ان الجمع يحيل الاشارة الى أنواع مختلفة فهو دقة هذا الخيال بعينه من المفرد فالعالم اذن جمع اي فائدة اختلاف الانواع المندرجة تحته من الجنسين والاناس والملائكة وعرف ليفيد عموم الربوبية لله تعالى في كل أنواعه وتوضيح هذا المقرر باننا لو فرضنا جنسا ليس تحته الا آحاد متساوية وهو الذي يسميه غير النحاة النوع الاسفل لما جاز جمع هذا بحال لامع رفا ولا منكر وجه هذه الفائدة برده قول امام الحرمين ان التور جمع من حيث اللفظ لا معنى تحتها بل جمع في نحو

(قلت) ساغ ذلك المعنى الوصفية فيه وهى الدلالة على معنى العلم * قسرى ملك يوم الدين ومالك ومالك بنخفيف اللام وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه ملك يوم الدين بلفظ الفعل ونصب اليوم وقرأ أبو هريرة رضى الله عنه مالك بالنصب وقرأ غيره ملك وهو نصب على المدح ومنهم من قرأ مالك بالرفع وملك هو الاختيار لانه قراءة أهل الحرمين ولقوله لمن الملك اليوم ولقوله ملك الناس ولان الملك يعزم والمالك يخص ويوم الدين يوم الجزاء ومنه قولهم كما تدن تدان ويبيت الجماسة ولم يبق سوى العدوا * نذناهم كما دانوا (فان قلت) ما هذه الاضافة (قلت) هى اضافة اسم الفاعل الى الطرف على طريق الاتساع مجرى مجرى المفعول به كقولهم يسارق الليلة أهل الدار

مالك يوم الدين

نوق ونباق وأينق وأما
تعليد الزخشي بجمعه
بالوار والنون باشعاره
بصفة العلم فيلمح
بصفات من يعقل
فصحيح اذا بنى الامر
على انه لا يتناول الاولى
العلم وأما على القول بأنه
اسم لكل موجود
سوى الله فحتاج الى
مزيد نظر في تغليب
العقل في الجمع على غير
العقل

صفة خصوصية الجمع بالوار والنون وبيان فائدة المطلق مقدم على وجه صحة المقيد ومن لم يمتد ذلك زعم
أن الاول قدم على الثانى مع أن طلب فائدة الجمع متأخر عن صحته اهتما ما بشأن الفوائد والمعانى (قوله
ساغ ذلك) أى هو اسم شابه الصفة فى دلالة على الذات باعتبار معنى هو كونه يعلم أو يعلم به فساغ لذلك
جمعه بالوار والنون مع شذوذه أما على المعنى الاول فعلى الحقيقة لاختصاصه بأولى العلم وأما على الثانى
فعلى تغليب العقلاء على غيرهم (قوله قرأ أبو حنيفة) هى قراءة حسنة تحمل معنى المالك والمالك ومالك
هو المختار أما أولاً فلانه قراءة أهل الحرمين وهم أولى الناس بأن يقرؤا القرآن غضا طريا كما أنزل الله أو
قراؤهم الاعلون رواية وفصاحة وقد وافقهم قارئ البصرة والشام وحسرة من المكوفة وأما ثانياً فلقوله
تعالى لمن الملك اليوم فقد وصف ذاته بأنه الملك يوم القيامة والقرآن يتعاضد بعضه ببعض وتناسب
معانيه فى المواد وأما ثالثاً فلقوله ملك الناس فى خامسة الكتاب لما تدرج من وصفه تعالى بالربوبية الى
وصفه بالملكية تناسب أن تكون فاتحة كذا وأما رابعاً فلأن الملك بالضم يعزم والمالك بالكسر يخص وذلك
لان ما تحت حياطة الملك من حيث انه ملك أكثر مما تحت حياطة المالك من حيث انه مالك فان الشخص
يوصف بالملكية بالنظر الى أقل قليل ولا يوصف بالملكية بالنظر الى أكثر كثير وأيضاً الملك أقدر على
ما يريد فى متصرفاته وأكثر تصرفاً فى سياسة لها وأقوى تمكناً منها واستيلاء عليها من المالك فى مما لو كانه
ولا يقدر فى الاول أنه يقدر على مال الدواب والانعام ولا يقال ~~لهم~~ لان ذلك ليس من حيث ان
حياطته قاصرة عنهم بل من حيث ان الملك انما يضاف عرفاً الى ما ينفذ فيه التصرف بالامر والنهى ولا فى
الثانى ان المالك له التصرف فى مما لو كنه بالبيع وأمثاله وليس ذلك للملك فى رعاياه لان الكلام فى الموضوع
اللغوى دون العرفى فله الملك أن يتصرف فيه بما شاء وأما كون التصرف حقاً وليس بحق
فما لا يعتبر به فى الملك ولا فى المالك لغيره بل شرعاً (قوله ويوم الدين يوم الجزاء) قيل فى اختيار يوم
الدين على يوم القيامة وعلى سائر الاسامى رعاية للافاصلة وافادة للعموم فان الجزاء يتناول جميع أحوال
الآخرة الى السرمدة (قوله كما تدن تدان) أى كما تفعل تجازى (ودناهم كما دانوا) أى جزيناهم بمنزلة
ما ابتدؤنا به (قوله ما هذه الاضافة) أراد اضافة مالك ولذلك قال هى اضافة اسم الفاعل وفرع عليه
قوله فاضافة اسم الفاعل وأما اضافة ملك فلا اشكال فيها لانها اضافة المشبهة الى غير معمولها ~~كما فى~~
رب العالمين فتكون حقيقة لا يقال ما أضيف له مفعول به فى المعنى فتكون لفظية لانا نقول
الصفة المشبهة لا تعمل النصب أبداً ألا ترى الى قولهم واضافة الصفة المشبهة الى فاعلها فى تمثيل الاضافة
اللفظية ولا يرد على ذلك هو رحيمة فلانا وجليس زيد الان الاول صيغة مبالغة كما مر والثانى بمعنى محالس
والا لم يكن متعدياً وأما أن الصفة المشبهة لا تشق الا من فعل لازم والمالك والرب مشتقان من متعد بخوابه
ما عرفت من أن المتعدى يجعل لازماً بالنقل ثم يشتق منه الصفة والاضافة فيها كما فى قولك ملك العصر
وكريم الدهر وحسن البادية فتكون حقيقة قطعاً (قوله مجرى مجرى المفعول به) الاول صيغة مفعول
من الاجراء وقعت حالاً من الطرف والثانى يروى بالضم والفتح امام مصدر أو مكان والاتساع فى الظرف

والمعنى على الظرفية ومعناه مالك الامر كله في يوم الدين كقوله لمن الملك اليوم (فان قلت) فاضافة اسم
الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للعرفة (قلت) انما
تكون غير حقيقية اذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال فكان في تقدير الانفصال كقوله مالك
الساعة أو غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالك عبده أمس أو زمان مستمر كقولك زيد مالك
العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد

أن لا يقدر معه في توسعاً في نصب نصب المفعول به كقوله ويوم شهدناه أو يضاف اليه على وتبرته كالك
يوم الدين وسارق الليلة حيث جعل اليوم مملوكاً واليلة مسروقة وأمام كرا الليل والنهار فان جعلاً مذكوراً
بهما كما يقتضيه سياق كلامه في الفصل كان مثلاً لما نحن فيه من اجراء الظرف مجرى المفعول به وان
كان بواسطة حرف جر وان جعلاً ما كرر في كان تشبيهاً في اعطاء الظرف حكم غيره والاضافة في الكل بمعنى
اللام ولم يمتد المصنف بالاضافة بمعنى في وان كانت رافعة مؤنة الاتساع وما يتبعه من الاشكال إجمالاً
اجراء الظرف مجرى المفعول به قد تحقق في الضمائر بلا خلاف فصورة الاضافة لما احتملت وجهين
كانت محمولة على ما تحقق فلا اضافة عنده بمعنى في وإجمالاً الاتساع يستلزم خفامة في المعنى فكان بالاعتبار
عند أرباب البيان أولى وأما النحوي فقد اعتمد في القصور نظره في تصحيح العبادة على ظاهرها وأهل الدار
منصوب بسارق لا عتماده على حرف النداء كقولك يا صار بازياد أو يا طالعاً جبلاً وتحقيقه أن النداء يناسب
الذات فاقضى تقدير موصوف أي بالشخصاضاربا (قوله والمعنى على الظرفية) يريد أن الظرف وان قطع
في الصورة عن تقدير في وأوقع موقع المفعول به لأن المعنى المقصود الذي سيق الكلام لاجل على
الظرفية لان كونه مالكا ليوم الدين كناية عن كونه مالكا فيه الامر كله فان تلك الزمان كمال المكان
يستلزم تلك جميع ما فيه وقوله لمن الملك استشهدا على ارادة العموم المناسب لمقام العظمة والكبرياء
فان معناه أن لا تصرف أصلاً في ذلك اليوم الا له فالملك ولا مالكا يومئذ الا هو ومن قال ان الاضافة في
مالك يوم الدين مجاز حكيم ثم زعم أن المفعول به محذوف عام شهدا عمومها الحذف بلا قرينة خصوص
ورد عليه أن هذا المحذوف مقدر في حكم الملفوظ فلا مجاز حكيم كما حتمت كافي أسأل القرية اذا كان الال
مقدراً (قوله فاضافة اسم الفاعل) أي اذا كان الظرف متسعاً فيه جارياً مجرى المفعول به كانت اضافة
اسم الفاعل اليه غير حقيقية فلا يتعرف بها المضاف فلا يسوغ وقوعه صفة لله تعالى أجاب بأن اضافة اسم
الفاعل انما تكون غير حقيقية اذا أريد به الحال والاستقبال ليكون عاملاً في تقدير الانفصال وأما
اذا قصد به الماضي أو الاستمرار فاضافته حقيقية كاضافة الاسم الذي لا يدل على زمان أصلاً ولا ينصب
مفعولاً به قطعاً كولي العبيد وأورد المضاف اليه في مثال الماضي مفرد الكفاية فيه وفيه بأمس تحقيقاً
للمضي وإشارة إلى جواز عمله في الظروف حال كون اضافة حقيقية وفي مثال المستمر جمعاً لأنه أنسب
بالاستمرار وأظهر في تصويره واعتراض عليه بأنه ذكر في قوله تعالى جاعل الليل سكناً ان جاعل الليل على
جعل مستمر في الزمنية المختلفة ومع ذلك جعله عاملاً في المضاف اليه ناصباً له حيث جوز عكاف والشمس
والقمر في قراءة النصب على محل الليل وفيه تصريح بأن اسم الفاعل اذا أريد به الاستمرار كان عاملاً
فتكون اضافة غير حقيقية وهذا مناف لما ذكره ههنا وأجيب بأن الزمان المستمر يشتمل على
الماضي وعلى الحال والاستقبال فإذن يعتبر جانب الماضي فلا يكون الاسم عاملاً وكانت اضافة
حقيقية وأن يعتبر جانب الحال والاستقبال فكان الاسم عاملاً واضافته غير حقيقية وكل واحد من
الاعتبارين يتعين بحسب اقتضاء المقامات وقرائن الاحوال وأجيب أيضاً بأنه لا منافاة بين أن يكون
المستمر عاملاً واضافته حقيقية ووجهه بأن المستمر لما احتوى على الماضي ومقابلته روي الجهمان
معاً فجعلت الاضافة حقيقية نظراً إلى الأولى واسم الفاعل عاملاً نظراً إلى الثانية فجعل اضافة حقيقية مع

اياك نعبد واياك
نستعين

وأنه به تحقيق في قوله الحمد لله دليل على أن من كانت هذه صفاته لم يكن أحداً أحق منه بالحمد والثناء عليه بما
هو أهله (إيا) ضمير منفصل للنصب والواحق التي تلحقه من الكاف والهاء والياء في قولك اياك وياه
وياي لبيان الخطاب والغيبة والتسكيم ولا محل لها من الأعراب كما لا محل للكاف في رأيتك وليست بأسماء
مضمرة وهو مذهب الاخفش وعليه المحققون وأما ما حكاه الخليل عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين
فأياه وإيا الشواب فشيء شاذ لا يعول عليه وتقديم المفعول لقصد الاختصاص

الأوصاف لا يقع فصل بين أجزاء الصلة بغيرها فان قلت اختاراً ولا ملصكاً على مالك فالانصب أن
يقول ههنا ومن كونه ملصكاً لا امر كله في العاقبة قلت النظر ههنا إلى مال المعنى فكونه مالاً لا مأمور
كأما يوم الدين في قوة كونه ملصكاً فيه كما أن كونه مالاً للعالمين في قوة كونه ملصكاً لهم ولذا قال لا يخرج
منهم شيء من ملكوته وما تقدم من اختياره إنما كان نظراً إلى اللفظ وإلى محض المفهوم (قوله وأنه به تحقيق)
قيل الضمير الأول للحمد والثاني لله تعالى كما يشعر به قوله على اختصاص الجدي به أي الحمد تحقيقاً بالله لا بغيره
ويفهم من كون الحمد حقيقة قابله كونه حقيقة بالحمد ولذلك قال لم يكن أحداً أحق منه على معنى أنه أحق من
كل أحد فان قولك ليس أحداً أفضل من زيد وان دل على نفي الانضال فقط لغة الآن نفي المساوي مفهوم
منه أيضاً عرفاً فان قلت المناسب لكون الحمد حقيقة قابله دون غيره وما يفهم منه أنه يقول لم يكن أحداً غيره
حقيقة بالحمد لان قوله أحق يدل على أن غيره تحقيق في الجملة قلت أشاراً ولا إلى انحصار الحمد فيه سبحانه
واستحقاقه إياه ثم نبه على أن ذلك ادعاء على سابق من التأويل إيماء إلى مذهبه وقيل الضمير الأول لله والثاني
للحمد ووافق قوله وكان حقيقة بأقصى غاية الخضوع وقوله تحقيق بالثناء ورد بأن تقديم الطرف يستلزم
قصره تعالى على الحمد وأجيب بأن تقديمه لمحض الاهتمام بما يتعلق به الاستحقاق (قوله إيا ضمير منفصل)
قال الزجاج ومتابعوه إيا اسم مظهر مبهم مضاف إلى المضمرات الواقعة بعده من الكاف ونحوه إضافة العام
إلى الخاص فانه مبهم يتعين بالمضاف إليه كأن اياك بمعنى نفسك استدلو على ذلك بإضافته إلى المظهر في قوله
ويا الشواب وقال الخليل انه ضمير مضاف إلى ما بعده من الأسماء واستشهد على كونه مضافاً بإضافته إلى
المظهر فيما حكاه عن بعض العرب واستضعف بأن الضمير لا يضاف وذهب بعض الكوفيين وابن كيسان
من البصريين إلى أن الكاف واخواته هي الضمائر التي كانت متصلة وإدعاء لها التصدير منفصلة بسببها
وقال قوم من الكوفة اياك بكامله هو الضمير وزيف بأن ليس في الأسماء المضمرة ولا المظهرة ما يختلف آخره
كافا وياه وذهب الاخفش وجهور المحققين إلى أن إيا ضمير منفصل والواحق التي تلحقه حروف
تدل على أحوال المرجوع إليه قال الشيخ ابن الحاجب والدليل على ذلك أنهم ألفاظ اتصلت بما ألفظه واحد
ويتعين بهما يرجع إليه فوجب أن تكون حروفاً كالواحق بأن في أنت أنتما أنتم فأنهم حروف مبينة
لأحوال المرجوع إليه فجعلها مقبسة عليهم في انتفاء الأعراب المحلى ولم يعتد بما نقل عن مذهب الفراء بأن
الضمير هو أنت بكامله ولا بما قاله بعضهم من أن الواحق هي الضمائر التي كانت موضوعاً متصلة وأن دعاء
لها دعت حين أريد انفصالها المستقل لفظاً (قوله كما لا محل للكاف) الكاف واخواتها في رأيتك رأيتكما
رأيتكم بمعنى طلب الأخبار حروف اجتماع تدل على أحوال المخاطب ويتعين بهما ما أريد بالثناء فكانت أولى
بجعلها مقبسة عليهم في انتفاء الأعراب محلاً من الواحق بأن قال المصنف لما كانت مشاهدة الأشياء
ورؤيتها طريقاً إلى الاطاعة بها علماً وصحة الخبر عنها استعمالوا رأيت بمعنى أخبر وهذ يدل على انها من
رؤية البصر وذكر في سورة القلم ما يدل على انها من رؤية القلب وأياً ما كان فالاستفهام مستعمل في معنى
الامر (قوله فأياه وإيا الشواب) بالغ في التحذير وأدخل إيا على الشواب لانه يؤهم أن كلامهم ما يحذر من
الآخر أي عليه أن يقي نفسه عن التعرض للشواب ويقيهم عن التعرض له وعلمين مثل ذلك وإنما قال
فشيء شاذ ولم يقل شاذ زيادة استحقاقه واستضعاف مبالغته في أنه لا معيل عليه أصلاً ولا يستدل به على

كقوله تعالى قل أفغير الله تأمر بنى أعبد قل أفغير الله أبغى رباً والمعنى نخصلك بالعبادة ونخلصك بطلب المعونة
وقرئ أياك بتخفيف الياء وأياك بفتح الهمزة والتشديد وهما لقلب الهمزة هاء قال طفيل الغنوى
فهياك والامر الذي ان تراحت * موارد ضاقت عليك مصادره
* والعبادة أقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه ثوب ذو عبدة اذا كان في غاية الصفاقة وقوة النسيج ولذلك لم
تستعمل الا في الخضوع لله تعالى لانه مولى أعظم النعم فكان حقيقة قابضى غاية الخضوع (فان قلت) لم عدل
عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب (قلت) هذا يسمى الالتفات في علم البيان قد يكون من الغيبة الى الخطاب
ومن الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وبجر بن بهم وقوله تعالى
والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه

انه مظهر مضاف الى المضممرات ولا على انه مضممر مضاف الى ما بعده كما مر من مذهبي الزجاج والخليل (قوله
كقوله تعالى قل أفغير الله) قيل الهمزة في الآيتين للانكار فلما فاد التقديم الاختصاص لدلت الاولى على
انكار اختصاص غير الله بالعبادة والامر بها والثانية على انكار اختصاص غيره بالتخاذه رافلا بينهم منهما
انكار الشراكة بل جوازها لان الانكار في حكم النفي يتوجه الى الفيد ويريد ثبوت أصل الحكم
فاذا دخل على الامر بعبادة الغير مقيدة بالاختصاص دل على أن المنكر قيد الاختصاص دون أصل العبادة
والامر بها وأجيب بان ذلك انما يلزم اذا اعتبر التقديم أولا ودخول الهمزة ثانيا ليكون الانكار واردا على
الاختصاص وأما اذا عكس كان الاختصاص واردا على الانكار فاد الكلام ان انكار العبادة والامر بها
مخصوص بغيره تعالى وقد تعين هذا المعنى بهرينة المقام ألا يرى ان قوله تعالى لو يطيعكم فاحملوا على استمرار
الامتناع لا على امتناع الاستمرار كما صرح به في المفتاح وان قوله وما هم بؤمنين بقيد التأكيدي لا النفي
التأكيدي وان قولك ما أنا قلت هذا يدل على معنى لم أقله وقاله غيرى لا على معنى لم أقله وحدى بل قلته أنا
وغيرى والضابط أن النفي وما فى حكمه اذا كان مع قيد فى الكلام يجعل تارة قيدا للنفي فيرد النفي على المقيد
ويتبادر منه عرفا انتفاء القيد وثبوت أصله وأخرى قيدا للنفي ويتعين كل واحد من الاعتبارين بقريضة
تشهد له (قوله والمعنى نخصلك بالعبادة) وقد سبق في تحقيقه ما فيه غنية عن اعادته (قوله قال طفيل الغنوى
فهياك) قال رحمه الله تعالى هكذا رواية الكشف وفي الحاشية لمضرس بن ربي

فاياك والامر الذى ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر

وقيل البيت الذى رواه المصنف من قصيدة مطلعها

تحمل من وادى أشيقر حاضره * وألوى بعامى الخيام أعاصره

والموارد موضح الورد والدخول والمصادر موضح الصدور والرجوع أى احسنوا أن تلبس أمرا ان
توسعت مداخله ضاقت عليك مخارجهم والمقصود الخت على التسدير في عواقب الامور قبل الشروع فيها
(قوله أقصى غاية الخضوع) للخضوع حدود ونهايات ولفظ الغاية شمله السكونها اسم جنس مضافا فصيح
اضافة أقصى اليها كأنه قال أقصى غايته قال الراغب العمودية اظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لانها
غاية التذلل (قوله لانه مولى أعظم النعم فكان حقيقة قابضى غاية الخضوع) بيان لوجه استعمال
العبادة في الخضوع لله تعالى لا لخصر استعمالها فيه كأنه جعل مقتضى الاستعمال تاهرا الانتفاء عن
غيره فلم يتعرض للحصر لا في المقتضى ولا في الاستعمال فبطل ما يقال من ان الصواب أن يقال
وكان هو الحقيقة (قوله هذا يسمى الالتفات) لما كان السؤال عن فائدة العدول مشتملا على نوع استبعاد
واستفكار له المخالفة مقتضى الظاهر الذى تتسارع الطبائع الى قبوله وتباعد عما يخالفه أزال الاستبعاد
أولابانه فن من فنون البلاغة مشهور فيما بين علماء البيان له اسم مخصوص وأنواع كثيرة وأمثله غير
محصورة وثانيا بانه عادة ما لوفى العرب العرباء قد تعودوا بها في أساليب كلامهم وأشار في ضمنه الى فائدة

وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتات في ثلاثة أبيات

تطاول ليلك بالآمد * ونام الخلى ولم ترقد * وبات وباتت له ليله

كأن ذى العائر الأرمد * وذلك من نبا جاني * وخبرته عن أي الأسود

وذلك على عادة افتنانهم في الكلام وتصرفهم فيه ولأن الكلام إذا نقل من أسلوب إلى أسلوب كان ذلك أحسن طريقة لنشاط السامع وإيقاظ الاصغاء اليه من اجرائه على أسلوب واحد وقد نخص مواعده بفوائد

عامة للتفات من جهة المتكلم وهي التصرف والافتنان في وجوه الكلام وإظهار القدرة عليها والتمكن منها وعقبها بفائدة أخرى له عامة أيضا من جهة السامع وهي طريقة نشاطه في سماع الكلام واستمدار اصغائه اليه بحسن الإيقاظ ثم ذكر أن له بحسب مواعده فوائده مخصوصة وبين الفائدة المختصة بهذا الموضع فكانت قال ليس العدول من طريق إلى آخر يستعبد بل هو مشهور ومعتاد وله فوائده عامة وخاصة فكان الجواب منطبقا على السؤال حق الانطباق وأشار بقوله هذا يسمى الالتفات إلى ما يفهم من الكلام السابق من مطلق العدول الواقع بين الطرق الثلاثة وصرح من أنواعه الستة الحاصلة من ضرب الثلاثة في اثنين بثلاثة أولها ما يندرج فيه المسؤول عنه أعني الانتقال من الغيبة إلى الخطاب ولذلك لم يذكره مثالا وثانيها ما يشارك الأول في طرفيه على التبادل وثالثها ما يشارك في الطرف الأول وأشار بقوله (وقد التفت امرؤ القيس) إلى نوع رابع هو الانتقال من التكلم إلى الخطاب في ليلك واقصر على هذه الأربعة لأنها أكثر الأنواع وأشهرها وأراد به علم البيان ههنا كما في خطبة المفصل العلوم الثلاثة قال بعض الأفاضل يبحث عن الالتفات في كل واحد منها أما في علم المعاني فباعتبار كونه على خلاف مقتضى الظاهر وأما في البيان فباعتبار أنه يراد لمعنى واحد في طرق مختلفة الدلالة عليه جلاء وخفاء وبهذين الاعتبارين يفيد الكلام حسنا ذاتيا بلاغة وأما في البديع فن حيث أن فيه جمعا بين صورتين متقابلتين في معنى واحد فكان من المحسنات المعنوية ويؤيده أن صاحب المفتاح أوردته تارة في المعاني وأخرى في البديع وفي عده خلاف مقتضى الظاهر كناية عما إلى أنه من البيان أيضا (قوله ثلاث التفاتات في ثلاثة أبيات) يجري مجرى النص على أن في كل بيت منها التفاتان فيكون ليلك التفاتان التكلم إلى الخطاب فتعين أن الالتفات عنده مخالفة للظاهر في التعبير عن الشيء بالعدول عن إحدى الطرق الثلاث إلى أخرى منها ما تحق قواما تقدير كما اختاره الامام السكاكي ومنهم من اشترط في الالتفات سبق التعبير بالطريق المعدول عنه وحاول تطبيق كلام المصنف عليه فزعم أن الالتفات الأول في بات من الخطاب إلى الغيبة والثاني في ذلك من الغيبة إلى الخطاب والثالث في جاني من الخطاب إلى التكلم ورد بان حرف الخطاب جار على أصله من كونه لمن يتلقى عنه الكلام لأنه خاطب به نفسه ولذلك لم يعد السكاكي في الأبيات الثلاثة أربع التفاتات ورعا قيل إن في جاني التفاتين نظرا إلى الغيبة والخطاب السابقين وفساده ظاهر وأعلم أن قوله تطاول ليلك أن حمل على الالتفات لم يكن تجريدا وان عدم تجريدا كقوله

* وهل تطيق وداعا أيها الرجل * لم يكن التفاتان لأن مبنى التجريد على مغايرة المترع للمترع منه ليترب عليه ما قصد به من المبالغة في الوصف ومدار الالتفات على اتحاد المعنى ليحصل ما أريد به من إيراد المعنى في صورة أخرى غير ما يستحقه بحسب ظاهره ويؤيد ذلك ما نقله الأفاضل اليميني من أن أبا علي وابن جني وابن الأثير حكموا بأن ليلك تجريد وليس بالتفات فن ادعى أن أحدا أقسام التجريد أعني مخاطبة الإنسان نفسه التفات وأنه لا منافاة بينهما فقد سها والاعتماد بفتح الهمزة وضم الميم اسم الموضع وبكسرهما كذلك على ما نقله رحمه الله تعالى ولا ينافي ذلك كونه اسمًا للتجريد لا كونه الخالي من الهم والطرف أعني له حال من ليله إذ لا معنى لتعلقه بهيات العائر معني العوار وهو القذى الرطب الذي تلهظه العين عند الوجع ومعنى الرمد أيضا قال رحمه الله تعالى يطلق العائر على ما به العوار فيحتاج حينئذ إلى تقدير رأي ذى الحفن

(قال محمود رحمه الله)
وقد التفت امرؤ القيس
ثلاث التفاتات في
ثلاثة أبيات الخ قال
أحمد رحمه الله يعني أنه
ابتدأ بالخطاب ثم
التفت إلى الغيبة ثم
إلى التكلم وعلى هذا
فهما التفاتان لا غير
وانما أراد الزحشمري
والله أعلم أنه أتى بثلاثة
أساليب خطاب الحاضر
وغائب ولنفسه فوهم
بقوله ثلاث التفاتات
أو يجعل الأخيرة لتفتنا
التفاتين عن الثاني
وعن الأول فيكون
ثلاثا والامرؤ فيه سهل

ومما اختص به هذا الموضع أنه لما ذكر الحقيق بالحمد وأجرى عليه تلك الصفات العظام تعلق العلم بعلوم عظيم الشأن حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات فخطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات فقبل إياك يا من هذه صفاته تخص بالعبادة والاستعانة لا نعبد غيرك ولا نستعينه ليكون الخطاب أدل على أن العبادة لذلك التميز الذي لا تحقق العبادة إلا به (فان قلت) لم قرنت الاستعانة بالعبادة (قلت) ليجمع بين ما يتقرب به العباد إلى ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون إليه من جهته

العار والارمد صفة ذى والنبأ وخبر قتل أبي الاسود لان القصيدة مرثيته وقوله ولان الكلام ظرف مستقر عطف على مثله أعنى على عادة أى وذلك كائن على عادة وكائن لان الكلام (قوله) ومما اختص به إشارة إلى أن الفائدة المختصة به لا تنحصر فيما ذكره بل هنالك فوائد درجة وفي المقتراح ان فائدة الالتفات التنبه على أن القراءة انما تكون معتد بها اذا كانت صادرة عن قلب حاضر وتأمل وافر بحيث يجد القارئ من نفسه في أول قراءته محرراً كالمحرر لا يقابل على منعه الذى أجرى جمده على لسانه ثم يزداد قوة ذلك المحرك بحسب اجراء تلك الصفات العظام حتى اذا آل الامر الى خاتمتها اوجب اقباله عليه وخطابه اياه بمحصر العبادة والاستعانة فيه فتنطبق قراءته على المنزل ومن فوائده الايدان بان الحمد والثناء ينبغي أن يكون على وجه يوجب ترقى الخادم من حضيض بعد الحجاب والمغاية الى ذروة قرب المشاهدة والمخاطبة ومنها الإشارة الى أن العبادة المستطابة والاستعانة المستجابة انما تكون في مقام الاحسان الذى هو أن تعبد ربك كائناً تراه وتخطبه (قوله) لما ذكر الحقيق بالحمد) حاصله انه لو قيل اياه نعبد واياه نستعين كما يقتضيه مساق الكلام بظاهره لم يكن فيه دلالة على أن العبادة والاستعانة به لاجل اتصافه بتلك الصفات المجرأة عليه وتميزه بها عن غيره لان ذلك الضمير راجع الى ذاته بمقتضى وصفه وليس فيه ملاحظة لصفاته وان كان متصفاً بها فالحكم متعلق بالذات فلا يفهم منه سببه عرفاً واذ قيل اياك يدل اياه فقد نزل الغائب بواسطة اوصافه المذكورة الموجبة لتميزه وانكشفه حتى صار كانه يتبدل خفاء غيبته بجلاء حضوره منزلة المخاطب في التميز والظهور ثم أطلق عليه ما هو موضوع للمخاطب في اطلاقه عليه ملاحظة لاوصافه التي جعلته كالمخاطب فصار الحكم مرتباً على الوصف المناسب بمنزلة أن يقال اياهم الموصوف المتميز نعبدك ونستعينك فيتبادر منه في المتعارف أن العبادة والاستعانة لتميزه بتلك الصفات ونظير اياك ههنا اسم الإشارة في قوله أولئك على هدى من ربهم ونسباً إلى تقريره ان شاء الله تعالى ومعنى قوله (خطب) أريد خطابه فقبل أو تقول هو مجمل عقب بتفصيله وتقديم (اياك) في قوله (اياك) يا من هذه صفاته تخص) لموافقة المنزل وتخص تصريح بفائدة التقديم فيه وقوله (لا نعبد غيرك ولا نستعينه) تأكيده ولوجعل تقديم اياك في هذه العبارة للتخصيص أفاداً اننا نخصك ولا نخص غيرك وهو فاسد من وجهين الاول أن هذا ليس معنى اياك نعبد الثاني انه لا يوافق قوله لا نعبد غيرك فان قلت قوله ليكون الخطاب أدل تصريح بان الغيبة لها دلالة تعالى ذلك وما قدره من وجه الدلالة ينافي دلالتها قلت ضمير الغائب لجريانه على أصله ورجوعه الى الذات ليس فيه ما يقتضى فهم الصفات لكن تقدم ذكرها رعاياً لفهم معناه وهذا القدر كاف لاشعاره بالعلية في الجملة ولما كان صفاته تعالى عين ذاته أو مستندة اليها وحدها وكانت أفعاله متفرعة عن صفاته الذاتية كان استحقيقه العبادة لصفاته وأفعاله راجعاً الى الاستحقاق الذاتي (قوله) لم قرنت الاستعانة بالعبادة) أراد لى مناسبة وتعلق جمع بينهما فأجاب بان العبادة أمر يتقرب به العباد إلى ربهم والاستعانة طلب ما يحتاجون اليه من جهته أى من جهة الرب وهو اعانته اياهم في حوائجهم ومهماتهم ولا يخفى أن تقربهم اليه وطلبهم منه المعونة في مهماتهم متناسبان غاية التناسب فقرن أحدهما بالآخر فالوجه في تفريع السؤال حينئذ أن العبادة لما كانت تقربهم إلى مولاهم بأفعالهم والاستعانة طلب لفعل المولى كان تقديماً لها على العبادة أولى

(قال محمود رحمه الله)
 فان قلت لم قدمت
 العبادة على الاستعانة
 الخ) قال أحدرجه الله
 معتقدا أهل السنة أن
 العبد لا يستوجب
 على ربه جزاء تعالى الله
 عن ذلك والثواب عندنا
 من الاعانة في الدنيا
 على العبادة ومن
 صنوف النعيم في
 الآخرة ليس بواجب
 على الله تعالى بل فضل
 منه واحسان في الحديث
 انه عليه الصلاة
 والسلام قال لا يدخل
 أحد منكم الجنة بعمله
 قيل ولا أنت يا رسول
 الله قال ولا أنا إلا أن
 يتغمدني الله برحمته
 مضافا إلى دليل العقل
 المحيل أن يجب على الله
 تعالى شيء لكن كما قام
 الدليل عقلا وشرعا
 على انه تعالى لا يجب
 عليه شيء فقد قام عقلا
 وشرعا على أن خبره
 تعالى صدق ووعد
 حق أي يجب عقلا
 أن يقع فاما أن يكون
 الزمخشري تسامح في
 اطلاق الاستحباب
 وأراد وجوب صدق
 الخبر واما أن يكون
 آخر جهه على قواعد
 البديعية في اعتقاد
 وجوب الخير على الله
 تعالى وإن لم يكن وعد

(فان قلت) فلم قدمت العبادة على الاستعانة (قلت) لان تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة يستوجبها
 الاجابة اليها (فان قلت) لم أطلقت الاستعانة (قلت) ليتناول كل مستعان فيه والاحسن أن تراد الاستعانة به
 وبتوقيفه على أداء العبادة ويكون قوله اهتدنا بياننا للمطلوب من المعونة كأنه قيل كيف أعينكم فقالوا اهتدنا
 الصراط المستقيم وانما كان أحسن لتلاؤم الكلام وأخذ بعضه بحجرة بعض

فلم قدمت علمها وإجابا بان الاستعانة طلب الحاجة والعبادة وسيلة اليها فتقدم الوسيلة على مجرى العبادة
 ليستحقوا الاجابة وقيل الضمير في قوله من جهته راجع الى ما يقرب به على معنى أن الاعانة تطلب ويحتاج
 اليها من جهة العبادة ولاجل تحصيلها فيظهر على هذا التقرير تفريع السؤال لان طلب ما يحتاج اليه
 في حصول العبادة ينبغي أن يقدم عليها وبطلانه من وجوه الاول أن قوله ليتناول كل مستعان فيه
 ينافية الثاني انه يجعل هذا الوجه راجعا الى الاحسن الذي سيذكره وقد جعله المصنف مقابلا له
 الثالث أن الجواب لا يطابقه فان العبادة حينئذ مقصودة بذاتها والاعانة وسيلة اليها على عكس ما ذكره
 في الجواب فينبغي حينئذ أن يجاب بان الاعانة مطلوبة لتكميل العبادة بازديادها أو بثباتها يدل على ذلك
 جعل اهتدنا بياننا لها وطلب ما يزداد به الشيء أو يستمر متأخر عنه ولو جعلت الاعانة مطلوبة لتكميل العبادة
 ابتداء وأجيب على هذا التقرير بان تقديم المقصود على طلب وسيلة تحصيله لا اهتماما لكان له وجه
 وجيه واختار الفاضل اليميني أن الضمير للرب كما هو الحق لكنه وجه التفريع بان الاستعانة لما كانت
 شاملة لكل مستعان فيه دخلت فيه الاستعانة على العبادات دخولا أوليا فكانت الاعانة أهم مطلوبا
 محتاجا اليه في أداء العبادات كما في سائر المهمات فالاولى أن يقدم طلبها على العبادة وفيه نظر لان الحكم
 بتناول الاستعانة كل مستعان فيه متأخر عن هذا السؤال فكيف يبتنى تفريعه عليه وأيضا إذا كانت الاعانة
 على تحصيل العبادة أو تكميلها داخل في المطلوب لم تكن العبادة وسيلة اليه مطلقا بل هي مقصودة
 بالقياس الى بعضه وهو الاعانة على العبادة تحصيلها أو تكميلها ووسيلة الى بعضه وهو الاعانة فيما عداها
 وذلك خلاف المفهوم من قوله لان تقديم الوسيلة الخ لا يقال العبادة متعددة أنواعا وأشخاصا
 بخلاف أن يكون بعضها وسيلة الى الاعانة على بعض لاننا نقول لا اختصاص بقوله نعبد ونستعين
 ببعض العبادات دون بعض بل هم مطلقان نسبتهما الى الكل على السوية والذي يابح من كلامه انه
 أراد بالمهمات في قوله وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات ما لا يتناول غاية الخضوع أي العبادة فانه
 المتبادر من العبادة والمناسب للعرف العام وحينئذ يستقيم تفريع السؤال كما وجهنا أولا ويظهر صحة
 الجواب مطلقا ويراد باطلاق الاستعانة تناولها بالكل مستعان فيه من تلك المهمات (قوله لم أطلقت)
 أي لم ترك تقييدها بما تقتضيه من المفعول بواسطة حرف الجر أجاب بان حذف المفعول لفائدة العموم
 بناء على أن الجمل على بعض دون بعض ترجيح بلا مرجع وهكذا معنى قوله وأطلق الانعام ليشمل كل الانعام
 فالعموم مستفاد من الاطلاق بمعرفة المقام فن شنع عليه بأنه لم يفرق بين المطلق والعام فقد تخلف بمنازل
 عن ادراك المرام (قوله كل مستعان فيه) أي مستعان عليه يقال أعانه على كذا وأعانه في كذا ومحصلها
 واحد (قوله والاحسن الخ) عطف بحسب المعنى على جميع ما سبق من كلامه الدال على أن الاستعانة متعلقة
 بالمهمات وعامة فيها كأنه قال هي مطلقة في المهمات غير مقيدة بالعبادة والاحسن أنها مقيدة بها وانما
 أطلقت وحذف مفعولها لفظا مجردا لاختصار مع وجود القرينة الدالة على تقيدها بالعبادة وهو اقترانها
 بهامع ظهور احتياجها الى الاعانة عليها (به وبتوقيفه) من باب أعجبتني زيد وكرمه (قوله لتلاؤم الكلام)
 أي لتناسب الجمل الواقعة فيه وانتظام بعضها مع بعض حيث دل اياك نستعين على طلب الاعانة على العبادة
 فصار اهتدنا بياننا للاعانة المطلوبة فانتظمت الجمل الثلاث انتظاما تاما لم يدار بها شيء من اياك
 زعم ببيان الحمد أو استئناف نشأ من اجراء الاوصاف على المحمود فكانت الجمل الأربع التي في الفاتحة

وقرأ ابن حبيش نستعين بكسر النون * هدى أصله أن يتعدى باللام أو بالي كقوله تعالى إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم وانك لتهدى إلى صراط مستقيم فعمل معاملة اختار في قوله تعالى واختار موسى قومه ومعنى طلب الهداية وهم مهتدون طلب زيادة الهدى بمنح الاطاف كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلاً وعن علي وأبي رضى الله عنهما اهتدنا بتنا وصيغة الامر والدعاء واحدة لأن كل واحد منهم ما طلب وانما يتفاوتان في الرتبة وقرأ عبد الله أرشدنا (الصراط) الجادة من سراط الشيء إذا ابتلعه لانه يسترط السابلة إذا سلكوه كما سمي لقسماله يلتقههم والصراط من قلب السين صاداً

متلاصقة متلاحة والاختذ بالجر وهى معقد الازار وموضع النكحة من السراويل عبارة عن شدة الاتصال وإذا جعلت الاستعانة عامة لم يكن اهتدنا بياناً للمعونة المطلوبة ولا المعونة مخصوصة بالعبادة فلم يكن الاتصال بين الجمل بتلك المثابة (قوله هدى أصله أن يتعدى) فيه اشعار بان لافرق بين المتعدى بنفسه والمتعدى بالحرف لكنه فرق بان هداه الكذا والى كذا انما يقال اذا لم يكن فيه ذلك فيصل بالهداية اليه وهداه كذا لمن يكون فيه فيزداد أو يثبت ولمن لا يكون فيه فيصل وقد يقال لا نزاع في الاستعمالات الثلاثة ومنهم من فرق بان ما تعدى بنفسه معناه الاتصال الى المطلوب ولا يكون الفعل الله فلا يستند الا اليه كقوله تعالى لنهدينهم سبيلاً وما تعدى بالحرف معناه الدلالة على ما يوصل الى المطلوب فيسند تارة الى القرآن كقوله يهدي للتي هي أقوم وتارة الى النبي صلى الله عليه وآله كقوله وانك لتهدى الى صراط مستقيم (قوله ومعنى طلب الهداية) أى طلبهم الهداية ففاعل المصدر محذوف وهم مهتدون حال منه وتقرير الاشكال ان من خصص الحمد بالله تعالى وأجرى عليه تلك الصفات المشبهة على أحوال المبدأ والمعاد وما بينهما ما وحصر العبادة والاستعانة فيه كان مهتدياً فكيف يطلب الهداية وما هو الا طلب لتحصيل الحاصل والجواب أن الحاصل أصل الاهتداء والمطلوب زيادته أو الاهتداء والمطلوب الثبات عليه فان قلت المؤمنون وان كانوا مهتدين في اعتقادهم وعبادتهم إلا أن عبادتهم ليست مقصودة بذاتهم بل هى وسيلة الى مطابقتهم الحقيقة التى هى السعادات الابدية ولمسلم تكن كافية في حصول تلك المطالب بل لا بد معها من الاستعانة بهداية الله اليها قالوا اهتدنا الصراط المستقيم طلباً للهداية اليها فلا حاجة الى شئ من التأويلين قلت لما جعل المصنف الصراط المستقيم على ملة الاسلام احتاج الى أخذهم على أن طلب الهداية الى تلك المطالب راجع الى طلب زيادة الهدى فان جعل الهدى على التثنية كان مجازاً ولو جعل على زيادته فان جعل مفهوم الزيادة دخلاً فى المعنى المستعمل فيه كان مجازاً أيضاً وان جعل خارجاً عنه مدلولاً عليه بالقراش كان حقيقة لان الهداية الزائدة هداية وما ذكره فى قوله يا أيها الناس اعبدوا ربكم من أن الأزدياد من العبادة عبادة فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فيبقى على هذا الوجه الأخير وفى قوله (بمنح الاطاف) وهى المصالح التى عندها يطيع المكلف أو تكون أقرب الى الطاعة ولا تنفصلي الى الانباء والقسر رد على من قال هداية الله لعباده ايجاده اهتداه فهم وأريد ههنا ايجاد زيادته أو الثبات عليه (قوله زادهم هدى) استشهدا معنوي حيث صرح فيه بزيادة الهدى بعد اثبات الاهتداء (قوله لنهدينهم سبيلاً) نظير لا هتدنا فانه لما أثبت لهم المجاهدة بصيغة الماضى وجعل ضمير الذات ظرفاً لها مبالغة فى اخلاصهم ذل على ثبوت الهداية فعمل على الزيادة وكما أيد الوجه الأول بتطابق الآية أشار الى تأييد الثاني بالنقل عن الصحابة (قوله لأن كل واحد منهم ما طلب وانما يتفاوتان فى الرتبة) إشارة الى أن تلك الصيغة موضوعه لطلب الفعل مطلقاً لكنه من الأعلى أمور ومن الأدنى دعاء ومن المساوى التماس واللفظ فى الاحوال كلها مستعمل فى معناه الحقيقى واعتبر أبو الحسن فى الأمر الاستعلاء وفى الدعاء التضرع وفى التماس عدمه ما هو أولى (قوله وقرأ عبد الله) هو اذا أطلق أريد به أن يسعود كما أن الحسن اذا أطلق أريد به الحسن البصري (قوله لانه يسترط السابلة) أى يتلعههم والسابلة أبناء السبيل المختلفة فى الطرق قال الراغب سمي بالصراط بناء على توهيم انه يتلعه سالكه أو يتلعه سالكه يقال كاتسه المفازة

اهتدنا الصراط المستقيم

لأجل الطاء كقوله مصيطر في مسيطر وقد تشم الصاد صوت الزاي وقرئ بهم جميعا وفصحاهن اخلاص
الصاد وهي لغة قریش وهي الثابتة في الامام ويجمع سرطانها وكتب ويذكر ويؤث كالطريق
والسبيل والمراد به طريق الحق وهو مله الاسلام (صراط الذين أنعمت عليهم) بدل من الصراط المستقيم
وهو في حكم تكرير العامل كأنه قيل اهدنا الصراط المستقيم اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم كما قال للذين
استضعفوا المن آمن منهم (فان قلت) ما فائدة البدل وهلا قيل اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم (قلت)
فائدة التوكيد لما فيه من الثنية والتكثير والاشعار بأن الطريق المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين
ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجه وأكده كما تقول هل أدلك على أكرم الناس
وأفضلهم فلان فيكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل أدلك على فلان الاكرم الافضل
لانك ثبت ذكره مجلا أولا ومفصلا ثانيا وأوقعت فلانا بنفسه او ايضا حالالا كرم الافضل فجعلته علما
في الكرم والفضل فكأنك قلت من أراد رجلا جامع الخصلتين فعليه بفلان فهو الشخص المعين
لا اجتماعهما فيه غير مدافع ولا منازع

إذا أضمرته أو أهملته وأكل المفازة إذا قطعها وكذلك يسمى باللقم لانه يلقمهم أو يلقنهم (قوله لأجل
الطاء) فانها مجهورة مستعلية والسين مهموسة منخفضة واجتماعهما لا يخفى بل عن نقل فابدت صاد
لانها تناسب الطاء في الاستعلاء والسين في الهمس وقد تشم الصاد صوت الزاي لتكسب بذلك نوع جهر
فيزيد قريح من الطاء (قوله كما قال للذين استضعفوا) استدلل بتكرير العامل أعني اللام ههنا لفظا على ان
البدل في حكم التكرير واعتراض عليه بجواز أن يكون مجموع الجار والمجرور بدلا عن مجموع الجار والمجرور
فلا تكرير للعامل حينئذ لانه الفعل حينئذ واجب بان ابدال المفسر من المفرد أكثر من كان أولى ورد بيان
الحمل عليه مستلزم لتكرير العامل لفظا وهو أقل قليل بل جميع صورته متنازع فيه ونحن نقول لما اعتبر
في البدل أن يكون مقصودا بالنسبة وقد علم أن حروف الجر أدوات لافضاء معاني الأفعال الى ما بعدها تبين
أن اللام ليست جزءا من المنسوب اليه فلا تكون جزءا من البدل (قوله ما فائدة البدل وهلا قيل) هذا سؤال
واحد أي ما فائدة جعل صراط الذين أنعمت عليهم بدلا وتابعا وهلا ذكر استقلالا وأصله مع انه المقصود
حقيقة والجواب أنه فائدتين احدهما التأكيد بدلا كرا الصراط مرتين وتكرير العامل وبالتكرير عتاز
عن التأكيذ وعطف البيان على المختار وبكونه مقصودا بالنسبة يمتاز عنهما مطلقا والثانية الايضاح
بتفسير المبهم بقوله (والاشعار) بالرفع عطف على التأكيذ وقد يروى مجرورا بخط المصنف فالفائدة على
هذا هي التأكيذ من الوجوه الثلاثة فان ذكر الشيء مبهما ثم مفسرا يفيد تقريره وتأكيذه (قوله ليكون
ذلك شهادة) متعلق بالتأكيذ والاشعار معا أي أكد وجهين وأشعر بكذا ليكون الكلام المشتمل عليهما
شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على وجه أبلغ وأكده من أن يوصف صراطهم بالاستقامة أما أولا
فبثنية ذكره ليتمكن المشهود له في ذهن السامع وأشار اليه في المثال بقوله لانه ثبت ذكره وذلك لان
المراد بأكرم الناس وأفضلهم هو الذات كما أريدت بفلان وأما الاكرم والافضل التابعان لفلان فأريد
بهما مفهومهما لا الذات وأما ثانيا فبالفصل بعد الاجال فانه وقع في البيان وأقوى في الشهادة وأشار
اليه بقوله (مجلا أولا ومفصلا ثانيا) وتقدر الكلام ثبت ذكره أولا مجلا وثانيا مفصلا وأما ثالثا
فبتكرير العامل تقديره وله مع افادة تأكيذ النسبة فائدة أخرى تقوى أركان الشهادة المذكورة وقد فصلها
بقوله وأوقعت فلانا الى آخر الكلام يعني وأوقعته تفسيره وايضا حامع قصد تكرر العامل كما صرح فان
جعله علما وكونه مشخصا معينا لما ذكرنا مما يقترب على تقدير العامل المؤذن باستئناف القصد كأنه قيل هل
أدلك على زيد فينبغي أن يكون علما في الكرم والفضل (غير مدافع ولا منازع) ليكون أوفى بتأدية
ما هو المقصود أعني كونه أكرم وأفضل فيستحق أن يستأنف القصد اليه وقد يتوهم من ظاهر عبارته أن

صراط الذين أنعمت
عليهم

والذين أنعمت عليهم هم المؤمنون وأطلق الانعام ليشمل كل انعام لان من أنعم الله عليه بنعمة الاسلام لم
تبق نعمة الاصابته واشتملت عليه وعن ابن عباس هم أصحاب موسى قبل أن يغيروا وقيل هم الانبياء
وقرأ ابن مسعود صراط من أنعمت عليهم (غير المغضوب عليهم) بدل من الذين أنعمت عليهم على معنى أن
المنعم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله والضلال أو صفة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي
نعمة الايمان وبين السلامة من غضب الله والضلال (فان قلت) كيف صح أن يقع غير صفة للعرفة وهو
لا يتعرف وان أضيف الى المعارف (قلت) الذين أنعمت عليهم لا توقيت فيه كقوله
«ولقد أمر على اللثيم يسبني»

غير المغضوب عليهم
ولا الضالين

(قال محمود رحمه الله
وأطلق الانعام ليشمل
كل انعام) قال أجد
رحمه الله ان اطلاق
الانعام يفيد الشمول
كقوله ان اطلاق
الاستعانة يتناول كل
مستعان فيه وليس
بمسل فان الفعل لا عموم
لمصدره والتحقيق ان
الاطلاق انما يقتضى
إيهاماً وشيوعاً وانفس
الى المبهمة أشوق منها
الى المقيد لتعلق الامل
مع الإيهام لكل نعمة
تخطر بالبال

قوله ليكون متعلق بالاشعار وحده ووجوه الانغلبة راجعة الى كونه بيانا وتفسيراً فيلزم أن يشار فيه
عطف البيان مع أن اقتضاه تعيين فلان وتشخيصه بالمدافعة لا يخلو عن منازعة وقوله غير مدافع نصب
على الحال اما من الضمير المجزور في الظرف واما من المرفوع المستكن في المعين (قوله وأطلق الانعام)
أى لم يقيده بفعله الذي يتعدى اليه بالباء ليستغرق بعونة المقام كل انعام ينعمه ولما كان هذا الشمول
ادعائياً قال (لان من أنعم الله عليه الخ) فان نعمة الاسلام لا شتمها على سعادة النشأتين هي النعمة
كل النعمة فن فاز بها فقد أنعم الله عليه بالنعمة (قوله على معنى أن المنعم عليهم) أى اذا جعل غير المغضوب
عليهم بدلاً من الضالين أيضاً الذات مع قصد تكرير العامل وتفسير المبهمة فيوجد فيه تلك المبالغات
فالبديل في الآية أوقع من الصفة قال رحمه الله قوله هم الذين سلموا نظير قوله فهو الشخص المعين (قوله
على معنى أنهم جمعوا) لان النعمة المطلقة أثبت لهم بطريق الصلة والسلامة بطريق الصفة ويفهم من
ذلك أنهم جمعوا بينهم وقوله وهي نعمة الايمان مع قوله سابقاً بنعمة الاسلام يدل على أن الايمان متحد
بالاسلام ومشتمل على الاعمال كما هو مذهب الاعتراف وحينئذ كان الوصف بالسلامة عن الغضب
والضلال بعد اثبات الايمان تأكيذاً لتقييدها اللهم الا اذا جمل الايمان على مجرد التصديق اما وحده
أومع الاقرار كما ذهب اليه غيره (قوله لا توقيت فيه) أى لا تعيين يقال وقت اذا حدد وعين فان تعيين
الحوادث بالاوقات أى لم يرد بالذين أنعمت عليهم قوم باعياهم فان الموصول في حكم المعارف باللام فاذا أريد
به الجنس من حيث وجوده في ضمن بعض أفرادها لا بعينه كان في المعنى كالنكرة وهو المسمى بالمعهد
الذهني فتارة ينظر الى معناه فيعامل معاملة النكرة كالوصف بالنكرة وبالجملة وأخرى الى لفظه
فيوصف بالمعرفة ويجعل مبتدأ اذا حال فان قلت ذكر أول أنهم المؤمنون مطلقاً ثم نقل أنهم أصحاب
موسى صلى الله عليه وسلم قبل تحريف التوراة وتغيير أحكامها أو الانبياء فهو على الأخيرين عهد خارجي
تقدرى فيكون معينا وعلى الاول مستغرق للكل وهو أيضاً امر معين لا تعدد فيه أصلاً فليس هنالك
معنى لا توقيت فيه قلت يحتمل أن يريد بالمؤمنين طائفة منهم لا باعياهم فاذا جمل على الاستغراق كما هو
الظاهر من السياق تعين أن ما في الجواب وجه رابع هو العهد الذهني كما يدل عليه تشبيهه بقول الشاعر وقيل
الكل لكثرة لا يحيط العلم بحصره فأشبهه المنكر فعومل معاملة منه وهذا مع انه احداث قول بلائبت في
الاستعمال يدفعه ذلك التشبيه دفعا ظاهرا (قوله على اللثيم) لم يرد الكل اذ لا مروءة عليه ولا فرد معين
اذ لا دلالة عليه ولقصوره عن افادة ما هو المقصود من وصفه بكل الجملة وقوة الالة والحقيقة من حيث
هى اذ لا يناسب المرور بل هى باعتبار وجودها في ضمن فرد لا بعينه أى على لثيم والجملة صفة له لا حال منه فان
المعنى ليس على تقييد المرور بحال السب بل على أن له مروءة مستمرة في اوقات متعاقبة على لثيم من اللثام
اتخذت به دأباً ومع ذلك يعرض عنه صفحا فانه أدل على اغضائه عن السفهاء واعراضه عن الجاهلين وتعامه
فخصبت ثم قلت لا يعنيني أى فامضى ثم أقول على قصد الاستمرار كفى قوله ولقد أمر وانما عدل الى صيغة
الماضى تحقيقاً لاتصافه بالحلم والاعضاء وتمت حرف عطف لحقتها التام قبل وذلك مخصوص بعطف الجملة

(قال محمود رحمه الله)
ومعنى الغضب من الله تعالى ارادة الانتقام (الخ) قال أحمد رحمه الله أدرج في هذا ما يقتضى عنده وجوب وعيد العصاة وليس مذهب أهل السنة بل الأمر عندهم في المؤمن العصاى موكول الى المشيئة فمنهم من أراد الله تعالى عقوبته والانتقام منه فيقع ذلك لا محالة ومنهم من أراد العفو عنه وأبانه فضلا منه تعالى على ابن المغضوب عليهم والضالين واقعان على الكفار ووعدهم واقسع لا محالة ومراد والله الموفق * أقول قول الزمخشري رحمه الله الغضب من الله تعالى ارادة الانتقام من العصاة الخ لا يدل على ما فسره فان وجوب وعيد العصاة لا يعلم منه والغضب من الله عند أهل السنة والمعتزلة عبارة عما ذكره الزمخشري رحمه الله إلا أن عند أهل السنة أن الله تعالى إن شاء عذب صاحب الكبيرة وإن شاء غفر له وعند المعتزلة وجوب عذابه فعند المعتزلة ظاهر أن الغضب عبارة عن ارادة الانتقام وعند

ولان المغضوب عليهم والضالين خلاف المنعم عليهم فليس في غير اذن الإيهام الذي يأبى عليه أن يتعرف وقرئ بالنصب على الحال وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب ورويت عن ابن كثير وذو الحال الضمير في عليهم والعامل أنعمت وقيل المغضوب عليهم هم اليهود لقوله عز وجل من لعنه الله وغضب عليه والضالون هم النصارى لقوله تعالى قد ضلوا من قبل (فان قلت) ما معنى غضب الله (قلت) هو ارادة الانتقام من العصاة وانزال العقوبة بهم وأن يفعل بهم ما يفعله الملك اذا غضب على من تحت يده نعوذ بالله من غضبه ونسأله رضاه ورحمته

ومعنى ثم التراخي في الرتبة أى فضيت ولم أشتغل بكافاته وترقيت الى مرتبة أعلى وقلت لا يعنيني بالسب فكانه ينسى نفسه تلك الحالة ويصورها بصورة أخرى تكرر ما وذلك غاية التؤدة والوقار والتباعد عن حقوق العار (قوله ولان المغضوب عليهم) عطف بحسب المعنى على ما تقدم أى صح ذلك لان الذين أنعمت عليهم لا توقيت فيه ولان المغضوب عليهم أجاب أولا بان الموصوف نكرة معنى وثانيا بان الصفة معرفة فعلى الاول يجب أن يحمل المغضوب عليهم والضالين على اليهود والنصارى كما سينقله لبيق غير على إيهامه نكرة مثل موصوفه فيظهر التشبيه باللثيم بسبني وعلى الثاني يجب أن يحمل على مطلق المغضوب عليهم والضالين ليكون المضاف مشتهرا بغير المضاف اليه فيتعرف غيره ويكون الموصوف حينئذ محذولا على الوجوه الثلاثة المذكورة أولا فيتنوفاقان تعريفا لفظا ومعنى وجزا أيضا أن يراد بالموصوف ما لا توقيت فيه على ما مر ويوصف بالمعرفة نظرا الى لفظه وبعض المتضلعين بكشفه عن أسرار الكتاب طرا واحاطته بما فيه خبرا تحير في تحقيق هذا المقام فتشبت بأذيال الجدال قائلا ان حاصل الجواب أنا لا نسلم أن الموصوف معرفة ولو سلم فلا نسلم أن الصفة نكرة فما قيل من ان المضاف اذا كان مما اشتهر بغير المضاف اليه كان معرفة قطعا فلا يكون كقوله على اللثيم بسبني خارج عن قانون التوجيه نعم يتجه أن الموصوف ههنا لم يرد به بعض مبهم ليصح وصفه بالنكرة كاللثيم بل أريد به العموم وأنت خير بان افساده لكلام المصنف بما سلمه أكثر من اصلاحه ايا ما يدفعه وقد حققناه بما لا غبار عليه هذا وأما اذا قرئ غير بالنصب على الحال فلا بد أن يكون نكرة كما أشرنا اليه وجعله بمعنى مغاير لتكون اضافته لفظية كما يشهد له ادخال اللام عليه في عبارة كثير من العلماء مما لا يرتضيه الادباء ولم يرد شاهد له في كلام يستشهد به (قوله وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم) قيل أى عادته قبل العرضة الأخيرة والافكل القراآت قراءته وقيل كل واحدة من السبع المتواترة تنسب الى واحد من الأئمة لاشتراكهم او تفرد فيها بأحكام خاصة في الاداء وأما غيرهما فاذا ظهر فيها أمر الرواية ولم يشتهر بها أحد تنسب الى النبي صلى الله عليه وآله ولا يلزم من ذلك اعتماده بها وهذا أولى (قوله وذو الحال الضمير في عليهم والعامل) في الحال هو (أنعمت) لا يقال فقد اخلف العامل في الحال وذو الحال لان العامل في الاول هو الفعل وفي الثاني هو الجار لانا نقول العامل فيهما هو الفعل لان حرف الجر أداة توصيل معنى الفعل الى مجروره والمجرور ههنا واحد منصوب المحل بالفعل وبهذا الاعتبار وقع ذا حال وهكذا نقول المرفوع المحل في عليهم الثانية عوالمجوع الجار والمجرور وليرد الاشكال بان المجموع ليس باسم والاسناد اليه من خواصه والقول بأن الجار والمجرور في محل النصب أو الرفع مساهلة في العبارة تسكالا على ما تقر من القواعد فان قلت محل المستقر متعلق بمجوعه الواقع موقع عام له فان الواقع خبر المبتدأ في قولنا زيد في الدار هو مجموع في الدار لا الدار وحدها قلت لا نزاع في ذلك لوقوع مجوعه موقع عام له الذي هو حاصل انما الكلام في النصب أو في الرفع الذي أوجبه معنى الفعل الذي أوصله حرف الجر الى ما بعده كالنصب اللازم من تعلق الحصول بالدار بواسطة الجار والرفع الذي اقتضاه تعلق المغضوب بالضمير بواسطة على فانهم المجرور وحده (قوله هو ارادة الانتقام) لما امتنع وصفه تعالى بحقيقة الغضب كما في الرحمة لانهم من الاعراض النفسانية المستحيلة عليه سبحانه وجب صرف الكلام عن ظاهره وذلك من وجوه

(فان قلت) أى فرق بين عليهم - م الاولى وعليهم - م الثانية (قلت) الاولى محلها النصب على المفعولية والثانية محلها الرفع على الفاعلية (فان قلت) لم دخلت لاني ولا الضالين (قلت) لما في غير من معنى النفي كأنه قيل لا المغضوب عليهم - م ولا الضالين وتقول أنا زيد اغضب ضارب مع امتناع قولك أنا زيد امسح ضارب لانه بمنزلة قولك أنا زيد الاضارب وعن عمر وعلى رضي الله عنهما أنهم ما قرأوا غير الضالين وقرأ أيوب السخني أني ولا الضالين بالله من كما قرأ عمرو بن عبيد ولا جان

الاول ان يجعل الرجة مجازا عن ارادة الانعام والغضب عن ارادة الانتقام من باب اطلاق السبب على مسببه القريب الثاني أن يجعل مجازا عن الانعام والانتقام اطلاقا لاسم السبب على المسبب البعيد فأنهم ما مسببان عن الارادة مسببة عنهم - م الثالث أن يحمل الكلام على الامة معارة التمثيلية والمصنف اخنار في الرجة الوجه الثاني حيث قال هو مجاز عن انعامه وبين العلاقة السيادية بقوله لان الملك اذا عطف على رعيتيه ورق لهم - م اصحابهم - م وعرفه وانعامه وأشار في الغضب الى التمثيل وهو أن يشبه حال الله تعالى مع العصاة في عصيانهم اياه وارادته الانتقام منهم - م وانزال العقوبة بهم بحال الملك اذا غضب على من عصاه وأراد أن ينتقم منهم وانزل العقوبة بهم ويشهد لقصد التمثيل انه أشار الى علاقة المشابهة حيث قال وأن يفعل بهم ما يفعل الملك أي مثل ما يفعل الملك اذا غضب على من تحت يده واعتبر التركيب فقال هو ارادة الانتقام وانزال العقوبة برفع اللام كما في النسخ المفعول عليها فيكون قوله وأن يفعل مرفوع المحل أيضا ويعلم من جريان التمثيل ههنا جريانه في الرجة أيضا كما يعلم من جعلها مجازا عن الانعام جواز كون الغضب مجازا عن الانتقام ومن زعم أن اللام مجرورة وان المصنف جعل الغضب مجازا عن الارادة دون الانتقام مع جعله الرجة مجازا عن الانعام دون ارادته اشارة الى سبق رجة على غضبه كما مر تقريره فقد خالف تلك النسخ ولزمه أن لا يكون لقوله وانزال العقوبة بهم - م فائدة اذ ليس في الانتقام اشتباه بالمعطف عليه ما يفسره وان يكون التعريض للتشبيه مستدر كابل الواجب حينئذ أن يقول ان الملك اذا غضب على من تحت يده أراد أن ينتقم منهم على ان تلك النكسة تخيلية لا حقيقية فان ارادة الله تعالى اذا تعلقت بأفعاله أفضت اليها اتفاقا والظاهر أن المصنف لم يلتفت في شيء منهما الى المجاز عن الارادة لان الوصف بالانعام والانتقام أقوى في الترغيب والترهيب من الوصف بارادته ما قال ابن جني لماذا كرر النعمة صرح بالخطاب تقريبا بذكر نعمته واستناده اليه ولماذا كرر الغضب زوى عنه استناده تأديبا أي أنت ولي الانعام وهو الفائض من جنابك وهؤلاء يستحقون أن يغضب عليهم (قوله محلها الرفع على الفاعلية) مفعول ما لم يسم فاعله فاعل عنده وهو مذهب عبد القاهر وقدماء البصرة قال أبو البقاء لا ضمير في المغضوب عليهم اسم اقيام الجار والمجرور مقام الفاعل ولذلك لم يجمع كما جمع ولا الضالين (قوله لم دخلت لا) يعني أن لا المسماة بالمزيدة عند البصريين انما تقع بعد الواو والعاطفة في سياق النفي للتأكيده والتصریح بتعلق النفي بكل من المعطوف والمعطوف عليه كيلا يتوهم أن المنفي هو المجموع من حيث هو مجموع فيجوز حينئذ ثبوت أحدهما وليس ههنا تنقي ليصح دخول لا فالسؤال عن وجه الصحة كما يدل عليه جوابه لا عن الفائدة كما توهمه اللام كأنه قال لا أي سبب ومصحح دخلت لا والجواب ان كلمة غير تتضمن معنى النفي بخلاف وقوع لا في سياقها فان قلت كلمة لا في قوله لا المغضوب عليهم ليست عاطفة اذ لم يردا ههنا صراط الذين أنعمت عليهم لا صراط المغضوب عليهم بل أريد وصف المنعم عليهم بغاية المغضوب عليهم فلا وجه لها سوى أن تكون بمعنى غير فلا فائدة حينئذ لتبديل غير بها في تصوير معنى النفي وتحقيقه قلت لفظة لا في أصلها موضوع للنفي واشتهرت بهذا المعنى كأنها علم له فهي وان جعلت بمعنى غير أظهر دلالة على النفي وأرسخ قدمه فيه (قوله وتقول أنا زيد اغضب ضارب) استدلال على ان غيرا في حكم لا حيث جوز فيه تقديم مفعول ما أضيف اليه بناء على انه بمنزلة لا فكأنه لا اضافة ههنا ولم يجوز ذلك في مثل لان الاضافة فيه ليست في حكم العدم واذا منعت من تقديم المضاف اليه على المضاف

أهل السنة ان غفر له
فلا غضب وان لم يغفر
له فغضب به عبارة عما
ذكره

وهذه لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين ومنها ما حكاها أبو زيد من قولهم شأبة ودأبة (أمين) صوت
سمى به الفعل الذي هو استجب كما أن رويد وحيل وهلم أصوات سميت بها الأفعال التي هي أمهل وأسرع
وأقبل وعن ابن عباس سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى أمين فقال أفعول وفيه لغتان مد ألفه

كانت لتقديم معوله على المضاف أ منع فإن المفعول لا يقع إلا حيث يصح أن يقع عام له فيه وتلخيص الكلام
أن غير اوضعت للغيرة وهو مستلزمة للنفي فتارة يراد بها اثبات المغيرة كما في الآية فتسكون اثباتا في حكم
النفي لتضمنه إياها فيجوز تأكيده بلا وأخرى يراد بها النفي كقولك أنا غير ضارب زيد أي لست ضاربا له
لأنني مغاير لشخص ضارب له فيكون نفيها صريحا والاضافة بمنزلة العدم في المعنى فيجوز تقديم المفعول
أيضا ولذلك قال في الأول كأنه قيل لا المغضوب عليهم وفي الثاني لأنه بمنزلة قولك أنا زيد الضارب فان قيل
صرح السخاوي بأن لا في مثل قولك أنا الضارب زيد اسم بمعنى غير إلا أنه لما كان على صورة الحرف أجرى
أعرابه على ما بعده كافي لا تقول جئت بلاشيء ورأيت لارا كبا قال الله تعالى لا فارض ولا بكر ولا بارد ولا
كريم فوجب أن يمنع تقديم المفعول فيه أيضا أجيب أولا بجمع الاسمية وثانيا بجهواز التقديم نظرا إلى
ضرورة الطريقة المقتضية لانتفاء الاضافة السانعة من التقديم لا يقال هناك مانع آخر وهو أن ما في حين
النفي يمنع أن يتقدم عليه لانه قول نعم لا يمنع ذلك إذا كان النفي بما وان فأنه ما ساد خلا على الاسم والفعل
أشبه بالاسم فلهما فلم يجز تقديم ما في حينهما عليهم ما بخلاف لم ولن فأنهما اختصاصا بالفعل وعملًا فيه وصاروا كالجزء
منه بخلاف أن يعمل ما بعدهما فيما قبلهما وأما كلمة لا فأنما جاز التقديم معها وان دخلت على القيمين لأنها حرف
يتصرف فيها حيث عمل ما قبله فبما بعدها كقولك جئت بلاشيء وأريد أن لا يخرج جازا أيضا أعمال ما بعدها
فيما قبلها بخلاف ما إذا لا تخطاها العامل أصلا والكوفيون جوزوا تقديم ما في حينهما عليها قياسا على
اخواتها (قوله لغة من جد في الهرب) حيث هرب من التقاء الساكنين على حده مع كونه مغتفرا ومن لغته
الزق في الوقف على التمر (قوله أمين صوت) أي لفظ انما اختارها ما لقرب أسماء الأفعال من الأصوات
ولذلك جمعها في الفصل في فصل واحد وأما لانهم يعبرون عن أسماء لا يعرف لها تصرف واشتقاق
بالصوت كأنهم القصورها عن مرتبة اخواتها الشكوت درجاتها عن درجة الاسمية بل عن اللفظية واستحقت أن
يعبر عنها بالصوت الذي هو أعم (قوله سمي به الفعل الذي هو استجب) إشارة إلى أن أسماء الأفعال موضوعة
بأزاء الأفعال كاستجب وأسرع وأمهل وأقبل من حيث يراد بها معانيها لا من حيث يراد بها أنفسها
فإذا قلت أمين فهم منه لفظ استجب أو ما يراد منه مقصودا به طلب الاستجابة كافي قولك اللهم استجب
لامقصودا نفسه كافي قولك استجب صيغة أمر وبذلك صح كونها أسماء وان استفدتا منها معاني الأفعال لان
مدلولاتها التي وضعت هي لها ألفاظ ولم يعتبر معها اقترانها بزمان وأما المعاني المقترنة بالزمان فهي مدلولات
للك الالفاظ فتنتقل من الأسماء إليهم بواسطة وهذا تأويل مناسب لتسميتها بأسماء الأفعال وقال بعض
النحويين إنهم في الحقيقة أسماء المصادر السادة مستدأفعا لها فصح معناه ~~كقولك بالنصب~~ أي اسكت
سكوتك فهي معنى المصادر لا الأفعال ومن ثم كانت أسماء والقول بأنها أسماء الأفعال مفيدة لمعانيها أقصر
للسافة وقد نص الزجاج على أن كلمة أمين موضوعة موضع الاستجابة كصه موضوع موضع السكوت
الأن بناء على هذا القول لا يتضح أيضا معاني الأفعال الأولى وذكر بعض المحققين من النحاة أن الذي
جاءهم على أن قالوا هذه الكلمات ليست بأفعال مع تأديتها معانيها بل أسماء لها وأرتكبوا تأويلًا في تصحيحه
أمر لفظي هو أن صيغتها مخالفة لصيغ الأفعال فأنما لا تصرف فيها تصرفها وتدخل اللام في بعضها
والتنوين في بعض ونقل بعضهم أن أمين كلمة أعجمية على وزن قابيل وهابيل وجوز أن يكون أصلها
القصير فتكون عربية مصدرا على وزن النذير والنكير ثم جعلت اسم فعل ومن الشارحين من تصدى
أبيان مدلولات أسماء الأفعال فقال وتحقيق ذلك أن كل لفظ وضع لمعنى اسم كان أو فعلا أو حرفا فله اسم

وقصرها قال * ويرحم الله عبدا قال آمينا * وقال * آمين فزاد الله ما بيننا بعدا * وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقنني جبريل عليه السلام آمين عنده فراغني من قراءة فاتحة الكتاب وقال انه كان ختم على الكتاب وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت في المصاحف وعن الحسن لا يقولها الامام لانه الداعي وعن أبي حنيفة رحمه الله مثله والمشهور عنه وعن أصحابه أنه يخفيها وروى الاخفاء عبد الله بن مغفل وأنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الشافعي يجهر بها وعن وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي بن كعب ألا أخبرك بسورة لم تنزل في التوراة والانجيل والقرآن مثله قلت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني

علم هو نفس ذلك اللفظ من حيث دلالة على ذلك الاسم أو الفعل أو الحرف ألا ترى أنك تقول في قولنا خرج زيد من البصرة خرج فعل ماض وزيد اسم ومن حرف جر فتجعل كل واحد من الثلاثة محكوما عليه به قال لكن هذا وضع غير قصدي لا يصير به اللفظ مشتركا ولا يفهم منه بذلك معنى مسماه وقد اتفق أنه وضع لبعض الأفعال أسماء غير ألفاظها تطلق ويراد بها الأفعال من حيث دلالتها على معانيها كما هو وسماها أسماء الأفعال وفيه نظر لان دلالة الألفاظ على نفسها ليست مستندة الى وضع أصلا لوجودها في المهملات بلا تفاوت وجعلها محكوما عليها لا يقتضي كونها أسماء لان الكلمات بأسرها متساوية الأقدام في جواز الاخبار عن ألفاظها بل هو جار في الألفاظ المهمة كقولك حسن مركب من حروف ثلثة ودعوى أن الواضع وضع المهملات بازاء نفسها ووضعا قصديا أو غير قصدي وانما أسماءهم هذا الاعتبار خرج عن الانصاف ومكابرة في قواعد اللغة على أن اثبات وضع غير قصدي أمر لا يساعد نقل ولا عقل وانما تركبه تفصيلا عن الزام الاشتراك في جميع الحكم والتحقيق انه اذا أريد الحكم على لفظ بلفظ مخصوص فان تلفظ به لم يحتج هناك الى وضع ولا الى دال على المحكوم عليه للاستغناء بذاته عما يدل فتشارك الألفاظ كلها في صحة الحكم عليها عند التلفظ بها أنفسها وانما يحتاج الى ذلك اذا لم يكن المحكوم عليه لفظا وكان يتملفظ به نفسه فيمنصب هناك ما يدل عليه ليتوجه الحكم اليه وما وقع في عبارة بعضهم من أن ضرب ومن واخواتها ما اسماء الألفاظ الدالة على معانيها واعلام لها فكلهم تقريبي قالوا بذلك لقيام مقام الاسماء الاعلام في تحصيل المرام وسيا تبيك تمة لذلك في تفسير قوله واذا قيل لهم لا تفسدوا ان شاء الله (قوله ويرحم الله عبدا قال آمينا) قوله * يا رب لا تسلبني حبيبا أبدا * روى أن قيس بن الملوح لما قدم مكة قال له أبوه تعلق باستار الكعبة وقل اللهم ارحمني من ليلى وحبيبا فقال اللهم من على بليلى وقرينها فضر به أبوه فأنشأ يقول يا رب البيت (قوله وقال آمين فزاد الله الخ) أوله * تباعد عني فطحل اذ دعوته * وروى الزجاج اذ قمته وروى سألته ووطحل على وزن جعفر اسم رجل وحق آمين أن تؤخر عن الدعاء أعني قوله فزاد الله لان طلب الاستجابة انما يكون بعده الا أنه قدم اهتماما بالاجابة (قوله كان ختم على الكتاب) لانه يمنع الدعاء عن فساد الذي هو الخيبة كما ان الختم يمنع الكتاب عن فساد الذي هو ظهوره على غير من كتب اليه (قوله لا يقولها) أي كلمة آمين (الامام) أنها بتأويل الكلمة أو اللفظة لانه الداعي أي بقوله اهدنا (قوله ورفع بها صوته) قيل كان رفعه تعليم لا صحابه ثم انه خافت خافتوا (قوله ألا أخبرك) هذا حديث صحيح وقول بعض المحمدين ان من الموضوع الأحاديث المروية عن أبي بن كعب في فضائل السور أراد بها كثرتها قال الصغاني وضعها رجل من عبادان واعتذر بان الناس لما اشتغلوا بالاشعار وفقه أبي حنيفة وغير ذلك وتبذروا القرآن وراء ظهورهم أردت أن أرغبهم فيه وأكثر المفسرين أوردوا الفضائل في أوائل السور وترغيبا والمصنف أخرها نظرا الى أنها أوصاف لحقها أن تتأخر عن موصوفاتها (قوله لم تنزل) أنت الفعل المسند الى المثل لا كتسابه التأنيت مما أضيف اليه أولانه أريد به سورة أخرى تماثلها في الفضيلة قيل لم يذكروا الزبور اما لانه لم يكن حينئذ متسلا ولا كتلا ولا الكتب الثلاثة واما لانه تابع للتوراة (قوله قلت بلى) الذي يقتضيه سياق الحديث أن يقال قال

والقرآن العظيم الذي أوتيته وعن حذيفة بن اليمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتى يقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة

*(سورة البقرة مدنية وهي مائتان وسبع وثمانون آية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) اعلم أن الالفاظ التي تهجى بها أسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت الكلام فقوله ضاد اسم يسمى به ضه من ضرب اذا تم حقيقته وكذلك ربا اسمان لقولك ره به وقد روعيت في هذه التسمية لطيفة وهي أن المسميات لما كانت ألفاظا كأسمائها وهي حروف وحدان والاسامي عند حروفها مرتق

أبي في جوابه بلي فاحتجج الى تقدير رأي وعن أبي أنه قال قلت بلي فكأنه لما ذكر أنه روى عنه صلى الله عليه وآله كذا سأل سائل ما روى عن أبي فأجاب بأنه روى عنه أنه قال قلت لكنه اختصر في العبارة ولا يكفي تقدير قال وحده كما توهم اذ يصير المعنى قال أبي في جواب رسول الله صلى الله عليه وآله قلت بلي وفساده بين وقوله صلى الله عليه وآله أنها السبع المثاني اشارة الى تفسير قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم (قوله في الكتاب) بضم الكاف وتشديد التاء يطلق على الكتابة وعلى المكتب أيضاً وهو المراد ههنا وخطاً المبرد اطلاقه على المكتب وردت بقول الليث اياه فاما أن يكون حقيقة بالاشارة واما مجاز لانه موضع الكتاب بمعنى الكتابة جمع كاتب

*(سورة البقرة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم

(القول في سورة البقرة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله تهجى بها) التهجى تعداد الحروف بأسمائها يقال هجوت الحروف وهجيتها وتهجيتها ناقصة ومهموزة أي عددها بأسمائها في الأساس ومن المجاز يهجو أي يمدد ما به قال رحمه الله الباء في بها لتضمن معنى الاتيان أي يؤتى بها مهجوة قيل عليه أنه سهل لأن المهجوة هي المسميات لا الاسماء فالباء للصلة والالة أي الالفاظ التي يعدد بها على حذف المفعول بلا واسطة أعني الحروف واقامة الجار والمجرور مقام الفاعل كما في قولك الحطب الذي يضرب به وفيه بحث لأن التهجى لو كان بمعنى عد الحروف مطلقاً لكان الباء صلة وآلة على قياس قولك عدت الحروف بأسمائها لكنه عد الحروف بأسمائها فان الحروف اذا عدت ملفوظة بانفسها لم يكن ذلك تهجياً كما دل عليه قوله فيما سيجي وان شاء الله تعالى وان الالفاظ بها غير متهجاة لا يحظى بطائل وعلى هذا فقوله تهجيت الحروف معناه عدتها بأسمائها فلا تتعلق به الباء صلة وآلة ولا يقال تهجيتها بأسمائها الا أن المصنف جرد التهجى عن التقيد بالاسماء وبمعنى عد الحروف مطلقاً وضمن معناه الاتيان أي أثبت بأسماء الحروف متهجياً ايها وكلاهما خلاف الاصل جازا الحسل على الثاني وان كان الاول أظهر وأما قوله مهجوة فعناه مهجوة مسمياتها ويشبه قول المصنف والسبب في أن قصرت متهجاة اذا حُل على أن المعنى قصرت الاسماء متهجى مسمياتها ومع هذا الاحتمال لا وجه للجزم بكونه سهواً لا يقال ربما يجعل تهجيت الحروف بأسمائها من قبيل أبصرته بعيني فلا حاجة الى ما ذكرتم من التجريد والتضمن لأننا نقول هذا على تقدير يحتمل مخالف الظاهر أيضاً بعد عن مناسبة المقام فلا حرج معه أيضاً عن ارتكاب التضمن (قوله المبسوطة) أي المتفرقة المنشورة التي تجمع وينتظم ويتركب منها الكلام (قوله تسمى به ضه) أي تذكر به من قولك سميت زيداً باسمه اذا ذكرته به وأما التسمية في قوله روعيت في هذه التسمية فعناه وضع الاسم اسماء لا يقال كيف يصح ذلك وهذه التسمية اشارة الى مصدر يسمى لانا نقول كلابل هي اشارة الى ما دل عليه قوله اسماء مسمياتها الحروف لان المقصود بيان رعاية تلك اللطيفة في أسماء الحروف مطلقاً لا في أسماء هذه الحروف المخصوصة ولقطة ضه بغير افصاح الهاء في التلظظ وانما كتبت الهاء على تقدير الوقف كما هو قاعده الخط والضمير في تهجيتها راجع الى ضرب أي تهجيت حروفه (قوله وهي أن المسميات) لاختفاء في ان اللطيفة هي الدلالة على المسمى يجعله صدر الاسم الا انه أدرج في

الى الثلاثة اتجه لهم طريق الى أن يدلوا في التسمية على المسمى فلم يغفلوها وجعلوا المسمى صدر كل اسم منها
كما ترى الا الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسميها لانه لا يكون الا سا كذا وعمما يضاهاها في ايداع اللفظ
دلالة على المعنى التلييل والحولقة والجميعلة والبسلة وحكمها ما لم تلها العوامل أن تكون سا كنة الاعجاز
موقوفة كاسماء الاعداد فيقال ألف لام ميم كما يقال واحد اثنان ثلاثة فاذا وليتها العوامل مل أدركها
الاعراب تقول هذه ألف وكتب ألفا ونظرت الى ألف وهكذا كل اسم عدت الى تأدية ذاته فحسب قبل
أن يحدث فيه بدخول العوامل شيء من تأثيراتها فقل أن تلفظ به موقوفا ألا ترى أنك اذا أردت أن تلقى
على الحاسب أجناسا مختلفة ليرفع حسبها كيف تصنع وكيف تلقىها أغفلا عن سمة الاعراب فتقول
دار غلام جارية ثوب بساط ولو أعربت ركبت شططا (فان قلت) لم قضيت لهذه الالفاظ بالاسمية
وهلا زعمت أنها حروف كما وقع في عبارات المتقدمين (قلت) قد استوضححت بالبرهان النيران أن أسماء غير
حروف فعلت أن قولهم خليف بأن يصرف الى التسامح وقد وجدناهم متسامحين في تسمية كثير من الاسماء
التي لا يقدح اشكال في اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف مستعملين الحرف في معنى الكلمة

تفسيرها بيان امكانها بأن المسميات الالفاظ كأسمائها فان المسمى لو لم يكن لفظا لم يمكن جعله جزءا من اسمه
وبأنهم بأقل من عدد حروف الاسماء اذ لو كان المسمى مساويا لاسمه لا يتحدار لم يمكن جعله صدر الاسم كما اذا كان
أزيد منه وبهذا القدر ظهر امكانها وأما ان المسميات حروف وحدان واقعة في أدنى درجات الالفاظ وان
الاسمى مرتبة الى أعدل أوزان الكلمات المشتملة على الابتداء والوسط والانهاء فيبيان الواقع لا مدخل له في
بيان الامكان فان الاسم لو كان على حرفين مثلاً أو المسمى أزيد من حرف واحد لا يمكن جعل المسمى صدر الاسم
أى أوله وانما قال مرتق الى الثلاثة ولم يقل ثلاثة تلويحا الى ما ذكرناه وقيل لانه لم يتبين بعد ان مشلوا
رابطا ثلاثى أم لا وهو سهو ولان الحكم عليه لما كان شاملا لجميع الاسمى وقد حكم بأن عدد حروف كل واحد
منها مرتق الى الثلاثة كان هذا جزما يكون الكل ثلاثيا كما لو قال ثلاثة يقال اتجه له رأى اذا نسخ وظهر
(قوله فلم يغفلوها) أى لم يجعلوا تلك التسمية غفلا عن سمة الدلالة على المسمى من قولهم غفلا لاسمة
عليها وأغفلتها اذ لم تسمها أولم يتركوا تلك الطريقة غير مسلوكة اذ تلك الدلالة غير مرغوبة من أغفلت الشيء
اذا تركته وانما جعلوا المسمى صدره ليكون هو أول ما يقرع السمع من الاسم (قوله الا الالف) هى تطلق على
الساكنة التى هى المدة كوسط حروف قال وبهذا الاعتبار استثناهما وتطلق على المتحركة التى هى الهمزة
وبهذا الاعتبار شاركت سائر الاسماء فى كونها مصدرة بالمسمى ولم يستثن الهمزة مع خلوها عن تصدير المسمى
لانها اسم مستحدث كما نص عليه ابن جنى والكلام فى الاسماء الاصلية (قوله وعمما يضاهاها) أى يشابه أسماء
الحروف فى ايداع اللفظ دلالة على معناه زائدة على ما يقتضيه الوضع ناشئة عن مناسبة الاسم للمسمى
باشتماله عليه أو على بعض حروفه (قوله كاسماء الاعداد) خصها بالذكر لشاركتها أسماء الحروف فى كثرة
استعمالها غير مركبة ثم عمم الحكم فى الاسماء كلها (قوله فاذا وليتها العوامل) أى قارنتها وتعلقت بها سواء
تقدمت عليها أو تأخرت عنها (قوله الى تأدية ذاته) أى مدلوله الافرادى مجردا عن المعانى الطارئة فان الالفاظ
الفردة تؤدى معانيها الى ذهن السامع باحضارها فيه ان سبق منه ادراكها العلم بالوضع (قوله شيء من
تأثيراتها) من اما تبعية المصدر بمعنى المفعول أى أثر من آثارها واما ابتداءية أى أثر ناشئ من تأثيراتها
(قوله أغفلا عن سمة الاعراب) أى خالية عنها جاع غفل يقال أرض غفل ليس بها أثر عبارة وفلا غفل لاعلم
بها وادابة غفل لاسمة عليها (قوله ركبت شططا) أى تجاوزا عن حد اللغة وبعدا عنه (قوله كما وقع) ما كفا
وفاعل وقع ضمير يرجع الى انهم حروف والتشبيه فى مضمون الجملتين وقد نجعل ما موصولة أو موصوفة أى
هلا زعمت بها زعم مثل الزعم الذى وقع أو مثل زعم وقع (قوله قد استوضححت) ذكر الاستيضاح وعبر عن الدليل

وذلك أن قولك ألف دلالة على أوسط حروف قال وقام دلالة فرس على الحيوان المخصوص لافضل فيما يرجع إلى التسمية بين الداليتين ألا ترى أن الحرف مادل على معنى في غيره وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه ولا نهام تصرف فيها بالامالة كقولك بانا وبالتفخيم كقولك ياها وبالتعريف والتشكيك والجمع والتصغير والوصف والاسناد والاضافة وجميع ما لا أسماء المتصرفة ثم اني عثرت من جانب الخليل على نص في ذلك قال سيبويه قال الخليل يوما وسأل أصحابه كيف تقولون اذا أردتم أن تلفظوا بالكاف التي في لك والياء التي في ضرب فقيل نقول يا كاف فقال انما جئتم بالاسم ولم تلفظوا بالحرف وقال أقول كه به وذ كر أبو على في كتاب الحجة في يس وامالة يأنهم قالوا يازيد في السداة فأما الواو ان كان حرفا قال فاذا كانوا قد أمالوا ما لا يعمل من الحروف من أجل الياء

الذي أسند إليه علمه بالبرهان ووصفه بالبرهان كد كونها أسماء بقوله غير حروف مبالغة في تيقنه بذلك وزوال الشبهة عنه بالكلية ثم رتب عليه قوله فعملت وأيده بانهم قد تسامحوا مثل هذا التسامح في مواضع آخر فاستعملوا الحرف في معنى الكلمة اطلاقا للخاص على العام ولعل فائدة التسامح في أسماء الحروف رعاية الموافقة بين الاسم والمسمى في التعبير عنها بالحرف وان اختلف معناه فيها ما ويجوز أن يكون من باب اطلاق اسم المدلول على الدال وأما في الظروف ونحوها من أسماء الاشارة وغيرها فالتنبية على نوع قصور فيها عن مرتبة الاسماء الكاملة ومشابهتها للحروف (قوله وذلك) اشارة الى البرهان الذي استدلل على اسمية هذه الالفاظ بصدق حد الاسم عليها دون حد الحرف وبوجود علاقات الاسم فيها ولما كان المقصود قطع توهم حرفيتها للاشتباه حكم هناك بأنها أسماء غير حروف واقتصر ههنا في الحد على التصريح بما عجزها عن الحروف أعني الاستقلال ولم يصرح فيه بعدم الاقتران الذي عيظه عن الفعل بل رمز اليه سابقا بقوله لا فصل فيما يرجع إلى التسمية بين الداليتين وأورد في العلامات ما هي خاصة للاسم اما مطلقا أو بالاضافة إلى الحرف (قوله ولانها) إلى قوله (والاسناد) عطف على ما تقدم بحسب المعنى أي هي أسماء لصدق حد الاسم عليها ولانها متصرف فيها أو عطف على قوله ان قولك ألف بناء على أن ذلك اشارة إلى أنها أسماء أي كونها أسماء ثابت لان قولك ولانها (قوله وبالتفخيم) اعترض عليه بأنه ان أرانبه ما يقابل الامالة كما يدل عليه ذكره عقبيها فهو ليس مختصا بالاسم لامطلقا ولا بالاضافة إلى الحرف بل يجري في اخوانه أيضا فلا استدلال به أصلا وان أراد امالة الالف نحو مخرج الواو فهي انما تجري في الالف المنقلبة عنها وأجيب بجريانها في غير المنقلبة عن الواو أيضا كما سيجيء في كهيص من أن الحسن قرأ بضم الهاء والياء انهم هذا الضم لا تنقلب الالف واو بل يعمل اليه هكذا قيل والحق ان جريانها في غير المنقلبة عنها لم يثبت وأما الضم المنقول عن الحسن فدلالته على قلب الالف واو أظهر من دلالة على امالتها إلى الواو كما في الصلاة والزكاة ويمكن أن يقال أراد بالتفخيم ضد الامالة وانما ذكره معها لتحقيق الشأن وايضاحها كيلا يتوهم من كثرة امالتها ان هذه الالفاظ في وضعها على صورة الامالة وادافه الحد بالعلامة وتعدد يده علامات مخصوصة تفصيلا وتعيينه اياما جالا بذ كرجيع ما يثبت للاسماء المتصرفة من الخواص كالنسبة والتمثية ودخول الجرانارة للبرهان فانها براهين متعاضدة (قوله ثم اني عثرت) أشار بتم إلى الترقى من مقام الاستدلال على كونها أسماء بالحد والعلامات إلى التمسك بالنص الوارد فيه من مقدم أصحاب العربية برواية من هو أعلى كعبا فيها كانه قال هنالك نص يستغنى معه عن مؤنة ذلك البرهان وان كان نيرا ومن قال البرهان النير بصدق حد الاسم عليها ووجود علامات فيها وتصريح الأئمة الموثوق بهم بأنها أسماء فقد وقع عن درك لطائف اقتنائه في عبارته على مراحل وفي لفظ الجانب تعظيم الخليل كما أن في لفظ النص تعظيم الكلام اشارة إلى علو درجته في الكشف عن المطلوب (قوله وذ كر أبو على) كما أتبع الحد بالعلامة أتبع كلام الخليل بكلام أبي على وكتاب الحجة كتاب له في توجيه القراءات ووجهها وعللها (قوله قال) أي أبو على (فاذا كانوا) أي العرب ومن في قوله

ألم (قال محمود درجته الله وقد سأل الخليل أصحابه كيف ينطقون بالكاف الخ) قال أحمد رحمه الله وسألهم أيضا كيف ينطقون بالكاف من يقبل فقالوا قاف كقولهم الاول فاجابهم كقوابه الاول وقال أما أنا فأقول اقه فالحق رضى الله عنه أولاهاء السكت لان الحرف المنطوق به متصرف وثانيه مرة الوصل لانه ساكن

فلا نيميلوا الاسم الذي هو ليس أجسدر ألا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها (فان قلت) من أي قبيل هي من الاسماء أم عربية أم مبنية (قلت) بل هي أسماء عربية وانما سكنت سكون زيد وعمر وغيرهما من الاسماء حيث لا عيشها اعراب لفقد مقتضيه وموجبه والدليل على أن سكونها وقف

من الحروف ان كانت بيانية كان المعنى انهم أمالوا الحروف مع انها من شأنها أن لا تمال وأراد بامالة الحروف تعلق الامالة بها في الجملة كما التهم باقي النداء وان كانت تبعيضية كانت ماعبارة عن حرف النداء في يازيد والمعنى انهم أمالوا هذه الكلمة التي هي بعض الحروف وحققها ان لا تمال أي لكونها بعض الحروف فان الامالة لا تجرى في الحروف الا نادرا على التشبيه والالحاق بغيره (قوله الاسم الذي هو ياسين) أي الذي هو ياسين فانه المقصود كما صرح به المصنف في قوله ياسين وامالة يافقد حكم أبو علي ان يا اسم ثم عم الحكم فقال ألا ترى ان هذه الحروف أي يا وسين واخواتها أسماء فعبر عنها بالحروف وصرح بانها أسماء فعلم ان اطلاق الحروف عليها اتساع على أحد الوجهين كما مر قال بعض الشارحين الاستشهاد في قوله أسماء في قوله الاسم الذي هو ياسين اذ ربما يتوهم انه أراد به أن مجموع ياسين اسم للسورة لكن يعلم بالتأمل انه لو أراد به ذلك لم يبق لقوله ألا ترى الى قوله لما يلفظ بها معنى وأنت تعلم أن التوهم الذي يدفعه أول الكلام وآخره لا عبرة به فلا يقدح في الاستشهاد قال أيضا وكان الأولى أن يقول الاسم الذي هو يا وكأنه حاول ان يصحح الامالة على تقدير كون الفواتح أسماء السور فان يا حينئذ جذر من الاسم وقد عرفت ان ذلك التقدير مناف لقوله ألا ترى كما اعترف بهذا القائل فلا وجه لاعتباره لا وحده ولا مع غيره (قوله لما يلفظ بها) أي للحروف الملفوطة يقال لفظ القول ولفظ به كلامه ما يعني واحدا فالضمير في يما راجع الى ما والظرف قائم مقام الفاعل وما يلفظ بها كناية عن حروف المباني فانها هي الملفوطة حقيقة في تركيب الكلام ومفرداته لان التاليف يزيد مثلا تلفظ بحروفه على وضع معين وهيئة مخصوصة وقيل في يلفظ ضمير ما وضمير بها هذه الحروف أي ما يصير ملفوظا بهذه الحروف أعني مسمياتها التي يعبر عنها بتلك الاسامي ولا يجوز رجوعه الى ما لفساد المعنى اذ ليست هذه اللفاظ أسماء لما يلفظ بها في الجملة بل لللفوظات بعينها وفيه مخالفة الاستعمال المشهور من ان الباء صلة وان الملفوظ به معنى الملفوظ وارتكاب معنى ركيك وهو جعل ألفاظ مخصوصة ملفوطة بالتلفظ بألفاظ أخرى أسماء لها ومنشؤه الغفول عن وجه الكناية (قوله من أي قبيل هي) أجل في السؤال أولا ثم فصل بقوله أم عربية أم مبنية وآتى في الجواب بحرف الاضرب تنبيها على انه بحث فيه بدقة وغرض وشائبة رتبة وقد سبق منا كلام في نظيره لا يقال قد علم ان هذه الاسماء اذ اوليتها العوامل أدركها الاعراب فقد علم انهم عرب بقا السؤال مستدركا لانا نقول المعرب يطلق على معنيين أحدهما مفعول من أعربت الكلمة والثاني ما يقابل المبنى اصطلاحا والذي علم من قوله أدركها الاعراب أنها اذا دخلت عليها العوامل كانت معربة بالمعنى الاول والمقصود من السؤال والجواب انها حال كونها معددة مفردة ساكنة الابعاز معربة بالمعنى الثاني والعلم بالاول لا يستلزم العلم بالثاني كيف وقد ذهب ابن الحاجب الى أن هذه الاسماء وغيرها مبنية قبل التركيب على انه لو استلزم لم يكن استدراكه أيضا ان قد بينه قصد ابعاد ما علم ضمنا وقرن بها احتجا جائز بل منها شبهة البناء واعلم ان المصنف وجهه والمحققين من النحاة حصروا سبب بناء الاسماء في مناسبة ما لا تمكن له وسموا الاسماء الخالية عن تلك المناسبة معربة وجعلوا سكون اعجازها قبل التركيب وقفا لا بناء قالوا والدليل على أن سكونها وقف ان العرب حوزت في الاسماء قبل التركيب التقاء الساكنين على طريقة الوقف فقالوا زيد وعمر وصادق ولو كان سكونها بناء لما جمعوا بينهم كما في سائر الاسماء المبنية نحو كيف واخواتها فان قلت ربما عدت الاسماء ساكنة الابعاز متصلا بعضها ببعض فلا يكون هنالك وقف قلت هي قبل التركيب في حكم الوقف سواء كانت متفصلة أو متواصلة فان الوقف قطع الكلمة عما بعدها اما ضرورة التنفس أو لتحسين اللفظ أو لعدم ما يوجب

وليس ببناء أنها لو بنيت لحذى بها أحد وكيف وأين وهو لا ولم يقل ص ق ن مجموعا فيها بين الساكنين
(فان قلت) فلم لفظ التهجي بما آخره ألف منها مقصورا فلما أعرب مد فقل هذه باء وياء وهاء وذلك يخيل
أن وزانها وزان قولك لا مقصورة فإذا جعلتها اسما مددت فقلت كتبت لا

الوصلة من التركيب وليس فيها قبله ما يوجب الوصلة فالمتوالة منها في نية الوقف فتكون ساكنة بخلاف
كيف وأين وحيت وجبر إذا عدت وصلا فان حر كانها تكون بالضرورة لا تزول الا بوجود الوقف حقيقة
ونقل عن ابن مالك انه قال رأى من جعل الاسم قبل التركيب معربا حكما لا يعد عن الصواب اذ لو كان مبنيا
لم يسكن وصلا في التعديد اذ لم يرد مبنى كذلك فهو لا قدما كتفوا في كون الاسم معربا اصطلاحا مجرد
انتفاء المانع من قبول الاعراب ولم يشترطوا وجود مقتضيه وعرفوا المعرب بما يختلف آخره باختلاف
العوامل في أوله وأرادوا ما يمكن فيه الاختلاف على قانون اللغة سواء اتصف به بالفعل أو كان من شأنه
ذلك اما قرينا كما اذا وقع في التركيب ولم يعرب واما بعيدا كما اذا وقع في التعديد ومن اشترط في المعرب
وجود المقتضى فقد اعتد اعتبار الاتصاف بالفعل والقريب منه ولا مشاحة في الاصطلاحات الا أن ما آثره
المصنف أولى لان المذهب الآخر يحتاج فيه الى الفرق بين سببي البناء أعني عدم المقتضى ووجود المانع
بتجوز التقاء الساكنين مع الاول دون الثاني وهو تحكيم لجواز عكسه وقد يدفع بأن تلك الاسماء قد استمر لها
السكون قبل التركيب فاشبهت الموقوف فاعتد فر فيها ما جاز فيه لا يقال البناء للمناسبة عارض بعد التركيب
كلا عراب وكان بالحركة أولى تنبيه على تخالفهما كتخالف الاعراب والبناء لاننا نقول المناسبة حاصلة
قبل التركيب أيضا قال رحمه الله تعالى ومما يؤيد مذهب الجمهور أنك لا تفرق بين زيد وعمر وبين هؤلاء
وأين في إيجاب السكون قبل التركيب ولا شك ان سكون الآخرين وقف لانهم مبنيان على الحركة فكذا
سكون الأولين لا يقال هم ما قبل التركيب مبنيان على السكون لعدم المقتضى للاعراب وبعده
على الحركة لوجود المانع لاننا نقول قد عرفت أن وجود المانع أي المناسبة مع مبنى الاصل مستمر وسبب
مستقل فاستناد البناء اليه في وقت دون وقت آخر ترجيح بلا مرجح والقول بان البناء المانع انما يعتبر مع
وجود المقتضى لا يناسب مقتضى عرف اللغة وسيأتي زيادة تأييد في آل عمران ان شاء الله تعالى (قوله
لحذى بها) قيل المشهور في كتب اللغة حذوت النعل بالنعل اذا قدرتها بهم افي ينبغي أن يقال حذيت
بكيف وأين وهو لا محذور بادخال الباء عليها لانهم مقدر بها واختار بعضهم أنه من باب القلب وأدخل الباء
في المقدرا من اللبس فانقلب الضمير المستتر بارزا وسقط الباء وأضيف المصدر الى المقدر بها او مال جماعة
الى أن الفعل المتعدي نزل منزلة اللازم ثم عدى بالباء وكأنه قيل قدرت تقدير كيف والثاني أضعف من الاول
وقيل هو من قولهم هذا الولد ذو والده اذا تبع أثره وسار سيرته على ان حذوا اما طرف أي سلك طريقته
واما مصدر مضاف الى المفعول أي اتبع والده اتباعا وامام مفعول به أي اتبع سيرته كقوله تعالى اتبعوا
ملة ابراهيم والباء متعدية أي جعلت تابعة لكيف سلكها في البناء على الحركة والظاهر
أن يقال بالتضمن أي لذهب بها محذوة حذو وكيف أي مقدرته قد رها ومن تطاثره ما يقولون لا محذور
بها حذوان (قوله فلم لفظ بها التهجي) يريد أن ما ذكرتم من انها أسماء معربة وان سكون اجازها
وقف ينافي كونها مصدرة تارة ومعدودة أخرى فان ذلك يخيل ان طريقة هذه الالفاظ في قصرها ومدها
طريقة قولك لا مقصورة عرف ومعدودة اسم فتكون حالة التهجي حروفا وانما قال يخيل لان المشاركة في
بعض الاحوال تتصور مع المخالفة في الحقيقة ولان هذه المخالفة مختصة ببعض تلك الاسماء (قوله كتبت
لا) من ذلك قوله كأنك في الكتاب وجدت لا * محرمه عليك فلا تحل

وقوله في مدح النبي صلى الله عليه وسلم وآله

ما قال لا قط الا في تشهده * لولا التشهد لم تسمع له لا

فالمدود اسم للمقصود وليس من قبيل ككون اللفظ علما لنفسه بل من باب اشتغال الاسم على السمي

(قلت) هذا التخييل يضمحل بمخالصته من الدليل والسبب في أن قصرت متجهة ومدت حين مسها
الاعراب أن حال التهجي خلية بالاختلاف والجز واستعمالها فيه أكثر (فإن قلت) قد بين أنها أسماء
الحروف المعجم وأنهم من قبيل المعربة وأن سكون أعجازها عند الهجاء لا يحل الوقف فواجه وقوعها على
هذه الصورة فواتح السور (قلت) فيه أرجح أحدها وعليه أطباق الأثر أنها أسماء السور وقد ترجم
صاحب الكتاب الباب الذي كسر على ذكرها في حد ما لا ينصرف بباب أسماء السور وهي في ذلك على
ضربين أحدهما لا يتأني فيه أعراب نحو كهيعص والمثاني ما يتأني فيه الأعراب وهو إما أن
يكون اسماء فردا كص وق ون أو أسماء عدة مجموعها على زنة مفرد كحم وطس ويس فانها موازنة
لقايل وهابيل وكذلك طسم يتأني فيها أن تفتح نونها وتصيرميم مضمومة إلى طس فيجعل اسمها واحدا
كدارا بجرد فالنوع الأول محكي ليس إلا وأما النوع الثاني فساتع فيه الأمر أن الأعراب والحكاية

كأسماء الحروف وفي قوله فإذا جعلتها أسماء مددت إشارة إلى أن المقصورة ليست أسماء سواء أريد بها
لفظها كما في قوله ما قال لا أو معناها وفي ذلك تقوية لما شيدنا أركانها فليكن على ذلك (قوله متجهة)
أي متجهة مسميات الخذف المضاف واستمر المضاف إليه في الصفة من تهجيت الحروف عدتها باسمائها
وقد ذكرناه وقيل أي معددة تعديدا غير من كنه تركيبا والمراد متجهة بها الخذف الجار واستمكن الضمير
(قوله أن حال التهجي خلية بالاختلاف) لأن التهجي إنما يكون غالباً لتعليم المبتدئ ولأن استعمال هذه
الأسماء في التهجي أكثر فتناسب الاختلاف والجز أي المقصور وانما وقعت في الفواتح مقصورة لأنها على
نمط التعدية أو مأخوذة منه (قوله قد بين أنها أسماء) حقق أولاً معاني هذه الألفاظ لغة وما يتعلق بها
ثم شرع يبين وجه وقوعها على هذه الصورة أي على صورة الهجاء والتعديد فواتح السور من القرآن
وانما كرر ذلك ما بين تخليص الماترر وضبط المحصول ما قرر (قوله الحروف المعجم) قال الجوهري
المعجم النقط بالسواد وغيره مثل التاء عليها نقطتان تقول أعجمت الحرف وعجمته مشددا ولا تقول بعجمته
مخففا ومنه حروف المعجم وهي الحروف المقطعة التي يخص أكثرها بالنقط من بين سائر حروف الألفاظ ومعناها
حروف الخط المعجم كاتقول مسجد الجامع وصلالة الأولى وناس يجعلون المعجم مصدرا بمعنى الإجماع
كالمدخل والمخرج أي من شأن هذه الحروف أن تعجم أي تنقط ونقل الأزهري عن الليث أن الحروف
المقطعة سميت معجمة لأنها أجمعية أي لا بيان لها وان كانت أصلا للكلام كلها وأما كتاب المعجم فعناه منقط
لتبين عجمته فتكون الهسمرة للسلب ولا اعتماد على ما نقله وقيل حقيقة أعجمت الحرف أزلت عجمته
بنقطه فالعني حروف الأفعال أي إزالة العجمة (قوله وقد ترجم) أي لقب وسمى وأصل الترجمة تفسير لسان
بالسان آخر (كسر على ذكرها) أي رتبته ووجهه مشتقاً عليها يقال كسر الطائر جناحه أي ضمها إلى وقوع
(في حد ما لا ينصرف) أي في محله وبيانه وكثيرا ما يستعمله سيبويه بهذا المعنى (قوله وهي في ذلك) أي
في كونها أسماء السور وانما اعتبر هذا القيد لأنها من حيث هي أسماء للحروف مفردات يتأني الأعراب
في كل واحد منها (قوله أن تفتح نونها) فتصير طاسين بمنزلة اسم واحد كهابيل ثم تركب مع اسم آخر وهو ميم
ونظيره دارا بجرد علم بلدة بفارس فانه معرب دارا بكرر فهو مركب من كلمتين أحدهما دارا اسم ملك بناها
والثانية بكرر وقيل هو معرب دارا بكرر فتكون ثلاث كلمات في العجمة لأن دارا ب معناه دارا ب سمي
بذلك لانه وجد في الماء وصار بالعلمية اسما واحدا فاضمت إليه كلمة أخرى وجعلت كعجلبك وعلى هذا انتأكد
المشابهة بينه وبين طاسين ميم فانه في التحقيق مركب من ثلاث كلمات وقد وجد في نسخة المصنف دارا بجرد
بلا ألف بعد الدال وانه سهو من طغيان القلم والإلفات المقصود من إثبات موازنه في كلامهم (قوله وأما
النوع الثاني فساتع فيه الأمر أن الأعراب والحكاية) قيل الحكاية في الأعلام إنما تجرى في الجمل كتابا شرا
لرعاية صورها المنبثقة عن أسباب نقلت لأجائها وفي الألفاظ التي وقعت أعلا ما لا تنفسها كقولك ضرب

قال قاتل محمد بن طلحة السجادي وهو شريح بن أوفى العنسي

يذكرني حاميم والريح شاجر * فهلا تلا حاميم قبل التقدم

فاعرب حاميم ومنعها الصرف وهكذا كل ما أعرب من أخواتها لاجتماع سببي منع الصرف فيها وهما العلمية والتأنيث والحكاية أن تجي بالقول بعد نقوله على استبقاء صورته الاولى كقولك دعني من قرنان وبدأت بالحمد لله وقرأت سورة أنزلناها قال

فعل ماض وكمل للكثير ومن حرف جر لحفظ المجانسة مع المسمى والاشعار بانها ليست منقولة عن الاصل بالحكاية وأما في غيرهما فلا وجه للحكاية سواء كان مفردا أو مركبا اضافيا أو منجيا أو لا ترى ان ضرب مجردا عن الضمير إذا سمي به رجل لم يكن محكما وما نحن فيه من هذا القبيل فينبغي أن يتعين فيه الاعراب ولا تسوغ فيه الحكاية وأما النوع الاول فلما لم يمكن فيه الاعراب أصلا وجب أن يحكى ضرورة ولا ضرورة في النوع الثاني وهكذا نقول في النوع الاول وأجيب بأن أسماء الحروف كتر استعمالاتها معدودة ساكنة الابعاز موقوفة حتى صارت هذه الحالة كأنها أصل فيها وما عداها من ارض لها فلما جعلت أسماء للسور جوزت حكايتها على تلك الهيئة الراسخة فيها تنبيه على أن فيها شمة من ملاحظة الاصل لان مسمياتها من كبة من مدلولاتها الاصلية أعني الحروف المبسوطة والمقصود من التسمية بها الايقاظ وفرع العصاف تجوز الحكاية مخصوص به هذه الاسماء حال كونها أعلاما للسور فلو سمي مثلاً رجل بصاد أو سورة بالفاتحة لم تجز الحكاية قال رحمه الله تعالى وعما شهد له هذه الاسماء بصحة الحكاية أسماء الاصوات المحكية فانها لما غلب استعمالها مفردة حكيت على حالها من حركة أو سكون اذا وقعت مركبة الآن تلك مبنية وهذه موقوفة وفيه بحث لان غاق اذا جعل علما لشخص كان معربا بالحكاية وأما في قولك غاق حكاية صوت الغراب فقد أريد به لفظه فلذلك حكى بناؤه (قوله محمد بن طلحة) هو طلحة بن عبيد الله القرشي يتصل نسب به بالاب السابع من آباء النبي صلى الله عليه وآله أعني مرة بن كعب لقب بالسجاد أمره أبو يوم الجمل أن يتقدم للقتال فنشئ درعه بين رجله وكلما جل عليه رجل قال نشدك بحمير يدعي في جمع من قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى ويظهر من ذلك أنه من القرابة الذين وجبت محبتهم وكف الأذى عنهم وقيل كان شعار حزب الحق في ذلك اليوم حم لملك الآية وكان محمد يدعي بذلك انه ليس من حزب المخالفين فلما قتله العنسي أنشأ مفتخرا

وأشعث قوام بآيات ربه * قليل الكرى فيما ترى العين مسلم

شككت له بالريح جيب قيصة * فخر صريحا للبين وللقيم

على غير شيء غير أن ليس تابعا * عليا ومن لا يتبع الحق يظلم

يذكرني حاميم البيت ويروي أن عليا رضى الله عنه لما دار أمين القتلى استرجع وقال ان كان لشابا صالحا ثم قعد كذبا أي رب أشعث وشككت أي شققت وقوله على غير شيء يتعلق بشككت أي خرفت جيب قيصة بالاسباب وغير أن تصب على الاستثناء من شيء لعمومه بالنفي وجاز أن يجعل بدلا عن محمله أي لم يوجد شيء من الاسباب غير هذا الا أنه فتح للبناء والريح شاجر أي طاعن أي ذو طعن من شجرته بالريح طعنته وقيل أي مختلف من شجر الريح اختلاف والتشاجر التخاصم وكل شيء تدخل بعضه في بعض فقد تشاجر ومعنى قوله فهلا تلا حاميم على الاول انه تلاها بعد تقدمي اليه طعنه وعلى الثاني هلا تلاها قبل تقدمي اليه الحرب وتردد الرماح وعمل بهما ليرتدع عن محاربة العترة الطاهرة فسلم انذاك عن طعني وقوله يظلم أي يجازي بظلمه فان عدم اتباع الحق ظلم (قوله أن تجي بالقول) أي باللفظ مفردا كان أو مركبا وقد مثل به او كثر الامثلة تقريرا للحكاية وانها باب مطرد في نوعي الجمل والمفردات معلوم من اللغة بالاستقراء فامكن اجراؤها في أسماء الحروف اذا جعلت اعلاما للسور وان لم تكن مسموعة فيها بخصوصها (قوله دعني من قرنان) في جواب ألك قرنان

(قال محمود رحمه الله)
فان قلت فما وجه قراءة
من قرأ ص وق ون
مفتوحات الخ) قال أحمد
رحمه الله تعالى كلامه
على الوجه الاول يوجب
كونها معربة وعلى
الوجه الثاني يحتمل
أن يكون أراد أن
الفتحة لالتقاء الساكنين
نشأت عن سكون
الحكاية فانها انما
تحكى ساكنة مجردة
من سمعة الاعراب فلا
تكون الحركة اذا
اعرابا اذ لا مقتضى له
مع الحكاية ولا بناء اذ
هي معربة عنده على
هذا التقدير ويحتمل
أن يكون أراد انها
مبنية فتكون الحركة
منها في أين وكيف حركة
بناء والاول هو الظاهر
من مراده اذ حتم قبل
أنها معربة على أن
سبويه نص في كتابه
على ما أورده بلفظه
قال وأما ص فلا يحتاج
إلى أن يجعل اسما أعجميا
لان وزنه في كلامهم
ولكنه يجوز أن يكون
اسما للسورة فلا يصرف
ويجوز أن يكون أيضا
يس و ص اسمين
غير متمكنين فله زمان
الفتح كما ألزمت الاسماء
غير المتمكنة للحركات
فحو كيف وأين وحيث
وأما هـ كلام
سبويه وفيه رد على

وجاء في كتاب بنى تميم * أحق الخيل بالركض المعار
سمعت الناس ينتجعون غينا * فقلت لصيدح انتجعي بلالا
وقال آخر تنادوا بالرحيل غدا * وفي ترجالهم نفسى
وروى منصور بن وهب عن رجل من بني تميم قال سمعت
من العرب لا من أين يافقي (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ ص وق ون مفتوحات (قلت) الوجه أن يقال
ذلك نصب وليس بفتح وانما لم يصحبه التنوين لامتناع الصرف على ما ذكرت وانما تصابها بفعل مضمر نحو اذكر
وقد أجاز سبويه مثل ذلك في حم وطس ويس لو قرئ به وحكى أبو سعيد السيرافي أن بعضهم قرأ يس
ويجوز أن يقال حركت لالتقاء الساكنين كما قرأ من قرأ ولا الضالين

أوأى كيفك تترتان أو ما أشبههما ومعهما دعنى من هذا الحديث ولو قيل من غرتين لم يؤد هذا المعنى (قوله أحق
الخيل بالركض المعار) هذه جملة محكية وقعت مفعول وجداً الاول وقيل هي من باب الالغام مع كون الفعل
مقدماً أو بتقدير اللام المتعلقة أو ضمير الشأن وردت بشذوذاً وبأن تيسد الوجدان بالطرف أعنى في كتاب
بنى تميم يدفعها فإن المكتوب فيه هو العبارة وإن كانت لاداء المعنى فهو قرينة للحكاية والمعار بالعين المهملة
من عار الفرس اذا ذهب عينا وشمالاً امرحاً ونشاطاً وأعاره صاحبه والموجود في كتاب بنى تميم
أعير واخيلكم ثم اركضوها * أحق الخيل بالركض المعار
وانما كان أحق لانه اذا أعيرت لها وأرتاح للعدو وقال أبو عبيدة ومن الناس من يعتقده من العارية وهو
خطأ ورى المغار بالعين المجهمة وفسر بالضم من أغرت الخيل فتلتها فتلاها كما قيل صدره على هذه
الرواية أغير وبالعين المجهمة أيضاً وقيل بالمهملة كما في الاولى على معنى ضمروها بترديد هامن عار يعير اذا ذهب
وجاء (قوله سمعت الناس ينتجعون غينا) جملة من مبتدأ وخبر وقعت مفعول سمعت فحكيت على حالها
أى سمعت هذا الحديث كانه يقول أطبق الناس على انتجاع الغيث واشتم روايه وأخبر عنهم بذلك
فسمعتهم فالفهم واخترت الممدوح بدلاً عنه فالحكاية أبلغ من أن ينصب الناس على أنه من قبيل سمعت
زيداً يقول بناء على تضمين الانتجاع معنى القول أى يسألونه ويطلبون منه لفوات الاشتهار واستفاضة
الاخبار بسمعتهم وربما يقال ادراك العين وإن كان ادعاء أقوى من ادراك الخبر والنجعة بالضم طلب
السكلا في موضع يقال انتجعت فلانا اذا أتيت تطلب معروفه وصيدح علم نافقه وبلال هو ابن أبي بردة بن أبي
موسى الأشعري قاضي البصرة ثم دوح ذى الرمة كان جواداً قاضياً (قوله تنادوا بالرحيل) الرحيل مرفوع
بالابتداء وخبره غدا أى حاصل فيه كقولك الصلح يوم الجمعة أى تنادوا به هذه الجملة وروى منصور بن وهب أنه
مصدر رأى ارحلوا الرحيل أو مفعول به أى الزموا فحكي الرفع والنصب بعبد الباء وأما اذا روى مجروراً
فلا حكاية فيه (قوله وفي ترجالهم نفسى) أى هلا كهذا جعل ترجالهم طرفاً له مبالغة وقيل جعل نفسه وروحه
في ترجالهم فاذا ارتحلوا وفارقوا فارقته وقيل أراد بنفسه محبوبه (قوله لا من أين يافقي) أى لا تسألنى هذا
السؤال فان هناك ما هو أهم منه فحكي كلام السائل وأدخل عليه لا لولا الحكاية لم يكن لدخولها بوجه
صححة (قوله فما وجه) جاء بالفاء لانكار ما علم سابقاً من أن النوع الثاني جاز فيه الاعراب والحكاية يعنى أين
الاعراب في هذه القراءة ولا عامل يقتضيه وأين الحكاية وحقها السكون ولا سكون ههنا فهى تدل على
انها مبنية محذو بها حذو أين وكيف في بنائها على الفتح أجاب أولاً بالاعراب وتقدير العامل مع منع الصرف
وثانياً بالحكاية لانها حركت الجدى في الهرب من التقاء الساكنين وإن كان مغتفراً في الوقف اغتفاره اذا كان
على حده فقوله ويجوز أن يقال مقابل لقوله الوجه أن يقال ذلك نصب وليس بفتح وانما جعله أوجه لان
الجدى في الهرب لغة قليلة وأيضاً تحريك الساكن بالكسر أولى وقيل السؤال نشأ من قوله بل هى أسماء
معربة أى كيف تكون كذلك وقد برزت هذه القوافي في صورة المبني حيث حركت فتحاً بالانوين وفيه بعد

حتمه أن تكون معرفة
وان فتحتها نصب أو
لالتقاء الساكنين
العارض للحكاية على
ما ظهر من مقوله أنفا
وسميأى له أيضا ما يدل
على أنه لا يجوز بناؤها
البتة * أقول بعد
تسليم أن الأول هو
الظاهر من مراده في
ذكره حكاية عن سيبويه
غير وارد عليه لأنه
اختار أحد الوجهين
(قال محمود رحمه الله
هلازعت أنها مقسم
بها الخ) قال أحد رجه
الله وله البقاء على أنها
منصوبة على القسم
وجعل الواو عاطفة على
مذهب الخليل
وسيبويه في أمثاله
ويسأل حينئذ في
العطف سبيل * ولا
سابق شيئا إذا كان
جائبا * فإن المقسم
به وإن كان منصوبا لأنه
محال يعهد وفيه الخبر
فعطف بالجر رعاية
لذلك العهد وههنا
أولى بالصحة منه في
بيت زهير المذكور لأن
انتصاب المقسم به إنما
نشأ عن حذف حرف
الجر الذي هو أصل
في القسم وانتصاب
خبر ليس أصل في نفسه
لأنه فاشع عن حذف
غايته أن حرف الجر
قد يصح خبرها

(فان قلت) هلازعت أنها مقسم بها وأنها نصب قولهم نعم الله لا فعلن وآي الله لا فعلن على
حذف حرف الجر وأعمال فعل القسم وقال ذو الرمة * ألا رب من قلبي له الله ناصح *
وقال آخر * فذلك أمانة الله الثريد * (قلت) إن القرآن والقلم بعد هذه الفواتح محلوف به ما فلوزعت ذلك
لجعت بين قسمين على مقسم واحد وقد استكرهوا ذلك قال الخليل في قوله عز وجل والليل إذا يغشى والنهار
إذا تجلى وما خلق الذكروا الأنثى الواوان الآخران ليستأمنن الأولى ولكنهما الواوان اللتان تضمان الأسماء
إلى الأسماء في قولك مرتب زيد وعمرو والاولى بمنزلة الباء والتاء قال سيبويه قلت للخليل فلم لا تكون الآخران
عنزلة الأولى فقال إنما أقسم بهذه الأشياء على شيء ولو كان انقضى قسمه بالاول على شيء لجاز أن يستعمل كلما
آخر فيكون كقولك بالله لا فعلن بانه لا يخرج اليوم ولا يقوى أن تقول وحقق وحق زيد لا فعلن

عن سياق الكلام (قوله هلازعت) أراد أن هناك وجه آخر في الأعراب فهل ادعيت له ولم تركته مع رجحانه
على ما ذكرته فان الأقسام بالسور تعجيمها لها وان لم يكن راجحا فلا أقل من المساواة (قوله ألا رب من قلبي
له الله ناصح) وتماه * ومن قلبه لي في الطباء السوانح * هو في الحقيقة من عطف الصفة على الصفة أي
رب شخص قلبي له ناصح وقلبه لي في الطباء السوانح وإنما أعاد الموصوف مبالغة في اتصافه بكل واحدة
من الصفتين استقلالاً كأنه يستحق أن يذكر ذاته مع كل منهما ونظيره تكرر الموصول في قوله
أما والذي أبكى وأضحك والذي * أمات وأحيا والذي أمره الأمر

والمعنى قلبي ناصح له يحبه ويألفه وقلبه نافر عن نفور الطباء الذي تعرض وتعرض مستوحشة من سخر
سائح أي عرض وقيل معناه وقلبه أيضا ناصح لي كالسائح من الطباء فان العسر تدين به وهو ما يمر من
مياسرك إلى ميامنك كما تتشاعم بالبارح وهو ما يمر من ميامنك إلى مياسرك لأنه لا يمكن أن ترميه حتى
يتحرف وهذا معنى ما يقال السائح ما ولاك ميامنه من ظبي أو غيره والبارح ما ولاك مياسره وفي المثل
من لي بالسائح بعد البارح نقل الأزهري عن شمر أن العرب قد تشاعم بالسائح والسائح معناه وأنشد
أحمرون قيسية * وأشأم طير الزاجرين سنيحها * قال رحمه الله تعالى كأن السبب في ذلك اختلاف تفسير
السائح حيث قال شمر هو ما ولاك مياسره فينبغي أن تدين بالبارح لأنه لم ينقل فربما جمع المعنى حيث شذاتي
أن قلبه ليس بناصح لي (قوله فذلك أمانة الله الثريد) أوله * إذا ما الخبر تأدبه بلحم * أي الخبر المأدوم
باللحم هو الحقيق بأن يسمى ثريدا لامتعارف الجمهور من الخبر المأكسور في المرققة ونحوها (قوله قلت إن
القرآن) تلخيص الجواب إن هذه الفواتح جعلت مقسمات منصوبة بنزع الخافض واتصال الفعل اليها
فالواو في القرآن بعد صا دو قاف وفي القلم بعد نون أما أن تكون للقسم أو للعطف لا سبيل إلى الأول لاستلزامه
الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد ولا إلى الثاني للمخالفة في الأعراب لكن المصنف بنى الجواب على أن
الواو للقسم فجزم بأنه يلزم اجتماع قسمين على شيء واحد وقال هو مستكره ونقل عن الخليل نصا على
استكراهه مع الإشارة إلى وجهيه ثم تعرض لإبطال العطف (قوله قال الخليل) لما حكم أن الواوين
الآخرين ليس بالقسم بل للعطف سأل سيبويه عن ذلك فقال إذا كانت الأولى بمنزلة الباء والتاء فلم لا تكون
الآخران كذلك فاجاب عنه واستدل على أنهما للعطف بوجهين الأول قوله إنما أقسم بهذه الأشياء الخ
فقيل معناه أن المقسم عليه الذي هو جواب القسم إذا كان شيئا واحدا والمقسم به أشياء متعددة كان المقصود
هناك قسميا واحدا اشترك فيه تلك الأشياء وحينئذ لا بد من أداة التثنية ليفهم المقصود على ما هو عليه
ولو كان القسم متعدد يستقل كل واحد بجوابه لجاز أن لا يدل على تثنية أصلا كما في قوله بالله لا فعلن بالله
لاخرجن أما إذا اتخذ المقسم عليه كقوله وحقق وحق زيد لا فعلن فلا يقوى أن تجعل الواو الأخيرة للقسم
دون العطف بل يستكره وذلك لقصور العبارة عما قصد من وحدة القسم واشتراك بين المتعدد الذي وقع
مقسم به بل لا يها ما خلافة من تعدد القسم واقتضاء كل واحد جوابا برأسه لكنه لا يمنع وانما يمنع
لجواز أن يفهم المقصود بشواهد القرائن وقيل معناه أنه أقسم بهذه الأشياء على شيء واحد فلو جعل الواوان

الاخير بان القسم كان كل واحد قسم مستقلا بقصد مستأنف يقتضي ارتباط الجواب به ارتباط الجزاء بشرطه فلازم الانتقال من كلام الى آخر قبل اتمامه فان القسم الاول انما يتم بالمقسم عليه وقد فصل بينهما بالقسم الثاني فاقتضى القياس امتناعه الا ان الثاني لما كان متوجها الى ما توجه اليه الاول لم يكن اجنبيا عنه من كل وجه فلم يمنع الانتقال اليه والفصل به بين الاول وجوابه بل كان ضعيفا مستكرا ولو كان القسم الاول مقتضيا لجوابه مستوفيا حقه الذي هو المقسم عليه لم يكن هناك انتقال وفصل وجاز استعمال القسم الثاني على انه كلام آخر عقيب تمام الاول كما في صورة تعدد المقسم عليه لا يقال اذا اجتمع القسم والشرط على جواب واحد جعل ذلك الجواب لاحدهما لفظا ومعنى ولا آخر معنى فقط واعتمد في ذلك على القرينة ولم يستكره أصلا مع ان العبارة قاصرة في بعضها عن تأدية ما أريد من اشتراك الجواب بينهما والفصل واقع بين أحدهما وجزائه فليكن الحال في اجتماع القسمين على هذا المنوال لا نأقول ثم ضرورة هي اختلاف القسم والشرط وتنافي جوابيهما في الاحكام اللفظية دعت الى ارتكاب ما ذكر ولا ضرورة في القسم المذکور فيستقبح فيه العدول عن الظاهر المستحسن أعني جعل الواو عاطفة ليكون المجموع قسميا واحدا على مقسم عليه واحد سواء اعتبر العطف أولا وتعلق الاقسام ثانيا أو بالعكس فلا يلزم قصور الدلالة عن المرام ولا فصل بين اجزاء الكلام وبذلك يندفع أيضا ما يورد على المعنى الثاني وحده من حذف جواب القسم الاول فانه أيضا عدول عن الظاهر بلا ضرورة تدعو اليه الوجه الثاني في ان الواو بين للعطف لا للقسم تقريره ان ثم والفاء قد يدعيان موقع الواو في مثل هذا التركيب أعني ان يكون المقسم عليه متحدا مع تعدد في المقسم به كقولك وحياتي ثم حياتك لا فعلن وقوله تعالى والصفات صفات اجرات زجرا ولا يتفاوت المعنى الا بما يفيد هذه الحرفان من التراخي والتعقيب الزائدين على معنى الواو فكما ان ثم والفاء للعطف والتشريك دون القسم كذلك الواو فان قلت المقصود من نقله كلام الخليل ان يستدل على ان الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد مستكروه وقد تم بالوجه الاول فلا فائدة في نقل الثاني اذ لا تعلق له بحديث الاستكره قلت هو تميم لما نقله عنه أولا وفيه تهمة لذكر العطف كانه قال لو كانت تلك الفواحق مقسمها بمنصوبة لكانت الواو بعد هذا للعطف قياسا على النظائر لانه متعذر للخالف في الاعراب وأيضا لظهور العطف مدخل في استقباح تعدد القسم على شيء واحد كما عرفت لا يقال الخالف في الاعراب لا يمنع العطف لجواز ان يكون على توهم الجرفي المعطوف عليه باضممار الجار كقولك لست مدرك لما مضى ولأسبق لانا نقول هذا التوهم انما يعتبر فيما كثر وجوده كالباء في خبر ليس وأما اضممار الجار في القسم فقليل جدا فلا عبرة بتوهمه بل هو أشد استكراها وقد يجاب بأن الجار في البيت مفروض لا مقدر وحين فرض فرض عام لا في المعطوف عليه وفيما نحن بصدد مقدر وقد عزل عن العمل في الاقرب فلا يحسن اعماله في الابدع واعترض على قول الخليل بأن الواو في النهار اذا تجلى ان كانت عاطفة لزم العطف على معمولي عاملين مختلفين فان الليل مجرور بواو القسم واذا غشي منسوب بفعاله وقد عطف النهار واذا تجلى عليه بعاطف واحد وأجاب عنه المصنف بأن واو القسم يطرح معها ابراز الفعل اطرا كما يجزى خلاف الباء حيث أبرز معها الفعل وأضمر قالوا ونائبه مناب الفعل والباء معا وضدت مسددا فصار كانهما العمالة جارا ونصبا في الليل والنظر في فاعطف حينئذ على معمولي عامل واحد كقولك ضرب زيد عمرا وبكر خالد ورد بعدم اطرا فيه اذا صرح بالفعل مع الباء كقوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس فان الصبح معطوف على الليل المجرور بالباء واذا تنفس معطوف على اذا عسعس المنسوب بالفعل وههنا اشكال آخر وهو تقييد القسم بالطرف مع انه مطلق اذ ليس المعنى في القسمين على انه أقسم بالليل وقت غشيانه أو عسعسته والصبح وقت تنفسه وهو لازم سواء جعل الطرف متعولا لفعل القسم أو الواو القائمة مقامه وجعل الطرف حالا كما اختاره ابن الحاجب لا يدفعه فان الحال قيد للفعل أيضا والاولى أن يجعل اذا اسما بدلا أي أقسم بالليل بوقت غشيانه وبالنهار بوقت تجليه

دخيل فإعادة الاصل
أجدر من مراعاة
العارض فقد تحور في
فتح ص وجهان أحدهما
أن يكون اعرابا وهو
لما جرى على الوجه
الذي أبداه الزمخشري
أو نصب على الوجه
الذي نقلته عن سيبويه
ثانيهما أنه لا اعراب ولا
بناء وهو عروضة على
الوقف في الحكاية

والواو الاخيرة واوقسم لا يجوز الاستكرها قال وتقول وحياتي ثم حياتك لافعلن فثم ههنا منزلة الواو هذا ولا سبيل فيما نحن بصدده الى أن تجعل الواو العطف لمخالفة الثاني الاول في الاعراب (فان قلت) فقد رها مجرورة باضمار الباء القسمية لا يحذفها فقد جاء عنهم الله لافعلن مجرورة ونظيره قولهم لاه أبوك غير أنهم افتحت في موضع الجر لكونهم غير مصروفة واجعل الواو العطف

وبالصح بوقت تنفسه أو يجعل ظرفاً أو يقدر مضاف قبل الليل أي وعظمة الليل وقت عشيانه فالمضاف المقدر هو العامل خفضاً ونصباً فيندفع الاشكالان معاً وتقدير الغشيان وان كان دافعاً لهما إلا أنه لا يجدي طائلاً بحسب المعنى (قوله الواو الاخيرة واوقسم) جملة حالية عاملة ما تقول وقوله (لا يجوز الاستكرها) بيان وتأكيد لقوله لا يقوى وقوله هذا فصل بين كلامي الخليل والمصنف معناه مضي هذا وأخذ هذا أو هذا كما ذكرنا وجعل له إشارة الى الواو وصفة لها أو تدلها من أي أدى الى ترك الفصل الذي هو اليق بسياق كلامه على ان الانسب حينئذ أن يقال هذه ليناسب قوله الواو الاخيرة (قوله فقد رها مجرورة) أي اذا كان المانع من كون تلك الفواتح مقسمات جعلها منصوبة اذ بذلك يخالف اعراب ما بعده فامتنع العطف ولزم الجمع بين القسمين على مقسم عليه واحد اذ بامتناع العطف يتعين القسم المستكره فأزل هذا المانع وقد رها مجرورة باضمار الجار واجعل الواو العطف حتى يتم لك المصير الى نحو ما أشرت اليه بضم التاء على التسكيم كافي النسخ المعول عليها فما أشرت اليه عبارة عن كونها مقسمات منصوبة فانه الذي اشار اليه السائل ولان على تركه كذا قوله هلا زعمت ونحوه عبارة عن كونها مقسمات مجرورة يعني اذا لم يتم لك المصير الى ما طلبنا منك أولاً لمانع في طريقه فاختار طريقه أخرى ليتم لك المصير الى نظيره المشارك له فيما هو المقصود الاصلى أعني كونها مقسمات فان هذا النظر أيضاً وجه من الاعراب مغاير لكونها منصوبة بتقدير اذ كر وفره بعض المتأخرين بفتح التاء على الخطأ كما وقع في بعض النسخ وفسر ما أشرت اليه بعدم الجمع بين القسمين وهو منظور فيه أما أولاً فلأن المفهوم من قوله حتى يستتب لك المصير الى نحو ما أشرت اليه أن هناك مطلوباً يستتب المصير اليه لمانع واذا اختير ما ذكره ههنا زال المانع واستتب له المصير الى ما هو نحوه وقام مقامه وعدم الجمع بين القسمين ليس أمراً مطلوباً بهذه الصفة عرض له مانع من المصير اليه بل هو عدم مانع في طريق المطلوب وهذا مما لا يشتهر على من له في معرفة التراكيب ونقد المعاني قدم راسخ وضرر قاطع وأما ثانياً فلأن لفظة نحو لا يبقى لها على هذا التفسير معنى أصلاً كما لا يخفى على من له أدنى مسكة وجملة على الكناية كما في مثلك لا يخل مما لا يلتفت اليه وأما ثالثاً فلأن قوله ويعضده مارو وعنه ابن عباس رضي الله عنهما ما ينافيه فان المروي عنه لا يعضد عدم الجمع بين القسمين بل لا يتعلق له بذلك انما يعضد كونها مقسمات لا يقال له على يحمل لفظة نحو على العطف كما يظهر من كلام غيره لانا نقول حينئذ يصير المعنى واجعل الواو العطف حتى يتم لك المصير الى العطف وذلك مما يعتلجوا وأيضاً يدفعه الوجه الاول لان العطف ليس مطلوباً ههنا بل وسيلة اليه وكذا الوجه الثالث فان قول ابن عباس أقسم الله بهم هذه الحروف لا يتعلق بالعطف وتأيسده أصلاً على ان لفظة نحو انما تطلق على المشابهة والعطف مستلزم لعدم الجمع بين القسمين ههنا لا مشابهاً (قوله باضمار الباء) خصها بالاضمار دون الواو والتاء لاصالتها في القسم وكثرة استعمالها فيه وقوله لا يحذفها إشارة الى أن المضمرة تبقى أثره دون المحذوف وقال هناك وانما نصب نصب قولهم نعم الله لافعلن وقال ههنا فقد جاء عنهم الله لافعلن مجرورة وتنبه على كثرة النصب بحذف الجار وقبله الجر باضماره (قوله لاه أبوك) أصله الله أبوك أضمرت الجارة وحذفت الزائدة المدغمة في الأصلية لا يلزم الابتداء بالساكن وقيل حذفت الأصلية لان الزائدة مجتنبسة لمعنى فهي بالابقاء أولى وربما يقال حذفت الزائدة والأصلية معا وفتحت الجارة وحينئذ لا تكون نظير المانحين فيه ومعنى الله أبوك مدح وتجب أي هو لعظمته وغرابة شأنه محتص بالله

(قال محمود رحمه الله)
 فان قلت فما وجه
 قراءة بعضهم ص
 وق بالكسر الخ) قال
 أجد رحمه الله وهذا
 تحقق لك مخالفتها لما
 نقلته من نص سيدي به
 من أنها غير متمكنة
 وبذلك على أن فتحها
 التي قال قبل أنها
 لا لتقاء الساكنين
 فتحة بناء أنها أراد
 السكون العارض
 في الحكاية لا سكون
 البناء وهو مخالف
 لنص سيدي به كما
 نهت عليه أيضا
 (قال محمود رحمه الله)
 هل تسوغ لي في
 الحكمة ارادة القسم
 كما سوغت لي في العربية
 الخ) قال أجد رحمه الله
 وقد منع الزمخشري
 أن يكون ص
 منصوبا على القسم
 لما تقدم وأجاز أن
 يكون حم في الحديث
 المذكور منصوبة على
 القسم بخلاف حم في
 القرآن فتلك يتعين
 أن يكون نصبها على
 ضمير الفعل أو
 مجرورة على القسم
 وأما النصب مع القسم
 فلا يحيزه إلا في الحديث
 والفرق عنده أن
 المانع من إجازته في
 القرآن محيى المعطوف
 بعده مخالفا في
 الأعراب إذا المعطوفات

حتى يستتب لك المصير إلى نحو ما أشرت إليه (قلت) هذا لا يبعد عن الصواب وبعضه ما رووا عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال أقسم الله بهذه الحروف (فان قلت) فما وجه قراءة بعضهم ص وق بالكسر (قلت) وجهها ما ذكرت من التحريك لا لتقاء الساكنين والذي يبسط من عذر المحرك أن الوقف لما استمر بهذه الاسامي شاككت لذلك ما اجتمع في آخرها كنان من المبنيات فعولت تارة معاملة الآن وأخرى معاملة هؤلاء (فان قلت) هل تسوغ لي في الحكمة مثل ما سوغت لي في العربية من ارادة معنى القسم (قلت) لا عليك في ذلك وأن تقدر حرف القسم مضمرا في نحو قوله عز وجل حم والكتاب المبين كانه قيل أقسم بهذه السورة وبالكتاب المبين أنا جعلناه وأما قوله صلى الله عليه وسلم حم لا ينصرون فيصالح أن يقضى له بالجر والنصب جميعا على حذف الجار وضمارة

الذي توجد بكال قدرته عظام الامور العجيبة الشأن (قوله يستتب) أي يتم من التباب وهو الهلاك فانه يتبع التمام ويرد فيه فكان ما تم يطلبه ومنه * اذا تم أمر بدأ نقصه * (قوله أقسم الله بهذه الحروف) قال الفاضل اليمني وذلك لشرفها لانها مباني كتب الله وأسمائه ويرد عليه انه يستلزم أن يكون هذه الاسماء حال كونها مسروقة على غطالة مديد أي مراد افعالها حرف المباني محل من الأعراب وقد نص المصنف على خلافه فالصواب عنده ان يحمل على الاقسام بهذه الكلمات حال كونها أعلاما للسود (قوله فما وجه قراءة بعضهم) أي ما ذكرت في قراءة الفتح من اضممار الجار مع كون الفواتح غير مصروفة لا يتأتى في قراءة الكسر ولا يمكن أيضا جعلها مصروفة لسكون وسطها والكانت منونة فما وجهها أجاب بان وجهها ما ذكرتاه على سبيل الاحتمال في قراءة الفتح من التحريك للجد في الهرب من التقاء الساكنين فانه متعين في هذه القراءة لا وجه لها غيره (قوله والذي يبسط من عذر المحرك) أي فتحا وكسرا وفي ذكر هذا البسط نوع تقوية لهذا الوجه أعني التحريك للجد في الهرب كيلا يتمسك بقراءة الكسر بل بالفتح أيضا على ان الاسماء قبل التركيب مبنية اذ لو كانت موقوفة لما حركت هذه الفواتح لا لتقاء الساكنين فانه مغتفر في الوقف سائغ وحاصل الاعتذار أن هذه الاسماء كثراستعمالها غير مرة موقوفة ساكنة الاعجاز كلها موضوعة على حالة لا تختلف فاشبهت بذلك تلك المبنيات التي يجتمع في آخرها ساكنان لو بقيت على السكون فعولت معاملة ما فتارة حركت بالفتح طلبا للغنة كالآن وتارة حركت بالكسر على ما هو الاصل في تحريك الساكن كهؤلاء (قوله هل تسوغ لي في الحكمة) في ذكر التسوية اشعار بضعف ارادة معنى القسم في الفواتح ومن ثم قال هذا لا يبعد عن الصواب وان أيده بالآثر وقوله لا عليك أيضا والمراد بالعربة ههنا ما أدركه الأعراب كصاد وقاف ونون مفتوحات اذا قدرت مجرورة باضممار الباء وبالحكمة ما يقابلها فيندرج فيها ما لا يتأتى فيه الأعراب كالمز فانه محكي على السكون وجوبا وما يتأتى فيه ذلك لكنه لم يعرب بل حكى على الحالة الوقفية سواء لم يغير عن سكونه كحم أو غير بالتحريك للجد في الهرب كصاد وقاف ونون في قراءة الكسر مطلقا وفي قراءة الفتح على وجهه والضابط أن الحكمة ما سكن آخره أو تحرك لا لتقاء الساكنين فمن فسرها بما ذكرت على طريق الحكاية من غير حركه في الآخر فقد زلت قدمه (قوله لا عليك في ذلك) أي لا بأس عليك في حمل الحكمة على ارادة معنى القسم منها وقوله وأن تقدر عطف على قوله ذلك يعني اذا كان بعدا للحكمة مجرورة مع الواو كقوله حم والكتاب المبين وجعلتها مقسما بها فقد رها مجرورة المحل باضممار حرف القسم لا منصوبة بحذفه والامتناع العطف للتخالف ولزم الجمع بين القسمين على شيء واحد وأما اذا لم يكن بعدها مجرور مع الواو كقوله صلى الله عليه وآله حم لا ينصرون فلك اذا جعلتها مقسما بها أن تحكم لها بالنصب والجر جميعا على حذف الجار وایصال الفعل وضمارة اذ لا محذور في النصب حينئذ بل هو أولى لكثرة قال رحمه الله تعالى هذا التسوية يختص بما يكون بعده قسم أو ما يصلح أن يكون جوابا للقسم وأما نحو الم ذلك الكتاب والم الله فلا تسوية فيه ومنهم من عمم على حذف جواب القسم

(فان قلت) فامعنى تسمية السور بهذه الالفاظ خاصة (قلت) كأن المعنى في ذلك الاشعار بان الفرقان ليس الا كلباعرية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عز من قائل قرأ ناعرييا (فان قلت) فبالها مكنوية في المصحف على صور الحروف أنفسها لا على صور أساميها (قلت) لان الحكم لما كانت مركبة من ذوات الحروف واستمرت العادة متى تمجيت

نحو انه لمجرب لكن اللفظ لما لم يكن صريحا في القسم ليجعل دليلا على اقتضاء الجواب كان حذفه ضعيفا جدا والتعويل في ذلك على ان كثير من الفوائح قد عطف عليه قسم أو ذكر معه ما يصلح أن يكون جوابا لا يدفع ضعفه بل يصححه في الجملة وتمسك المصنف في تجويز النصب والجزم بما يقول النبي صلى الله عليه وآله حم لا ينصرون دون نظم القرآن من نحو الم ذلك الكتاب الخ لا يخلو من إيماء الى ما اختاره رحمه الله أى التخصيص وذكر في الفائق ان حم لا ينصرون كان شعرا القوم يوم الاجزاب وفي ذلك إشارة الى أن السور المصدرية بالفخامة شأنها حقيقة باستئزال نصرة المؤمنين وفل شوكة الكفار قال وحم امام منصوب بفعل مضمر أى قولوا حم ولا ينصرون استئناف كأنه قيل ماذا يكون اذا قلنا هذه الكلمة فقال لا ينصرون وإما قسم على حذف المضاف أى ورب حم أو منزل حم ولا ينصرون جواب القسم ولم يتعرض في الكشف لتقدير المضاف اذ لا احتياج اليه لان القسم بالفوائح أنفسها وزعم بعضهم أن حم من أسماء الله تعالى أى اللهم لا ينصرون وتمسك بما ورد في المروي عن علي عليه السلام يا كهي عص يا حم عسقى قال رحمه الله تعالى هو وجه مستعمل في الفوائح كلها لكنه ضعيف لان أسماء تعالى تدل على معنى تعظيم وتزيه وما أشبه ذلك علم ذلك بالاستقراء والفوائح لا تدل على شئ منها وما الدعاء فعلى تأويل يارب أو يا منزل كما مر (قوله في معنى تسمية السور) أى قد تحقق بما ذكرت وفصلت انها أسماء السور فبين لنا وجه تسميتها بهذه الالفاظ دون غيرها مع تساويها فيما يقصد بالأعلام من الدلالة على المسمى والجواب ان الوجه في ذلك الاشعار بان القرآن ليس الا كلباعرية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ على قانون لغتهم فيكون فيه إيماء الى الابعاز والتحدى على سبيل الابقاط ووجه الاشعار ان الاولى في الاعلام المنقولة ان تراعى فيما اذا أمكنت مناسبة بين معانيها الأصلية والعلمية عند التسمية وربما تلاحظ تلك المناسبة حال الاطلاق بحسب المقامات ولما كانت السور كلها مركبة من حروف مخصوصة لها أسماء في لغة العرب وجعلت تلك الاسماء أعلاما للسور كان ذلك لتركيبتها من تلك الحروف على قاعسة اللغة التي هذه الاسماء منها فاذا أطلقت عليها لفظ هذا المعنى لاقتضاء المقام إياه ولما كان القرآن نوعا واحدا من لغة واحدة كان الاشعار يكون بعض سور كلباعرية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ اشعارا بان مجموعها كذلك وانما قال كأن ولم يجز أن لان رعاية المناسبة في الاعلام غير واجبة واقتصر على ذكر الاشعار بان الفرقان عربي واستشهد له ولم يذكر الابعاز الى الابقاط اعتمادا على ما سنفصله من الوجه الثاني فان ما قصد فيه أصالة بقصد في الاول تبعا كما ينبغي عليه ومن ثم توهم أنه أراد مجرد الدلالة على كونه عربيا (قوله في بالها) أراد ان هذه الالفاظ التي جعلت أعلاما للسور هي أسامي الحروف لانفس الحروف وقياس الخط أن يكتب كل لفظ على صورته فلما اذ خولف القياس ولم يكتب هذه الالفاظ على صورها في أنفسها بل كتبت على صور الحروف وقوله لا على صور أساميها أصله لا على صورها على أن الضمير لهذه الالفاظ كما في بالها فوضع الاسامي موضع ذلك الضمير وأضيف الى ضمير الحروف تصرفا بان هذه الالفاظ أسامي الحروف فحقها أن تكتب على صور الاسامي والجواب بوجه ثلاثة أن الحكم كلها مركبة من ذوات الحروف لامن اسمائها وذلك يقتضى كثرة وقوع صور الحروف في الخط واعتياد الكاتب بها دون صور أساميها وانضم الى ذلك أنه استمرت العادة بانه اذا أريد أن يؤمر بتصور ذوات الحروف تمجى أى بعد ذلك الحروف بأساميها فيقال له مثلاً كتب ألف با تافى كتب هكذا اب تفتقع في التلفظ الاسماء وفي

عنه القسمة في الثواني خوفا من جمع قسمين على مقسم عليه واحدا ولا كذلك الحمد يث فإنه لم يأت بعده ما ياباه فلذلك خص جواز هذا الوجه بالحديث وأما على الوجه الذى أو ضخته فيعم جواز ذلك القرآن والحديث جميعا (قال محمود رحمه الله فان قلت في بالها مكنوية في المصحف على صور الحروف الخ) قال أحمد رحمه الله على هذا المعنى من خروج خط المصحف عن قياس الخط اعتماد القاضي رضى الله عنه في كتاب الانتصار في الجواب عما نقل عن عثمان رضى الله عنه أن عكرمة لما عرض عليه المصحف وجد فيه حروفا من اللحن فقال لا تغيروها فان العرب ستقيمها بالسنتها فلو كان الكاتب من ثقيف والممل من هذيل لم يوجد فيه هذه الحروف قال القاضي وانما قال عثمان رضى الله عنه ذلك لان ثقيفا كانت أبصر بالهجاء وهذيل كانت تظهر الهمزة والهمزة اذا ظهرت في لفظ الممل كتبها الكاتب

ومتى قيل للكاتب اكتب كيت وكيت أن يلفظ بالاسماء وتقع في الكتابة الحروف أنفسها عمل على تلك
الشكالة المألوفة في كتابة هذه الفوائح وأيضا فان شهرة أمرها واقامة ألسن الاسود والاحمر لها وان اللفظ
بغير متجهة لا يحل بطائل منها وأن بعضها مفرد لا يخطر ببال غير ما هو عليه من مورده أمنت وقوع
اللبس فيها وقد انفتحت في خط المصحف أشياء خارجة عن القياسات التي بنى عليها علم الخط والهجاء ثم ما عاد
ذلك بضير ولا نقصان لاستقامة اللفظ وبقاء الحفظ وكان اتباع خط المصحف سنة لا تخالف

الكتابة الحروف أنفسها فتكتب فكأنه لما قيل للكاتب الفوائح اكتب ألف لام ميم مثلاً عمل على تلك
الطريقة المألوفة فصورت الحروف على ما هو قاعدة التأليف وعلى هذا ضمير تم بحيث راجع الى الحروف
وقديتهم رجوعه الى الكلم أي عدت حروفها بأسمائها والمعنى انه اذا أريد ان يؤمر بتصوير الكلام
تتبع حروفها على الترتيب فيقال في الأمر بتصوير ضرب مثلاً اكتب ضاد راء باء فيكتب هكذا ضرب
وفيه انه لا تصح حينئذ دعوى استمرار العادة بذلك فان التلفظ بانفس الكلام في الأمر بكتابتها أكثر من أن
تتبع حروفها (قوله ومتى قيل للكاتب) عطف بجري مجرى النفس لقوله متى تتبعت وكيت وكيت
كناية عن الحروف وان يلفظ متعلق باستمرار وعلى جواب لما هو مستند الى الظرف الذي بعده والشكالة
الطريق والجهة (قوله وأيضاً) إشارة الى الوجه الثاني وحاصله انه اختير في كتابة الفوائح ما هو أخف وأخصر
أعني صور الحروف أمناس من الالباس اذ لا شبهة أن المتلفظ في أوائل تلك السورة هي الاسامي دون الحروف
والسبب في عدم الاشتباه أمور الاول شهرة أمر الفوائح باقامة ألسن العرب والعجم لها الثاني ان المتلفظ
في الفوائح بالحروف أنفسها لا بأسامها عار عن الفائدة فان حروف المباني لا معنى لها أصلاً بخلاف أسمائها
لا يقال ربما يعتبر من تلك الحروف في الفوائح ألفاظ مستعملة كالم في ألم وحم في حم لاننا نقول المقصود
الامن من وقوع اللبس بذوات الحروف لتقاربها ما أي الحروف وأسامها لا بالكلم مركب منها فانه مستبعد
جد اول وجه على الامن من الالباس مطلقا قيل التلفظ بالفوائح لا على وجه تعدد حروفها المكتوبة
بأسامها لا يشتمل على كثير فائدة اذ لا يحصل منها ألفاظ تقيده بنفسها معاني يعتد بها الثالث ان بعض
الفوائح مفرد لا يخطر ببال أحد غير مورده وهو أن يتلفظ باسم الحرف كصاد وقاف ونون ولما كانت
الفوائح من باب واحد لم يبق اشتباهه أيضاً في الباقي وانما خص المفسرات بعدم الاخطار اذ لا يتوهم
منها ألفاظ موضوعات لمعنى كما في بعض المركبات ولو كانت في مثلاً أمر امن الوقاية لكتبت بالهاء فقوله
واقامة عطف على شهرة تجرى مجرى التفسير لها (قوله وان اللفظ بها وان بعضها) عطف على اسم ان
ويجوز عطف أن المفتوحة مع ما في حيزها على اسم ان المكسورة وان لم يجز ان تقع اسمها بالافصل وضمير
بها راجع الى الفوائح المصورة بصور الحروف وضمير متجهة حال منها أي غير معدة حروفها المكتوبة
بأسمائها وذلك بأن يوثق بالحروف أنفسها (قوله لا يحل بطائل) أي لا يخطئ بفائدة في الاساس ما حليت
منه بطائل أي بفائدة وقال الجوهرى لم يحل منه بطائل أي لم يستفد منه كثير فائدة ولا يتكلم به الامع
الجحد أي النقي وقوله لا يخطر بضم الياء وكسر الطاء وفاعله ضمير راجع الى مفرد فالجمله صفة له أو الى بعضها
فالجمله خبر بان وضمير هو ومورده للبعض وضمير عليه لما وأمنت خبر لقوله فان شهرة وما عطف عليه (قوله
وقد انفتحت) إشارة الى الوجه الثالث أي لا يحتاج في كتابة الفوائح الى اعتذار فان خط المصحف خالف
القياس في مواضع كثيرة وليس في ذلك مضرة لحصول المقصود من الكتابة وهو استقامة اللفاظ وبقاؤها
محفوظة على حالها والخط تصوير اللفظ بحروف هجائه وقد عرفت أن الهجاء في أصله تعدد الحروف
بأسامها لكنه استعمل في تصوير الحروف ههنا وعطفه على الخط كأنه تفسير له على معنى علم تصوير اللفاظ
وتصوير الحروف وقوله سنة أي طريقة مساوكة لا تخالف وقد حكم مالك رحمه الله تعالى بحرمه المخالفة
فيما يقصده ببقاء كالمصاحف وأما ما لا يقصده الا التفهيم كالواح الصبيان وما يجري مجراها فيجوز أن

على صورتهما فما أراد
عثمان رضي الله عنه
الآن تلك الحروف
كتبت على خلاف
قياس الخط مثل
كتابة الصلوة والزكوة
بالواو لا بالالف قال
القاضي وانما أخذ
الله على الحفظة ان
لا يغيروا التلاوة وأما
الخط فلم يأخذ عليهم
رسماً بعينه حتى
لا يسوغ الخروج من
قياس رسم خاص من
رسوم الخط اه كلامه

قال عبد الله بن درستويه في كتابه المترجم بكتاب الكتاب المتم في الخط والهجوم خطان لا يقاسان خط المصحف
لانه سنة وخط العروض لانه ثبت فيه ما أثبتته اللفظ ويسقط عنه ما أسقطه الوجه الثاني أن يكون ورود
هذه الاسماء هكذا مسرودة على غط التعديد كالإيقاظ وقرع العصا المنحدر بالقرآن وبغرابية نظمه
وكالتحريك للظفر في أن هذا المتلو عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه
كلامهم ليؤدبهم النظر إلى أن يستيقنوا أن لم تتساقط مقدرتهم دونهم ولم تظهر معجزتهم عن أن يأتوا بمثله بعد
المراجعات المنظورة وهم أمراء الكلام وزعماء الحوار وهم الحراس على التساجل في اقتضاب الخطب
والتمالك على الافتتان

(قال محمود رحمه الله
الوجه الثاني أن يكون
وروده هذه الاسماء
هكذا مسرودة على
غط التعديد الخ) قال
أحمد رحمه الله انما
أردت هذا الفصل في
كلام الزمخشري لانه
غاية الصناعة ونهاية
البراعة لولا الاختلال
بلطيفة لوسلكتها لمت
فصاحته وهي انه بنى
أول الكلام على المنفى
وطول فيه حتى انتهى
إلى الإثبات فكان أول
الكلام رهينا لآخره
يفهم على الضد حتى
ينقضي على البعد فهو
كما انتقد على أبي الطيب
قوله في الخليل
ولا ركبتهما إلا إلى
ظفر
ولا حصلت بهما الأعلى
أمل
فانه صدر المصدر
والعجز بعبارة صورته
الدعاء على الخطاطيب في
العرض مستدركا بعد
وانما يؤخذ به هذا مثل
أبي الطيب والزمخشري
لان لهما في مراتب
الفصاحة علوا يفظن
السامع مثل هذا النقد

تكتب على قانون الخط (قوله بكتاب الكتاب) أي كتاب الكتابة قال الفاضل اليمني وفي بعض النسخ
الكتاب بالتشديد وخط المصحف وخط العروض مبتدأ خبره خطان لا يقاسان قدم عليه تشويها لولو
جعل خطان لا يقاسان مبتدأ خبره محذوف أي ههنا أولنا كان أقعد في المعنى فان قلت لماذا خص سؤال
كتابة الفواتح على صور الحروف بتقدير كونها أسماء السور قلت لانه إذا أريد بها تعديد الحروف للإيقاظ
أو للاغراب لم يستبعد كتابتها على صورها فان المعتاد في التهجى أن تكتب ذوات الحروف ويتألف بأسمائها
كما عرفت في الوجه الأول من الجواب (قوله هكذا) قيل صفة مصدر محذوف أي ورودها هكذا ومسرودة
حال والاولى انه حال أي كائنة على الهيئة التي وردت عليهم او مسرودة بدل منها أو بيان لها وكالاتها خبر
ليكون وقرع العصا كناية عن التنبيه أصله ان عامر بن الظرب العدواني كان أحد فرسان العرب وحكامهم
لا يعدل بفهمه فهم فلما طعن في السن أنكر من عقله شيئا فقال لبيته قد كبرت سني وعرض لي سهوا فاذا
رأيتوني خرجت من كلامي وأخذت في غيره فافزعوا إلى العصا فقبل ان العصا فرعت لذي الحلم (قوله
وكالتحريك) عطف على الإيقاظ على معنى انه قد بدور ودها هكذا إيقاظهم وإزالة نومهم وغفلتهم عن حال
القرآن ونحو ذلك كما يؤدي إلى معرفة انه كلام الله تعالى (قوله وقد عجزوا) حال لما من الضمير المحرور
في عليهم أو من المرفوع المستكن في المتلو (قوله عن آخرهم) صفة مصدر محذوف أي عجزوا صاعدا عن آخرهم
وهو عبارة عن الشمول والاستيعاب فان العجز اذا صدر عن الآخر فقد صدر أولا عن الاول وقيل معناه عجزا
متجاوزا عن آخرهم فيدل على شموله إياهم وتجاوزهم عنهم فهو أبلغ من ان يقال عجزوا كلهم ورد بأن التجاوز
يعني التعدي والتجاوزة يتعدى بنفسه والذي يتعدى بعن معناه العفو ويكن ان يدفع بتضمينه معنى التبعاعد
بمعونة المقام اذ لا مجال لقصد العفو وقيل يتعدى بكلمة عن أيضا لورود استعماله عن يوثق به وقيل عجزا
صادرا عن آخرهم إلى أولهم ورد بأن مقابل إلى هو من لا عن (قوله ليؤدبهم) تعليل للتحريك (والمقدرة)
بضم الدال وقتحها وكسرهما القدرة (والمعجزة) بفتح الجيم وكسرهما المعجز (ودونه) أي دون هذا المتلو وفي أدنى
مكان منه وسياق تحقيقه ان شاء الله تعالى (وبعد المراجعات) ظرف ليأتوا (وهم أمراء الكلام) حال من
المضاف اليه في معجزتهم والعامل هو المضاف أي عجزوا واهم على صفة تنافي عجزهم وذلك لمدخل في
الاستيقان لامن فاعل يأتوا الفساد المعنى ويجوز ان يجعل حال من الفاعل المقدر للمراجعات فانه يؤكد
عجزهم وأما كونه حال من الضمير المحرور في مقدرتهم ومعجزتهم على ان العامل هو الفعل المنفي فانما يصح لو
جاز حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه كما في ملة ابراهيم خنيفا وأما تقدير تساقطوا أي عن القدرة
وظهروا أي في المعجزة فكاف جدا (قوله وزعماء الحوار) أي رؤساء المكالمات والمخاطبة (قوله وهم الحراس)
وصفهم بكمال الارادة بعد وصفهم بكمال القدرة فمكرر المسند اليه تنبيها على انه صفة أخرى تستحق ان تلاحظ
معها الذات وتثبت لها الاستقلال (والتساجل) التفاوض بان يصنع مثل صنعه وأصله من السجل أي الدلو
والمغالبة في مائه (واقضاب) الكلام ارتجاله (والمتهالك) على الشيء المبالغ في الحرص عليه كأنه يظهر من
نفسه هلا كه فيه وذلك بيان لزيد اهتمامهم بالنظر يقال افتتن الرجل في حديثه وفي خطبته اذا جاء بالافانين

في القصيدة والرجز ولم يبلغ من الجزالة وحسن النظم المبالغ التي بزت بلاغة كل فنان وشقت غبار كل سابق ولم يتجاوز الحد الخارج من قوى الفصحاء ولم يقع وراء مطامح أعين البصراء إلا أنه ليس بكلام البشر وأنه كلام خالق القوى والقدر وهذا القول من القوة والخلافة بالقبول عنزل ولما صر على الأول أن يقول أن القرآن إنما نزل بلسان العرب مصوباً في أساليبهم واستعمالاتهم والعرب لم يتجاوز ما سموه به مجموع اسمين ولم يسم أحدهم بمجموع ثلاثة أسماء وأربعة وخمسة والقول بأنها أسماء السور حقيقة يخرج إلى ما ليس في لغة العرب ويؤدي أيضاً إلى صيرورة الاسم والمسمى واحداً

(والقصيدة) جمع القصيدة من الشعر كالسفين والسفينة وفي الاسماء أصله من القصيدة وهو المخ المنكسر الذي يتقصد أي يتكسر لسمه إذا استخرج من قصبته فنقلوه إليه وسموه به كما استعير اسمين للجزل من الكلام والغث الردي عنه وقيل هو فصيل بمعنى مفعول فإن الشاعر بقصده لينقعه ويحرره (والرجز) ضرب من الشعر سمى به لتقارب أجزائه وفلذخه وفه وتصوير اضطراب في اللسان عند انشاده من الرجز وهو داء يصيب الأبل في أعجازها فإذا سارت الناقه ارتعشت فذاها ساعة ثم تنبسط يقال رجز البعير بالكسر رجزا فهو أرجز وناقه رجاء (قوله ولم يبلغ) أي هذا المتلو عطف على لم يتساقط وقوله من الجزالة لما تعليل للبلوغ أي من أجلها وإما حال من المبالغ وهي المراتب التي يبلغ اليها وإياها كان فهو إشارة إلى أن أعجاز القرآن ببلاغته وجزالة معناه ونفائمه وحسن نظمها وعبارة (وبزت) أي غلبت (قوله وشق الغبار) كناية عن الوصول والسبق هو من قول قصير لخدمة فار كعب العصفاف أنه لا يشق غبارها إلا أن قصيرا كفى عن السبق بعدم شق الغبار وهو ظاهر بنفسه والمصنف رحمه الله تعالى كفى عنه بشقه وانما يظهر بعونه المقام (والمطامح) من طمع بصره إلى الشيء أو رفع وطمح إليه ببصره إذا رفعه لينظر إليه ولا يخفى أن تجاوز القرآن الحد الخارج ووقوعه وراء المطامح أدل على أعجازه من بلوغه تلك المبالغ (قوله إلا أنه) استثناء من قوله لم يتساقط وما عطف عليه من المنفيات أي لم يكن سقوط المقدرة ولا ظهور المخجزة ولا بلوغ المتلو غاية الجزالة ولا تجاوزه الحد الخارج من قوى أرباب الفصاحة ولا وقوعه وراء ما ترتفع إليه أعين أرباب البلاغة لشيء من الأشياء إلا أنه (قوله وهذا القول) قال رحمه الله تعالى جعل اسم الإشارة مبتدأ ووصفه بالقول واستعمل لفظ القوة ثم لفظ الخلافة المنبثقة عن كونه مخلوقاً للقبول ونكر الخبر أعني عنزل دلالة على أنه أرجح من الأول وذلك من وجوه الأول أنه أوفق بطائفة القرآن ورموزاً لشاراته وأبقى بأساليبها ووجوه اختصاراته الثاني أن الأصل عدم النقل الثالث أن المقصود من الأعلام تمييز مسياتها أو أكثر الفواحي تشتت فيهم أعمدة من السور كالم وال الرابع أن التسمية بأسماء مسرودة على وجه التعديد لم توجد في كلامهم وما ذكره سيبويه مجرد قياس الخامس أن ارتكاب الحكاية فيها بعد وقوعها في التركيب مقتضى للاعراب بخالف للظاهر وما ذكر في توجيهها مجوز لها في الجملة هذا وقد رجح الأول على الثاني بأن العلمية أكثر فائدة إذ يستفاد منها الإيقاظ أيضاً كما مر وبأن اختيارها موافقة للجمهور والجواب عن الأول أن الإيقاظ مع العلمية تتبع غير لازم وههنا على تقدير التعديد مقصود أصالة وعن الثاني أن قولهم مؤول بما سيأتي على أن المتبع هو الدليل لا كثرة الفائلين وأما الوجه الثالث فهو قريب من الثاني وقد يعتد من توابعه وفوائده وأجرائه في الأول لا يخلو عن تكلف (قوله من القوة) إما حال من المجرور مع تقدمها عليه وإما صفة لمخدوف يفسره قوله عنزل (قوله لم يتجاوز) بتذكير الفعل على أن ما سموه أفاعله ومجموع اسمين مفعوله ويرى بتأنيده على معنى لم يتجاوز العرب فيما سموه به مجموعهما (قوله حقيقة) احتراز عما سيأتي من القول بأنها أسماء السور مجازاً أي يطلق عليهم أنها أسماء لها على سبيل المجاز لمشابهة الأعلام فيما يقصد بها من إفادتها التمييز (قوله إلى ما ليس في لغة العرب) أي من التسمية بثلاثة أسماء كالم وبأربعة كالم وبخمسة كهمسقى (قوله ويؤدي أيضاً) محذورا آخر لازم للوجه الأول على ما توهم أن الجزء لا يغير كله وإلا فإرجح أجزائه فكان

فإن اعترضت عليه بأنه قول مقول على وجه الدهر وأنه لا سبيل إلى رده أجابك بأن له محجلا سوى ما يذهب إليه
وأنه نظير قول الناس فلان يروي تفانك وعفت الديار ويقول الرجل لصاحبه ما قرأت فيقول الحمد لله
وبرأقه من الله ورسوله ويوصيكم الله في أولادكم والله نور السموات والأرض وليست هذه الجملة بأساسي
هذه القصائد وهذه السور والآي وانما تعني رواية القصيدة التي ذلت استهلالها وتلاوة السورة والآية
التي تليها فالتحتم بالماجرى الكلام على أسلوب من يقصد التسمية واستفيد منها ما يستفاد من التسمية قالوا
ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة ولا مجيب عن الاعتراضين على الوجه الأول أن يقول التسمية بثلاثة
أسماء فصاعدا مستند ~~مرة~~ لعمري وخروج عن كلام العرب ولكن إذا جعلت اسما واحدا على طريقة
حضر موت فاما غير مركبة منشورة نثرأسماء العدد فلا استنكار فيها لانها من باب التسمية بما حقه أن يحكي
حكاية كما هو ثابت شرأ وبرق نحسره وشاب قرناها وكما لو سمي زيد منطلق أو بيت شعر وناهيك بتسوية
سيمويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وبين التسمية بطائفة من أسماء حروف المعجم دلالة قاطعة
على صحة ذلك وأما تسمية السورة كلها بفتحها فليست بتصوير الاسم والمسمى واحدا لانها تسمية مؤلف
بمفرد والمؤلف غير المفرد ألا ترى أنهم جعلوا اسم الحرف مؤلفا منه ومن حرفين مضمومين اليه كقوله هم
صاد فلم يكن من جعل الاسم والمسمى واحدا حيث كان الاسم مؤلفا والمسمى مفردا * الوجه الثابت أن
ترد السور مصدره بذلك ليسكون أول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب

مغاير لنفسه وكون الاسم متحدا مع المسمى باطل لان الشيء لا يكون علامة موضوعه لنفسه (قوله فان
اعترضت عليه) أي على ناصر الوجه الثاني بأنه أي بأن القول بكونها أسماء للسور مقول على وجه الدهر أي
مشهور وفيما بين الناس وقد مر نظيره في الخطبة لا سبيل إلى رده لشهرته وقربه من الاجماع (قوله سوى
ما يذهب اليه) من كونها أسماء لها حقيقة وتذهب على الخطاب وفي بعض النسخ بالغيبة على صيغة
ما لم يسم فاعله (قوله على طريقة حضر موت) أي على وجه التركيب المزجي بحيث يصير المجموع اسما
واحدا يصح أن يجري الاغراب على آخره (قوله غير مركبة) أي غير مجعولة اسما واحدا على الطريقة
الذكورية وهو نصب على الحال و(منشورة) بدل منه أو بيان له وتقدير الكلام فاما التسمية بها أي بثلاثة
أسماء فصاعدا حال كونها غير مركبة وقيل مفعول وتقديره فاما إذا جعلت غير مركبة وفيه بعد بحسب
المعنى (قوله وناهيك بتسوية سيمويه) أي حسبك وكفاك بتسويته وهو اسم فاعل من انتهى كأنه ينهالك
عن طلب دليل سواء يقال زيد ناهيك من رجل أي هو ينهالك عن غيره بجده وغناؤه عن طلب غيره
ودخول الباء للنظر إلى ما ل المعنى كأنه قيل اكتف بتسويته (قوله دلالة قاطعة) نصب على التمييز من
ناهيك (قوله والمؤلف غير المفرد) أي هي مما متغاير ان صفة وذاتا فلا يلزم من تسمية المؤلف بالمفرد اتحاد
الاسم مع المسمى كما لا يلزم ذلك من عكسها في أسماء الحروف والشبهة مندفة لان مغايرة الشيء لآخر
لا تستلزم مغايرته لكل جزء منه حتى يلزم ذلك المحذور وأما أن الجزع قد يطلق عليه العين فهو اصطلاح
مخالف للعرف واللغة والكلام ههنا ليس مبنيا على الاصطلاح لا يقال جزء الشيء متقدم عليه واسمه متأخر
عنه فلا يكون جزء الشيء اسما له والاسكان متقدما عليه ومتأخرا عنه لانا نقول ذات الجزع متقدم على
ذات الكل في الوجود العيني والعلمي واما ذات الاسم فلا يجب تأخره عن ذات المسمى في شيء منها ما بل ربما
كان جزء المسمى كافي الفواتح فيجب تقدمه وربما كان بخلافه كما في أسماء الحروف فيجب تأخر بعضها وربما
لم يكن شيئا منها فلا يوصف بالتقدم والتأخر بالقياس إلى مسماه نعم وصف الاسمية متأخر عن ذات
المسمى مطلقا فان قيل وقوعها أجزءا للسور من حيث انها أسماء لها فإذا كانت الاسمية متأخرة يلزم تأخر
الجزء أيضا فلنا يلزم من ذلك تأخر وصف الجزئية عن ذات الكل ولا محذور فيه (قوله ليكون أول
ما يقرع الاسماع) أي من السور المصدرة بها مستقلا بوجه من الاغراب أي مستبدا به غير محتاج

(قال محمود رحمه الله)
 واعلم انك اذا تأملت
 ما أورد الله عز سلطانه
 في الفواتح من هذه
 الاسماء وجدت بها نصف
 أسامي حروف المعجم الخ)
 قال أحمد رحمه الله بقى
 عليه من الاصناف
 الحروف الشديدة
 وقد ذكر تعالى نصفها
 الهمزة المعبر عنها
 بالالف والـ كـاف
 والقاف والطاء والمطبعة
 وقد ذكر تعالى نصفها
 الصاد والطاء والمنفخمة
 وقد ذكر نصفها الالف
 والحاء والراء والسين
 والعين والقاف والكاف
 واللام والميم والنون
 والهاء والياء وحروف
 الصغير لما كانت ثلاثا
 السين والصاد والزاي
 لم يكن لها نصف فذكر
 منها اثنين السين
 والصاد وتلك العادة
 المألوفة فيما يقصد الى
 تصنيفه فلا يمكن فيتم
 الكسر ألا ترى طلاق
 العدد وعدة الامة ونحو
 ذلك والحروف اللينة
 وهي ثلاثة الالف
 والياء والواو وذكر
 منها اثنين الالف والياء
 كحروف الصغير
 والمكرر وهو الراء
 والهاوى وهو الالف
 والمنصرف وهو اللام
 وقد ذكرها ولم يبق
 من أصناف الحروف
 خارجا عن هذا النمط الا

وتقدمة من دلائل الإعجاز وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام
 الاميون منهم وأهل الكتاب بخلاف النطق بأسامي الحروف فانه كان مختصا بمن خط وقرأ أو خالط أهل
 الكتاب وتعلم منهم وكان مستغفرا باستبصارهم من الاعى التكلم بها استبعاد الخط والنلاوة كما قال عز وجل
 وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا الارتاب المبطلون فكان حكم النطق بذلك مع اشتغال
 أنه لم يكن ممن اقتبس شيئا من أسامي الحروف الا قاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قرش ومن دان
 بدينها في شيء من الاحاطة بها في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد بدعوة نبوته وبمنزلة أن يتكلم
 بالبطانة من غير أن يسمعها من أحد * واعلم انك اذا تأملت ما أورد الله عز سلطانه في الفواتح من هذه

فيه الى ما بعده من الكلام يقال أغرب الرجل اذا جاء بشئ غريب (قوله وتقدمة من دلائل الإعجاز) أى
 اماراته اشارة الى أن المقصود من الاغراب في أوائل السور أن تكون دليلا على اعجاز ما يرد بعدها ومقدمة
 منبهة عليه فالفواتح على الوجه الثانى قصد بها التنبيه على أن هذا المتلوى القرآن لتركبه من الحروف التي
 يتركب منها كلامهم على قواعدهم ليس اعجازه ببلاغته الفائقة الا لكونه من الله وعلى الوجه الثالث قصد
 بها التنبيه على أنها لا تستقل لها بوجه من الاغراب في الافتتاح من حيث صدورها عن تسبق عدمه اشارة
 على أن الكلام الوارد بعدها مجزى بالنسبة الى حال من ظهر على لسانه فيكون تكلمه بما يستغرب منه دلالة
 على كون تكلمه بما بعده منه مجزى فالوجهان حينئذ مدارهما على ما ذكر من قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله
 من أن الضمير لما نزلنا أو لعبدنا وقد يجعل الاعجاز المشار اليه بالاغراب اعجاز المنزل امام مطلقا وفي نفسه
 فقد لوحظ ههنا حال المتكلم المنزل عليه في اغراب الفواتح كما لوحظ هنالك حالة اعجاز منزل عليه والاول
 أحسن وأنسب واعترض صاحب التقريب بأن النطق بأسامي الحروف لا غراب فيه لانه يمكن تعلمه
 ولو بسماع من صبي في أقصر مدة فليس في النطق بها اغراب وتقدمة لامارة اعجازه وأجيب بأنه وان كان
 في نفسه يمكننا الآن صدوره عن اشهرائه لم يتعلم شيئا قط بل نشأ بين قوم أميين ولم يخالط أحدا ممن قرأ أو خط
 مستغرب قطعا وقيل ان قوله واعلم الخ من تمة هذا الوجه وجواب لهذا السؤال بأن المستغرب هو النطق
 بأسامي الحروف مرعيا فيها تلك اللطائف التي لا يمكن رعايتها من أى الابوحى لا مجرد التناظر بها ورد بأن
 صريح كلام المصنف دل على أن المستغرب هو النطق بأسامي الحروف مطلقا لا النطق بالاسامي المخصوصة
 مع الاشتغال بعدم الاقتباس وأيضا المقصود بيان الفائدة في كل فاتحة وتلك الرعاية انما هي في الفواتح
 بأسرها وأيضا لا يفهمها منها الا ما هو في أوصاف الحروف وأحوالها بعد تأمل بليغ ورسم بظن لها قبل
 المصنف أحد من حذاق العلماء المتبحرين فيما يتعلق بالحروف فضلا عن أن يظن لها غيرهم فكيف يكون
 أول ما يقرع أسماع الخطاطين بهامسة لا بوجه من الاغراب وتقدمة من دلائل الإعجاز وأيضا جعل
 المصنف نتيجة ما فصله بقوله اعلم الخ أن الله تعالى عتد على العرب الالفاظ التي تركب منها كلامهم بكيئتها لهم
 والزامل للجهة عليهم بأن المتحدى به مؤلف عنهم الامن غيرها فليس اعجازه الا لكونه من الله تعالى يدل على أنه
 من يد تحقيق وتفصيل للوجه الثانى المختار عنده وان أمكن أن يجعل تأييد الاختيار التسمية بهذه
 الالفاظ المخصوصة وتقوية للاغراب في النطق بها واحدا فانظر الى جميعها وبالجملة دعوى اختصاصه بالوجه
 الثالث لا وجه لها (قوله وأهل الكتاب) أراد به أهل الكتابة (قوله كما قال تعالى) استشهدا معنوى
 يدل على أن كونه أميا لا يتلو ولا يكتب ينفي الارتباب ويقطعه من أصله اذ لا يتصور منه الايمان بمثل
 القرآن ولو كان يتلو كتابا ويخطه بيمينه لكان للبطل في ارتيابه شبهة يتعلل بها وكذا أسامي الحروف
 يستغرب من الاعى التكلم بها الامن غيره (قوله في أن ذلك) يتعلق بقوله فكان حكم النطق بذلك حكم
 الاقاصيص أى كعكسها في أن ذلك الخ وهو وجه التشبيه وقوله وبمنزلة أن يتكلم عطف على حكم
 الاقاصيص أى كان النطق بذلك بمنزلة أن يتكلم بالبطانة أى العجبة بفتح الراء وكسر ها وقيل عطف على

ما بين الشديدي والرخو
فانه لم يقتصر منها على
النصف لان ما ذكر منها
زائد على النصف
اندرج في غيرها من
الاصناف فلم يمكن
الاقتصار لها كالشديدة
والرخوة فكيف يمكن بها
عناية وأما حروف
الذلاقة والمصمتة
فالصحيح أن لا يعدا
صنفين ولما عدتهما
صنفين متميزين بخط
طويل في جهة تميزهما
حتى أبعد الزخشي
في مفصله في تميزهما
فقال حروف الذلاقة
التي يعتمد الناطق فيها
على ذلق اللسان أي
طرفه وهو تميز مردود
جدا لان من جلتها الميم
والباء والقاف ولا مدخل
لغير اللسان فيها ثم
لا يتم على هذا التميز
مطابقتها للمصمتة إذ
المصمتة مفسرة عنده
بأنها حروف تكون عن
تركيب كلمة رباعية فزاد
من أحسن يدرج معها
أحد حروف الذلاقة
فكيف المقابلة بين
الخروج من طرف
اللسان وبين البصمت
فالحق أنهم ما صنفان
ضعيف تميزهما فلم يعتبر
جريا تماعا على النمط
المستوفى في غيرهما من
الاصناف البين امتيازها
وعد الزخشي في هذا
النمط حروف القلقلة

الاسماء وجدت نصف أسامي حروف المعجم أربعة عشر سواء هي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف
والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف
المعجم ثم اذا نظرت في هذه الاربعة عشر وجدت مشتركة على أنصاف أجناس الحروف بيان ذلك أن فيها
من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها الالف واللام والميم
والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون ومن الشديدة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف ومن
الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون ومن المطبقة نصفها
الصاد والطاء ومن المنفتحة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف
والياء والنون ومن المستعلية نصفها القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء
والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون ومن حروف القلقلة نصفها القاف والطاء

حاصل مندرج في وجه الشبه (قوله أربعة عشر سواء) جعل أسامي الحروف ثمانية وعشرين مع أن الحروف
تسعة وعشرون كما صرح به بناء على أن الالف اسم يتناول المدة والهمزة ومن ثمة قيل ان الالف اما ساكنة أو
متحركة وألف الوصل تسقط في الارج والالف واللام لا تعريف وقد مر قول المصنف في باسم الله فان قلت
فلم حذف الالف في الخط ونهناك انهم استحدثوا اسم الهمزة تمييزا للتحركة عن الساكنة ولذلك لم تذكر الهمزة
في التهجي بل اقتصر على الالف لم تستثن عن حكم تصدير الاسم بالميم فأربعة عشر نصف الاسامي تحقيقا
وانما قال سواء أي وجدت نصفها مستويا بلا زيادة عليه ولا نقصان عنه دفعا لتوهم كون الاسماء على عدد
المسميات وقيل الاسماء أيضا تسعة وعشرون لأنه أراد نصفها تقريرا بالامتناع اعتبارا للكسر كما في
المستعلية وحروف القلقلة وسواء صفة لاربعة عشر تأكيذا للاحكام وكذا من نصف الاسامي ولا من ضمير
وجدتها أي مستوية أو مساوية للنصف لازمنة ولا ناقصة وضعفه لا يخفى وقال رحمه الله تعالى الهمزة
والالف حرف واحد عند الفقهاء وحرفان في عرف العامة فثبت قال نصف الاسامي أربعة عشر بناء على
الاول وحيث أظهر المناسبة بين أعداد السور والحروف بناء على الثاني فنسبه على النظرين في ضمن ذكر
فائدتين ولا خفاء في أنه تأويل لا ضرورة في ارتكابه فان قلت قوله الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان
مسميها لانه لا يكون الا ساكنا دل على اختصاص الالف بالمدة فانها الساكنة أبدأ وان الهمزة مغايرة
لمسميها قلت قد مر هناك أن اسم ثناء الالف انما هو باعتبار أحد مسميها فقط أعني الساكنة وأما
ههنا فقد اعتبرت من حيث اسم لهما مشترك بينهما (قوله ثم اذا نظرت) أي بعد ان عرفت أن المورد
في الفواتح نصف الاسامي على عدد الحروف اذا نظرت في هذا النصف وجدت مشتركة على أنصاف أسماء
أجناس الحروف إما تحقيقا كما في المهموسة فانها عشرة مجموعة في قولنا ستشكك نصفه وقد عدته خمسة
وكما في المجهورة التي هي ما عداها فان أسماء حروفها ثمانية عشر وان كانت هي تسعة عشر وقد ذكر منها
تسعة وكما في الشديدة انجوعة ثمانية في أحدك قطبت وقد أورد منها أربعة وكما في الرخوة المفسرة
بما يقابل الشديدة فان أسماء حروفها عشرة وان اختص الالف بالهمزة ليختص بالشديدة كما يظهر من
كلامه وقد ذكر منها عشرة وكما في المطبقة المنحصرة في أربعة وقد عد منها اثنان وكما في المنفتحة وهي التي
تقابلها فان أسماءها أربعة وعشرون والمورد منها اثنان عشر وإما تقريرا كما في المستعلية فانها سبعة لان نصف
لها صحبها فاقصر منها على ثلاثة وتدورك هذا النقصان في أسماء المنخفضة التي تقابلها فذكر منها أحد عشر
وترك عشرة وكما في حروف القلقلة المجتمعة في قد طبع والمذكور منها اثنان ثم أريد أجناس الحروف أكثرها
لان المذكور في حروف الذلاقة ستة مجموعة في قولك مرفل وقد ذكر من هذا أربعة فعد الاكثر منها ونقص
من المصمتة المقابلة لها في من أسماءها عشرة من اثنين وعشرين وحروف الصغير ثلاثة ذكر منها اثنان
الصاد والسين وقد ذكر أيضا ما لا عدد لصفه كالتكرار والمنحرف قال رحمه الله تعالى فلذا كان الملغى مكثورا

وذكر أن المذكور منها
النصف القاف والطاء
ووهم فأنهم خمسة أحرف
لم يذكرونها في الفواتح
سوى الحرفين
المذكورين وعلى الجملة
فلا يقدم الناظر
تفريغ ما لم يحضر على
هذا النمط من الاصناف
على وجهه يمكن
الاستئناس إليه (قال
محمود رحمه الله وما
بدل على أنه تعمد
بالذكر من حروف
المجمل أكثرها وقوعاً في
تراكيب الكلام أن
الالف واللام الخ) قال
أحمد رحمه الله الف
المذكورة في الفواتح
يحتمل أن يكون المراد
بها الهمزة ويحتمل أن
يراد بها الف اللينة وقد
اضطرب فيها كلام
الزمخشري في هذا
الفصل فعند ما عد
الحروف أربعة عشر
حرفاً في الفواتح قال
إنها نصف حروف
العربية فهذا يدل على
أن جملتها ثمانية
وعشرون حرفاً لا بد
من سقوط أحد
الحرفين من هذا العدد
إما اللينة أو الهمزة
والا كانت تسعة
وعشرين وانظروا أن
الساقط الهمزة وعند
ما قال في تسع وعشرين
على عدد الحروف
اقتضى هذا دخول
الالفين في العدد

ثم إذا استقرت الكلم وتراكيبها رأيت الحروف التي ألقى الله ذكرها من هذه الاجناس المكدودة مكدورة
بالمذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت أن معظم الشيء وجهه ينزل منزلة كله
وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته فكان الله عز اسمه قد عد على العرب الالفاظ التي منها تراكيب
كلامهم إشارة إلى ما ذكرنا من التبعيت لهم والزام الحجة إياهم * ومما يدل على أنه تعمد بالذكر من
حروف المجمل أكثرها وقوعاً في تراكيب الكلام أن الالف واللام لما تكثر وقوعهما في ما فيهما جاءتا في معظم هذه
الفواتح مكررتين وهي فواتح سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمان والسجدة والاعراف
والرعد ويونس وإبراهيم وهود ويوسف والحجر

بالمذكور لفظاً ومعنى وربما يقال من الاجناس المهتوت أعني التاء لضعفها وخفائها فلم تذكر أصلاً
ومنها الهاء كالالف بمعنى المدة ولم تذكر على توجيه المصنف لا يقال ما ذكرنا من الاوصاف اصطلاحات
استحدثها أرباب العربية حين دقوا فها كيف يقصد حال نزول القرآن المتقدم عليها لا نأقول المستحدث
هو الاسامي والعبارة لا المعاني المراد بها وهي المقصودة ههنا وانما جئنا أنصاف الاجناس على أنصاف
أسمائها لانها أنسب بما ذكرناه يشتمل عليها أعني نصف الاسامي الذي هو المراد بقوله هذه الاربعة عشر
ولوجدت على أنصاف الاجناس أنفسهم يصح النصف تحقيقاً في مقابلين معاً مثلاً إذا صح في المهموسة لم
يصح في المجهورة وانما جعل الرخوة ههنا متناولة لما ههنا في الفصل بما بين الشديدة والرخوة أعني
حروف « لم يروها » محافظة على النصف إذ لو خصب الرخوة بما عداها لم يصح ذكر النصف في شيء منها
ولذلك أيضاً جعل الالف على الهمزة وحدها حيث عداها في الشديدة المشتملة على الهمزة دون الرخوة المتناولة
للمدة ودعوى أن اسم الالف أشهر في الهمزة غير مسموعة (قوله ثم إذا استقرت) بين أولاً أنه ذكر نصف
الاسامي في سور على عدد الحروف وفي ذلك إشارة إلى مجموع الحروف مع اختصار واعتدال وثانياً أن
ما ذكرنا من أنصاف اجناس الحروف وفيه تقوية لتلك الإشارة على أنه مقصود في نفسه لئلا يكون اعانة
على الايقاظ وأما والاعجاز نتيجة منه وثالثاً أن المذكور من هذه الاجناس أكثر في تراكيب الكلام مما
ألقي منها فصار المذكور لذلك معظم ما تراكب منها كلامهم وجهه منزل منزلة كله (قوله مكدورة) أي مغلوقة
في الكثرة من كثرته فكثرت أكثر أي غلبته في الكثرة (قوله وقد علمت) أي هو معلوم لك والجملة حال وعاملها
رأيت وقد اعترض بينهم ما بقوله فسبحان (قوله فكان الله) فائدة متعلقة بجميع الفواتح من حيث هي
متفرعة عما تقدم من ذكر الحروف المشتملة على أنصاف الاجناس النازلة منزلة كلها ولم يحزم بها الاحتمال
والتأديب وأراد بالالفاظ التي منها تراكيب كلامهم حروف التمجى بأسرها وتعدد هاذكرها باسمها الآن
نصف الاسامي ههنا قائم مقام جميعها (قوله إلى ما ذكرنا) أي في الوجه الثاني يقال بكتبه بالحجة أي غلبه بها
(قوله والزام الحجة إياهم) يعني أن المتلو كلام الله (قوله لما تكثر) أي لما كان وقوع الالف واللام
في تراكيب الكلام من بين الحروف الغالبة على غيرها في الاستعمال أكثر من وقوع ما عداها مما فيهما جاءتا
مكررتين في معظم هذه الفواتح أي في عدد كثير منها وهو ثلاث عشرة كما فصلها ولم يرد معظمها أكثرها
لان المجموع تسع وعشرون فان قيل كثر الميم في سبع عشرة منها قلنا أريد تكريرها
مجتمعتين كما في تراكيب الكلام وليس في الفواتح حرفان كررا كذلكها وحيت نسب تكريرهما إلى
مجموع المعظم لا إلى كل واحد منه فلا حاجة فيه إلى تأويل كما في تكرير الفاتحة في كل ركعة من الصلاة
(قوله وهي فواتح) الضمير للمعظم أنشأ نظراً إلى الخير أو إلى أن معنى المعظم فواتح كثيرة ولقد راعى في عدد
الاسامي الاربعة عشر ترتيب السور الواقعة هي فيها كما مر وأما ههنا فقد عقب الزهراوين بأربع سور
توافقهم في الفاتحة وعقب الاعراف بالرعد لا شراً كهما في الزيادة على ألم بحرف واحد ثم لاحظ ترتيب
المصحف إلا أنه قدم إبراهيم على هود ويوسف فان كان ذلك لفضله فالأولى أن يقدم على يونس أيضاً

(فان قلت) فهلا عددت بأجمعها في أول القرآن وما لها جاءت مفرقة على السور (قلت) لان إعادة التنبيه على أن المتكدي به مؤلف منها لا غير وتجديده في غير موضع واحد أو وصل الى الغرض وأقرله في الاسماع والقلوب من أن يفرد ذكره مرة وكذلك مذهب كل تكرير جاء في القرآن فطوب به تمكين المكرر في النفوس وتقريره (فان قلت) فهلا جاءت على وتيرة واحدة ولم تختلف أعداد حروفها فوردت من وق ون على حرف وطه وطس ويس وحم على حرفين والم والر وطسم على ثلاثة أحرف والمص والمر على أربعة أحرف وكهيعص وحم عسق على خمسة أحرف (قلت) هذا على عادة افتنانهم في أساليب الكلام وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب متنوعة وكما أن أبنية كلماتهم على حرف وحرفين الى خمسة أحرف لم تتجاوز ذلك سلك بهذه الفواتح ذلك المسلك (فان قلت) فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها (قلت) اذا كان الغرض هو التنبيه والمبادئ كلها في تأدية هذا الغرض سواء لامفاضلة كان تطلب وجه الاختصاص ساقطاً كما اذا سمي الرجل بعض أولاده زيداً والآخر عمرالم يقل له لم خصصت ولدك هذا بزيد وذلك بعمره ولان الغرض هو التمييز وهو حاصل

والظاهر من كلامه
ان الالف عنده هي
الليونة فلذلك عدل
تسميتها بالالف بأن
النطق لما تعذر بها أولاً
استقرت الهمزة مكانها
وفاء مراعاة تلك اللطيفة
التي قدمها من جعل
مسمى الحرف أول
اسمه وأما عند الحاجة
فالالف المعدودة في
حروف المعجم مفردة
هي الهمزة وأما الليونة
فهى المعدودة مع اللام
حيث يقولون لام ألف
ويكتبونها على صورة لا

(قوله) فهلا عددت وما لها جاءت سؤال واحد فرعه على الوجه الثاني الذي استحسنه أولاً واختاره آخر كما يدل عليه جوابه يعني ان المقصود بالفواتح الايقاظ والتحريك للنظر فهلا ذكرت مجتمعة فانه واف بالغرض في أول القرآن فانه أولى من غيره وأى فائدة في تفريقها على السور وان أريد تفريقه على ما ذكر في مجموع الفواتح بأن يقال لما كان ذكر نصف الاسامي عذا لجميع الحروف تبيكيتاً والزما فهلا عددت الحروف بأسرها بنصف أساسها مجتمعة في أوله لم ينطبق عليه الجواب لان التنبيه المستفاد من عدا جميع الحروف بنصف الاسامي لم يشكر انما المتكرر التنبيه الحاصل بعد شئ من جنس الحروف فانه أيضاً يدل على أن المتكدي به مؤلف منها أى من الحروف لا غير وان كان عدا الجميع أدل على ذلك اللهم الا أن يؤول بأنه انما اختير التفريق ليعتكر أحد التنبيهين في مواضع متعددة ففي ذلك رعاية لهما على أحسن وجه (قوله وتجديده) عطف على إعادة الضمير للتنبيه (قوله أوصل) أى أشد اتصالاً الى الغرض وهو ما نبه عليه من أن المتكدي به كذا وما يتوصل به اليه وأقرأ أى أشد اقراراً أى تقريراً وتثبيتاً له أى للغرض وكلاهما اسم تفضيل بني من المزيد والضمير في ذكره راجع الى التنبيه (قوله وكذلك مذهب كل تكرير) أى تكرير رسائر المعاني كعادة التنبيه مع طلب التمكن امام اتحاد اللفظ كالم في سورها وويل يومئذ للكاذبين وإما بدونه كص وحم والقصاص المكررة بعبارة مختلفة ولك أن تورد السؤال على الوجه الثالث وتقول لما كان تصدير السور بهذه الالفاظ بوجوب الاغراب فهلا عددت مجتمعة وتجنب عنه بأن إعادة الاغراب وتكرير أمارة الابهجار أوفى بالمطلوب ولا ورود للسؤال على الوجه الاول فان المقصود الاصلى هناك الدلالة على مسميات مخصوصة بأسماء هي أجزاؤها وأما الايقاظ فربما يقصد تبعاً (قوله) فهلا جاءت ولم تختلف (قلت) هذان سؤالان أى هلا كانت الفواتح على طريقة واحدة مع أن ما قصد به من إعادة التنبيه وتجديده حاصل بذلك وأيضاً لم كان اختلافها على الكيفية المخصوصة فالضمير ان في جاءت وحروفها للفواتح بأجمعها (قوله فوردت الخ) تفصيل لاختلاف أعداد حروفها المعددة بها وقيل الضمير ان للصورة المكتوبة في الفواتح فان الحروف المفوظة في صادم ثلاثاً وثلاثين وهو سهو وقيل هما الذوات الحروف المعددة بأسمائها وفي إضافة الحروف الى ضميرها نوع سماجة (قوله وكما أن أبنية كلماتهم) جواب عن السؤال الثاني والمعنى على التوزيع أى بعض الابنية على حرف واحد وبعضها على حرفين كما في الحروف وغير المتمكنة من الاسماء وهكذا يرتقي الى خمسة أحرف أصول وينتهي بها (قوله لم تتجاوز) أى الابنية ذلك أى كونها على خمسة أحرف والجملة حال من ضمير الابنية في التطرف وجوز أن تكون خبراً آخر لان ولا يخفى في عليك ورود السؤالين على الوجه الاول والثالث وتطبيق الجواب عليهم ما (قوله فما رجه) أى عرقنا الوجه في مجيئها مفرقة على السور متفاوتة في أعداد الحروف فعرقنا وجه اختصاص كل سورة بفاتحتها المختصة بها واختصاص السورة

آية سلك ولذلك لا يقال لمسمى هذا الجنس بالرجل وذلك بالفرس ولم قيل للاعتداد بالضرب والانتصاب
القيام وانقيضه القعود (فان قلت) ما بالهم عدوا بعض هذه الفوائح آية دون بعض (قلت) هذا علم توقيفي
لا مجال للقياس فيه كعمدة السور أما الم فآية حيث وقعت من السور المفتحة بها وهي ست وكذلك
المص آية والمر لم تعد آية والر ليست بآية في سورها الخمس وطسم آية في سورتيها وطه ويس آيتان
وطس ليست بآية وحتم آية في سورها كلها وطسم عشق آيتان وكهيعص آية واحدة ووص وق ون ثلاثها
لم تعد آية هذا مذهب الكوفيين ومن عداهم لم يعدوا شيئا منها آية (فان قلت) فكيف عدما هو في حكم
كلمة واحدة آية (قلت) كما عد الرحمن وحده ومدها مئتان وحدها آيتين على طريق التوقيف (فان قلت)
ما حكمها في باب الوقف (قلت) يوقف على جميعها وقف التمام اذا حملت على معنى مستقل غير محتاج الى
ما بعده وذلك اذا لم تجعل أسماء السور ونعق بها كما ينطق بالاصوات أو جعلت وحدها أخبارا ابتداء محذوف
كقوله عز قائل الم الله أي هذه الم ثم ابتداء فقال الله لا اله الا هو

بقائهم على الاطلاق اذا لا يوجد فيه فائحة أخرى واختصاص الفائحة بسورتها ما على الاطلاق واما بالاضافة
الى بعض السور والسؤال يعم الوجة الثلاثة وقوله اذا كان الغرض هو التنبيه جواب على الوجه الثاني المرضى
عنده وفي قوله كما اذا سمي الرجل تقوية له وإشارة الى الجواب على الوجه الاول ويعرف منهم ما بالقياسية الجواب
على الوجه الثالث (قوله آية) هي مجردة عن معنى الاستفهام وقعت ظرفا لحاصل وتنوينها عوض عن
المضاف اليه والجملة أعني سلك صفة لها أي التمييز حاصل في آية طريقة سلكها الرجل ولا يقدح في ذلك
عروض الاشتباه لاجل الاشتراك في الاعلام كما في بعض الفوائح أيضا ان قد يراد بالقراش وقيل التمييز عن
الكل حاصل بالنظر الى الوضع العلي قبل اعتبار الاشتراك ورد بان الغرض تمييزه حال اطلاقه عليه وليس
بمحصل نعم ان كان الواضع متعددا كان العذر واضح باختلاف ما اذا كان واحدا كما في الفوائح (قوله)
ولذلك لا يقال) ذكر حديث الاعلام وأردفه بذكر الاجناس وأورد لها أمثلة من الاجرام والاعراض
زيادة تأييدا لما هو فيه (قوله ما بالهم) أي القراء والعلماء على الاطلاق ومعنى عدوا أي وجد هذا العذر فيما
بينهم لا من كل واحد منهم فلا ينافي قوله ومن عداهم لم يعدوا شيئا منها آية (قوله هذا مذهب الكوفيين)
قيل هذه رواية المصنف والذي يعلم من كتاب المرشد أن الفوائح بأسرها آيات عندهم في السور كلها بالافرق
بينها وفي بعض الحواشي اعترض على قوله اما الم فآية حيث وقعت بأنهم في آل عمران ليست آية عندهم
والوجه في الترتيب في ذكر الفوائح أنه ابتداء بالم وأنبه على ما يذنيه عليه حرف واحد ثم بما يخالفها في حرف
واحد أعني الر ثم بما يوافقه في عدد الحروف فقط أعني طسم ثم ذكر ما هو على حرفين وقدم يس لمشاركتهما
طه في كونهم آية ثم انتقل الى ما هو على خمسة أحرف وقدم خم عشق لمناسته الحواميم ثم ذكر ما هو على
حرف واحد (قوله والمر لم تعد آية) قيل صوابه أن يقول ليست بآية فان أجيب بأنه أراد أن ينبه على أن
قياسها على المص يفتضي أن تكون آية لكنه خولف ولم تعد آية رده قوله ثلاثها لم تعد آية اذ لم يخالف فيها
قياس والظاهر أنه تفهمن في العبارة وتصريح بأنه المراد في النبي والاثبات في هذه الاحكام كما يدل عليه قوله
ما بالهم عدوا وقوله لم يعدوا وقوله فكيف عدوه واستنكار واستبعاد لان يعد آية ما هو في حكم كلمة واحدة
كهم وطس وأجاب بما هو كلمة واحدة وقد عد آية اتفاقا (قوله وقف التمام) الوقف على ما لا يفيد معنى
مستقلا قيح وعلى ما يفيد حسن فان استقل ما بعده أيضا سمي تاما والاسمي كافيا وحينئذ غير تام فالوقف
على بسم قبيح وعلى الله تعالى أو الرحمن كاف وعلى الرحيم تام واثبت بعضهم في الكافي أن يتعلق بالوقوف
عليه ما بعده تعلقا اعرابيا وسيأتي ما فيه (قوله أو جعلت) عطف على لم تجعل وتقابل له على معنى اذا جعلت
أسماء السور وجعلت مع ذلك أخبارا مبتدأ محذوف واتفاقا وحدها أخبارا زاعما اذا جعل ما بعده أيضا
خبر ذلك الابتداء أو بدلا منها فان الوقف حينئذ غير تام لان ما بعده غير مستقل وأما اذا جعلت وحدها

(فان قلت) هل لهذه الفواتح محل من الاعراب (قلت) نعم لها محل فمن جعلها أسماء للسور لأنها عنده كسائر الاسماء الاعلام (فان قلت) ما محلها (قلت) يحتمل الاوجه الثلاثة أما الرفع فعلى الابتداء وأما النصب والجرف فلما مر من صحة القسم به او كونه بمنزلة الله والله على اللغتين ومن لم يجعلها أسماء للسور لم يتصور أن يكون لها محل في مذهبه كالمحل للجمل المبتدأة وللفردات المعددة (فان قلت) لم صحت الاشارة بذلك الى ما ليس ببعيد (قلت) وقعت الاشارة الى الم بعد ما سبق التكلم به وتقتضى والمتقضى في حكم المتباعد وهذا

كذلك كان كل من الموقوف عليه وما بعده مستقلا كما اذا جعلت بمنزلة الاصوات فقد أشار في التمثيل الى اعتبار الاستقلال فيما بعد الموقوف عليه وقف تام وان لم يصرح به أولا فان قلت كيف حصر استقلالها فيما اذا نعتق بها أوجعت وحدها أخبارا مع أنها اذا قدرت منصوبة بنحو اذ كرا وقسمها محذوف الجواب كانت مستقلة أيضا والوقف عليها تاما قلت لا حصر هنا بل أورد على كل واحد من تقديرى جعلها أسماء وعدمه مثالا ولو سلم كان الحصر بالقياس الى ما يذهب اليه المصنف من الوجوه فيما سياتى وما ذكرتم ليس من مذهبه للاستقلال وان جوزه (قوله هل لهذه الفواتح محل من الاعراب) فيسأل السؤال مستدركا اذ قد علم مما سبق اعراب اللفظ فانه يجوز في ص وق ون فمن قرأها مفتوحات أن تكون معربة لفظا اما منصوبة بفعل مضمر واما مجرورة على ضمائر حرف القسم أو محلا حيث سوغ ارادة معنى القسم في المحكية أيضا فعلم أن لها محلا من الاعراب اما نصبها واما جرائم ذكر أن الفواتح تجعل أخبار المبتدأ محذوف فعلم أنها مرفوعة محلا وأجيب بان ما تقدم من بيان اعرابها كان على تقدير كونها أسماء للسور وهذا سؤال عن حالها مطلقا ولذلك قال في الجواب ومن لم يجعلها الخ فلا استدراك ولا حاجة الى أن يقال انما كرر هذا السؤال وأجاب عنه وان كان معلوما ليني عليه السؤال المتعقب له وهو قوله ما محلها (قوله لأنها عنده كسائر الاسماء الاعلام) يعنى قد وقعت في التركيب وامتنع ظهور اعرابها حيث كانت محكية على وقفها اما ساكنة أو متحركة للجد في الهرب فلا بد أن يكون مقدرا في محلها وأما اذا ظهرت الاعراب فلا حاجة الى محل (قوله أما الرفع فعلى الابتداء) يتناول المبتدأ والخبر فان العامل فيهما عنده هو الابتداء (قوله وأما النصب والجرف فلما مر من صحة القسم بهما) فيه تفصيل سبق تقريره في بحث التسويغ ثم ان الاوجه الثلاثة جارية بلا ضعف في كل فائحة تصلح في الظاهر أن تكون قسما أما الرفع والجرف فلتقسما وأما النصب فبشرط أن لا يلزم اجتماع قسمين كما أشعرنا اليه آنفا وأما في غيرهما فلا يجزى النصب بالقسم بل بفعل مضمر ولا الجرف مطلقا الا على وجه ضعيف وهو أن يقدر جواب القسم من نحو أنه لم يجز وما شاكه فاما أن يدرج ان كل واحد في كل فانه كثيرا ما يذكر في هذا الكتاب الوجه الرابع والمرجوح معان غير تفرقة بينهما اعتمادا على فهم الشارع فيه واما ان يريد التوزيع على معنى أن بعضا من الفواتح تجزى فيه الاوجه كلها والباقي منها يجزى فيه بعضها ويتكلم في ذلك أيضا على ما ذكرنا وان كان المتبادر من العبارة هو الاول (قوله ومن لم يجعلها) عطف على قوله نعم لها محل فمن جعلها أسماء للسور وتمة الجواب عن قوله هل لهذه الفواتح محل من الاعراب والفاصل بينهما ليس أحتملا بل هو تفصيل للمعطوف عليه فلا اشكال (قوله كالمحل للعمل المبتدأة) أى التي وقعت في ابتداء الكلام فلم تقع موقع مفردا يطرأ عليها ما يقتضى اعرابا في محلها (قوله وللفردات المعددة) أى الواردة على غلط التعبد فلم تقع في تركيب ليعتور عاينها ما يوجب اعرابها لفظا أو محلا والحاصل أن هذه الالفاظ اذا سردت على طريقة التهجي لم يكن لها اعراب أصلا لفقد مقتضى العامل قيل انما أورد مثالين تنبيه على أن ما اتفق اعرابه لفقد مقتضيه قسمان مفرد وجمله مع رعاية المناسبة فان بعض الفواتح كالجملة في تعدد كلماته وبعضها كالمفرد في أنه كلمة واحدة (قوله الى ما ليس ببعيد) هو ما دل عليه الم أعنى السورة والمنزل المؤلف من هذه الحروف على الوجهين الاولين وأما الوجه الثالث فكانه من تمة الثمانى يريد أن الم ذكرنا نفاذ لوله ليس ببعيد فكيف صح أن يشار اليه بما وضع للبعيد أجاب أولا بأنه اشارة اليه

(قال محمود رحمه الله) فان قلت ما محل هذه الفواتح من الاعراب الخ (قال أحمد رحمه الله) وانما جاز النصب مع القسم فيما لا يعقبه معطوف مجرور فأما ما يعقبه معطوف مجرور مثل ص وق ون فانه لا يجب فيه النصب مع القسم البتة ويحمله على اضممار فعل أو على أن الفتح في موضع الجروا ما على وجه بدته فيما تقدم فيجوز النصب مع القسم في جميعها بخلافه عهدا وعلى النصب باضممار فعل أعربهم سيبويه في كتابه بقوله تعالى ذلك الكتاب (قال محمود رحمه الله) ان قلت لم صحت الاشارة بذلك الى ما ليس ببعيد الخ (قال أحمد رحمه الله) ولان البعد هنا باعتبار علو المنزلة وبعد مرتبة المشار اليه من مرتبة كل كتاب سواء كما يقطعون بنم الاشعار بتاريخ المراتب وقد يكون المعطوف سابقا في الوجود على المعطوف عليه وسيأتى أمثاله

في كل كلام يحدث الرجل بحديث ثم يقول وذلك ما لا شك فيه ويحسب الحاسب ثم يقول فذلك كذا وكذا
وقال الله تعالى لا فارض ولا بكرعوان بين ذلك وقال ذلك كما علمني ربي ولأنه لما وصل من المرسل إلى

لسكنه في حكم البعيد من وجهين أحدهما أنه تقضي ذكره والمتقضي بمنزلة المتباعد وأشار بقوله وهذا في
كل كلام إلى أنه مطرد في العرف أي جعل المتقضي في حكم المتباعد والاشارة إليه بلفظ البعيد جاء في كل
كلام وثانيهما أنه لما وصل الخ وأشار أيضا إلى اطراد عرفه بقوله كما تقول واعترض عليه بأنه قبل الوصول إلى
المرسل إليه كان كذلك وأجيب بأنه لم يرد بالمرسل إليه النبي صلى الله عليه وآله بل من وصل إليه اللفظ حال
إيجاده كالسامع لكلامك وفيه بحث لأنه خلاف الظاهر ولا يفهم من العبارة وأيضا أن أراد باللفظ الذي
وصل إلى السامع لفظ الم فذلك ليس إشارة إليه بل إلى ما دل به عليه وإن أراد جميع السورة أو المنزل فقبل أن
يصل إليه هذا كان لفظ ذلك على حاله والصواب أن المتكلم إذا ألف كلاما يلقيه على غيره ويوصله إليه ربما
لاحظ في تركيبه وصوله إليه وبني كلامه عليه وأجاب ثانيا بأن ذلك ليس إشارة إلى الم بل إلى الكتاب
الموعود على لسان موسى وعيسى عليهما السلام وقيل بقوله سنلقي عليك قولاً ثقيلاً وفيه أن الانسب
حينئذ أن يقول الذي وعده به وههنا أبحاث الأول قال بعضهم السؤال مخصوص بما إذا كان الم اسما
للسورة وقد عرفت عمومته ويؤيده قول المصنف فيما بعد أي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل
وقوله أي هو يعني المؤلف من هذه الحروف نعم ربما يقال لما كان مجموع المنزل موزا إليه لا مصرح به
كالسورة نزل لذلك أيضا منزلة البعيد الثاني قوله ولأنه لما وصل عطف على قوله وقعت الإشارة إذ معناه
لأنه وقعت بقرينة قوله لم صحت وأما قوله وقيل فعطف على قلت ولما لم يكن مختارا عنده آخره وإن اقتضى
ترتيب البحث تقديمه بأن يقال ليس ذلك إشارة إلى الم وإن سلم فهو في حكم البعيد الثالث ذكر الامام
السكاكي أن المشار إليه باسم الإشارة امامدرك بالبصر أو منزل منزله وتحقيقه على ما فصل في بعض شروح
الكافية من أن المعبر في أسماء الإشارة هو الحسية فالاصل فيها أن يشار به إلى محسوس مشاهد
قريب أو بعيد فإن أشير به إلى ما يستحيل إحساسه فمخوذ ذلكم الله أو إلى محسوس غير مشاهد نحو تلك الجنة
فلتصير كالمشاهد فإن كل غائب عينا كان أو معنى إذا ذكر جاز أن يشار إليه بلفظ البعيد نظرا إلى أن
المذكور غائب تقول جاءني رجل فقال ذلك الرجل وتضاربوا ضربا شديدا فها أنا في ذلك الضرب وجاز على قلة
أن يشار إليه بلفظ القريب نظرا إلى قرب ذكره فتقول هذا الرجل وهذا الضرب وكذلك يجوز ذلك في
القول المسموع عن قريب أن تشير إليه بلفظ البعيد لأنه زال سماعه فصارت في حكم البعيد كقولك يا الله
الطالب الغالب وذلك قسم عظيم لافعلن كذا والاعلم في مثله أن يؤتى بالقریب فيقال وهذا قسم وبالجملة لما
كان اسم الإشارة موضوعا للإشارة الحسية فاستعماله فيما لا تدركه الإشارة كالشخص البعيد مثلا
مجاز بأن تجعل الإشارة العقلية كالحسية لما بينهما من المناسبة إذا عرفت هذا فتقول لفظ ذلك أن كان
إشارة إلى الم فدلولة سواء كان اسما للسورة أو مرزا إلى المنزل ليس مدركا بالبصر بل منزل منزله فان نظرا إلى
ابتداء نزوله كان كمنى حاضر جعل كالمشاهد ذكره وفي حكم البعيد لنزوله ذكره وتقضيه وإن نظر إلى أنه
لم ينزل بتمامه كان كمنى غائب صير مشاهدا بعيدا كرو جاز أن تعمل مشاهدته بالذكور بعده بتقدير
وصول إلى المرسل إليه ووقوعه بذلك في حكم البعيد من المرسل وإن كان إشارة إلى الكتاب الموعود فهو بعيد
بذكره بمنزلة مشاهد بعيد وقيل إنما صحت الإشارة إليه مع أنه ليس بمحسوس لأنه جعل كالمحسوس إشارة إلى
صدق الوعد والقول بأنه لا حاجة إلى تأويل لأن المحققين على أن المشار إليه إذا كان مذكورا مع اسم الإشارة
صفه لم يلزم أن يكون محسوسا غلط منشؤه أن من نقلنا كلامه في تحقيق أسماء الإشارة ذكر في موضع
آخر أن اسم الإشارة مبهم الذات وانما تتعين الذات المشار إليها بالاشارة الحسية أو بالصقة وأراد أن إزالة
الابهام اما بالاشارة الحسية وحدها أو بالصفة معها يدل على ذلك أنه صرح في كلامه المنقول آنفا بأن
المذكور في حد اسم الإشارة هو الاشارة الحسية فقط وأنه موضوع لما يشار إليه إشارة حسية واستعماله

المرسل اليه وقع في حد البعد كما تقول لصاحبك وقد أعطيت شيئا احتفظ بذلك وقيل معناه ذلك الكتاب الذي وعدوا به (فان قلت) لم ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة (قلت) لا أخلو من أن أحمل الكتاب خبره أو وصفته فان جعلته خبره كان ذلك في معناه ومسماه مسماه فجاز إجراء حكمه عليه في التذكير كما أجرى عليه في التأنيث في قولهم من كانت أمك وان جعلته صفته فاعلمنا أشير به الى الكتاب صرح بالان اسم الاشارة مشار به الى الجنس الواقع صفته له تقول همد ذلك الانسان أو ذلك الشخص فعل كذا وقال الذبياتي

نبئت نعي على الهجران عاتبة * سقية او وعيا لذك العاتب الزاري

في غيره مجاز نعم دعوى ان لفظ ذلك شاع استعماله فيما هو من المعاني والمعقولات مع ذلك التأويل مستقيمة الرابع ان المصنف لم يذهب الى أن ذلك للتنظيم اشارة الى بعد درجته في الهداية كما اختير في المفتاح لان ما ذكره أشهر في العرف وأجرى في الموارد وأقرب الى الحقيقة بل ربما يتخيل أنه صار فيه حقيقة عرفية الخامس ذكر بعض الافاضل أن الكتاب الموعود ان يريد به ما وعدوا به في التوراة والانجيل أعني القرآن لم يصح أن يكون ذلك الكتاب خبرا لالم لانه جزء القرآن لا هو الا أن يراد بالقرآن كله بناء على أنه جزؤه أو يجعل موعودا في ضمن كله واذا جعل على الموعود الآخر صرح بذلك فيه وان أراد ما وعد به النبي صلى الله عليه وآله جاز أن يكون خبرا له السادس أنه اذا ذكر لفظ مفرد أو مركب وزال سماعه جاز أن يشار به لفظ القريب والمبعد الى كل واحد من اللفظ والمعنى بلا تفاوت بينهما في ذلك (قوله لم ذكر اسم الاشارة) هذا السؤال انما يتوجه اذا كان الم اسم السورة فلذلك صرح به فان قلت الم علم المنزل مخصوص وليس هنالك تأنيث لافي لفظه ولا في معناه فحقه أن يشار اليه بذكر وأما ان لفظ السورة يطلق عليه فلا يتنضي تأنيثه نعم لو عبر عنه بالسورة كان مؤنثا كما اذا عبر عن زيد بالنسبة قلت لما اشتهر في المتعارف التعبير عن ذلك المنزل بالسورة واستمر ذلك حتى كان حقه أن يعبر عنه بها فيقال سورة البقرة مثلا وقصد بوضع العلم غيره عن سائر السور كان اعتبار كونه سورة ملحوظا في وضعه وكان قوله الم في قوة قوله هذه السورة فحقه أن يؤنث وأما اعلام الامكنة والقبائل فيثبت عبر عن مدلولاتها بآثارها بالفاظ مذكرة وأخرى بالفاظ مؤنثة ولم يستقر فيها شيء من ذلك جاز تأنيثها وتذكيرها وهذا الاعتبار مناسب لانظارهم في أحوال الالفاظ (قوله فان جعلته) أي ان كان الكتاب خبر ذلك كان ذلك في معنى الكتاب ومسماه مسماه الكتاب أي يصدق ان على شيء واحد وان تغاير مفهومه ما جاز إجراء حكم الكتاب الذي هو الخبر على ذلك الذي هو المبتدأ في التذكير كما أجرى حكم الخبر على المبتدأ في التأنيث في قولهم من كانت أمك حيث أنث الضمير الراجع الى من وهو مذ كر نظرا الى الخبر أعني أمك واعتراض بأن من اذا أراد به مؤنث جاز تذكير ضميره وتأنيثه للفظه ومعناه سواء كان هنالك خبر مؤنث أولا وأجيب بأنه تمثيل لاستدلال ولا تنافي بين الاعتبارين اجتماعا وانفرادا وقيل ما ذكره المصنف ههنا هو بعينه تأنيث من نظرا الى ما هو عبارة عنه وهو مردود بان ما ذكره أخص منه وقيل الحمل على اللفظ أكثر فاعتبر الخبر وهو ضعيف لجواز أن يكون هذا من قبيل الاقل (قوله وان جعلته) أي ان جعلت الكتاب صفة لذلك كان هو اشارة الى الكتاب صريحا لا ضمنا كما في الوجه الاول فالواجب أن يطابقه في تذكيره وان كان المجموع عبارة عن مؤنث وأما أن السورة مسماه بالكتاب فجاز تذكير الاشارة اليها لذلك مع قطع النظر عن الخبر فهو وجه آخر توهم بعضهم أن قوله صريحا اشارة اليه (قوله نبئت نعي) أورد المصراع الاول لان الاستشهاد بالثاني انما يتم به ونعم بضم النون اسم امرأة صرف لانه ثلاثي ساكن الوسط كدعد و يروى نعي على وزن جلي وذ كر اسم الاشارة لان المعنى لذلك الانسان أو الشخص والى هذا التأويل أشار المصنف بقوله همد ذلك الانسان الخ وقيل ذ كر لانه اشارة الى العاتب الزاري على معنى النسب كما تقول همد لابن أي ذات ابن يقال عتب عليه اذا غضب وزري عليه اذا عابه وقوله على

(قال محمود رحمه الله فان قلت لم ذكر اسم الاشارة الخ) قال أحمد رحمه الله ولو مثل ذلك بقول الفاضل حصان كانت دأبتك لكان أقوم وأسلم من الفرق لما في لفظ من من الابهام الصالح للذ كر والمؤنث ومثل هذا قوله تعالى يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فمين وصل الكلام بفعل هم العدو وجعله في موضع المفعول الثاني للحسبان وعدل عن أن يقول هي العدو نظرا الى المفعول الثاني الذي هو في المعنى خبر عن الصيحة فتذكر وجع لما كان المبتدأ هو الخبر في المعنى وقد وجه الشيخ أبو عمرو وقول الزمخشري وتسمى الجملة بالنساء والياء عقيب قسوله والكلام هو المركب من كلمتين بهذا التوجيه

(فان قلت) أخبرني عن تأليف ذلك الكتاب مع الم (قلت) ان جعلت الم اسما للسورة ففي التأليف وجوه
 أن يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثانياً والكتاب خبره والجملة خبر المبتدأ الأول ومعناه أن ذلك الكتاب هو
 الكتاب الكامل كأن ماعداه من الكتب في مقابله ناقص وأنه الذي يستأهل أن يسمى كتابا كما تقول هو
 الرجل أي الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من مميزات الخصال وكما قال
 * هم القوم كل القوم بأم خالد * وأن يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود وأن يكون الم
 خبر مبتدأ محذوف أي هذه الم ويكون ذلك خبرا ثانياً أو بدلا على أن الكتاب صفة وأن يكون هذه الم جملة
 وذلك الكتاب جملة أخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب

الله - جران طرف لهاتبة وجوز أن يكون حالا من نعمي أو من ضميرها في عاتبة وقبله
 عوجوا خيوا النعم دمنة الدار * ماذا تحيون من نوى وأحجار
 لقد أداني ونعمي لاهيين بها * والدهر والعيش لم يمهما مرار
 العوج عطف زمام البعير ليقف وقوله ماذا تحيون كانه يردبه على نفسه قوله خيوا ويروي باثنين بها (قوله
 والجملة خبر المبتدأ الأول) والعائد فيها هو اسم الإشارة القائم مقام الضمير (قوله ومعناه أن ذلك هو الكتاب)
 أدخل ضمير الفصل بين المبتدأ والخبر أي أنا بان التركيب يفيد الحصر بناء على أن اللام للجنس حيث لا عهد
 ووصف الكتاب بالكامل تنبيه على أن المقصود من حصر الجنس حصر الكمال واللام يكن الحصر محجبا
 وقال كأن ماعداه تصير محجبا يتضمنه حصر الكمال فيه من اثبات النقصان لما يقابله من الكتب تأكيذا
 وفي لفظ كأن نوع تأدب مع سائر كتب الله تعالى وقيل هو إشارة إلى أن الحصر على وجه المبالغة دون الحقيقة
 وليس بشئ فإنه لو جزم بنقصان ماعداه لكان الأمر كذلك ولما فرغ من بيان المعنى المقصود الذي هو
 حصر الكمال اثباتا ونقيا شرع في وجه افادة حصر الجنس أي به قوله وأنه الذي معطوف على قوله ان ذلك
 يريد أنه لكمال في بابه ونقصان ما سواه من جنسه هو الذي يستحق أن يسمى كتابا كانه الجنس كله وما
 عداه خارج عنه ثم مثل له مثالا مشهورا في العرف أعني قوله هو الرجل وأردفه بما صرح فيه بحصر
 كل الجنس في الكامل أعني قوله هم القوم كل القوم إزالة لما عسى يتخالف في الأوهام من استبعاد حصر
 الجنس في بعض أفراد وأوله * وان الذي حانت بفلج دماؤهم * أراد الذين حانت من الحين مفتوح الحاء
 بمعنى الهلاك أي هلكت دماؤهم وأرقت بفلج وهو موضع قريب من البصرة وقيل من الحينونة والمعنى
 حان سفك دماؤهم (قوله يستأهل) أي يستحق قال في الأساس استأهل فلان لكذا أي هو أهل له وأهل
 الجاز يستعملونه استعمالا واسعا وفي الصحاح ودرة الغواص في أوهام الخواص أن المستأهل من يأخذ
 الأهالة أو يأكلها فان قلت اذا كان الم اسما للسورة وذلك إشارة إليها كان حصر الكمال فيها اثباتا
 للنقصان في سائر السور فانهم الم المقابلة لها لا الكتب المتقدمة قلت هذا انما يلزم اذا لوحظ في الحصر السورة
 من حيث خصوصها وأما اذا لوحظت من حيث انتم قرآن فلا لان مقابلهما من هذه الحثية هو الكتب
 المتقدمة لا سائر السور وأيضا يجوز أن يراد باسم السورة القرآن كله مجازا (قوله وأن يكون الكتاب صفة)
 أي ذلك فيكون حينئذ ذلك الكتاب على هذا التقدير خبرا مفردا والكلام جملة واحدة ومعناه ما ذكره
 وقد سبق تحقيقه وجعل اللام في الكتاب العهد على تقدير كونه صفة لذلك لانه المتبادر عند الإشارة إليه
 وأيضا لفائدة في الاخبار عن السورة لصدق جنس الكتاب عليها وان قصد الحصر كان اسم الإشارة لغوا
 وأما ان ذلك الكتاب بدل من الم على تقدير كونه مبتدأ أو مابعد خبره فلم يلتفت اليه اذ لم يقع الابدال
 فيه موقعه لافي المعهود ولا في الجنس بشهادة الفطرة السليمة (قوله على أن الكتاب صفة) أي لذلك
 سواء كان خبرا ثانياً أو بدلا من الخبر الأول أعني الم وأما اذا جعل ذلك مبتدأ والكتاب خبره والجملة خبرا
 بعد خبر أو بدلا من الخبر المفرد فذلك غير ما ذكره المصنف لان الخبر الثاني أو البدل هو مجموع الجملة

أى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل أو الكتاب صفة والخبر ما بعده أو قد رتبة ما حذف أى هو
يعنى المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وقرأ عبد الله الم تنزيل الكتاب لاريب فيه وتأليف هذا ظاهر
* والريب مصدر رابى اذا حصل فيك الريبة وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه ما روى
الحسن بن علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دع ما يريبك الى ما لا يريبك فان الشك ريبة
وان الصدق طمأنينة أى فان كون الامر مشكوكا فيه مما تعلق له النفس ولا تستقر وكونه صحيحا صادقا
مما تطمئن له وتسكن ومنه ريب الزمان وهو ما يعلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه ومنه انه مر
بظبي حاقف فقال لا يربه أحد بشئ (فان قلت) كيف نفي الريب على سبيل الاستغراق وكم من مراتب فيه
(قلت) مانني أن أحدا لا يرتاب فيه

ذلك الكتاب لاريب فيه

لا ذلك وحده والمقدر خلافه فان قلت كيف صح الاخبار عن هذه بالم قلت صح ذلك على معنى ان
هذه السورة هي السورة المشهورة فضلا وكالا وبلاغة وهداية أو على أنها مسمومة هذا الاسم (قوله أى
ذلك الكتاب المنزل) يريد أن ذلك اشارة الى ما رمز اليه بتعديده هذه الحروف وكذا قوله يعنى هو المؤلف
من هذه الحروف اشارة الى أن الضمير المقدر راجع الى ذلك المرموز اليه وهذا ظاهر في الوجه الثاني
أعني قرع العصا وأما اذا قصدت كرا الحروف الاعراب كان دلالتها على المنزل المؤلف منها تبعا لقصد
فيصح بذلك رجوع الاشارة والضمير اليه وفيه خفاء (قوله وتأليف هذا ظاهر) فانك اذا جعلت الم اسما
للسورة فهو مبتدأ بقدر مضاف أى تنزيل الم تنزيل الكتاب أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هذه الم
وان جعلته تعديدا فنزيل الكتاب اما خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره لاريب فيه أو هو اعتراض والخبر
هـدى للمؤمنين وانما جعله ظاهرا للاحاطة بالوجوه السابقة في القراءة المشهورة وقيل لقلتها بالقياس
عليها (قوله والريب مصدر رابى اذا حصل فيك الريبة) هو في أصله كذلك الا أنه استعمل في هذا
الموضع ونظائر معني الريبة والشك ولوأريدها معناه الاصلى لقيل لاريب له كما يقال لا ضرب لزيد
(قوله وحقيقة الريبة) يريد أن الريبة وان اشهرت في معنى الشك الا ان حقيقة ما ومعناها الاصلى قلق
النفس واضطرابها (قوله ومنه) أى وما ورد فيه الريبة على حقيقة ما استشهد بقوله صلى الله عليه وآله فان
الشك ريبة على أن الريبة غير الشك والالم يكن في الكلام فائدة ويجعلها مقابلة للطمأنينة على أنها الفلق
ومعنى الحديث دع ما يريبك أى يقلقلك ذاهبا الى ما يطمئن به قلبك فان كون الشئ في نفسه مشكوكا فيه
غير صحيح مما تعلق له النفس الزكية وتضطرب معه وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له أى اذا وجدت نفسك
مضطربة في أمر فدعه واذا وجدت ما تطمئن فيه فاستمسك به لان اضطراب قلب المؤمن في شئ علامة
كونه باطلا محالا لان يشك فيه وطمأنينته فيه علامة كونه حقا وصادقا وقيل معناه دع ما تشك فيه
الى ما تعلمه فان العمل بالمشكوك فيه يقتضي قلقا وترددا وفي ذلك مشقة بخلاف العمل بالمعلوم فإنه يقتضي
سكونا وراحة والاول أقوى وعبارة الكتاب محمولة عليه واعلم أن الحديث من رواية الترمذي والنسائي
وفيها فان الكذب ريبة فتوهم بعضهم أن ما ذكره المصنف لا يصح رواية لذلك ولا دراية لان الريبة هي
الشك بعينه فلا فائدة في الاخبار بها عنه وأجاب بان صحة احدي الروايتين لا ينافي صحة الاخرى وأما
فائدة الاخبار ففائدة هذه العلامة بما لا مزيد عليه (قوله ويشخص بالقلوب) أى يقلقها من شخص
به اذا ورد عليه أمر يلقاه كأنه يجعله شاخصا بصره فلا يطرق من حيرته وقيل أى يذهب بالقلوب يقال
شخص من بلد الى بلد أى ذهب فالبناء للتعدية (قوله بظبي حاقف) هو الذي تنفي وانفي في نومه (لا يربه)
أى لا يلقاه ولا يزججه بالتعرض له روى انه صلى الله عليه وآله مر هو وأصحابه بظبي حاقف في ظل شجرة وهم
محرمون فقال يا فلان قف ههنا حتى يمر الناس لا يربه أحد بشئ (قوله كيف نفي الريب) أى الشك
كما مر على سبيل الاستغراق فان معنى لاريب فيه لا شك فيه من أحد (قوله مانني أن أحدا لا يرتاب فيه)

وانما المتفق كونه متعلقا بالريب ومظنة لانه من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا ينبغي لمرتاب
أن يقع فيه ألا ترى الى قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاوتوا بسورة من مثله فإبعد وجود
الريب منهم وانما عرفهم الطريق الى منزل الريب وهو أن يحزروا أنفسهم ويرووا قواهم في البلاغة هل
تتم للعارض أم تتضاءل دونها فيتحققوا عند مجزهم أن ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة (فان قلت)
فهذا قدم الظرف على الريب كما قدم على الغول في قوله تعالى لافيه اغول (قلت) لان الفصد في ايلاء الريب
حرف النفي في الريب عنه واثبت أنه حق وصدق لا باطل وكذب كما كان المشركون يدعون له ولواولى الظرف

الظاهر يرتاب بدون لا لان وجودها يفسد المعنى لان نفي نفي الريب اثبات له فقبل هي زائدة وقيل
نفي مسند الى مستتر راجع الى الريب كما يدل عليه السؤال وحرف الجر محذوف أى مانى الريب لان
أحدا أو على معنى أن أحدا لا يرتاب فيه ورد بان النفي حينئذ يتوجه الى العلة أو النفس لا يقابله قوله
وانما المنفى كونه متعلقا للريب بل الواجب أن يقال وانما نفي الريب لكذا أو على معنى كذا وقيل النفي
بمعنى الاتيان بالخبر منقيا أى ما أتى بان أحدا لا يرتاب فيه منقيا أى ليست الجملة المأتى بها منقية
هى هذه ومحصوله أن ليس المنفى الارتفاع فتصح المقابلة الآن فى الكلام فى استعمال النفي فى هذا
المعنى على أن الحكم بزيادة لأقل منه تكافؤا (قوله وانما المنفى) جمع بين تعريف المسند اليه وكلمة
انما للبالغة فى المصر أى ليس المنفى ههنا الا كون القرآن محلا صالحا فى نفسه لتعلق الريب به ومظنة
له أى هو فى نفسه بحيث لا ينبغى أن يرتاب فيه بل هو لوضوح الدلالة وسطوع البرهان على كونه
حقا منزلا من عند الله تعالى يجب على كل أحد أن يكون منه على يقين وهذا معنى صحيح صادق
لا يقدح فى صدقه ارتباب جميع الناس فيه فضلا عن ارتباب بعضهم وفى اختيار انما اشعار بأن كون
المنفى ما ذكره أمر مكشوف يتبادر من العبارة فانك تقول بعد تلخيص الحق فى المسئلة بعد تردد الخطاب
وهذا انما لا شك فيه ولا يشك فيه على أحد أنك تريد بذلك كونها يقينية فى نفسها لا ينبغى أن يتعلق شك
بها الا أن أحد لا يشك فيها وكذلك اذا قلت ان ينكر أمر هذا الانكار فيه أو ليس هذا محلا للانكار أردت
أنه ليس خلقا بالانكار ومظنة اصلوحه ولا ينبغى أن يرتاب فيه وبهذا التحقيق يندفع ما يقال من
أن القرآن مشتمل للريب فكيف ينفى كونه مظنة له (قوله أن يقع فيه) الضمير للارتباب الذى دل عليه
مرتاب أى لا ينبغى اصحاب ارتباب أن يقع فيه وقيل للقرآن على معنى أن يطعن فيه من قولهم وقع فى فلان
اذا اغناه وطعن فيه ورد بأن المفهوم حينئذ أن الطعن من المرتاب مما لا ينبغى لاما هو المقصود أعنى أن
ارتبابه مما لا ينبغى الا أن يجعل الارتفاع طعنا وانما يجعل عنه غنى (قوله الأثرى) استشهاده على أن المنفى
ليس هو الارتفاع بل كونه متعلقا للريب بالمعنى المذكور (قوله فما بعد) ما فيه نافية لا تعجيبة أى لم
يعد وجود الريب منهم ولم ينفع عنهم بل أرشدهم الى ما يزيل ريبهم ويوصلهم الى أن يتحققوا أن القرآن
مما لا ينبغى أن يرتاب فيه (قوله فهلا قدم) لما بين أن المقصود بالنفى ههنا ليس هو الريب بل كونه
متعلقا له توهم أن النفي لم يتوجه الى أصل الريب بل الى متعلقه الذى هو الظرف فكان ذكره أهم فهلا قدم
أجاب بأن النفي متوجه الى الريب لا الى متعلقه لكن لم يقصد بنفي الريب عنه أنه لم يرتب فيه أحد بل قصد
اثبات أنه حق وصدق وان الريب فيه غير واقع موقعه ومن المعالوم أن هذا القصد لا يقتضى تقديم
الظرف على أن ثم مانعا عنه وهو أنه لو قدم لا يقدم معنى بعيدا عن المراد وهو أن الريب ثابت فى كتاب آخر لافى
هذا الكتاب وهذا المعنى وان فرض استقامته لا يناسب المقام اذا المقتضى أن القرآن حق لا مجال فيه للريبة
رد لما يرمى به المشركون لأن الريب منفى عنه وثابت فى غيره اذ لم يكن هنالك منازعة فى ذلك وفى الافتتاح
امتنع تقديم الظرف لدلالته على أن ريبا فى سائر كتب الله وأنه باطل ولا خفاء فى أنه توجيه آخر (قوله فى
ابلاء الريب حرف النفي) أى جعله بحيث يلى حرف النفي أى يقرب منه ويعقبه بلا فصل وعلى هذا فقولوه ولو

لقد صدق ما يبعد عن المراد وهو أن كتاباً آخر فيه الريب لافيه كما قصد في قوله لافيه اغول تفصيل خبر الجنة على جور الدنيا بأنهم لا تغتال العقول كما تغتالها هي كأنه قيل ليس فيها ما في غيرها من هذا العيب والنفيسة وقرأ أبو الشعثاء لا ريب فيه بالرفع والفرق بينهما وبين المشهورة أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوزة والوقف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم أنهم ما وقفوا على لا ريب ولا بد للواقف من أن ينوي خبراً ونظيره قوله تعالى قالوا لاضير و قول العرب لا بأس وهي كثيرة في لسان أهل الحجاز

أولى الطرف بالرفع ويحتمل النصب على معنى ولو جعل حرف النفي بحيث يلي الطرف أي يقرب منه ويتقدمه بلا فاصل (قوله أن كتاباً آخر فيه الريب لافيه) هذه عبارة جيزة لا غبار عليها قال ريب مبتدأ أقدم عليه خبره للتخصيص وقوله لافيه عطف على ذلك الخبر المقدم وتصریح بما يتضمنه التخصيص من النفي تأكيداً له والمجموع خبر لأن وقد روي فيها الطيفة هي أن التخصيص يتألف من اثبات ونفي فيصرح بما بهما أو بأحدهما على ما يقتضيه الحال ونظم النسب على تقدير التقديم أعني لافيه ريب يقتضي تخصيصاً صريح فيه بالنفي وحده لكن بعده عن المرام ونحوه عن مناسبة المقام انما هو للارتباب في غيره فلذلك اختار العلامة التصريح به مع المحافظة على طريق التقديم واستبقاء الطرف على صورته واستدراكه بالعطف ما فات من كون النفي مصرحاً به في ذلك النظم وقيل حق العبارة أن كتاباً آخر فيه الريب لا يابى أى القرآن أو أن في كتاب آخر الريب لافيه وكلاهما مردود أما الثاني فلفوات بقاء الطرف على هيئته في النظم المقدّر وأما الأول فلأن قوله فيه الريب ان كان جـ مفعلة للحصر كما بيناه كان المعنى أن الريب مخصوص بكتاب آخر لا بالقرآن وأنه فاسد وان كان محمولاً على أن الريب فاعل للطرف لم يوافق النظم في افادة التخصيص بالتقديم وكان تعريف الريب مستندراً كوا أن هذا القائل توهم في عبارة الكتاب أن الطرف خبران والريب فاعله فلم يجز عنده أن يعطف عليه قوله لافيه لخلافه عن ضمير الخبر عنه فاستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير (قوله لافيه اغول) ان تطرأ إلى حاصل المعنى كان قصراً لصفة الاعتغال على جور الدنيا وان روي القاعدة القائلة ان تقديم المسند يفيد حصر المسند اليه عد قصر الموصوف على الصفة أى الغول مقصور على عدم الحصول في جور الجنة لا يعمدها إلى عدم الحصول فيما يقابلها أو عدم الغول مقصور على الحصول فيها لا يتجاوزها إلى الحصول في هذه الجور وبالجملة تجعل حرف النفي جزأ من المسند أو المسند اليه وقس على ذلك نظائره (قوله أبو الشعثاء) هو تابعي مشهور اسمه سليم بن أسود المخاري (قوله أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوزة) بيان ذلك أن المشهورة لنفي الجنس أى الحقيقة ويلزمه نفي أفرادها بأسرها إذ لو ثبت شيء منها كانت الحقيقة ثابتة في ضمنه ولا تحتل معنى آخر فهي نص في الاستغراق توجبها فإذا قيل لا رجل في الدار بالفتح لم يصح بل رجلان أو رجال وغير المشهورة مجوزة للاستغراق على معنى أنها ظاهرة فيه ومحملة للمعنى آخر أما الأول فسلان المتبادر من النكرة المنونة فرد لا بعينه وهو مساق للحقيقة فإذا نفي استلزم نفي جميع الأفراد وأما الثاني فلأنه قد يقصد بذلك نفي الوحدة المنفردة أى المجردة عن العدد فيقال لا رجل في الدار بل رجال أى الجنس موصوف بالعدد لا بالوحدة وأما إذا زدت من الاستغراقية وقلت لا من رجل زال ذلك الاحتمال وصار نصاً في الاستغراق كالمبنى الآن مفهوم المبني نفي الحقيقة ومفهوم لا من رجل نفي فرد لا بعينه حتى إذا فسرت الأول بالفارسية قلت نيست مردار سراي والثاني قلت نيست هيچ مردى روس أى وأما لا رجل بالرفع فعناء نيست مردى وقيل استغراق المبني لتضمنه معنى من مقدرة فيجب أن لا يقتصر مفهومه لا يقال صحة الاستثناء من لا رجل ولا من رجل بقدح في نصوصيتها لانا نقول لا قدح لجر يانه في الالفاظ الناصبة اتفاقاً كما سماء العدد وقد حقق في موضعه (قوله هو المشهور) قيل على هذا يكون الكتاب نفسه هدى وعلى الآخر طرفاه والاول أبلغ فالمشهور أولى (قوله من أن ينوي خبراً) وذلك ليكون الموقوف عليه

* قوله تعالى هدى المتقين
(قال محمود رحمه الله
ان قلت فلم قيل هدى
للمتقين والمتقون
مهتدون الخ) قال أجد
رحمة الله الهدى بطلق
في القرآن على معنيين
أحدهما الارشاد وإيضاح
سبيل الحق ومنه قوله
تعالى وأما عود فهديناهم
فاستجبوا العني على
الهدى وعلى هذا يكون
الهدى للضال باعتبار
أنه رشد إلى الحق سواء
حصل له الاهتداء أولا
والآخر خلق الله تعالى
الاهتداء في قلب
العبد ومنه أولئك
الذين هدى الله
فبهتداهم اقتده فإذا
ثبت وروده على المعنيين
فهو في هذمه الآية
يحتمل أن يراد به المعنيين
جميعا وأما قول الزحشر
ان القرآن لا يكون
هدى للمعلوم بقاؤهم
على الضلالة فأنما
يستقيم إذا أريد بالهدى
خلق الاهتداء في
قلوبهم وأما إذا أريد
بمعناه الاول فلا يمنع
أن الله تعالى أرشد
الخلق أجمعين وبين
للناس ما نزل إليهم فمنهم
من اهتدى ومنهم من
حقت عليه الضلالة
هذامذهب أهل السنة

والتقدير لا ريب فيه فيه (هدى) الهدى مصدر على فعل كالسرى والبكى وهو الدلالة الموصلة إلى البغية بدليل وقوع الضلالة في مقابله قال الله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقال تعالى لعل هدى أو في ضلال مبين ويقال مهدي في موضع المدح كمهتدون ولا نهدي مطارع هدى ولن يكون المطارع في خلاف معنى أصله ألا ترى إلى نحو غمه فاغتم وكسره فانكسر وأشبه ذلك (فان قلت) فلم قيل هدى للمتقين والمتقون مهتدون

مفيدا معنى تاما والا كان الوقف قبيحا ناقصا (قوله بدليل وقوع الضلالة في مقابله) استدل على أن الهدى هو الدلالة الموصلة إلى البغية أي المطلوب لا مطلق الدلالة على ما يوصل إليها بوجوه ثلاثة الاول انه يقابل الضلالة استعمالا كما في الآيتين ولا شك أن الخيبة وعدم الوصول إلى المطلوب معتبر في مفهوم الضلالة فلم يعتبر الوصول إليه في مفهوم الهدى لم يصح التقابل واعتراض بأن المذكور في مقابلة الضلالة هو الهدى اللازم بمعنى الاهتداء أما مجازا وأما اشتراكا قال في الصحاح هدى واهتدى بمعنى والكلام في المتعدي ومقابله الاضلال والاستدلال به لا يتم اذ ربما يقسم بالدلالة على ما لا يوصل إلى المرام لا يجعله ضالا أي غير واصل وأجيب بأنه لا فرق الا بالزوم والتعدي لانه مطاوعة فلا يخالفه الا بأنه تأثير ومطاوعة تأثير وإذا اعتبر الوصول في اللازم كان معتبرا في المتعدي أيضا وأما الضمير في مقابله الرجوع إلى اللازم فسيبيله الاستخدام ويرد عليه أن التمسك بالمطاوعة وجه مستعمل وذكر المقابلة حينئذ يكون مستدركا لان اعتبار الوصول في الاهتداء مستغن عن الدليل الثاني انه يقال في موضع المدح فلان مهدي كما يقال فلان مهتد ولا مدح الا بالوصول إلى الكمال المطلوب ونوقش بأن استعداد الكمال والتمسك من الوصول إليه أيضا فضيلة يستحق عايم المدح وبأن المهدي في مقام المدح يراد به المنتفع بالهدى مجازا فان من لم ينتفع بالهدى كان في حقه كانه معدوم اذ لا اعتداد بالوسيلة عند فقدان المقصود وأجيب عن الاول بأن التمكن مع عدم الوصول نقيضة يذم عليها وعن الثاني بأن الاصل في الاطلاق الحقيقة فلما استعمل المهدي هنالك في الواصل كان حقيقة فيه الثالث ان اهتدى مطاوع هدى يقال هدىته فاهتدى والمطاوعة عبارة عن حصول الاثر في المفعول بسبب تعلق الفعل المتعدي به فلا يكون المطاوع محال فالأصله الا في انه تأثر وأصله تأثير فان المنكسر مثلا فيه حالة يسمى تحصيلها كسرا وقبولها انكسارا فلم يكن في الهدى اتصال إلى المطلوب لم يكن في الاهتداء وصول إليه ونقض بنحو أمرته فلم يأمر وعلمته فلم يتعلم ورد بأن حقيقة الائتمار بصيرورته مأمورا وهو بهذا المعنى مطاوع لا أمر ثم استعمل في الامتثال مجازا حتى صار حقيقة عرفية وليس هذا بمعنى الامتثال مطاوعا لا أمر وان كان أمر تباع عليه في الجملة على صورة المطاوعة قال الفاضل اليمني هو مطاوع له لا يستلزمه نادر ولا يلحق به غيره بل بالأعم الأغلب فأما علمته في المثال المذكور فلم يرده ما هو حقيقة فيه أي حصلت فيه العلم بل أراده بمعناه المجازي أي وجهت نحوه ما يقضي إلى العلم غالباً وليس التعلم مطاوعا إلا لعناء الحقيقة قال رحمه الله وبذلك يدفع ما يقال ان المتأثر ان كان مختارا لم يجب أن يكون مطاوعا موافقا لأصله وان لم يكن مختارا وجب نعم قد كثر في قسم المختار استعمال الاصل في معناه مجازا أعني توجيهه ما يقضي إلى الفعل غالبا وقيل في جواب النقض بالائتمار ان قضية الأمر لا تثبت الا بالامتثال لكن منع من ذلك لزوم الخبر وسقوط الاختيار فيختلف عنه لما نعت مخصوص وفيه ان هذا المانع موجود في الاهتداء فيختلف عن الهدى وعورضت الوجوه الثلاثة بقوله تعالى وأما عود فهديناهم وأجيب بأنه مجاز عن اراحة العليل وإفاضة أسباب الاهتداء بقربة قوله تعالى فاستجبوا العني على الهدى أي آثروا عليه ولولاها لتبادر منه الايصال ورد بأن الاصل الحقيقة ودفع بأنه لو اتلك القرينة وما أشبهها لتبادر منه غير ذلك المعنى وهو كونه غير مجاز فيه هذا وأما قوله ويقال مهدي وقوله ولان اهتدى فاعطوفان على قوله بدليل وقوع الضلالة بحسب المعنى أي لان الضلالة واقعة في مقابله ولا نه يقال ولان اهتدى (قوله فلم قيل) الغاء مؤذنة بالاستسكان

(قلت) هو كقولك للعزير المكرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة إلى ما هو ثابت فيه واستدامته كقوله أهدنا الصراط المستقيم ووجه آخر وهو أنه سماهم عند مشارفتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فلا سلبه وعن ابن عباس إذا أراد أحدكم الحج فليجمل فإنه عرض المريض وتضل الضالة وتكف الحاجة فسمى المشارف للقتل والمرض والضلال قتيلا ومريضا وضالة ومنه قوله تعالى ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا أي صائرا إلى الفجور والكفر

أي ما ذكرتم في تفسير الهدى يقتضي أن يكون هدى للمتقين دالة على تحصيل الحاصل كأنه قيل دالة موصلة إلى المطلوب للمتقين الواصلين إليه ولو فسر الهدى بالدلالة على ما يوصل إليه كان هناك محذور آخر وهو أن تعلقه بالمتقين عار من الفائدة فإن من اهتدى إلى المقصود كانت دلالة الهدى على ما يوصل إليه لغوا (قوله هو كقولك) يعني أريد بالهدى زيادة الهدى إلى مطالب أخرى غير حاصله والتثبت على ما كان حاصله كما في قوله تعالى أهدنا الصراط المستقيم المشارفون للتقوى والاول هو المختار الملائم لنظم القرآن وستأتي إشارة إليه فقدمه لذلك ولئلا يفصل به بين الثاني وما يفرع عليه من السؤال الآتي لا يقال قد سبق أن الهدى في التثبت مجاز قطعا وفي الزيادة حقيقة أو مجاز فكيف جمع بينهما ما هنا لأننا نقول لم يردان اللفظ مستعمل فيهما معا بل في الزيادة فقط والتثبت لازم تبعها وإن صلح أن يجعل مقصودا بنفسه ويستعمل اللفظ فيه وحده فإن قلت فكذلك أعزك الله وأكرمك يحتاج إلى التأويل المذكور فإنه طلب مختص بالاستقبال ولولم يؤول لزم طلب تحصيل الحاصل وأما هدى للمتقين فلا حاجة فيه إلى التأويل أصلا إذ دلالة على زمان قطعاً بل معناه هدى للمتقين المهتمين بذلك الهدى فلا إشكال ألا ترى أنك إذا قلت السلاح عصمة للمعتصم على معنى أنه سبب إلهام يفهم أن هناك عصمة أخرى مغايرة لما كان عليه الشخص المعتصم به معتصما قلت أنك إذا عبرت عن شيء بما فيه معنى وصفية وعلقت به المعنى المصدرى في صيغة فعل أو غيرهما فهم منه في عرف اللغة أن ذلك الشيء موصوف بتلك الصفة حال تعلق ذلك المعنى به لا بسببه مثلاً إذا قلت ضربت مضر وباتبادر إلى الفهم في ذلك العرف أنه موصوف بالمضروبية قبل زمان تعلق ضربك به لا بسبب ضربك إياه والسفر في ذلك أنك في بيان تعلق ضربك به تلاحظه على ما هو عليه في زمان التعلق وتعب عنه بما هو مسلم له ويستحق أن تعب عنه وإن لم يتعلق به ضربك اسماً كان أو صفة فإذا عبرت عنه بالمضروب كانت مضر وبيته صفة مسجلة له مأخوذة على أنها حقه وإن لم تضرب به ولا شك أن مضر وبيته بهذا الضرب صفة متفرعة على ما أنت متصد لبيان ثبوته في ذلك الزمان فلا تكون مسجلة فيه مستحقة له فإذا أردت أنه مضروب بضربك هذا كان مخالفاً للظاهر ومجازاً باعتبار المال فقولك هدى لزيد أو الضال أو الضلال ليكرأ ولهم سدجار على ظاهره بخلاف قولك هدى للهدى والضال للضال وأما حديث العصمة فلا يجديك منفعة إذ لم يرد معناه المصدرى المتضمن للتجديد والحدوث بل أريد الحاصل بالمصدر وهو معنى مستقر ثابت يضاف إلى المعتصم وينسب إليه باللام على أن الطرف مستقر أي عصمة كائنة للمعتصم وإن جعلت مصدراً واللام تقوية العمل كما هو الظاهر من هدى للمتقين احتيج هناك أيضاً إلى التأويلين وقس على ذلك شوقك صحة للصحيح ومرض المريض وعكسهما فإن قلت متعلقات الأفعال وأطراف النسب هل حقها على الإطلاق أن يعبر عنها حال التكلم بما تستحق أن يعبر عنها به حال التعلق والنسبة لا حال الحكم حتى لو خولف ذلك كان مجازاً قلت لا فإن قولك عصرت هذا الخمر في السنة الماضية مشيراً إلى خمر بين يديك ليس فيه مجاز مع أنه لم يكن خلاً زمان العصر وقولك سأشرب هذا الخمر مشيراً إلى عصير عندك مجاز باعتبار المال وإن كان خلاً حال الشرب فن قال المعبر في المجاز بحسب الصيرورة والمشاركة هو حال النسبة لا حال الحكم فقدمه بل الواجب في ذلك أن يرجع إلى وضع الكلام وطريقته فتارة يعتبر زمان النسبة

(فان قلت) فهلا قيل هدى الضالين (قلت) لان الضالين فريقان فريق علم بقاؤهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم وفريق علم أن مصيرهم الى الهدى فلا يكون هدى الفريق الباقيين على الضلالة فبقى أن يكون هدى هؤلاء فلو جىء بالعبارة المفصحة عن ذلك اقبل هدى الصائرين الى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام باجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقبل هدى للمتقين وأيضاً قد جعل ذلك سلباً الى تصدير السورة التي هي أولى الزهراوين وسنام القرآن وأول المثاني بذكر أولياء الله والمرتبين من عباده * والمتقى في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة ومنه فرس واق وهذه الدابة تقي من وجاها اذا أصابه ضاع من غلظ الارض ورقة الحافر فهو يقي حافره أن يصيبه أدنى شيء يؤلمه وهو في الشريعة الذي يقي نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك * واختلف في الصغار

كافي الامثلة المتقدمة وتارة يعتبر زمان اثباتها كما في هذين المثاليين ثم المجاز بحسب المآل قد يكون بطريق المشاركة كما في من قتل قتيلاً ولا ويرض المريض وتضل الضالة فانه قتيلاً ومريض حقيقة عقيب تعلق القتل والمرض به بلا تراخ وكذلك حال الضالة وقد يكون بطريق الصيرورة مجردة عن المشاركة كما في قوله ولا يلدوا الا فجاراً فان الاتصاف بالفجور والكفر متراخ عن تعلق الولادة بالمولود فلذلك فصله عما تقدمه بقوله ومنه (قوله فهلا قيل) سؤال تفريع على الوجه الثاني أي اذا أريد بالمتقين ماذ كرم فهلا جىء بما هو حقيقة في المراد أو أي فائدة في العدول الى المجاز وأجاب بأن هناك فائدتين الأولى الاختصار الذي هو من باب إيجاز القصر الثانية تصدير السورة الكريمة المعظمة بذكر أسماء أولياء الله تعالى رعاية لحسن المطلع (قوله على الطريقة التي ذكرنا) أراد طريقة المشاركة المصروفة فيما تقدم لأن المناسب لقوله علم أن مصيرهم الى الهدى وما يلو أن يكتبى بطلق الصيرورة فكانه أشار به الى ذلك واختار المشاركة لكونها أوفق للصفات المتعينة للمتقين (قوله وأيضاً قد جعل) عطف على قوله فاختصر ولا بد من تقدير أي وأيضاً اذا كان كذا فقد جعل أو ونقول أيضاً قد جعل ذلك الاجراء المؤدى الى الاختصار سلباً الى فائدة أخرى فهي أعلى منه وتلخيصه فقد أجرى الكلام على تلك الطريقة للاختصار والتصدير وقيل هو عطف بحسب المعنى على قوله لان الضالين بناء على أن ذلك التقسيم المذكور له مدخل في تفريع الاختصار دون التصدير ولفظ ذلك حينئذ إشارة الى ترك الضالين الى المتقين وأما عطفه على فقبل فيقتضى اندراجهم في تفصيل الاختصار (قوله أولى الزهراوين) أي المنسبتين من قوله صلى الله عليه وآله أفرؤا الزهراوين البقرة وآل عمران الحديث قال سميت بذلك لانهم ما زهراوين في الإيجاز وسميت البقرة سنام القرآن لانها أعظم سورة منه وأرفعها كما ان السنام أعظم أعضاء الابل وأعلىها وسميت أيضاً أول المثاني أي السبع الطوال التي تثنى فيها صفات المؤمنين والكفار والوعيد والوعيد وغيرها وهي البقرة والاعراف وما بينهما ما يونس ولا يصح جعل المثاني ههنا على مجموع القرآن والفاصلة كما لا يخفى وذكر لفظ أول على معنى مثنى هو أول المثاني (قوله بذكر أولياء الله) أي بذكر اسمهم وهو لفظ المتقين الذي أبدل مكان لفظ الضالين الصائرين الى التقوى مع اتحاد المراد منهم ما وقد غلط من زعم أن المصنف جعل هؤلاء أولياء الله نظر الى ظاهر لفظ المتقين والافاضال وان كان مصيره الى التقوى لا يكون ولياً لله تعالى الاعلى القول بأن السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه وهي مسألة موافقة الاشعري (قوله من وجاها) أي من أجبل وجع في حافرها يقال وجى الفرس بالكسر اذا وجع وجعا في حافره والضمائر في قوله أصابه الى قوله يؤلمه اما الفرس وأما الواحد من الفرس أو الدابة الاضمير يصيبه فانه للعافر وفي قوله أدنى شيء إشارة الى فرط الصيانة (قوله من فعل أو ترك) اعترض بأن صوابه وترك لان ما يستحق به عام متناول لهم جميعاً والجواب انه مطلق مفسر باحدهما لأنه لو قو معه تفسيره بعد ما يتضمن نفياً فاد استغراقاً كما قيل لا يفعل ما يستحق به العقوبة من فعل وترك (قوله واختلف في الصغار) هل يعتبر اجتنبها في المتقى فقبل نعم لان فرط الصيانة يقتضى

(قال محمود رحمه الله) واختلف في الصغار الخ) قال أحمد رحمه الله ومن غنى القدرية على الله اعتقادهم أن الصغار معقوبة عنهم ما اجتنبوا الكبار وأنه يجب أن يعفو الله عنها المجتنب الكبار كما يجب عندهم أن لا يعفوا عن من تسكب الكبار وهذا هو الخطأ الصراح والمحادثة لا يات الله البينات وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم الصحاح والحق أن غفران الصغار وان اجتنب الكبار لم يوجب كونه إلى المشيئة كما أن غفران الكبار لم يوجب كونه إليها أيضاً ومن لا يعتقد ذلك وهم القدرية يضطرون الى الوقوف عند قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره فانه ناطق بالمواخضة بالصغار ويخبرون عند قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعاً فانه مصرح بغفرة الكبار أما أهل السنة فقد ألفوا بين هاتين الآيتين بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فان التقييد بالمشيئة في هذه يقضى على الآيتين المطلقتين

وقيل الصحيح أنه لا يتناولها لانها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر وقيل يطلق على الرجل اسم المؤمن لظاهر الحال والمتق لا يطلق الا عن خبرة كما لا يجوز اطلاق العدل الاعلى المختبر ومحمل هدى للمتعين الرفع لانه خبر مبتدأ محذوف أو خبر مع لا ريب فيه لذلك أو مبتدأ اذا جعل الطرف المقدم خبرا عنه ويجوز أن ينصب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة أو الطرف والذي هو أرسخ عرفا في البلاغة أن يضرب عن هذه المحال صفحا

ذلك ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم وآله لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس حينئذ يفسر المتق بما ذكر وقيل الصحيح أنه أى المتق لا يتناول الصغائر أى لا يعتبر في مفهومه اجتنابها وعلى هذا يفسر بتفسير آخر ويقال هو من مجتنب الكبائر ولا يقصد ح في ذلك أن الاصرار على الصغائر سلب العدل فكيف بالتقوى لان الاصرار عليها كبيرة اتفاقا وليس بداخل تحت التكفير فان الاجتناب عنه داخل في الاجتناب عن الكبائر وقد يقال الاختلاف في أن ما يستحق به العقوبة هل يتناول الصغائر أم لا فن قال يتناولها تشبث بأن احتياجها الى التكفير دل على كونها سببا لاستحقاق العقوبة ومن قال لا يتناولها تشبث بأنهم لما وقعت مكفرة لم يظهر الاستحقاق بها أثر فكانه لا استحقاق فلا يندرج فيما يستحق به العقوبة عند الاطلاق (قوله وقيل يطلق) ليس هذا قولنا آخره قابلا لما تقدم بل هو نقل كلام يتضمن نوع بيان حال اسم المتق ويشير الى الفرق بينه وبين اسم المؤمن اذا اشترط دخول الاعمال في الايمان وأما اذا لم يشترط الفرق أظهر من ذلك (قوله أو خبر مع لا ريب فيه لذلك) أو رد المعية في كون كل من خبر الله على حدة (قوله والعامل فيه معنى الإشارة) كانه قيل أشير الى الكتاب حال كونه هاديا فالعامل في الحال وصاحبها واحد لان المنسوب المحل بالفعل المذكور هو المحرور وحده على ما حقق وهو بهذا الاعتبار وقع ذالحال قال المصنف في قوله تعالى هذا على شيخنا العامل في شيخنا ما في حرف التبيينه أو اسم الإشارة من معنى الفعل فاعترض عليه بلزوم اختلاف العامل لان صاحب الحال مفعول لا ابتداء فاجاب بان التقدير أنه أو أشير اليه شيخنا فذوالحال هو ذلك الضمير المنسوب محلا بالفعل الناصب للحال فالتحد العامل فيهما وقصد بذلك التقدير ابراز معنى الفعل الذي يتضمنه حرف التبيينه أو اسم الإشارة أى معنى هذا على أنه على أو أشير اليه ولم يرد أن هناك فعلا محذوفا كما ظن بعضهم واعتراض بأن العامل في ليس ما فيها من معنى الفعل (قوله أو الطرف) بالرفع أى العامل في الحال الطرف أعني فيه ويروى محرورا أى معنى الطرف وذوالحال هو الضمير المحرور ولانه مفعول معنى لا الضمير المستتر في الطرف الراجع الى الرب افساد المعنى وقيل الاول أى كونه حالا من المحرور أيضا ليس بسديد من جهة المعنى الا أن غرضه بيان وجوه الاعراب بحسب ما يحتمله ظاهر اللفظ وانه باطل اذا لوجه ابيان محتملات اللفاظ مع قطع النظر عن سداد المعنى بل المراد أن العامل في الحال هو حاصل معنى الطرف أعني انتفاء حصول الرب كانه قيل لم يحصل فيه الرب حال كونه هاديا على انه قيد للنفي لا للمنفى حتى يرد أن القيد والمقيد متنافيان ظاهرا وان النفي حينئذ متوجه الى القيد ففساد المعنى (قوله والذي هو أرسخ عرفا في البلاغة) أى أدخل فيها وذلك لاشتماله على ما هو مدار البلاغة ومنبعها من رعاية جانب المعنى ونظامته واعتبار الدلالات العقلية والروابط المعنوية وفيما عداها من الوجوه روى جانب اللفاظ وارتباط بعضها ببعض ارتباطا يصور بامع سداد المعنى وجمته في الجملة (قوله أن يضرب) أى يعرض عن هذه المحال يريد عن اعتبار مجموعها الا عن كل واحد منها فان بعضها أعني كون الم خبر مبتدأ محذوف وكون ذلك مبتدأ خبره الكتاب وكون هدى في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وكون فيه خبر لا ريب مقرر على حاله في هذا الوجه المختار وقوله صفحا اما طرف أى في صفح وجانب واما مصدرا أى اعراضا قال رحمه الله تعالى في الكلام إشارة الى أن الواجب على مفسر كلام الله تعالى أن يلتفت

وأن يقال إن قوله الم جملة برأسها وطائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية ولا ريب فيه فالثالثة وهدي للثنتين رابعة وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة وموجب حسن النظم حيث جى بمهما تناسقة هكذا من غير حرف نسق وذلك لمجيئها متآخية آخذ بعضها بعنق بعض فالثانية متحدة بالاولى معتنقة لها وهلم جرا الى الثالثة والرابعة بيان ذلك أنه نبه أولا على أنه الكلام المتحدى به ثم أشير اليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال فكان تقرير الجهة التحدى وشدا من أعضاده ثم نفى عنه أن يتشبه به طرف من الريب فكان شهادة وتسجيلا بكماله لانه لا كمال أكمل مما للحق واليقين ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة وقيل لبعض العلماء قيم ذلك فقال في حجة تتجرا تضاحا وفي شبهة تتضاهل افتضا حاثم أخبر عنه بأنه هدى للثنتين فقرر بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تخل كل واحدة من الأربع بعد أن رتب هذا الترتيب الانيق ونظمت هذا النظم السرى من نكتة ذات جزالة

فن المعاني ويحافظ عليها ويجعل الالفاظ تبعالها (قوله جملة برأسها) أى مع قطع النظر عما بعدها (قوله مستقلة بنفسها) أى غير محتاجة الى غيرها فى افادة ما أريد بهما من الالفاظ أو مقدمة الاعجاز فنزلت لذلك منزلة جملة لا محل لها فكان ذلك الكتاب جملة ثانية على هذا التقدير أيضا (قوله مفصل البلاغة) بالنصب أى جعل ترتيبها مصيبا اياه فالباء التعدية وقد ترتفع على أنها السببية والآلة (قوله هكذا) مفعول مطلق أى هذا النوع من التناسق (قوله وذلك) أى المجىء بها غير متعاطفة (لمجيئها متآخية) متناسبة غاية التناسب وقوله آخذ بعضها بعنق بعض تأ كيد للتآخى وأقوى فى الدلالة على كمال الاتصال مما تقدم من أخذ بعض الكلام بحجرة بعض (قوله وهلم جرا) أى تعال على هينة وسهولة وهو من أمثال العرب وأصله من الجرفى السوق وهو أن تسترك الابل ترعى فى مسيرها وجرا مصدر وقع حالا أى جارا أو منجرا وقيل منصوب على المصدرية لان فى هلم معنى جر وهو معطوف على مقدر أى فاحكم باتحاد الجملة الثانية بالاولى وهلم جرا الى ما بعدها (قوله بيان ذلك) أى بيان مجيئها متآخية متحدة كل لاحقة منها بسابقتها (قوله على أنه الكلام المتحدى به) أى على أن المنزل هو الكلام الذى يحق أن يتحدى به وذلك على تقدير التعديد ايقاظا وتقدمة ظاهر وأما على تقدير العلمية فلما مر من أن التسمية بهذه الالفاظ خاصة فى الشعار بان الفرقان ليس الا كالماعريسة معروفة التركيب من مسمياتها وقيل الاخبار عن اسم الاشارة بانه القرآن يقتضى ذلك (قوله المنعوت بغاية الكمال) أى فى نظمها ومعناها بحيث لا يستحق غيره أن يسمى كتابا وفى ذلك تقرير وتحقيق الجهة التحدى وأنه الحقيق بان يتحدى به (قوله وتسجيلا بكماله) أى حكما مقطوعا بذلك فيكون لا ريب فيه تأ كيد لذلك الكتاب كما أن هدى للثنتين تأ كيد للاربيب فيه وكل واحدة من هذه الجمل الثلاث مؤكدة ومقررة معنى ما اتصلت به لفظا فلا مجال للعاطف بينها فان قلت اذا كان الم مفردات معددة لم يصح أن يعطف عليها جملة ذلك الكتاب وان لم يؤكدها أريد بها فلا فائدة لبيان التقرير على هذا التقدير قلت فائدة الاشارة الى أنه لو عبر عما أريد بها بجملة لم يصح العطف أيضا وجعل صاحب المفتاح لا ريب فيه تأ كيد لذلك الكتاب نفيا لتوهم المجازفة فيما بواغ فيه من وصف الكتاب بغاية الكمال حيث جعل المبتدأ ذلك وعرف الخبر ثم قال هدى للثنتين تقريراً وتأ كيداً لجموع ذلك الكتاب لا ريب فيه وتحقيقه يعلم من هنالك (قوله ثم لم تخل) عطف على قوله قد أصيب ومن قال هو عطف على جى بمهما متناسقة فقد أصيب وذلك لان جى ميم واقع فى حيز تعليل اصابة مفصل البلاغة بترتيب تلك الجمل بعضها مع بعض وعدم خلو كل واحدة فى نفسها عن نكتة لا تدخل فى تلك الاصابة وأيضا قوله (بعد أن رتب هذا الترتيب الانيق) أى المحجب (ونظمت هذا النظم السرى) أى الحسن ينادى على فساد جعل عدم الخلو جزأ من علة اصابة الترتيب المفصل وموجب حسن النظم

ففي الاولى الحذف والرمز الى الغرض بالطف وجه وأرشقه وفي الثانية ما في التعريف من الغفامة وفي الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف وفي الرابعة الحذف ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هاد و ابراده منكر أو لا يجاز في ذكر المتقين زادنا الله اطلاعا على أسرار كلامه وتبيننا النكت تنزيلا وتوفيقا للعمل بما فيه (الذين يؤمنون) امام موصول بالمتقين على أنه صفة مجرورة أو مدح منصوب أو مرفوع بتقدير أعني الذين يؤمنون أو هم الذين يؤمنون وامام مقتطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بأولئك على هدى فإذا كان موصولا كان الوقف على المتقين حسنا غير تام وإذا كان مقتطعا كان وقفا تاما (فان قلت) ماهذه الصفة وأردت بيانا وكشف اللثمة أم مسرودة مع المتقين بتقدير فائدة

وأيا إذا جعل جزأ من علمها فلا وجه للعطف بشم ولا فائدة للفظ بعدو أما على الوجه الذي ذكرناه فكانه قيل تلك الاصابة كافية في حسن الكلام وعلى درجته ثم ان جاو زتها وطلبت وجهها آخر لزيادة حسنه ورونقه لاحظت عدم الخلو فقوله بعد ليس طرفا للخلو ولا لعدم بل لما دل عليه سياق الكلام من اعتبار عدم الخلو بعد اعتبار ذلك الترتيب وقوله كل واحدة لشمول النفي أي لم يجد واحدة منها خالية من نكتة ذات جزالة بل اشتمل عليها كل منها (قوله في الاولى الحذف) أي حذف المبتدا الذي هو هاد (والرمز الى الغرض) وهو أن المتحدى به معجز من الله تعالى (قوله ما في تقديم الرب على الطرف) وهو أنه يقيم نفي الرب عنه بالمكانية من غير تعرض لوجود رب في غيره (قوله و ابراده منكر) لانه يدل على أنه هدى لا يكتنه كنهه (قوله امام موصول وامام مقتطع) جعل المنصوب على المدح والمرفوع به موصولا كصفة المحرورة يدل على أنها متابعان حقيقة وان خرجا عن التبعية موصولة وجعل المستأنف منقطعاً يدل على أنه ليس تابعاً حقيقة كالخصوص بالمدح وبيان ذلك أن الصفة اذا قطعت عن اعراب موصوفها موحداً أو ذماً لم يتغير في المعنى ما قصد به من اجرائها على موصوفها وأما المستأنف فقد قصد الاخبار عنه بما بعده لا اثباته لما قبله وان فهم ذلك ضمناً فليس هو جارياً عليه في المعنى حقيقة بل كالجاري عليه كذلك لما سيجي قال أبو علي اذا ذكرت صفات المدح أو الذم وخواف في بعضها الاعراب فقد خواف للافتتان ويسمى نحو ذلك قطعاً فقد صرح بان الكل صفات وانما سمى قطعاً نظراً الى اللفظ فلا ينافي جعله موصولاً نظراً الى المعنى فان قلت تغيير الاعراب نصيباً أو رفعاً من أي وجه يدل على ما قصد به من مدح أو ذم أو غيرهما قلت من حيث ان تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب في اسماع المذكور ومن يداه تمام بشأنه سيما مع التزام حذف الفعل أو المبتدا وذلك لما يقصد به مما يناسبه ويليق بالمقام من المدح أو الذم أو نحو ذلك ويتعين بعونه المقام وذ كر ابن مالك أنه التزم حذف الفعل في المنصوب اشعاراً بانه لانشاء المدح كالتنادي وحذف المبتدا في المرفوع اجراءً للوجهين على سنن واحد (قوله أعني الذين أو هم الذين) نشر لما تقدم (قوله حسنا غير تام) قد عرفت أن التام هو الوقف على مستقل يكون ما بعده أيضاً مستقلاً وأن الحسن هو الوقف على مستقل سواء استقل ما بعده أو لا وحيث كان الخصوص بالمدح تابعاً حقيقة لم يكن مستقلاً كيف وقد نبهوا على شدة اتصاله وعدم استقلاله بالتزام حذف الفعل والمبتدا ليكون في صورة متعلق بما قبله فالوقف على المتقين حينئذ حسن غير تام ومن اشترط في ذلك أن يكون لما بعد الموقوف عليه تعلق اعرابي به قال الخصوص وصف في المعنى لما قبله فكانه تابع له في الاعراب (قوله كان وقفا تاما) لان المستأنف كلام مفيد مستقل وان كان مرتبطاً بما قبله ارتباطاً معنوياً بامان الصلوحية أن يعطف عليه قوله ان الذين كفروا وسيأتيك حقيقة هنالك (قوله ماهذه الصفة) أجل في الاستفهام ثم فصل مبالغة وتنبيه على أن هذه الصفة لها شأن وانها تحتمل وجوها ههنا وقدم الكاشفة ترجيحاً لها وان كانت المختصة أدور في الاستعمال وغير الاسلوب في المادحة بقوله أم جاءت لقلتها كما يقال في نحو وقد يحى ويجرد التناهي لذلك أشار الى مثالها وقوله (أوردت) خبر مبتدأ محذوف على معنى أهى وأردت وقيل يدل من ما الاستفهامية وانما تصح اذا جعلت ما خبراً مقدماً

الذين يؤمنون بالغيب

* قوله تعالى الذين

يؤمنون بالغيب

أم جاءت على سبيل المدح والثناء كصفات الله الجارية عليه تعجيدها (قلت) يحتمل أن ترد على طريق البيان والكشف لاشتمالها على ما أسست عليه حال المتقين من فعل الحسنات وترك السيئات أما الفعل فقد انطوى تحت ذكر الايمان الذي هو أساس الحسنات ومنصبها وذكرا الصلاة والصدقة لان هاتين اما العبادات البدنية والمالية وهما العبار على غيرهما ألم تر كيف سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الاسلام والكفر ترك الصلاة وسمى الزكاة فطرة الاسلام وقال الله تعالى وويل للذين كين الذين لا يؤتون الزكاة فلما كانتا بهذه المثابة

اذلو كانت مبتدأ لم يحز أن تعطف أم جاءت على واردة فان الفعل لا يعطف على ما هو بدل من المحكوم عليه وبياناً لما مفهول له لكون واردة بمعنى مورودة واما حال ويؤيده ان قوله تفيد حال والضمير في فائدتها عائذ الى الواردة بياناً كما تشعر به عبارة المفتاح أو الى المتقين بتأويل الكلمة أو اللفظة وهذا أولى لان معنى قوله بياناً وكشفاً للمتقين أنها لا تفيد غير فائدة لفظ المتقين بل تفصل مفهومها والذي يقابل ذلك أنها تفيد غير فائدتها أو أيضاً قوله فيما بعد وتكون صفة برأسها معناه أنها صفة مخصصة مفيدة غير ما أفاده موصوفها لأنها مفيدة غير فائدة الكشف كما قيل (قوله أم جاءت على سبيل المدح والثناء) قال رحمه الله تعالى الفرق بين المدح صفة وبين المدح اختصاصاً من وجهين الأول ان المقصود الاصل في من الأول اظهار كمال المدح والاسستاد اذ ذكره وربما تضمن تخصيص بعض صفاته بالذكرة إشارة الى انافتها على سائر الصفات المسكوت عنها ومن الثاني اظهار ان تلك الصفة أقوى باستقلال المدح من سائر الصفات الكمالية امام مطلقاً وبسبب ذلك المقام حقيقة أو ادعاء الثاني أن الوصف في الأول أصلي والمدح تبع وفي الثاني بالعكس (قوله تعجيدها) مفعول له اما على انه فعل للصفات مجازاً واما على ان الجارية يدل على معنى الجورة (قوله يحتمل أن ترد على طريق البيان والكشف) يعني أن المتقي في الشريعة كما هو من يق نفسه ما يستحق به العقوبة من فعل سيئة أو ترك حسنة ومحصلة انه الذي يفعل الحسنات ويترك السيئات فحال المتقين مؤسسة على هذين الأمرين وهذه الصفة أعني الذين يؤمنون بالغيب الخ مشتملة عليهم ما فهي كاشفة لموصوفها على وجه لطيف وهو انه عدل عن تلك العبارة الجامعة الى المنزل لفوائد الأولى ان الحسنات أساس وعمدة وان واحدة منها وهي الصلاة تستتبع ترك السيئات الثانية انقسام الحسنات الى قلبية ومالية والثالثة التنبية بترتيب ذكرها على تفصيلها الرابعة أنه اقتصر من القلبية بالايمان ومن الاخرين بالصلاة والصدقة ايماناً الى أنها أصول وماعدادها منطوية تحتها وفي قوله أساس الحسنات ومنصبها أي الأصل الذي نصبت هي فيه وقوله اما العبادات البدنية والمالية دلالة على تفضيل الايمان عليهما من جهتين الأولى أنه أصل للحسنات كلها وهما البعضها الثانية أنه أساس لها لا توجد حسنة بدونه كما لا يوجد بناء دون أساسه بخلاف الصلاة للعبادات البدنية والصدقة للمالية فانهم ما يستأثر طين لصحتهم ما وان كانتا أصليين لهما فجعلنا منزلة الام اذ قد يستغنى عنها بعد الولادة (قوله وهما العيار) أي الشاهد يريد أن من أتى به ما كان آتياً غيرهما ولم يقل وهما العياران نظراً الى أصله فانه مصدر عايرت الكايل والموازن اذا قايستهما ثم نقل الى الآلة أعني ما يقايس به ويعاير ثم أطلق على الدليل الذي يعرف به صحة الشيء من فساد تشبيهه بالآلة فان قلت هما عيار على البدنية والمالية فما الشاهد على حسنات القلب قلت الايمان فانه مع كونه أصلاً للكل له من بدجانية معها (قوله عماد الدين) حيث قال في حديث طويل رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وقال الصلاة عماد الدين فمن أقامها الحديث وإذا كان ترك الصلاة فاصلاً بين الكفر والاسلام لقوله صلى الله عليه وآله من تركها متعمداً فقد كفر كان الايمان به عمدة في الاسلام وإذا كان ترك الزكاة سبباً للوعيد مع الاشرار كان ابتاؤها عمدة صالحة في تخصيص النجاة وأما حديث سنة الزكاة فطرة الاسلام فقد ضعفه الصغاني (قوله بهذه المثابة) إشارة الى كون الصلاة عماداً وعمدة في الدين

كان من شأنهما استجرا سائر العبادات واستتباعها ومن ثم اختصر الكلام اختصارا بأن استغنى عن عدد الطاعات بذكر ما هو كالعنوان وان لها والذي اذا وجد لم تتوقف أخواته أن تقترب به مع ما في ذلك من الافصاح عن فضلها تين العبادتين وأما الترك فكذلك ألا ترى الى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ويحتمل أن لا تكون بيانا للتعين وتكون صفة برأسها دالة على فعل الطاعات ويراد بالمتعين الذين يجتنبون المعاصي ويحتمل أن تكون مدحا للموصوفين بالتقوى وتخصيصا للايمان بالغيب واقام الصلاة وإيتاء الزكاة بالذكراظهار الانافاة على سائر ما يدخل تحت حقيقة هذا الاسم من الحسنات * والايمان افعال من الامن يقال أمنته وأمنه غيري ثم يقال آمنه اذا صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والمخالفة

وكون الزكاة قنطرة وعمدة فيه (قوله كان من شأنهما) أي من شأن كل واحدة منهما استجرا بما يجانسها ويناسبها من زيادة مناسبة في البدنية والمالية فاستدل بالأحاديث والآية الكريمة على كونها آمين مستتبعين لما عداهما ويلزم كونهما معيارا عليه والمقصود انما يتم به فلذلك قال ومن غمة أي ومن أجل انهما مستتبعان سائر العبادات وأشار الى كونهما معيارا بقوله كالعنوان وهو ظاهر الكتاب الذي يدل على باطنه اجمالا (قوله والذي) عطف على ما هو وعدم توقف الأخوات في الاقتران راجع الى أداء معنى الاستجرا والاستتباع وقوله (أن يقترب) صح مع الياء وتشديد النون بادغام لام الكلمة في نون الضمير (قوله مع ما في ذلك) أي في ذكرها تين العبادتين وجعلها ماديا لافائدتان الاختصار والافصاح عن فضلها ما بانها أصلا لا يتبعها ما سواها فلا يحتاج الى ذكرهما معهما وعلى هذا فساير العبادات وترك السيئات مفهومة تيمنا لأنهما مادا دخلا فيما استعمل فيه اللفظ وزعم بعضهم أن الايمان بالغيب واقام الصلاة وإيتاء الزكاة كفاية عن فعل جميع الحسنات وترك جميع السيئات وعلى هذا تكون الطاعات بأسرها من كورة بلفظ بعضها فلا ينحصر المذكور فيها هو عنوان لها وهو خلاف المتبادر من عبارة الكتاب ولا حاجة اليه فان المعاني المقصودة تبعا لم تستعمل فيها الالفاظ وابست أجزاء لما استعملت هي فيها (قوله وأما الترك فكذلك) أي فقد انطوى فيما ذكر (قوله ويراد بالمتعين) قيل هذا معنى لغوى لان التقوى في اللغة هو الاحتراز وقيل المراد ههنا احتراز خاص فلا يكون حقيقة لغوية وبالجملة لفظ المتقى يطلق على مجتنب المعاصي سواء أتى بالطاعات أولا وعلى هذا فالصفة مخصصة لموصوفها دالة على بعض أحدها والآخر جنة عنه كزيد العالم واعترض بأن اجتناب المعاصي كلها مستلزم للايمان بالطاعات فان ترك الطاعة معصية أقوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم فلا تكون الصفة مخصصة وأجيب بأنه أريد بالمعصية ههنا ما يتعلق به منى صريح وترك الأمور به منى عنه ضمنا وبأن المعصية فعل ما نهى عنه والترك ليس بفعل فلا يندرج فيها (قوله اظهرا لانافتها) أي لعلها أو زيادتها وذلك لما مر من أن تخصيصها بالذكر في مقام المدح من بين ما يشتمل عليه هذا الاسم يدل على انها أشرف مما عداها وأولى بأن يمدح بها وليس ههنا ملاحظة استجلاهم بالماسواها كما في الاول فلذلك بالغ هناك بذكر الافصاح والفضل وأورد ههنا الاظهار والانافاة فتأمل والحاصل أن المتقى ان جعل على المعنى الشرعي فان جعل خطا بالمرن عرف تفصيله كانت الصفة مادحة والا فكاشفة وان جعل على مجتنب المعاصي كانت مخصصة قال رحمه الله تعالى وحيث كان الاستثناء أرجح عنده فلا فائدة في الترجيح بين هذه الاقسام والتفريع عليها واعلم أن المتقين ان جعل على المشارفين لم يحسن أن يجعل الذين يؤمنون بالغيب صفة ولا مخصوصا بالمدح نصيبا أو رفعا ولا استثناءا أيضا لان الضالين الصائرين الى التقوى ليسوا بمنصفين بشئ مما ذكر وجعل الكل على الاستقبال والمشاركة بأبامساق الكلام عندهم من لذوق سليم وهذا ما وعدنا في ترجيح تأويل الهدى بالزيادة والنبات (قوله والايمان افعال من الامن) يتعدى الى مفعول واحد تقول أمنته فاذا عدى بالهمزة يتعدى الى مفعولين تقول أمنته غيري ثم استعمل في التصديق فقول مجاز الغويا واليه أشار بقوله (وحقيقته) أي حقيقة آمن بمعنى صدق

وأما تعديته بالبلاء فتضمنه معنى أقر واعترف وأما ما حكى أبو زيد عن العرب ما آمنت أن أجسد صحابة
أى ما وثقت حقيقة صيرت ذا أمن به أى ذاسكون وطمانينة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب
أى يترفون به أو يشقون بأنه حق

يعنى ان الايمان حقيقة في جعل الشخص آمنا ثم أطلق على التصديق لاستلزامه اياه فانك اذا صدقته فقد
آمنته التكذيب وقيل حقيقة لغوية كما يشعر به كلامه في الاساس وما ذكره من ان حقيقة كذا بيان للمعنى
الحقيقي الاصلى الذى وضع اللفظ له أولا في اللغة ثم وضع ثانيا في المعنى آخر يناسبه وهكذا به في تحقيق
الامتناع الاصلية وبيان مناسبات المعانى اللغوية بعضها البعض مع كون اللفظ حقيقة لغوية في كل منها
(قوله وأما تعديته) الايمان بمعنى التصديق يتعدى بنفسه فاذا عدى بالبلاء كان لتضمنه معنى الاعتراف
والاقرار فانك اذا صدقت شيئا فقد اعترفت به * والتضمن ان يقصد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ
معناه معنى فعل آخر يناسبه ويدل عليه بذ كرشي من متعلقاته كقولك أجدا اليك فلانا لاحظت فيه مع
الجد معنى الانهاودالت عليه بذ كرصلته أعنى الى أى أنهى جده اليك وفائدة التضمن اعطاء مجموع
المعنيين فالفعلان مقصودان معا قصدوا وتبعنا قال المصنف من شأنهم انهم يضمون الفعل معنى فعل
آخر فيجرى ونه مجراه فيقولون هيبنى شوقا معدى الى مفعول بنفسه وان كان هو يتعدى الى الثانى بالى
يقال هيبنى الى كذا التضمنه معنى ذكر وقال ابن جنى لوجهت تضمنات العرب لاجتماع مجلدات
فان قلت اللفظ اذا كان مستعملا في المعنيين معا كان جعلا بين الحقيقة والمجاز وان كان مستعملا في
أحدهما فلم يقصد به الاخر فلا تضمن قلت هو مستعمل في معناه الحقيقي فقط والمعنى الآخر مراد
باللفظ محذوف يدل عليه ذكر ما هو من متعلقاته فتارة يجعل المذكور أصلا في الكلام والمحذوف حالا
كما في قوله تعالى ولتكبروا لله على ما هذا كم كأنه قيل ولتكبروا لله حامدين على ما هذا كم وتارة يعكس
فيجعل المحذوف أصلا والمذكور مفعولا كما من المثال أو حالا كما يشير اليه قوله أى يترفون
به فإنه لا بد حينئذ من تقدير الحال أى يترفون به مؤمنين واللام يكن تضمينا بل مجازا عن الاعتراف
فان قلت اذا كان المعنى الآخر مدلولاً عليه بلفظ محذوف لم يكن في ضمن المذكور فكيف قيل انه
مضمن اياه قلت لما كان مناسبة المعنى للمذكور بعونة ذكر صلاته قرينة على اعتباره جعل كأنه في
ضمنه ومن ثم كان جعله حالا وتبعنا المذكور أولى من عكسه وقيل ذكر صلاته المتروكة يدل على انه المقصود
أصالة ورد بأنه يدل على أنه مراد في الجملة اذ لو لم يكن مرادا أصلا وربما يقال أريد كلا المعنيين معا
في التضمن بلفظ واحد على انه كناية اذ يراد بهما معناه الاصل ليتوصل بفهمه الى ما هو المقصود الاصل
الحقيقي فلا حاجة الى تقدير التصوير المعنى وباراه في قلب الحال وفيه ضعف لان الممكنى به في الكناية
قد لا يقصد بثبوته وفي التضمن يجب أن يقصد بثبوت كل واحد من المضمن والمضمن فيه ولو قيل أريد
باللفظ المذكور معناه قصد اوما يناسبه تبعاله وجعل ذكر صلاته دليلا على انه مقصود منه كذلك فلا يكون
اللفظ مستعملا الا في معناه حقيقة ولم يكن هناك محذوف لم يكن بعيدا بل كان أقرب الى مفهوم التضمن
(قوله وأما ما حكى أبو زيد) يريد ان الايمان مستعمل بمعنى الوثوق مأخوذا من الامن على ان الهمزة
للصيرورة فان من وثق بشئ صار ذا أمن به وفسر الامن بالسكون والطمأنينة فان الأمن يجدهما من نفسه
كما ان الخائف يجد قلقا واضطرابا وأشار بقوله حكى أبو زيد الى قوله استعماله في هذا المعنى وكونه مجازا
فيه كما أشار الى كثرة استعماله في التصديق بقوله ثم يقال فيكون قوله حقيقة صيرت ذا أمن به مجرى على
ظاهره والظرف أعنى به مستقر صفة لأمن بخلاف به في قولك وثقت به فان الباء صلة للوثوق ولما ذكر
ان الايمان بمعنى التصديق يتعدى بنفسه كان مظنة لان يتكرر في حال الباء التي تستعمل معه ففصله
وحقة بقوله وأما تعديته ولما بين ان حقيقة الايمان بذلك المعنى ما هي اقضى أن يعقبه ببيان حقيقة
بمعنى الوثوق (قوله ما آمنت أن أجسد صحابة) أى رفقاء وهذا كلام يقوله من نوى سقراته تأخر عنه لهذا العذر

تعالى ان قلت ما معنى
الايمان الصحيح الخ قال
أحمد رحمه الله يعني
بالفاسق غير مؤمن
ولا كافر وهذا من
الاسماء التي سماها
القدرية وما نزل الله
بها من سلطان ومعتقد
أهل السنة أن الموحّد
لله الذي لا خال في
عقيدته مؤمن وان
ارتكب الكبائر وهذا
الصحيح لغة وشرعا أما
لغة فإن الايمان هو
التصديق وهو مصدق
وأما شرعا فأقرب شاهد
عليه هذه الآية فإنه
لما عطف فيها العمل
الصالح على الايمان
دل على أن الايمان
معقول بدونه ولو كان
العمل الصالح من الايمان
لكان العطف تكرارا
وانظر حيلة الزمخشري
على تفسير معتقده
من اللغة بقوله المؤمن
من اعتقد الحق وأعرب
عنه بلسانه وصدق به
بعمله بحسب التصديق
من حظ العمل حتى يتم
له ان من لم يعمل فقد
فوت التصديق الذي هو
الايمان لغة ولقد
أوضحنا ان التصديق
انما هو وبالقلب ولا
يتوقف وجوده على
عمل الجوارح فليحقق
معتقد أهل السنة

ويجوز أن لا يكون بالغيب صلا للإيمان وأن يكون في موضع الحال أي يؤمنون غائبين عن المؤمن به
وحقيقته ملتبس بالغيب كقوله الذين يخشون ربهم بالغيب ليعلم أني لم أخنه بالغيب ويعضده ما روى
أن أصحاب عبد الله ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم فقال ابن مسعود أن امرئ محمد كان
بيننا من رآه والذي لا اله غيره ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ثم قرأ هذه الآية (فان قلت) فما
المراد بالغيب ان جعلته صلا وان جعلته حالا (قلت) ان جعلته صلا كان بمعنى الغائب إما تسمية بالمصدر
من قولك غاب الشيء غيبا كما سمي الشاهد بالشهادة قال الله تعالى عالم الغيب والشهادة والعرب تسمى
المطمئن من الأرض غيبا وعن النضر بن شميل شربت الابل حتى وارت غيوب كلاهما يريد بالغيب الخصة
التي تكون في موضع الكيسة اذا بطنت الدابة انتفتحت وإما أن يكون فيه لانخفص كما قيل قيل وأصله قيل
والمراد به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء العلم اللطيف الخبير وانما تعلم منه نحن ما أعلمناه أو نصب لنا دليلا
عليه ولهذا لا يجوز أن يطلق فيقال فلان يعلم الغيب وذلك نحو الصانع وصفاً له والنبوات وما يتعلق بها
والبعث والنشور والحساب والوعود والوعيد وغير ذلك وان جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء (فان قلت)
ما الايمان الصحيح (قلت) أن يعتقدا الحق ويعرب عنه بلسانه ويصدق به عمله فمن أدخل بالاعتقاد وان شهد

(قوله ويجوز أن لا يكون) عطف بحسب المعنى على قوله وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب كأنه
قال ويحسن أن يكون بالغيب صلا للإيمان إما أصالة أو تضمينا ويجوز أن لا يكون صلا (قوله وحقيقته
ملتبس بالغيب) يريد أن ما ذكره أو لا حاصل معناه وحقيقته هذا (قوله ان أصحاب عبد الله) قد مر أنه
إذا أطلق يراد به ابن مسعود فالانصب أن يقال فقال عبد الله وكأنه أراد من يد توضح واحترار عن تكرير
اللفظ (قوله من إيمان بغيب) أي ملتبس بغيب عن المؤمن به وهو إيمان من آمن بحمد صلى الله عليه
وآله فائبا عنه ولم يره ولما استشهد بالآية دل على انه محمولة على هذا المعنى (قوله فما المراد) تفرع
على ما جوزه من كون الباء صلة وغير صلة عنده فإنه مما يحرك للسؤال عن معنى الغيب وأنه هل يتحدفها
أو يختلف (قوله تسمى المطمئن من الأرض) يروي بفتح الهمزة على انه مكان وبكسرهما على انه صفة
والنذ كبر باعتبار الموضع (قوله الخصة) أراد بها الحفرة في موضع الكلية وأصلها الجوعة (قوله وإما
أن يكون) أي لأن يكون عطف على إما تسمية على معنى ان الغيب اذا جعل بمعنى الغائب فاما التسمية
الفاعل بالمصدر ولمالكونه فيعلا بمعنى الفاعل (قوله والمراد منه) أي من الغيب بمعنى الغائب سواء كان
مصدرا أو مخففا من فيعمل (قوله ما أعلمناه) بفتح الميم أي جعلنا اللطيف الخبير عالما به وهو إشارة الى الدليل
السمعي كما ان قوله أو نصب لنا دليلا إشارة الى الدليل العقلي وقد يقال أراد بالاول مانص عليه نفسه
وبالناني ما نصب عليه دليلا عقليا أو سمعيا يتوصل منه اليه (قوله ولهذا) أي ولأن المراد بالغيب ما ذكر
وانما لم يجز الاطلاق في غيره تعالى لانه يتبادر منه تعلق علمه به ابتداء فيكون تناقضا وأما اذا قيد وقيل
أعلمه الله تعالى الغيب أو أطلعه عليه فلا محذور فيه (قوله وذلك) أي وذلك الخفي (قوله وما يتعلق بها)
أي بالنبوات كاحوال المعجزات فهو مع ما قبله مثال لما نصب لنا عليه دليلا عقليا وما بعده مثال لما أعلمناه
بدليل نقلي وقد فسر ما يتعلق بالنبوات بالشرائع والاحكام فيتعلق بما بعده والاولى أن يفسر به ما معا
ويترك الخصيص في الامثلة فإن بعض الصفات قد تعلم بالسمع فقط (قوله وغير ذلك) أي من الصراط
وتطائر الكتب والميزان ونظائرها (قوله وان جعلته حالا) قيل الفرق بين جعله صلا وجعله حالا ان
الايمان على الاول إما مضمّن فيه معنى الاعتراف أو مجاز عن الوثوق والغيبة في المعنى صفة للمؤمن به أي
يؤمنون بما هو غائب عنهم وعلى الثاني بمعنى التصديق بلا تضمين والغيبة في المعنى صفة للمؤمن به
محذوف للتعميم أي يؤمنون حال الغيبة كما يؤمنون في حال الحضور لا كالذين نافقوا (قوله ما الايمان) سؤال
عن الايمان الشرعي اذ قد فرغ من بيان معناه اللغوي ولذلك قيد بالصحيح أي المعتبر بشرعا فاحترز به عن
ايمان الفاسق (قوله ان يعتقدا الحق) أي يحزم به ويدعن له بقلبه وهذا هو المسمى بالتصديق الذي اكتبني به

وعمل فهو منافق ومن أدخل بالشهادة فهو كافر ومن أدخل بالعمل فهو فاسق * ومعنى إقامة الصلاة تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زبغ في فرائضها وسننها وآدابها من أقام العود إذا قومه أو الدوام عليها والمحافظة عليها كما قال عز وجل الذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم على صلواتهم يحافظون من قامت السوق إذا نفقت وأقامها قال أقامت غزالة سوق الضراب * لأهل العراقين حولاً قيطاً لأنها إذا حوفظ عليها كانت كالشيء المنافق الذي تنوجه إليه الرغبات ويتنافس فيه المحصلون وإذا عطلت وأضيعت كانت كالشيء السكاسد الذي لا يرغب فيه أو التجلد والتشمر لادائها وأن لا يكون في مؤديهما فتور عنها ولا توان من قولهم قام بالامر وقامت الحرب على ساقها وفي ضده قعد عن الامر وتقاعد عنه إذا تقاعس وتثبط أو أدأوا فاعبر عن الاداء بالأقامة لأن القيام ببعض أركانها كما عبر عنه بالقنوت والقنوت القيام وبالركوع وبالسجود وقالوا سجد إذا صلى

الاشعري وأتباعه في الايمان وجعلوا الاقرار منشأ الاجراء الاحكام واعتبرت الحنفية معه الاقرار وزادت المعتزلة العمل (قوله ومن أدخل بالشهادة) أي من ترك الشهادة وما يقوم مقامها كالإشارة في الانحسار مثلاً عامداً متمكناً سواء كان معتقداً أو لا فهو كافر أي ما حض مجاهر بكفره بخلاف المنافق فإنه خلط صورة الايمان بحقيقة الكفر وأما الفاسق أي مرتكب الكبيرة بالتوبة فله عندهم مرتبة بين المرتبتين والسلف الصالحون قد أطبقوا على أنه مؤمن كما دللت عليه الأحاديث الصحيحة فأنقل عنهم من أن الايمان معرفة بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان محمول على الايمان الكامل (قوله ومعنى إقامة الصلاة) ذكر لأقامة الصلاة معاني أربعة فعلى الأولين يقيمون استعارة تبعية وعلى الأخيرين مجاز مرسل (قوله من أقام العود) القيام في أصل اللغة هو الانتصاب والاقامة أفعال منه والهمزة للتعديفة فعنى أقام الشيء جعله قائماً أي منتصباً ثم قيل أقام العود إذا قومه أي سواه وأزال اعوجاجه فصارت قومه عابسة القائم ثم استعيرت الاقامة من تسوية الاجسام فإنه حقيقة فيها التسوية المعاني كتعديل أركان الصلاة على ما هو حقها لا من تحصيل هيئة القيام فيها امرأه لزيادة المناسبة بين المعاني (قوله من قامت السوق) نفاذ السوق كانتصاب الشخص في حسن الحال والنظهور التام فاستعمل القيام فيه والاقامة في انفاقها أي جعلها نافقة ثم استعيرت منه للداومة على الشيء فإن كلامهم ما يجعل متعلقه مرغوباً إليه متنافساً فيه واعتراض بأن هذه المشابهة خفية جداً وأيضاً الأصل أعنى أقام السوق مجازاً فالتجوز منه ضعيف وأجيب عن الأول بأنه مجاز مرسل لعلاقة اللزوم فإن الانفاق يستلزم المداومة عادة وريبان الانفاق لا يلزم المداومة ولا يستلزمها أيضاً هو خلاف كلام المصنف وعن الثاني بأنه صار بمنزلة الحقيقة (قوله أقامت غزالة) هي اسم امرأته شبيب الحاربي لما قيل الجحاح زوجها حاربه سنة كاملة (سوق الضراب) أي سوق المضاربة بالسيوف على التخيل أو التشبيه (والعراقان) الكوفة والبصرة (والقميطة) كناية عن التمام كأنه شداً بالقميطة وعزل جانباً (قوله قام بالامر) يقال قام بالامر إذا اجتهد في تحصيله وتجلد فيه بلاتوان وحقيقته قام ملتبساً بالامر والقيام له يدل على الاعتناء بشأنه ويلزمه التجلد والتشمر فأطلق القيام على لازمه ومنه قامت الحرب على ساقها إذا التحمت واشتدت كأنها قامت وتشمرت لسلب الارواح وتخريب الابدان واعتراض بأن الاقامة إذا كانت مأخوذة من ذلك كان معناها على قياس التعدية جعل الصلاة متجلدة متشمرة لا كون المصلي مشمر في أدائها بالافتور عنها كما ذكره وايضاً لا يصح ذلك المعنى الا اذا وصفت الصلاة بما هو لفاعله على قياس باب جرده ولا يخفى بعده لا يقال الباء في قام بالامر للتعدية فالمستعمل بمعنى التجلد والاجتهاد هو الاقامة في الحقيقة لانا قول هي للسلاسة كما أشرنا إليه يدل عليه قولهم تقاعد عن الامر في ضده وان القيام يناسب التشمر لا الاقامة كما أن القعود يلائم الكسل لا الاقعاد (قوله لان القيام ببعض أركانها) ان أراد ان القيام يطلق على الصلاة لكونه بعض أركانها ثم توجد منه الاقامة ورد عليه ان الهمزة ان جعلت

ويقيمون

ان من آمن بالله ورسوله ثم اخترم قبل أن يشعير عليه عمل من أعمال الجوارح فهو مؤمن باتفاق وان لم يعمل وأصدق شاهد على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام إن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى إذا لم يبق بينه وبينها الا فواق ناقة عمل بعمل أهل الجنة فاستكتب من أهل الجنة وانما مثل عليه الصلاة والسلام بفواقي الناقة لانه الغاية في القصر ومثل هذا الزمان انما يتصور فيه القصد الصحيح خاصة ومع ذلك فقد عد من أهل الجنة وانما يدخل المؤمن الجنة باتفاق الفريقين والادلة على ذلك تجرد كون الشرط فيه شطراً * أقول تفسير الفاسق بغير مؤمن ولا كافر كما هو مذهب المعتزلة غير موجه والشيء الذي هو لم يصرح به لا يجب عليه ان يصريح به وتعرفه فان عندنا أيضاً من أدخل بالعمل فهو فاسق

لوجود التسبيح فيها فلو لا أنه كان من المسبحين * والصلاة فعلة من صلى كالزكاة من زكى وكتابتها بالواو على لفظ المفخم وحقيقة صلى حرك الصاوين لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده ونظيره كفر اليهودى اذا طأ طأ رأسه وانحنى عند تعظيم صاحبه لانه يثنى على الكاذبين وهما الكافران وقيل للداعى مصل تشبها في تخشعه بالراكع والساجد

للتعبدية كان معناها جعل الصلاة مصداقية ان كانت الصلاة مفعولا به أو جعل نفسه مصليا ان كانت مفعولا مطلقا وان جعلت الصبرورة كان معنى أقام صار ذا صلاة فلا يصح ذكر الصلاة معه الا يجعلها مفعولا مطلقا والكل بعيد وان أراد ان القيام لما كان ركنا منها كانت الاقامة التي هي فعله ركنا لها أيضا توجه عليه ان الركن فعل القيام في المصلي بمعنى تحصيل هيئة القيام فيه حال الصلاة لا تحصيلها في الصلاة وجعلها قائمة فان تجوز عن هذا المعنى كان يقيمون وحده بمعنى يصلون فتكون الصلاة مفعولا مطلقا وهو مستبعد لا يقال أراد ان القيام لما كان جزءا منها كان اجزائه أى الاقامة جزءا من اجزائها الذى هو أدائها لان اجزاء الاجزاء لا يجزأ الكل فجاز ان يعبر عنه بها لاننا نقول المحذور لازم فان معنى يقيمون حينئذ يؤدون الصلاة فيحتاج في ذكر الصلاة معه الى تأويل بعيد قال رحمه الله تعالى الاقامة قد تستعمل بمعنى جعل الشئ قائما في الخارج أى حاصل فيه فان القيام بمعنى الحصول سائغ الاستعمال منه القيام فانه القائم بنفسه المقيم لغيره ومنه القوام وهو ما يقام به الشئ أى يحصل ومنه وأقيموا الصلاة من الاقامة بهذا المعنى أى صلوا واثروا بها على الوجه المجرى شرعا وهو معنى الاداء وما نحن فيه أعني يقيمون الصلاة لما كان في معرض المدح بلا دلالة على ايجاب كان جعله على تعديل أركانها كما ذكره المصنف أولى فانه المناسب لترتيب الهدى الكامل والفلاح الشامل ومن جعله بمعنى يؤدون الصلاة فوجهه ما خصناه لا ما ذهب اليه المصنف وأما المعنى الاخيران أعني المداومة والتجدة فلا يخلو وجه تخرجهما عن خدشة (قوله لوجود التسبيح) أى اذا جاز التعبير عن الصلاة بالتسبيح لوجوده فيها وان لم يكن ركنا منها فلا يعبر عنها بما هو ركن لها أولى (قوله على لفظ المفخم) التفخيم ههنا امالة الالف نحو مخرج الوار لا ما هو ضد الامالة أو ضد الترفيق (قوله وحقيقة صلى) يريد أن صلى مأخوذ من الصلاة على معنى حرك الصاوين وهما العظامان النائثان في أعلى الفخذين يقال ضرب الفرس صلاويه بذنبه أى ما عن يمينه وشماله ثم استعمل بمعنى فعل الهيات المخصوصة بمجاز الغوى لان المصلي يحرك صلاويه في ركوعه وسجوده ثم استعملت منه للدعاء تشبها للداعى بالمصلي في خضوعه وخشوعه وفيه ضعف من وجهين الاول ان الاشتقاق مما ليس بحدث قليل الثاني ان الصلاة بمعنى الدعاء سائغ في أشعار الجاهلية ولم يرو عنهم اطلاقها على ذات الاركان بل ما كانوا يعرفونها فأنى لهم التجوز عنها فالاولى ما ذهب اليه الجمهور ومن ان الصلاة حقيقة في الدعاء بمجاز لغوى في الهيات المخصوصة المشتملة عليه وفي هذا المقام كلام مشهور في أصول الفقه فان قلت اذا ثبت صلى بمعنى تحريك العضوين كان الانسب أن يؤخذ منه لفظ الصلاة بمعنى الهيئة ثم يشتق منها صلى بمعنى أحدهما فلم عكس المصنف قلت لان المناسبة بين تحريك العضو واحداث الهيئة أقوى منها بين تحريكه ونفس الهيئة ولذلك أيضا جعل الزكاة من زكى الشرعى المأخوذ من زكى الغوى على أن قوله الصلاة من صلى قد يراد به انها من جنسه أى انها ما قد يتسلاقيان في الاشتقاق بلا تعيين للشئ من جنسهما فيكون صلى مشتقا منها (قوله كفر اليهودى) أى حرك الكافرين وهما الاليتان وأما الكاذبان فهما اليعتمقان المكتنزان بين الورك والفخذ في أعلى الفخذين في موضع الكى من جاعل في الجمار وقيل الكافرة لحم طاهر العجز أسفل من الجاعرة ويقرب منه ما قاله الجوهري من ان الكاذبة ماتتا من اللحم في أعلى الفخذ والمصنف لم يفرق بين الكاذبين والكافرين ولا بعد فيه لعلاقة الجزئية * قال رحمه الله تعالى استعمال التكفير في الخضوع والانتقاد مشهور قال خير * فضعوا السلاح وكفروا تكفيرا * أم اخصعوا وانقادوا وفي الحديث فان الاعضاء كلها تكفر باللسان أى

واسناد الرزق الى نفسه للاعلام بانهم يتفقون الحلال المطلق الذي يستأهل أن يضاف الى الله ويسمى رزقاً منه وأدخل من التبعية صيانة صيانته لهم وكفاح الاسراف والتبذير المنهي عنه وقدم مفعول الفعل دلالة على كونه أهم كانه قال ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به وجائز أن يراد به الزكاة المفروضة لا اقترانه بأخت الزكاة وشقيقتها وهي الصلاة وأن تراد هي وغيرها من النفقات في سبل الخير لمحيته مطلقاً يصلح أن يتناول كل منفق وأنفق الشيء وأنفسه أخوان وعن يعقوب ذهبي الشيء ونقد واحد وكل ما جاء مما فاءون وعينه فاء فدا على معنى الخروج والذهاب ونحو ذلك اذا تأملت

ومما رزقناهم بنفقون

(فسوله تعالى ومما رزقناهم بنفقون) قال محمود رحمه الله أضاف الرزق الى نفسه للاعلام بأنهم يتفقون من الحلال المطلق (الخ) قال أحمد رحمه الله فهذه بدعة قدرية فانهم يرون أن الله تعالى لا يرزق الا الحلال وأما الحرام فالعبد يرزقه لنفسه حتى يقسمون الارزاق قسمين هذا لله عزهم وهذا لشركائه واذا أثبتوا خالفوا غير الله فلا يأنفون عن اثبات رازق غيره أما أهل السنة فلا خالق ولا رازق في عقدهم الا الله سبحانه تصدقه بقوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون أيها القدرية

تذل وتفزع بالطاعة فلا أوضح أن يشتق من الكفر من باب قدرت البعير فهو بمعنى ازالته لان الخسوع باب من الشكر أو من الكفر بمعنى الستر فانه يستمر مقابجه عنده من خضع له (قوله واسناد الرزق) لا خلاف بين الجماعة والمعتزلة في أن المراد بآية رزقناهم هو الحلال الا أن الجماعة لما سمو الحرام رزقاً وأسندوا الاشياء كلها الى الله تعالى تمسكوا في ذلك بأن المدح انما يكون بالانفاق من الحلال وبأن الاتصاف بالتقوى يقتضيه أيضاً وبأن الاسناد الى الله تعالى عند الاطلاق منصرف الى ما هو أفضل وأكمل وأما المعتزلة فلا يسمون الحرام رزقاً لانه ليس برزق لغة ولا يجوزون اسناده الى الله تعالى لتعاليه عن القبائح فلفظ الرزق واسناده الى الله تعالى دليلان لهم على أن المنفق ههنا هو الحلال المطلق أي الخالص الطيب والمصنف تمسك بالاسناد فقط نظر الى أن الرزق لغة يتناول الحرام أيضاً وتخصيصه بما عده عندهم عرف شرعي ولهذا قال يسمى رزقاً منه وربما يقال بنى الكلام على الفرض أي لو فرض أنه يسمى رزقاً شرعاً أو لغة فلا اسناد الى الله تعالى بخبره قطعاً واعلم ان الرزق لغة هو اخراج حظ الى آخر لينتفع به ثم شاع استعماله عرفاً وشرعاً على اعطاء الله تعالى الحيوان ما ينتفع به ويستعمل بمعنى المرزوق فتارة يراد به ما أعطاه الله تعالى عبده وممكنه من التصرف فيه وبهذا المعنى يمكن أن ينفق بعضه أو كله وأخرى يراد به ما هو لقوامه وبقائه خاصة فلا يتصور فيه انفاق على غيره (قوله وكفا) عطف تفسير لقوله صيانة قد يتوهم ان الكف الباقي والصيانة للماضي أو الكف في الاستقبال والصيانة في الماضي أي أدخل من التبعية دلالة على كونهم مصونين عن ذبلة الاسراف (قوله وقدم مفعول الفعل) سمي الجار والمجرور مفعول الفعل على الاطلاق تنبيه على انه مفعول به في المعنى أي بعض ما رزقناهم بنفقون ولذلك قال ويخصون بعض المال الحلال وأما بحسب اللفظ فيقدر ههنا لك موصوف أي شيئاً مما رزقناهم وأما كونه أهم فله قصدهم في الاختصاص مع رعاية الفاعلة فان قلت ادخال من التبعية يغني عن التقديم للتخصيص فان انفاق البعض يتبادر منه عدم الشمول ومن ثم كان فيه صيانة وكف قلت قد يجوز معه الشمول على أنه محتمل مرجوح فاذا قدم زال احتمال الكيفية بذلك على ذلك تأملت في الفرق بين قولك أنفق زيد بعض ماله وقولك بعض ماله أنفق (قوله وجائز أن يراد به) أي بعض المال الذي خص بالتصدق أو بقوله مما رزقناهم (قوله باخت الزكاة وشقيقتها) أي من حيث أنهم ما آمنوا سائر العبادات البدنية والمالية ومن حيث أنهم ما يذكرون في القرآن معانجوا قيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأما قولهم باب الصلاة وباب الزكاة وفلان يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة فتفرع على استعمال القرآن فلا يستشهد به ههنا فان قلت تخصيص الزكاة بالانفاق نفي لما يقابلها من التطوع وصدقة الفطر والمقام يأباه قلت لما عبر عنها ببعض ما رزقنا كانت بهذا الاعتبار مقابلة لجميع المال فالنفي موجه نحو حفظه عن منقصه التبذير (قوله لمحيته) أي اللفظ وهو مما رزقناهم مطلقاً أي غير مقيد بما يعين الزكاة وغيرها وقوله يصلح صفة لمطلقاً وقدم وجه الصلوح غير مرة فان قلت الاقتران بالصلاة قرينة للزكاة قلت مقام المدح قرينة لقصد الاطلاق والعموم (قوله أخوان) أي بينهما الاشتقاق الاكبر لا اشتراكهما في أصل المعنى وأكثر الحروف الاصول مع التوافق في الباقي (وبيعقوب) حيث أطلق في كتب اللغة يريد به ابن السكيت صاحب اصلاح المنطق (قوله مما فاءون وعينه فاء)

(فان قلت) والذين يؤمنون أهم غير الاولين أم هم الاولون وانما وسط العاطف كما يوسط بين الصفات في قولك هو الشجاع والجواد وفي قوله

الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتبية في المزدحم

وقوله يالهف زياة للحارث الصالح فالعصاة فالايب

(قلت) يحتمل أن يراد بهم هؤلاء مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه من الذين آمنوا فاشتمل إيمانهم على كل وحى أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة إيقاناً زال معه ما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى وأن النار لن تمسهم الا أيام معدودات واجتماعهم على الاقرار بالنشأة الاخرى واعادة الارواح في الاجساد ثم افتراقهم فرقتين منهم من قال تجري حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناسكح على حسب مجراها في الدنيا ودفعه آخرون فزعوا أن ذلك انما احتيج اليه في هذه الدار من أجل غناه

فحونفروني ونفد ونفع ونفض ونفت وأمثالها (قوله كما يوسط بين الصفات) أشار بتكرار الا مثله لتوسط العاطف بين الصفات أن عطف بعض الصفات على بعض كثير في الكلام سواء على تغاير المفهومات وان كانت متحدة في الذات وقد يكون بالواو وقد يكون بغيرها على ما يقصد فهمان معاني الحروف العاطفة (القرم) هو السيد وأصله الفحل المكرم الذي لا يحمل عليه (والهمام) هو العظيم الهمة وهو من أسماء الملوك (وليث الكتبية) أي الجيش مؤول بمعنى الصفة (والمزدحم) موضع الازدحام وهو المعركة (قوله يالهف زياة) هو من الحماسة والشعر لابن زياة أي يا حسرة أي من أجل الحارث فيما حصل له من مراده واتصف به من الاوصاف المتعاقبة قبل تهكم به لان الحارث توعد ابن زياة بالقتل ثم نكص عن بجرائه وقيل هو على ظاهره والصالح هو المغير صبا حاد عطف عليه بالفاء نظرا الى الترتيب في الاتصاف أي الذي صبح فغنى فأب سألما بعده والله لولا قيته وحده * لا آب سيفنا مع الغالب

أراد معي لكنه التفت ادعاء لظهور أن الغلبة له وقد غلط فيه فيقال زياة هو الشاعر يتلهف لأجل الحارث وسلبه أوز زياة اسم أبي المهج وأحمد وروح والحارث اسمه (قوله وأضرابه) أي أمثاله قال المصنف أكثر الناس على أنه جمع ضرب بفتح الضاد وعندى بكسر هاء فعل بمعنى مفعول كالطحن وهو الذي يضرب به المثل ولا بد أن يكون المضروب به مثلاً لا مضروب فيه وبعضه مثل وشبه (قوله من الذين آمنوا) أي بالقرآن من أهل الكتاب فان جعل متعلقاً بجميع المعطوف والمعطوف عليه كانت من بيانية وان خص بالمعطوف كانت تبعيضية والاول أوقع في المعنى (قوله فاشتمل) عطف على آمنوا أي الذين آمنوا منهم بالقرآن مع كونهم مؤمنين بكتابهم اشتمل إيمانهم بذلك (على كل وحى) سابق ولاحق بصفة الاتفراد أي آمنوا بكل على انفراد استقلالا لا تبعاً كالذين آمنوا من غيرهم فان إيمانهم بالكتب السابقة في ضمن إيمانهم بالقرآن (وأيقنوا) عطف على آمنوا وفي قوله آمنوا وأيقنوا ايدان بأنهما الاصل وانما عدل في النظم الى المضارع للاستمرار وكذا الحال في يؤمنون ويقيمون وينفقون ان جعل لفظ المتقين على الحقيقة (قوله ايقنوا زال معه ما كانوا عليه) قيد الايقان بوصف يخصه بهم كما أشار الى اختصاص الايمان أيضاً لظهور بذلك كله وجه جعل الكلام على مؤمنى أهل الكتاب (قوله واجتماعهم) يروى مجروراً عطفاً على ما بعده من في قوله من أنه لا يدخل الجنة ومرفوعاً عطفاً على ما كانوا وقوله ثم افتراقهم بالجر والرفع عطف على اجتماعهم والمعنى زال عنهم اجتماعهم المستعقب للافتراق فالزوال متوجه نحو القيد الذي هو استعقاب الافتراق أي صار واجتماعهم متفقين على الاعادة وجرى ان التلذذ على طريقة الحياة الدنيا وانما ذكر الاجتماع مع أنه لم يزل تنبيهاً على استبعاد ذلك الافتراق بعد الاجتماع على اعادة الارواح الى الاجساد ولذلك فسر النشأة الآخرة باعادة الارواح الى الاجساد وقال (ودفعه آخرون فزعوا) قال الفاضل البني أشاراً الى زوال ما كانوا عليه من

الاجسام ولمكان التوالد والتناسل وأهل الجنة مسـ تغنون عنه فلا يتلذذون الا بالتسليم والارواح العبيقة والسماع الذي يذوق الفرح والسرور واختلافهم في الدوام والانتقطاع فيكون المعطوف غير المعطوف عليه ويحتمل أن يراد وصف الاولين ووسط العاطف على معنى انهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه (فان قلت) فان أريد بهم هؤلاء غير أولئك فهل يدخلون في جملة المتقين أم لا (قلت) ان عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميرين من مؤمنى أهل الكتاب وغيرهم وان عطفهم على المتقين لم يدخلوا وكأنه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل اليك

محض الباطل وثانيا الى زوال خاطهم الحق بالباطل أعنى الاجتماع بما بعده (قوله واختلافهم) عطف على اجتماعهم في وجهيه لا على ما بعده ثم وإلا فأت المقصود أعنى النصوصية على زوال الاختلاف فان انتفاء الاجتماع المستعقب للافتراق في الكيفية والاختلاف في الكمية ربما كان زوال أحدهما دون الآخر ولا ضرورة في جملة قيد الاجتماع كما في الافتراق وقد يقال الافتراق المذكور مستبعد جدا بعد ذلك الاجتماع دون الاختلاف فلا يحسن ادراجه في حيز الاستبعاد وأيضا الافتراق ضد الاجتماع فيحسن ايرادهم بينهما وليس الاختلاف كذلك (والارواح) جمع ربح فان أصله واو يقال عبق به الطيب بالكسر اذا الصق به ولزمه (قوله فيكون) عطف على ان يراد (قوله ويحتمل أن يراد وصف الاولين) فان قلت الايمان بالكتب المنزلة يندرج تحت الايمان بالغيب فلم يخص بالذكر قلت للاعتناء بشأنه كآية العدة فان قلت لم أعيد الموصول ولم يكتف بعطف الصلات قلت للدلالة على استقلال هذه الصفات واستدائها أن يذكرونها موصوفها كأن الموصوف بهم ما غير الموصوف بما تقدم وأما فائدة العطف بين الموصولات مع اتحاد الذات فما أشار اليه من معنى الجمع بين تلك الصفات وهذه كما في العطف بالواو في سائر الصفات قال رحمه الله تعالى هذا الاحتمال أرجح من الاول لان الايمان بما أنزل الى النبي صلى الله عليه وآله وما أنزل من قبله مشترك بين المؤمنين قاطبة فلا وجه تخصيصه بمؤمنى أهل الكتاب فان قلت ايمان غيرهم بما أنزل من قبله في ضمن ايمانهم بما أنزل اليه وقد أفرد بالذكر في الآية فدل على الايمان بكل واحد منهم مما استقلا لا وذلك مختص بهم قلت للدلالة لا فراد على الاستقلال ألا ترى الى قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم الآية كيف أفرد بالذكر فيه الكتب المنزلة من قبل وأمر بالايمان بها والاقرار به ولم يقصد الايمان بها على الانفراد وأيضا ما ذكره في تقديم بالآخر وبناء يؤمنون على هم انما يقع موقعه اذا علم المؤمنون والا لأوهم نفيه عن الطائفة الاولى وأيضا أهل الكتاب لم يكونوا مؤمنين بجميع ما أنزل من قبل استقلاله فان اليهود ما آمنوا بالانجيل وأجيب من ذلك بأن اشتغال ايمانهم على كل وجه بالنظر الى المجموع بمعنى ان ايمان اليهود اشتمل على القرآن والتوراة وايمان النصارى على القرآن والانجيل وهو ضعيف لان المفهوم المتبادر من أمثال هذه المواضع ثبوت الحكم لكل واحد لا للمجموع من حيث هو وهذا الجمل على بعض المنزل يخالف الظاهر ويوجب فن النظم وأيضا الصفات السابقة ثابتة لمؤمنى أهل الكتاب فتخصيصها بمن عداهم تحكيم وجعل الكلام من عطف الخاص على العام لا يلائم المقام وأما ما يقال من ان الاصل في العطف المغايرة بالذات فتفصيله أن أدام العطف ان توسطت بين الذات اقتضت تغايرا بالذات وان توسطت بين الصفات اقتضت تغايرا في المذهب وكذلك الحكم في التأكيـد والبدل ونحوهما وان وقعت فيما يحتملها احتمالان على سواء كان الجمل على التغاير بالذات أولى فلا يحكم في مثل زيد عالم وعاطل بأن الجمل على تغاير الذات أظهر وقد ترجح ههنا الصفة لان وضع الذي يكون صفة مع أن ما تقدم من الوجوه يشهد لها (قوله وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميرين) وكان المعنى للترجيح على تقسيم المتقين اليها وهذا العطف صحيح سواء جعل الذين يؤمنون بالغيب موصولا بما قبله أو منقطعاً عنه وأما العطف على المتقين فانما يصح على تقدير الوصل فقط قال رحمه الله تعالى والاول أرجح اذ لا وجه لاجراجه عن المتقين مع

بما أنزل اليك وما أنزل
من قبلك وبالأخرة هم
يوقنون

(فان قلت) قوله بما أنزل اليك ان عني به القرآن بأسره والشريعة عن آخرها فلم يكن ذلك منزلا وقت ايمانهم فكيف قيل أنزل بلفظ الماضي وان أراد المقدار الذي سبق انزاله وقت ايمانهم فهو ايمان ببعض المنزل واشتمال الايمان على الجميع سالفه ومتروقه واجب (قلت) المراد المنزل كله وانما عبر عنه بلفظ الماضي وان كان بعضه متروقا لتعليم الوجود على ما لم يوجد كما يغلب المتكلم على المخاطب والمخاطب على الغائب فيقال أنا وأنت فعلنا وأنت وزيد تفعلان ولانه اذا كان بعضه نازلا وبعضه منتظرا النزول جعل كأن كله قد نزل وانتهى نزوله ويدل عليه قوله تعالى اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى ولم يسمعوا جميع الكتاب ولا كان كله منزلا ولكن سبيله سبيل ما ذكرنا ونظيره قولك كل ما خطب به فلان فهو فصيح وما تكلم بشئ الا وهو نادر ولا تريد بهذا الماضي منه حسب دون الآتي لكونه معقودا ببعضه وبعضه مربوطا آتية بماضيه وقرأ يزيد بن قطيب بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك على لفظ ماسمى فاعله

اتصافهم بالتقوى الآن يراد المشارفون فيتعين العطف على المتقين لبعدها الجمل على المشارفة في المعطوف واذا اتحد الموصولان ذاتا فان جعل الموصول الاول استثناء فوجب ان يعطف الثاني عليه وان جعل صفة أو مدها كان ذلك أولى الآن الكشف قد تم بالمعطوف عليه فليتأمل (قوله واشتمال الايمان على الجميع سالفه ومتروقه واجب) لم يرد أن الايمان بتفاصيل المتروك واجب حال كونه متروقا فان ذلك انما يكون عند نزوله وتحققه بل أراد وجوب الايمان بان كل ما سينزل فهو حق ولا يخفى في أنهم اذا وصفوا بالايمان بما يجب ان يؤمن به وجب ان يشار الى اشتمال ايمانهم على كله (قوله المراد المنزل كله) وذلك لانه المطابق لمقتضى الحال ولما تبين في السؤال وهو المناسب لما سيأتي من ترتيب الهدى الكامل والصلاح الشامل ويؤيده ايضا ان ما أنزل اليك قول بما أنزل من قبلك وانما يقابل مجموع ما أنزل اليه لا بعضه وكذا قوله تعالى يؤمنون فانه بدلالة على الاستمرار يدل على عدم الاختصار على ما تحقق نزوله في الماضي كأنه قال يجددون الايمان شيئا فشيئا على حسب تجديد الانزال وأما التعبير عن الماضي والمتروك بصيغة الماضي فله وجهان أحدهما تغليب ما وجد نزوله على ما لم يوجد الثاني تشبيه مجموع المنزل بما نزل في تحقق النزول وذلك لان بعضه نازل وبعضه منتظر سينزل قطعا وقد أورد على الوجهين لزوم الجمع بين الحقيقة والمجازاذا ليس هنالك معنى ثالث يعهما معا حتى يعد من عموم المجاز وأجيب بأن الجمع انما يلزم اذا كان كل واحد منهما مراد باللفظ وهما أراد به معنى واحد تركب من المعنى الحقيقي والمجازي ولم يستعمل اللفظ في واحد منهما بل في المجموع مجازا ولا يلزم جريان ذلك في جميع المعاني الحقيقية والمجازية لجواز أن لا يكون هنالك ارتباط يجعلهما معنى واحد اعرفا بقصد اليه بارادة واحدة في استعمالات الالفاظ (قوله ويدل عليه) أي على ما ذكر من الوجهين فان المراد بقوله كتابا هو المجموع لانه المتبادر عند الاطلاق خصوصا اذا قيد بكونه منزلا من بعد كتاب موسى لا بعضه ولا القدر المشترك بينهما وبين كله وقد عبر عن انزاله بلفظ الماضي مع ان بعضه كان حينئذ متروقا فوجب ان يؤول بأحد التأويلين وأما قوله سمعنا فاعلمنا فله تغليب المسموع على ما لم يسمع في ايقاع السماع عليه ولما ذكر ان المراد انزل اليك هو المنزل كله وبين وجهه واستشهد في ذلك بما ورد في التنزيل مما هو أظهر منه في الجمل على الكل واستدعا التأويل أو رده لتفسيرهما بتعارفه أهل اللغة ولا يشبهه على أحد تناوله للماضي والآتي معا الآن جله على التغليب أولى من جله على التشبيه في التحقيق هذا وقد اعترض على قوله أنا وأنت فعلنا فان الضمير في فعلنا موضوع للتكلم مع غيره وقد استعمل في معناه فلا تغليب وأجيب بأن ذلك اذا لم يعبر عن غيره بطريق الخطاب أو الغيبة وأما اذا عبر عنه بأحدها فحقه أن يجري على تلك الطريقة لأن يجعل تابعا للتكلم وقوله ولانه معطوف على تغليب والضمير راجع الى المنزل كله وكذلك المستتر في جعل وأما المحرور في نظيره فعائد الى ما أنزل وقوله لكونه معقودا تغليب لعدم ارادة الماضي فقط وأشار الى ان المتروك ارتباط بالماضي بحيث صار بمعنى واحد اتعلق به الفعل المذكور كما

* وفي تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعرض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من اثبات أمر الآخرة على خلاف حقيقة وأن قولهم ليس بصادر عن ايقان وأن اليقين ما عليه من آمن بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والايقان اتقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه والآخرة تأنيث الآخر الذي هو تقيض الاول وهي صفة الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا وعن نافع أنه خففها بأن حذف الهمزة وألقى حركتها على اللام كقوله دابة الارض وقرأ أبو حية النخري يوقنون بالهمز جعل الضمة في جارا والواو كأنهم أفيهم فقلبوا ووجه ووقت ونحوه

لحب المؤقدان الى موسى * وجعدة اذا ضاء هما الوقود

أولئك على هدى من

ربهم

(أولئك على هدى) الجملة في محل الرفع ان كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ والا فلا محل لها ونظم الكلام

أوما نأاليه (قوله وفي تقديم الآخرة) يريد أن هنالك تقديمين الاول تقديم الظرف الذي هو بالآخرة ويقيد تخصيص ايقانهم بالآخرة أي ايقانهم مقصور على حقيقة الآخرة لا يتعداها الى خلاف حقيقةها وفي ذلك تعرض بان ما عليه مة بالوهم ليس من حقيقة الآخرة في شيء كأنه قال يوقنون بالآخرة لا بغيرها كأهل الكتاب الثاني تقديم المسند اليه أعني الضمير الذي بني عليه الفعل ويقيد أيضا أن اختصاص الايقان بالآخرة مقصور عليهم لا يتجاوزهم الى الذين لم يؤمنوا من أهل الكتاب وفيه تعرض بان اعتقادهم الذي يزعمون أنه ايقان بالآخرة ليس ايقانا أصلا بل هو جهل محض كما أن معتقدتهم خيال باطل وانما الايقان ما عليه المؤمنون كما أن الآخرة هي التي يعتقدونها فقوله بأهل الكتاب توطئة لما بعده أعني بما كانوا وان قولهم عطف عليه على طريقة قولك أعجبتني زيد وكرمه والكلام على النشر المرتب أي في تقديم الآخرة تعرض بما كانوا عليه وفي بناء يوقنون على هم تعرض بان قولهم ليس بصادر (قوله وان اليقين) معطوف على ان قولهم وتمة له باعتبار ما يفيد من نفي اليقين عما عليه أهل الكتاب وبهذا الاعتبار صرح وقوع مجموع المعطوف والمعطوف عليه معمولا للتعرض وأما اثبات اليقين بما عليه من آمن فصرح به ومن ثمة توهم انه معطوف على تعرض أي وفي بناء يوقنون تعرض بان قولهم وتصريح بأن اليقين ورد بان البناء لا مدخل له في ذلك التصريح اذ لو قيل يوقنون لكان التصريح باقيا على حاله (قوله بانتفاء الشك والشبهة) قيل أراد أن العلم الذي من شأنه أن يتطرق اليه الشك والشبهة اذا انتفعا عنه كان ايقانا ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا الضروري فلا يقال تيقنت أن الكل أعظم من الجزء (قوله الذي هو تقيض الاول) صفة كاشفة أي الآخر الذي معناه الاخير المقابل للاول وهو اسم فاعل من آخر أعني تأخر الا أنه لم يستعمل وكذلك الآخر بفتح الخاء أفعول تفضيل منه (قوله من الصفات الغالبة) قال المصنف رحمه الله الغلبة قد تكون في الاسماء كالبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سيبويه وفي الصفات كالرحمن والرب من دون اضافة على الله تعالى وفي المعاني كالخوض على الشروع في الباطل خاصة والآخرة صفة غالبة على تلك الدار والديار على هذه ثم انهم ما مع كونهم ما من الصفات الغالبة قد جرى الاسماء اذ قد غلب ترك ذكر اسم موصوفهم ما معهما كأنهم ما ليسا من الصفات (قوله لحب) يروي بفتح الخاء وضمها وأصله حبب على وزن شرف أي صار محبوبا فادغم الباء بالاسكان أو بنقل ضمها الى الخاء يقال حب الى فلان وبفلان على زيادة الباء أي ما أحبه الى واللام جواب قسم محذوف ولم يوث بقسم مع أنه ماض مثبت لاجرائه مجرى فعل المدح كقولك والله انعم الرجل زيد (قوله المؤقدان) أراد ايتقاد نار الفري فانه المتبادر في استمالات العرب خصوصا في مقام المدح وصفهم بالكرم وكفى عنه بايقاد النار وبالشتم اربه وكفى عنه باضاعة الوقود وقد صح الوقود ههنا بضم الواو وهو مصدر وأما يفتحها فهو اسم لما يتوقد به والشعر لجرير على ما في الحواشي وموسى وجعدة ابناه وقيل لابي حية النخري قال الفاضل البني روى عن سيبويه قلب الواو همزة في المؤقدان وموسى (قوله الجملة في محل الرفع) هذا مذكور فيما تقدم وانما كره ليربط به قوله والان فلا محل لها أي وان لم يكن

على الوجهين انك اذا نويت الابتداء بالذين يؤمنون بالغيب فقد ذهبت به مذهب الاستئناف وذلك أنه لما قيل هدى للمتقين واختص المتقون بأن الكتاب لهم هدى اتجه لسائل أن يسأل فيقول ما بال المتقين مخصوصين بذلك فوقع قوله الذين يؤمنون بالغيب الى ساقته كأنه جواب لهذا السؤال المقدر وجيء بصفة المتقين المنطوية تحتها خصائصهم التي استوجبوا بها من الله أن يلفظ بهم ويفعل بهم ما لا يفعل بمن ليسوا على صفتهم أي الذين هؤلاء عقائدهم وأعمالهم أحقاء بأن يمد بهم الله ويعطيهم الفلاح ونظيره قولك أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الذين قاروا دونه وكشفوا الكرب عن وجهه أو تلك أهل المحبة وان جعلته تابعاً للمتقين وقع الاستئناف على أولئك كأنه قيل ما للمستقلين بهذه الصفات قد اختصوا بالهدى فأجيب بأن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلاً وبالفلاح آجلاً

الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ بل موصولاً بالمتقين صفة أو مدحاً منصوباً أو مرفوعاً فلا محال لتلك الجملة يعني على ما سبق من جعل والذين يوقنون معطوفاً على المتقين أو على الذين يؤمنون بالغيب وأما إذا أجرى الموصول الأول على المتقين وجعل الثاني مرفوعاً على الابتداء مخبراً عنه بأولئك فلها محال أيضاً كما سيأتي قال رحمه الله تعالى وفي هذا الاطلاق تعريض بأن الوجه الاتي مرجوح كما سينكشف لك عن قريب (قوله اذا نويت) استعمل في هذا الوجه اذا وفيما يقابل ان اشعاراً برجحانه وان الثاني مجرد احتمال وذلك أن السؤال والجواب على الاول يقعان على ما ينبغي فانه اذا قيل هدى للمتقين فدل باللام الجارة على اختصاصهم بكون الكتاب هدى لهم اتجه أن يقال ما بال المتقين مخصوصين بذلك وهل هم أحقابه فقال السؤال الى كونهم مستحقين لما ثبت لهم من الاختصاص والجواب مشتمل على هذا الحكم المطلوب مع تلخيص موجهه بذكر صفات تخصهم استحقوا بها اختصاص الهدى وزيد فيه ضم نتيجة الهدى اليه وهي الفلاح تقوية للمبالغة التي تضمنها قوله هدى وسلوكاً لاسلوب الحكيم وأما على الثاني فلا وجه للسؤال لان الأوصاف التي أجريت عليهم مقتضية لذلك الاختصاص اقتضاء ظاهر لكن السائل قد غفل عن اقتضاها فسال ولذلك أجاب بإعادة الدعوى بعينها تنبيهاً على أن التأمل فيها يغنيه عن مؤنة السؤال لكن غير وجه النسبة بين الهدى والمتقين وزيد التصريح بالنتيجة احترازاً عن بشاعة التكرار (قوله فوقع) عطف على اتجه وانما قال كأنه جواب اذا ليس هناك سؤال بل انجاس سؤال يجعل لذلك كأنه مقدر (قوله بصفة المتقين) أراد به جميع ما ذكر من أحوالهم وجعل علة لاستحقاقهم وفي قوله خصائصهم إشارة الى أن كل واحدة من تلك الأحوال مما تصلح أن تكون سبباً فكيف اذا اجتمعت (قوله استوجبوا) أي استحقوا أما عنده فمعنى أنه يجب على الله تعالى بموجب حكمته وجوباً عقلياً وأما عند أهل السنة فمعنى أن ذلك يلائم مجاري العادات (قوله أي الذين هؤلاء عقائدهم) أي الذين كملوا اعتقاداً وعملاً أحقاء أن يختصوا بالهدى في الدنيا والفلاح في الآخرة فيعلم من الجواب انهم يستحقون الاختصاص وان السبب في ذلك تلك الأوصاف المخصوصة بهم التي ترتب عليها الحكم واستغنى عن تأكيد النسبة ببيان علمها وقيل المقصود من السؤال هو السبب فقط أي ما هو سبب اختصاصهم واستحقاقهم أي أنه لكنه بين في الجواب مرتباً عليه مسببه فان ذلك أوصل الى معرفة السبب فنعم لم يحتج الى تأكيد الجملة وربما يقال قصد مجموع الأمرين أي هل هم أحقاء بذلك وما السبب فيه حتى يكونوا كذلك وقس على ما ذكرنا حال قولك أحب رسول الله الانصار (قوله وان جعلته) عطف على اذا نويت أي جعلت الذين يؤمنون تابعاً أما صفة أو مدحاً نصباً أو رفعاً (قوله غير مستبعد) إشارة الى سقوط السؤال وأنه نشأ من استبعاد السائل كون تلك الصفات علة لاستيجاب الاختصاص وليس ذلك مستبعداً فان قلت صفة التقوى كافية في الاستحقاق والسببية وكيف لا وتلك الأوصاف بيّنة وتفسير للمتقين فيكون السؤال على الوجه الاول أيضاً ساقطاً قلت ان سلم كونها بياناً كان المقهور من المتقين معنى مجازاً نتيجة مع السؤال وأما اذا قلنا قلت تلك المعاني وتلخصت فالسؤال ساقط كما لا يخفى (قوله دون الناس) إشارة الى الاختصاص الحاصل من ترتب الحكم على الوصف

* واعلم أن هذا النوع من الاستئناف يحكي تارة باعادة اسم من استؤنف عنه الحديث كقولك قد أحسنت الى زيد زيد حقيق بالاحسان وتارة باعادة صفة كقولك أحسنت الى زيد صديقك القديم أهل لذلك منك فيكون الاستئناف باعادة الصفة أحسن وأبلغ لانطوائهم على بيان الموجب وتخصيصه (فان قلت) هل يجوز أن يجري الموصول الاول على المتقين وأن يرتفع الثاني على الابتداء وأولئك خبره (قلت) نعم على أن يجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعر يضاً بأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بنبوته رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظافون أنهم على الهدى وطامعون أنهم ينالون الفلاح عند الله

لان المعنى كما سيأتي تحقيقه أولئك الموصوفون بتلك الصفات على هدى وإذا كان الحكم مرتباً مسبباً عن الوصف انتفى بانتفاءه فان قلت فعلى الوجه الاول يلزم التكرار في ذكر الاوصاف قلت لا بعد في ان تكرار الصفات ملخصة ثم يشار اليها مجازاً لئلا يتعلق العلم من وجهين ثم يرتبط بها ما هو مسبب عنها فان ذلك أوفى بتأدية الغرض وأنت خير بتطبيق مثال الانصار على هذا الوجه أيضاً فان المطلوب بالسؤال فيه اما الحكم واما السبب أو هما معاً على قياس ما تقدم (قوله أن هذا النوع من الاستئناف) يريد به ما شتمل على اعادة ذكر ما استؤنف عنه الحديث جواباً عن سؤال استحقاقه لما نسب اليه فاذا قيل أحسنت الى زيد اتجه أن يقال هل هو حقيق بذلك فان أجيب بذكر اسمه فقد تركتاً كيداً الجملته جرياً على خلاف مقتضى الظاهر انكسرة وان أجيب بذكر صفة فقد أفاد الحكم المطلوب مع بيان سببه القائم مقام تأكيده وقيل أراد بهذا النوع ما يكون مشتملاً على تلك الاعادة جواباً للسؤال عن سبب الحكم فيخرج ما لا يكون جواباً عن السبب أو يكون جواباً عنه ولا يشتمل على اعادة الذكر كقوله سهر دائم ثم ان اعادة الذكر تدل اجمالاً على ان هنالك سبباً فيكون الاستئناف باعادة الصفة أبلغ لاشتماله على تفصيل السبب وتخصيصه وفيه بحث لانه اذا قيل ما سبب الاحسان اليه واستحقاقه اياه كان طلباً للمعرفة سبب معين بعد أن عرف أن له سبباً في الجملة فلا يصح أن يجاب الابعاد فيمقد تصور سبب مخصوص ومن ههنا علم امتناع الجمل على السؤال عن الحكم مشفوعاً بسببه تبعاله ومعنى قوله باعادة اسمه وباعادة صفة أنه يعاد ذكر من استؤنف عنه الحديث اما باسمه أو بصفته فالاعادة ذكره فلا يرد أن الصفة غير مذكورة أو لا فكيف تعاد والمقصود من هذا التقسيم أن الاستئناف الذي في التنزيل سواء وقع على الذين يؤمنون بالغيب أو على أولئك وادعى على هذا الوجه الاحسن الذي هو اعادة الصفة وان كان الاول أرجح بما لحظناه وقد يتوهم انه على الثاني من اعادة الاسم ولذلك كان مرجوحاً وهو مدفوع بقوله وأجيب بان أولئك الموصوفين وقوله وفي اسم الإشارة (قوله نعم على أن يجعل اختصاصهم) الموصول الثاني أن اتجه بالاول ذاتاً لحقه أن يجري على ما جرى عليه الاول فان قطع عن ذلك وجعل مبتدأ فاما أن يجعل الاختصاص الحاصل من تعليق الحكم بالوصف المناسب الذي يتضمنه المبتدأ تعر يضاً بما ذكر أولاً فعلى الثاني قطع عما هو حقه وامتنع فائدة الاستئناف أيضاً لاداع يدعى الى ذلك مع انه نوع تكرر لما تقدم وعلى الاول كان التعريض فائدة مطلوبة يرتكب لها خلاف الظاهر ووجهه انه لما عبر عن المؤمنين بأنهم جامعون في الايمان بين ما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وما أنزل من قبله قابلهم بهذا الاعتبار من انفراداً أحدهما أعني كفار أهل الكتاب فعرض بان ظنهم بكونهم على الهدى ظن كاذب وان ظنهم في نيل الفلاح طمع فارغ ومعنى الكلام حينئذ أن الكتاب هدى للذين آمنوا به والذين لم يؤمنوا به ليسوا على هدى وان ظنهم ولا فلاح لهم وان طمعوهم واقية فالجملتان بحسب المعنى وان توافقتا في الطرفين وتقابلتا في الايمان اثباتاً وسلباً يستأ على حد يحسن العطف بينهما كما كل الحسن فان الاولى في وصف الكتاب بكمال الهداية للمؤمنين والثانية لسلب الاهتداء عن طائفة أخرى لم يؤمنوا به وقيل المعنى على التعريض ان الكتاب هدى للمتقين وليس هدى لمن عداهم فالعطف والمعطوف عليه متناسبان غاية التناسب وفيه نظر لان سلب كونه هدى لغيرهم ليس صفة كماله

قوله كان طلباً للمعرفة
الخ في بعض النسخ كان
ذلك طلباً لتصور سبب
مخصوص بعد العلم بان
هنالك سبباً في الجملة فلا
يصح في جوابه أن يقال
زيد حقيق بالاحسان
اذ لا يفهم منه سبب
مخصوص أصلاً ومعنى
قوله الخ كتبه محضه

وفي اسم الإشارة الذي هو أولئك ائذان بأن ما يرد عقيبه فالمدكورون قبله أهل لا كتسابه من أجل
الخصال التي عدت لهم كما قال حاتم ولله صعلوك ثم عدله خصا لا فاضله ثم عقب تعديدها بقوله
فذلك ان يهلك نفسي ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

فلا يلائم تلك الاوصاف الفاضلة التي يشهد بعضها بعضا بخلاف سلب الهداية عن لم يؤمنوا به فان فيه إشارة
الى كماله وان اختلف الموصولان ذاتا كان الاول بالثاني أن يعطف على الاول تقسيما للمؤمنين فاذا جعل مبتدأ
فان لم يجعل الاختصاص تعريضا فقد ترك ما هو أولى بلا سبب وفات نكتة السؤال المقدور وكان التخصيص
المستفاد من المعطوف منافيا في الظاهر لما استفيد من المعطوف عليه من التخصيص وان جعل تعريضا كان
وجهه ههنا أظهر مما هو ولم يكن التخصيص في المعطوف مقصودا بل وسيلة الى التعريض وتعين أن يكون
بالقياس الى المعترض بهمس والحال في العطف كما سلف (قوله وفي اسم الإشارة) توهم بعضهم أن الايدان
المدكور مختص بما اذا وقع الاستئناف على أولئك وهو باطل والصواب كما أشرفنا اليه انه جار على جميع
الاولى الثلاثة وذلك لما عرفت من ان أسماء الإشارة حقها أن يشار بها الى محسوس مشاهد والى ما ينزل
منزلته في تميزه وظهوره ولما كان الصفات المجردة على المؤمنين مميزة لهم جاعلة اياهم ككأنهم حاضرون
مشاهدون وضع أولئك موضع المضمرة إشارة اليهم من حيث أنهم موصوفون بها كانه قيل أولئك المتميزون
بتلك الصفات فصار الكلام من ترتيب الحكم على الاوصاف المناسبة ومفيد للعلية بخلاف المضمرة فانه راجع
الى الذات وليس فيه ملاحظة أوصافها وان كانت متصفة بها في نفسها فلا ترتيب هنالك على وصف مناسب
فان قلت قد تقدم منك في توجيه قوله فيكون الخطاب أدل على ان العبادة بذلك التمييز ما يدل على ان في المضمرة
ايدانا في الجملة وسياق كلامه ههنا ينافيه قلت اذا جمل التنوين في ايدان على التعظيم زالت المناقاة (قوله
فالمدكورون قبله) أدخل الفاء في خبر ان المفتوحة على معنى السببية بحسب الاخبار وانما قال أهل
لا كتسابه لان الهدى والفلاح نتيجة الكسب (قوله ولله صعلوك) أوله

لما الله صعلوكا كمناه وهمه * من العيش أن يلبس في لبوسا ومطعما
ينام الضحى حتى اذا ليله ألقى * تلبسه مسلوب الفؤاد مورما
ولله صعلوك يساورهمه * ويعضى على الاحداث والدهر مقدما
فتى طلبات لا يرى الخوص ترحة * ولا شبة ان نالهاعد مغنما
اذا ما رأى يوما مكارم أعرضت * تهم كبرا هن ثمة صمما
يرى رجحه أو نبلة ومجنه * وذاشطب غضب الضريبة مخدما
وأحناء سرج قاتر وجامه * عناد أخى هيجا وطرفا مستوما
ويغشى اذا ما كان يوم كريهة * صدور العوالى وهو محتضب دما
اذا الحرب أبدت ناجذيهما وشمرت * وولى هـدان القوم أقبل معلما
فذلك ان يهلك نفسي ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

يقال لما الله أى قبحه واعنه والصعلوك الفقير وصعاليك العرب متلصصوهم واللبوس بالفتح ما يلبس
ولله كذا كلمة تعجب ومدح يقال عند استغراب الشيء واستعظامه أى هو صنعه ومخصوص به اذله القدرة على
خلق أمثاله والمساورة المواثبة والهم القصد والعزيمة وقوله على الاحداث متعلق بمضى أى لا تشغله
الاحداث والدهر عن الاقدام على ما هو المرام وفي ما يدل من صعلوك أو صفقه له أو مخصوص بالمدح
نصبا أو رفعا واضافته الى طلبات إشارة الى علوهمته والخوص الجوع والترحة الشدة وشبة مفعول عد
أعرضت أى استبانته وظهرت ونم للتراخي في الرتبة بين القصد والتصميم وعطف النبيل على الرجح بأواذ
فلما يجمع بينهما ومجنه معطوف على مدلول ما تقدم أعنى أحدهما وشطب السيف بضم الشين وفتح الطاء

ومعنى الاستعلاء في قوله على هدى مثل تمكنهم من الهدى

وضمها أيضا طرائقه التي في متنه جمع شطبة والعصب القاطع والضريبة المضروب بالسيف وانما دخلت
 التاء وان كان بمعنى مفعول لانه في عدد الاسماء كالنطيحة والخنزم بالخاء والذال المعجمين القاطع ويروى
 بالخاء المهملة من الخنزم وهو القاطع السريع والاحتاج جمع خنوب الكسر وهو ما فيه اعوجاج من السرج
 والقتب ومنعرج الجبل وغيرها وسرج قاتر بالقاف واق لا يعقر ظهر الفرس وعتاد ثاني مفعول يري وأولهما
 رمح وماعطف عليه ولقد طبق الفصل في افراد العتاد لان السكك عتاد واحد وفي اضافته الى أخى الهيباء
 دون نفسه وفي جعله الطرف بالكسر وهو الكريم من الخيل عتاد على حدة فان قوله وطرفاه معطوف على
 أول المفعولين أعني رمح وماعطف عليه والمسوم المعلم تشبيرا بعنقه من السومة وهي العلامة أو المسيب
 للسوم فلا يركب الا في الحرب والهداف بالكسر الاحق الثقيل وحسن مصدره في حسن ويروى فحسن
 ثنائه على النداء (قوله ومعنى الاستعلاء) يريد أن كلمة على هذه استعارة تبعية شبهة تسلك المتقين بالهدى
 باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء كما شبه استعلاء
 المصوب على الخدع باستقرار المنظروف في الطرف بجامع الثبات فاستعير له الحرف الموضوع للطرفية في قوله
 تعالى ولا صلبنكم في جذوع النخل وانما قال ومعنى الاستعلاء دون معنى على لان الاستعارة في الحروف
 تقع أولا في متعلق معناها كاستعلاء النظرية والابتداء مثلا ثم يسرى اليها تبعية كما حقق في موضعه
 وقوله مثل أي تصوير فان المقصود من الاستعارة تصوير المشبه بصورة المشبه به ابراز الوجه الشبه في جانب
 المشبه بصورته في جانب المشبه به مبالغة في شأنه كأنه هو فانك اذا قلت رأيت أسدا يرمي فقد صورته في
 شجاعة بصورة الأسد وجرأته وانما قدم ههنا وجه الشبه أعني التمكن والاستقرار على تصوير المشبه
 الذي هو التمسك لانه المقصود الاصل بالقياس اليه وزعم بعض الناس أن الاستعارة ههنا تبعية تمثيلية قال
 أما كونها تبعية فلجريانها أولا في متعلق معنى الحرف وتبعيتها في الحرف وأما كونها تمثيلية فليكون كل
 من طرفي التشبيه حالة مستزعة من عدة أمور فاعترض عليه بأن انتزاع كل من طرفي التشبيه من أمور
 عدة يستلزم تركبه من معان متعددة ولا شك أن متعلق معنى الحرف هو الاستعلاء وأنه من المعاني المفردة
 كالضرب وأمثاله فلا يكون مشبهه في التشبيه الذي يركب طرفاه نعم ربما يعتبر ههناك مع شيء آخر
 ليحصل معهما مجموع هو المشبه به واذ لم يكن معنى الاستعلاء مشبهه في ذلك التشبيه سواء كان جزءا
 منه أولا فكيف يسرى التشبيه والاستعارة منه الى معنى الحرف ومحصله ان كون على استعارة تبعية
 يستلزم كون معنى الاستعلاء مشبهه وأن تركب الطرفين يستلزم أن لا يكون مشبهه فلا يجتمعان فاذا
 جعلت على تبعية لم تكن تمثيلية مركبة الطرفين بل كانت استعارة في المفرد كما بينا وأجيب عنه بأن انتزاع
 كل من طرفي التشبيه من عدة أمور لا يوجب تركبه في نفسه بل يقتضي تعددا في مأخذه ورد بأن المشبه
 مثلا اذا كان مستزعا من أشياء متعددة فاما أن ينتزع بتمامه من كل واحد منها وذلك باطل لانه اذا أخذ
 بتمامه من كل واحد منها كان أخذه مرة ثانية من واحد آخر لغا بل تحصيل الحاصل واما أن ينتزع
 من كل واحد منها بعض منه فيكون مركبا بالضرورة واما أن لا يكون ههناك لاهذا ولا ذاك وهو أيضا
 باطل اذ لا معنى حينئذ لا انتزاعه من تلك الامور المتعددة أصلا فتعين القسم الثاني ولزم المطلوب على
 أن هذا الزاعم قد صرح في تفسير قوله تعالى كمثل الذي استوقد ناراً بأنه لا معنى لتشبيه المركب
 بالمركب الا أن ينتزع كيفية من أمور عدة وتشبه بكيفية أخرى مثلها فيقع في كل واحد من الطرفين
 أمور متعددة وأيضا قد اتفقوا على أن وجه التشبيه في التمثيل يجب أن يكون مركبا وما ذاك الا لكونه
 مستزعا من متعدد وأمثال ذلك مما لا يلتبس على ذي فطنة ناقد وفكرة صائبة وكافي بك قد تطلعت
 نوازغ من قلبك الى ما يشي غليل صدرك من تحقيق المقام الذي زلت فيه الاقدام فنقول وبالله التوفيق

واستقرارهم عليه وتمسكهم به شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى الباطل وقد صرحوا بذلك في قولهم جعل الغواية مركبا وامتطى الجهل واقتعد غارب الهوى

اعلم ان قوله على هدى يحتمل وجوها ثلاثة الاول ما مر من تشبيه تمسكهم بالهدى باستعمال الراكب الثاني أن تشبيه هيئة منتزعة من المتقى والهدى وتمسكهم بالهيئة المنتزعة من الراكب والمركوب واعتلائه عليه فيكون هناك استعارة تمثيلية مركبة كل من طرفيها الكناية لم يصرح من الالفاظ التي هي بإزاء التشبيه بالابكامة على فان مدلولها هو الاعداء في تلك الهيئة وما عداها تتبع له يلاحظ معه في ضمن الالفاظ منوية وان لم تكن مقدرة في نظم الكلام فليس حينئذ في على استعارة أصلا بل هي على حالها قبل الاستعارة كما اذا صرح بتلك الالفاظ كلها الثالث أن يشبه الهدى بالمركوب على طريقة الاستعارة بالكناية وتجعل على قرينة لها على عكس الاول كما اختاره الامام السكاكي وحينئذ فن اعتبر في طرفي التشبيه تلك الهيئة الوجدانية وحكم بان الاستعارة تبعية فقد اشتبه عليه الوجه الاول بالثاني وقد عاين في ذلك من ادعى تكرره في الكشف وهو يرى منه ويوهم أن عبارة المفتاح في تقرير الاستعارة التبعية في لعل بينة في اجتماع التبعية والتمثيلية فيما ادعاه وليس فيها الا أنه شبهه حال المكلف بحالة المرتجي والحال أعم من المفرد والمركب كما لا يخفى فان قلت اذا جوز في التمثيل أن يكون طرفاه مفردين مع تركب وجهه أمكن أن يجامع الاستعارة التبعية في الحروف والافعال قلت نعم لكن الحق استلزام التمثيل تركب طرفيه فان المتبادر من قولهم التمثيل ما وجهه منتزع من عدة أمور اتزاع وجهه من عدة أمور في كل من الطرفين وان أمكن أن يراد انتزاعه من أمور هي أجزاء كافي الهيئة المنتزعة التي تجعل مشبهة أو مشبه به لا يقال تركب طرفيه واجب بحسب المعنى وأما بحسب اللفظ فلا اذر بما يطلق لفظ واحد على قصة كقوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً لان قبول المراد بكون المعنى مفرداً أن يلاحظ ملاحظة واحدة في ضمن لفظ واحد سواء لم يكن له أجزاء أو كانت له أجزاء متعددة لوحظت دفعة إجمالاً وبكون المعنى مركباً أن يلتفت إلى أشياء عدة كل على حدة ثم يضم بعضها إلى بعض وتصير هيئة وجدانية وكل معنى ذي أجزاء عبر عنه بلفظ واحد لم تكن تفاصيلها ملحوظة ولم تعد مركباً وأما التشبيه بالمثل فلا يغني عنك شيئاً فان الحالة المختصة المشبهة انما تفهم من الالفاظ مقدرة أي مثلهم عاذاً كمن اظهرا الايمان واطمان الكفر وما يترتب عليه من الخداع المستتبع للنافع كما أن الحالة المشبهة بهم تفهم من جميع الالفاظ المذكورة ههنا (قوله ونحوه هو على الحق) تجرى فيه الوجوه الثلاثة (قوله وقد صرحوا بذلك) لما ذكر أن كلمة على مستعارة للتمسك بالهدى لزم من ذلك تشبيه الهدى ونظارته بالمركوب ورجعاً تبادر إلى بعض الاوهام استبعادها فأزاله بأن هذا التشبيه فيما ذكرناه ضمنى غير مقصود من الكلام وقد صرحوا به في مواضع أخرى وجعلوه مقصوداً منه أما في صورة التشبيه كما في قولهم جعل الغواية مركباً فإنه في قوة قولك الغواية مركب أي كالمركب وأما في صورة الاستعارة كما في قولهم اقتعد غارب الهوى فقد شبه الهوى بالمطية على طريقة الاستعارة المكنية ورجعاً لها بإثبات الغارب وشرح بذكر الاقتعاد وأما قولهم امتطى الجهل فان جعل بمنزلة قولك ركب مطية الجهل كان استعارة بالكناية كغارب الهوى وان جعل في قوة قولك اتخذ الجهل مطية كان تشبيهاً كالاول وأما ما كان تشبيهاً للجهل بالمطية مقصوداً من الكلام وهو المراد بكونه مصرحاً به وقيل امتطى هو استعارة تبعية شبه اتصافه بالجهل واستقراره عليه بامتطاء المطية واستعمال اسم التشبيه للشبه وسرت الاستعارة إلى الفعل وذكر المفعول أي الجهل قرينة لها ويرد عليه أنه لا فرق حينئذ بينه وبين قوله على هدى في أن تشبيه الهدى بالجهل بالمركوب ليس مقصوداً منهما والتشبيه المقصود مستفاد من الاستعارة التبعية فجعله في أحدهما مصرحاً به دون الآخر تحكيم والفرق بان معنى الاستعارة خارج عن معنى الحرف ومعنى المصدر داخل في الفعل غير صحيح وعلى تقدير

ومعنى هدى من ربهم أى منحوه من عنده وأوتوه من قبله وهو اللطف والتوفيق الذى اعتضدوا به على أعمال الخير والترقى الى الافضل فالافضل ونكر هدى ليفيد ضرر ما بهما لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كأنه قيل على أى هدى كما تقول لو أبصرت فلانا لا أبصرت رجلا وقال الهذلى

فلا وأبى الطير المربة بالضحى * على خالد قد وقعت على لحم

* والنون فى من ربهم أدغمت بغنة وبغير غنة فالكسائى وحزرة وزيد وورش فى رواية والهاشمى عن ابن كثير لم يغنوها وقد أغنمها الباقر والأباعر وفقدروى عنه فيها روايتان * وفى تكرير أولئك تنبيه على أنهم كما ثبتت لهم الأثر بالهدى فهى ثابتة لهم بالفلاح فجعلت كل واحدة من الاثنين فى تميزهم بهما عن غيرهم بالمثابة التى لو انفردت كفت مميزة على حياها (فان قلت) لم جاء مع العاطف وما الفرق بينه وبين قوله أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون (قلت) قد اختلف الخبران ههنا فلذلك دخل العاطف بخلاف الخبرين فانه مامة ففان لان التسجيل عليهم بالغفلة وتشبيههم بالانعام شئ واحد فكانت الجملة الثانية مقررة لما فى الاولى فهى من العطف بعزل

صحته فالظاهر أنه لا يوجب الاختلاف المذكور وقد يتوهم أن لفظ ذلك فى قوله وقد صرحوا بذلك إشارة الى التشبيه المدلول عليه بقوله شبهت أعنى التشبيه المقصود بالاستعارة فى على وهو بعيدا لا ينطبق عليه شئ من الأمثلة وقيل إشارة الى ارادتهم معنى الاستعلام والزكوب وهذا أبعد (قوله أى منحوه) زاد حرف التفسير بين المبتدأ والخبر تأكيد للاتحاد وزيادة فى البيان والمقصود أن من ابتداء ثبوتهم من ربهم صفة الهدى وتفسيره باللطف والتوفيق رعاية لمذهبهم وأما عند الجماعة فهو خلق الاهتداء فيهم والتوفيق هو اللطف الداعى الى أعمال الخير كما ان العصمة هو اللطف الزاجر عن أعمال الشر (قوله الى الافضل فالافضل) قيل هذه الفاء لتعقيب على سبيل الاستمرار والمعنى انه اذا ساعد هم اللطف على عمل فأقدموا عليه استنزوا لطفها آخر اكمل من الاول فيجد ثوابه عملا أفضل وهكذا كل لطف يدعو الى عمل يستجلب لطفه فلا يزالون يترقون فى الأعمال الفاضلة (قوله الهذلى) هو أبو خراش بن خالد ابن زهير ولا فائدة فى أول القسم كما فى فلا أقسم ولقد وقعت جواب القسم والخطاب للطير على طريقة الالتفات وتنكير لحم التعظيم أى على لحم أى لحم استعظم لحم خالد اعظمه فاستعظم الطير الواقعة عليه وأياها حيث أقسم به ولا حاجة الى ما توهم من أن أبى ههنا جمع على الشذوذ نظر الى كثرة الطير وقيل الاب مقحم أى يديه خالد نفسه وأضيف اليه لوقوعها عليه وملاسته اياها كما تقول أبو الثريد وأبو تراب والمربة اللازمة بالمكان من أرب بالمكان أقام به ولزمه وعن المصنف أنه كان يقول ما أفصحك يا بيت المربة (قوله وبغير غنة) المشهور عند القراء انه لا غنة مع اللام والراء وقد وردت عنهم فى بعض الروايات الغنة معهم على تفصيل يقرب مما ذكره المصنف وأما بحسب العربية فلا نزاع فى جوازها (قوله كما ثبتت) فى موضع المصدر لقوله ثابتة كأنه قيل تنبيه على أنهم ثابت لهم الأثر بالفلاح كما ثبتت لهم الأثر بالهدى فان جعلت الفاء زائدة لم يمنع أعمال ما بعدها فاقمها قبلها وان جعلت دالة على ان الأثر بالهدى سبب للأثر الاخرى احتيج فى الظاهر الى تفصيل ثابتة بلا فاء كما صورناه (والأثر) بفتح الهمزة والياء التقديم والاستبعاد يقال استأثر بالشئ استبد به وقوله (فى تميزهم) امامتعلق بجعلت أو بالنظر فى الذى وقع موقع المفعول الثانى أعنى بالمثابة أى المنزلة وسبب أى بيان أصلها فى قوله تعالى مثابة للناس والحاصل أن تكرير أولئك أفاد اختصاصهم بكل واحد منهم ما على حدة ليكون كل منهم متميزا لهم عن عداهم ولولم يتكرر لربما فهم اختصاصهم بالجموع فيكون هو المميز لا كل واحدة (على حياها) حياى الشئ وحواله بمعنى فعنى كفت مميزة على حياها انها مستقلة فى ذلك مع ما حوالها وفى حيزها بلا احتياج الى خارج (قوله قد اختلف الخبران ههنا) أى على هدى والمفلحون يريد أنهم ما مع تناسبهما معنيان متميزان تعقلا وهو ظاهر ووجودا فان الهدى فى الدنيا والفلاح فى العقبى واثبات كل منهما

وأولئك هم المفلحون

* وهم فصل وفائده الدلالة على أن الوارد بعده خبر لصفة والتوكيد وإيجاب أن فائدة المسند ثابتة للمسند اليه دون غيره أو هو مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبراً أو ثلث * ومعنى التعريف في المفلحون الدلالة على أن المتقين هم الناس الذين عنهم بلغك أنهم يفلحون في الآخرة كما إذا بلغك أن انساناً قد تاب من أهل بلدك فاستخبرت من هو فقل زيد التائب أي هو الذي أخبرت بتوبته

أمر مقصود في نفسه فالجملتان المشتملتان عليهما المتحدتان في الخبر عنه متوسطتان بين كمال الاتصال والانقطاع فلذلك أدخل العاطف بينهما وأما الخبران أعني كالانعام والغافلون فهما وإن اختلفا مقامهما قد اتحدتا مقصوداً إذ لا معنى للتشبيه بالانعام إلا المبالغة في الغفلة فكان الجملة الثانية ههنا المشاركة الأولى في المحكوم عليه مؤكدة لها فلا مجال للعطف بينهما (قوله وفائده) يريد أن لضمير الفصل فوائد الأولى الدلالة على أن ما ورد بعده خبر لما قبله لا نعت له ولذلك سمي فصلاً الثانية توكيد الحكم للدلالة على ربط المسند بالمسند اليه وقيل توكيد المحكوم عليه لأنه راجع إليه فهو تكرير له الثالثة الدلالة على حصر المسند في المسند اليه فعلاً كان أو اسماً معرفاً كان أو منكراً فان قولك زيد هو أفضل من عمرو معناه بالفارسية زيد أوسط كه أفضل است از عمرو ومنهم من استشهد على إفادته الحصر بالاستعمال في مثل ان الله هو الرزاق وكنت أنت الرقيب ثم قال وهذا انما يتم إذا استفيد منه التخصيص فيما كان الخبر فيه نكرة والافتعريف الخبر باللام الجنسية هو المفيد للحصر على المبتدأ وإن لم يكن هناك فصل كقولك زيد الأمير (قوله أو هو مبتدأ) قسم لقوله هم فصل قيل هذا جار على تقديرى العهد والجنس وأما كونه فصلاً فمخصوص بالجنس (قوله على أن المتقين هم الناس الذين الخ) فاللام في المفلحون حينئذ لتعريف العهد الخارجى ولا حاجة إلى اعتبار قصر كما إذا قلت الزيدون هم المنطلقون إشارة إلى المعهودين بالانطلاق الآن فجعل كلمة هم فصلاً فتقصص إلى قصر المسند على المسند اليه أفراداً دفعل الماعى أن يتوهم من تناول المعهودين بالفلاح في الآخرة غير المتقين أيضاً (قوله فقل زيد التائب) اعترض عليه بأنه غير مستقيم فأنك قد عرفت ان انساناً قد تاب فأنت بسؤالك عنه طالب تعيينه بان تحكم عليه بأنه زيد مثلاً فالجواب المطابق للتائب زيد حتى لو اقتصر على ذكر زيد كان خبراً لمبتدأ محذوف لا مبتدأ خبره محذوف وأجيب بان الضمير في قولك من هو راجع إلى التائب أي من التائب فن مبتدأ والتائب خبره كما هو مذهب سيديويه والمعنى أزيد التائب أم عمرو أم غيرهما فالمطلوب بهذا السؤال أن يحكم بالتائب على خصوصية ما من تلك الخصوصيات فالصحيح ما ذكره العلامة ليكون الجواب مطابقاً للسؤال والمثال موافقاً للنظم التذييل في كون الخبر معروفاً باللام العهد نعم ان جعل كلمة من خبراً مقدماً كان الحق ما ذكره المعترض الا انه يفوت موافقة المثال للمقصود والعجب أن هذا مع شدة وضوحه قد خفي على كثير من الاذهان وأعجب منه أن بعضهم نبه على ما قررناه ولم يتنبه له وزعم أن دعوى رعاية المطابقة منقوضة بان من قام بجملة اسمية وقد إيجاب بجملة فعلية كقوله تعالى قل يحيمها الذى أنشأها أول مرة في جواب من يحيى العظام وقوله تعالى ليقولن خلقهن العزيز العليم في جواب من خلق السموات والارض ولم يدرك أن المحكوم عليه حقيقة في زيد قام هو زيد قد تم أو آخر فالسائل عن قام طالب الحكم بالقيام على زيد أو عمرو فإذا أجيب بقام زيد مطابق سؤاله في المعنى وإن خالفه في اللفظ بكونه جملة فعلية لسر يطلعك عليه إذا حان وقتسه بخلاف زيد التائب فان التقديم فيه يوجب اختلاف المحكوم عليه فتفوت المطابقة المعنوية التي تحب الحافظة عليها كافي قولك أخوك زيد وزيد أخوك ثم ان هذا الزاعم يتحيره في توجيه هذا المقام ذكر أن الشيخ عبد القاهر في دلائل الإعجاز كلاماً يؤيد أوله كلام المصنف وآخره كلام المعترض وهذا أيضاً خبط آخر فان محصل ما أورده الشيخ هناك أنك إذا عهديت انساناً بالانطلاق وجوزت أن يكون زيداً أو غيره فإذا قيل زيد المنطلق أو المنطلق زيد كان بياناً لا يجادز يد مع الشخص المعهود لا بياناً لانطلاقه فانه معاً ولم يرد أن

أوعلى أنهم الذين ان حصلت صفة المفلمين وتحققوا ما هم وتصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم

تقديم زيد على المنطلق وتأخير عنه يجوز ان معاني حالة واحدة بل أراد أن كل واحد منهما انما هو بحسب ما يقتضيه مقالك وحالك من طلب الحكم على هذا بذالك وعلى ذلك بهذا الا أنه لم يتعرض ههنا لتعيينه وقوله في آخر كلامه واذا قيل المنطلق زيد فالمعنى على انك رأيت انسانا ينطلق بالبعد عنك فلم تعلم أزيد هو أم عمرو فقال صاحبك المنطلق زيد أى هذا الشخص الذي تراه من بعيد هو زيد ليس فيه اشارة الى تقدير السؤال من المخاطب بل قوله أزيد هو أم عمرو بيان في الجملة باتحاد زيد بذات الشخص المعهود وأمثال هذه المباحث لا تزلزل من له قدم راسخ في قواعد المعاني واستخراج نكتها مؤسسه على تلك المبادئ (قوله أوعلى أنهم الذين ان حصلت) اشارة الى المعنى الثانى لتعريف المفلمين وهو تعريف الجنس المسمى بتعيين الحقيقة الا أن الخبر المعروف بلام الجنس قد يقصده تارة حصره على المبتدأ اما حقيقة أو ادعاء نحو زيد الامير اذا انحصرت الامارة فيه أو كان كاملا فيها كأنه قيل زيد كل الامير وجميع افراده فيظهر الوجه في افادة الجنس الحصر وقد يقصده أخرى لأن المبتدأ هو عين ذلك الجنس ومتحد به لأن ذلك الجنس مفهوم آخر مغاير له فيحصر في المبتدأ بحيث لا يوجد في غيره كافي الحصر الحقيقي أو كامل فيه بحيث لا يعتد به في غيره كافي الحصر الادعاء فهذا معنى آخر للخبر المعروف بلام الجنس غير الحصر وهذا هو الذى ذكره الشيخ في دلائل التجاوز والمخلص ما أورد فيها أن الخبر المعروف باللام قد يراد به العهد كافي قولك زيد المنطلق لمن يعلم انه كان انطلق ولم يعلم انه لمن كان وقد يراد به حصر مفهومه في المبتدأ على انه لم يحصل لغيره أصلا أو على الكمال كافي قولك زيد الشجاع وقد يراد به ظهور اتصاف المبتدأ بهذه الصفة كافي قوله ووالدك العبد أى ظاهر اتصافه بالعبدية وقد يراد به معنى آخر دقيق يكون المتأمل عنده كما يقال تعرف وتنكر كقولك هو البطل المحامى فانك لا تريد به عهدا ولا حصر جنس ولا ظهورا تصاف بل تريد أن تقول لصاحبك هل سمعت بالبطل المحامى وهل تصورت حقيقة ما هو فان كنت قتلتة علما واحطت به خبرا فعليك بفلان واشدد به يدك فهو ضالتك وعنده بغيتك وطريقته طريقة قولك هل سمعت بالاسد وهل تعرف ما هو فان كنت تعرفه فزيد هو هو بعينه لا حقيقة له وراءه ثم ان دعوى كون زيد حقيقة الاسد مشلا انما يتأتى اذا تصورت تلك الحقيقة في الوهم بصورة تناسب تلك الدعوى فانها لو تركت على حالها لم يكن ادعاء ايجاد زيد بها مستحسنا مقبولا فلذلك قال الشيخ بعد توضيح هذا المعنى وتكثير أمثله هذا كله على معنى الوهم والتقدير وان تصور في خاطره شيئا لم يره ولم يعلمه ثم تجر به مجرى ما علمه وليس شئ بأغلب على هذا الضرب الموهوم من الذى فانه يحى كثير على انك تقدر شيئا في وهمك ثم تعبر عنه بالذى كقوله

أخولك الذى ان تدعى به الماسة * يجبل وان تغضب الى السيف يغضب

فتخيل من ذلك بعض الناس أن تعريف الخبر في هذا المعنى ليس تعريف الجنس وقال أطبق الناظرون في هذا الكتاب على انه يريد بذلك تعريف الجنس وينبغي ان تعلم أنه اشارة الى معنى آخر لتعريف الخبر وهو فاسد اذا قد ثبت لك انه تعريف جنس اعتبر معه تصوير الحقيقة بصورة وهمية توصلا الى دعوى الاتحاد بينهما وبين ما أخبر عنها فهو من فروع الجنس كالحل على الكمال وكيف لا والتعريف باللام منحصر في العهد والجنس فان قلت ظهور الاتصاف بضمون الخبر ليس شيئا منهما قلت هو راجع الى الجنس أيضا كما أنه بعد ما جعل خبرا عرف باللام اشارة الى حضور الجنس في الالهامان من حيث انها صفة للخبر عنه وهذا معنى ظهور اتصافه به وقد اختار العلامة في تعريف المفلمين ذلك المعنى على حصر الجنس لانه أدق وأبلغ فقوله (ما هم) مفعول ثانى لتحقيقوا ومثله لا يسمى تعليقا لوجود العمل في المفعول الاول وقوله (وتصوروا بصورتهم الحقيقية) اشارة الى تصوير حقيقة المفلمين بالصورة التى حقها أن يكونوا عليها وقوله (فهم هم) فيه اشارة الى الاتحاد والضمير الاول للتعين والثانى للمفلمين

لا يعدون تلك الحقيقة كما تقول اصحابك هل عرفت الاسد وما جبل عليه من قرط الاقدام ان زيدا هو هو فانظر كيف كرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله أحد على طرق شتى وهي ذكر اسم الإشارة وتكريره وتعريف المفاهيم وتوسيط الفصل بين أولئك ليصركم هماتهم ويرغبك في طلب ما طلبوا وينشطك لتفقد ما قد تموا وينشطك عن الطمع الفارغ والرجاء الكاذب والتمنى على الله ما لا تقتضيه حكمته ولم تسبق به كلمة اللهم زينا بل لباس التقوى واحشرناني زمرة من صددت بذكركهم سورة البقرة والمفلح الفائز بالبغية كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه والمفلح بالجيم مشبه ومنه قولهم لا طائفة استغنى بأمرك بالخاء والجيم والتركيب دال على معنى الشوق والفتح وكذلك أخواته في الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفلى * لما قدم ذكر أوليائه وخالصة عبادته بصفاتهم التي أهلهم لاصابة الرزقي عنده وبين أن الكتاب هدى ولطف لهم خاصة قفي على أثره بذكركم اصدادهم وهم العتاة المردة من الكفار الذين لا يقع فيهم الهدى ولا يجدي عليهم اللطف وسواء عليهم وجود الكتاب وعدمه وانذار الرسول وسكوته (فان قلت) لم قطعت قصة الكفار عن قصة المؤمنين ولم تعطف كحق قوله ان الابرار في نعيم وان الفجار في جحيم وغيره من الاي الكثيرة (قلت) ايس وزان هاتين القصتين وزان ماذ كرت لان الاولى فيما نحن فيه مسوقة لذكر الكتاب وأنه هدى للتقين وسيقت الثانية لان الكفار من صفتهم كيت وكيت

وقوله (لا يعدون تلك الحقيقة) تأكيذا لا لتحادلا تصوير بيان لحصر المبتدئين في الخبر كما ظن حيث قيل اذا جعل الامام للعهد اريد قصر الفلاح عليهم واذا جعلت للجنس اريد قصرهم على صفة الفلاح فانه مخالف للقاعدة المقررة من ان تعريف الخبر بلام الجنس يفيد قصره على المبتدئين لا عكسه وان أشعر به كلامه في الفائق حيث قال معني قوله ان الله هو الدهر ان الله هو الجالب للعوادث لا غير الجالب وذهب رحمه الله تعالى الى أن الحصر على الوجهين للسند على المسند اليه أو على العهد قصر افراد أو على الجنس قصر قلب الخ وما حقهناه هو المعقول عليه فان قلت اذا ادعى ان المتقين عين حقيقة المفلحين فلا يتصور هناك حصر أصلا فكيف استعمل فيه ضمير الفصل قلت قد جردت لبيان الخبر عن النعت وتأكيذا الحكم اماما معاولا عدهما وكذا اذا أريد حصر المبتدئين على الخبر وتوسط بينهما كقولك الكريم هو التقوى أي لا كرم الا التقوى وأما اذا كان الخبر بالمعرف مفيدا لحصر الجنس في المبتدئين كان الفصل مؤكدا كقولك زيدا هو الامير (قوله فانظر كيف) لما كان النظر وسيلة الى العلم كان متضمنا للمعنا فجازا بقاؤه على الاستفهام معلقا عنه وقوله عز من قائل كقولك عز قائل لا هو تميز عن النسبة أي عز قائلته أو حال على أن المراد بقائل هو الجنس أي عز قائل من القائلين (قوله على طرق شتى) متعلق بذكر ما التنبيه بذكركم اسم الإشارة وتكريره فلما عرفت من انه بمنزلة إعادة الوصف وتعليق الحكم به وان تكريره يدل على اختصاص كل واحد من الهدى والفلاح بهم وأما تعريف المفلحين فعلى العهد ظاهر سواء اعتبر فيه حصر أولي أو أماء على الجنس فلا أن المقصود هو الاتحاد بتلك الحقيقة وذلك أبلغ من الاختصاص وأما بتوسط الفصل فن حيث دلالة على الحصر أو تأكيذا الحكم (قوله يشبطك الخ) يشير الى أن أصحاب البكار لا يفوزون بالشفاعة والنجاة من العقوبة ودخول الجنة وأنهم محملون في النار تعريض بأهل السنة حيث يطمعون في ذلك والجواب أن المقصود اختصاصهم بالكمال من الهدى والفلاح فلا يلزم من ذلك أن لا يكون غيرهم هدى ولا فلاح أصلا (قوله استغنى) فهو من كنايةات الطلاق أي فوزي واستغنى بأمرك (قوله على معنى الشوق) يقال فلحت الارض أي شقت والجد يد بالجد يد يفلح أي يشق ويقطع ومنه الفلاحة بمعنى الحراثة (قوله فلق) شق وفلذ قطع وفلى فرق الشعر لطلب القمل (قوله قفي على أثره) يقال قفيتها به وقفيت به على أثره أي اتبعته اياه وفي قوله سواء عليهم وجود الكتاب وعدمه إشارة الى التناسب بين القصتين الذي حسن به تعقيب احدهما بالآخر زيادة حسن وان لم يصلح

فبين الجملتين تبين في الغرض والاسلوب وهما على حدلما يحال فيه للعاطف (فان قلت) هذا اذا زعمت ان الذين يؤمنون جار على المتقين فأما اذا ابتدأته وبنيت الكلام لصفة المؤمنين ثم عقبته بكلام آخر في صفة اخذادهم كان مثل تلك الاى المتلوقة (قلت) قد مر في أن الكلام المبتدأ عقيب المتقين سبيله الاستئناف وأنه مبني على تقدير سؤال فذلك ادراج له في حكم المنقذين وتابع له في المعنى وان كان مبتدأ في اللفظ فهو في الحقيقة كالجاري عليه

معصا للعطف بينهما (قوله فيبين الجملتين تبين في الغرض والاسلوب) أما التباين في الاول فلا في الغرض من الاولى بيان بلوغ الكتاب غاية الكمال في الهداية تقرير الكونه يقينا لا محال فيه للشك وتحقيق الكونه ذلك الكتاب الكامل في جنسه المتحدى باعجازه ومن الثانية بيان اصرار الكفار على ما هم عليه من الكفر والضلال وأنه لا يجدي عليهم الاطاف والانداز وأما التباين في الثاني أي الاسلوب وهو الفن والطريق فلا في طريق الاداء في الاولى أن يحكم على الكتاب مع حذفه لفظا بما جعل المتقون قيدا للمسا حكم به عليه وفي الثانية أن يحكم على الكفار قصد مع ذكرهم لفظا وصدرت بان اشعارا بالانقطاع والشروع في فن آخر لا يقال الجملتان مسوقتان لبيان حال الكتاب فالاولى لبيان أنه هدى للمتقين والثانية لبيان أنه ليس هدى لخذادهم فهما على حد يحسن العطف بينهما لانا نقول قد عرفت أن الذي سميت به الثانية هو الحكم على الكفار بالاصرار وان وجود الانذار وعدمه سواء عليهم وأما ان الكتاب بحيث لا يجديهم فعلوم تبعه لا قصد اولو كان مقصودا لم يحسن العطف أيضا لان الانتفاع به صفة كمال له يؤيد ما سبق له الكلام في هذا المقام من تخفيف شأنه واعلام مكانه بخلاف عدم الانتفاع (قوله فهو في الحقيقة كالجاري عليه) يعني أنه وان كان في صورة كلام مستقل منقطع عما قبله حيث جعل مبتدأ لفظا مخبرا عنه بأولئك لكنه مرتبط به ارتباطا معنويا صار به من تمة ما قبله متصلا به اتصال التابع بمتبوعه فكما لا يصح العطف على تقدير كونه موصولا اما صفة مجرورة أو مخصوصا منصوبا أو مرفوعا لم يصح أيضا على تقدير كونه منقطعا وانما قال كالجاري عليه اشارة الى الفرق بين المستأنف والمخصوص نصبا أو رفعافان المخصوص وان لم يكن جاريا على متبوعه صورة فهو جار عليه حقيقة فانه مسوق لاثبات مفهومه للنعوت الذي قطع هو عن اعرايه بخلاف المستأنف الذي سبق للحكم عليه بالهدى والفلاح وانما يفهم ثبوته للمتقين ضمنا فهو كالجاري في الاتصال وعدم الاستقلال وذلك لانه مبني على السؤال المبني على ما نشأ منه فهو من مستقبهاته فاذا لم يصلح لذلك ما هو من توابعه وروادفه لم يصلح هو لذلك فان قلت يرد عليه الوجه الاخير وهو أن يجعل والذين يؤمنون مبتدأ خبره أولئك على هدى فانها حينئذ جملة مستقلة في وصف المؤمنين جاءت معطوفة على ما تقدمها فليعطف عليها جملة وصف الكافرين كما في الآيات الاخر قلت ينسحق بأنه بني الكلام ههنا على الوجه المرضي وما ذكرته وجه ضعيف كالوجه اليه بل ربما يستدل بهذا البناء على ضعفه وأيضا قد عرفت أن هذه الجملة محمولة على التعريض وان معناها على ما حققناه يناسب وصف الكتاب بالكمال ولذلك جاز عطفها على سابقتها وأما جملة ان الذين كفروا فلا مدخل لها في ذلك فلا وجه للعطف فيها هذا وقد زعم بعضهم أن خلاصة الجواب المذكور في الكتاب ان الذين يؤمنون بالغيب الى ساقته استئناف وقع جوابا عن سؤال وان قوله ان الذين كفروا لا يصلح أن يكون جوابا عن ذلك السؤال فامتنع العطف لذلك ورد بأنه مع كونه غير كلام المصنف غير مستقيم فانه اذا قيل ما بال المتقين مخصوصين بكون الكتاب هدى لهم دون من عداهم حسن غاية الحسن أن يقال لان الموصوفين بتلك الصفات أحقاء بذلك والكفار المصيرين لا ينفذهمون به بل مستوعولهم وجود الكتاب وعدمه فان هذا المعطوف يؤيد اختصاصهم بالنفي عن غيرهم وتوهمهم اخرون في الآية أنه ترك العطف في الآية لانه استئناف آخر كانه قيل ثانيا ما بال غيرهم لم يهتدوا به فأجيب بأنهم لا عراضهم وزوال استعدادهم لم تنجح فيهم دعوة الكتاب الى الايمان ورد بأنه بعد ما تقرر ان تلك

* والتعريف في (الذين كفروا) يجوز أن يكون للعهد وأن يراد بهم ناس بأعيانهم كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم وأن يكون للجنس متناولا كل من صمم على كفره تصميما لا يرعوى بعده وغيرهم ودل على تناوله للمصيرين الحديث عنهم باستواء الانذار وتركه عليهم و (سواء) اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى تعالى الى كلمة سواء بيننا وبينكم في أربعة أيام سواء للسائلين بمعنى مستوية وارتفاعه على أنه خبر لان وأنذرهم أم لم تنذرهم في موضع المرتفع به على الفاعلية كأنه قيل ان الذين كفروا مستوعولهم انذارك وعدمه كما تقول ان زيداً اختصم أخوه وابن عمه أو يكون أنذرهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء وسواء خبر مقدم بمعنى سواء عليهم أنذارك وعدمه والجمله خبر لان (فان قلت) الفعل أبدأ خبر لا مخبر عنه

ان الذين كفروا سواء عليهم

* قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم

الاولى صاف المختصة هي المقتضية لذلك السؤال لم يبق لهذا السؤال وجه وقيل ترك العطف لغاية الاتحاد والاتصال وهو أيضا مردود بان شرح تمرد الكفار لا يؤثر ككون الكتاب كاملا في الهداية (قوله) والتعريف في الذين كفروا وذلك أن تعريف الذي من بين الموصولات كتعريف ذى اللام في كونه للعهد تارة والجنس أخرى سواء جعلت من المعرف باللام كما ذهب اليه شاذلية من النجاة أولا كما عليه المحققون والوجه في العهدان هو لاء اعلام الكفر والمشهورون به فهم لذلك كالحاضرين في الاذهان فاذا أطلق اللفظ التفت اليهم واذا جمل على الجنس يعم الكفار الا أن الاخبار عنهم بما يدل على الاصرار دل على ان المرادهم المصرون فقط فيكون اللفظ عاما مقصورا على بعض افرادهم بقريضة الخبر لا يقال المصنف لم يذهب الى أن الجمع المحلى بالام الجنس للاسـتغراق بل هو عند لا إطلاق الصالح لكل والبعض حيث صرح في قوله تعالى اذا طلقتم النساء أنه لا عموم ولا خصوص في النساء ولكنه اسم جنس وفي قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء بأن اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لسكناه وبعضه فجاء في أحد ما يصلح له يعني في ذوات الاقراء كالاسم المشترك لاننا نقول هو لا يمنع صلاحه للعموم بل يمنع ظهوره فيه كما هو مذهب أصحاب الاصول فذهب ههنا المصنف الى أن هذا الصالح للعموم مستعمل فيه ومقصود على البعض بواسطة القرينة وفيه أنه تطويل للمسافة بلا طائل وقيل المختار عنده أن مثل هذا الجمع للعموم وأما كونه لا إطلاق فتشئ ذكره في بعض المواضع من هذا الكتاب وهو مردود بالنص المنقول منه وأما تفسيره للجمع المعرف باللام بمعنى الاستغراق فذلك للاستفادة منها بمعونة المقام لا لظهورها فيه ولا معونة للمقام ههنا فالصحيح أنه أراد كونه مطلقا في تناول الجنس صالحا بحسب مفهومه لأن يراد به كانه وبعضه لكن الخبر دل على تقييده فقوله متناولا كل من صمم وغيرهم لم يرده الشمول بل التناول بحسب الإطلاق نظرا الى اللفظ وحده واذا اعتبرت القرينة معه دل على تناوله بحسب الارادة للمصيرين فقط ومعنى لا يرعوى لا ينزجر ولا يعتنع (قوله) كما يوصف بالمصادر أى كما تجرى المصادر على ما اتصف بها كذلك سواء يجرى على ما يتصف بالاستواء أى يجعل له وصفا معنويا ما منعنا نحويا كفى كلمة سواء وأربعة أيام سواء بالجرو المشهور والنصب وأما غيره كفى هذه الآية فان سواء ههنا في موقع مستوعولها ما أخبرنا عما قبله ومسندا الى ما بعده كما يسند الفعل الى فاعله فيجب حينئذ توحيد ما أخبرنا عما بعده فيكون ترك تنزيهه لجهة المصدر وكأنه نبه على ذلك حيث قال أولا مستوعولهم وثانيا سواء عليهم واختار بعضهم الوجه الثاني لانه اسم غير صفة فالاصل فيه أن لا يعمل وأيضا المقصود من الوصف بالمصادر المبالغة في بيان محالها كأنها صارت غير ما قام بها معنى قولنا زيد عدل أنه عين العدل كأنه تجسم منه واذا أولت بمعنى اسم الفاعل كستومثلا فانت ذلك المقصود وكذا ان حملت على حذف المضاف (قوله) الفعل أبدأ خبر لما حكى بأن قوله تعالى أنذرهم أم لم تنذرهم من تقع المحل اما على الفاعلية أو على الابتداء مع تقدم الخبر توجه عليه أسئلة الاول ان الفعل كيف وقع مخبرا عنه ومسندا اليه الثاني ان ما ذكرته يبطل تصدرا لاستفهام الثالث

(قال محمود رحمه الله
والهمزة وأم مجردتان
لمعنى الاستواء الخ)
قال أحمد رحمه الله
وحاصل هذا النقل
استعمال الحرف في
أسماء معناه فالهمزة
المعادلة لأم موضوعه
في الأصل للاستفهام
عن أحد متعادلين في
عدم علم التعيين فنقلت
إلى مطلق المعادلة
وإن لم يكن استفهاما
واستعملت في الجزء
الحقيقي وكذلك حرف
النداء موضوع في
الأصل لتخصيص
المنادى بالنداء ثم نقل
إلى مطلق التخصيص
ولانتهاء كما يكون الجواز
بالتخصيص والقصر
مثل تخصيص الدابة
بذوات الأربع وإن
كانت في الأصل لكل
مادب فقد يكون
بالعميم والتعمدي مثل
تسمية الرجل الشجاع
أسدا نقلا لهذا الاسم
من موصوف بالشجاعة
مخصوص وهو الحيوان
المعروف إلى كل
موصوف بتلك الصفة
غير مقصورة على محلها
الأصلي

فكيف صح الاخبار عنه في هذا الكلام (قلت) هو من جنس الكلام المهجور فيه جانب اللفظ إلى جانب المعنى وقد وجدنا العرب يميلون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلًا ينافي ذلك قولهم لانا كل السمك وتشرب اللبن معناه لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن وإن كان ظاهرا للفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل والهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأسا قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء قولك اللهم اغفر لنا أيها العصابة يعني أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما أن ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء ومعنى الاستواء استواء وهما في علم المستفهم عنهما لانه قد علم أن أحدا الأمرين كائن اما الانذار واما عدمه ولكن لا بعينه

أن الهمزة وأم موضوعتان لأحد الأمرين وما يستند اليه سواء يجب أن يكون متعددا فصرح بالسؤال الأول وأجاب عنه وعقبه بما هو جواب عن الأخير بن (قوله فكيف صح الاخبار عنه) أي عن الفعل قيل المخبر عنه ههنا هو الجملة لا الفعل وحده فقد جعل الفعل مع فاعله المضمرة فعلا وهو شائع في عباراتهم ولا حاجة إلى ذلك لأن الاخبار فيما نحن فيه انما هو عن الفعل وأما فاعله فهو قيد للمخبر عنه لا جزء منه (قوله المهجور فيه جانب اللفظ) فإن الفعل إذا نظر إلى لفظه واعتبر معناه على ما يقتضيه ظاهره امتنع الاخبار عنه لكنه هجر ههنا مقتضى لفظه وأول معنى مصدر مضاف إلى فاعله فلذلك صح أن يخبر عنه وقوله (مع المعاني) من قبيل التضمين أي يميلون دائرين معها ولا يلتفتون إلى ما تقتضيه ظواهر ألفاظها (قوله من ذلك قولهم) فإنه إن جرى على ظاهره لم عطف الاسم وهو تشرب بالنصب على الفعل بل عطف مفرد على جملة لا محل لها من الأعراب فهو من قبيل ما هجر فيه جانب لفظه إلى جانب معناه من حيث أنه أول لانا كل السمك بما فيه اسم يصلح لأن يعطف عليه أن تشرب أي لا يشرب منك أكل السمك وشرب اللبن لامن حيث أنه جعل لانا كل في تأويل المصدر على قياس قوله أم لم تنذرهم فان الفرق بين فان قلت هذه الواو بمعنى مع إذا المنهى عنه هو الجمع فلم يجعل ما بعدهما فعولا معه كما في قولك ما صنعت وإياك لاستغنى عن التأويل قلت بل يحتاج إليه أيضا لأن ما بعده الواو لا يصلح لمصاحبة معمول لانا كل بل لمصاحبة معمول فعمل يمال إليه أي لا يكن منك أكل السمك مع شرب اللبن (قوله والهمزة وأم) هذامع كونه تفسير المعنى الآية يتضمن فائدتين الأولى تأكيده الجواب عن السؤال الأول وذلك لأن تجريد الهمزة واختصار الماذكره من معنى الاستواء فيه هجر عن جانب اللفظ الثانية دفع السؤالين الباقيين تقريره أن هاتين الكلمتين قد انسلخ عنهما ههنا معنى الاستفهام بالمرّة حتى زال عنهما الدلالة على أحد الأمرين وصارنا مجرد معنى الاستواء فان اللفظ الخاص لمعنيين قد مجرد لاجدهما ويستعمل فيه وحده كما في صيغة النداء فانها كانت للاختصاص النداء بفردت لمطلق الاختصاص وفي هذه الآية كما خولف لفظ الفعل وأريد به الحدث مضافا إلى فاعله فصح الاخبار عنه كذلك خولف لفظنا الهمزة وأم مجردتان عن معنى الاستفهام لمعنى الاستواء فبطل اقتضاء صدر الكلام وزال كونهما لاجد الأمرين لا يقال فعلى ما ذكرتم يؤيد المعنى إلى أن المستويين سواء وإنه تكرار بلا حاصل لانا نقول بل المعنى أن المستويين في صحة الوقوع مستويان في عدم النفع وتقريره أن هاتين الكلمتين يدلان على الاستفهام واستواء الأمرين في العلم بالوقوع وبصحته أيضا فقلنا إلى مجرد استواءهما في صحة الوقوع من غير استفهام واعتبار علم وأخبر عنهما بسواء على أنه مقيد بعدم النفع أو بما يجري مجراه مما يناسب المقام (قوله ومعنى الاستواء) أراد به أن هذامعناهما في أصلهما لظهور تضمنهما للاستواء فيصح الحكم بتجريد ههنا لانا الاستواء في علم المستفهم مقصود منهما كيف وهما بعد التجريد لا يقعان في كلام المستفهم وقيل أراد به أن الاستواء الذي جردناه هو استواء وهما في علم المستفهم عند استعمالهما في الاستفهام وههنا قد ذهب الاستفهام ونفى الاستواء في العلم وههنا أقرب إلى الحقيقة واليق بقرائهم جردنا معنى الاستواء منسجعا عنهما معنى الاستفهام لاقتضائه أن يكون المراد بهما

فكلاهما معلوم يعلم غير معين * وقرئ (أأندرتهم) بتحقيق الهمزتين والتخفيف أعرب وأ كثر ويخفيف
الثانية بين بين وتوسط ألف بينهما محققين وتوسطها والثانية بين بين ويحذف حرف الاستفهام
ويحذفه والقاهر كنه على الساكن قبله كما قرئ قد افلح

أأندرتهم أم لم تنذرهم

هو الاستواء الذي كان مع الاستفهام واللام يكن تجريدا عن مجرد الاستفهام فالمستفهام ما هو الاستواء في
علم المستفهم والمستفهام من سواء هو الاستواء فيما سبق له الكلام كأنه قيل المستويان في علمك مستويان
في عدم الحدود وهذا ما نقل عن المصنف من أن معناه ما استوى فيه علمك حتى اشتغلت به مستوي في عدم
لتأثير كأنه سأل ربه أأندرتهم أم لا ف قيل له ذلك ومحصل هذا المنقول أن هناك سؤالا مقدرا وأوقع هذا
الكلام عقيب فإشير إلى الاستواء في علم ذلك المستفهم وحكي بعض المحققين عن أبي علي أن الفعلين مع
الحرفين في تأويل اسمين بينهما ما والواو العطف لأن ما بعد كلتي الاستفهام مثل قولك أقمت أم قعدت متساويان
في علم المستفهم فإذا قيل سواء على أقمت أم قعدت فقد أقيمتا مع ما بعدهما مقام المستويين وهما قيامك
وقعودك كما أقيم لفظ التسمية مقام الاختصاص وعلى هذا يكون الواقع موقع الفاعل أو المبتدأ مجموع
الفعلين مع الحرفين ثم اختار أن سواء في مثله خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمران سواء على ثم بين الأمرين
بقوله أقمت أم قعدت وهذا ان الفعلان في معنى الشرط والجملة الاسمية السابقة دالة على جوابه أي ان قت
أو قعدت فالأمران سواء على ألا ترى أن الماضي المذكور في مثله يفيد معنى المستقبل وما ذاك إلا لتضمنه
معنى الشرط ولذلك استهجن الانعكاش على ما حكى عنه أبو علي في الجملة أن يقع بعدهما الابتدائية وأما قوله
تعالى سواء عليكم أذعنتموه أم أنستم صامتون فالتقدم الفعلية واللام يجوز واستقبح أيضا وقوع المضارع
بعدهما وذلك لأن أفادة الماضي معنى الاستقبال أدل على إرادة معنى الشرط ويؤيده أن ما جاء في التنزيل
من هذا القبيل جاء على صيغة الماضي وإنما أفادت الهمزة فائدة أن الشرطية لأن كلمة أن تستعمل في
الغالب في أمر مفر وض مجهول الوقوع وكذلك حرف الاستفهام يستعمل فيما لم يتيقن حصوله بخلاف قيامها
مقامها مجردة عن معنى الاستفهام وكذا أم جردت عن معناها وجعلت معنى أولانها مثلها في أفادة أحد
الشئين قال ورشدك إلى أن سواء سأتمستد جواب الشرط لا خبر مقدم أن معنى سواء على أقمت أم قعدت
ولا أبالي أقمت أم قعدت واحد في الحقيقة ولا أبالي ليس خبر المبتدأ بل المعنى ان قت أو قعدت فلا أبالي
بهما وكذا يرشدك إليه قوله

سيان عندي أن يروا وان يفرؤا * فليس يجري على أمثالهم قلم

أدرت في هذه الدنيا وساكنها * طرقي فأبصرت دارا ما بها ارم

الواجدون غنى والعامدون نهى * ليس الذي وجدوا مثل الذي عدوا

ليسوا وان وجدوا عيشا سوى نعم * وربما نعمت في مثلها نعم

وانما خص استعمال الهمزة وأم في هذا المعنى بما بعده سواء ولا أبالي وما يجري مجراهما لأن المراد التسوية
في الشرط بين أمرين فاشتراط فيما يقع موقع الجزاء أن يشتمل على معنى الاستواء قضاهما لخلق المناسبة
ولهذا وجب تكرار الشرط ولم يصح لأبالي أقام زيد فعلى ما اختاره هذا الفاضل تكون الجملة الشرطية
خبران والمعنى ان الذين كفروا ان أندرتهم أو لم تنذرهم فهم سواء عليهم (قوله يعلم غير معين) صح بكسر
الياء في نسخة المصنف على صيغة اسم الفاعل أي يعلم لا يفيد التعمين فيكون الأمران مستويين في العلم بهما
والمستفهم طالب التعمين أحدهما (قوله والتخفيف أعرب) أي أفصح وأدخل في العربية من تحقيق
الهمزتين وهو جملة معترضة وقوله ويخفيف الثانية شروع في بيان ما ذكر أنه أعرب (قوله ويحذف
حرف الاستفهام) هذه وما بعدهما من الشواذ والباقية من السبع المتواترة وانما جعل المحذوف
همزة الاستفهام لكثرة حذفها كما في بيت الكتاب * بسبع رمين الجرام بثمان * دون همزة الأفعال
(قوله والقاهر كنه) المتبادر من هذه العبارة أنه أراد القاهر كنه ذلك المحذوف أعني حرف الاستفهام

(فان قلت) ماتقول فيمن بقلب الثانية ألفا (قلت) هو لاحن خارج عن كلام العرب خروجين أحدهما
 الاقدام على جمع الساكنين على غير حده وحده أن يكون الأول حرف لين والثاني حرفاً مدغماً نحو قوله
 الضالين وخويصة والثاني اخطاء طريق التخفيف لأن طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ما قبلها
 أن تخرج بين بين فأما القلب ألفافه وتخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ما قبلها كهمزة رأس والانداز
 التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي (فان قلت) ما موقع (لا يؤمنون) (قلت) اما أن يكون جملة
 مؤكدة للجملة قبلها أو خبر الان والجملة قبلها اعتراض * الختم والسكت اخوان لان في الاستيثاق من الشيء
 بضرب الخاتم عليه كتماله وتغطية الاصل لا يتوصل اليه ولا يطلع عليه * والغشاة الغطاء فماله من غشاه اذا
 غطاه وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة (فان قلت) ما معنى الختم على القلوب والاسماع
 وتغشية الابصار (قلت) لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة وانما هو من باب المجاز ويحتمل أن يكون من كلا
 نوعيه وهما الاستعارة والتشيل أما الاستعارة فأن تجعل قلوبهم لان الحق لا ينفذ فيها

لا يؤمنون ختم الله على
 قلوبهم وعلى سمعهم
 وعلى ابصارهم

* قوله تعالى ختم الله
 على قلوبهم الآية

فتصير القراءة عليهم أنذرهم بحركة الميم والهمزة جميعا وهي مع كونها غير مروية عن أحد مخالفة للقياس
 وموجبة للنقل فلذلك قيل ان الضمير انما هو راجع الى الحرف الذي بعده حرف الاستفهام فتكون القراءة
 عليهم أنذرهم بفتح الميم مع سكون النون بلا همزة أصلا ويشهد له قوله كما قرئ قد افلح (قوله هو لاحن
 خارج خروجين) اعترض عن الاول بأن من قلب الهمزة ألفا أشبع الالف مقدارا زائدا على المعتاد ليكون
 ذلك فاصلا بين الساكنين كما ذكر في قراءة من قرأ بحياى بسكون الياء وصللا وعن الثاني بأن المتحركة
 قد قلبت ألفا على الشذوذ وكقول حسان * سألت هذيل رسول الله فاحشة * وقول الفرزدق
 * فارعى فزاره لاهنالك المرتع * والشاذ لا يكون خارجا عن كلام العرب وهذه القراءة من قبيل الاداء
 ورواية المصريين عن ورش وغيرهم يروون عنه التسهيل بين بين كالقياس فلا يكون الطعن فيها طعنا فيما هو
 في السبع المتواترة على أن المصنف لا يبالي بذلك أيضا (قوله جملة مؤكدة للجملة قبلها) جعل لا يؤمنون
 تأكيذا وبيانا للاستعارة في عدم الاجراء أولى من أن يجعل خبرا وما قبله اعتراضا لان ما تقدمه أقوى
 وأظهر منه في افادة ما سبق له الكلام فيها لخرى أن تكون عمدة فيه لا معترضة مستغنى عنها فان جعل
 لا يؤمنون خبرا كان له محل من الاعراب وكذا ان جعل بيانا للجملة قبله ان أجرى مجرى التوابع وهذا
 اذا كان ما قبله جملة وان قدر انه اسم فاعل مع فاعله تعين أن يكون لا يؤمنون تقريراً وبيانا للمضمونه
 لان الاعتراض عنده لا يكون الا جملة لا محل لها (قوله اخوان) أي متشاركان في العين واللام ومتناسبان
 في المعنى كما بينه بقوله لان الاستيثاق الخ وقد أشار في السؤال الى اندراج الاسماع في حكم الختم كما
 سيصرح به ويؤيده وفي قوله لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة رد على من زعم ذلك من أصحاب الظاهر
 وأراد بباب المجاز ما يكون علاقته المشابهة لا ما يتناول المرسل وذلك لينحصر في هذين النوعين كما يقتضيه
 ظاهر عبارته وبالأستعارة المجاز المبنى على المبالغة في تشبيه مفرد بعقد وبالتشيل ما ينبئ من المجاز على تشبيه
 هيئة منتزعة من أمور عدة بهيئة مثلها وتسمى مجازا مركبا وأجزاء هذا المركب وان كان لها مدخل
 في انتزاع وجه الشبه الا انه ليس في شيء منها على انفرادها تجوز باعتبار هذا المجاز المتعلق بجموعها بل
 هي باقية على حالها من كونها حقيقة أو مجازا كما حقق في موضعه فظهر ان المجاز المبنى على التشبيه
 ينقسم عند المصنف الى هذين القسمين كما ذكر في الايضاح وبوافقه كلام الشيخ عبد القاهر وكثير
 من القدماء وقد تقرر في هذا الكتاب الفرق بينهما حيث قال في قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا
 يجوز أن يكون تشبيها ولا وان يكون استعارة وجعل السكاكى التشثيل بالمعنى المذكور نوعان الاستعارة
 التي أراد بها المجاز الذي مبناه على المشابهة وميز عن النوع الآخر بأن سماء استعارة تشيلية ولا مناقشة
 في الاصطلاحات لكن يجب التنبيه عليها كيلا يغلط في المعاني باختلافها (قوله اما الاستعارة فأن تجعل)

ولا يختص الى ضمائرهم من قبل اعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده واسماعهم لانها آياته
وتنبؤ عن الاصغاء اليه وتعاقب استماعه كأنهم مستوثقون منها بالختم وأبصارهم لانها لا تحتجب الى آيات الله
المعروضة ودلائله المنصوبة كما تحتجب العين المعتبرين المستبصرين كأنها غطى عليهم وحجبت وحيل بينها
وبين الادراك وأما التمثيل فان تمثيل حيث لم يستنفعوا بها في الاغراض الدينية التي كلفوها وخلفوا من
أجلها بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها بالختم والتغطية

حاصل ما ذكره في الاستعارة أن لفظ الختم استعير من ضرب الخاتم على نحو الاواني لاحتداث هيئة في
القلب والسمع مانعة من خلوها من الحق اليها ما كما يمنع نقش الختام على تلك الظروف من نفوذ ما هو
بصددها الانصباب فيها فتكون استعارة محسوس لمعقول بجامع عقلي هو الاشتغال على منع القابل عما من
شأنه وحققه أن يقبله ثم اشتق من الختم المستعار صيغة الماضي ففي ختم استعارة تصريحية تبعية
وقوله (من قبل اعراضهم واستكبارهم) اشارة الى الهيئة الحادثة في القلوب المانعة من أن ينفذ فيها الحق
ويختص الى ضمائرهم فافيه تنبيه على المشبه وعلى وجه التشبيه كما ان قوله (لانها تجمعه وتنبؤ) ايماء اليها لان
مع الاسماع للحق وتنبؤها عن الاصغاء اليه وكراهتها للاستماع يدل على عدم نفوذها فيها لأجل هيئة حادثة
فيها مانعة من النفوذ ويلزم من التشبيه الذي تضمنه هذه الاستعارة تشبيه القلوب والاسماع بالاواني
لكنه تابع لذلك التشبيه ولا يمكن أن يقصد ابتداء فبطل ما توهم من أن القلوب والاسماع استعارة
بالكنية والختم تخيل وكيف لا وسيرت عليك ان رد التبعية في أمثال هذه الصور الى المكنية كما ذهب اليه
السكاكي مما لا يستحسن أصلا ومن ههنا يعلم أن قوله (فان تجعل قلوبهم واسماعهم كأنهم مستوثقون منها
بالختم) لا يدل على أن المقصود تشبيه القلوب والاسماع كما يتناول اليه الوهم بل هو بمنزلة أن يقال تجعل
الحال ليكون اداة على كذا كأنها ناطقة به مع ان المراد تشبيه دلالتها بالنطق لا تشبيهها بالنطق وان لفظ
الغشاوة استعير من معناه الأصلي لحالة في أبصارهم مقنضية لعدم اجتهادها آيات الله ودلائله فهو
استعارة مصرح بها أصلية من محسوس لمعقول والجامع ما ذكر في تلك التبعية ودعوى كون الابصار
استعارة مكنية باطلة أيضا لما مر ألا ترى انه حكم بان الختم والتغشية من باب المجاز ومحمول ما قرره
في التمثيل أن تشبيه حال قلوبهم واسماعهم وأبصارهم مع الهيئة الحادثة فيها المانعة من الانتفاع بها في
الاغراض الدينية التي خلقت هذه الآلات لأجلها بحال أشياء معدة للانتفاع بها في مصالح مهمة مع
المنع عن ذلك بالختم والتغطية ثم يستعار له شبه اللفظ الدال على التشبيه فيكون كل واحد من طرفي
التشبيه مركبا من عدة أمور والجامع عدم الانتفاع بما أعد له بسبب عروض مانع تمكن فيه كالمانع
الأصلي وهو أمر عقلي منتزع من تلك العدة فتكون الاستعارة حينئذ تمثيلية وليس للاستناد الى الخاتم
والمغشى في هاتين الجملتين الاسمية والفعلية مدخل في هذا القليل كما لا مدخل له في ارادته تقديم رجلا
وتؤخر أخرى فان قيل اذا استعير اللفظ من حالة مركبة لاخرى مثلها وجب أن يكون ذلك اللفظ
مركبا قطعاً لا يراد بالمعنى المركب ههنا ماله أجزاء في نفسه بل ما دل عليه بلفظ مركب فان معنى كل واحد
من الاسد والجبيل والارض من المعاني المفردة التي تلاحظ ملاحظة واحدة بالفاظ مفردة وان كانت
مشملة على أجزاء متشعبة واذا قصدت تلك الأجزاء بالفاظ متعددة متألفة كانت معاني مركبة بلا شبهة
وعلى هذا كيف يمكن جعل الآية على التمثيل وليس فيها اللفظ مركب مستعار من التشبيه به لا تشبيه
بل ههنا لفظان مفردان صالحان للاستعارة فقط قلنا اذا جعل ما نحن فيه على الاستعارة كان
المستعار لفظا مفردا كما مر تحقيقه واذا جعل على التمثيل كان المستعار لفظا مركبا بعضه ملفوظ
وبعضه منوي في الارادة وسنطلع على أن ملاحظة المعاني قصد اتمامها بالفاظ مذكورة أو مقدرة في نظم
الكلام أو منوية بلا ذكر ولا تقدير فيه وانما صرح بالختم وحده والغشاوة وحدها لانها الأصل في تلك

(قال محمود رحمه الله ان قلت كيف أسند الختم الى الله تعالى الخ) قال أجد رحمه الله هذا أول عشواء خبطها في مهواتها من الاهواء هبطها حيث نزل من منصة النص الى حضيض تأويلها ابتغاء الفتنة استبقاعا كذب عليه من المحنة فانطوى كلامه هذا على ضلالات أعدّها وأردّها * الأولى مخالفة دليل العقل على وحدانية الله تعالى ومقتضاه أنه لا حادث الا بقدرته الله تعالى لا شريك له والامتناع من قبول الحق من جملة الحوادث فوجب انتظامه في سلك متعلقات القدرة العامة التعلق بالكائنات والممكنات * الثانية مخالفة دليل النقل المضاهي لدليل العقل كما مثّل قوله تعالى الله خالق كل شيء هل من خالق غير الله وهذه الآية أيضا فان الختم فيها مستند الى الله تعالى نصا والزخمشري رحمه الله لا يبي ذلك ولا كنهه يدعي الاتجاء الى تأويلها بالدليل قام عنده عليه فاذنبت ان الدليل العقلي على وفق ما دلت عليه وجب ابقاؤها على ظاهرها بل لو وردت على خلاف ذلك ظاهر الوجب تأويلها بالدليل جمع بين العقل والنقل * الثالثة الفرار من نسبة ما اعتقده قبحا الى الله تعالى تنزيها على زعمه (١) ان الاشراك به في اعتقاد ان الشيطان هو الذي يخلق الختم والكافر يخلفه لنفسه بقدرته على خلاف مراد ربه فلهذا استوخم من السنة المناهل العذاب وورد من حميم البدعة موارد العذاب * الرابعة الغلط باعتقاد ان ما يقبح شاهد يقبح غائبا فلما كان المنع من قبول الحق قبيحا في الشاهد وجب على زعمه أن يكون قبيحا من الغائب وهذه قاعدة قد فرغ من بطلانها في فنّها * الخامسة اعتقاده ان ذلك لو فرض وجوده بقدرته الله تعالى لكان ظلما

والله تعالى منزه عن الظلم بقوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد ومن الظلم بين جهل حقيقة الظلم فانه التصرف في ملك الغير بغير اذنه فكيف يتصور ثبوت حقيقة لله تعالى وكل مفسر وض محصور بسور ملكه عز وجل الملك الله الواحد القهار * السادسة أنه فر من اعتقاد نسبة الظلم الى الله تعالى فتورط فيه الى عنقه لانه قد جزم بان المنع من قبول الحق لو كان من فعل الله تعالى

وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والحي ختماء عليه فقال ختم الاله على لسان عذافر * ختم اقليس على الكلام بقادر واذا أراد النطق خلت لسانه * لما يحركه اصغر نافر (فان قلت) فلم أسند الختم الى الله تعالى واسناده اليه يدل على المنع من قبول الحق والتوصل اليه بطرقه وهو قبيح والله يتعالى عن فعل القبيح علوا كبيرا العله بقبحه وعلمه بغناه عنه وقد نص على تنزيه ذاته بقوله وما أنا بظلام للعبيد وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ان الله لا يأمر بالفحشاء وتطارد ذلك مما نطق به التنزيل الحاله المركبة فتلاحظ باقي الاجزاء قصد ابا لفاظ متخيلة اذ لا بد في التركيب من ملاحظات قصديه متعلقة بتلك الاجزاء ولا سبيل الى ذلك الا بتخيّل ألفاظ بارزاتها كما يقتضيه جريان العادة ويشهد به رجوعك الى وجدانك ومن فوائد هذه الطريقة جواز الحل على كل واحد من الاستعارة والتمثيل فعلى الاول يكون التجوز في لفظي ختم وعشاوة وعلى الثاني لا تجوز فيهما بل في المجموع المركب منهما ومن المنوى معهما (قوله) وقد جعل بعض المازنيين هذا بحسب ظاهره تأييدا للاستعارة فانه لما جاز ان يستعار الختم للحبسة التي لا يفوت معها بالسكينة ما هو المقصود أعني النطق كان استعارته لتلك الهيئات المانعة عن المقاصد بالمرّة أولى بالجواز لكن تأخير عن التمثيل يقتضي أن يؤيده أيضا فيقال حيث لا يقتصر في التشبيه على مجرد معنى الحبسة كما في الاستعارة بل يعتمد برمعه حالة مخصوصة مركبة من أمور متعددة على قياس ما هو تجوز في البيت الثاني نوع اشعار باعتبار التركيب (قوله) فلم أسند) تفريع هذا

(١٦ - كشف ل) لكان ظلاما فيقال له وقد قام البرهان على انه من فعل الله تعالى فيلزمك أن يكون ظلاما تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والخيال الذي يدندن حوله هؤلاء أن أفعال العبد لو كانت مخلوقة لله تعالى لما ناعاها على عباده ولا عاقبهم ولا قامت حجة الله عليهم وهذه الشبهة قد أجراها في أدراج كلامه المتقدم فيقال لهم لم قلتم انها لو كانت مخلوقة لله لما ناعاها على عباده فان أسندوا هذه الملازمة وكذلك يفعلون الى قاعدة التحسين والتقيح وقالوا معاقبة الانسان بنفسه غير قبيحة في الشاهد دلالة سيما اذا كانت المعاقبة من الفاعل فيلزم طرد ذلك غائبا قيل لهم ويقبح في الشاهد أيضا أن يمكن الانسان عبده من القباح والفواحش بمسراى منه ومسمع ثم يعاقبه على ذلك مع القدرة على ردعه ورد من الاول عنها وأنتم معاشر القدرية تزعمون ان القدرة التي بها يخلق العبد الفواحش لنفسه مخلوقة لله تعالى على علم منه عز وجل أن العبد يخلق بها لنفسه ذلك فهو بمثابة اعطاء سيف بآثر لفاجر يعلم أنه يقطع به السبيل ويسبي به الحريم وذلك في الشاهد قبيح جز ما فسيفولون أجل أنه لا يبيح في الشاهد ولكن هناك حكمة استأثر الله تعالى بعلمها ففرقت بين الشاهد والغائب فحسن من الغائب تمكين عبده من الفواحش مع القدرة على أن لا يقع منه شيء ولم يحسن ذلك في الشاهد وفي هذا الموطن تنزل أقدامهم وتنكس أعلامهم اذا لاحت لهم قواطع اليقين وبوارق البراهين فيقال لهم ما المانع أن تكون تلك الافعال مخلوقة لله تعالى ويعاقب العبد عليها المصلحة وحكمة استأثر الله بها كجافر غتم منه الآن سواء فلم لا يملك أحدكم الطريق الا عدل وينظر

(١) قوله ان الاشراك الخ كذا في الاصل ولعل قبله سقطا فليحذر كتبه معجده

آخر أول وايضا وض
من الابتداء الى خالقه
ويتلقى حجة الله تعالى
عليه بالقبول والتسليم
ويسأل الله تديا بنور
العقل ومقتديا
بدليل الشرع الصراط
المستقيم فان نازعته
النفوس وحادثته
الهوا وحس ورغب في
مستند من حيث النظر
يأنس به من مغاورة الفكر
فليخطو ريبا له ما ذكر
عند كل عاقل من التميز
بين الحركة الاختيارية
والقسرية فلا يجد عنده
في هذه التفرقة ريبا فاذا
استشعر ذلك فليتنبه
فقد لطف به الى أن
انصرف عن مضائق
الجبر فارا أن يلوح به
شيطان الضلال الى
مهامه الاعتزال
فليسل نفسه دونها
بزمام دليل الوعدانية
على أن لا فاعل ولا خالق
الا الله تعالى فاذا وقف لم
يقف الا وهو على الصراط
المستقيم والطريقة المثلى
مارا عليها في أسرع من
البرق الخاطف والريح
العاصف فليتناهمل
الناظر هذا الفصل
ويتخذ وزره في قاعدة
الافعال يقف على الحق
ان شاء الله تعالى

قلت القصد الى صفة القلوب بانها كالمختوم عليها وأما اسناد الختم الى الله عز وجل فلينبه على أن هذه الصفة
في قرط تمكنها وثبات قدمها كالشيء الخلق غير العرضي ألا ترى الى قولهم فلان مجبول على كذا ومقطوع
عليه يريدون أنه بليغ في الثبات عليه وكيف تتخيل ما خيل اليك وقد وردت الآية ناعية على الكفار شناعة
السؤال على ما تقدم مبني على قاعدة الاعتزال أي اذا كان الختم مستعارا لاحداث الهيئة المانعة
أو غيب لا لحالة مشتملة عليها لم يجز اسناده اليه تعالى اذ يلزم منه على التقديرين أن يكون سبحانه مانعا من
قبول الحق بمختم القلوب ومن التوصل اليه بمختم الاسماع وكلاهما قبيح يمنع صدوره عنه تعالى بدليل
عقلي هو أنه تعالى مستغن عن القبيح وعالم بقبحه وبغناه عنه فيمتنع الصدور لحكمته لا لخروجه عن قدرته
وبدلائل سمعية نطق بها التنزيل فان نفى الظلم عنه ليس الا قبحه فيعهم القبايح كلها ومن المعلوم أنه اذا لم
يكن أمرا بالفتح لم يكن فاعلا لها أصلا وأما على قاعدة أهل الحق فلا قبح بالنسبة اليه تعالى بل الافعال
كلها بالنسبة اليه على سواء ولا يتصور في أفعاله ظلم لان الكل منه وبه واليه فله أن يتصرف في الاشياء
كلها كما يشاء وانما يوصف بالقبح والظلم ونظائرهما أفعال العباد باعتبار كسبهم لها وقيامها بهم لا باعتبار إيجاد
الله اياها فيهم كما حقق في الكتب الكلامية (قوله القصد الى صفة القلوب) أجاب عن السؤال المذكور
بأجوبة خمسة الاول ان الاسناد اليه تعالى كناية عن قرط تمكن هذه الصفة التي هي الهيئة الحادثة
المانعة وثبات رسوخها في قلوبهم وسماعهم فان كونها كذلك يستلزم كونها مخلوقة لله تعالى صادرة عنه
فذكر الالزام ليتصور وينقل منه الى المزموم الذي هو المقصود فيصدق به ألا تراهم يقولون فلان مجبول
على كذا ولا يعنون به تحقق خلقه عليه بل ثباته وتمكنه فيه ولما لم يمكن ارادة الحقيقة في اسناد ختم الى الله
تعالى على مذهبه وجب ان يعد مجازا متفردا عن الكناية فقد ذكر في قوله تعالى ولا ينظر اليهم ان أصله
فمن يجوز عليه النظر الكناية ثم جاء فمن لا يجوز عليه مجزأ المعنى الاحسان مجازا وقع كناية عنه فمن
يجوز عليه النظر فظهر بما قرره هناك انه اذا أمكن المعنى الأصلي كان كناية واذا لم يمكن كان مجازا مبنيا
على تلك الكناية وحينئذ يجوز اطلاق الكناية عليه نظرا الى انه في أصله كان كناية في معنى ثم انقلب
فيه مجازا والتغاير اعتباري ومن ثم تراهم جعل بسط اليد وغلها في سورة المائدة مجازين عن الجود والخل
وجعلهما في طه من الكنايات كالاستواء على العرش فلا منافاة بين قوليه ولا حاجة في دفعهما الى
ما قيل من أنه قد يشترط في الكناية امكان المعنى الأصلي وقد لا يشترط وسيأتيك هناك مزيد تفصيل
لذلك هذا وقد سبق الى بعض الاوهام من قوله بانها كالمختوم عاينها وقوله كأنهم مستثوقون منها بالختم
ان المشبهة في الاستعارة المذكورة هو الختم المبني للفعول لا المبني للفاعل ولذلك قيل المشبهة عدم نفوذ
الحق في القلوب والاسماع لاحداث الهيئة المانعة فيهما وفساده ظاهرا لانه اذا استعير المصدر المبني
للفعول اشتق منه فعل مبني له كما يشتق من المصدر المبني للفاعل فعل مبني له فكان ينبغي أن يقال ختم
على قلوبهم وعلى سمعهم وأيضا كون الشيء مختوما عليه مستلزم لعدم النفوذ فيه استلزاما ظاهرا فيكون
اطلاقه عليه من باب المجاز المرسل وجعله من قبيل الاستعارة تعسف نعم قد يشبه كون القلب مشتملا قد
احداث فيه هيئة مانعة من ان ينفذ فيه الحق بكون الشيء مختوما عليه وتنقيح المقام أن المشابهة التامة
انما هي بين النقش الحاصل في الختم والهيئة المانعة الحادثة في القلوب والاسماع من حيث ان كلا منهما
مانع من النفوذ وحينئذ جاز أن يشبه احداث هذه الهيئة باحداث ذلك النقش ويبني منه الفعل للفاعل
وان يشبه كون القلب محمدا فافيه هذه الهيئة بكون الشيء محمدا فافيه ذلك النقش ويبني منه الفعل للفعول
وأما عدم النفوذ فهو من جهة الشبه لا من جهة المشبهة ولا من جهة المقصود بالصفة التي نسبها بالاسناد الى
الله تعالى على ثبات قدمها وتمكنها وهذه الهيئة الحادثة في القلب لاحداثها ولا كونها محدثة في نفسه
فتمصروا واستكشف بما قرره حال قوله وعلى ابصارهم غشاوة ولا تسكن من الغافلين (قوله ما خيل اليك)
وهو انه تعالى يمنع من قبول الحق والتوصل اليه يعني أن الآية مسوقة لاستقباح حالهم واستحقاقهم

صفتهم وسماحة حالهم ونيط بذلك الوعيد بعذاب عظيم ويجوز أن تضرب الجملة كما هي وهي ختم الله على قلوبهم مثلاً كقولهم سال به الوادي إذا هلك وطارت به العنقاء إذا طال الغيبة وليس لا وادي ولا للعنقاء عمل في هلاكه ولا في طول غيبته وإنما هو تمثيل مثلث حاله في هلاكه بحال من سال به الوادي وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء فكذلك مثلث حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي عن الحق بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الأغنام التي هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم أو بحال قلوب البهائم أو بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لا تبي شيئاً ولا تفقه وليس له عز وجل فعل في تجافيهما عن الحق ونبوها عن قبوله وهو متعال عن ذلك ويجوز أن يستعار الاسناد في نفسه من غير الله فيكون الختم مسنداً إلى اسم الله على سبيل المجاز وهو لا غير حقيقة تفسير هذا أن الفعل ملابسات شتى يلابس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان

العذاب العظيم فلا مجال لذلك التخييل الجواب الثاني بغير المسدعي وهو أن لا يحمل الختم على الاستعارة ولا على التمثيل المسد كوربل على تمثيل آخر يكون وجهها ثالثاً في الآية وهو أن يشبه حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي والنبو عن الحق بحال قلوب محقق ختم الله عليها كقلوب الأغنام أو البهائم أو بحال قلوب مقدر ختمه تعالى عليها ثم تستعار الجملة أعني ختم الله على القلوب كما هي أي مأخوذة بتمامها المشتمل على اسنادها من التشبيه به المشبه بما على سبيل التمثيل الحقيقي أو التخييلي فيكون المسند إلى الله تعالى اسناداً حقيقة ما ختم تلك القلوب الحقيقة أو المقدرة حتى لا تبي شيئاً ولا تفقه فيه أصلاً سواء كان ختماً حقيقة قلوباً أو مجازاً كما هو الظاهر لا ختم قلوب الكفار لأن الاسناد إليه تعالى داخل في التشبيه به فلا مدخل له تعالى في تجافي قلوبهم ونبوها كما لا مدخل للتردد الذي خاطبته بقولك أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى في تقديم الرجل وتأخيرها إذ كل منهما داخل في التشبيه به على ما ترى وإن فرض أنه عبر عنهما أو عن أحدهما بلفظ مجازي كالتختم في الآية الكريمة إذا حل على المجاز الذي هو المختار كما مر وفي الصحاح العنقاء الداهية وأصلها طائر عظيم معروف الاسم مجهول الجسم ونقل الأزهري عن المنذري عن المفضل أنه قال ابن السكيت أنها طائفة عظيمة طويلة العنق كانت تنتاب جبل دمع من أراضي أصحاب الرس وتنقض على الطير فتأكلها فخافت يوماً فافقت على صبي فذهبت به فسميت بعنقاء مغرب بضم الميم لأنها تغرب بكل ما أخذته وحذفت التاء من مغرب على طريقه قلوبهم لحمة ناضل ثم انقضت على جارية قد ترعرعت فطارت بهم فاشكوا إلى نبيهم حنظلة بن صفوان فدعا عليهم فهلك فضر بها العرب مثلاً في أشعارها وهذا أقرب ما قيل فيها وذكر المصنف نحو ما منه في سورة الفرقان وقال الليث أنها اسم ملك والتأنيث عنده باعتبار اللفظ وعن أبي زيد أنها أكمة فوق جبل شامق وذكر بعضهم أنها طائفة أغربت في البلاد دفنات فلم تر بعد ذلك وهذا المعنى يلائم طول الغيبة وما تقدم يناسب الإهلاك السكلي وفي الحواشي يقال ثلث أغنام كثلة أغنام الاغنام جمع غنم جمع غنم وهو الجاهل الذي لا يفهم شيئاً قبل وتطيره الأعزال جمع عزل جمع اعزل وفي الأساس رجل أغتم وقوم غتم واغنام من الغنمة وهي الجمجمة في المنطق وذكر المصنف في سورة النبا عن بعضهم أن ألقافاً جمع لاف جمع لفاء واختاره وادعى أنه ليس واجد له نظيراً وعلى هذا فالوجه أن يجعل أغنام عنده مما لا واحد له من لفظه دفعا للتماثل بين قوليه ونبه بقوله هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم على أنها ليست قلوب من يجري عليه تكليف وقوله وليس له عز وجل فعل في تجافيهما معطوف على قوله فكذلك ذلك مثلث الجواب الثالث أن يجعل الختم على طريق الاستعارة أو التمثيل السابق كما ادعاه أولاً ويجعل اسناده إلى الله تعالى مجازاً من باب اسناد الفعل إلى السبب له فالختم في الحقيقة هو الشيطان أو الكافر نفسه إلا أنه سبحانه لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند إليه الفعل كما أسند إلى الأمير في قولهم بني الأمير المدينة وفي قوله (إن يستعار الاسناد) إشارة إلى أن الموصوف بالجهاز العقلي هو الاسناد لا الكلام المشتمل عليه ولفظ اسم في قوله (إلى اسم الله) مقحم للتأديب والمبالغة في كون اسناد الختم إليه مجازاً صرفاً حتى كأنه مسند إلى اسمه لا إليه (قوله وهو) أي الختم أو اسناده ثابت (لغيره) تعالى حال كونه (حقيقة)

والمكان والمسبب له فأسناده الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الاشياء على طريق المجاز المسمى استعارة وذلك لمضاهاة الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهاى الرجل الاسد في جرائته فيستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشة راضية وماء دافق وفي عكسه ميل مقعوم وفي المصدر شعر شاعر وذيل ذائل وفي الزمان نهاره صائم وليله قائم وفي المكان طريق سائر ونهر جار وأهل مكة يقولون صلى المقام وفي المسبب بنى الامير المدينة وناقاة ضبوث وحلوب وقال * اذار دعا في القدر من يستعيرها * فالشيطان هو الخاتم في الحقيقة أو الكافر الآن الله سبحانه لما كان هو الذى أقدره ومكنه أسند اليه الختم كما يسند الفعل الى المسبب ووجه رابع وهو أنهم لما كانوا على القطع والبت من لا يؤمن ولا تغنى عنهم الآيات والنذر ولا تجدى عليهم الاطاف المحصلة ولا المقربة

وقد صرح باعتبار المجاز العقلي في الفعل وحده واقتصر من ملابسات الفعل على ما يصلح لاسناده اليه فلم يذكر المفعول معه والخيال والتميز وأراد بالفعل الحدث وبالفاعل ما كان الفعل وصفه قائما به سواء كان حقيقة أم اعتبارا باصدار عنه أو عن غيره فالضارب مثلا فاعل دون المضروب للفعل المبني للفاعل لان الضاربة صفة قائمة به والمضروب فاعل دون الضارب للفعل المبني للمفعول لان المضروبية وصف قائم به واسناد ضرب الى الاول حقيقة والى الثانى مجاز واسناد ضرب بالعكس وتسمية المجاز العقلي بالاستعارة انما هي على سبيل التشبيه بالاستعارة الاصطلاحية كما أشار اليه بقوله (وذلك) أى اسناد الفعل الى هذه الاشياء (لمضاهاة الخ) فالمستعار ههنا معنى وهناك لفظ ومن ثمة جعلهما متقابلين في قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم حيث قال له طريقان في علم البيان أحدهما أن يكون من المجاز الذى يسمى استعارة والثانى أن يكون من المجاز الحكيم والقول بان السكاكى جعل كلام المصنف ههنا على الاستعارة المسكنية فارتكب لذلك رد المجاز العقلي اليها بما لا يلتفت اليه وفي تقييده المضاهاة بقوله (في ملابسة الفعل) اشعار بأن المشابهة يجب أن تكون من هذه الجهة وفيه كلام سيأتيك عن كسب (والمفعوم) المملوء وهو الوادى فقد بنى للمفعول وأسند الى الفاعل الذى هو السيل على عكس ما تقدم يقال ذال أى هان وأذاله أهانه (وذيل ذائل) أى هو ان شديد وهذا أظهر في التمثيل من شعر شاعر لان المتبادر من الشعر هو الكلام المنظوم لا المعنى المصدرى (قوله وناقاة ضبوث) وهى التى يشك في صحتها فتضبط أى تجس باليد فلما كان فيها ما يحمل الرائي على جسم اجعلت كأنها تضبط نفسها ومنه ناقاة حلوب وماء شروب وطريق ركوب والمقصود من جعلها مجازا عقليا بقاء فاعل على ما هو المتعارف من كونه بمعنى الفاعل دون المفعول (قوله اذار دعا في القدر من يستعيرها) أوله * فلا تسألني واسألني عن خليقتي * أى أسألني عن طبيعتي وخلقى أيام الجذب وذلك أن العافية بقية المرفة في القدر يرد معها اذا استعيرت لما معنى السائل كأنها تسأل صاحبها أن يعطيها صاحب القدر وأما لانها خير نام من جهة القدر من عقا النباتات اذا غما وكثر وأما لانها شئ يسير عافى الاثر فقل كانوا في السنة الجذبة لا يستعيرونها تفاديا عن اعطاء العافية فهو سبب مانع للاستعير من الاستعارة فنسب الرد اليه كما ينسب الفعل الى سببه وقيل كانوا اذا استعاروا في القحط قد رادوا معها شيئا مما طبخ فيها وعلى هذا يكون عافى القدر مفعولا أسكن فيه الياعمال النصيب كما في « أعط القوس باريها » وجاز تقديمه على الفاعل مع انتفاء الاعراب اللفظي لوجود القرينة المعنوية بل وجب ذلك لاشتمال الفاعل على ضمير راجع الى متعلق المفعول ولم يستحسنه المصنف فاختر التجوزا لظهور القرينة المعنوية مع جوازه واسكان المنصوب أيضا قليل مخالف للاصل * الجواب الرابع أن الختم عبارة عن ترك القسر والاجاء الى الايمان فيجوز اسناده الى الله تعالى حقيقة وتحريره ان الختم على القلوب يستلزم ترك القسر والاجاء الى الايمان فعنى ختم الله على قلوبهم انه لم يقسرهم عليه وليس هذا أعنى ترك القسر مقصودا في نفسه بل لينتقل منه الى أن مقتضى حالهم الاجاء لا ابتناء التكليف على الاختيار وينتقل من هذا المقتضى الى أن الآيات والنذر لا تغنى عنهم وان الاطاف لا تجدى عليهم وينتقل من عدم الاغناء والاجاء الى تناهيهم في الاصرار على

ان أعطوها لم يبق بعد استحكام العلم بأنه لا طريق الى أن يؤمنوا طوعا واختيارا طريق الى إيمانهم الا القسر
والإلجاء واذا لم تبق طريق الا أن يقسرهم الله ويلجئهم ثم لم يقسرهم ولم يلجئهم لئلا ينتقض الغرض في
التكليف عبر عن ترك القسر والإلجاء بالختم اشعارا بأنهم الذين تراعى أمرهم في التصميم على الكفر
والإصرار عليه الى حد لا يتناهون عنه الا بالقسر والإلجاء وهي الغاية القصوى في وصف إلجائهم في القى
واستشرائهم في الضلال والبعثي ووجه خامس وهو أن يكون حكاية لما كان الكفرة يقولونه تمسكهم من
قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقروا من بيننا وبينك حجبا ونظيره في الحكاية والتهميم
قوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة (فان قلت) اللفظ
يحتمل أن تكون الاسماع داخله في حكم الختم وفي حكم التغطية فعلى أيهما يؤول (قلت) على دخولها في حكم
الختم لقوله تعالى وختم على سمعهم وقلوبهم وجعل على أبصارهم غشاوة ولوقفهم على سمعهم وقلوبهم (فان قلت)
أي فائدة في تكرير إلجائهم في قوله وعلى سمعهم (قلت) لولم يكرر لكان انتظاما للقلوب والاسماع في تعدية
واحدة وحين استجدل الاسماع تعدية على حدة كان أدل على شدة الختم في الموضوعين ووحدة السمع

الضلال فأطلق الختم على ترك القسر مجازا من سلاتم كني به عن ذلك التناهي فيكون هذا وجهها مستقلا
في الآية كالجواب الثاني هذا ما يقتضيه ظاهر قوله عبر عن ترك القسر والإلجاء بالختم اشعارا بأنهم الخ
ومنهم من قال حاصله أن الختم المستعار لما مر جعل مجازا عن ذلك الترك بعلاقة الزوم فهو مجاز غير متبين
ولا يجوز أن يستعار الختم من معناه الاصل لترك القسر المشابهة في المنع عن وصول الحق في شأن هؤلاء
خاصة لان الختم احداث مانع محسوس وترك القسر ترك رفع مانع معقول واستعارة الاحداث للعدم بعيد
على ان معنى المنع في ترك القسر غير ظاهر الا بعد سبق العلم بحالهم والاية لبيانها وقوله من تفسيرا لالطاف
وهي امام قربة أو محصلة فان حصلت الطاعة سميت توفيقا وان حصلت ترك المعصية سميت عصمة وقوله
ان أعطوها ثم طردل ما قبله على جزائه وقوله عبر بجواب لما كانوا وهي أي التعبير بالختم عن ترك القسر
لذلك الاشعار هي الغاية والتأنيث باعتبار الخبر والاستشراء المبالغة في اللجاج يقال شري الفرس في لجامه
والبعير في زمامه أي مده وجذبه * الجواب الخامس أن يكون مانع فيه حكاية لما كان الكفرة
يقولونه لا يعسارهم فان كون القلوب في أكنة هو معنى الختم عليها كما أن ثبوت الوقوف في الآذان ختم عليها
وثبوت الحجاب تغشية الابصار وكون هذه الحكاية على سبيل التهميم بهم بما يعرف بالذوق السليم والاسناد
الى الله تعالى حينئذ حقيقة لانهم يجوزون اسنادا القبيح الى الله تعالى وأما الختم فيجوز أن يكون حقيقة وأن
يكون مجازا فانه ذكر في قوله تعالى وقالوا اقلوبنا غلف أنهم أرادوا أنهم في أغشية جسمية وفطرية وفي قوله وقالوا
قلوبنا في أكنة الآية أنهم امتثلات لنبو قلوبهم عن الحق فان جعل الختم حقيقة كان هذا وجهها مستقلا
وان جعل مجازا كما هو الاولى كان راجعا الى ما تقدم وقد غير أسلوب الكلام في الوجه الرابع حيث لم يقل
ويجوز بناء على طول مباحث الاسناد المجازي فصرح بكونه وجهار ابعاء واعتراض على الوجه الثالث باقتضائه
صحة اسناد جميع أنواع الكفر والمعاصي بل جميع أفعال الاجسام الى الله سبحانه لانهم باقداره وتمكينه
وعلى الرابع بأنه لا قرينة عليه أصلا وعلى الخامس بأنه يأباه سوق الكلام لأن القصد بختم الله الى تقرير
ما تقدم من حال الكفار وتأكيده سوا جعل استثناء أول (قوله ونظيره في الحكاية والتهميم قوله لم يكن) اذ
قد سلك في سبيل التهميم معنى ما كانوا يقولون قبل البعثة بعبارة أخرى كما فصله هناك (قوله اللفظ
يحتمل) وذلك لان الواو الاولى إما ان تعطف الطرف على طرف قبله والثانية تعطف الجلالة الاسمية على الفعلية
أوالا من بالعكس قيل لما كان ادراك القلب والسمع من جميع الجوانب جعل المانع فيهم الختم الذي
يمنع من جميع الجهات ولما كان ادراك البصر من جهة المقابلة فقط خص المانع فيه بالغشاء المتوسط بين
الرائي والمرئي (قوله كان أدل على شدة الختم في الموضوعين) وذلك لان ملاحظة الجار في كل منهما تقتضي

(قال محمود رحمه الله
اللفظ يحتمل أن تكون
الاسماع داخله في
حكم الختم وفي حكم
التغطية الخ) قال أحمد
رحمه الله وكان جدي
رحمه الله يذكر هذا
ويزيد عليه أن
الاسماع والقلوب لما
كانت محسوسة كان
استعمال الختم لها
أولى والابصار لما
كانت بارزة وادراكها
متعلق بظاهرها
كان الغشاء لها أليق

كما وجد البطن في قوله * كما وفي بعض بطنكم تعفوا * يفعلون ذلك اذا آمن اللبس فاذا لم يؤمن كقولك
فرسهم وثوبهم وانت تريد الجمع ورفضه ولك ان تقول السمع مصدر في أصاده والمصادر لا تجمع فلجم الاصل
يدل عليه جمع الاذن في قوله وفي آذاننا وقر وأن تقدر مضافا محذوف أي وعلى حواس سمعهم وقرأ ابن أبي
عبدية وعلى أسماعهم (فان قلت) هلا منع أباعرو والكسائي من امالة ابصارهم ما فيه من حرف الاستعلاء
وهو الصاد (قلت) لان الراء المكسورة تغلب المستعلية لما فيها من التنكير يركن فيها كسرتين وذلك أعون
شيء على الامالة وأن يقال له مالا يعمل والبصر نور العين وهو ما يبصر به الراي ويدرك المرئيات كما أن
البصيرة نور القلب وهو ما يستبصر ويتأمل وكانهم ما جوهران لطيفان خلقهما الله فيهما آيتين للابصار
والاستبصار وقرئ (غشاوة) بالكسر والنصب وغشاوة بالضم والرفع وغشاوة بالفتح والنصب وغشاوة
بالكسر والرفع وغشاوة بالفتح والرفع والنصب وغشاوة بالعين غير المعجمة والرفع من العشا * والعذاب مثل
النكال بناء ومعنى لانيك تقول أعذب عن الشيء اذا أمسك عنه كما تقول نكل عنه ومنه العذب لانه يقع
العطش ويردعه بخلاف الملح فانه يزيد ويدل عليه تسميتهم اياه نقاشا لانه ينقح العطش أي يكسره وقرأنا
لانه يرفقه على القلب ثم اتسع فيه فسمى كل ألم فادح عذابا وان لم يكن نكالا أي عقابا يرتدع به الجاني عن
المعاودة والفرق بين العظيم والكبير أن العظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فكان العظيم
فوق الكبير كما أن الحقير دون الصغير ويستعملان في الجنة والاحداث جميعا تقول رجل عظيم وكبير تريد
جنته أو خطره ومعنى التنكير أن على ابصارهم نوعا من الاغطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء التعامى
عن آيات الله ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله اللهم أجزنا من عذابك ولا تبنا بسخطك
يا واسع المغفرة افتتح سبحانه بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم استنتهم ووافق سرهم علمهم

غشاوة ولهم عذاب
عظيم

أن يلاحظ مع كل واحد معنى الفعل المعدي فكان الفعل مذكور مرتين (قوله يفعلون ذلك) اشارة الى
ان جوازه مطرد اذا آمن اللبس وكذا الحال في المصادر عند صلح الاصل وأما المرجع فالاختصار والتقنين
بتوحيد السمع وجمع أخويه مع اشارة لطيفة الى أن مدر كاته نوع واحد ومدر كاتهم ما أنواع مختلفة وما قيل من
ان دلالة وحدته على وحدة متعلقه لا تعلم من أي الدلالات هي مدفوع بأنهم امن الدلالات الالتزامية التي
يكتفي فيها بأي لزوم كان ولو بحسب الاعتقاد في اعتبارات البلغاء (قوله يدل عليه) أي على ان توحيد السمع
للج الاصل جمع الاذن مع الامن من اللبس (قوله أي وعلى حواس سمعهم) فيكون السمع حينئذ بمعنى المصدر
وفيما سبق من الوجهين كان بمعنى القوة السامعة (قوله نور العين) هو القوة التي بها الابصار كما أن نور القلب
هو القوة التي بها التعقل والافتكار ولفظ كان في قوله وكانهم ما ليس للتشبيه بل للظن والتخمين الذي كثر
استعماله فيسره والمراد بالجواهر الجسم اللطيف النوراني لا ما هو قائم بذاته ذهابا الى جعل القوى من قبيل
الصور دون الاعراض (قوله بالكسر والنصب) لا بد في النصب مطلقا من تقدير فعل كجعل أو أحدث على
طريقة قوله * علفتها تبنوا ماء باردا * والعشا مصدر الاعشى وهو من لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار ولعل
المعنى حينئذ أنهم يبصرون الاشياء ابصار غفلة لا ابصار عيرة (قوله ويدل عليه) أي على ان العذاب فيه معنى
الامسالة والقمع (قوله على القلب) أي على جعل العين موضع القاء والفاء موضع العين يقال رقت
الشيء يرفقه أي فسه بيده كما يفتم المدر والعظم البالي فعلى هذا فوزن قرات عقال (قوله ثم اتسع فيه) أي
في العذاب بالتعميم دون النكال يقال قد حنى الشيء أي أثقلني فهو قاذح والمراد بالنقيض ههنا ما يدفع به
الشيء عرفا فاذا قيل هذا كبير أو عظيم دفع الاول بأنه صغير والثاني بأنه حقير ولما كان الحقير دون
الصغير كان العظيم فوق الكبير الا ترى جريان العادة بأن الاخص يقابل بالاشرف والخصيس بالشريف فما
يتوهم من أن نقيض الاخص أعم مما لا يلتفت اليه في أمثال هذه المباحث والتنكير في غشاوة عنده
للتوعية وفسره بنوع غير متعارف وقال غطاء التعامى دون المعنى تنبيه على أن ذلك من سوء اختيارهم

وفعلهم قولهم ثم نبي بالذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا قلوبا والسنة ثم ثلث بالذين آمنوا بأفواههم ولم
تؤمن قلوبهم وأبطنوا خلافا ما أظهر واوهم الذين قال فيهم منبذين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء
وسمهم المنافقين وكانوا أختب الكفرة وأبغضهم اليه وأمقتهم عنده لانهم خلطوا بالكفرة وتوحيها وتدلها
وبالشرك استهزأ وخداعا ولذلك أنزل فيهم ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ووصف حال الذين كفروا
في آيتين وحال الذين نافقوا في ثلاث عشرة آية نبي عليهم فيها خبثهم ومكرهم وفضحهم وسفاههم واستجهاهم
واستهزأ بهم وتم حكم بفعلهم وسجل بطغيانهم وعههم ودعاهم صمابكاعيا وضرب لهم الامثال الشنيعة
وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة * وأصل ناس أناس
حذفت همزة تخفيفا كما قيل لوقفة في الوقفة وحذفها مع لام التعريف كاللازم لا يكاد يقال الأناس ويشهد
لأصله انسان وأناس وأناسي وأنس وسموا الظهورهم وأنهم يؤنس-ون أي يبصرون كما هي الجن لاجتماعهم
ولذلك سموا بشرا ووزن ناس فعال لان الزنة على الاصول الأثرالك تقول في وزن فاعل وليس معك الا العين
وحدها وهو من أسماء الجمع كرجال

ومن الناس

وشامة اصرارهم على انكارهم وقيل هو التعتيم أي غشاوة أي غشاوة وما ذكره أنسب بقوله عذاب
لان جل تنكيره على التنوين أعظم لاستفادة التعظيم من صريح وصفه الدال عليه بجوهرة وصيغته
مع تنكيره أيضا (قوله ثم نبي بالذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا) هذا انما يظهر اذا جعل التعريف في
الذين كفروا والعهد ممراد به ناس هم أعلام الكفر وأما اذا جعل على الجنس سواء جعل عاما خاص بالخبر
أو مطلقا فيدبه على ما صرف فيه اشكال لتساوله المصيرين من الماسحين والمنافقين معا وأجيب بأنه لما أفرد
المنافقين وفصل أحوالهم عما لا مزيد عليه علم ان المقصود الاصل في ذلك الحكم المشترك بينهم
الماضون فقط وقد يجاب بأنه لا دلالة لقوله ثم نبي بالذين محضوا على اختصاص الذكر بهم فلا بأس
بتناوله لغيرهم ورد بان المتبادر من سوق كلامه الاختصاص فاحتج الى ذلك التأويل قطعا (قوله نبي عليهم
فيها خبثهم) أي دعائهم وعسدم طيبهم بذكر ادعائهم حيازة الايمان من جانبي المبدأ والمعاد ومكرهم أي
دهاءهم بقوله يخادعون الله وفضحهم بقوله وما هم بمؤمنين وما يخدعون وفي قلوبهم مرض واستجهاهم
بما يشعرون ولا يشعرون ولا يعلمون وتم حكم بفعلهم حيث قال اشترىوا الضلالة بالهدى (قوله وقصة المنافقين
عن آخرها) أي ليس هذا من عطف جملة على جملة لتطلب بينهم المناسبة المناسبة المصححة لعطف الثانية على
الاولى بل من عطف مجموع جملة متحدة مسوقة لغرض على مجموع جملة أخرى مسوقة لغرض آخر
فیشترط فيه التناسب بين الغرضين دون أحاد الجملة الواقعة في المجموعين وهذا أصل عظيم في باب العطف
لم يتنبه له كثيرون فاستشكل عليهم الامر في مواضع شتى (قوله كما قيل لوقفة في الوقفة) الالوقفة الزيدة
بالرطب وقيل الزيدة وحدها يقال لوق الطعام اذا أضح بالزبد وهذا يدل على ان الالوقفة لغة أخرى كما نقل في
الصراح عن أبي عبيد عن ابن السكبي الا أن المصنف جعل لوق الطعام مأخوذا من لوقفة تخفيف الالوقفة
(قوله كاللازم) سواء كان قياسيا أو غيرهم كما في لفظة الله لكن الحذف ههنا في المتكر شاملا لثاني (قوله
وسموا الظهورهم) هذا هو المختار بدليل المقابل وقيل اشتقاقه من الانس ضد الوحشة لان الانسان
مدني بالطبع (قوله لان الزنة على الاصول) هذا في المحذوف اذا المقصود بالزنة فيه التنبيه على الحرف الاصل
والزائد وكيفية التسدرج الى حصول الصيغة بالتصرف وقد يقصد على قلة بيان الحال فيقال وزن قاض
فاع وأما في المقلوب فالزنة على الفروع فيقال آيس مثلا وزنه عفل اذ يعرف به الاصل من الزائد مع كيفية
التغيير ولوروي فيه الاصل لا التمس الحال (قوله وهو) أي أناس (من أسماء الجمع كرجال) هي بضم الراء
اسم جمع وبكسر هاء جمع رخل على وزن غروهي الانبي من ولد الضان وقد يعدها هو بالضم جمع اقطر الى المعنى
أوالى ان الضميمة بدل من الكسرة للدلالة على القوة كما أبدلت لذلك من الفتحة في سكارى وغيارى (قوله

وأما نوبس فن المصغر لا تقي على خلاف مكبره كأنيسيان ورويجل ولام التعريف فيه للجنس ويجوز أن تكون له هـ والاشارة الى الذين كفروا المارذ كرههم كأنه قيل ومن هؤلاء من يقول وهم عبد الله بن أبي وأصحابه ومن كان في حالهم من أهل التصميم على النفاق وتطير موقعة موقع القوم في قولك نزلت بنبى فلان فلم يقرؤنى والقوم لثام * ومن في (من يقول) موصوفة كأنه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا كقوله من المؤمنين رجال ان جعلت اللام للجنس وان جعلتها للعهد موصولة كقوله ومنهم الذين يؤذون النبى

وأما نوبس) هـ ذادفع لما يتوهم من أن ناسا مأخوذ من النوس وهو الحركة بدليل تصغيره على نوبس ثم ان نوبسا ان جعل مصغرا ناس فلا شبهة في كونه على خلاف مكبره وان جعل مصغرا ناس فقد قيل معنى كونه على خلافه انه على خلاف أصل مكبره اذ لو كان على وفقه لقيل أنيس بتشديد اليا فلا ينافى ما في الفصل من ان ما حذف منه شئ ان بقى على ما يتأتى منه مثال المصغر لم يرد الى أصله فيقال في ميت وهاروناس ميت وهويرونويس فظهر انه مع كونه على قياس مكبره مخالف لقياس أصله الذى هو أناس وقيل ليست المخالفة كائنة في عدم الرد لصحة بناء التصغير بل في قلب ألفه واوالانم ثلاثة تحقيا وانما تقاب الالف اليها اذا كانت ثانية زائدة أو أصلية منقلبة عن الواو والياء ورد بأنها ثانية صورة وقلبها واو أولى كى لا يجتمع يان فلا مخالفة وانيسيان تصغير انسان وقياسه أنيسين كسر يمين ورويجل تصغير رجل وقياسه رجيل فكل واحد منهما مخالف للقياس والمكبره واذا جاز مخالفته مامعا كان مخالفته المكبره وحدها في نوبس أولى بالجواز هكذا قيل وليس بشئ اذ لا معنى لمخالفة المصغر مكبره الا كونه على خلاف قياسه فلا أولى به من هذه الجهة بل من حيث ان المخالفة في مامع المكبر نفسه وفي نوبس مع أصله كما حاط به علمك (قوله ولام التعريف فيه) أى في الناس (للجنس) فان قيل لا فائدة في الاخبار بأن من يقول كذا وكذا من الناس أجب بأن فائدته التنبيه على ان الصفات المذكورة تنساق الانسانية فينبغى أن يجهل كون المتصف بهم من الناس ويتعجب منه ورد بان مثل هذا التركيب قد بأتى في مواضع لا يتأتى فيها مثل هذا الاعتبار ولا يقصد فيها الا الاخبار بأن من هذا الجنس طائفة متصفة بكذا كقوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما لا ولى أن يجعل مضمون الجار والمجرور مبتدأ على معنى وبعض الناس أو بعض منهم من اتصف بما ذكر فليكون مناط الفائدة تلك الاوصاف ولا استبعاد في وقوع الظرف بتأويل معناه مبتدأ يرشد الى ذلك قول الجاسى

من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر وما هم
بمؤمنين

منهم ليوث لا ترام وبعضهم * مما قشت وضم حبل الخاطب

حيث قابل لفظ منهم بما هو مبتدأ أعنى لفظة بعضهم وقد يقع الظرف موضع المبتدأ مع تقدير الموصوف كقوله تعالى ومنادون ذلك وما منا الا له مقام معلوم فالقوم قدروا الموصوف في الظرف الثانى وجعلوه مبتدأ والظرف الاول خبرا وعكسه أولى بحسب المعنى أى جمع منادون ذلك وما أحد منا الا له مقام معلوم لكن وقوع الاستعمال على ان من الناس رجالا كذا وكذا دون رجال يشهد لهم (قوله والاشارة الى الذين كفروا) يعنى على تقدير كونه محجولا على الجنس مراد به المصرون مطلقا وفي ذلك من يد تقييد للقسم الاخبار وتذكير لزم الاولين كأنه قيل ومن هؤلاء المصيرين على الكفر الذين عرفت حالهم القوم الذين من شأنهم في التصميم على النفاق كيت وكيت ولما كان المعهود ههنا مذكورا باللفظ آخر أشارة الى ذلك بقوله (وتطير موقعة) أى موقع الناس (موقع القوم) وجعل من موصوفة مع الجنس موصولة مع العهد رعاية للناسبة والاستعمال أما المناسبة فلان الجنس مبهم لا توقيت فيه فناسب أن يعبر عن بعضه بما هو نكرة والمعهود معين فناسب أن يعبر عن بعضه بعرفة وأما الاستعمال فكفى الايتين المذكورتين لما أريد بالمؤمنين الجنس عبر عن بعضهم بالنكرة وأريد بالضمير جماعة معينة من المنافقين عبر عن بعضهم بالعرفة قيل والسرفى ذلك أنك اذا قلت من هذا الجنس طائفة شأنها كذا كان التقييد بالجنس مفيدا بخلاف ما اذا قلت من هذا الجنس الطائفة الفاعلة كذا الان من عرفهم عرف كونهم من الجنس أولا واذا قلت من هؤلاء الذى فعل كذا كان حسنا اذ فيه زيادة تعريف له ولا يحسن كل الحسن أن يقال

(فان قلت) كيف يجعلون بعض أولئك والمنافقون غير المختوم على قلوبهم (قلت) الكفر جمع الفريقين معا وصيرهم جنسا واحدا وكون المنافقين نوعا من نوعي هذا الجنس مغايرا للنوع الآخر بزيادة زادوها على الكفر الجامع بينهم مامن الخديعة والاستتار لا يخرجهم من أن يكونوا بعضا من الجنس فان الاجناس انما تنوعت لمغايرات وقعت بين بعضها وبعض وتلك المغايرات انما تأتي بالنوع عينة ولا تأتي الدخول تحت الجنسية (فان قلت) لم يختص بالذكر الايمان بالله والايمان باليوم الآخر (قلت) اختصاصهم بالذكر كشف عن افراطهم في الخبث وتعمادهم في الدعارة لان القوم كانوا يهودا وايمان اليهود بالله ليس بايمان لقولهم عزير ابن الله وكذلك ايمانهم باليوم الآخر لا يتم يعتقدونه على خلاف صفته فكان قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر خبثا مضاعفا

فاعل كذا لانه عرفهم كلهم الا اذا كان في تنكيره غرض كستر عليه أو تجهيل وكلامنا الآن في الاصل (قوله كيف يجعلون) هذا سؤال على جواز كون اللام في الناس للعهد أي كيف يجعل أهل التصميم على النفاق (بعض أولئك) الكفرة المصيرين الذين وصفوا بالختم على قلوبهم (والمنافقون) المذكورون (غير المختوم على قلوبهم) أي غير من أخبر عنهم فيما تقدم بالختم لانهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا كادل عليه قوله ثم ثني والجواب أن الكفر على سبيل التصميم والاصرار بالختم والتغشية (جمع الفريقين) أي الماسحين المصيرين والمنافقين المصممين (معاوصيرهم جنسا واحدا) هو الكافر الذي لا يرعوى عن كفره أصلا لكن المنافقين امتازوا عن الماسحين (بزيادة زادوها على الكفر) الاصراري وبذلك لا يخرجون عن ذلك الجنس الجامع بينهما والحاصل ان المراد بالذين كفروا على تقدير الجنس هم المصرون مطلقا فيندرج فيه المنافقون المصممون وما ذكره من انه ثني بذلك الماسحين محمول كما مر على أن المنافقين لما أفردوا بذكر ما هو كاف في بيان أحوالهم كان المقصود بالذات في ذلك الحكم المشترك بيان حال الماسحين لا على أن الماسحين هم المرادون به مطلقا وبما قررناه صرح جعلهم بعض أولئك واستقام قوله ثم ثني بلا اشكال لا يقال فعلى هذا لا يكون المنافق الذي لا يصبر على نفاقه داخلا في أحكام هذه الآيات لانا نقول لا بأس به كافي عدم دخول الماسح الذي لا يصبر على كفره فيما تقدم وعدم دخول صاحب الكبيرة في المتقين مع كونه من المؤمنين عند الجمهور فالمدكور من الاقسام الثلاثة للكافرين رؤساؤها وعلامها ومنهم من قرر السؤال بأن من المنافقين من يخاص الايمان فلا يصح جعل كلهم بعضا من الكفرة الذين ختم على قلوبهم وأجاب بأن الكافر جنس يندرج فيه أنواع متميزة بخصوصيات واذا كان اللام في الناس للعهد كان إشارة الى ذلك الجنس مطلقا لا الى المصيرين الذين دل الاخبار بالاستواء على انهم هم المرادون فقط ولا الى الخالص الذين كفروا ظاهرا وباطنا ثم قال وأما الجواب بحمل المنافقين أيضا على المصممين بدليل ما في الآيات من التشديدات والحكم بالصمم والبكم والعجم وتصريح المصنف فيما مر بأنهم من أهل التصميم على النفاق وفيما سيأتي بأنهم من أهل الطبع فهم بعض من الكفرة المختوم على قلوبهم واشترأؤهم الضلالة بالهدى يتوقف على تمكنهم منه بحسب الفطرة ولا ينافي الختم العارض بتقصيرهم ففيه انه لا يوافق تقرير الكتاب وكلاهما مردودان أما جوابه فلا لأن لام العهد بعد ذكر العهد انما تكون إشارة الى ما أريد به في نظم الكلام لا الى ما بعده وغيره وأما دعواه عدم الموافقة فلما أشرنا اليه من أن الكفر المذكور في تقرير المصنف أريد به الكفر الذي أصر عليه اعتمادا على ما علم مما سلف (قوله قلت اختصاصهم بالذكر كشف) هذه نكتة متعلقة بحكاية مقالهم أي حكى كلامهم على ما قالوه وكشف بذلك عن افراطهم والدعارة الفسق والفساد من دعرا العود دعرا أي كثر دخانه يقال فلان داعرا في كل فتنة ناعرا (قوله كانوا يهودا) أي يهوديين يقال يهود ويهودي كزنجي وزنج وأما يهود مفردا فهو علم جرى في كلامهم مجرى القبيلة دون الحى قال الشاعر
فرت يهودا وأسلمت جيرانها * صمى لما فعلت يهود صمام

(قال محمود رحمه الله فان قلت كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح الخ) قال أجد رحمه الله هذا الفصل من كلام الزمخشري جمع فيه بين الغث والسمين ونحن ننبه على ما فيه (١٣٠) من الزبد لئلا يظن أن هذا من السنة آمن من التورط في وضرب البدعة مستعينين

بأن الله وهو خير معين
فما خالف فيه السنة
قوله ان الله تعالى
عالم بذاته يريد لا يعلم
وهذا مما سميت به
المعتزلة في المقدمة من
انهم يحددون صفات
الكمال الالهى ببعون
بذلك زعمهم التوحيد
والتنزيه ومعتقد أهل
السنة أن الله تعالى
عالم بعلم قديم أزلي
متعاقب بكل معلوم
واجب أو ممكن
أو مستحيل ولا يعزب
عن علمه مثقال ذرة في
الارض ولا في السماء
ولا أصغر من ذلك ولا
أكبر الا في كتاب مبين
وحسبك هذه الآيات
مصدقة لمعتقدهم في
ثبوت صفة العلم له
تعالى وفي عموم تعلقه
بالكميات والجزيئات الى
ما وراءها من البراهين
الكلامية على ذلك
ولسنا بصدد ذكرها في
هذا الكتاب * وما خالف
فيه السنة اعتقاده ان
في الكائنات ما ليس
مخولوقا لله تعالى لانه
قيح على زعمه كالمفهوم
من الخداع في هذه
الآية وما جره الى هاتين
الترغبتين الاعتقاده
أنه لا يتم استحالة كونه
تعالى مخدوعا لآبائه

وكفر اوجها لان قولهم هذا الوصدر عنهم لا على وجه النفاق وعقيدتهم عقيدتهم فهو كفر لا ايمان فاذا قالوه
على وجه النفاق خديعة للمسلمين واستهزاء بهم وأروهم أنهم مناهم في الايمان الحقيقي كان خبيثا الى خبيث
وكفرا الى كفر وأيضاً فقد أوهموهم في هذا المقال أنهم اختاروا الايمان من جانبيه واكتنفوه من قطريه
وأحاطوا بأوله وآخره وفي تكرير الباء أنهم ادعوا كل واحد من الايمانين على صفة الصحة والاستحكام
(فان قلت) كيف طابق قوله وما هم بمؤمنين قولهم امنوا بالله وباليوم الآخر والاول في ذ كر شأن الفعل
لا الفاعل والثاني في ذ كر شأن الفاعل لا الفعل (قلت) القصد الى انكار ما ادعوه ونفيه فسلوك في ذلك طريق
أدى الى الغرض المطلوب وفيه من التوكيد والمبالغة ما ليس في غيره وهو اخراج ذواتهم وانفسهم من أن
تكون طائفة من طوائف المؤمنين لما علم من حالهم المنافية لحال الداخلين في الايمان وذا شهد عليهم بأنهم في
انفسهم على هذه الصفة فقد انطوى تحت الشهادة عليهم بذلك نفي ما انتحلوا اثباته لانفسهم على سبيل البت
والقطع ونحوه قوله تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها هو أبلغ من قولك وما يخرجون
منها (فان قلت) فلم جاء الايمان مطلقا في الثاني وهو مقيد في الاول (قلت) يحتمل أن يراد التقييد بترك
لدلالة المذكور عليه وأن يراد بالاطلاق أنهم ليسوا من الايمان في شيء قط لامن الايمان بالله وباليوم الآخر
ولامن الايمان بغيرهما (فان قلت) ما المراد باليوم الآخر (قلت) يجوز أن يراد به الوقت الذي لا حد له وهو
الابد الدائم الذي لا ينقطع لتأخره عن الاوقات المنقضية وأن يراد الوقت المحدود من النشور الى أن يدخل
أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لانه آخر الاوقات المحدودة الذي لا حد له وقت بعده * والحدع أن يؤهم
صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه من قولهم ضب خادع وخدع اذا أمر الحارث يده على باب حجره أو همه
اقباله عليه ثم خرج من باب آخر (فان قلت) كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح لان العالم الذي لا تخفى

(قوله وكفر اوجها) أي ذو وجهين كل كفر له وجه من قولهم كساهم وجهه له وجهان (قوله وأيضاً فقد
أوهموهم) أي واذنوا ذلك وخصوصهما بالذ كر فقد أوهموهم بأنهم امنوا بالله وباليوم الآخر والمعاد على ما ينبغي ويندرج
فيه الايمان كله وهذه نكتة متعلقة بمقالاتهم لا بحكايتهم (قوله والاول في ذ كر شأن الفعل) أي في بيان أنه
متحقق صادر عنهم (والثاني في ذ كر شأن الفاعل) أي في بيان أنه بحيث لم يصدر عنه ذلك الفعل وسواء قصد
بذلك اختصاصه بنفي الفعل كما سيأتي في قوله تعالى وما أنت علينا بعزير أولم يقصد فانه لا يطابق رد دعواهم
بل المطابق له أن يقال وما آمنوا والجواب أن العدول الى الاسمية لسلك طريق السكينة في رد دعواهم
الكاذبة فان انخرطهم في سلك المؤمنين وكونهم طائفة من طوائفهم من لوازم ثبوت الايمان الحقيقي لهم
وانتفاء اللازم أعيد شاهد على انتفاء لازمه ففيه من التوكيد والمبالغة ما ليس في نفي المزوم ابتداء
وكيف لا وقد بولغ في نفي اللازم بالدلالة على دوامه المستلزم لانتفاء حدوث المزوم مطلقا وكذا ذلك النفي
بالباء أيضا فليس في هذه الاسمية تقديم لقصد الاختصاص أصلا ولا يجعل الكلام في شأن الفاعل انه كذا
أوليس كذا قطعاً بل المقصود به ما ذكرناه من سلوك طريق هو أبلغ وأقوى في رد تلك الدعوى ونظيرها
في سلوك هذه الطريقة قوله تعالى وما هم بخارجين منها (قوله فلم جاء) أي اذا أريد به هذه الاسمية انكار
ما ادعوه في تلك العملية كان الاولى تطابقهما في تقييد الايمان أجاب بانه قصد الاختصار أو زيد في الجواب
ما ذكره واللام في قوله (لأنهم) متعلقة بمراد اشارة الى تعليل تسمية الوقت الذي لا انقطاع له باليوم الآخر
وقس عليه اللام الاخرى (قوله أن يؤهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه) يعني ويصيبه به كما يدل عليه
تفسيره لاصله الذي أخذ هو منه ويؤيده أيضاً قوله مخدوعا ومصابا بالمكروه من وجه خفي يقال وهمت الشيء
أهمه اذا ذهب اليه وهمك وأوهمته غيري (قوله كيف ذلك ومخادعة الله تعالى) يريد أن صيغة المخادعة

عالم بذاته حتى تعم عالميته كل كائن فلا يخدع اذ نسبة الذات الى الكائنات نسبة واحدة ولا يتم استحالة كونه تعالى عليه
مخدوعا لا باستحالة صدور بعض الكائنات عنه لانه قبيح على زعمهم ولقد وقف هذا التنزيه على ما لا توقف عليه ولا شريط فيه فنحن معاشرون

أهل السنة نعتقد أن

الله تعالى عالم بعلم ومع ذلك نعتقد استحالة كونه مخدوعا لأن علمه عندنا عام التعلق كما وصفنا ونعتقد أنه لا يصدر كائن في الوجود إلا عن قدرته لا غير ومع ذلك نمنع أن ينسب الخداع إلى الله تعالى لما يوهى من ظاهره من أنه إنما يكون عن عجز عن المكافأة وإظهار المكتوم وهذا هو الموهوم منه في الإطلاق وإنما كان حيث أطلقه تعالى مقابلا لما ذكره من خداع المنافقين كقابلة المكر بكرهم علمنا أن المراد منه أنه فعل معهم فعلا سماه خداعا مقابلا ومشاكسة والا فهو قادر على هتك سترهم وانزال العذاب بهم رأى العين فهذا معتقد أهل السنة في هذه الآية وأمثالها لا كالزنجشري وشيعته الذين يزعمون أنهم يوحّدون فيجبّدون وينزهون فيشركون والله الموفق للحق وكذلك الخداع المنسوب إليهم على سبيل المجاز عن تعاطيهم أفعال الخداع على ظنهم وأصدق شاهد على أنه مجاز فيه بعقب انبساطه في قوله

عليه خافية لا يخدع والحكيم الذي لا يفعل القبيح لا يخدع والمؤمنون وإن جاز أن يخدعوا لم يجز أن يخدعوا ألا ترى إلى قوله * واستمطروا من قریش كل منخدع * وقول ذي الرمة * أن الحليم إذا السلام يختلب * فقد جاء النعت بالخداع ولم يأت بالخدع (قلت) فيه وجوه * أحدها أن يقال كانت صورة صنعهم مع الله حيث يتظاهرون بالآيمان وهم كفرون بصورة صنع الخادعين وصورة صنع الله معهم حيث أمر بأجراء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداوة شرار الكفرة وأهل الدرك الأسفل من النار صورة صنع الخادع وكذلك صورة صنع المؤمنين معهم حيث امتثلوا أمر الله فيهم فأجروا أحكامهم عليهم * والثاني أن يكون ذلك ترجحة عن معتقدتهم وظنهم أن الله ممن يصح خداعه لأن من كان ادعائه الآيمان بالله نقا لم يكن عارفا بالله ولا بصفاته ولأن لذاته تعلقا بكل معلوم ولأنه غني عن فعل القبايح فلم يبعد من مثله تجويز أن يكون الله في زعمه مخدوعا ومصابا بالمكر وه من وجه خفي وتجويز أن يدل على عبادته ويخدعهم * والثالث أن يذكر الله تعالى ويراد الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه خليفة في أرضه والناطق عنه بأوامره ونواهيه مع عبادته كما يقال قال الملك كذا ورسم كذا وانما القائل والراسم وزيره أو بعض خاصته الذين قولهم قوله ورسمهم رسمه مصداقه قوله أن الذين يبائعونك أنما يبائعون الله نوق أيديهم وقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله * والرابع أن يكون من قولهم أعجبتني زيد وكرمه فيكون المعنى يخدعون الذين آمنوا بالله

تقتضي صدور الفعل من كل واحد من الجانبين متعلقا بالآخر وخدع المنافقين الله تعالى وهو أن يوقعوا في علمه خلاف ما يريدون به من المكروه ويصيبونه بما لا يخفاه في استحالة وخدع الله تعالى إياهم بأن يوقع في أوهامهم خلاف ما يريد بهم من المكاره ليغتروا ثم يصيبهم به قبيح على مذهبه وإذا زيد كما قيل في تفسير الخدع مع استتعار خوف أو استحياء من المجاهرة امتنع صدوره عنه تعالى مطلقا وأيضا من المعلوم أن حاله تعالى مع المنافقين لم يكن حقيقة هذا المعنى المذكور وإن المؤمنين وإن جاز أن يخدعوا بما رأوا منهم من غير أن يرجع إليهم في ذلك نقصان لم يجز أن يقصدوا خدعهم فإنه غير مستحسن بل مستهجن يذم به (قوله واستمطروا) أي استسقوا واطلبوا العطاء وتعام البيت * أن الكريم إذا خدعته الخدعا وقدير بالفاء هكذا لاخير في الحب لا ترجى نوافله * فاستمطروا من قریش كل منخدع تخال فيه إذا خاتمه بلها * عن ماله وهو وافي العقل والورع

وفي هذه الرواية دلالة واضحة على أن الخداع الذي يدح به هو الخداع أعنى اظهار الانخداع تكريما لا ما ينشأ من البهله وسداجة الصدوق فانه منقصة ومن ثم قيل في حق الفاروق رضي الله عنه كان أعقل من أن يخدع وأورع من أن يخدع وفي الرواية الأولى دلالة على ذلك لكن مع دفعة وخفاء وصدور قول ذي الرمة * تلك الفتاة التي علقها عرضا * يقال علق بالمرأة أي أحبها وكذا علقها على صيغة المبني للفعل ومعنى عرضا من غير قصد وروية بل بالخداع كما هو دأب الحليم والمسلم ويختلب أي يخدع والوجه في تعليل محبة العشيقة بالحلم والاسلام أنهم ما يدلان على رقة القلب التي بها يتأثر البال من الجمال سريرا وقد أجمع في ذات تصافه بهذين الوصفين (قوله يتظاهرون بالآيمان) أي يظهرونه مع إبطان الكفر فلهذا فعل صادر عنهم بالقياس إلى الله تعالى والمؤمنين شبه الخدع بحسب الصورة وكذا الحال في صنع الله والمؤمنين معهم والحاصل أن بينهم من الجانبين معاملة شبيهة بالخداع فقولهم يخدعون استعارة تبعية وليس في هذا الجواب اعتبار هيئة مركبة من الجانبين وما يجري بينهم مما مشبه به هيئة أخرى مركبة من الخادع والخدوع والخدع ليحمل الكلام على الاستعارة التمثيلية على قياس ما مر تحقيقه في ختم الله على قلوبهم فلا تفقه والجواب الثاني أن الخداع محمول على حقيقة الكتمان ترجحة عن معتقدتهم الباطل وظنهم الفاسد كانه قيل يزعمون أنهم يخدعون الله وأنه يخدعهم وقد أشار بقوله ولأن لذاته تعلقا بكل معلوم أي هو عالم بالذات لا بعالم قائم بذاته (قوله أن يذكر الله تعالى ويراد الرسول) لم ير أن لفظ الله تعالى أطلق على رسوله صلى الله عليه وآله

وفائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص ولما كان المؤمنون من الله بكان سلك بهم ذلك المسالك ومثله والله
ورسوله أحق أن يرضوه وكذلك أن الذين يؤذون الله ورسوله ونظيره في كلامهم علمت زيدا فاضلا والغرض
فيه ذكر احاطة العلم بفضل زيد لا به نفسه لانه كان معلوما له قديما كانه قيل علمت فضل زيد ولكن ذكر زيد
توطئة وتهميد لذكر فضله (فان قلت) هل للاقتصار بخادعت على واحد وجه صحيح (قلت) وجهه أن يقال
عني به فعلت إلا أنه أخرج في زنة فاعلت لان الزنة في أصلها اللغائية والمباراة والفعل متى غلب فيه فاعله
جاء أبلغ وأحكم منه اذا زاوله وحده من غير مغالب ولا مبارز زيادة قوة الداعي اليه ويعضده قراءة من قرأ
يخادعون الله والذين آمنوا وهو أوجبوه (يخادعون) بيان ليقول ويجوز أن يكون مستأنفا كانه قيل
ولم يندعوا الايمان كاذبين ومارفقههم في ذلك ففعل ينادعون (فان قلت) هم كانوا ينادعون (قلت) كانوا
يخادعونهم عن أغراض لهم ومقاصد منهم متاركهم واعقاؤهم عن المحاربة وعمما كانوا يطرُقون به من سواهم
من الكفار ومنهم الصطناعهم بما يصطنعون به المؤمنين من إكرامهم والاحسان اليهم واعطائهم الخنوط

يخادعون الله والذين
آمنوا

فانه لا يطلق على غيره تعالى لاحقيقة ولا مجازا بل أراد أن هنالك نسبة ايقاعية من قبيل المجاز العقلي كما فصله
في المثال الذي أورده وملخص الجواب الرابع أن ذكر الله تعالى ليس لتعليق الخدع به بل لمجرد التوطئة
وفائدتها ههنا التنبيه على قوة اختصاص المؤمنين بالله تعالى وقربهم منه حتى كان الفعل المتعلق به دونه
يصح أن يتعلق به أيضا وكذا الحال في أعجبي زيد وكرمه فان ذكر زيد توطئة وتنبيه على أن الكرم قد شاع
عنه ويمكن بحيث يصح أن يسند اليه أيضا الإعجاب الذي هو الكرم لالزيم ومثل هذا العطف يسمى جازيا
مجرى التفسير وأما قولك أعجبي زيد كرمه على الابدال فليس في تلك المرتبة من افادة التلبس بينهم الدلالة
على أن المقصود بالنسبة هو الثاني فقط وانما ذكر الاول سلو كالطريقة نسبة الاجال والتفصيل وفي صورة
العطف قد دل بحسب الظاهر على قصد النسبة اليهم ما عاين كون أدل على قوة التمكن (قوله ومثله والله
ورسوله أحق أن يرضوه) فانه وحده فيه الضمير للدلالة على أن المقصود ارضاء الرسول وان ذكر الله تعالى
للاشعار بأن الرسول من الله تعالى بمنزلة عظيمة واختصاص قوي حتى سري الارضاء منه اليه وكذا الحال
في الايداء فانهم لا يؤذون الله حقيقة بل الرسول وحده وأما قوله علمت زيدا فاضلا فهو نظير لما نحن فيه
من حيث ان المقصود الاصل هو الثاني بناء على أن مناط الفائدة ومصب الغرض هو الخبير اذ منه ينتزع
الحكم بالنسبة وان لم يكن الاول ملغى بالكتابة فلا يرد أن العلم متعلق بالنسبة القائمة بالطرفين فهما مقصودان
معان بهما فلا يكون ذكر زيد توطئة وتهميد لذكر فضله وانما قال كانه قيل علمت فضل زيد نظر الى ما ل
المعنى وأن المعلوم مضمون الخبر لا الى أن المعنى هو ذلك بعينه كيف وعلم النسبة يعدي في الاستعمال الى
مفعولين لا يجوز الاقتصار على أحدهما ولا يذهب عليك أن الجواب الثالث والرابع مبنيان على أن خادع
بمعنى خدع اذ لا خدع من الرسول صلى الله عليه وآله والمؤمنين كما تقدم ولا مجال أيضا مع اتحاد اللفظ أن يكون
الخدع من أحد الجانبين حقيقة ومن الآخر مجازا (قوله إلا أنه أخرج في زنة فاعلت) قال المصنف ونظيره فلان
يخاشي الله أي يخشاه خشية عظيمة (والمباراة) المعارضة وان يفعل مثل فعل صاحبه ليغلبه وحينئذ يقوى
الداعي الى الفعل ويجبي وأبلغ وأحكم واذا قرئ يخادعون توجه السؤال بأن خدعهم الله تعالى محال ويتأتى
فيه الاجابة الأربعة بلا خفاء وجعل يخادعون بيانا ليقول أولى من جعله مستأنفا لانه ايضاح لما سبق
وتصريح بأن قولهم كان مجرد خداع وأيضا ليست الخادعة أمر مطلق بالذات فلا يكون الجواب به شافيا
بل يحتاج الى سؤال آخر كما ذكره (قوله ومارفقههم) أي نفقههم يقال ما رفق ومر رفق أي سهل المطلب
وارتفعت به أي انتفعت به واسترفقته فأرفقني بكذا نفقني به (قوله هم كانوا ينادعون) أي عن أي غرض
من الأغراض صدر خداعهم ولاي سبب كانوا ينادعون والجواب أن لهم في ذلك أغراضا دفع المضرة عن
أنفسهم وجذب المنفعة لها وايصال المضرة الى المؤمنين (قوله يطرُقون) يقال طرقه طرقا تأملا ليسلا

وما يخادعون الا
أنفسهم وما يشعرون
ففي هذه التهمة نفي
احتمال الحقيقة حتى
يتعين جهة المجاز وما
عده اليمانيون من أدلة
المجاز صدق نفيه فتأمل
هذا الفصل فله على
سائر الفصول الفضل

من المغامر ونحو ذلك من الفوائد ومنها اطلاعهم باختلافهم بهم على الاسرار التي كانوا حراسا على اذاعتها الى منابذهم (فان قلت) فلما اظهر عليهم حتى لا يصلوا الى هذه الاغراض بخداعهم عنها (قلت) لم يظهر عليهم لما احاط به علمهم من المصالح التي لو اظهر عليهم لانقلب مفسد واستبقاه ابليس وذريته ومتاركهم وما هم عليه من اغواء المنافقين وتلقيهم النفاق أشد من ذلك ولكن السبب فيه ما علمه تعالى من المصلحة (فان قلت) ما المراد بقوله (وما يخادعون الا أنفسهم) (قلت) يجوز أن يرادوا ما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة الخادعين الا أنفسهم لان ضررها يلحقهم ومكرها يحيق بهم كما تقول فلان يضار فلانا وما يضار الا نفسه أي دائرة الضرر راجعة اليه وغير متخطية اياه وأن يراد حقيقة الخداعة أي وهم في ذلك يخدعون أنفسهم حيث يبنونها الا باطيل ويكذبونها فيما يحدون بها وأنفسهم كذلك تمنهم وتخدعهم بالاماني وأن يراد وما يخدعون بغيره على لفظ يفاعلون للبالغة وقرئ وما يخدعون ويخدعون من خدع ويخدعون بفتح الياء

وما يخادعون الا أنفسهم

وطرفه الزمان بنوائمه أصابه بها والمنابذة اظهر العداوة كأن كلام المتعادين المتظاهرين ينبذ الى صاحبه ما في قلبه من العداوة أو ينبذ عهد اليه (قوله فلما اظهر) شرط حذف جوابه قد اصاب محزه من المبالغة والضمير المستتر في الفعل لله تعالى والبارز في عليهم اما للمؤمنين أي لو اظهر الله نفاقهم على المؤمنين وهو ابلغ من أن يقال اظهر لهم لدلالته على ظهور مكشوف مستقل لا مدفع له واما للمنافقين أي لو اطلع الله المؤمنين على نفاقهم بتضمين الاظهار معنى الاطلاع (قوله بخداعهم عنها) أي بصدور خداعهم عن تلك الاغراض كقوله يخادعونهم عن أغراض لهم على بضمين الخداع معنى الصدور والمقصود التحقيق بهذا السؤال طلب فائدة الخداع من الجانب الآخر كما أن ما سبق كان طلبا لفائدة من جانب المنافقين الا انه فرعه على بيان ما راموه من الاغراض (قوله من المصالح التي لو اظهر عليهم لانقلب مفسد) من جهة تلك المصالح أن السوء عليهم يوهم المخالفين الكفار أنهم من أعوان المسلمين فيه فيجعلهم ذلك على أن يستشعروا الخوف ويحبنوا عن قتال المؤمنين لكثرة عددهم ومنها أنهم اذا حاشنوا من يحكمهم ويظهر أنه منهم كان ذلك سببا لفرقة غيرهم عن الاسلام ومصاحبتهم ومنها أن ملاينتهم وحسن معاشرتهم ربما أدت الى استمالة قلوب جماعة أخرى تتقوى بهم كلمة الله العليا (قوله ما المراد بقوله وما يخادعون) أي هل أريد به الخداعة الاولى المتعلقة بالله والمؤمنين أو خداعة أخرى فاجاب أولا بأنه يجوز أن يراد به الاولى وأشار الى تطبيقه على الوجه الاول من الوجوه الاربعة المذكورة هناك وتلخيصه ان الخداعة مستعارة للمعاملة الجارية فيما بينهم وبين الله تعالى والمؤمنين المشبهة بمعاملة المتخادعين فقصرت هذه المعاملة ههنا على أنفسهم بعد تعليقها بما علق به سابقا بناء على أن ضررها عائد اليهم لا يعدوهم ونظيره (فلان يضار فلانا وما يضار الا نفسه) ومثل هذا الاستعمال شائع في اللغات كلها جازي في باب المفاعلة وغيرها فتكون العبارة الدالة على قصر تلك المعاملة مجازا أو كناية عن انحصار ضررها فيهم أو يجعل لفظ الخداع المستعار مجازا عن رسلا عن ضرره في المرتبة الثانية ويمكن ان يقال لما انحصرت نتيجة تلك المعاملة فيهم جاز أن يدعى أن نفس تلك المعاملة مقصورة عليهم ويكون حيث نشأ انحصار ضررها فيهم مفهوم ما نبع الا قصد افلا حاجة الى تجوز أو كناية ولعل في قوله (أي دائرة الضرر راجعة اليه وغير متخطية اياه) نوع اشارة الى ما ذكرناه ولك أن تطبقه على الوجوه الثلاثة الباقية وثانيا بأنه يجوز أن يراد به خداعة أخرى اما جارية فيما بين اثنين أو مقتصرة على واحد فالاولى أن يراد به الخداعة الحقيقية الجارية فيما بينهم وبين أنفسهم فانهم في ذلك أي في خداعهم لله والمؤمنين على تلك الوجوه الاربعة يخدعون أنفسهم فيبنونها الا باطيل والا كاذب من انه سيتفرع على هذا الخداع أمور مهمة وأغراض مطلوبة وهي تخدع بذلك وتطمئن وكذلك أنفسهم تخدعهم حيث تمنهم وتخدعهم بالاماني والاطماع الفارقة ومن البين أن حقيقة الخداعة تقتضي فاعلين مختارين بقصد كل منهما اصابة الآخر بمكره فلا تتصور هذه الحقيقة بين المنافقين وأنفسهم سواء أريد بها ذاتهم أو دواعيهم ومن ثمة قيل يربط ذلك أن

بمعنى يختدعون ويخدعون ويخدعون على لفظ ما لم يسم فاعله * والنفس ذات الشيء وحقيقته يقال عندي كذا نفسي قيل للقلب نفس لان النفس به ألا ترى الى قولهم المرء بأصغريه وكذلك بمعنى الروح والدم نفس لان قوامها بالدم والماء نفس لفرط حاجتها اليه قال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي وحقيقة نفس الرجل بمعنى عين أصيبت نفسه كقولهم صدر الرجل وقولهم فلان يؤامر نفسه اذا تردد في الامر واتجه له وأيان وداعيان لا يدري على أيهما يسرح كأنهم أرادوا داعي النفس وهاجسي النفس فسموهما نفسيين أما صدورهما عن النفس وأما لان الداعيين لما كانا كالشيرين عليه والآخرين له شبه وهما بذاتين فسموهما نفسيين والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى يتخذ عنهم ذواتهم أن الخداع لا يصق بهم لا يعدوهم الى غيرهم ولا يتخطاهم الى من سواهم ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم * والشعور علم الشيء علم حس من الشعور ومشاعر الانسان حواسه والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالمحسوس وهم لتعادي غفلتهم كالذي لاحس له * واستعمال المرض في القلب يجوز أن يكون حقيقة ومجازا فالحقيقة أن يراد الالم كما تقول في جوفه مرض والمجاز أن يستعار له بعض أعراض القلب كسوء الاعتقاد والغل والحسد والميل الى المعاصي والعزم عليها واستشعار الهوى والجن والضعف وغير ذلك مما هو فساد وآفة شبيهة بالمرض كما استعيرت الصحة والسلامة في نقائص ذلك والمراد به هنا ما في قلوبهم من سوء الاعتقاد والكفر أو من الغل والحسد والبغضاء

وما يشعرون في قلوبهم
مرض فإرادهم الله مرضا

الايهام يستعير في هذا المعنى ولا يكون لفظ الخداع مجازا عن ضرره كما مر والثانية أن يراد بالخداع الخدع فلا يحتاج حينئذ الى اعتبار الخدع من جانب الانفس والقول بأن الاولى مبنية على التجريد من الجانبين والثانية عليه من جانب واحد تكلف بارد (قوله على لفظ ما لم يسم فاعله) فيمنصب أنفسهم حينئذ على نزع الخافض يقال خدعت زيداً نفسه أي عن نفسه على طريقة واختار موسى قومه أو على التمييز ان يجوز كونه معرفة (قوله ثم قيل للقلب) بمعنى العضو الصنوبري (نفس لان النفس) أي الذات (به) أي قوامها بذلك العضو (ألا ترى الى قولهم المرء بأصغريه) أي بقلبه ولسانه (وكذلك) أي قيل النفس للقلب (بمعنى الروح) انحاء النفس بهذا المعنى أيضا والمتبادر من كلامه أن لفظ النفس حقيقة في الذات مجاز فيماعداء وذلك ظاهر في الدم والماء والرأى الذي سيدكره ومعنى (عين الرجل) أصابته العين (وصدر الرجل) أصيب صدره (وقولهم) مبتدأ خبره (كانهم أرادوا) والعائد محذوف أي أرادوا به (واذا تردد) ظرف لقولهم (والهاجس) ما يخطر في النفس ويدور من هجس اذا خطر واطلاق النفس على الرأي والداعي من قبيل تسمية المسبب باسم السبب أو استعارة مبنية على المشابهة والثاني أن يسمي بهذا المقام وأظهر بحسب المعنى (قوله والمراد بالانفس ههنا ذواتهم) وحينئذ يتعين أن يراد بمحصروا خداعهم في ذواتهم فصر ضرره عليهم كذا كره في الجواب الاول عن السؤال عن المراد بقوله وما يتخذون الا أنفسهم (قوله ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم) ذكر القلوب تهميذا لذكر الدواعي والآراء لأنه وجه آخر واذا أريد بالانفس الدواعي تعين الجوابان الاخيران وكان اعتبار المشابهة أولى كما لا يخفى في بيان أن المراد بالانفس أحد هذين المعنيين تمة للاجوبة الثلاثة (قوله كالذي لاحس له) ففي لا يشعرون اشعار بانخطاطهم عن مرتبة اليهائم حيث لا يدركون أجلى المعلومات فيكون أباغ وأليق بالمقام من لا يعلمون وأشار بقوله والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالمحسوس الى المعنى الاول من معاني خداعهم لانفسهم فتدبر (قوله واستعمال المرض) أي المرض في اللغة قد يستعمل في القلب على سبيل الحقيقة بأن يراد به الالم وكونه مرضا حقيقة مما لا شبهة فيه عند أهل اللغة وقد يستعمل على سبيل المجاز وأما في الآية فالمراد به المعنى المجازي الذي هو آفة في الادراك كسوء الاعتقاد والكفر أو الهيئة الباعثة على ارتكاب الرذائل كالغل والحسد والبغض أو المانعة عن اكتساب الفضائل كالضعف والجن والخور فقوله أو يراد مرفوع عطف على قوله والمراد ههنا الخ وأما جعله منصوبا عطفا على أن يستعار فلا وجه له أصلا لان هذا أيضا من قبيل الاستعارة وانما لم يقل أو من الضعف كما يقتضيه أسلوب

* قوله تعالى وما يشعرون
الآية) قال محمود رحمه
الله تعالى والشعور علم
الشيء علم حس الخ قال
أحمد رحمه الله ايضاح
هذا الكلام على تفسير
الشعور كما قال بأنه علم
الشيء من ناحية الحس
الخ انه لما كانت مفسدة
النفاق عائدة على المنافق
عودا يينا جليا محسوسا
نعي عليهم جهلهم
بالمحسوس فنفي شعورهم
به ولا كذلك معرفة
الحق وتميزه عن الباطل
فانه أمر عقلي نظري

لان صدورهم كانت تغلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين غلا وحنقا ويبغضونهم البغضاء التي وصفها الله تعالى في قوله قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر ويتحرقون عليهم حسدا ان تمسككم حسنة تسوءهم ونافيل مما كان من ابن أبي وقول سعد بن عبادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ولقد اصطلح أهل هذه البحيرة أن يعصوه بالعصاة فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاه كشرق بذلك أو يراد ما داخل قلوبهم من الضعف واللين والخور لان قلوبهم كانت قوية اما لقوة طمعهم فيما كانوا يتحدثون به أن ربح الاسلام تهم حينئذ تسكن ولواءه يخفق أياما ثم يقر فضعت حين ملكها اليأس عند انزال الله على رسوله النصر واظهار دين الحق على الدين كله واما لجرائتهم وجسارتهم في الحرب فضعت جبننا وخورا حين فذف الله في قلوبهم الرعب وشاهدوا شوكة المسلمين وامداد الله لهم بالملائكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر * ومعنى زيادة الله اياهم مرضا أنه كلما أنزل على رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفرا الى كفرهم فكان الله هو الذي زادهم ما زادوه اسنادا للفعل الى المسبب له كما أسنده الى السورة في قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم ليكونوا من يأسيا أو كلما زاد رسوله نصرة وتبسطا في البلاد ونقصا من أطراف الارض ازدادوا حسدا وغلوا بغضا وازدادت قلوبهم ضعفا وقلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم وجبننا وخورا

كلما به بل ذكر الارادة لطول الفصل وأوردها بصيغة الفعل خطا لها عن ارادة الاولين وصرح بالتدخل لان ذلك قد حدث في قلوبهم بعد ظهور الاسلام وقوة المسلمين كما بينه وقوله (لان صدورهم) تعليل لثبوت الغل والحسد والبغضاء في قلوبهم المفهوم من معنى الكلام (والغل) الغش (والحنق) الغيظ ونصهم ما على التمييز أظهر (ويبغضونهم) معطوف على خبر ان بحسب المعنى كأنه قيل لانهم كانت صدورهم تغلى ويبغضونهم (ويتحرقون) من حرق الاسنان أى سحق بعضهم ببعض حتى سمع لها صريف وهو كناية عن شدة الغيظ لا من تحرق بمعنى احترق وان اشتهر أن الحسد كالنار والحسد في الاحتراق لان استعماله يغلى يمنع هذا المعنى وحسب ما فعل لاجله لا تميز (قوله مما كان من ابن أبي) وهو أن النبي صلى الله عليه وآله أردف أسامة على جواره يعود سعد بن عبادة قبل وقعة بدر فمر على مجلس فيه عبد الله بن أبي قبل اسلامه وأخلاط من المسلمين والمشركين واليهود فلما غشيت المجلس بحاجة الدابة خرب ابن أبي أنفه بردائه وقال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وآله ونزل ودعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله مقالة آذى به رسول الله صلى الله عليه وآله فلما دخل على سعد بن عبادة قال يا سعد ألم تسمع الى ما قال أبو الحباب يريد ابن أبي فقال يا رسول الله اعف عنه ومقصود المصنف من الاشارة الى هذه القصة اثبات الحسد والبغضاء للمنافقين ببيان رسوخ السبب والمادة فيهم قبل اظهارهم الاسلام فلا يقدح في ذلك اشتغالها على ان ابن أبي كان مجاهرا بالكفر وعلى تصريح الرواة بأنها كانت قبل اسلامه وحمل اشارته على قصة أخرى مستبعد جدا (قوله ولقد اصطلح) عطف على جواب القسم وقيل حال فترك اللام أولى والمراد بهذه البحيرة المدينة يقال هذه بحيرة تنأى أرضنا وبلدتنا وأصل التركيب يدل على السعة (والعصاة) العمامة عصبة أى عممه ولما كان العمائم تيجان العرب جعل التعصيب كناية عن التسويد وقيل كانوا اذا أرادوا أن يملكوا رجلا توجوه فان لم يجدوا تاجا عصبوه بعصاة من صفة بجواهر (قوله شرق بذلك) أى لم يقدر على اساغته والصبر عليه لانهما طمه بل اعترض في حلقه الماء المعترض في حلق الشارب وقوله (لان قلوبهم) علة لاندخال الضعف واللين قلوبهم كما أن قوله اما لقوة طمعهم واما لجرائتهم علة كون قلوبهم قوية وقد شبه الدولة في نفوذ أمرها وتخشيتها بالريح وهبوبها فاستعيرت لها (فضعت جبننا) أى ضعفت لاجله واعلم ان قوله تعالى في قلوبهم مرض جلة مستأنفة لبيان موجب خداعهم وما هم فيه من النفاق (قوله ومعنى زيادة الله تعالى) دل كلامه على أن قوله تعالى فزادهم اخبار (قوله اسنادا) مصدر لخدوف أى فأسنده الله

ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع وقرأ أبو عمرو في رواية الأصمعي مرض ومرضاً بسكون الراء * يقال
 ألم فهو (أليم) كوجع فهو وجيع ووصف العذاب به نحو قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * وهذا على
 طريقة قواهم جدد واللم في الحقيقة للؤل كما أن الجدل الجاد * والمراد بكذبهم قولهم أمنا بالله وباليوم الآخر
 وفيه رمز إلى قبح الكذب وسماحته وتخيل أن العذاب الليم لاحق بهم من أجل كذبهم ونحوه قوله
 تعالى مما خطيئاتهم أغرقوا والقوم كفره وانما خصت الخطيئات استعظامها وتنفيراً عن ارتكابها
 * والكذب الأخبار عن الشيء على خلاف ما هو به وهو قبيح كله وأما ما روى عن إبراهيم عليه السلام
 أنه كذب ثلاث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمي به وعن أبي بكر
 رضي الله عنه وروى من قواياكم والكذب فإنه بجانب للإيمان وقرئ يكذبون من كذبه الذي هو
 نقيض صدقه

واهم عذاب أليم
 كانوا يكذبون

إلى نفسه اسناداً للفعل إلى المسبب له فهو اسناد مجازي سواء فسر المرض بالكفر أو الحسد والغل أو الضعف
 والخوار كما صرح به عبارته وإن جاز اسناد المعنى الأخير إلى الله تعالى حقيقة على رأيه أيضاً والزيادة تستعمل
 لازماً متعدياً والمشهور في الازدياد اللزوم لكن قوله ما ازدادوه يدل على أنه قد تعدى إلى مفعول واحد وعلى
 هذا فالانصب أن يكون المنصوب في قوله فازدادوا كفراً وازدادوا حسداً وازدادت قلوبهم ضعفاً مفعولاً
 وإن جعل تمييزاً كان فاعلاً في الحقيقة للازدياد اللازم (قوله ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع) أي الختم
 فلا يراد بها ازديادهم في تلك الأمراض كما مر في الوجه الأول بل يراد أن الله تعالى طبع على قلوبهم وختم عليها
 فلا يدخل علمها ما ينزل عنها تلك الأمراض فزيادة المرض تكون مجازاً عن الطبع والاسناد إلى الله تعالى كما
 في ختم الله وتمكيد مرضه على الوجهين لكونه مغايراً للأول ضرورة أن المز يدغي المزميد عليه ولك أن
 تقول المراد بالمرض الثاني هو الطبع أي زادهم الله طبعاً وأن يحمل كلامه على إرادة هذا المعنى بتقدير مضاف
 أي زيادة الطبع ولعل هذا أقرب (قوله وقرأ أبو عمرو) هذه القراءة ليست من المتواترة قال ابن جني
 لا يجوز أن يكون مرض بالسكون تخفيف مرض لأن المفتوح لا يختلف الأشاذ بخلاف المضموم والمكسور
 بل يجب أن يكون لغة أخرى فيه (قوله تحية بينهم) وصدر البيت * وخيل قد دلفت لها بخيل * وأراد بالخيل
 الفرسان يقال دلف السكتية تقدمها ودلف الشيخ إذا قارب الخطو وكلاهما من حسن ههنا والباء للتعدي
 (قوله وهذا على طريقة جدد) أي على طريقة الاسناد المجازي ولم ير أنه من قبيل الاسناد إلى المصدر
 الذي أسند إليه ما فاعله كما في المثال بعينه بل هو قرئ منه كما ترى والذي هو من قبيله ألم أليم ووجع وجيع
 وسينكشف لك أن الاسناد المجازي لا ينحصر فيما مر ذكره من مصدر الفعل ونظائره وانما اقتصر على
 ذكر المجاز العقلي ردالمبايع أن الليم بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى السميع فإنه ليس بثبت وسيصرح بذلك
 في قوله تعالى بديع السموات (قوله والألم في الحقيقة للؤل) على صيغة المفعول (قوله والمراد بكذبهم) أشار
 بذلك إلى أن لفظ ما مصدرية وأما كلمة كان فللدلالة على الاستمرار في الأزمنة وقولهم أمنا أخباراً باحداثهم
 الإيمان فيما مضى ولوجعل إنشاء الإيمان كان متضمناً للأخبار بصدوره عنهم (قوله وفيه) أي وفي جعل
 عذابهم مسبباً لكذبهم (ومن) أي إشارة خفية إلى قبح الكذب حيث خص بالله كرم من بين جهات استحقاقهم
 إياهم مع كثرتها وفيه تخيل أن لحوق ذلك العذاب بهم انما كان لأجل كذبهم نظر إلى ظاهر العبارة المقصورة
 على ذكره واختار لفظ التخيل بناء على أن السامع يعلم أن ذلك اللحوق لجهات كثيرة وإن الاختصار
 على ما ذكره رمز إلى سماحته وتنفير عن ارتكابه (قوله والكذب الأخبار) أي الاعلام بالشيء كزيد
 مثلاً على خلاف ما هو متلبس به من ثبوت القيام له أو انتفائه عنه أو الاعلام بالشيء الذي هو النسبة على
 خلاف الوجه الذي هي متلبسة به من كونها ثابتة أو منقبة ومباحث قبحه عقلاً أو شرعاً مستقصاة في
 موضعها (قوله ثلاث كذبات) هي قوله أني سقيم وأرادية ساقم وقد علمه بأمارته من النجوم أو أني سقيم

أو من كذب الذي هو مبالغته في كذب كما لو بلغ في صدق فقيل صدق ونظيره ما بان الشيء وبين وقلص الثوب وقلص أو بمعنى الكثرة كقولهم موتت البهائم وبركت الابل أو من قولهم كذب الوحشي إذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه لأن المنافق متوقف متردد في أمره ولذلك قيل له مذبذب وقال عليه السلام مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير إلى هذه مرة وإلى هذه مرة (وإذا قيل لهم) معطوف على يكذبون ويجوز أن يعطف على يقول آمنا لأنك لو قلت ومن الناس من إذا قيل لهم لا تفسدوا كانوا صحيحا والاول أوجه والفساد خروج الشيء عن حال استقامته وكونه منتهجا به ونقيضه الصلاح وهو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة والفساد في الأرض هيح الحروب والفتن لأن في ذلك فسادا في الأرض وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزرع والمنافع الدينية والدنيوية قال الله تعالى وإذا تولي سعي في الأرض ليفسد فيها ويملك الحرث والنسل أتعجل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ومنه قيل للحرب كانت بين طي حرب الفساد وكان فساد المنافقين في الأرض أنهم كانوا يميلون الكفار ويميلونهم على المسلمين بأفشاء أسرارهم إليهم وأغرائهم عليهم وذلك مما يؤدي إلى هيح الفتن بينهم فلما كان ذلك من صنعهم مؤديا إلى الفساد قيل لهم لا تفسدوا كما تقول للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار إذا أقدم على ما هذه عاقبته وإنما لقصر الحكم على شيء كقولك انما ينطق زيد أو لقصر الشيء على حكم كقولك انما زيد كاتب

وإذا قيل لهم لا تفسدوا
في الأرض

الآن بسبب غيظي وحنقي من اتخاذكم آلهة وقوله بل فعله كبيرهم المراد به أنه إذا لم يقدر على دفع المضرة عن نفسه وغيره فكيف يصلح الهاء وأن تعظيمه كان هو الحامل له على كسرها وقوله الملك الشامان سارة أختي ومراده الأخوة في الدين وقيل كذباته الثلاث قوله في الكواكب هذاربي ثلاث مرات وقصد به الحكاية أو الفرض أو التقدير ليرشدهم إلى عدم صلاحية الإلهية وسيأتي تحقيق التعريض إن شاء الله تعالى فهذه الأخبار صادقة لكن في صورة الكذب فسميت كذبات (قوله هو مبالغته في كذب) أي هو يدل على قوة الكذب وعظمه كما أن بين يدل على كمال ظهور الشيء واتضاحه وقلص يدل على شدة تلوص الثوب وانضمام بعضه إلى بعض فكانه قيل يكذبون كذبا عظيما (قوله أو بمعنى الكثرة) عطف على مبالغته أي أو من كذب الذي هو بمعنى الكثرة في الفاعل وأما كذب الوحشي فهو مجاز مأخوذ من كذب الذي بمعنى التعدية كأنه يكذب رأيه ووطنه فيقف لينظر ما وراءه ولما كثر استعماله في هذا المعنى وكان حال المنافق شبيهة به جاز أن يستعار لها وإن كان ما تقدم أولى والمذبذب المسترد بين أمرين وعار ذهب في الأرض والعائرة النافقة تخرج من الابل إلى أخرى ليضربها الفحل (قوله بين الغنمين) أي القطيعين (قوله والاول أوجه) وذلك لقربه وفادته بسبب الفساد للعذاب فيدل على قبحه ووجوب الاحتراز عنه كالكذب وخلوه عن تخال البيان أو الاستئناف وما يتعلق به بين أجزاء الصلاة وقدير جمع الثاني بكون الآيات حينئذ على غلط تعدد قبائحهم وافادتها تصافهم بكل من تلك الأوصاف استقلالاً وقصداً ودلالة على أن لحوق العذاب الاليم بسبب كذبهم الذي هو أدنى أحوالهم في كفرهم ونفاقهم فأنطق بسائرهما وأما عطفه على الجملة الاسمية أعني قوله ومن الناس من يقول فليس مما يعتد به وإن توهم كونه أوفى بتأدية هذه المعاني وذلك لعدم دلالة على اندراج هذه الصفة وما بعدها في قصة المنافقين وبيان أحوالهم إذ لا يحسن حينئذ عود الضمائر التي فيها إليهم كما تشهد به سلامة القطر لمن له أدنى درجة بأساليب الكلام (قوله والفساد في الأرض هيح الحروب) يقال هاج الشيء هيجاً وهيحاً أي تاروها وجه غير متعد ولا يتعدى والمراد بقوله هيح الحروب هو اللازم لأن المتعدى فساد لا فساد وقوله (لأن في ذلك فسادا في الأرض) توجيه لا إطلاق الفساد على هيح الحروب والفتن وقد سميت حرب الفساد بذلك لأنهم مثلوا فيها أنواع المثل فجدعوا الأقوف وصلوا الأذان إلى غير ذلك ما يله أي مال إليه وأحبه وما لأم أي عاونه (قوله وكان فسادا في الأرض) أي الفساد الناشئ من جهتهم لا فسادهم في أنفسهم والاولى أن يقول فسادهم لأن مما يلتمسهم إلى الكفار

ومعنى (انما نحن مصلحون) أن صفة المصلحين خلصت لهم وتخصت من غير شائبة فادح فيهم من وجه من وجوه الفساد (ألا) مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي لاعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام اذا دخل على النفي أفاد تحقيقا كقوله أليس ذلك بقادر ولكونهم في هذا المنصب من التحقيق لا تكاد تقع الجلبة بعدها الامصذرة بخوما يتلقى به القسم وأختها التي هي أمام من مقدمات اليقين وطلائعها * أما والذي لا يعلم الغيب غيره * أما والذي أبكى وأضحك * رد الله ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على مخطئ عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستئناف وما في كلتا الكلمتين إلا وان من التأكيدين وتعريف الخبر وتوسيط الفصل

قالوا انما نحن مصلحون
ألا انهم هم المفسدون

وبما أنهم بافتشاء الاسرار افساد ولما كان حقيقة الافساد جعل الشيء فاسدا ولم يكن صنعهم كذلك جعل الكلام من قبيل الجواز باعتبار ما لا أى لا يفعلوا ما يؤدي الى الفساد وقد يقال ما كانوا فيه كان عين الفساد في أنفسهم ومعنى لا تفسدوا لا تأووا بالفساد ولا تفعلوا فلا حاجة الى الجواز وليس بشئ إذ ليس اتيان الشخص بفساد نفسه حقيقة الافساد وفائدة في الارض التنبيه على أن صنعهم يؤدي الى فساد عام فيها أعني هيج الحروب والفتن المؤدى الى انتفاء الاستقامة عن أحوال الناس في دينهم ودنياهم كما صرح به في تفسير الفساد في الارض وانما لم يحمل افسادهم على تحريف الكتاب وتغيير الملة ودعوة الكفار في السر الى تكذيب المسلمين كما جله غيره لانه لا يظهور حينئذ لتلك الفائدة (قوله خلصت لهم وتخصت من غير شائبة) أراء أنه من قبيل قصر الافراد فانهم لما نزعوا عن الافساد وتوهموا أنه قد حكم عليهم بأنهم يخلطونه بالاصلاح فأجابوا بأنهم مقصرون على محض الاصلاح لا يشوبه شيء من وجوه الافساد والفساد واختاروا انما تنبيه على أن ذلك مكشوف لاسترة عليه فلا ينبغي أن يشك فيه (قوله وأما امر كبة) ذهب الى أن لفظة الامر كبة وكذا أختها اما امر كبة من همزة الاستفهام التي لا انكار وحرف النفي لفائدة التنبيه على تحقيق ما بعده فان انكار النفي تحقيق للذنبات لكن ما بعد التركيب صارتا كلمتي تنبيه يدخلان على ما لا يجوز أن يدخل عليه حرف النفي كقوله ألا وأما ان زيد اعالم وذهب الاكثر الى أنهم جازا التركيب فيهما (قوله بخوما يتلقى به القسم) كان واللام وحرف النفي وطلبة الجيش ما يتقدمه وآخر المصراع الاول

* ويحيي العظام البيض وهي ريم * وجواب القسم هو قوله

لقد كنت أختار الجوى طوى الحشا * محاذرة من أن يقال لشميم

وجواب القسم في قوله

أما والذي أبكى وأضحك والذي * أمات وأحيا والذي أمره الامر

قوله لقد تركتني أحسد الوحش أن أرى * اليقين منها لا يروعهما الذعر

(قوله رد الله تعالى ما ادعوه) أى لما بالانغوا في كونهم مصلحين بواقع في كونهم مفسدين من جهات متعددة الاستئناف فانه يفيد زيادة تمكن الحكم في ذهن السامع لوروده عليه بعد السؤال والطلب وما في كل واحدة من كلمتي ألوان من تأكيده الحكم وتحقيقه وقوله لا يشعر ولدلالة على أن كونهم مفسدين قد ظهر ظهورا محسوسا لكن لا حس لهم ليدركوه وأما وجه المبالغة في تعريف الخبر وتوسيط الفصل فقد قيل الاول يفيد حصر السند اليه على المسند والثاني يفيد تأكيده هذا الحصر وهذا وان كان مناسبا لرد دعواهم الكاذبة فانهم لما قصروا أنفسهم على الاصلاح قصر اقرارنا سب في ردهم أن يقصر واعلى الفساد قصر قلب أى هم مقصرون على الفساد لا حظ لهم في الاصلاح لكن يرد عليه أن تعريف الخبر بلام الجنس يفيد حصره في المبتدأ كما هو المذكور في المفتاح والمشهور في الاستعمال وان ضمير الفصل يفيد هذا الحصر أيضا ويؤكد وقد أجيبه بما يدل عليه كلامه في الفائق من أن تعريف المسند يفيد حصر المسند اليه فيه حيث قال معنى ان الله تعالى هو الدهر هو الجالب للحوادث لا غير الجالب كما أشرنا اليه فيما

ولكن لا يشعرون
واذا قيل لهم آمنوا
كما آمن الناس قالوا

وقوله (لا يشعرون) أتوهم في النصيحة من وجهين أحدهما تشجيع ما كانوا عليه لبعدهم من الصواب ووجه
إلى الفساد والفتنة والثاني تبصيرهم الطريق الأسدي من اتباع ذوى الاحلام ودخولهم في عدادهم فكان
من جوابهم أن سفهوهم لقرط سفهوهم وجههم لوهم لتمادى جهلهم وفي ذلك تسلية للعالم بما يليق من الجهالة
(فان قلت) كيف صح أن يسند قيل إلى لا تفسدوا وآمنوا واسناد الفعل إلى الفعل مما لا يصح (قلت) الذي
لا يصح هو اسناد الفعل إلى معنى الفعل وهذا اسناده إلى لفظه كأنه قيل واذا قيل لهم هذا القول وهذا
الكلام فهو نحو قولك ألف ضرب من ثلاثة أحرف ومنه زعموا مطية الكذب وما في (كما) يجوز أن تكون
كافة مثلها في ر بما ومصدرية مثلها في عبار حبت واللام في الناس للعهد أي كما آمن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن معه

سابق فيكون الفصل حينئذ مؤكدا لهذا الحصر ولا يخفى عليك ضعفه وقيل المبالغة في تعريف المفسدين
على قياس ما مر في المفسدين أي ان حصلت صفة المفسدين وتحققوا ما هم وتصوروا بصورتهم الحقيقية
فالمنافقون هم لا يعدون تلك الحقيقة فيكون الفصل مؤكدا للنسبة الاتحاد الذي هو أقوى من القصر
في افادة المقصود (قوله أتوهم في النصيحة) أي المؤمنون نصحو والمنافقين أولئك الرذائل وثانيا
باكتساب الفضائل فدل هذا الكلام على أن القائل الأمر بالايان هم المؤمنون لا بعض المنافقين لبعض
فيما بينهم كما ذكر في بعض كتب التفسير حينئذ يجب أن يحمل قولهم أنؤمن كما آمن السفهاء على أنه كان
مقولا فيما بينهم لا مقولا في وجوه المؤمنين كيلا يلزم كونهم مجاهرين بالكفر لا منافقين وان كان قوله
فكان من جوابهم أن سفهوهم أي نسبوههم إلى السفاهة وجههم لوهم أي نسبوههم إلى الجهل لما في السفه
من الجهل يوهم أنه كان في مواجهم (قوله ان يسند قيل إلى لا تفسدوا وآمنوا) يريدانه مسندا إليهم لا إلى
ضمير مصدره لأن لاطائل تحتها ولا إلى الظرف أعني لهم لأن القول متعمد مفعوله المقول فاذا وجد في الكلام
أسناد الفعل إليه وأطلق الفعل على الجملة الفعلية التي فاعلها مضمير اعتبار الجزء الأول مع أن الجملة مطلقا
تشارك الفعل في عدم صحة الاسناد إليه لأنه من خواص الاسم اتفاقا والجواب أن الذي يمتنع هو اسناد
الفعل إلى معنى الفعل بمعنى إذا كان معبرا عنه بمجرد لفظه على قياس اسناده إلى معنى الاسم معبرا عنه بلفظه
وحده في مثل قام زيد وهذا الذي نحن فيه فيه اسناد الفعل إلى لفظ الفعل بل الجملة كأنه قيل واذا قيل هذا
القول وهذا الكلام وتحقق ما مر من أن اللفاظ سواء كانت مبهمة أو مستعملة مفردة أو مركبة
متساوية الأقدام في صحة الاسناد إلى أنفسها سواء كانت مجردة عن ملاحظة معانيها كما في قولك ألف
ضرب من ثلاثة أحرف أو مأخوذة معها كما قيل في لا تفسدوا وآمنوا إذا اسند إليه لفظها باعتبار الدلالة
على المعنى وليس هذه الصفة باعتبار أن تلك اللفاظ إذا ذكرت وأريد بها أنفسها صارت أسماء كما توهم لأن
المهمل لا يصير اسما بالأخبار عن لفظه وكذلك الجمل التي صارت مخبرا عنه باعتبار ألفاظها في أنفسها كما في
قولك زيد قائم مركب من لفظين أو مع ملاحظة معناها كما عرفت فان قلت قد صدر جوابا أن المبتدأ
لا يكون الاسما قلت ذلك لأنهم اعتبروا وضع اللفاظ بأزاء المعاني المستفادة منها في التراكيب فبينوا
أحوال اللفاظ في تلك التراكيب لأحوالها في أنفسها بل تعرف هذه بالمقاييس تبعاً لفظ ضرب لما وضع
لمعناه صار فعلا فيبين حاله بأنه إذا كان مستعملا في ذلك المعنى لم يصح الاخبار عنه وكذا لفظ من بخلاف لفظ
زيد وإذا لم تستعمل في معانيها جاز الاخبار عنها كلها (قوله زعموا مطية الكذب) قيل معناه ان الكلام
المصدر بالزعم وما يشق منه غير موثوق به لأن الزعم هو القول بلا ثبوت وتبيين وقد يقال معناه أن
الكذاب مسند كذبه إلى غير معين ويقول زعموا كذا وكذا لا يظهر اختراعه الكذب ويروجه فلفظ زعموا
مطية للكذب يتوصل بها إليه ولفظ ما في كما ان كانت كافة للكاف عن العمل مصححة لدخولها على الجملة كان
التشبيه بين مضموني الجملة أي حققوا إيمانكم كما تحقق إيمانهم وان كانت مصدرية فالمعنى آمنوا وإيماننا

أوهـم ناس معهودون كعبـد الله بن سلام وأشـياعه لانـهم من جلدتـهم من ومن أبناء جنسـهم أي كما آمن أصحابكم وأخوانكم أو الجنس أي كما آمن الكاملون في الانسانية أو جعل المؤمنين كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالبهائم في فقد التمييز بين الحق والباطل * والاستفهام في (أنؤمن) في معنى الإنكار واللام في (السفهاء) مشاربها إلى الناس كما تقول لصاحبك إن زيد أقدم مني بك فيقول أو قد فعل السفه فيه ويجوز أن تكون الجنس وينطوي تحته الجاري ذكرهم على زعمهم واعتقادهم لانهم عندهم أعرق الناس في السفه (فان قلت) لم سفهوههم واستر كواعقولهم وهم العقلاء المراجع (قلت) لانهم لجهلهم واختلاهم بالنظر وانصاف أنفسهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ومن ركب متن الباطل كان سقيما ولانهم كانوا في رياسة وسطية في قومهم ويسار وكان أكثر المؤمنين فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال وخباب فدعوههم سفهاء تحقير الشأنهم أو أرادوا عبد الله بن سلام وأشياعه ومفارقتهم دينهم وما غاظهم من اسلامهم وقت في أعضادهم قالوا ذلك على سبيل التجلد توقيما من السماتة بهم مع علمهم أنهم من السفه بعزل والسفه سخافة العقل وخفة الحلم (فان قلت) فلم فصلت هذه الآية بلا يعلمون والتي قبلها بلا يشعرون (قلت) لان أمر الديانة والوقوف على أن المؤمنين على الحق وهم على الباطل يحتاج إلى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة وأما النفاق وما فيه من البغى المؤدى إلى الفتنة والفساد في الأرض فأمر دنيوي مبني على العادات معلوم عند الناس خصوصا عند العرب في جاهليتهم

أنؤمن كما آمن السفهاء
ألا انهم هم السفهاء
ولكن لا يعلمون

مشابه الإيمانهم (قوله أو هم ناس معهودون) وذلك لانهم مقابلوهم في الإيمان ومبغضون عندهم فهم نصب أعينهم وأما عبد الله بن سلام وأشياعه فهم مع تلك المقابلة من أبناء جنسهم وكانوا أصحابهم وقد غاظهم إيمانهم فهم حاضرون في أذهانهم (قوله كما آمن الناس) أي كما آمن الكاملون في الانسانية وهم الجامعون لما يعد من خواص الانسان فضائله فهم لذلك يستحقون أن يحصر فيهم الجنس كأنهم الجنس كله فهذا الحصر بالنظر إلى كمالهم وإذا لوحظ أن غير المؤمنين كالبهائم في فقد التمييز بين الحق والباطل بل أدنى مرتبة منها فلا يندرجون في الناس بل كان منحصرا في المؤمنين كان هذا حصر بالنظر إلى نقصان من عداهم وقصورهم عن رتبة الانسانية ومعنى الإنكار في أنؤمن أن ذلك لا يكون أصلا (قوله مشاربها إلى الناس) أي اللام في السفهاء العهد والمعهود هو الناس سواء أريد به المعهودون أو الجنس كما سبق ولما كان المعهود هنا مذكورا بلفظ آخر أورده مثالا يقال سعي به إلى الوالي أي وثني به إليه والتعبير عن زيد بالسفيه اما جعل السعاية سفها واما شهرته بذلك وفي الآية يجعل الإيمان سفها ويجعل المؤمنين مشهورين به عندهم (قوله وينطوي تحته) أي تحت لفظ السفهاء المراد به الجنس الجاري أي الذين جرى ذكرهم بلفظ الناس مرادا به العهد أو الجنس باعتبار كمال المؤمنين ونقصان غيرهم وقوله على زعمهم متعلق وينطوي والضمير للمنافقين وذلك لان الذين جرى ذكرهم أعرق الناس في السفه عند المنافقين فكانوا بالانطواء أولى واستر كواعقولهم أي عدوهم وهاكيكه ضعيفة والمراجع راجع العقل وقوم مراجع الحلم (قوله كان سفيا) اما لكون ركوب متن الباطل سفها واما لأنه لم يكن سفيا لم يركبه يقال وسط القوم أسطهم سطة أي توسطتهم وقيل وسط قومهم اذا كان وسطهم نسباً وأرفعهم محلاً (قوله فدعوههم) أي دعوا المؤمنين مطلقا سفهاء تحقير الشأنهم ولا يشبه عليه أن هذا وما قبله مجريان على تقدير كون اللام في السفهاء للجنس والعهد الذي أشير به إلى الناس مراد به الجنس على وجهيه أو المعهود الذي هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وأما قوله أو أرادوا بالسفهاء عبد الله بن سلام وأشياعه فتخص بالعهد أعني يكون اللام في السفهاء مشاربها إلى الناس المراد به هو لا فقط وانما عطف بأولاً أن معنى كلامهم انهم أرادوا بالسفهاء جميع المؤمنين وسفوههم بذلك اعتقادا لا حجة الوجهين أو أرادوا به بعضهم وسفوههم بذلك تجلدا وتوقيا مع علمهم أنهم من السفه بعزل (قوله وقت في أعضاده) أي كسرفوته وفرق عنه أعوانه والسخافة الرقة يقال

وما كان قائماً بينهم من التغاور والتساحر والتحارب والتحارب فهو كالحسوس المشاهد ولأنه قد ذكر السفسه وهو
 جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طبعاً قاله * مساق هذه الآية بخلاف ما سيقته له أول قصة المنافقين فليس
 يتكرر يرلان ثلاث في بيان مذهبهم والترجعة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من
 التكذيب لهم والاستمرار بهم ولقاءهم بوجوه المصدقين وإيهامهم أنهم معهم فإذا فارقوهم إلى شطاريدينهم
 صدقوهم ما في قلوبهم وروى أن عبد الله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله انظروا كيف أردوه هؤلاء السفهاء عنكم فأخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا
 بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله في الغار البازل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر
 فقال مرحبا بسيد بني عدى الفاروق القوي في دين الله البازل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد علي فقال
 مرحبا بابن عم رسول الله وختمه سيد بني هاشم ما خلا رسول الله ثم أفسروا فقال لأصحابه كيف رأيتموني
 فعلت فأنشوا عليه خيراً فنزلت * ويقال لقيته ولاقيته إذا استقبلته قريباً منه وهو جاري ملاقي ومرافق
 وقرأ أبو حنيفة وإذا لا أقوا * وخلوت بفلان واليه إذا انفردت معه ويجوز أن يكون من خلا بمعنى مضى
 وخلأ ذم أي عدك ومضى عنك ومنه القرون الخالية ومن خلوت به إذا سخرت منه وهو من قولك
 خلا فلان بعرض فلان يعبت به ومعناه وإذا أنتم والسخرية بالمؤمنين إلى شياطينهم وحدوثهم بها كما تقول
 أجد إليك فلان وأذمه إليك * وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وقد جعل سبيو به نون الشيطان
 في موضع من كتابه أصلية وفي آخر زائدة الدليل على أصالتها قولهم تشيطن واشتقاقه من شطن إذا بعد
 لبعده من الصلاح والخير ومن شاط إذا بطل إذا جعلت فونه زائدة ومن أسمائه الباطل (انامعكم)

وإذا لقوا الذين آمنوا
 قالوا آمنا وإذا خلوا
 إلى شياطينهم قالوا
 انامعكم

ثوب سخيف أي غير صفيق والحلم بالكسر الاناة والسفسه ضده وأصلها الحركة والخفصة والتفصيل من
 الفاصلة كالتقفية من القافية وفصلت الآية بكذا أي جعلت هذا فاصلاً (قوله وما كان قائماً) هو
 عطف تفسيري على قوله جاهليتهم وليس مبتدأ خبره فهو كالحسوس بل ما بعده هذه الفاء نتيجة لما تقدم
 تغاور بالقوم أي أغار بعضهم على بعض وتناحر وفي القتال أي تشاجر وأفيه حرصاً عليه وقوله ولأنه
 عطف على لأن أمر الديانة فهو جهل أي يتضمنه كأنه هو (قوله مساق هذه الآية) يريد أنه إذا نظر إلى
 جزاء الشرطية الأولى أعني قالوا آمناتوهم أن هناك تكراراً وإذا لوحظ أنه مقيد ببلقاءهم المؤمنين وأن
 الشرطية الثانية معطوفة على الأولى لا على أن كلامهم ما شرطية مستقلة كالشرطيتين السابقتين بل على
 أنهم ما بمنزلة كلام واحد ظهر أن هذه الآية سيقته لبيان معاملتهم مع المؤمنين أو أهل دينهم كما أن صدر القصة
 مسوق لبيان نفاقهم فاضمحل ذلك التوهم والتكذيب تكلف الكذب وقوله (فإذا فارقوهم) عطف على
 ما تووّل به المصادرا المؤكدة أي من أن يكذبوا لهم واستهزؤا بهم ولا قوهم بوجوه المصدقين وأوهموهم أنهم
 معهم فإذا فارقوهم والشاطر هو الذي أعيا أهله خبناً وصدقوهم ما في قلوبهم من صدقه الحديث وفي
 الامثال صدقني سن بكره (قوله يقال لقيته ولاقيته إذا استقبلته) حق العبارة وتقول على الخطاب
 فإن الفعل المسند إلى ضمير المتكلم إذا فسر بأي وجب أن يتطابق في الاسناد إلى المتكلم لأن الثاني تفسير
 للأول وجاز حينئذ في صدر الكلام تقول على لفظ الخطاب ويقال على البناء للفعول وإذا جى بكلمة إذا في
 مقام التفسير لذلك الفعل كان صدر الكلام في موضع الجزاء فالواجب حينئذ أن يكون هو وما بعده إذا
 بصيغة الخطاب أي إذا استقبلته تقول لقيته ولا يستقيم إذا استقبلته يقال لقيته لا بتعسف هو تقدير كون
 القائل نفس المخاطب وملاقي بتشديد الياء ومرافق بتخفيفها أي رواق بيتي إلى رواق بيته وهو ما بين يدي
 البيت (قوله ومعناه وإذا أنتم والسخرية) أشار إلى أن استعمال خلا بهذا المعنى مع إلى بناء على تضمين معني
 الانتهاء كما في أجدمه وأذمه إليك أي أنه سخر وأمنه إليهم وأجدمه وأذمه مني إليك وقد فضل لك هذا فيما سلف (والتمرد) العتو
 وإذا خلوا أي سخر وأمنه إليهم وأجدمه وأذمه مني إليك وقد فضل لك هذا فيما سلف (والتمرد) العتو

انما نحن مستهزون

* قوله تعالى واذا لقوا
الذين آمنوا قالوا آمنا
الاية (قال مجسود
رحمه الله فان قلت لم
كانت مخاطبتهم
المؤمنين بالجملة الفعلية
الخ) قال أجدر رحمه الله
وبني هذا التقرير على
أن الجملة الاسمية أثبتت
من الفعلية خصوصاً
مؤكدة بأن مردفة
بانما على أنه حكى
إيمان المؤمنين الخالصين
بالجملة الفعلية أيضاً
فسوله ربنا آمنا بما
أنزلت واتبعنا الرسول
وعلى الجملة فلقد
أحسن الزمخشري
رحمه الله في تقريره
ما شاء وأجل ما أراد

انما صاحبوكم وموافقوكم على دينكم (فان قلت) لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم
بالاسمية محقة بان (قلت) ليس ما خاطبوا به المؤمنين جديراً بأقوى الكلامين وأوكدهم ما لانهم ما في ادعاء
حدوث الايمان منهم ونشأته من قبلهم لا في ادعاء أنهم أوحديون في الايمان غير مشقوق فيه غبارهم وذلك
امالاً لأن أنفسهم لا تساعدهم عليه اذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك وهكذا كل قول لم يصدر عن
أريحية وصدق رغبة واعتقاد واما لاندلاير وج عنهم لما قالوه على لفظ التوكيد والمبالغة وكيف يقولونه
ويطمعون في رواجه وهم بين ظهري المهاجرين والانصار الذين مشاهيرهم في التوراة والانجيل لا ترى الى
حكاية الله قول المؤمنين ربنا اننا آمنوا وما مخاطبة اخوانهم فهم فيما أخبر وابه عن أنفسهم من الثبات
على اليهودية والقرار على اعتقاد الكفر والبعد من أن يزولوا عنه على صدق رغبة ووفور نشاط وارتياح
للتسليم به وما قالوه من ذلك فهو رائج عنهم متقبل منهم فكان مظنة التحقيق ومثنية للتوكيد (فان قلت)
أنى تعالى قوله (انما نحن مستهزون) بقوله انما معكم (قلت) هو توكيد له لان قوله انما معكم معناه
الثبات على اليهودية وقوله انما نحن مستهزون رد للاسلام ودفع له منهم لان المستهزئ بالشئ المستخف به
منكر له ودافع لكونه معتد به ودفع نقيض الشئ تأكيدياً لثباته

والاعتقاد به وقوله من أسمائه الباطل نوع تقوية للاشتقاق الثاني (قوله لم كانت مخاطبتهم) يعنى أنهم
لما اذا خاطبوا المؤمنين المنكرين لايمانهم بجملة فعلية مجردة عن التأكيدي وخاطبوا شياطينهم الذين
لا ينكرون مقالتهم بجملة اسمية مؤكدة والقياس عكس ذلك (قوله ليس جديراً بأقوى الكلامين
وأوكدهم) قيل معناه ليس جديراً بالكلام القوي والوكيد بفضل الاعن الاوكد والا قوى أو أراد
بهمما القوي الوكيد كما يشعر به قوله فكان مظنة التحقيق ومثنية للتوكيد وحصول ما أجاب به أنهم اختاروا
في الخطاب الاول الفعلية لانهم يصدد الاخبار بحديث الايمان منهم وتر كوالاً كيداً لعدم الباعث
عليه من بواطنهم أو لعدم رواجه عنهم ولم يختاروا فيه الجملة الاسمية المؤكدة نحو انما مؤمنون والا
استفيد من الكلام (ادعاء أنهم أوحديون في الايمان غير مشقوق فيه غبارهم) أى هم سابقون في الايمان
مسترون عليه تحقيقاً فلا ينبغي أن يشك فيه شاك مع أنهم لا يدعون ذلك (امالاً لأن أنفسهم لا تساعدهم
عليه واما لاندلاير وج عنهم) على لفظ التأكيدي بآدائه والمبالغة بآراء الكلام بجملة اسمية يقال أخذته
أريحية اذا ارتاح للندى أى مال اليه وأحبه وأقام فلان بين أظهر قومهم (وظهر انهم) أى بينهم وفائدة
اقعام الاظهر الدلالة على أن اقامته فيهم على سبيل الاستظهار بهم وأما ظهور انهم ففيه زيادة الالف والنون
في ظهور عند التثنية مبالغة كما زيدت في النسبة كنفسي للرجل الغيور ورواني وحقاني وكان معنى
التثنية ان ظهور انهم قدامه وآخر وراءه فهو مكنوف من جانيه هذا أصله ثم استعمل في الاقامة بين القوم
مطلقاً وان لم يكن مكنوفاً (قوله ألا ترى الى حكاية الله تعالى) يريد ان التأكيدي في قوله لهم ربنا اننا آمننا
بكلمة ان واراد الجملة الاسمية المفيدة للتقوى انما كان لصدق رغبتهم فيه وكونه رائجاً متقبلاً منهم
(وأما مخاطبة اخوانهم) هو مبتدأ خبر جملة فهم على صدق رغبة والعائد محذوف أى فهم فيما أخبر وا
به فيها وهذا الطرف أعنى فيما أخبر وان تعالى بالظرف الذي هو قوله على صدق فقد تقدم معمول
الظرف عليه وان كان متعلقاً بصدق رغبة وجب أن بقدر مثله سابقاً أى فهم على صدق رغبة فيما
أخبروا فيكون المذكر رد الا على المقدر (قوله وما قالوه من ذلك) أى من الثبات والقرار والبعد فكان أى
ما قالوه أو ما أخبر وابه اخوانهم أو مخاطبتهم اياهم على تأويل خطابهم (مظنة الشئ) موضعه ومألفه
الذى يظن كونه فيه ومثنته موضعه الذى يتحقق وجوده فيه مفعلة مشتقة من لفظه ان بعد ما جعلت
اسماً أو متضمنة حروفها تقيماً على اشتغالها على معناها كانه قيل مخلقة لأن تستعمل فيه ان وقد اوضح
بما تقرر ان عدم التأكيدي في الكلام قد يكون لعدم اعتناء المتكلم بشد اعضاده أو لعدم رواجه عند
السامع وان تأكيدياً قد يكون لاعتنائه بشأته أو لقبوله ورواجه عند مخاطبته (قوله هو تأكيدي) لاشبهته

أو بدل منه لأن من حقر الاسلام فقد عظم الكفر واستثناف كأنهم اعترضوا عليهم حين قالوا انهم
فقالوا يا بالكم ان صح انكم معنا توافقون أهل الاسلام فقالوا انما نحن مستهزون * والاستهزاء السخرية
والاستخفاف وأصل الباب الخفة من الهز وهو القتل السريع وهزأهم زأما على المكان عن بعض العرب
مشيت فلغبت فظننت لاهزان على مكاني وناقته تهزأ به أي تسرع وتخف (فان قلت) لا يجوز الاستهزاء على
الله تعالى لأنه متعال عن القبيح والسخرية من باب العيب والجهل ألا ترى الى قوله قالوا اتخذنا هزوا قال
أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فامعنى استهزأ بهم (قلت) معناه انزال الهوان والحقارة بهم لان
المستهزئ غرضه الذي يرميه هو طلب الخفة والزراية بمن يهزأ به وادخال الهوان والحقارة عليه والاشتقاق
كما ذكرنا شاهد لذلك وقد كثرت في كلام الله تعالى بالكفرة والمراد به تحقير شأنهم وازدراء أمرهم
والدلالة على أن مذاهم حقيقة بأن يسخر منها السائحون ويضحك الضاحكون ويجوز أن يراد به ما صر في
يخادعون من أنه يجري عليهم أحكام المساكين في الظاهر وهو مبطن بادخار ما يراد بهم وقيل سمي جزاء
الاستهزاء باسمه كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتمدى عليكم فاعندوا عليه (فان قلت) كيف ابتدئ
قوله الله يستهزئ بهم ولم يعطف على الكلام قبله (قلت) هو استئناف في غاية الجزالة والفخامة

في أن معنى قولهم انامعكم هو الثبات على اليهودية وليس انما نحن مستهزون بظاهر في كونه تقريراً أو نكيداً
لهذا المعنى فاعترضهم من أنه لا يمتنع كده وهو انه ردونقي للاسلام فيكون مقرر الثبات عليهم الان رفع نقيض
الشيء تأكيدياً شأنه وقد عكس صاحب المفتاح فاعتبر لازم الاول حيث قال معنى انامعكم أي قلوباً وأنا
نوههم أصحاب محمد الايمان فيكون الاستخفاف بهم وبدينهم تأكيدياً كذلك لازم وما ذكره المصنف
أولى كما لا يخفى (قوله أو بدل) بيانه انهم قصدوا تصليبهم في دينهم وكان في الكلام الاول نوع قصور عن
افادته اذا كانوا في الظاهر يوافقون المؤمنين في بعض الأمور فاستأنفوا القصد الى ذلك بأنهم يعظمون
كفرهم بتحقير الاسلام وأهله فهم ارسخ قدما فيه من شياطينهم والجل على الاستئناف أوجه كثيرة
الفائدة وقوة المحرك للسؤال وهذه الوجوه الثلاثة بيان لترك العاطف بين الجانبين في كلامهم وأما تركه
في حكايته فللموافقة فيما هو بمنزلة كلام واحد والاعيوب التعب والاعياء ولغبت بالفتح (قوله معناه انزال
الهوان والحقارة بهم) فيكون من قبيل المجاز المرسل لعلاقة السببية في التصور والمسببية في الوجود
والفائدة المخصوصة به هذا المجاز التنبية على أن مذهبه حقيقة بأن يسخر منه ويسخرهم لاجله وفي
قوله غرضه الذي يرميه أي يقصده لطافة الا أن غرض المستهزئ هو الخفة لاطلها والباء في (عن يهزأ) تتعلق
بمعنى الاصاق المفهوم من الكلام اذا المستعمل زري عليه أي عيب عليه وأزري به أي تهاون به وازدراء
أي حقره قال أبو عمرو والزارى على الانسان من لا يعتد به شيئاً وينكر عليه فعله (قوله وقد كثرت) أي
أي قد كثرت في كلام الله تعالى التكم بالكفرة وكما أريد به تحقير شأنهم والدلالة على جدارة مذاهم بالسخرية
والضحك لا حقيقة التكم كذلك أطلق ههنا لفظ الاستهزاء وأريد به ذلك المعنى وتلك الدلالة لا حقيقة
الاستهزاء (قوله ان يراد به ما صر في يخادعون الله) فيكون حينئذ استعارة مبنية على المشابهة في الصورة
(وهو) أي الظاهر والأجاء (مبطن) من بطنت الثوب جعلت له بطانة (قوله وقيل سمي جزاء الاستهزاء
باسمه) وذلك لما بين الفعل وجزائه من ملازمة قوية ونوع سببية مع وجود المشاكلة المحسنة ههنا (قوله
هو استئناف في غاية الجزالة) أي ليس ترك العطف فيه لدفع توهم كونه معطوفاً على انامعكم فيسدرج
في مقول المتنافين أو على قالوا فيستقيم بالطرف يعني اذا خالوا بل هو استئنافاً وانما كان في غاية
الجزالة والفخامة لدلالة على انهم بالغوا في استهزائهم بمبالغة تامة تظهر بها شاعة ما ارتكبوا وتعاظم على
الاسماع على وجه يحرك السامع أن يقول هؤلاء الذين هذا شأنهم ما مصيرهم وعقبى حالهم وكيف
معاملة الله تعالى والمؤمنين اياهم ثم ان هذا الاستئناف لم يصدر الا بد كراهة تعالى وحده لفائدتين الاولى

الله يستهزئ بهم

* قوله تعالى انما نحن

مستهزون الآية

(قال محمود رحمه الله

ان قلت كيف ابتدئ

قوله الله يستهزئ بهم

ولم يجعله معطوفاً الخ

قال أجد رحمه الله فان

قال قائل أفلا يستفاد

هذا المعنى من العطف

قبل له لو عطف لا شعر

بأن الغرض كل

الغرض اجتماع مضمون

الجلتين واعراض عن

هذا المعنى الذي يتفرد

به الاستئناف

وفيه أن الله عز وجل هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء البالغ الذي ليس استهزاء وهم إليه باستهزاء ولا يؤبه له في مقابلته لما ينزل بهم من النكال ويحل بهم من الهوان والذل وفيه أن الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم انتقاماً للمؤمنين ولا يحوج المؤمنين أن يعارضوهم باستهزاء مثله (فان قلت) فهلا قيل الله مستهزئ بهم ليكون طبقاً لقوله انما نحن مستهزون (قلت) لأن يستهزئ بفيد حدوث الاستهزاء ويحدثه وقتاً بعد وقت وهكذا كانت نكبات الله فيهم وبلاياه النازلة بهم أولاً يرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين وما كانوا يخلون في أكثر أوقاتهم من تهتك أستاذ وتكشاف أسرار وزول في شأنهم واستشعار حذر من أن ينزل فيهم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون (ويدهم في طغيانهم) من مدالجيش وأمداد اذازاده وألحق به ما يقويه ويكثره وكذلك مداد الدواة وأمدادها زادها ما يصطها ومددت السراج والارض اذا استصلحت ما بالزيت والسماد ومدد الشيطان في الغي وأمدده اذا واصله بالوساوس حتى يتلاحق غيه ويزداد انهما كافيه (فان قلت) لم زعمت أنه من المدد دون المدد في العمر والاملاء والامهال (قلت) كفال دليل على أنه من المدد دون المدد قراءة ابن كثير وابن محيصن ويدهم وقراءة نافع واخوانهم يدونهم على أن الذي يعني أمهله انما هو مدله مع اللام كأملى له (فان قلت) فكيف جاز أن يوليه الله مدداً في الطغيان وهو فعل الشياطين ألا ترى إلى قوله تعالى واخوانهم يدونهم في الغي (قلت) أما أن يحمل على أنهم أساءتهم الله الطافه التي عندها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم عليه

التنبية على أن الاستهزاء بالمنافقين هو الاستهزاء البالغ الذي لا اعتداد معه باستهزائهم وذلك لصدوره عن بضعة عليهم وقد رتبهم في جنب علمه وقدرته والثانية الدلالة على أنه تعالى يكفي مؤنة عباده المؤمنين وينتقم لهم ولا يحوجهم إلى معارضة المنافقين تعظيماً لشأنهم وفي هاتين الفائدتين زيادة تأييد لجزالة الاستئناف ونخامته والضمير في قوله (وفيه) في الموضعين راجع إلى قوله تعالى الله يستهزئ بهم وانما أورد بصيغة الحصر في تقريره ببلغة الاستهزاء مع أنه لا حاجة إليها تنبيهاً على ما هو مدلول الكلام فان بناء الفعل على المتبادر لما قبله عند على الاختصاص كما صرح به في مواضع من هذا الكتاب (قوله ليس استهزؤهم إليه) أي حال كونه منسوباً إليه و (لما ينزل بهم) متعلق بـ يستهزئ في قوله هو الذي يستهزئ وقوله (من النكال ويحل بهم من الهوان والذل) إشارة إلى معنى الاستهزاء الثالث والاول ودل بقوله (ولا يحوج المؤمنين) على أن الحصر بالقياس إليهم أي هو المستهزئ دون المؤمنين لا يقال الاستهزاء بمعنى السخرية لا يتصور منه تعالى وبالمعنى المراد أعني انزال النكال والذل لا يتصور من المؤمنين فكيف يتصور الحصر الذي ذكرتموه لانا نقول معنى هذا الحصر أنه تعالى يتولى الاستهزاء بالمعنى الذي يليق به ولا يتولاه المؤمنون بالمعنى الذي يليق بهم ويثابرون استهزاء المنافقين وفي بيانه أولاً ما أريد بالاستهزاء وقوله اخرا (أن يعارضوهم باستهزاء مثله) أي في كونه سخرية واستخفافاً تصریح بما ذكرناه على أنه اذا أريد بالاستهزاء جزءاً أو مكن صدوره عنهم ما فيكون المعنى هو الذي يتولى جزءاً استهزائهم دون المؤمنين فلا اشكال حينئذ (قوله يفيد حدوث الاستهزاء) أما فادته الحدوث والتجدد فله كونه فعلاً وأما كون ذلك وقتاً بعد وقت فلا أن المضارع لما كان دالاً على الزمان المستقبلي الذي يتقلب حاله شيئاً بعد شيء على الاستمرار ناسب أن يقصد به اذا وقع موقع غيره ان معنى مصدره المقارن لذلك الزمان يحدث على منواله مستمر استمراراً تجددياً لا ثبوتياً كما في الجملة الاسمية استشعر فلان خوفاً اذا ضميره وفاعل أن ينزل مستهزئاً ينزل فيهم شيء مما يفضحهم (قوله كفال دليل) يريد أن القراءة بضم الياء هنا وفي نظيره دليل واضح على أن المفتوح الياء من المدد اذ لم يستعمل أمد من المد على أن المأخوذ من المدب معني الامهال في العمر انما يستعمل باللام وحمله على الحذف والايصال مخالف للأصل فلا يرتكب الابدال (قوله فكيف جاز) يعني ان إيلاء المدد في الطغيان من الأفعال القبيحة التي تسند إلى الشياطين فلا يجوز

ويدهم في طغيانهم
بعمهون

(قال محمود رحمه الله)
فان قلت فهلا قيل الله
مستهزئ بهم (الخ) قال
أحمد رحمه الله ولا هذا
الفرق بين الفعل
والاسم ورد قوله تعالى
انما سخروا الجبال معه
يسجن بالعشي والاشراق
والطير محشورة لما
كان التسبيح من
الطواقد متكرراً
مقيداً شيئاً فشيئاً
وحشر الطير معه أمر
دائم ذكر التسبيح
بصيغة الفعل والمشر
بصيغة الاسم وسيأتي
ان شاء الله تعالى مزيد
تقرير فيه بقوله تعالى
ويدهم في طغيانهم
بعمهون (قال محمود
رحمه الله ان قلت كيف
جاز أن يوليه الله مدداً
من الطغيان (الخ) قال
أحمد رحمه الله ما يمنع
أن يقره على ظاهره
ويبقى في نصابه الا أنه
توسيد محض وحق
صرف والقدرية من
التوحيد على مراحل

قال (محمود رجه الله
فان قلت ما النكتة
في اضافته الطغيان
اليهم الخ) قال أحمد
رجه الله كل فعل صدر
من العبد اختيارا فله
اعتبار ان نظرت
الى وجوده وحسنه
وما هو عليه من وجوه
التخصيص فانسب
ذلك الى قدرة الله وحده
وارادته لا شريك له
وان نظرت الى تميزه
عن القسر الضرورى
فانسبه من هذه الجهة
الى العبد وهى النسبة
المعبر عنها شرعا
بالكسب فى أمثال
قوله تعالى بما كسبت
أيديكم وهى المتحققة
أيضا اذا عرضت
على ذهنك الحركتين
الضرورية العشمية
مشلا والاختيارية
فانك تميز بينهما لا محالة
بتلك النسبة فاذا تقرر
تعدد الاعتبار فبهم
فى الطغيان مخلوق لله
تعالى فأضافه اليه
ومن حيث كونه
واقعا منهم على وجه
الاختيار المعبر عنه
بالكسب أضافه
اليهم ففرع على أصول
السنة بحسن ثمار
فروع فى الجنة لا كما
تفرع القدرية فانهم
يحنون وامكن على
أنفسهم ألهمنا الله
التحقيق وأيدنا بالتوفيق

بقيت قلوبهم بتزايد الرين والظلمة فيها تزايد الانسراح والنور فى قلوب المؤمنين فسمى ذلك التزايد مسندا
وأسنده الى الله سبحانه لانه مسبب عن فعلهم بسبب كفرهم وإما على منع القسر والالجاء وإما على أن يسند
فعل الشيطان الى الله لانه يتمكينه واقداره والتخلية بينه وبين اغواء عباده (فان قلت) فاجلهم على تفسير
المدعى الطغيان بالامهال وموضوع اللغة كاذ كرت لا يطاوع عليه (قلت) استجرتهم الى ذلك خوف
الاقدام على أن يسندوا الى الله ما أسند الى الشياطين ولكن المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ وشهد بصحته
ولا كان منه بمنزلة الاروى من النعام ومن حق مفسر كتاب الله الباهر وكلامه المعجز أن يتعاهد فى مذاهبه
بقاء النظم على حسننه والبلاغة على كمالها وما وقع به التحدى سليمان القادح فاذا لم يتعاهد أوضاع اللغة
فهو من تعاهد النظم والبلاغة على مراحل وبعض ما قلناه قول الحسن فى تفسيره فى ضلالهم يتمادون
وأن هؤلاء من أهل الطبع * والطغيان الغلو فى الكفر ومجاوزة الحسد فى العتو وقرأ زيد بن علي رضى
الله عنه فى طغيانهم بالكسر وهم الغتان كقبيان ولقيان وغنيان وغنيان (فان قلت) أى نكتة فى اضافته
اليهم (قلت) فيها أن الطغيان والتمادى فى الضلالة مما اقترفته أنفسهم واجترحتهم أيديهم وأن الله يرى
منه ردا لاعتقاد الكفرة القائلين لو شاء الله ما أشركنا ونفيا لوهم من عسى يتوهم عندنا سندا للمدعى ذاته لولم
يضاف الطغيان اليهم أن الطغيان فعله فلما أسند المدعى الى الطريق الذى ذكر أضاف الطغيان اليهم ليميط
الشبهة ويقلعها

اسناده الى الله تعالى وأجاب أولا بأنهم لما أصروا على كفرهم خذلهم الله تعالى ومنعهم الطافه فتزايد الرين
أى الدنس فى قلوبهم فسمى ذلك التزايد أى ما تزايد من الرين مددا فى الطغيان وأسند بلاؤه الى الله تعالى فى
المسند مجازا لغوى وفى الاسناد مجازة على لانه اسناد الفعل الى المسبب له وفاعله فى الحقيقة هم الكفرة
وثانيا بأنه أريد بالمدعى الطغيان ترك القسر والالجاء الى الايمان على ما سبق تقريره وهو فعل الله تعالى
فأسناده اليه حقيقة وان كان المسند مجازا وثالثا بأن المراد منه معناه الحقيقي وهو فعل الشيطان لكن
أسند اليه تعالى مجازا على مذهبه لانه يتمكينه واقداره وقديتوهم ان ايقاع المدعى عليهم تجوز لازم
على كل مذهب لان حقيقة أنه يقع على الطغيان ونحوه مما وقع الزيادة فيه ويدفع بأن المفهوم من
مد طغيانهم ومدهم فى الطغيان واحد (قوله والا) أى وان لم يطابق اللفظ المعنى ولم يشهد بصحته
(كان) المعنى أى نسبته (منه) أى من اللفظ (منزلة نسبة الأروى) وهو اسم جنس الاروية أعنى الانثى من
الوعول ولا تسكن الا الجبل (من النعام) الذى لا يسكن الا السهل وهما مثل لغاية النباعد والتباين
كالمضب والنون (تعاهد) الشئ تحفظه وتعهده أفصح منه (قوله وما وقع) أى وبقاء ما وقع به التحدى
وسلم حال من الموصول وقوله (من تعاهد النظم) متعلق بمعنى البعد المستفاد من قوله على مراحل
(قوله وبعض ما قلناه) من أن يدهم من المدد دون المد (قول الحسن) لان التمدادى فى الضلالة يناسب
تزايد الرين والظلمة لا امتداد العمر والامهال (وأن هؤلاء) بفتح الهمزة معطوف على قول الحسن أى
وبعضه هذا أيضا لان الطبع على القلوب يناسب ذلك التزايد لا طول العمر وكسرة الهمزة على أنه
من تمة قوله وهم والقيان هو اللقاء والغنيان هو الغنى يقال غنيت المرأة بزوجه اغنيا بأى استغنيت به
وقيل هو مصدر قولك غنى بالمكان اذا أقام (قوله فيها) أى فى اضافة الطغيان اليهم ولم يرد بما ذكره ان
هذه الاضافة تدل بالوضع على ان الطغيان بايجاد العبد لا بايجاد الله تعالى وارادته ليرد عليه ان الامور
المخلوقة لله تعالى بعشيتها اتفقا اذا قامت بالعباد كالحسن والقبح والبياض والسواد تصاف اليهم اضافة
حقيقية لا مجازية لادنى ملائمة فلا دلالة لاضافة الطغيان اليهم على ايجادهم اياه بل اراد به كما ينهك
عليه قوله أى نكتة فى اضافته اليهم أن فى هذه الاضافة اشارة لطيفة الى أن الطغيان والتمادى فى
الضلالة من الافعال التى اكتسبوها باختيارهم استقلالاً وان الله تعالى يرى منه فليس يتعلق به لا خلقا

ويدفع في صدر من يلحد في صفاته ومصادق ذلك أنه حين أسند المد إلى الشياطين أطلق الفى ولم يقيد به
بالإضافة في قوله وأخوانهم يمدونهم في الفى * والعمة مثل العمى الآن العمى عام في البصر والرأى والعمة
في الرأى خاصة وهو التحير والتردد لا يدري أين يتوجه ومنه قوله * أعمى الهدى بالجاهلين العمة * أى
الذين لا رأى لهم ولا دراية بالطرق وسلك أرضاعهم لا منار بها * ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى اختيارها
عليه واستبدالها به على سبيل الاستعارة لأن الاشتراء فيه إعطاء بدل وأخذ آخر ومنه
أخذت بالجملة رأساً أزعرا * وبالشيا بالواضحات الدردرا
وبالطويل العمر عمر أجدرا * كما اشترى المسلم اذ تنصرا

وعن وهب قال الله عز وجل فيما يعيب به بنى اسرائيل تفقهون لغير الدين وتعلمون لغير العمل وتبتاعون
الدينيا بعمل الآخرة (فان قلت) كيف اشترى الضلالة بالهدى وما كانوا على هدى (قلت) جعلوا التمكن منهم
منه واعراضه لهم كأنه في أيديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوه به ولا أن الدين القيم هو
فطرة الله تعالى التي فطر الناس عليها فكل من ضل فهو مستبدل بخلاف الفطرة والضلالة الجور عن القصد
وفقد الاهتداء يقال ضل منزله وضل دريصة نفقه فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين * والريح الفضل
على رأس المال ولذلك سمي الشف من قولك أشف بعض ولدك على بعض اذا فضله ولهذا على هـ ذا شف
* والتجارة صناعة التاجر وهو الذى يبيع ويشترى الربح وناقعة تاجرة كأنهم من حسنها وسميها تبيع
نفسها وقرأ ابن أبي عملة تجارتهم

أولئك الذين اشترى
الضلالة بالهدى

* (قوله تعالى أولئك
الذين اشترى الضلالة
بالهدى قال محمود درج
الله الشراء يستدعى بذل
العوض الخ) قال أجد
رجه الله ومن هـ ذا
القبيل منع مالك رضى
الله عنه أن يشتري
احدى اوزتين
مذبوحتين يختارها
المشتري منهما لانه
يعد مختار الكل واحدة
منهما ثم باعها
بالأخرى فدخله الربا
وهو الذى يعبر عنه
متأخرو أصحابه بأن
من ملك أن يملك هل يعد
مالكاً أولاً وربما قالوا
من خيرين شيئين
عدمه نقلاً على أحد
القولين

ولا ارادة فخه أن يضاف اليهم لاليه اشعارهم هذا الاختصاص لا بالاختصاص باعتبار المحلصة والاتصاف
فانه معلوم من تعاديهم في الطغيان فلا حاجة فيه الى الاضافه فلو لا جملها على قصد ذلك الاشعار خلقت عن
القائدة ومثل ذلك معتبر في الاشارات الخطابية عند أرباب البلاغة وقوله رداه فعول به بمعنى الكلام
أى أضيف الطغيان اليهم ليفيد كذا رداه ونفياً (قوله من يلحد في صفاته) أى يعيل عن الحق ويرغم أنه تعالى
مريد الكفر والمعاصي وموجد لها ثم يعاقب عليها والجواب أن أمثال هـ هذه الخطابييات لا تعارض
البراهين الدالة على انه تعالى لا خالق سواه وأنه لا يقع الا ما أراه الله تعالى وأول البيت * ومهمه أطرافه
في مهمه * أى رب مفازة لا تنهى سعة بل أطرافها من جوانبها في مفازة أخرى أعمى الهدى أى خفى
المنار بالقياس الى من لا دراية له بالمسالك جعل خفاء العلم عى له بطريق الاستعارة وقيل أعمى صفة من
عمى عليه الامر التبس أى ملتبس الهداية الى طرقها على من يجهل ويتعير فيها وقد يقال أعمى فعل ماض أى
أخفى طرق الاهتداء (والعمة) جمع عامه (قوله ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى) قيل ان قوله أولئك الذين
اشترى الضلالة الآية تعليل لاستحقاقهم الاستهزاء البالغ والمدنى الطغيان على سبيل الاستئناف أو جملة
مقررة لقوله ويمدحهم في طغيانهم يعمهون (الجملة) مجتمعة شعر الرأس (والأزعر) القليل الشعر (والدردر)
مغارز أسنان الصبي قيل والمراد به هنا أصول الاسنان التي تشارت رؤسها (والعمر) عطف بيان للطويل
الذى هو صفة له فى المعنى والحيدر القصير والمراد بالمسلم الذى اشترى النصرانية بالاسلام جبهة ابن الايم
من ماول غسان فانه وقد عكة على عمر رضى الله عنه وأسلم ثم انه ارتد وخلق بقيصر وتنصر وقصته مشهورة
فى العرب (قوله واعراضه) أى اعراض الهدى لهم من أعرضك الصيد اذا أمكنك من عرضة أى جانبه
والجواب الاول انهم لما كانوا متمكنين منه تمكناً تاماً بعد التمكن به وتيسيراً سبباً به استعير ثبوتهم
لتمكنهم فان العبارة تدل على ثبوت الهدى لهم والمراد تمكنهم وأما الحمل على جعل الهدى مجازاً عن
تمكنه فمما ياباه ظاهر كلامه والجواب الثانى أن المراد بالهدى الفطرة التي جبلوا عليها وقد كانوا على هذا
الهدى بلا شبهة ثم استبدلوا به الضلالة فلا يجوز في ثبوت الهدى لهم بل فى لفظة الهدى ان لم تكن الفطرة
مندرجة فى حقيقة الدرص بالكسر ولدا الفارة واليربوع وتطائرهما (ونفقه) أى حجره وهو مثل يضرب لمن

(فان قلت) كيف أسند الخسران الى التجارة وهو لا يحاسبها (قلت) هو من الاسناد المجازي وهو ان يسند الفعل الى شيء يتلبس بالذي هو في الحقيقة له كما تلبست التجارة بالمشتري (فان قلت) هل يصح ربح عبدك وخسرت جاريته على الاسناد المجازي (قلت) نعم اذا دلت الحال وكذلك الشرط في صحة رأيت أسدا وانت تريد المقدم ان لم تقم حال دالة لم يصح (فان قلت) هب ان شراء الضلالة بالهدى وقع مجازا في معنى الاستبدال فما معنى ذكر الربح والتجارة كأن ثم مبايعة على الحقيقة (قلت) هذا من الصنعة البديعة التي تباع بالمجاز الذروة العليا وهو ان تساق كلمة مساق المجاز ثم تقف باشكالها وأخوات اذا تلاحقن لم تركلا ما أحسن منه ديباجة وأكثر ما ورونقا وهو المجاز المرشح

ينسب الخطة عند الحاجة وقد مر ان الشف من الاضداد يطلق على الزيادة والنقصان (قوله) كيف أسند الخسران قيل حقه ان يقول كيف أسند الربح وذلك لان النقي لا يدخل له في الاسناد العقلي فالفعل اذا أسند الى غير فاعله ملائمة بينهما كالنوم الى الليل كان مجازا عقليا سواء كان الاسناد معتبرا أو منفيا فقولك نام ليلى أو مانام ليلى كلاهما مجازان لان النوم قد أسند فيهما الى غير ما هو له اما بطريق الاثبات واما بطريق النقي وليس بشيء لان نسبة الفعل قد تكون ثبوتية وقد تكون سلبية وكل واحدة منهما تعتبر في نفسها ألا ترى انك اذا قلت ما ربحت التجارة بل التاجر لم يكن هناك مجاز أصلا فاعلى هذا خفسه أن يقول كيف أسند عدم الربح الى التجارة لأنه عدل عنه تنبيه على ان عدم الربح ههنا جعل كناية عن الخسران وان كان أعم منه ثم أسند وأشار بذلك الى انه لو اقتصر ههنا على انتفاء الربح لكان منسوبا الى ما هو محله حقيقة فلا مجاز نعم اذا كنى به عن الخسران وأسند الى التجارة كان مجازا وفائدة هذه الكناية التصريح بانتفاء مقصود التجارة وهو الربح مع حصول ضده الخسران بخلاف ما لو قيل خسرت تجارتهم وكذا الحال فيما اذا قلت ما صام نهاره بمعنى أفطروا مانام ليلى بمعنى سهر فانه يكون من قبيل المجاز وان قصدت به ما نقي الصوم عن النهار والنوم عن الليل فقط كافي قولك ما صام النهار ومانام الليل لم يكن منه قطعا والضابط ان الفعل اذا نفي عن غير فاعله وقصد مجرد نفيه عنه كان حقيقة واذا أول ذلك النفي بفعل آخر ثبت للفاعل دونه كان مجازا فتدبر والله الموفق (قوله) وهو ان يسند الفعل هذا التفسير للاسناد المجازي بما هو أعم مما سبق اذ قد اشترط المصنف هناك مضاهاة الفاعل المجازي للفاعل الحقيقي في ملائمة الفعل واقتصر ههنا على تلبسه به مطلقا ولك أن تحمله على التقييد اعتمادا على ما سلف وتقول التجارة سبب يفضي الى كل واحد من الربح والخسران والاولى اجراؤه على ظاهره فان التلبس بالذي هو له في الحقيقة صحيح للاسناد كافي قولهم قال الملك كذا ورسم كذا وانما القائل والراسم بعض خاصته على ما مر (قوله) نعم اذا دلت الحال أي اذا قامت القرينة على انها رأس المال جازا أن يسند اليها اسنادا مجازيا ولا يجوز بدونها فان الشرط في المجاز لغويا كان أو عقليا قيام القرينة لا وجود السماع في افساده وفيه رد على علي بن عيسى الرعي حيث حكم بعدم صحتهم الوقوع الالتباس بالاسناد الحقيقي وفي قوله (هب) اشارة الى نوع استبعاد في حمل الاشتراء على الاستبدال المند كور بواسطة ما قارنه من ذكر الربح والتجارة (قوله) من الصنعة البديعة أي الغريبة المستحسنة (وهي) أي تلك الصنعة والديباختان الخدان ورونق السيف مأوّه وحسنه ومنه رونق الضحى والترشيح أن ترشح الام ولدها بالابن القليل تجعله في فيه شيئا بعد شيء حتى يقرى على المص يقال فلان يرشح الوزارة أي يربي ويؤهل لها وقيل أصله ترشح الظبية ولدها وهو أن تعود المشي ورشح الغزال اذا مشى وزافه وراشح وترشح المجاز في الاصطلاح ان تقرنه بصنعة أو تفرع كلام يلائم معناه الحقيقي وهو في الاستعارة كثير وقد يوجب جد في المجاز المرسل كما يقال فلان يد طولى أي قدرة كاملة ثم ان ترشح الاستعارة انما يشصور بعد تمامها بقرينتها ولا شبهة ان التخييل في المكنية قرينة لها فلا يكون ترشحا مع كونه ملائمة للاستعارة منه بل ما زاد عليه من ملائمة بعد ترشحا لها

(قال محمود رحمه الله)
فان قلت هب ان شراء
الضلالة بالهدى الخ
قال أحمد رحمه الله
وهذا النوع قريب من
التميم الذي يمثله أهل
صناعة البديع بقول
الخديساء
وان صغرا التأم الهداية
كأنه علم في رأسه نار
لماشبهته في الاهتدائه
بالعلم المرتفع أتبع
ذلك ما يناسبه ويحققه
فلم تقنع بظهور الارتفاع
حتى أضافت الى ذلك
ظهورا آخر باشتهال
النار في رأسه

وذلك نحو قول العرب في البليد كأن أذني قلبه خطلا وان جعلوه كالحمار ثم رشحوا ذلك روم التحقيق البلادة
فادعوا القلب أذنين وادعوا الهمما الخطل ليمثلوا البلادة تمثيلا يحقها ببلادة الحمار مشاهدة معاينة ونحوه
ولما رأيت النسر عز ابن دأية * وعشش في وكر به جاش له صدرى

لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم بالغراب أتبعه ذكر التعشيش والوكر ونحوه قول بعض فتا كهـم
في أمه فما أم الردين وان أدلت * بعالمه بأخلاق الكرام

إذا الشيطان قصع في قفاها * تنفقنا بالحبيل التوام
أي إذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من نافقائه بالحبيل المثني المحكم يريد إذا حردت وأساءت الخلق
اجتهدنا في إزالة غضبها وإمالة ما يسوء من خلقها استعار التقصيع أولا ثم ضم إليه التنفق ثم الحبيل التوام

(قوله وذلك نحو قول العرب) دل هذا الكلام بصريحه على أن المجاز المرشح انما هو في هذه العبارة ولا حاجة
إلى أن يقال رأيت حمارا كأن أذني قلبه خطلا وان فيجعل الحمار استعارة واثبات الأذن والخطل ترشحا
يقال أذن خطلاء أي مسترخية طويلة وتحقيق ما صرح به انهم استعاروا الحمار للبليد لا صريحا بل كناية
حيث أثبتوا له بعض ما هو من لوازم الحمار وهو المشهور به أعني الأذنين ثم قرن به ما يلائم أذن الحمار وهو
الاسترخاء فحق ظاهر الكلام أن يقال كان أذنيه خطلا وان إلا أنهم أقحموا اللفظ القلب لانه محل الذكاء
والبلادة فنه نشأ التشابه بينهما وأيضا لوقيل أذنيه لر بما سبق الوهم إلى الأذنين الثابتين له حقيقة فظهر
أن الاستعارة لفظ الحمار الذي سكنت عنه وان التخييل الذي هو من تتم اثبات الأذنين والترشح هو الخطل
وليس لك أن تجعل قلبه مشبها بالحمار واثبات الأذنين والخطل تخيلا وترشحا كما يتوهم إذا حسن فيه
ولأن فجعل القلب عبارة عن البليد لان اضافته إليه تبعده وقوله (روما) تعليل للترشح وقوله (فادعوا
لقلبه أذنين) من تمة (جعلوه كالحمار) كما أن قوله (وادعوا الهمما الخطل) من تمة (ثم رشحوا) فالكلام
على طريقة اللف والنشر وقوله (ليمثلوا البلادة) على ادعاء الخطل فان قلت لفظه كأن آية عن
الحمل على الاستعارة قلت هي ههنا ليست للتشبيه كما في قولك كأن زيدا راكب على انهم تدخل
فيما هو استعارة تدل على جعل البليد حمارا بل فيما هو ترشح أعني اثبات الخطل ونظيره من الاستعارة
المصرحة ان يقال جاوزت بحرا كأنه متلاطم الامواج وتحقيقه ان اثبات الملاطعات كما يكون بطريق
الجزم فقد يكون بطريق الظن والتشبيه وقيل حرف التشبيه في مثل هذا المقام للتحقيق المؤكد وفيه
بعد (قوله ولما رأيت النسر) استعار لفظ النسر للشيب ولفظ (ابن دأية) وهو الغراب للشعر الاسود
ورشح الاستعارة بذكر التعشيش وهو أخذ العش وكر الوكر وهو موضع الطائر الذي يأخذه للتفريخ
واعلم ان الترشح قد يكون باقيا على حقيقة تارة والاستعارة لا يقصد به الاتقويتها كقولك رأيت
أسدا وفي البراث فانك لا تريد به الا زيادة تصوير الشجاع وانه أسد كامل من غير أن تذهب بلفظ البراث
إلى معنى آخر وقد يكون مستعارا من ملائم المستعار منه للملائم المستعار له كما في البيت فانه استعير لفظ
الوكرين من معناه التحقيق للرأس والحية أو للفودين أعني جانبي الرأس ولفظ التعشيش للحلول والنزول
فيهما مع كونهما مستعارين ترشحا لتينك الاستعارتين لا باعتبار المعنى المقصود بهما بل باعتبار لفظهما
ومعناهما الأصلي يقال عز أي غلب وجاش اضطرب وقوله لما شبه الشيب بالنسر يدل على فساد ما توهم
من ان قوله جعلوه كالحمار تصريح بأنه تشبيه كما تقتضيه لفظه كأن فتأمل (قوله فتا كهـم) القتال جمع
فانك وهو الجري بلا مبالاة والمقصود بنقيلها بأخلاق الكرام أنها تجاوزت حد الدلال والكرام لا يدل
الإدلال لطيفا * قصع البروع أي دخل في قاصعائه وقصع الشيطان في قفاها ساء خلقه وغضب
ونفق البروع أي خرج من نافقائه وتنفقته أي أخرجته منها استعار التقصيع أولا لحسرها وإساءة
خلقها ثم ضم إليه التنفق مستعارا للاجتهاد في إزالة غضبها وإمالة ما يسوء من خلقها ثم جعل التوام

فكذلك لما ذكر سبحانه الشراء أتبعه ما يشاء كما هو واضح وما يكمل ويتم بانضمامه اليه تمثيل الخسارهم
وتصوير الحقيقة (فان قلت) فما معنى قوله فخار بحت تجارتهم وما كانوا مهتدين (قلت) معناه ان الذي
يطلبه التجار في متصرفاتهم شيان سلامة رأس المال والربح وهو لا قد أضاعوا الطلبتين معاً لان رأس
مالهم كان هو الهدى فلم يبق لهم مع الضلالة وحين لم يبق في أيديهم الا الضلالة لم يوصفوا بأصابة الربح
وان ظفروا بما ظفروا به من الاغراض الدنيوية لان الضال خاسر دأمر ولانه لا يقال لمن لم يسلم له رأس
ماله قدر ربح وما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه ويخسر * لما
جاء بحقيقة صفتهم عقبه بالضرب المثل زيادة في الكشف وتعميم البيان والضرب العرب الامثال واستحضار
العلماء المثل والنظائر شأن ليس بالخلق في ابراز خبيات المعاني ورفع الاستعار عن الحقائق حتى تترك المتخيل
في صورة المحقق والمتوهم في معرض المتيقن والغائب كأنه مشاهد وفيه تبيكيت للخصم الا لدوقع لسورة
الجامع الابي ولا هراً أكثر الله في كتابه المبين وفي سائر كتبه أمثاله وفشت في كلام رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكلام الانبياء والحكماء قال الله تعالى وتلك الامثال نضرب للناس وما يعقلها الا العالمون ومن سور
الانجيل سورة الامثال والمثل في أصل كلامهم بمعنى المثل وهو التظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه
وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورد ممثل ولم يضربوا مثلاً ولا رأوه أهلاً للتسمير ولا جديراً
بالتداول والقبول الا قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه ومن ثم حوفظ

مستعمرا اسباب قوي يتوصل به الى تلك الازالة فهاتان الاستعارتان تابعتان الاولى ومرشحتان لها
باعتبار لفظهما وأصل المعنى كما سلف آنفاً الا أن ههنا شياً وهو انه لولا استعارة التقصيص أو لالم تصح استعارة
التنفق وأما الحبل التوأم فظاهر أنه من تمة الثاني وتابع له (قوله تمثيلاً لخسارهم) أي المقصود الاصل من
الترشيح في الآية تصوير ما فاتهم من فوائد الهدى بصورة خسارة التجارة كأنه هو بعينه مبالغة في
تخسيرهم بهذا الاستبدال ووقوعهم به في حقيقة الخسارة الذي يتحاشى عنه أولوا البصائر لا تصوير
الاستبدال بصورة التجارة فانه وسيلة الى ذلك المقصود (قوله ما معنى قوله فخار بحت) يريدانه عطف بالواو
عدم اهتمامهم على انتفاعهم بتجارتهم ورتبامعاً بالفاء على اشتراء الضلالة بالهدى فما وجه الجمع بينهم مع
ذلك الترتيب على ان عدم الاهتداد قد فهم من استبدال الضلالة بالهدى فيكون تكرار الماسمضى والجواب
ان رأس مالهم هو الهدى فلما استبدلوا به ما يضرده ولا يجامعه أصلاً انتفى رأس المال بالكلية (وحيث لم يبق
في أيديهم الا) ذلك الضد أعني (الضلالة) وصفوا بانتفاء الربح والخسارة (لان الضال) في دينه (خاسر دأمر)
أي هالك وان أصاب فوائد دنيوية ولان من لم يسلم له رأس ماله لم يوصف بالربح بل بانتفائه فتدأضاعوا
سلامة رأس المال بالاستبدال وترتب على ذلك اضاعة الربح وأما قوله (وما كانوا مهتدين) فليس معناه عدم
اهتمامهم في الدين فيكون تكرار الماسمضى بل لما وصفوا بالخسارة في هذه التجارة أشير الى عدم اهتمامهم
لطرق التجارة كما يهتدى اليه التجار البصراء بالامور التي يربح فيها ويخسر فهذا راجع الى الترشيح لكن عطفه
على اشتراء الضلالة بالهدى أولى كما يشهد اليه تأملك (قوله لما جاء) أي لما بين بقوله ومن الناس من يقول
آمننا الى ههنا حقيقة صفة المنافقين أراد ان يكشف عنها كشافاً تاماً ويرزها في معرض المحسوس المشاهد
فبعقبه بالضرب المثل مبالغة في البيان والامثال جمع مثل والمراد به ههنا ما هو أعم من القول السائر
الذي سيذكر كما في قوله تعالى وتلك الامثال نضرب للناس وقول المصنف ومن سور الانجيل سورة الامثال
والمثل جمع المثل فانه يجمع على أمثلة ومثمل يقال بكتبه بالحنة أي غلبه وقعه أي قهره وأذله (والسورة)
الحدة والوثبة (ثم قيل) أي ثم نقل من معناه اللغوي الى معنى آخر عرفي يتفرع عليه معنى ثالث مجازي كما
سيذكره والسائر هو الفاشي ويعتبر فيه مع الفشوش وان يكون تشبيهاً تمثيلاً على سبيل الاستعارة وانما
سمى مثلاً لانه جعل مضربه وهو ما يضرب فيه ثانياً مثلاً لمورده وهو ما ورد فيه أولاً (قوله ومن ثم حوفظ

فخار بحت تجارتهم
وما كانوا مهتدين مثلاً
كمثل الذي

عليه وحى من التغيير (فان قلت) ما معنى مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً وما مثل المنافقين ومثل الذى استوقد ناراً حتى شبه أحد المثلين بصاحبه (قلت) قد استعير المثل استعارة الاسد للقدام للحال أو الصفة أو القصة اذا كان لها شأن وفيها غرابة كأنه قيل حالهم العجيبة الشأن كحال الذى استوقد ناراً وكذلك قوله مثل الجنة التى وعد المتقون أى وفيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة ثم أخذنى بيان عجائبيها والله المثل الأعلى أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة مثلهم فى التوراة أى صفتهم وشأنهم المنعجب منه ولما فى المثل من معنى الغرابة قالوا فلان مثله فى الخير والشر فاشتقوا منه صفة للعجيب الشأن (فان قلت) كيف مثلت الجماعة بالواحد (قلت) وضع الذى موضع الذين كقوله وخضتم كالذى خاضوا والذى ستوغ وضع الذى موضع الذين ولم يجز وضع القائم موضع القائمين ولا نحوهم من الصفات أمران أحدهما أن الذى لكونه وصلة الى وصف كل معرفة بجملة ونسكاثر وقوعه فى كلامهم ولا يكونه مستطالاً بصلته حقيقى بالتخفيف ولذلك نهى كونه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرتة ثم اقتصر وابه على اللام وحدها فى أسماء الفاعلين والمفعولين والثانى أن جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو والنون وانما ذلك علامة لزيادة الدلالة ألا ترى أن سائر الموصولات

عليه وحى من التغيير) فانه لو غير لر بما انتفى الدلالة على تلك الغرابة والظاهر كفاى المفتاح ان المحافظة على المثل انما هى بسبب كونه استعارة فوجب لذلك أن يكون هو بعينه لنظ المشبه به فان وقع تغيير لم يكن مثلاً بل مأخوذاً منه وإشارة اليه كفاى قولك بالضيف ضيعت اللبن بالتذكير (قوله ما معنى مثلهم) يريد قد ذكرت المثل معنى لغوياً ومعنى عرفياً وشئى منهما لا يناسب المقام فما المعنى المراد بالمثليين حتى شبه أحدهما بالآخر فقوله (وما مثل المنافقين) عطف تفسيرى وقيل سأل أولاً عن معنى المثل ومفهومه وثانياً عن الأمر الذى يصدق عليه ذلك المفهوم فى جانبى المشبه والمشبه به وأجاب بما يفيد الأول صريحاً والثانى ضمناً وما ذكرناه الصق بعبارة الكتاب وقوله (اذا كان لها شأن وفيها غرابة) إشارة الى العلاقة المحورة للاستعارة وهى الاشتراك فى الغرابة وعظم الشأن وكلمة اذا ظرف لقوله استعير وقد تجردت عن الشرطية لمعنى الوقت فيصح وقوعها مع ولا لماض محقق كما هو حق كلمة اذ وقيل لفظة كان لقوة دلالتها على المضى لا تنقلب الى الاستقبال بدخول ان التى هى أعرق الكلمات فى الشرطية فضلاً عن دخول اذا فلا حاجة الى التجريد كأنه قيل لما كانت كذا استعير لها لفظ المثل من المعنى المصطلح (قوله ثم أخذنى بيان عجائبيها) أى بقوله تجرى الخ وقوله فى الخير والشر متعلق بقالوا لا بعملة (قوله كيف مثلت الجماعة بالواحد) قيل لا وجه لهذا السؤال بعد التصريح بأن المقصود تشبيه الحال بالحال وأجيب بأن الأصل يقتضى رعاية المطابقة بين المثلين فى كونهم مالا واحداً والجماعة فان المماثلة حينئذ أقوى والتشبيه أقرب الى القبول فذكر أولاً ان تلك المطابقة التى هى أولى مرعية ههنا وثانياً ان ترك ذلك الأولى جائز وشائع فى الاستعمال لسهولة المقصود باختلال نعم اذا قصد تشبيه الذات بالذات وجب تلك الرعاية ولا يجوز ما لها كى لا يلزم ههنا تشبيه ذوات الجماعة أعنى المنافقين بذات الواحد الذى هو المستوقد فانه مردود قطعاً بخلاف قول الشاعر

الناس ألف منهم كواحد * وواحد كالألف ان أمر عنى

وأشار بكلمة على فى قوله على ان المنافقين الى ان الجواب الثانى اما علاوة وإما معول عليه وذكر فى الجواب الأول المشتمل على كون المشبه به جماعة أيضاً وجوهاً ثلاثة الأول ان الذى وضع موضع الذين بطريق الحذف والتخفيف والذى يجوز ذلك مع أنه لا يجوز وضع القائم موضع القائمين بهذا الطريق ولا وضع نحو القائم من الصفات المفردة موضع جموعها بحذف علاماتها أمران أولهما راجع الى ذى العلامة فان لفظ الذى يستحق التخفيف لما ذكره ولذلك نحف من وجوه كثيرة وكذا جمعه جرى فيه هذا النوع من التخفيف وثانيهما راجع الى العلامة وهو أن الياء والنون فى الذين ليستا كالياء والنون فى جموع السلامة فى قوة الدلالة على الجمعية حتى يمتنع حذفهما (ألا ترى) انه لم يختلف فى حالات الأعراب و (أن سائر الموصولات)

لفظ الجمع والواحد فيهن واحد أو قصد جنس المستوقدين أو أريد الجمع أو الفوج الذي استوقد ناراً على أن المناقذين وذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد انما شبهت قصتهم بقصة المستوقد ونحوه قوله مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار يحمل أسفاراً وقوله ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت * ووقود النار سطوعها وإارة نفع لها ومن أخواته وقيل في الجبل إذا صعد وعلا * والنار جوهراً لطيف مضى حار محرق * والنور ضوءها وضوء كل نير وهو تقيض الظلمة واشتقاقها من نار يتوراذا نفرلان فيها حركة واضطراباً والنور مشتق منها

كمن وما تحذف فيها لفظ الجمع والواحد فهذه علامة لزيادة الدلالة وشئ من هذين الأمرين لا يوجد في الصفات ويرد على هذا الوجه من الجواب أن الذي حينئذ جمع مخفف فيجب أن يجمع ضميره في استوقد كما في الذي خاضوا ويجاب بأنه وإن كان جمعا حقيقة إلا أنه مفرد صورة فجاز أفراد ضميره نظرا إلى صورته فإن قيل فعلى هذا ينبغي أن يجوز مررت بالرجال القائم بتوحيد الضمير الرجوع إلى اللام لكونه في صورة المفرد بل مخفف الذين كالذي بعينه وإذا جعل اللام موصولا برأسه كان ذلك أولى بالجواز قلنا القياس يقتضي ذلك إلا أنه في صورة لام التعريف وقرب منه في المعنى حتى ذهب المازني إلى أنه حرف تعريف فلذلك أجرى مجراه في جوب مطابقة الصيغة التي بعده للوصوف به بخلاف الذي فإنه ليس كذلك فجاز توحيد ضميره نظرا إلى لفظه والوجه الثاني من الجواب الأول أنه قصد بالذي استوقد جنس المستوقدين فلا يختص بالواحد حتى يلزم المحذور والوجه الثالث منه أن يقدر موصوفه لفظا مفردا معناه الجماعة كلفظ الجمع أو الفوج أو نحوه فقوله أو فصد أو أريد معطوفان على وضع ولا يخفى عليك أن كون الشئ وصلة يناسبه التخفيف لأن الوسيلة إذا كانت أخف كان الوصول بها إلى الغرض أسرع وقوله وتكاثر عطف على لكونه ولم يعد اللام فيه لقوة تقاربهما في المعنى كما ينبغي عنه قوله إلى وصف كل معرفة بخلاف كونه مستطابا لصلته يقال نهكتها الحى بالكسر نقصت لجه وأضنته والمتبادر من قوله أحدهما أن الذي لكونه وصلة الخ هو أنه بكامله اسم موضوع معرفة يتوصل به إلى وصف المعارف بالجميل كما ذهب إليه كثير من المحققين وظاهر ما ذكره في الفصل بل صريحه يدل على أن اللام في الذي حرف تعريف وإن هذه اللام هي بعينها اللام التي تعد في الموصولات لأنها حينئذ اسم لا حرف لكونها بمنزلة الذي لكونها مخففا له قال في الصحاح الذي اسم مبهمة للذكر معرفة وأصله الذي فأدخلت عليه الألف واللام ولا ينزعان عنه وجهور النحاة على أن اللام التي تعد في الموصولات ليست منقوصة من الذي بل هي اسم برأسه إلا أنهم لما أشبهت حرف التعريف في الصورة التزم أن يكون مدحوا لها اسم مبهمة كاسم الجسلة الفعلية فهي اسم في صورة الحرف وصالته فاعل في صورة الاسم فلذلك كان أعراجها ظاهرا في صلتها لا مقدرا في محلها والموجود في النسخ المعول عليها (وذواتهم) بالكسر وفي الصحاح أنها كمسلمات وليست التاء فيها أصلية ألا ترى أنك إذا وقفت على الواحد قلت ذاهب بالهاء ويوجد في بعض النسخ بالفتح والوجه فيه مع بعده أن التاء فيه ليست كالتاء في بنت ألا ترى أنهم جؤزوا إطلاقه على الله تعالى فقالوا ذات الله وصفاته وذات فدية مع تحاشيهم عن إطلاق نحو علامة عليه وأيضا نسبوا إليه مع التاء فقلوا الصفات الذاتية فكان التاء أصلية لآعلامه الجمع على أن صاحب الكواشي نقل عن يونس الفتح في نحوينات نصيبا (قوله والنار جوهراً لطيف) عين أو لا ما يطلق عليه لفظ النار في متعارف اللغة ولا شبهة في أن مجموع ما ذكره معتبر فيه فلا معنى للناقشة بأن كره الأثير شفاقة لآضوه لها ولا بأن الاحراق قد يخاف عنها وإطلاق كل واحد من الضوء والنور على الآخر مشهور فيما بين الجمهور فلا يناق الفرق المأخوذ من استعمال البلغاء ما ذكره المأخوذ من اصطلاح الحكماء وهو أن الضوء ما يكون للشئ لذاته كالأشياء والنور ما يكون من غيره كما للشمس من حكم بان اشتقاقها من نار يتوراذا وفوارا وبان اشتقاق النور منها بناء على المناسبة اللغوية فإن الحركة والاضطراب يوجدان فيها أولا

استوقد ناراً

* والاضافة فطرط الانارة ومصدق ذلك قوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهي في الآية متعدية
ويحتمل أن تكون غير متعدية مسندة الى ما حوله والتأنيث للحمل على المعنى لان ما حول المستوف قد
أما كن وأشياء ويعضده قراءة ابن أبي عمير ضاعت وفيه وجه آخر وهو أن يستتر في الفعل ضمير النار ويجعل
اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها على ان ما هنيدة أو موصولة في معنى الامكنة * وحوله
نصب على الظرف وتأليفه للدوران والاطاقة وقيل للعام حول لانه يدور (فان قلت) أين جو اب لما (قلت)
فيه وجهان أحدهما أن جوابه (ذهب الله بنورهم) والثاني أنه محذوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به وانما
جاز حذفه لاستطالة الكلام مع أمن الالباس للدال عليه وكان الحذف أولى من الاثبات

وبالذات وفي نورها تانيا وبالعرض فالحكم به أولى من جعل النار مشبهة من النور المشتق من نار
* وأضاء في الآية إمامة تعد فيكون قوله ما حوله مفعولا به أي جعلت النار ما حول المستوف مضيا
واما لازم فيكون مسندا الى ما حوله أي صارت الاما كن والأشياء التي حوله مضية بالنار أو الى ضمير النار
وحينئذ اما أن تكون كلمة ما هنيدة وحوله ظرفا لغوا لاضاءت أو موصولة وقعت عبارة عن الامكنة فتكون
مع صلتها مفعولا فيه لاضاءت وكان ينبغي أن يصرح على الاخير بكامة في لان حذفها من لفظ مكان انما
كان لكثرة استعماله ولا كثرة في الموصول الذي عبر به عن الامكنة فيحمل على انه من قبيل * غسل
الطريق الثعلب (قوله ويجعل اشراق ضوء النار) كأن سائلا يقول اذا استتر في الفعل ضمير النار وجب
أن توجد النار حول المستوف حتى يتصور اضاعتها واشراقها فيه فأجاب بأن النار وان لم توجد في ما حوله فقد
وجد ضوءها فيه فجعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها فيه فاسند اليها السناد للفعل الى
المسبب كما في بني الامير فان النار سبب لاشراق ضوءها حول المستوف وما له ما اشترى في العرف من ان الضوء
ينتشر من المضي الى مقابلاته فيجعلها مشبهة (وحوله نصب على الظرف) لما الغوى على تقدير زيادة ما كما
مر واما مستقر كما في سائر التقادير (وتأليفه) أي تأليف حروف حول على هذا الترتيب (للدوران والاطاقة)
يقال طاف وأطاف واستطاف بمعنى وقيل للعام حول لانه يدور ومنه حال الشيء واستحال أي تغير وحال
الانسان وهي عوارضه التي تتحول عليه والحواله وهو اسم من أحوال عليه بيده (قوله أين جواب لما)
لا يخفى ان اذهاب النور يناسب الاستيقاظ فالظاهر أن يجعل ذهب الله بنورهم جواب لما الان فيه
ما نعالظيا هو توحيد الضمير في استوفد وحوله ووجهه في بنورهم ومعنويا وهو أن المستوف قد لم يفعل
ما يستحق به اذهاب النور بخلاف المنافق فجعله جوابا يحتاج الى تأويل كما سيأتي فلذلك سأل وجوز أن
يكون الجواب محذوف فاقم لا بد للحذف من قرينة تجوزة ومن داعير جبه على الاثبات الذي هو الاصل فاشار
الى الاول بقوله (وانما جاز حذفه لاستطالة الكلام) أي لطوله يقال استطال أي طال واستطاله أي عده
طويلا ومنه قوله وليكونه مستطالا بصلته وأورد عليه أولا أنه لا استطالة ههنا بخلاف قوله فلما ذهبوا به
وأجيب بأن المراد لو لا حذف ذلك الجواب المحذوف اطال الكلام وثانيا ان عدم استطالة في المرجع أولى من
عدمه في المجوز ودفعه بأنه حاول أن يذكر في كل منهما أمرين ليس بشئ وقوله (الدال عليه) أي على المحذوف
أو على الحذف تعليل لأمن الالباس وذلك الدال هو أن كلمة لما تقتضي جوابا وفي ذهب الله بنورهم مانع فان
سياق الكلام في التمثيل لزم المنافقين بأنهم بعد انتفاعهم بضياء كلمة الاسلام واقعون في ظلمة النفاق التي
ترجيهم الى ظلمة القباب السرمدية فلا بد من اعتبار الجود ليصح التشبيه ويحصل الغرض والى الثاني بقوله
وكان الحذف أولى اذ فيه فائدتان الايجاز والمبالغة في سوء حال المستوف قد يابى ان الجواب عما تقصر
العبارة عنه ولم يرد بما أشار الى تقديره ان الجواب مقتصر عليه بل نبه به على انه من جنسه وجعل الضمائر
في بقاها مابعد تظنر الى ان يقاد النار في الاغلب انما يكون للجماعة وإشارة الى أن جل الذي استوفد
على الجمع أولى لما نهت عليه (قوله وكان الحذف) عطف على انما جاز لا على جازير شدة اليه سلامة الفطرة

فلما أضاءت ما حوله
ذهب الله بنورهم

لما فيه من الوجازة مع الاعراب عن الصفة التي حصل عاينها المستوقد بما هو أبلغ من اللفظ في أداء المعنى
 كأنه قيل فلما أضاعت ما حوله نجدت فبقوا خابطين في ظلام متخيرين متحسرين على فوت الضوء خائبين بعد
 الكدح في احياء النار (فان قلت) فاذا قدر الجواب محذوفاً فبم يتعلق ذهب الله بنورهم (قلت) يكون كلاماً
 مستأنفاً كأنهم لما شبهت حالهم بحال المستوقد الذي طفئت ناره اعترض سائل فقال ما بالهم قد أشبهت حالهم
 حال هذا المستوقد فقيل له ذهب الله بنورهم أو يكون بدلاً من جملة التمثيل على سبيل البيان (فان قلت) قد
 رجع الضمير في هذا الوجه الى المنافقين فما رجع في الوجه الثاني (قلت) مر جعبه الذي استوقد لانه في
 معنى الجمع وأما جمع هذا الضمير وتوحيده في حوله فلا حمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى (فان قلت) فما
 معنى اسناد الفعل الى الله تعالى في قوله (ذهب الله بنورهم) (قلت) اذا طفئت النار بسبب سواي ربح
 أو مطر فقد أطفأها الله تعالى وذهب بنور المستوقد ووجه آخر وهو أن يكون المستوقد في هذا الوجه
 مستوقد نار لا يرصاها الله ثم اما أن تكون ناراً مجازية كتار الفتنة والعداوة لا سلام وتلك النار متقاصرة
 مدة اشتعالها قليلة البقاء ألا ترى الى قوله كلياً وقد وافر للحرب أطفأها الله وأما ناراً حقيقة أو قد هالغوا
 ليتوصلوا بالاستضاءة بها الى بعض المعاصي ويتم سدوا بها في طرق العيث فأطفأها الله وخيب أمانهم
 (فان قلت) كيف صح في النار المجازية أن توصف بضاعة ما حول المستوقد

(والاعراب) الافصاح والكشف أبلغ من اللفظ أي من التلطف فانه أنسب بال حذف (والكدح) جهد
 النفس في العمل مستفاد من سين استوقد هذا وقد قيل جعل ذهب الله جواباً أولى لعدم الاستطالة ولأن
 كونه من تمة التمثيل الاول يوجب مطابقتها للتمثيل الثاني لاشتماله على مبالغات ومن دأب البليغ أن يبالغ في
 المشبه به ليلزم منه المبالغة في المشبه ضمنوا والجل على الاستئناف ضعيف لأن السبب في تشبيه حالهم قد علم
 مما سبق فلا معنى للسؤال عن وجه الشبه أو تعيين المشبه وجعله بدلاً من جملة التمثيل يدل على أن المذكور
 لفظاً أو في بتأدية الغرض مما حذف لقصور العبارة عنه وهو باطل نعم لو قيل ذهب الله ابتداءً كلام لبيان حال
 المشبه لم يكن بعيداً ولعل ما ذكره المصنف من نكتة الحذف ليس إشارته بل إيناساً به وإزالة لاستبعاد
 فالوجه هو الاول وسيرد عليك من كلامه ما يشعر به وأجيب بأن الحذف لما كان أبلغ كانت المبالغة
 في المشبه أكثر والتطابق بين التمثيلين أوفر وأيضاً اذهب النور وتركهم في ظلمات يدل على أنه كان لهم نور
 فرأى وصاروا متخيرين خابطين فتكون المبالغة في الطرفين معاً ما في المشبه به فبالحذف وأما في المشبه
 به باللفظ وهذا أو في بتأدية الغرض الذي هو بيان حال المنافقين (قوله) كلاماً مستأنفاً أي جواباً للسؤال عن
 وجه الشبه فان مشاركة حال المنافق لحال المستوقد في المعاني السد كورة ليست بظاهرة وقد عرفت ما فيه
 (قوله) بحال المستوقد الذي طفئت ناره) فيه تنبيه على أن الشرطية أعني فلما أضاعت مع جوابه المحذوف
 معطوفة على الصلة فيكون المستوقد موصوفاً بضمون ذلك الجواب وقوله (على سبيل البيان) إشارة الى أن
 الاول ليس في حكم الساقط الذي صرف عنه القصد (قوله) قدر جمع الضمير في هذا الوجه) أراد به الوجه
 الثاني وهو أن يجعل جواب لما محذوفاً وذهب الله استئنافاً وبدلاً بناءً على قرينه وسوق الكلام فيه وأراد
 بالوجه الثاني ما ذكره أولاً فانه اذا ابتدأ بالوجه الاخير كان أول الوجهين ثابتاً والمقصود بيان إزالة
 المانع اللفظي وخص توحيد الضمير فيما حوله بالذ كر لانه أقرب الى ضمير الجمع وبارز مثله بخلاف ضمير
 استوقد كما أن المقصود بقوله (فما معنى اسناد الفعل) بيان إزالة المانع المعنوي أجاب أولاً بان الاسناد حينئذ
 مجازي من قبيل الاسناد الى المسبب وفائدة الاسناد اليه تعالى المبالغة في اذهاب النور وثانياً بان المراد
 مستوقد نار لا يرصاها الله تعالى فلا يكون أطفأها قبيحاً ثم ان هذه النار اما أن تكون مجازية وأما حقيقة
 فان قيل المنافق مستوقد نار الفتنة والعداوة مع ما ذكر من الاضاعة فلا معنى للتشبيه قلنا هذا
 المستوقد أعم منه (قوله) وتلك النار متقاصرة مدة اشتعالها الخ) أشار به الى معنى ذهب الله بنورهم اذا

(قلت) هو خارج على طريقة المجاز المرشح فأحسن تدبره (فان قلت) هلا قيل ذهب الله بضوئهم لقوله فلما أضاءت (قلت) ذكر النور أبلغ لان الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوئهم لأوهى من الذهاب بالزيادة وبقاها يسمى نورا والغرض ازالة النور عنهم رأسا وطمسه أصلا ألا ترى كيف ذكر عقيبها (وتركهم في ظلمات) والظلمة عبارة عن عدم النور وانطاماسه وكيف جمعها وكيف نكرها وكيف أتبعها ما يدل على أنها ظلمة مبهم لا يتراءى فيها شيان وهو قوله (لا يبصرون) (فان قلت) فلم وصفت بالاضاءة (قلت) هذا على مذهب قولهم للباطل صولة ثم يضمحل ولربح الضلالة عصفة ثم تخفت ونار العرفج مثل لزوجة كل طماح والفرق بين أذهبه وذهب به أن معنى أذهبه أزاله وجعله ذاهبا ويقال ذهب به اذا استصحبه ومضى به معه وذهب السلطان بماله أخذه فلما ذهبوا به اذا ذهب كل اله بما خلق ومنه ذهب به الخيلاء والمعنى أخذ الله نورهم وأمسكه وما عسك الله فلا مرسل له فهو أبلغ من الذهاب وقرأ اليماني أذهب الله نورهم وتركه بمعنى طرح وخلي اذا علق بواحد كقولهم تركه ترك ظبي ظله فاذا علق بشيئين كان مضمنا معنى صير فيجري مجرى أفعال القلوب كقول عنتره * فتركتهم جزر السباع ينشسونه * ومنه قوله وتركهم في ظلمات أصله هم في ظلمات ثم دخل ترك فنصب الجزأين والظلمة عدم النور وقيل عرض ينافي النور واشتقاقها من قولهم ما ظلمك أن تفعل كذا أي ما منعك وشغلك لانهم اتسدا بالبصر وتمنع الرؤية

وتركهم في ظلمات
لا يبصرون

جاءت النار على المجازية ولما استعير لفظ النار للفتنة رشحت بالاضاءة التي تلائم معناه الحقيقي (قوله اقله فلما أضاءت) أي لمتناسب أول الكلام وآخره والسؤال فيه محتصر بما اذا كان ذهب الله جوابا لما وجرأه على التقدير الا آخر تكلف (قوله وكيف جمعها) كر لفظ كيف اشعارا باستقلال كل واحد في تأدية المقصود (قوله فلم وصفت بالاضاءة) تفريع على ما ذكره من أن الاضاءة تدل على الزيادة أي لما اذا وصفت بالاضاءة التي هي أقوى من الانارة مع أن المقصود ازالة بالكلية التي تناسب القلة والضعف أجاب بانه دل في الكلام على قوة الظهور وسرعة الخلود تنبيه على مزيد الحيرة والخيبة واشعارا بالبطلان اذ قد تقرر في الاذهان قوة أمر الباطل في بدء الحال واضمه لاله سر يعا في المآل ومن غنة قيل (للباطل صولة) أي ظهور بقوة (ثم يضمحل) بسرعة (والعرفج) نبت يشتعل قويا ويحمد سر يعا (النزوة) الطفرة (والطامح) من طمع الفرس أكب رأسه في عدوه رافعا بصره فهو طماح والمراد من تعدى طوره لما أوتي من رتبة لا يستحقها وفي الصحاح رجل طماح أي شره من طمعت المرأة تطاعت الى الرجال (قوله فهو أبلغ من الذهاب) لما فيه من الاخذ والامساك فان الباعوان كانت للتعدية كالهجرة الان فيها معنى المصاحبة والاصوق (قوله ترك ظبي ظله) أي كناسه الذي يستظل فيه من شدة الحر وهو منزل في السرك الكلي فان الظبي اذا غمر من مكان لم يعد اليه أصلا وذلك في الصغير أقوى لنفرته طبعها وعدم تمسكه الى المنزل وقلة الفقه به وتمثل المزعج في خياله فلذلك صغره وأخر البيت قوله * يقضن حسن بنائه والمعصم * وروى * ما بين قلة رأسه والمعصم * (جزر السباع) اللحم الذي تأكله لانها تجزره بانيابها جزر القصاب بالحديد فعل بمعنى مفعول (النوش) التناول السهل (والقضم) الا كل بمقدم الاسنان يقال قضمه بالكسر (والمعصم) موضع السوار من الساعد (ومنه) أي ومن القبيل الثاني أعني ما ضمن معنى صير وانما فصله لان البيت نص في المعنى الى مفعولين لان جزر السباع معرفة لا يحتمل الحال بخلاف ما في الآية اذ يجوز أن يكون ترك قيم بمعنى خلى وفي ظلمات ولا يبصرون حالين مترادفين أو متداخلين (والظلمة عدم النور) ليس هذا تكرار لما تقدم اذ قصده ههنا تفسيرها وما ذكره أولا بطريق جملة حالية قصده تحقيق أن ذهاب النور أبلغ من ذهاب الضوء وهي عند بعضهم عدم النور وعما من شأنه النور وعند بعض المتكلمين هي عرض ينافي النور رفهسي على هذا وجودية وعلى الاولين عدمية وعلى التقادير يصح ما مر من أن النور تقيض لها أي مناف للظلمة (لانها) أي الظلمة (تسد البصر وتمنع الرؤية) وهذا

وقرأ الحسن ظلمات بسكون اللام وقرأ اليماني في ظلمة على التوحيد والمفعول الساقط من لا يبصرون من قبيل المتروك المطروح الذي لا يلتفت إلى اخطاره بالبال لأن قبيل المقدّر المنوي كأن الفعل غير متعد أصلاً نحو يجهون في قوله ويذرهم في طغيانهم يجهون (فان قلت) فيم شبهت حالهم بحال المستوقد (قلت) في أنهم غلب الاضاءة خبطوا في ظلمة وتورطوا في حيرة (فان قلت) وأين الاضاءة في حال المنافق وهل هو أبداً الحائر خابط في ظلمات الكفر (قلت) المراد ما استضاء به قليلاً من الانتفاع بالكلمة المجراة على ألسنتهم وراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة

ما يعتقده الجمهور وهو المناسب لحالهم فلا يتجه أن العدم لا يكون مانعاً وتوحيد الظلمة في الآية ظاهر وأما جمعها باعتبار انضمام ظلمة الليل إلى ظمات النجم وتطبيقه مثلاً (قوله) كأن الفعل غير متعد أصلاً) أي نزل منزلة اللازم وقطع النظر عن المتروك وقصد إلى نفس الفعل كأنه قيل ليس لهم إصار وهو أبلغ من أن يقدر المفعول أي لا يبصرون شيئاً لأن الأول يستلزم الثاني دون العكس وأشار بقوله نحو يجهون إلى أنه صار بمنزلة ما لا يتعدى في أصله وانما قال في قوله ويذرهم في طغيانهم لأنه يوافق قوله تركهم في ظلمات لا يبصرون في المعنى بخلاف قوله ويذرهم في طغيانهم يجهون (قوله) فيم شبهت) هذا سؤال عن وجه الشبه كأنه قيل في أي معنى قصد اشتراك طرفي التشبيه أعني حال المنافقين وحال المستوقد وقيل سؤال عن تعيين المشبه أي في أي حال من الأحوال الكثيرة للمنافقين وقع التشبيه بحال المستوقد وبعبارة الكتاب آية عنه إذ يصير معناه حينئذ في أي حال شبهت حالهم بحال المستوقد (في انهم) أي المنافقين أو المستوقد والمنافقين معاً وفي قوله (غلب الاضاءة) أي بعدها وعلى أثرها إشارة إلى أن وجه الشبه مركب في نفسه ملتم من عدة معان على وجه يؤذن بتركب طرفيه أيضاً وقوله (وتورطوا في حيرة) معطوف على خبطوا في ظلمة تفسيره وفيه تنبيه على أن المقصود من الاضاءة ما يقابل الوقوع في الحيرة فكأنه قال وجه الشبه هو أنهم عقيب حصول تبشير المقصود وقوة الرجاء وقعوا في حيرة الحرمان والخيبة وهذا معنى يشترك فيه المشبه والمشبه به قطعاً لأنه راعى موافقة نظم الآية فعبّر عن الجزء الأول بالاضاءة وعن الثاني بالخبط في الظلمة مع تفسيره بما يعلم منه وجه الشبه المشترك بين الطرفين كأنهت عليه فسقط ما يقال أن الاضاءة وكذا الوقوع في الظلمة ان حملت على الحقيقة اختصت بالمستوقد وان حملت على المجاز اختصت بالمنافق فان قلت كما أن الاضاءة الحقيقية مفقودة في حال المنافق كذلك الخبط في الظلمة الحقيقية فلماذا خص السؤال بالاضاءة قلت اطلاق الظلمة على الكفر مجاز مشهور ألا ترى إلى قوله (الحائر خابط في ظلمات الكفر) وقد وجد في المنافق الظلمة ببعض معانيها بخلاف الاضاءة إذ لم يوجد فيه معناها الحقيقي ولم يظهر لها معنى مجازي فاحتج إلى السؤال وأجاب بأن المراد من الاستضاءة هو الانتفاع بأجرائهم بالكلمة على ألسنتهم من حيث متاركتهم عن المحاربة واعطائهم الخطوط من المغام إلى غير ذلك وأراد أن تقع الكلمة ههنا قائمة مقام الاضاءة في المستوقد وليس شيء منها مما يخصه معتمداً في التشبيه بل ما يلزمه من ظهور أوائل المقصود ومخايل جمال المحبوب وكذا الحال في ظمات المستوقد والمنافق فان المعتبر فيه ما يلزمه من الحيرة والحرمان كما عرفت وقوله (وراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق) ناظر إلى معنى قوله غلب الاضاءة خبطوا في ظلمة وفيه أيضاً إشارة إلى تركب وجه التشبيه وأنه منتزع من أمور متعددة في المشبه وأما انتزاعه من متعدد في المشبه فما لا شبهة فيه فقد أشار إلى أنه من التشبيهات المركبة كما هو المختار عنده في التمثيل على ماسياتي ولا يخلو كلامه من تلويح إلى جواز التفريق في هذا التشبيه فان قوله المراد ما استضاء به قليلاً من الانتفاع يفهم منه جواز تشبيهه بالأجزاء بالأجزاء وتلخيص ما قررناه أنه اعتبر في المستوقد السعي في إيقاد النار والكدح في أحيائها وحصول طرف من الاضاءة المطلوبة وزوالها باطفاء النار بغتة كما تدل عليه كلمة فلما واعتبر

ظلمة النفاق التي ترمى بهم الى ظلمة سحق الله وظلمة العقاب السرمدي ويجوز أن يشبه بذهاب الله بنور المستوقد اطلاق الله على أسرارهم وما اقتضوا به بين المؤمنين واتسموا به من سمة النفاق والاوجه أن يراد الطبع لقوله (صم بكم عني) وفي الآية تفسير آخر وهو أنهم لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك ثم هذا التمثيل ليمثل هدايتهم الذي باعوه بالنار المضئة ما حول المستوقد والضلالة التي اشتروها وطبع بها على قلوبهم بذهاب الله بنورهم وتركة إياهم في الظلمات وتنكير النار للعظيم * كانت حواسهم سليمة ولكن لما سددوا عن الأصاخرة الى الحق مسامهم وأبوا أن ينطقوا به أسفهم وأن ينظروا ويتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما يفت مشاعرهم وانهضت بناها التي بنيت عليها الاحساس والادراك كقوله صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم أذنوا

صم بكم عني

في المنافق القصد الى ادعاء الايمان واجراء الكلمة على اللسان وحصول منافع الأمن والأمان وانتفاء ذلك دفعة بالموت ووقوعهم في ظلمات مراكمة فان لوحظ في كل واحد من الجانبين هيئة وحدانية ملتزمة من تلك المعاني المتعددة كان تشبيههم ككبار ووجهه ما ذكر وان قصد تشبيه كل واحد من تلك المعاني المتعددة بما ينظره كان تشبيههم مفرقا ولا يحتاج وجهه الى بيان وفي قوله (ظلمة النفاق الخ) تنبيه على توجيه الجمع في ظلمات نظر الى حال المنافق وقدر توجيهه نظرا الى حال المستوقد فان قيل ظلمة النفاق مجامعة للاستضاءة بنور هذه الكلمة لا متعقبة قلنا نعم الا أنها تحضت بعد الانتفاع فالحال حكم بتعقيبها منضجة الى ظلمتين آخرين (قوله ويجوز أن يشبه) هذا وجه ثان في بيان وجه الشبه ولا يخالف الاول تركيبا وتقريرا لا فيهما هو بازا ذهاب الله بنور المستوقد فالتورط حينئذ هو الوقوع في حيرة الفسوح والضيعة وهو أعنى قوله ويجوز عطف على ما تقدم بحسب المعنى كأنه قيل شبه بذهاب الله بنورهم أمانته إياهم طالما أنفسهم ويجوز أن يشبه وفيه نوع تصريح بالتفريق (قوله والاوجه) هذا وجه ثالث ويجري في هذا التفريق والتركيب كالاولين الا أن المشبه بالانذهاب ههنا هو ان الله تعالى خذلهم في نفاقهم فطبع على قلوبهم فوقعوا في حيرة الغشاوة والبعده عن نور الايمان وانما جعله أوجه لان ما ذكره بعده من خواص أهل الطبع وحصول الوجه الاول انهم انتفعوا بهذه الكلمة مدة حياتهم القليلة ثم قطعها الله تعالى بالموت فوقعوا في تلك الظلمات وحصول الثاني انهم استضاءوا بها مدة ثم اطاع الله على أسرارهم فوقعوا في ظلمات انكشاف الاسرار والافتضاح والانسام بسمة النفاق وحصول الثالث انهم انتفعوا بها فذلهم الله تعالى حتى صاروا مطبوعين واقعيين في ظلمات مسترا كمة بعضها فوق بعض وهذه الاوجه كلها تدل على تقدير كون التمثيل متعلقا بجميع ما علم من أحوال المنافقين في الآية السابقة وتفصيل لقوله في أنهم غيب الاضاءة الخ ثم انه أشار الى وجه رابع على تقدير تعلقه بقوله اشتروا الضلالة بالهدى فقال وفي الآية تفسير آخر وينه على التفريق بينا واضحا وسيا تلي في التمثيل الثاني اعتبار التركيب فيه وقد جعل في هذا التفسير قوله ذهب الله جواب لما حيث عسده من أحوال المستوقد وكذا في قوله ويجوز أن يشبه بذهاب الله بنور المستوقد وقوله (والاوجه أن يراد الطبع) اذا مال معناه أن يشبه الطبع بذلك الذهاب وكذا الحال في الوجه الاول لان السؤال عن وجه الشبه انما يتوجه على تقدير كون ذهب جواب لما اذ على تقدير كونه استئنافا أو بدلا يكون هو بيان الوجه الشبه (قوله وتنكير النار للعظيم) أي في هذا التفسير تعظيما للهدى المشبه بها أو مطلقا لما سيأتي من قوله كما تنكرت النار في التمثيل الاول (قوله كانت حواسهم) هذا شروع في تفسير قوله صم بكم عني وهو من أحوال المنافقين سواء جعل ذهب الله جوابا للآل أو لا ومعنى (ايقت) أصيبت بأفة يقال ايف الشيء فهو مؤف (والمشاعر) جمع مشعر ما يكسر الميم آله أو بفتحها موضع لا فرق بين البنا والبناضما وكسرا كقريدها على وزن غرقة وحرفة وقد يفرق بأن المضموم مستعمل في المكارم والمعالي والمكسور في الابنية (بنيت) أي تلك المشاعر (عليها) أي تلك البنا وقد عدا آلة النطق من الحواس والمشاعر تغلبا (أذنوا) أصغوا اليه

* أصم عما ساء سميع *

أصم عن الشيء الذي لا أريده * وأسمع خلق الله حين أريد
فأصممت عما رواه أعميته * عن الجود والفخر يوم الفخر

(فإن قلت) كيف طريقته عند علماء البيان (قلت) طريقة قولهم هم أيوث للشجعان وبحور للاسخياء إلا
أن هذا في الصفات وذات في الأسماء وقد جاءت الاستعارة في الأسماء والصفات والأفعال جميعا تقول رأيت
أيوثا ولقيت صها عن الخير ودجا الاسلام وأضاء الحق (فإن قلت) هل يسمى ما في الآية استعارة (قلت)
مختلف فيه والمحققون على تسميته تشبيها بليغا للاستعارة لأن المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة
انما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار ويجعل الكلام خالصا عنه صالحا لأن يراد به المنقول عنه والمنقول
اليه لولا دلالة الحال أو خفي الكلام

واسمعوا و (أصم) أفعل صفة ضمن معنى الذهول والاعراض فعدي بمن (سميع) أي لما سمره وأسمع أفعل
تفضيل و (أصممت عما رواه أعميته) أي وجدته أصم وأعمى (قوله) كيف طريقته يريدان قولك جمعوا
كأنما يفت مشاعرهم يدل على ابتداء هذا الكلام على التشبيه الذي له أساليب في علم البيان فبين لنا أنه
على أي أسلوب منه أفد كراهة من أسلوب جعل المشبه به على المشبه مع حذف الأداة ووجه التشبيه ولما لم
يتبين بعد أن ما في الآية تشبيه أو استعارة أو دجى بأن الاستعارة في الأسماء والصفات والأفعال فاعلم منه
أن التشبيه الذي هو مبنى الاستعارة جار فيها ألا ترى أن كل ما تجرى فيه الاستعارة تجرى فيه التشبيه
كأنما لا ينعكس كما وانما لم يذ كر الحروف وان جرى فيها الاستعارة تبعها كافي الصفات والأفعال لأن هذه
الطريقة وهي أن يكون المشبه به مذكور بلفظ الحرف محمولا على المشبه لا يتصور فيها (قوله) دجا
الاسلام) أي قوى وكنف كجسم له ظل (قوله) وأضاء الحق) أي ظهر وظهورا تاما كالشمس (قوله) على
تسميته تشبيها بليغا) حيث جعل المشبه به على المشبه كأنه هو بعينه (لأن المستعار له مذكور وهم
المنافقون) إذ تقدير الآية هم صم فالمستعار له مذكور بلفظه تقدير افع لفظ المستعار منه فيكون لفظ
المستعار منه مستعملا في معناه الحقيقي كما أن لفظ المستعار له كذلك فلا استعارة هنالك حقيقة بل
(الاستعارة انما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار) فلا يكون لفظه في نظم الكلام المشتمل على لفظ
المستعار منه مذكور أو لا مقدرا بل يكون معناه من اد ا بلفظ المستعار منه فقد استعير حينئذ لفظ المشبه
به للمشبه وما قررناه شامل للاستعارة المصروفة نحو رأيت أسدا يرمى والمكنية في نحو أظفار المنية على رأى
المصنف لأن المستعار ههنا عنده هو السبع الذي سكت عنه ودل عليه بذكر بعض روادفه فلا يكون لفظ
المستعار له مذكور أصلا في الكلام المشتمل على ذكر المستعار بل مطويا معه كما إذا قلت أظفار السبع
وأردت به المنية وسنكشف لك مباحث الاستعارة بالكناية وما يتعلق بها في قوله تعالى يتقضون عهد
الله من بعد ميثاقه (قوله) ويجعل الكلام خلوا) أي خاليا (عنه) أي عن ذكر المستعار له (صالحا
لأن يراد به) أي بالكلام بل بلفظ المشبه به المذكور فيه معناه الحقيقي الذي هو (المنقول عنه) ومعناه
المجازي الذي هو (المنقول اليه لولا دلالة الحال أو خفي الكلام) أي لولا دلالة القرينة الحالية أو المقالية
الدالة على تعيين المعنى المجازي بحسب الإرادة واعترض عليه بأنه إذا عذمت القرينة لم يصلح اللفظ للمعنى
المجازي وأجيب بأنه صالح في نفسه مع قطع النظر عن عدمها ورد بان صلاحية المعنيين ثابتة له في نفس الأمر
أيضام وجودها إذا قطع النظر عنها فلا معنى لاشتراط عدمها في هذه الصلاحية ثم أظاهران خلو
الكلام المشتمل على ذكر اللفظ المستعار منه عن ذكر المستعار له معه مع صحاح صلاحية المستعار لأن يراد به
المعنى المجازي إذ لو اشتمل على ذكره أيضا لتعين المعنى الحقيقي كما أرشدت اليه فلا يكون صالحا للمعنى المجازي
وان عدم قرينة المجاز مع صلاح أن يراد به معناه الأصلي اذ مع وجودها يتعين المعنى المجازي فلا يكون

كقول زهير
لدى أسد شاكي السلاح مقذف * له لبد أطفاره لم تقلم
ومن ثم ترى المفلقين السحرة منهم كأنهم يتناسون التشبيه ويضربون عن توهمه صفعا قال أبو تمام
ويصعد حتى يظن الجهول * بأن له حاجة في السماء
ولبعضهم
لا تحسبوا أن في سر باله رجلا * ففيه غيث وليث مسبل مشبل
وأيضا لقائل أن يقول طوى ذكركم عن الجملة بمحذف المبتدأ فأتسلق بذلك إلى تسميته استعارة لأنه في حكم
المنطوق به نظيره قول من يخاطب الخاج
أسد على وفي الحروب نعامه * فتخاء تنفر من صغير الصافر

صالحا للمعنى الحقيقي فالخسوف المذکور شرط اصلاح ارادة المعنى المنقول اليه وعدم تلك القرينة شرط لصلاح
ارادة المعنى المنقول عنه فيكون المجموع متعلقا بالاحية المعنيين على التوزيع ولو قدم ذكر المنقول
اليه لا تصل كل شرط بما هو معتبر فيه وكان أولى هذا وقد يقال كون الكلام مع عدم القرينة صالحا
لارادة المعنى المجازي مبني على ادعاء دخول المشبه في جنس المشبه به حتى كأنه من افراده فيصالح له لفظه
كما يصلح لافراد الحقيقة واشترط في القرينة انما هو لصلاح ارادة المعنى الحقيقي ويرد عليه أنه يلزم أن
لا يكون الخلو عن ذكر المستعار له مدخل في الصلاحية المذکورة إلا أن يجعل عبارة عن ذلك الادعاء
ولا يخفاه في بعده عن الافهام جدا (قوله كقول زهير) هذا مما يدل عليه فحوى الكلام وهو شاكي السلاح
أي حديده من الشوكة وهي شدة البأس وحادثة السلاح وأصله شائك فقلت العين إلى موضع اللام وقد
تخذف ويقال زيد شاك السلاح برفع الكاف (والمقذف) هو المكتنز للهم كانه قدف بالهم أو الذي
رمى به كثيرا في الوقائع (واللبد) جمع لبد وهو ما يلبس من الشعر على رقبة الاسد وتقليم الاطفار كناية عن
الضعف يقال فلان مقطوم الاطفار أي ضعيف (ومن ثم) أي ومن أجل ان بناء الاستعارة على طي ذكر
المستعاره (ترى المفلقين) أي الآتين بالعجائب من الفلق وهو الامر العجيب (يتناسون) في الاستعارة
(التشبيه) ويسوقون الكلام فيها مساقه اذا أريد بالمستعار معناه الحقيقي لا معناه المجازي المشبه بالحقيقي
فانه اذا طوى ذكره بالكلية ظهر أمر التناسي بخلاف ما اذا كان مذکور في الجملة فانه مذکور للتشبيه
على أنهم قد يتناسون أيضا مع التصريح بذكر طريقه كقوله

هي الشمس مسكنها في السما * ففعل الفؤاد عزاء جعلا

فلن تستطيع اليها الصعود * ولن تستطيع اليك النزول

لما أخبر عنها بأن الشمس جعلها كأنها عيناها فلوز كراة التشبيه أو وجهه لم يحسن منه هذا التناسي
كما لا يخفى (قوله ويصعد) استعار الصعود للعلو في المرتبة وبنى عليه ما يبنى على العلو في المكان من ظن
الجهول بأن له حاجة في السماء قيل الصعود أيضا مبني على ما تقدم من قوله

فما زال يقرع تلك العلى * مع النجم مرتديا بالغيام

فانه استعار للترقي في المعالي فروع المناير والجبال ثم بنى على ذلك حديث الصعود وما بعده (قوله ولبعضهم)
أراد به نفسه استعار (الغيث) للجواد (والليث) للشجاع وبنى على الاول (المسبل) أي الهطال وعلى الثاني
(المسبل) أي ذا السبل وهو الولد وبنى عليهم ما انتهى عن أن يظن في سر باله أي درعه أو ثوبه رجلا لتناسي
التشبيه وادعاء أنه حقيقة الغيث والليث كما في كل استعارة مرشحة فان قيل قد ذكرهنا المشبه أعني
الضمير في سر باله فلا يكون استعارة أجيب بان المراد من طي المشبه أن لا يكون مذکور على وجه
ينبئ عن التشبيه وهو أن يكون بين طرفيه جل أو ما هو في معناه وذلك لا ينافي ذكره على وجه آخر ألا ترى
أنهم اتفقوا على أن القمر في قوله * قد زار أزاره على القمر * استعارة ولا شبهة في أن الضمير في قوله (ففيه)
راجع إلى السر بالدون الشخص (أسد على) جازتعلق الطرف به للاحظة ما يلزمه من الجراءة لأنه يستعمل

ومعنى (لا يرجعون) أنهم لا يعودون إلى الهدى بعد أن باعوه أو عن الضلالة بعد أن اشتروها تسجيلا عليهم
بالطبع أو أراد أنهم بمنزلة المحيرين الذين بقوا جامدين في مكانهم لا يرجعون ولا يدرون أيتقدمون أم
يتأخرون وكيف يرجعون إلى حيث ابتدؤا منه * ثم ثنى الله سبحانه في شأنهم بتمثيل آخر ليكون كشفا لخالهم
بعد كشف وإيضاح غيب الإيضاح وكما يجب على البليغ في مظان الأجل والايجاز أن يجعل ويوجز فكذلك
الواجب عليه في موارد التفصيل والاشباع أن يفصل ويشبع أنشد الجاحظ

في معنى مجترئ أو صائل والا كان مجازا مرسلات معنى التشبيه بالسكية كما في قولك زيد شجاع أو مجترئ
وكذلك الحال في (نعامة) يلاحظ معهما معنى الجبن والفرار وما قيل من أن أسدا في زيد أسد مستعمل في
المشبه أي المجترئ فيكون استعارة مردود بأن هذا المجموع ليس مشبها بالأسد فان الشجاعة خارجة عن
الطرفين اتفاقا فالحق أن أسدا مستعمل هناك في معناه الحقيقي وقد جعل على زيد بناء على دعوى كونه من
أفراده فلا يظهر حينئذ تقدير الاداء لفوات المبالغة فانك اذا قلت زيد كالأسد فقد جعلت مشابها له للأسد
مقصودا بالاثبات واذا قلت زيد أسد كان مقصودك جعله عليه لامشابهته إياه كما في سائر أفراده ثم انه قد
يلاحظ على سبيل التبعية لمعناه الحقيقي ما يلزمه من الجرأة والصولة وغيرهما من المعاني الملازمة فيعمل
في الظرف باعتبار ذلك المعنى التابع وقد يرفع به الفاعل أيضا كما في قولك رأيت رجلا أسدا أبوه اما المقصد
معنى المشابهة أو لا اعتبارا للآزم سواء جعل تابعاً أو مستعملاً فيه اللفظ (والفتحاء) المسترخية الجناحين وهي
صفة لازمة للنعام والبيت لعمران بن خطان مفتي الخوارج وزاهد هاد وبعدة

فهم لا يرجعون

هـ لا برزت إلى غزالة في الوغى * بل كان قلبك في جناحي طائر

وقدمت كزغالة امرأة شبيب الخارجي قال ابن دريد هذه المرأة دخلت الكوفة في ثلاثين فارسا وفيها
ثلاثون ألف مقاتل فصلت الفجر وقرأت البقرة وبقي ههنا بحث وهو انه لا نزاع في أن تقدير الآية هم صم
لكن مع ذلك ليس المستعار له مذكورا ههنا لانه أحوال مشاعر المنافقين وحواسهم لا ذواتهم كادل
عليه قوله كانت حواسهم سليمة الخ ففي هذه الصفات استعارة بتبعية مصرح بها فلا ينبغي أن يختلف فيها
لانه استعير مصادرها لتلك الأحوال ثم اشتقت هي منها فاما أن يجاب بأنهم اصارت في عداد الاسماء فينا فيه
قوله الآن هذا في الصفات وذلك في الاسماء أو بأن قوله هم صم في قوة قولنا حال اسماعهم صم مثلا
وهو أيضا جعل مستغنى عنه فان قولك لقيت صمما استعارة قطعاً مع أن تقديره أشخاصا صمما وهو في قوة
الجل وغاية ما تشكك فيه أن يقال تشبيه ذوات المنافقين بذوات الأشخاص الصم متفرع على تشبيه حالهم
بالصم فكان القصد إلى إثبات هذه الفروع أقوى وأبلغ كأن المشابهة بين الحالين تعدت إلى الذاتين فحمل
الآية على التشبيه رعاية للمبالغة في إثبات الآفة واليه الإشارة بقوله جعلت كما أنهم ايفت مشاعرهم
والافتقار ظاهرا الصناعة الحمل على الاستعارة بتبعية المصادر (قوله ومعنى لا يرجعون) هذا المعنى انما
هو على التفسير الأخير وقد اكتفى بتقدير إحدى الصلتين لان الأخرى منه معلومة (تسجيلا) مفعول له
أقال مقسدا راقبله وقوله (أو أراد) يعم التفسير ويدل على أن لا يرجعون من قبيل التشبيه كقوله صم
(قوله ثم ثنى) معطوف على قوله عقبها بضرب المثل والغيب في الورد والزيادة والمعنى أن يحصل ذلك يوما دون
يوم واستعمله ههنا بمعنى عقيب أي أيضا عقيب إيضاح وعلى أثره (قوله وكما يجب) أصل الكلام أن يقال
ويجب (على البليغ) أن يفصل ويشبع في موارد كما يجب عليه (أن يجعل ويوجز) في مظانهم ما لا انه
قدم المشبه به أعني كما يجب فصار مقارنا لا عاطف ثم كرره بقوله (كذلك) لطول الكلام ووضع في المشبه
لفظ الواجب مكان يجب عليه مبالغة فصار هـ وعاملا في المصدر أعني كما يجب وزيد الفاء في ذلك كان
المشبه به المقدم نزل منزلة الشرط وقيل اذا وجب ذلك فقد وجب هذا أيضا والواو في قوله (وكما) لعطف
ما بعده على ما بعده ثم والحكم بأن هذا الواو الاستئناف وان الكاف في كما مرفوع المحل على الابتداء وكلمة
ما موصولة ولذلك دخلت الفاء في الخبر ظاهر البطلان وقوله (أنشد الجاحظ) استشهدا معنوي يصف

ترمون بالخطب الطوال وتارة * وحى الملاحظ خيفة الرقباء
ومعاني من التمثيل في التنزيل قوله وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل
ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات والآثرى إلى ذى الرمة كيف صنع في قصيدته
أذاك أم غش بالوشى أكرعه * أذاك أم خاضب بالسى مرتعه
(فان قلت) قد شبه المناق في التمثيل الاول بالمستوقد ناراً واطهاره الايمان بالاضاءة وانقطاع انتفاعه
بانطفاء النار فماذا شبه في التمثيل الثانى بالصيب والظلمات وبالرعد والبرق وبالصواعق (قلت) لقائل أن
يقول شبه دين الاسلام بالصيب

قوماً بالبلاغة وانهم يطنبون تارة ويوجزون أخرى كذا في موقعه يقال رعى بالشئ اذا ألقاه (وحى الملاحظ)
نصب على المصدر أى وتارة يوحون أى يأتون بكلام سريع خفى كحال من يلاحظ حبيبته أى ينظر إليه
بمؤخر عينيه خوفاً من الرقباء وكذا لا فى قوله (ولا الظلمات ولا النور ولا الظل) مذكورة للنفي مؤكداً له كما فى قولك
ما جاءنى زيد ولا عمرو وأما التى فى قوله تعالى ولا النور ولا الحرور ولا الأموات فليست كذلك اذ لا يصح أن
يقدر بعدها ذلك الفعل المنفى أعنى يستوى لان فاعله مجموع هذين المتقابلين لا كل واحد منهما فهى رائدة
محصنة وقد يقال قصدينى الاستواء من كل منهما مقيساً الى الآخر كأنه قيل ولا يستوى الظلمات مع النور
ولا النور مع الظلمات (قوله الآثرى) يروى بغير واو فيكون كالبيان لما تقدم وضعفه ظاهر والاولى
العطف نظراً الى جانب المعنى أى الآثرى الى مائى فى التنزيل والآثرى الى قول ذى الرمة لتعلم كيف صنع
في قصيدته حيث قال (أذاك أم غش) وقد يقال اذاك فى عبارة المصنف مفعول (صنع) أى كيف صنع هذين
التمثيلين (والتمش) بفتح الميم نقط بيض وسود وثور غش القوائم بكسر ها أى فيها خطوط سود وقوله (بالوشى)
امان طرف مستقر وقع صفة لشم أعنى لموصوفه المذكور (وأكرعه) فاعله وامانغو وأكرعه فاعل
غش أى منتفش بالوشى أكرعه وبعده * مسفع الخلد غاد ناشط شيب * ثم قال بعد أبيات
أذاك أم خاضب بالسى مرتعه * أبو ثلاثين أمسى وهو منقلب

(والمسفع) الاسود من السفعة وهى سواد فى احتراق (والغادى) الذاهب (والناشط) هو الذى يخرج من
أرض الى أخرى فرحاً ونشاطاً وفى الصحاح قال الاصمعي (الشيب) هو المسن من ثيران الوحش الذى انتهى
أسنانه وقال أبو عبيسدة هو الذى انتهى شيباً وفى الجمل هو الفتى من ثيران الوحش والمقصود واحد وهو
ما اكمل سنه وبلغ غاية قوته (والخاضب) هو الظليم أى الذكر من النعام اذا كل الربيع اجرت ساقاه
أواصفرتا والسى المستوى من الارض وهو ههنا علم أرض بعينها شبه أولاً ناقته بحمار الوحش ثم قال اذاك
الحمار الذى مضى ذكره فى الايات السابقة يشبه ناقته أم ثور وحشى وأذاك الثور الوحشى يشبهها أم
نعام ذكره أفراخ ثلاثون دخل فى المساء وهو منقلب اليها وهو أسرع ما يكون وانما أدخل همزة الاستفهام
مع عدم التمايز بين هذه التشبيهات دلالة على تقيده فى وصف هذه الناقة وسرعة سيرها كأنه يسأل عن ذلك وقيل
دلالة على التسوية فذلك الاول إشارة الى الحمار والثانى الى الثور والشم وهو مبتدأ خبره محذوف كما
أشعرنا اليه ولا يجوز أن يجعل خبر مبتدأ محذوف أى أناقته ذلك لان معادل الشم الحمار لا الناقة كما أن
معادل الظليم هو الشم دونها (قوله واطهاره الايمان بالاضاءة) اعترض عليه بأنه يخالف ما تقدم من أن
المشبه بالاضاءة هو الانتفاع بالكلمة المجردة على ألسنتهم ولا يناسب ما تأخر من أن المشبه بانطفاء النار
هو انقطاع الانتفاع بل يناسب أن يقال شبه انقطاع الاظهار بالانطفاء وأجيب عن الاول بأن المراد ههنا
الاضاءة المتعدية وثمة الاضاءة اللازمة وعنهما معافاته أراد باظهار الايمان أثره أعنى الانتفاع به فعنى
كلامه انه شبه المناق أى نفاقة واطهاره الايمان بالمستوقد أى باستيقاده وشبهه أثر الاول أى الانتفاع
بأثره الثانى أى الاضاءة وشبهه انقطاع الانتفاع بانقطاع الاضاءة ويؤيد هذا الجواب أن تشبيهه ذات

لان القلوب تحيا به حياة الارض بالمطر وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق وما يصيب الكفرة من الافزاع والبلايا والفتن من جهة أهل الاسلام بالصواعق والمعنى أو كمثل ذوى صيب والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا (فان قلت) هذا تشبيه أشياء بأشياء فأن ذكر المشبهات وهلا صرح به كفا في قوله وما يستوى الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسمى وفي قول امرئ القيس

أو كصيب

المنافقين بدأت المستوقد ليس مقصودا في الآية قطعاً والحمل على مجرد التوطئة بعيد جداً وحينئذ نقول للمستوقد استيقاد واستضاءة ونجود نار وللتناقظ اظهار الايمان والانتفاع به وانقطاعه اما بالنسبة أو بالفضوح كما مر أو بالطبع اذا جمل الانتفاع على التأثر من الكلمة فيكون هذا التفريق والتشبيه شاملاً للوجوه الثلاثة المذكورة قبل التفسير الآخر الذي بين تفريقه هناك (قوله لان القلوب تحيا به) وأيضا هو مع كونه سبب النجاة موجب لهلاك هؤلاء الذين لا يسوه خداعا كما أن الصيب مع كونه رجة سبب لهلاك طائفة مخصوصين (قوله وما يتعلق به) ذكر جماعة من الثقات أن الرواية بصيغة المبنى للفعول فالضمير المجرور للوصول أي وشبه ما يمتسك به من شبه الكفار لدفع الاسلام بالظلمات فان سبب الحيرة مثلها وأيدها بعضهم بالدراية لان التصريح بتعلق الشبه بدين الاسلام يشعر بأنه في نفسه مما ينبغي أن تطرق اليه الشبهات وهذا وان لم يقدح في حقيقته لكنه يدل على نقصان في ظهوره أو زعم بعض الناس أنه يفوت حينئذ بيان تعلق الشبهات بالدين على ما يعطيه الظرف في قوله فيه ظلمات وان هذه الرواية تغيير وتحريف للرواية الأخرى الصحيحة قال فلا رواية ولا دراية والجواب أن الشبه اذا تمسك بهادفع للاسلام كان تعلقها به من هذه الجهة ظاهرا فلا حاجة الى التصريح به وان تلك الرواية قد صححها من هو أعلى كعبادته (قوله وما فيه) أي في دين الاسلام يعني أن كل واحد من الوعد والوعيد شبه بكل من الرعد والبرق لاشتمال كل واحد منهما على خوف وطمع فن حيث تضمن ما للطمع شبهه ما للوعد ومن حيث تضمن ما للخوف شبهه ما للوعيد وليس الكلام على اللفظ لأن ذلك قال في السؤال وبالرعد والبرق بدون الباء (قوله والمعنى أو كمثل ذوى صيب) صرح بلفظ المثل تنبيها على أن ذكره لا ينافي التفريق في التشبيه لان كل واحد من الامور المذكورة في جانب المشبه به حال من أحواله فيصدق عليه المثل وقس على ذلك الاحوال المطوية في المشبه به وما يقال من أن لفظ المثل في جانب المشبه دال على المشبهات اجسالا ولا تكون مطوية كما ذكره مردود بان التشبيه المفرق هنا انما هو بين خصوصيات أحوال المنافقين المعلومة فيما سبق وبين خصوصيات أحوال المستوقد وأصحاب الصيب المفهومة من العبارات المذكورة في جانب المشبه به فتقدير الكلام مثلهم فيما علم سابقا من أحوالهم المخصوصة كمثل المستوقد أعني أحواله المخصوصة المذكورة معه أو كمثل ذوى الصيب فالاشياء المشبه بها المذكورة بخصوصياتها دون الاحوال المشبهة فانها مطوية قطعاً اعتمادا على ما سبق (فان قيل) أين للمنافقين دين تحيا به القلوب حتى يشبه بالصيب (أجيب) بأنهم متلبسون بدين الاسلام الذي فيه حياة القلوب لكن على وجه النفاق فيكابدون لذلك أفزاعا وبلايا خالهم بالنسبة اليه كحال القوم بالقياس الى الصيب واليه الاشارة بقوله (والمراد كمثل قوم أصابتهم السماء على هذه الصفة) وهي أن أصابهم مطر هطل فيه ظلمات شديدة ورعد قاصف وبرق خاطف وصواعق مهلكة (فلقوا) من الخوف والمشقة والدهشة (مالقوا) (قوله فان قلت هذا) أي تشبيهه أحوال المنافقين بأحوال المستوقد أو أحوال ذوى الصيب على التفريق (تشبيهه أشياء بأشياء فأن ذكر المشبهات) مع أن الامور المشبه بها المذكورة صريحة (وهلا صرح) بذلك أيضا (قوله وما يستوى الاعمى) فيه نشر على خلاف ترتيب اللف حيث شبه المؤمن الصالح بالبصير والمسيء بالاعمى (وفي قول امرئ القيس) نشر على ترتيبه

كأن قلوب الطير رطبا ويا بسا * لدى وكرها العناب والحشف البالي
(قلت) كما جاء ذلك صريحا فقد جاء مطويا ذكره على سنن الاستعارة كقوله تعالى وما يستوى البحران هذا
عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سليما رجلا
والصحيح الذي عليه علماء البيان لا يتخطونه أن التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون المفردة لا يتكلف

و (رطبا ويا بسا) حال من القلوب أي رطبا بعضها ويا بسا بعضها والعامل فيها (كأن) وكذا (لدى وكرها) حال
منها شبه رطب القلوب بالعناب ويا بسا بالحشف وهو أرداد النمر اليا بس البالي يصف عقابا بكثرة الاصطياد
فانما لا تأكل قلب الطير (قوله) فقد جاء مطويا ذكره على سنن الاستعارة يريد أن طريق الاستعارة أن يطوى
ذكر المشبه قطعها ويجعل الكلام خلوا عنه فلا يكون مذكورا لفظا ولا مقدرا في نظم الكلام وأما التشبيه
فقد يطوى فيه ذكره أيضا كذلك والفرق بينهما حينئذ من وجهين الأول أن المتروك في التشبيه منوي
مراد وفي الاستعارة منسي بالكلية ومن ههنا ينكشف لك ما قررناه في الاستعارة التمثيلية في نحو ختم الله على
قلوبهم من أن المعاني قد يقصد اليها بالفاظ منوية غير مقدرة في نظم العبارة فتبصر الثاني وهو العمد أن
لفظ التشبيه به في التشبيه مستعمل في معناه الحقيقي وفي الاستعارة مستعمل في معني المشبه حتى لو أقيم
اسم التشبيه مقامه صح المرام ولا يفوت الالمبالغة المستفادة من التشبيه والاستعارة ومن البين أن قوله
(وما يستوى البحران) من قبيل التشبيه اذ لم يرد بالبحرين الامعناؤه الحقيقي يدل على ذلك قوله هذا عذب
فرات سائغ شرابه الى قوله وتري الفلك فيه مواخر اذ المقصود تشبيه الاسلام واليه كقر بهذين البحرين
الموصوفين أي لا يستوى الاسلام والكفر اللذان هما كالبحرين المسد كورين ومن زعم أنه من قبيل
الاستعارة فقد خالف ما تقتضيه سلامة الفطرة وكذا الحال في قوله (ضرب الله مثلا) اذ معناه أن الله تعالى
جعل عبدا مشتركا بين متشاكسين مثلا لعباد الصنم وجعل عبدا خالصا لمالك واحد مثلا للموحد فكل
واحد من رجلا ورجلا مستعمل في معناه الحقيقي لا في المشرک والموحد كما لا يخفى على ذي ادراك فذكر
المشبه في الآيتين مطويا **فان قلت** كيف يقدر فيهما **قلت** هو منوي في الارادة فلا حاجة
الى تقديره واذا قدر فرما انتظم مع المذکور بلا تغيير كما في الآية الثانية وكالآية التي نحن فيها وربما
لا ينتظم معها الا بتغيير نظامه كقوله تعالى وما يستوى البحران (قوله والصحيح الذي عليه علماء البيان)
هو عطف على قوله لقائل أن يقول وليس تتمه للجواب بل مزيد تحقيق للمقام ونظيره أنه أن التفريق الذي
ذكره في التمثيلين احتمال لفظي قد يذهب اليه أهل الظاهر من النحاة وأما عند الطائفة الذين يحافظون
على جزالة المعاني فلا مسأغ له وذلك لانه يحصل في النفس من تشبيه الهيات المركبة ما لا يحصل من تشبيه
مفرداتها فانك اذا تصورت حال من أخذتهم السماء في ليلة تمكث ظلماتها بتراسكم السحب وانتساج
قطراتها وتواتر فيها الرعود الهائلة والبروق الخفيفة والصواعق المختلفة المهلكة وهم في أثناء ذلك يراولون
غمرات الموت حصل في نفسك هيئة عجيبه توصلك الى معرفة حال المسافرين على وجه يتقاصر عنه تشبيهك
الدين بالصيب والشبهات بالظلمات الى آخر ما عرفت ههناك ولعب القاهر كلام مشهور في أن اعتبار
التركيب في قول الشاعر وكان أجرام النجوم لو امعا * درزنون على بساط أزرق

أحق وأولى وإن صح التشبيه بين مفرداته وقال السكاكي كلما كان التركيب خياليا كان أوعقليا من امور
أكثر كان حاله في البعد والغربة أقوى وأيضا في تشبيه المفردات وطى ذكر المشبهات تكلف ظاهر وأيضا في
لفظ المثل نوع انباء عن التركيب اذ المتبادر منه القصة التي هي في غرابتها كالمثل السائر وهي في الهيئة المركبة
دون كل واحد من مفرداتها وقد يقال أيضا نظم الكلام في التمثيلين يدل على ارتباط المعاني بعضها ببعض فان
الفاء وكلمة لما يدلان على اعتبار التأليف وقوله فيه ظلمات صفة لصيب ويجاب عنه بأن المفرقات المشبهة
بنظائرها قد يعتبر الارتباط فيما بينهما فلا دلالة على التركيب (قوله لا يتخطونه) تأكيد للصحة (لا يتكلف)

لواحد واحد شئ يقدر شبه به وهو القول الفحل والمذهب الجزل بيانه أن العرب تأخذ أشياء فرادى معزولا بعضها من بعض لم يأخذ هذا بحجة ذلك فتشبهها بتأثيرها كما فعل امرؤ القيس وجاء في القرآن وتشبه كيفية حاصلة من مجموع أشياء قد تضامت وتلاصقت حتى عادت شيا واحدا بأخرى مثلها كقوله تعالى مثل الذين جالوا التوراة الآية الغرض تشبيه حال اليهود في جهلهم بأسماءهم من التوراة وآياتهم الباهرة بمحال الخمار في جهلهم بما يحمل من أسفار الحكمة وتساوى الحالين عنده من جل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا يشعر من ذلك إلا بما يمر بدفيه من المكدر والتعجب وكقوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء المراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فأما أن يراد تشبيه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيا واحدا فلا فكذلك لما وصف وقوع المنافقين في ضلالتهم وما خبطوا فيه من الخيرة والدهشة شبهت حيرتهم وشدة الامر عليهم بما يكابد من طفئت ناره بعد ايقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق (فان قلت) الذي كنت تقدره في المفرق من التشبيه من حذف المضاف وهو قولك أو كمثل ذوى صيب هل تقدر مثله في المركب منه (قلت) لولا طلب الراجع في قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم ما يرجع اليه لكانت

خبر آخر لأن والعائد محذوف أي فيهما أو تقرير للخبر الاول والضمير في (شبهه) راجع الى شئ وفي (به) الى واحد وقوله (لم يأخذ هذا بحجة ذلك) اشارة الى أنه لم يعتبر التأليف بين تلك الاشياء على وجه بحيث يصير الكل أمرا واحدا ملحوظا في نفسه ملاحظة واحدة بلا تفصيل بين أجزائه فلا ينافي اعتبار الارتباط بينهما على وجه آخر كما مر (قوله وتشبه) عطف على (تأخذ) مع ما عطف عليه بالفاء أعني (فتشبهها) وأراد بالكيفية هيئة مركبة من أمور متعددة وفي قوله (حتى عادت شيا واحدا) تصریح بأن كل واحد من تلك الاشياء ينبغي أن يلاحظ قصدا ويضم الى صاحبه بحيث يقع على مجموعها ملاحظة واحدة فيتم بذلك شيا واحدا ولا يتصور القصد اليها كذلك إلا بالفاظ مذكورة أو مقدرة أو منوية ألا ترى أن المفسر ينسج نفسه بالفاظ متخيلة وإذا فرض أن لفظا واحدا وضع لمعنى مركب ولو لاحظ به ذلك المعنى قصدا وشبهه بمعنى آخر مثله لم يكن ذلك من التشبيه المركب في شئ وان لاحظ أجزاءه مفضلة في ضمن الالفاظ المتعددة وألف منها هيئة واحدة دائية وشبهت بأخرى مثلها كان تشبيها من بكا قطعافا فكشف لك أن التشبيه المركب يجب أن يكون لفظه مركبا على أحد الانحاء المذكورة وقد بينا في شرح المفتاح أن التشبيه التمثيلي والاستعارة المبنية عليه يجب تركبهما قطعافا وأن ما توهمه جماعة من المنتمين الى هذه الصناعة خيالات فاسدة (لا يشعر) مؤكدا ومقرر لتساوى الحالين عنده و(ذلك) اشارة الى المذكور الذي هو حمل الاسفار وحمل ما عداها وقيل حال من فاعل (يحمل) ويرده أن تساوى الحالين معطوف على جهله فيقع الفصل بين أجزاء الصلة بأجنبي (بدفيه) أي بجنيبه و(قوله بقاء) مبتدأ خبره (كقلة بقاء الخضر) والجملة خبر المبتدأ الذي هو المراد (ومصيرة) اسم مفعول معطوف على (منوط) أي غير مجعولة شيا واحدا وقوله (قلا) جواب (أما) أي فلا يثبت وقد يقال في الكلام اختصار محذوف أما في أحد التفصيلين أي أما أن يراد تشبيه المركب بالمركب فتحقق وأما أن يراد تشبيه الافراد بالافراد فلا يتحقق ويدفع لزوم ذلك بجواز السكوت على قوله أما زيد فقام (فكذلك) الفاء جواب لشرط مقدور وذلك اشارة الى التشبيه السابق وكذلك مصدر لشيء أي اذا عرفت ما ذكرنا قبل ذلك التشبيه المتقدم (شبهت حيرتهم) والمراد الخيرة الخاصة الناشئة من وقوعهم في الضلالة التي استبدلوا بها الهدى وقد اعتبر التركيب في التفسير الآخر كما أشرنا اليه (قوله وكذلك) أي ومثل من طفئت ناره من أخذته السماء في أنه شبهت بما يكابد أيضا خيرة المنافقين وشدة الامر عليهم (قوله الذي كنت تقدره) أي تقرضه وتعتبره لأن المقدرا المقابل لللفوظ هو المضاف لا حذفه وقيل تساهل في العبارة وأراد المضاف المحذوف (وهو) أي ذلك المقدرا والمضاف المحذوف وقوله (هل تقدر مثله) ظاهر في تقدير

مستغنيا عن تقديره لأنني أراعي الكيفية المنتزعة من مجموع الكلام فلا على أولى حرف التشبيه مفرد
يتأق التشبيه به أم لم يله ألا ترى إلى قوله انما مثل الحياة الدنيا الآية كيف ولي الماء الكاف وليس الغرض
تشبيه الدنيا بالماء ولا بعفرد آخر يتمحل لتقديره ومما هو بين في هذا قول لبيد

وما الناس الا كالديار وأهلها * بها يوم حلوها وغدوا بلاقع

لم يشبه الناس بالديار وانما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفنائهم بحلول أهل الديار فيها ووشك
نهم وضعهم عنها وتر كها خلاع خاوية (فان قلت) أي التمثيلين أبلغ (قلت) الثاني لأنه أدل على فرط الحيرة وشدة
الامر وفضاعته ولذلك آخر وهم يتدرجون في نحو هذا من الالهون الى الاغاط (فان قلت) لم عطف أحد
التمثيلين على الآخر بحرف الشك (قلت) أوفى أصلها التساوي شيئين فصاعدا في الشك ثم اتسع فيها
فاستعيرت للتساوي في غير الشك وذلك قولك جالس الحسن أو ابن سيرين تريد أنهما ماسيان في استصواب
أن يجالسا ومنه قوله تعالى ولا تقطع منهن أئما وكفورا أي الاثم والكفور متساويان في وجوب عصيانهما
فكذلك قوله أو كصيب معناه أن كيفية قصة المناققين مشبهة لكيفيتي هاتين القصتين وأن القصتين سواء

كمثل ذوى صيب إلا أن تمسكه بطلب الضمير من جوعا اليه لا بقضى الابتقدير ذوى وأما تقدير مثل فلان
المقصود تشبيهه بصفة المناقبين بصفة ذوى صيب وتقديره أوفى في تأدية هذا المعنى وأشد ملاءمة مع
المعطوف عليه وهو كمثل الذي استوفى مع المشبه وهو مثلهم وإن صح أن يقال أو كذوى صيب على
طريقة قوله تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء ومنهم من جعل تقدير المثل أمرا مسلما يقتضيه العطف على
السابق ثم نبي عليه تقدير ذوى لان اضافة القصة الى كل واحد من الاجزاء التي لها مدخل فيها صحيحة لكن
اضافتها الى أفعالها حقيقة والى الباقي مجاز ألا ترى الى ما ذكره المصنف في قوله تعالى مثل الذين ينفقون
أموالهم في سبيل الله كمثل حبة من أنه لا بد من حذف المضاف أي مثل نفقتهم أو كمثل باذر حبة وورد عليه
بأن كلامه صريح في انحصار ما يقتضى تقدير ذوى في طلب الضمير ما يرجع اليه وهو مردود بان ذلك الحصر
انما هو بالقياس الى التشبيه كما يدل عليه تعليقه وكأنه قال لا يقتضيه التشبيه بل الضمير فلا ينافي أن يكون
هناك مقتضى آخر والمستتر في قوله (ما يرجع) عائدا الى الرجوع والهجرة وأم في (أولى أم لم يل) للتسوية
أي ليس بضار على وجود الأولى وعدمه أو المعنى ان أولى أو لم يل فلا على وقد سبق تحقيقه (في هذا) أي
في أن ما يلي الكاف ليس مشبها به وانما كان ينافي هذا المعنى لان تشبيه الناس بالديار مما لا يصح أصلا
بخلاف تشبيه الحياة بالماء وأيضار بما يقدر مضاف أي كمثل ماء بقريته ذكوره في المشبه شبه لبيد حال
الناس في وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم ورحيلهم عنها بحال أهل الديار في الحلول وسرعة الارتحال فهي
يوم حلولهم عامرة وبالعند خالية بآرة (وأهلها) مبتدأ خبره (بها) و (يوم حلوها) ظرف لهذا الخبر
(بلاقع) خبر مبتدأ محذوف أي وهي بلاقع (غدا) أي غدا والجملة من معال من الديار والعامل
فيها معنى التشبيه أي يشبهون الديار حال كونها كذا وكذا (قوله أوفى أصلها) دل كلامه على أن أو موضوعه
في أصلها للتساوي في الشك فلذلك اشتهرت بأنها كلمة الشك فتكون خصوصية بالخبر (ثم استعيرت
للتساوي في غير الشك) فاستعملت في غير الخبر بالمعنى المجازي فقط كالتساوي في استصواب المجالسة
ووجوب العصيان وغيرهما وفي الخبر بكلا المعنيين أعني الحقيقي الذي هو الشك والمجازي كالتساوي في
الاستقلال بوجه التمثيل في هذه الآية فيستفاد صحة التشبيه بكل واحدة من هاتين القصتين وبهما معا
ولو عطف بالواو لربما أو هم صحة التشبيه بمجموعهما لا بكل واحدة منهما وذكر في المفصل أن كلمة أو لاحد
الامر من مطاقا ولا شك أن هذا معنى يعمر موارد هاتين الانشآت والاخبارات كلها وأما الشك والتشكيك
والابهام والتخيير والاباحة فليس شئ منها داخل في مفهومها بل مستفاد من مواقعها في الكلام وما
اختاره في الكشف مبني على تبادر الشك منها في الخبر وانما قال (في وجوب عصيانها) بناء على أن النهي عن

في استقلال كل واحدة منهم ما بوجه التمثيل فبأيتم ما مثلها فأنت مصيب وان مثلها بم ما جيعا فكذلك
والصيب المطر الذي يصوب أي ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضا قال الشماخ

* وأسهم دان صادق الرعد صيب * وتنكير صيب لأنه أريد نوع من المطر شديد هائل كما تكررت النار
في التمثيل الأول * وقرئ كصائب والصيب أبلغ * والسماء هذه المظلة وعن الحسن أنها موج مكفوف (فان
قلت) قوله (من السماء) ما الفائدة في ذكره والصيب لا يكون الا من السماء (قلت) الفائدة فيه أنه جاء
بالسماء معرفة فنفي أن يتصوب من سماء أي من أفق واحد من بين سائر الافاق لان كل أفق من أفاقها سماء
كما أن كل طبقة من الطباق سماء في قوله وأوحى في كل سماء أمرها والدليل عليه قوله

* ومن بعد أرض بيننا وسماء * والمعنى أنه غمام مطبق أخذ باآفاق السماء كما جاء بصيب وفيه مبالغات
من جهة التركيب والبناء والتشكيك أم ذلك بأن جعله مطبقا وفيه أن السحاب من السماء ينحدر ومنها
بأخذ ماء لا كزعم من يزعم أنه يأخذ من البحر ويؤيده قوله تعالى وينزل من السماء من جبال فيها من برد
(فان قلت) هم ارتفع (ظلمات) (قلت) بالنظر على الاتفاق لاعتماده على موصوف * والرعد الصوت الذي

الاطاعة مآله الامر بالعصيان فيكون المفعول متعلقا بالنفي كأنه قيل اعص هذا أو ذلك فانهم ما يتساويان في
وجوب العصيان وذهب بعضهم الى أن كلمة أو ههنا على بابها أعني أنها الاحد الامرين وانما جاء التعميم في عدم
الاطاعة من النهي الذي فيه معنى النفي اذا المعنى قبل وجود النهي تطيع أتمأ أو كفورا أي واحدا منهما
فانهم سي صار المعنى لا تطع واحدا منهما فاعلم وقيل هي بمعنى الواو ويرده ما ذكره في سورة الانسان من
أنه لو قيل لا تطعهما لجاز أن يطيع أحدهما واذا قيل لا تطع أحدهما علم أن الناهي عن طاعة أحدهما ناهي عن
طاعة جميعهما كما يعلم من تحريم التأفيف تحريم الضرب وحاصله أن العطف بالواو يفيد النهي عن الجميع
دون كل واحد وبالواو يفيد النهي عن كل واحد منفردا صريحاً ومعا بطريق الاولى (ويقال للسحاب صيب)
أي على أنه صفة له (أيضا) وأول البيت * عفا آية نسج الجنوب مع الصبا * أي محاذ نار المنزل هبوبها شبه
اختلافهما بنسج الخائف الثوب فجعل احدهما بمنزلة السدى والاخرى بمنزلة اللحمة (وأسم) أي سحاب
أسود (دان) قريب من الارض (صادق الوعد) أي غير خائب (صيب) هطال وهذه الاوصاف ظاهرة
الثبوت في السحاب دون المطر بل الدفوف وصدق الرعد كأنهم مانسان فيه وانما كان (الصيب أبلغ) لكونه
من صيغ الصفة المشبهة (موج مكفوف) أي ممنوع من أن يسيل وقد روى أنه صلى الله عليه
 وآله قال أتدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف (والدليل
عليه) أي على أن كل أفق من أفاقها سماء (قوله ومن بعد أرض) أوله

* فأوله إذ كراهها إذ ما ذكرتها * أو كلمة توجع تستعمل مع اللام ومن أي توجعت لذ كرا الحبيبة
ومن بعد ما بيني وبينها من قطع أرض وقطع سماء تقابل تلك البقعة الارضية فنسكروها ما لا يتصور
بينهما بعد جميع الارض والسماء ولما صح إطلاقها على كل ناحية وأفق منها جرى بها معرفة باللام
لتفديد العموم وبدل على أنه غمام مطبق أخذ باآفاق السماء ولو تكررت لجاز أن يكسبون الصيب من
بعض الافاق (قوله كما جاء) يعني لما كافي صيب مبالغات (من جهة التركيب) أي مادته الاولى أعني
الحروف فان الصاد من المستعلية والياء مشددة والباء من الشديدة ومادته الثانية أعني الصوب فانه نزول
له وقع وتأثير (ومن جهة البناء) أي الصورة فان في علام الصيغ الدالة على الثبوت و (من جهة التشكيك)
العارض لانه للتعظيم والتهويل كتشكيك النار في التمثيل الاول بولغ فيه أيضا باعتبار ما يجاوز مجيها بالسماء
معرفة دلالة على ما ذكره من التطبيق (قوله وفيه) يريد أنه أخرج في ذكر السماء نكتة أخرى مبنية على القول
بان السحاب امام السماء أو من البحر لا قائل بأن بعضه من هذا وبعضه من ذلك (قوله بالنظر على
الاتفاق) أي يجوز ذلك بالاتفاق لانه يجب بخلاف ما اذا لم يعتمد النظر فان سيويه لا يجوز أعماله

من السماء فيه ظلمات
ورعد

يسمع من السحاب كأن أجرام السحاب تضطرب وتنفذ إذا حدثها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد
* والبرق الذي يلمع من السحاب من برق الشيء برقا إذا لمع (فان قلت) قد جعل الصيب مكانا للظلمات
فلا يخلو من أن يراد به السحاب أو المطر فأيهما أريد فظلماته (قلت) أما ظلمات السحاب فإذا كان أسحما
مطبعا فظلماته وتطبيقه مضمومة اليه ما ظلمة الليل وأما ظلمات المطر فظلمة تكاثفه وانتساجه بتتابع
القطر وظلمة اطلال غمامه مع ظلمة الليل (فان قلت) كيف يكون المطر مكانا للبرق والرعد وانما مكانهما
السحاب (قلت) إذا كانا في أعلاه ومصبه وماتسبين في الجملة به فهم ما يسهل التراك تقول فلان في البلد
وما هو منه إلا في حيز يشغله جرمه (فان قلت) هلا جمع الرعد والبرق أخذا بالابلغ كقول البحري
بارعاضا متلفعا ببروده * يختال بين بروقه ورعده

وبرق

وكما قيل ظلمات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد العينان ولاكنهما لما كانا مصدرين في الأصل يقال
رعدت السماء رعدا وبرقت برقا وعي حكم أصلهما بأن ترك جمعهما وإن أريد معنى الجمع والثاني أن يراد
الحدثان كانه قيل وارعدا وبراقا وانما جاءت هذه الاشياء منكرات لان المراد أنواع منها كانه قيل فيه
ظلمات داجية ورعدا قاصف و برق خاطف * وجاز رجوع الضمير في يجعلون الى أصحاب الصيب مع كونه

يقال انتفض من الرعدة وانتفض الفرس (حدثها) أي ساقتها وقوله (من الارتعاد) أي الرعد مشتق من
الارتعاد فان المصنف قد يرد الجرد الى المزيد اذا كان المزيد أعرف بالمعنى الذي اعتبر في الاشتقاق كالقدير من
التقدير والوجه من المواجهة وقيل كلمة من هذه اتصالية أي هما من جنس واحد يجمعهما الاشتقاق من
الرعدة وكذا الحال في قوله من برق الشيء برقا (قوله فظلماته) هذه اضافة لادنى ملازمة لانها بمعنى في
(قوله فاذا كان أسحما) هذه الفاء جواب أما وكلمة اذا شرطية جزاؤها فظلمات أي اذا كان السحاب أسود مطبقا
فهو أي ظلماته ظلماته وتطبيقه مضمومة اليه ما ظلمة الليل فقوله مضمومة حال من ظلماتنا نظرنا الى المعنى
كانه قيل اذا كان كذا ثبتت فيه الظلمات منضمة اليه ما ظلمة نالته وانما لم يقل وظلمة الليل لانها ليست في
السحاب بل الامر بالعكس لكنها باعتبار انضمامها اليهما تجعل في السحاب اما تغليبها واما على أن كلمة في
مستعارة للملازمة التي تم الكل ولهذا أيضا قال في المطر مع ظلمة الليل والذي استفيد منه ظلمته هو قوله تعالى
كلما أضاء لهم مشوا فيه (قوله فظلمة تكاثفه) لان تقارب القطرات تقتضي قلة الهواء المتخلل المشير (وظلمة
اطلال غمامه) بكسر الهمزة (قوله كيف يكون) يعني أن طرفية السحاب للرعد والبرق ظاهرة دون ظرفية
المطر لهما أجاب بأنهما لما كانا في محل يتصل به هو أعلاه ومصبه أعني السحاب جعل كانهما فيه بناء على
استعارة كلمة في للملازمة الشبيهة بملازمة الظرفية كما شبهت بينهما ملازمة الشخص للبلد فاستعمل فيها كنهها
وقيل أراد أن المطر كما ينزل من أسفل السحاب ينزل من أعلاه أيضا فهو شامل للفضاء الذي فيه الغيم فهما في
جزء من المطر متصل بالسحاب كما أن الشخص في جزء من البلد فهذا أقرب الى المثال والاول الى عبارة
الكتاب (قوله يا عارض) بعده

لو شئت عدت بلا دنجد عودة * خللت بين عقيقه وزروده

(العارض) السحاب يعرض في الجو تلقع بكذا تلحف به استعارا للتلفع بالبرود لكثافته وتراكمه ورشحها
بالاختيال أي التخثر الذي هو من عادة المتجمعين بلبسها وقيل شبه السحاب لكثافته عن لبس برودا
كثيرة وأثبت له البرود تخيلا والتلفع والاختيال ترشحا وقوله (وكما قيل) عطف على أخذ بحسب المعنى
أي لاخذ بالابلغ وللناسبة أو على قوله كقول البحري (قوله أن يراد العينان) أراد بالعين ما يقابل الحدث
الذي هو المعنى المصدرى لا ما يقابل المعنى فان الرعد بمعنى الصوت من قبيل المعاني دون الذوات والبرق
ان كان ضوئا قائما بالسحاب فهو أيضا معنى وان كان نارا كان ذاتا (أو لفظ) (الحدثان) يروى بكسر النون
على صيغة التثنية وهذا أنسب بقوله العينان والرفع على أنه اسم المصدر (والارعاد والابراق) من أرعدت
السماء وبراقت اذا صارت ذات رعد و برق لامن ارعدا القوم وبراقت اذا أصابهم رعد و برق (والقاصف)

يجعلون أصابعهم في
آذانهم من الصواعق

*(قوله تعالى يجعلون

أصابعهم في آذانهم

الآية) قال محمود رحمه

الله فان قلت المجعول

من الاصابع في الآذان

رؤسها الخ) قال أحمد

رحمه الله لان فيه اشعارا

بانهم يبغون في ادخال

أصابعهم في آذانهم

فوق العادة المعتادة

في ذلك فرار من شدة

الصوت (قال محمود

رحمه الله فان قلت

فالاصبع التي تسد بها

الاذن الخ) قال أحمد

رحمه الله لا ورود لهذين

السؤالين أما الاول

فلانه غير لازم ان يسدوا

في تلك الحالة بالسبابة

ولا بد فانها حالة حيرة

ودش فأى اصبع انفق

أن يسدوا بها فعلا وغير

معرجين على ترتيب

معتاد في ذلك فذكر

مطلق الاصابع أدل على

الدهش والحيرة أو فاعلمهم

يؤثرون في هذه الحال

سد آذانهم بالوسطى

لانهم أصم للآذن وأوجب

للصوت فلم يلزم اقتصارهم

على السبابة وأما السؤال

الثاني ففرع على الاول

وقد ظهر بطلانه أيضا

ففيه من يدركا كنه

اذ الغرض تشبيه حال

المنافقين بحال أمثالهم

محذوفاً قائماً مقامه الصيب كما قال أوهم قائلون لان المحذوف باق معناه وان سقط لفظه ألا ترى الى حسان
كيف عول على بقاء معناه في قوله

يسقون من ورد البريص عليهم * بردي يصفق بالرحيق السلسل

حيث ذكر يصفق لان المعنى ما بردي ولا محل لقوله يجعلون لكونه مستأنفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على
ما يؤذن بالشدة والهول فكان قائل قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقليل (يجعلون أصابعهم
في آذانهم) * ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقليل يكاد البرق يخطف أبصارهم (فان قلت) رأي
الاصبع هو الذي يجعل في الاذن فهلا قيل أنا ما لهم (قلت) هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاضر
يحصنها كقوله فاعسوا ووجوهكم وأيديكم فاقطعوا أيديهم ما أراد البعض الذي هو الى المرفق والذي الى
الرسغ وأيضا في ذكر الاصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل (فان قلت) فالاصبع التي تسد بها الاذن
اصبع خاصة فلم ذكر الاسم العام دون الخاص (قلت) لان السبابة فعالة من السبب فكان اجتنبها أولى
بأداب القرآن ألا ترى أنهم قد استبشعوا فكنوا عنها بالمسحة والسباحة والمهالة والدعابة (فان قلت)
فهلا ذكر بهض هذه الكنايات (قلت) هي ألفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد وانما أحدثوها
بعد وقوله (من الصواعق) متعلق بجعلون أي من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم كقولك سقاء
من العجمة والصاعقة قصفة رعد تنفض معها شقة من نار قالوا تنقذ من السحاب اذا اصطكت أجرامه
وهي نار لطيفة حديدية لا تمر بشئ الا أتت عليه الا أنهم مع حديثهم سرعة الخلود يحكي أنهم سقطت على نخلة
فأحرقت نحو النصف ثم طفئت ويقال صعقة الصاعقة اذا هلكته فصعق أي مات ما بشدة الصوت
أو بالأحراق ومنه قوله تعالى وخر موسى صعقا * وقرأ الحسن من الصواعق وليس بقلب للصواعق لان كل

شديد الصوت من القصف وهو الكسر وقيل القصف هو الصوت القوي (قوله يسقون) هو من قصيدة
مطلعها * اسألت رسم الدارم لم تسأل * وفيها لله در عصابة نادتهم * يوما يجلق في الزمان الاول
يصف معاشرته مع الملول الغسانيين وبرد يثر بد مشق والبريص شعبة منه والتصديق التحويل
من اناء الى آخر للتصفية (والرحيق) الشراب الخالص الذي لا غش فيه (والسلسل) السهل الانحدار أي
يسقون من ورد البريص نازلا عليهم وضيء عليهم ما بردي مصفقا ملتبسا بالرحيق أي ممزوجا بالخر الصافية
السائغة فتذكري الضمير في (يصفق) لرجوعه الى الماء المحذوف ولوروعى حال اللفظ القائم مقامه لانه لان
ألف بردي للتأنيث كما أن جمعه في أوهم قائلون لرجوعه الى أهل القرية وفي (يجعلون) لعوده الى ذوى الصيب
ولو اعتبر حال المذكر الذي قام مقامه لا فرد في الاول مؤنثا وفي الثاني مذكرا (قوله على ما يؤذن بالشدة)
أي على الوجه الذي يؤذن بها وهو التنكير (قوله فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد) لا يقال الجواب لا يطابق
هذا السؤال لانه يبين حالهم مع الصواعق دون الرعد لاننا نقول لما كانت الصاعقة قصفة رعد أي شدة صوت
تنفض معها شقة من نار كان الجواب مطابقا فكأنه قيل يجعلون أصابعهم في آذانهم من شدة صوت الرعد
وانقضاء قطعة نار معها (قوله من الاتساعات في اللغة) فالقرينة في أصابعهم عقلية وفي أيديكم لفظية أعني
المرافق وفي أيديهم ما شرعية (والسباحة) صيغة مبالغة من سبح بمعنى سجع ولا خفاء أن هذه الكنايات
لا تناسب هذه القصة والعجمة شدة شهوة اللب وافظة من في أمثال ذلك ابتداء ثنية على سبيل العلية فيكون
ما بعدهما أمر باعثناء على الفعل الذي قبلها فيقال مثلاً قعد من الحب ولا يكون غرضاً مطلوباً منه الا اذا صرح
بما يدل على التعليل ظاهرا كقولك ضربته من أجل التأديب بخلاف اللام فانها لو عدها تستعمل في كل
منهما (قوله الا أنت عليه) أي غلبت عليه وأهلكته (قوله فأحرقت نحو النصف) فان أراد نصفها طولا
فذلك يدل على شدة الحدة وقوله (ثم طفئت) أي بسرعة عطف على أحرقت وشم للاستبعاد وان أراد عرضا
كان دالا على تلك الشدة وشم طفئت عطف على (سقطت) ودال على سرعة الخلود (قوله وخر موسى صعقا)

البناءين سواء في التصرف وإذا استويا كان كل واحد بناء على حياله ألا تراك تقول صقعه على رأسه وصقع الديك وخطيب مصقع بجهر بخطبته وتظيره جند في جذب ليس بقلبه لاستوائهم في التصرف وبنائها أما أن يكون صفة لقصة الرعد أو الرعد والتاء مبالغة كما في الراوية أو مصدرا كالكاذبة والعافية * وقرا ابن أبي ليلى حذار الموت وانتصب على أنه مفعول له كقوله * وأغفر عوراء الكريم ذخاره * والموت فساد بنية الحيوان وقيل عرض لا يصح معه احساس معاقب للحياة * واحاطة الله بالكافرين مجاز والمعنى أنهم لا يفوتونه كما لا يفوت الحماط به المحيط به حقيقة وهذه الجملة اعتراض لا محل لها * والخطف الاخذ بسرعة وقرا مجاهد يخطف بكسر الطاء والفتح أفصح وأعلى وعن ابن مسعود يخطف وعن الحسن يخطف

أي مغش - يا عليه غشية كالموت واعتبر فيه معنى للهلاك على سبيل الاستعارة فلذلك فصله (قوله سواء في التصرف) أي متساويان في أنه يتصرف في كل منهما ويشترك منه ألفاظ كثيرة فلا ينافيه اختلاف عدد تلك الألفاظ يقال صقعه على رأسه وصقع رأسه أي ضرب صوقعته وهو موضع البياض في وسط الرأس وقوله (على رأسه) مبالغة في الايضاح كسفل دمه (وصقع الديك) أي صاح والمصقع بكسر الميم المجرى بكسرها وهو الذي من عادته أن يجهر بكلامه (وبناها) يعني أن الساعة في أصلها ماصفة وامام صدر وأما الآن فهو اسم لصفة الرعد المذكورة وعلى التقادير فجمعها على صواعق جار على القياس (قوله على أنه مفعول له) أي يجعل المفعول بقوله من الصواعق وكلاهما باعثة ليس بعرض (قوله وأغفر) أي أستر (والعوراء) الكلمة القبيحة (واذخاره) مفعول له معارف بالإضافة كحذر الموت وقامه * وأعرض عن شتم اللثيم تكريما * (قوله والموت فساد بنية الحيوان) فعلى هذا يكون أمرا عذميا وقيل عرض مانع من الاحساس معاقب للحياة أي لا يجامعها بل يعاقبها فيكون أمرا وجوديا واستدل عليه بقوله تعالى خلق الموت والحياة وأجيب بأن المقصود من الخلق هو التقدير (قوله واحاطة الله تعالى بالكافرين مجاز) فان شبه شمول قدرته تعالى إياهم باحاطة المحيط بما أحاط به في امتناع القوات كان هناك استعارة تبعية في الصفة سارية اليها من مصدرها وان شبه حاله تعالى معهم بحال المحيط مع المحاط أي شبه هيئة منتزعة من عدة أمور بأخرى مثلها كان هناك استعارة تمثيلية لا تصرف في شيء من ألفاظ مفرداتهم إلا أنه لم يصرح ههنا باللفظ ما هو العدة في الهيئة المشبهة أعني الاحاطة والبواقي من الألفاظ منوية في الإرادة على ما مر تحقيقه في نظائره ومن زعم أن كون هذه الاستعارة تبعية لا ينافي كونها تمثيلية لما في الطرفين من اعتبار التركيب ان أراد به أن معنى الاحاطة مركب فبطلان ظاهر لانها كالضرب مدلولها مفرد وان أراد اعتبار هيئة من مدلولها مع غيره لم يكن مدلول الاحاطة حينئذ مشبها به فكيف تسرى منه استعارة الى الوصف المشتق منها ومن ههنا ينكشف لك أن الاستعارة التمثيلية لا تكون تبعية أصلا كما ثبت عليه غير مرة في أولئك على هدى من ربهم والضمير المجرور في (المحاط به) عائدا الى اللام والنظر في مرفوع محلا على أنه فاعل وفي المحيط به راجع الى المحاط والنظر منصوب المحل على المفعولية (قوله وهذه الجملة اعتراض) وقعت مع واو تسمى اعتراضية في آخر الكلام الذي هو الاستئناف الاول فان كل واحد من مجعولون ويكاد وكل استئناف مستقل ونكتة هذه الجملة الاعتراضية التبعية على أن الحذر من الموت لا يفيد وفائدة وضع الكافر في موضع الضمير الدلالة على أن أصحاب الصيب كفار ليعظم استحقاقهم شدة الأمر عليهم على طريقة قوله تعالى أصابت حرث قوم ظلمات فان الاهلاك الناشئ عن السخط أشد ومنهم من جعل هذه المعارضة من أحوال المشبه على أن المراد بالكافرين المنافقون دل به على أنهم لا مدفع لهم من عذاب الله في الدنيا والآخرة وانما وسطت بين أحوال المشبه به مع أن القياس تقديعهما أو تأخيرها تنبيهها على شدة الاتصال بين المشبه والمشبه به ودلالة على فرط الاهتمام بشأن المشبه (قوله والفتح أفصح) في الصحاح الخطف الاستلاب يقال خطفه بالكسر وهي اللغة الجيدة وفيه لغة أخرى حكاها الاخفش بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر (وأصله يخطف) نقلت حركة التاء

حذر الموت والله محيط
بالكافرين يكاد البرق
يخطف أبصارهم

من ذوى الخبرة فكيف
يليق أن يكتفى عن
أصحابهم بالمسجات
ولعل ألسنتهم ما سجت
الله فظ ثم اذا كان الغرض
من التمثيل تصوير
المعاني في الأذهان تصور
المحسوسات فذلك
خليق بذكر الصرائح
واجتناب الكنايات
والرموز

يفتح الياء والخاء وأصله يختطف وعنه يختطف بكسرهما على اتباع الياء الخاء وعن زيد بن علي يختطف من خطف وعن أبي يختطف من قوله ويختطف الناس من حولهم (كلماء أضاء لهم) استثناف ثالث كأنه جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارتى خفوق البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة الامر على المنافقين بشدة على أصحاب الصيب وما هم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يذرون اذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف أن يختطف أبصارهم انهم زوا تلك الخفقة فرصة فخطوا خطوات يسيرة فاذا خفي وفتر لعانه بقوا واقفين متقيدين عن الحركة ولو شاء الله لزداد في قصيف الرعد فأصمهم أوفى ضوء البرق فأعماههم وأضاء امامتعدبني كلما نور لهم عشي ومساكنا أخذوه والمفعول محذوف ولما غير متعدبني كلما مع لهم (مشوا) في مطرح نوره وملق ضوئه ويعضده قراءة ابن أبي عملة كلما أضاء لهم والمشى جنس الحركة المخصوصة فاذا اشتد فهو سعي فاذا ازداد فهو عدو (فان قلت) كيف قيل مع الاضاعة كلما ومع الاطلام اذا (قلت) لانهم حراس على وجود ما هم به معقدون من امكان المشى وتأنيبه فكما اصادفوا منه فرصة انهم زوها وليس كذلك التوقف والتجسس * وأظلم يحتمل أن يكون غير متعد وهو الظاهر وأن يكون متعد بامنة ولا من ظلم الليل وتشهد له قراءة يزيد بن قطيب أظلم على ما لم يسم فاعله وجاء في شعر حبيب بن أوس

كلما أضاء لهم مشوا
فيه واذا أظلم عليهم

الى الخاء ثم ادغمت في الطاء فيقال يختطف وقد تحذف حركتها للدغامة فتحرك الخاء بالكسر اما الالتقاء الساكنين واما المتابعة الطاء فيقال يختطف وحينئذ قد يجعل حرف المضارعة تابعا للخاء ومنه القراءة المروية بقوله على اتباع الياء الخاء يعني ومع اتباع الخاء للطاء أو تحريكها بالكسر لا لتقاء الساكنين (قوله من قوله ويختطف الناس من حولهم) أشار به الى أنه متعد (قوله وهذا تمثيل) لم ير أن قوله كلما أضاء تمثيل مستقل بل أراد أنه من جملة أحوال ذوى الصيب وقد بواغ بذلك في شدة الحال عليهم وبين فرط تحيرهم في أمرهم دلالة على شدة الحال على المنافقين وتناهي حيرتهم بطريق التشبيه (قوله وما هم فيه) عطف على شدة كأنه تفسير لها وقوله اذا صادفوا بيان لغاية التحير (قوله والخفقة) من خفق البرق خفقا أي لمع والفرصة الشرب والنوبة يقال وجد فلان فرصة أي نهزة وجاءت فرصتك من البئر أي نوبتك والنهز التناول باليد والنهوض للتناول والنهزة الشيء الذي هو معرض لك كالغنيمة والانتهاز كالافتراض يتعدى الى مفعول واحد فقوله فرصة حال من موصوف الخفقة وقيل مفعول ثان بتضمين الانتهاز معنى الاتخاذ وقيل تلك الخفقة مصدرب تأويل الزمان وفرصة مفعول أي انهم زوا في وقت تلك الخفقة فرصة وانما قال خطوات يسيرة لان زمان الخفقة قصير جدا (قوله فأصمهم) جعلهم صما وأعماهم جعلهم عميا (قوله أخذوه) أي ذلك المالك ومشوا فيه وقوله في مطرح نوره يشير الى أن الضمير على هذا التقدير يرجع الى البرق بتقدير المضاعف وفاعل اشتد هو المشى وفاعل ازداد هو الاشتداد (قوله ما هم به معقدون) لا ينافيه ما تقدم من قوله والجهل بما يأتون وما يذرون لانه كناية عن شدة الامر تأكيد الغاية الحيرة فلا ينافي عقد الهم ولان معناه لا يعلمون كيف يأتون وما يأتون وكيف يذرون وما يذرون مع كونهم حراسا على المشى (قوله وهو الظاهر) لكثرة استعماله وان كان ههنا مجازا عن خفية البرق واستناره ولان المتعدى لم يوجد في استعمال من يستشهد بكلامه ولم يذكروا الثقات من نقلة اللغة الا القليل قال الازهر رى كل واحد من أضاء وأظلم يكون لازما ومتعديا ونفسل عن الليث أنه يقال أظلم فلان علينا البيت اذا سمعك ما تذكره من ظلم الليل بالكسر نقلة الجوهرى والازهر رى عن الفراء (قوله وتشهد له) رده هذه الشهادة مجازا كونه لازما ومسندا الى الظرف وأجيب بان عليهم مقابل لهم في أضاء لهم فان جعل المستقرين لم يصلح عليهم ان يقوم مقام الفاعل أصلا وان جعل الاصلتين للفعلين على تضمينهما معنى النفع والضرر صلح لان يقوم مقام فاعل المضمين دون المضمين فيه وعلى تقدير صلوه لذلك فعطف اذا أظلم على كلما أضاء على معنى كونهم ما جوابا للسؤال عما يصنعون في تارتى خفوق البرق وخفيته يقتضى أن يكون أظلم مسندا الى ضمير البرق كأضاء على

هما أنظما حتى تمت أحليا * ظلاميهما عن وجهه أمر دأشيب

وهو وإن كان محمداً لا يستشهد بشعره في اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه ألا ترى
إلى قول العلماء الدليل عليه بيت الحساسة فيمتنعون بذلك لوثوقهم بروايته واتقانه ومعنى (قاموا) وقفوا
وثبتوا في مكانهم ومنه قامت السوق إذا ركبت وقام المساجد * ومفعول شاء محذوف لأن الجواب يدل عليه
والمعنى ولو شاء الله أن يذهب بسهمهم وأبصارهم لذهب بها ولقد تكاثرت هذا الحذف في شاء وأراد لا يكادون
يبرزون المفعول إلا في الشيء المستغرب كخوف قوله * فلو شئت أن أبكي دما لبكيت * وقوله تعالى لو أردنا

قاموا ولو شاء الله لذهب
بسهمهم وأبصارهم

معنى كلما نفعتهم البرق بضائه اقتصرصوا وإذا أضرهم بالظلمة واختفائه دهشوا وقد يجاب أيضاً ببناء
الفعل للمفعول من المتعدي بنفسه أكثر فالجمل عليه أولى (قوله هما أنظما) قبل هذا البيت
أحاولت إرشادي فعقلي مرشدي * أم استمت تأديبي فدهري مؤدبي

وقوله هما راجع إلى العقل والذهن وقيل إلى إرشاد العاذلة وتأديبها والاستيلاء التطلب افتعال من السوم
وأراد بحالها ما يتواتر عليه من المتقابلين كالخير والشر والغنى والفقر والصحة والمرض والعسر واليسر
والمقصود التعميم وإنما أسند الانظام إلى العقل لأن العيش لا يطيب لعامل وإلى الدهر لأنه يعادي كل فاضل
(قوله أحليا) أي كشف ظلاميهما وقوله عن وجهه أمر دأشيب من قبيل التجريد أي عن وجهي وأنا شاب
في السن وشيخ أشيب في تجربة الأمور وعرفانها وأشيب في غير أوانه لمقاساة الشدائد والهمزة في أحاولت
لأنكار أي ما كان ينبغي أن تجشمي في الإرشاد والتأديب والفاء تعليل محذوف أي لا تحاول شيئا منهم ما كان
في العقل والذهن كغاية منهم ما ولوروي بالواو الحالية لم يحتاج إلى تقدير فليتمل (قوله وإن كان محمداً)
الشعراء على أربع طبقات الجاهليون كاهن القديس وطرفة وزهير والمخضرمون الذين أدركوا الجاهلية
والإسلام كسان وليد والمتقدمون من أهل الإسلام كالفرزدق وجبريل وذي الرمة وهؤلاء كلهم يستشهد
بكلامهم في اللغة والمحدثون من أهل الإسلام الذين نشأوا بعد الصدر الأول من المسلمين كأبي تمام والبحتري
وأبي الطيب ولا يستشهد بأشعارهم إلا بالوجه الذي ذكره وهو أن يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه واعتراض
عليه بأن قبول الرواية مبني على الضبط والوثوق واعتبار القول والاستشهاد به مبني على معرفة الأوضاع
اللغوية والاحاطة بقوانينها ومن البين أن اتقان الرواية لا يستلزم اتقان الدراية فلا يلزم من تصديق
العلماء آياه فيما جعده من الحساسة من أشعاره من يستشهد بأقوالهم أن يكون جميع ما في شعره مسجوعاً منهم أو
مستنبطاً من القوانين المأخوذة من استعمالهم وأجيب بأنه صرح أولاً بكونه من علماء العربية ثم أشار
إلى أنه ثقة باقتناع العلماء في الاستدلال بالآيات بثبوتها في الحساسة فانه يدل على وثوقهم بروايته كأنه أراد
دفع أن يقال كونه من علماء العربية ليس كافياً في جعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه بل لابد من اجتماع العلم مع
العدالة نعم إن كان مقصوده بتنوير الاستدلال على علمه بالعربية واتقانه فيها وكونه ثقة فيما يستعمله كان
الاعتراض وارداً قطعاً (قوله قاموا وقفوا) بدليل وقوعه في مقابلة مشوا (ومنهم قامت السوق إذا ركبت)
أي كسدت وسكنت وقد مر استعماله بمعنى نفقت مأخوذاً من القيام بمعنى الانتصاب فهو من الاضداد
(قوله ولقد تكاثرت هذا الحذف) أي حذف المفعول في شاء وأراد ومنه صرفاتهم ما إذا وقعت في حيز الشر وط
لدلالة الجواب على ذلك المحذوف معنى مع وقوعه في محله لفظاً ولأن في ذلك نوعاً من التفسير بعد الإيهام
(قوله إلا في الشيء المستغرب) فانه لا يكتفي فيه بدلالة الجواب عليه بل يصرح به اعتناء بتعيينه ودفع الذهاب
الوهم إلى غيره بناء على استبعاد تعلق الفعل به واستغرابه ألا ترى أنك إذا قلت لو شئت لبكيت دما جاز أن
يتوهم أن قصدك إلى تعليق المشيئة بكاء الدمع على مجرى العادة وأن ما ذكرته من بكاء الدم واقع بدله من غير
قصد إليه كأنك قلت لو شئت أن أبكي دما لبكيت دما لأنك اعتمدت في حذف المفعول بكاء في الجواب
وفي تعيين متعلقه بالاعتداد فهذا وإن كان مرجوحاً لأن تعيين البكاء في الجواب بالدم يدل دلالة ظاهرة على

﴿قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير﴾ (قال محمود رحمه الله وفي الاشياء ما لا تعلق به للقادر كما استحيل الخ) قال أحمد رحمه الله هذا الذي أورده بخط أعلی الاصل والفرع أما على الاصل فلا أن الشيء لا يتناول الا الموجود عند أهل السنة وأما على الفرع فلا أن اوان فرعنا على معتقد القدرية والشيء عندهم انما يتناول الموجود والمعدوم الذي يصح وجوده (١٧١) فلا يتناول المستحيل اذا على هذا

التفريع فإيراده أياه
نقضا غـير مستقيم على
المذهيين وأما المقتـدور
بين قادرين فانه اورطة
انما يستاق اليها القدرية
الذين يعتقـدون أن
ما تعلقت به قدرة العبد
استحال أن تتعلق به قدرة
الرب اذ قدرة العبد
خالقة فيستغنى الفعل
به عن قدرة خالق آخر
فعالى الله عما يشركون
علوا كبيرا وأما أهل
السنة فالقادر الخالق
عندهم واحد وهو الله
الواحد الاحد فمتعلق

ان الله على كل شيء قدير

قـدرته تعالى بالفعل
فيخاطفه وتعلق به قدرة
العدد تعلق اقتران
لاتأثير فلذا لم يخلق
مقدورين قادرين على
هذا التفسير وقد حشى
الزحشمى فى أدراج
كلامه هذا سبب القدرة
القديمة ووجد ها وجعل
الله تعالى قادر ا بالذات
لا بالقدرة فس ذلك تحت
قوله وفى الاشياء عمالا
تعلق به لذات القادر
ولم يقل لقدرة القادر
فليتفطن لدفائنه وكم
من ضلالة استدسها فى
هذه المقالة والله الموفق

أن نتخذها ولا نتخذنا من لدنا ولو أراد الله أن يتخذ ولدا وأراد ولو شاء الله لذهب بسمعهم بقصيف الرعد
وأبصارهم بوميض البرق * وقرأ ابن أبي عمير لاذهب بأسماعهم بزيادة الباء كقوله ولا تلقوا بأيديكم
والشيء ما صح أن يعلم ويخبر عنه قال سيديويه في ساقفة الباب المترجم بباب مجازي أو آخر الكلام من العربية
وأنما يخرج التأنيث من التذكير لا ترى أن الشيء يقع على كل ما أخبر عنه من قبل أن يعلم أذكروا أم أنثى
والشيء مذكروا أم أعم العام كما أن الله أخص الخاص يجري على الجسم والعرض والقديم تقول شيء
لا كالأشياء أي معلوم لا كسائر المعلومات وعلى المعلوم والمحال (فان قلت) كيف قيل (على كل شيء قدير)
وفي الأشياء ما لا يتعلق به القادر كالمستحيل وفعل قادر آخر (قلت) مشروط في حد القادر أن لا يكون الفاعل
مستحيلا فالمستحيل مستثنى في نفسه عند ذكر القادر على الأشياء كما أنه قيل على كل شيء مستقيم قدير
ونظيره فلان أمير على الناس أي على من وراءهم ولم يدخل فيهم نفسه وإن كان من جملة الناس وأما الفعل

انه المراد ولكنه محتمل فاذا ابرز المفعول زال الاحتمال وصار الكلام نصا فيما قصده فحين قال ان قولنا لو شئت
بكيت دما لا يحتمل سوى لو شئت ان أبكي دما بالكية فقد كابر وتعدية البكاء الى الدم وضميره لتضمينه معنى
الاصب وقولنا بكيت الرجل وعلى الرجل بمعنى واحد (قوله وأراد ولو شاء الله لذهب) معطوف على قوله
والمعنى ولو شاء الله أن يذهب وفي قوله (بقصيف الرعد) أى شدة صوته وقوله (بوميض البرق) أى لمعانه إشارة
الى ان جلة ولو شاء الله عطف على مجموع الجمل الاستثنائية أعني يجعلون وما بعده نظر الى محمول معناها فان
الاول متعلق بالرعد وشدة صوته والاخرين بالبرق وقوة ضوئه وقيل غرضه من هذا التقدير بيان ربطها
المعنوي بتلك الجمل وأما عطفها فعلى قوله كلما أضاء لهم مشوا فيه وكلمة لو هي هنا مستعملة لربط جوابها
بشرطها مجردة عن الدلالة على انتفاء أحدهما الانتفاء الآخر فهي بمنزلة إن وقد يقال انها باقية على أصلها
وقصدهم التنبيه على ان مشقتهم بسبب الرعد والبرق وصلت غايتها وقاربت ازالة الحواس بحيث لو تعلق بها
المشيئة لزال بلا حاجة الى زيادة قصيف الرعد وضوء البرق كما ذكره أولا (قوله في ساقية الباب) أى في آخره
وانما ترجمه بيساب مجازى أو آخر الكلام من العربية لانه يذكرفيه أحوال التذكير والتأنيث وعلامتهما
تظهر في أو آخر الكلام من العربية والاستشهاد بقوله ألا ترى أن الشيء يقع على كل ما أخبر عنه وانما جعل
التأنيث خارجا من التذكير أى متفرعا عنه بناء على ان لفظ الشيء كاعمدة في الالفاظ لتناولة كل ما يقههم
ويخبر عنه وهو مذكور أو على ان وقوعه على كل ما أخبر عنه من قبل ان يعلم أن ذكره هو أم أنثى دل على انهم اعتبروا
بجهة الذكورة في كل معنى ورجحوها على الانوثة وقوله (وهو أعم العام) من كلام المصنف ومعطوف
على قوله والشيء ما صحت ان يعلم ويخبر عنه والمقصود ان لفظ الشيء وما يقوم مقامه أشد عموما من كل عام
كما ان لفظ الله أشد خصوصاً من كل خاص بحيث لا يحتمل الشركة بوجهه ولا يجوز اطلاقه على غيره تعالى
أصلا (قوله والمحال) يريدانه يتناول به بحسب مفهومه لغة واما ما ذكر في علم الكلام من ان المحال ليس بشيء
اتفاقا وان النزاع في المعدوم الممكن هل هو شيء أم لا فذلك في الشيئية بمعنى التحقيق منفكا عن صفة
الوجود لا في اطلاق لفظ الشيء على مفهومه فإنه من المباحث اللغوية المستندة الى النقل والسماع لا من
المسائل الكلامية المبنية على الانظار الدقيقة (قوله فالمستحيل مستثنى في نفسه عند ذكر القادر) يريد
انه عام مخصوص بقرينة العقل وكذلك الواجب لذاته مستثنى عند ذكره أيضا ومن ثم قيل أراد بالمستحيل
في السؤال والجواب ما يستحيل تعلق القدرة به في نفسه فيتناول الممتنع والواجب معا وبالمستقيم ما يقابله
فيخرجان عنه (قوله وتظيره) أى في التخصيص بقرينة العقل فان الشخص لا يكون أميرا على نفسه (قوله)

فان قيل أيها الاشعرية اذا كان الشئ عندكم هو الوجود فاعني القدرة عليه بعد وجوده وبقائه والله تعالى يقول وهو اصدق القائلين
 ان الله على كل شئ قدير * فلنا القدرة تنعاق بمقدوره فكون فيكون حيث نشاء فلما كان ما لماتعاقبت به القدرة الى الشئ حتما

بين قادرين فختلف فيه (فان قلت) مما اشتقاق القدير (قلت) من التقدير لانه يقع فعلة على مقدار قوته واستطاعته وما يتميز به عن العاجز * لمساعد الله تعالى فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم - هم وأحوالهم ومصارف أمورهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعدوها ويشقيها ويخطيها عند الله ويردونها أقبل عليهم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور عند قوله اياك نعبد واياك نستعين وهو فن من الكلام جزل فيه هو وتحريك من السامع كما أنك اذا قلت لصاحبك كما عرفت ثالثا لك ان فلانا من قصته كيت وكيت فقصت عليه ما فرط منه ثم عدت بخطابك الى الثالث فقلت يا فلان من حقلك أن تلزم الطريقة الحميدة في مجاري أمورك وتستوى على جادة السداد في مصادرك ومواردك نهته بالفتاوى نحووه فضل تربيته واستدعيته اصغاه الى ارشادك زيادة استدعاء وأوجدته بالانتقال من الغيبة الى المواجهة هازما من طبعه ما لا يجده اذا استقرت على لفظ الغيبة وهكذا الافتتان في الحديث والخروج فيه من صنف الى صنف يستفتح الآذان للاستماع ويستشعر النفس للقبول * وبلغنا باسناد صحيح عن ابراهيم عن علقمة أن كل شيء نزل فيه يا أيها الناس فهو مكى ويا أيها الذين آمنوا فهو مدني فقوله (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) خطاب لمشركي مكة ويا حرف وضع في أصله لنداء البعيد صوت

يا أيها الناس اعبدوا ربكم

صح اطلاق الشيء عليه وهو من وادي من قتل قتيلا فله سلمه واذا سموا الشيء باسم ما يؤل اليه غالباً يؤل اليه حتماً أجدر

فختلف فيه) أي هل يمكن أن تتعلق قدرتان معا بقدر أولاً فان أمكن كان مقدور غيره تعالى مقدور له أيضاً وداخل في حكم الآية وان لم يكن كان في حكم المستحيل خارجا عن شمول قدرته اياه والمسئلة مستقصاة في مواضعها (قوله من التقدير) قد مر انه يجعل المجرد مأخوذاً من المزيد اذا كان أعرف بالمعنى المشترك ترجيحاً للجانب المعنى على اللفظ وقيل أراد انهما يتلاقيان في الاشتقاق من ق د ر لكنه عدل الى لفظ التقدير لاشتهاره بالمعنى المقصود دون لفظ القدرة (قوله مما يسعدوها) قيل لفظ من هذه بيان لما اختصت والضمير المنصوب عائد الى كل فرقة فورد عليه ان ما ذكره لفرقة المؤمنين هو المسعد والمخطى ولفرقة الكفار والمنافقين هو المشقى والمردى فالواجب ان يعطف بأو ويقال أو يشقيها أو يردىها وأجيب بأنه اذا عرف من الكلام المذكور مسعد فرقة صر يحاط علم ان ما يقابلها مشقى لها ضمناً وبالعكس فقد ذكر لكل فرقة مسعداتها ومشقياتها ورد بأن الاختصاص لا معنى له حينئذ فان المقابل لما اختص بكل فرقة ليس مخصوصاً بها فالصواب أن تجعل من تبعضية أي من الامور التي تسعد الفرق وتشقيها على سبيل التوزيع فان بعض تلك الامور مسعد ومحظ لكل من اتصف بها وبعضها مشقى ومرد كذلك وقد اختص كل فرقة بطائفة منها (قوله أقبل عليهم بالخطاب) ابتداء هذا الخطاب من قوله يا أيها الناس فان المنادى مخاطب بمنزلة ضمير الخطاب وان كان لفظه في الاصل للغيبة وفي قوله عن ثالثا لك ان فلانا من قصته عند كماله يكون سامع الطريق الغيبة والخطاب مع التظهير فائدة الالتفات على ما ذكره (قوله نهته بالفتاوى) جواب اذا قلت وأوجدته من وجدت الضالة وأوجدتها غيري أي جعلته واجداً أمراً (هاذا) أي محرراً (من طبعه) نحو الاصغاء والقبول للنصيحة (لا يجده) أي ذلك الهاز (اذا استقرت على لفظ الغيبة) وقلت مثلاً من حق فلان أن يلزم الطريقة الحميدة فذكر أولاً فائدة خصوصية الالتفات من الغيبة الى الخطاب في هذا المقام وثانياً فائدة الالتفات مطلقاً بقوله وهكذا الافتتان (وبلغنا) عطف بحسب المعنى على قوله (لمساعد الله الخ) أي الظاهر أن الخطاب عام للفرق كلها وبلغنا ما يدل على اختصاصه بمشركي مكة واستشكل هذا بأن سورة البقرة مدنية فكيف تكون هذه الآية منها مكية وأيضاً يلزم من كونها مكية ان يكون الخطاب مختصاً بمشركيها بل يجوز ان يعبر عنهم من المؤمنين وسائر الكفار فلا يصح تفريع الاختصاص بهم على كونها مكية ودفع بأن كون السورة مدنية لا ينافي كون هذه الآية مكية مخصوصة بمشركيها جلالاً لقوله اعبدوا على ما هو المتبادر منه أعني الامر يا حداث أصل العبادة وبأن معنى مانعاً ان كل حكم وخطاب نزل فيه يا أيها الناس فهو مكى أي متعلق بمشركي مكة سواء كان نزولها بها أو بالمدينة فيتم ما ذكره (قوله صوت)

يهتف به الرجل بناديه وأما نداء القريب فله أى والهسرة ثم استعمال في مناداة من سمى أو غفل وإن قرب
تزيلا له منزلة من بعد فاذا قودي به القريب المفطن فذلك للتأكيده المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معنى به
جدا (فان قلت) فما بال الداعى يقول فى جوارى يارب وبالله وهو أقرب اليه من حبل الوريد وأسمع به
وأبصر (قلت) هو استقصاؤه لنفسه واستبعاد لهام من مظان الزانى وما يقربه الى رضوان الله ومنازل
المقربين هضمه لنفسه وأقرارا عليها بالنفريط فى جنب الله مع فرط التهالك على استجابة دعوته والاذن
لندائه وابتهاله * وأى وصلة الى ندائه ما فيه الألف واللام كأن ذوا الذى وصلتان الى الوصف بأسماء
الاجناس ووصف المعارف بالجل وهو اسم مبهم مفتقر الى ما يوضحه ويزيل ابهامه فلا بد أن يردفه اسم جنس
أو ما يجرى مجراه يتصف به حتى يضح المقصود بالنداء فالذى يعمل فيه حرف النداء هو أى والاسم التابع له
صفته كقولك يا زيد الظريف الآن أيا لا يستقل بنفسه استقلال زيد فلم ينقل من

أى لفظ أو كلمة وهو خير آخر أو بدل من حرف وكان فى التعبير عنه بالصوت بعد التصريح بكونه حرفا إشارة
الى انه فى أصله كان صوتا يصدر عنهم طبعاً عند القصد الى النداء كلفظة أح عند التوجع ثم وضعوه كفى
بعض أسماء الأفعال والباء فى به لآلة وفى عن يناديه صلة (يهتف) يقال هتف بالرجل هتفا أى صاح به (قوله
فذلك للتأكيده المؤذن) يعنى ان تأكيده طلب الاقبال والمبالغة مع الاستغناء عنه نظر الى حال الخطاب
(القريب المفطن) يؤذن بالاعتناء بشأن الخطاب كأنه أريد من يوجهه اليه وتلقيه له وإن لا يبق هناك
نوهم ذهوله عنه (قوله فما بال الداعى) أى ما ذكرته من المعانى لا يتصور ههنا فى الوجه فيه وقوله (وأسمع
به) صيغة توجب معطوفة على (أقرب) بتقدير القول على المشهور والجملة حال أى فما باله ينادى الله بما والحال
انه ليس ببعيد ولا عما يتوهم فيه ذهول وليس أيضا بعد النداء خطاب يعنى به جدا ويوجد فى بعض النسخ
أسمع وأبصر على صيغة أفعل التفضيل والجواب ان القريب كما ينزل منزلة البعيد اعنى فيه كما عرفت فقد
ينزل أيضا منزله لمعنى راجع الى المتكلم وهو أن لا يرى نفسه أهلا لقريب من المنادى تحقيرها * يقال
استقصاؤه مقصرا واستبعاده ببعيدا (وما يقربه) عطف على مظان وقوله هضم أى كسر أو ما
عطف عليه مفعول له للاستقصاؤه والاستبعاد ما معا وما على نشر غير مرتب فان قيل كان الواجب عليه ان
يعد هذا المعنى فى المعانى السالفة أجيب بأنه لما لم يكن كثرة تلك المعانى ولم يحسن أيضا الا فى ندائه الله تعالى
أفرد عنها فى جواب سؤال تقرير الاله وتوضيحا وقوله (مع فرط التهالك) حال من الضمير فى (منه) أى المتضرع
الى الله تعالى يستعمل نداء البعيد إشارة الى بعده عن مرتبة المدعو الى شدة حرصه على استجابة دعائه (قوله
والاذن) أى الاستماع لندائه كالاغتناء التام بشأن الخطاب الذى يتلوه فيما سبق ولا يخفى عليك أن الداعى لله
لا يقصد بندائه طلب اقباله عليه ولا مزيدا لفاته اليه بل يقصده توجع قلبه الى ربه وجوارى له وتضرعه
بين يديه لينال بذلك ما يقربه اليه ويسعد فى داره (قوله وأى وصلة) لما استكرهوا اجتماع آتى
التعريف تعذر عليهم نداء المعروف باللام فتوصلوا اليه باسم مبهم يحتاج الى ما يزيل ابهامه فجعلوه منادى
فى الصورة وأجر واعليه تابعه هو المقصود بالنداء أى المعروف باللام الذى يزيل ابهامه ويمتاز به ذات
المنادى والتزموا رفعه تنبيها على انه المقصود بذلك ثم ذلك الاسم المبهم هو أى مقطوع الاضافة واسم
الاشارة اذ كل منهما مبهم يجب ازالة ابهامه وضعه الا ان أيا أدخل فى الابهام فان اسم الاشارة اذا وقع منادى
قد يكتفى فى ازالة ابهامه بالاشارة الحسية فيستغنى عن الصفة فيقال يا هذا بخلاف أى اذ لا بد فى النداء
من وصف تتعين به ذاته وهو اسم الجنس لانه يدل على الحقيقة المعينة أو ما يجرى مجراه وهو على أقسام
الذى ومتصرفاته واسم الاشارة موصوف بالذى اللام نحو يا أيها الرجل وأسماء الاعلام مثناة ومجموعة فأى
فى النداء لا تكون الاوصلة لى اللام أو لاسم الاشارة مردودا بذى اللام وقوله (حتى يضح) من الوضوح
أى يتضح (المقصود بالنداء) وتعين ذاته والفائدة الاولى معاضدة كلمة التنبيه حرف النداء ومكانته أى

الصفة وفي هذا التدرج من الإبهام إلى التوضيح ضرب من التأكيد والتشديد وكلمة التنبيه المقحمة بين
الصفة وموصوفها الفائدتين معا ضد حرف النداء ومكانته بنا كيد معناه وقوعها عوضا عما يستحقه أي
من الإضافة (فان قلت) لم كثرة في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يكن في غيره (قلت) لاستقلاله
بأوجه من التأكيد وأسباب من المبالغة لان كل ما نادى الله له عباده من أوامره ونواهيه وعظاته وزواجره
ووعده ووعيدته واقتصاص أخبار الامم الدارحة عليهم وغير ذلك مما أنطق به كتابه أمور عظام وخطوب
جسام ومعان عليهم أن يتيقظوا لها ويحيوا بقلوبهم وببصائرهم اليها وهم عنها غافلون فافتضت الحال أن
ينادوا بالآلة كد الإبلغ (فان قلت) لا يخلو الأمر بالعبادة من أن يكون متوجها إلى المؤمنين والكافرين جميعا
أو إلى كفار مكة خاصة على ما روي عن علقمة والحسن فالمؤمنون عابدون ربهم فكيف أمر وإعماهم ملتبسون
به وهل هو إلا كقول القائل فلو أني فعلت كنت كمن تسأل له وهو قائم أن يقوم

وأما الكفار فلا يعرفون الله ولا يقررون به فكيف يعبدونه (قلت) المراد بعبادة المؤمنين ازديادهم منها
واقبالهم وثباتهم عليها وأما عبادة الكفار فشرط فيها ما لا بد لها منه وهو الاقرار كما يشترط على المأمور
بالصلاة شرائطها من الوضوء والنية وغيرهما وما لا بد للفعل منه فهو مندرج تحت الأمر به وان لم يذكر

معاونتها لآياته فمما في المعنى فان حرف النداء فيه إيقاظ للنمادى وعلام بأنه المدعو وحرف التنبيه يقوى
ذلك الإيقاظ والثانية (وقوع كلمة التنبيه عوضا) فان أيا حقه أن لا يخلو عن المضاف إليه أو تنوين يقوم
مقامه نحو أيا ما تدعوا أو آية سلكو أو لا يحال للتنوين هنا السبب البناء ولأنه يقع عوضا عن مضاف إليه معين
كقوله تعالى ورفعنا بعضهم فوق بعض والقصد ههنا إلى الإبهام بفعل كلمة التنبيه المناسب للنداء عوضا عن
المضاف إليه (قوله ما لم يكن في غيره) منصوب على المصدر وما موصولة أو موصوفة وعبارة عن الكثرة
فان جعل المستتر في يكثر راجعا إلى النداء كان العائد محذوفا أي كثره لم يكثرها أو الكثرة التي لم يكثرها
في غيره وان جعل راجعا إلى ما قاله الأسناد إلى ذلك المستتر يكون مجازا وقد يقال هو مجرور على الإبدال من
تلك الطريقة كأنه قيل على الطريقة التي لم تكثر تلك الطريقة في غير كتاب الله تعالى وفيه ان قوله على هذه
الطريقة متعلق بالنداء كما هو الظاهر وقوله ما لم يكثر متعلق بكثرة قطعا فلا يصح حينئذ الإبدال (قوله
لاستقلاله بأوجه من التوكيد) هي تكرار الذكروا لإيضاح بعد الإبهام واختيار لفظ البعيدونا كيد معناه
بحرف التنبيه وقوله (لان كل ما نادى الله تعالى له) تعليل للكثرة المعللة بالاستقلال أي كثر ذلك النداء
تلك الكثرة المعللة بالاستقلال المذكور لاقتضاء المقام آياه وقوله (أمور عظام) خبران (قوله أن ينادوا
بالآلة كد الإبلغ) وذلك ليستيقظوا عن رقدة غفلتهم ويتنبهوا لما نودوا بالآله وهذا المعنى راجع إلى ما ذكره
بقوله ثم استعمل في مناداة من سها وغفل (قوله لا يخلو) أراد أنه لا يصح توجيه الخطاب إلى جميع الفرق كما
ذكرته ولا إلى كفار مكة كما رويته عن علقمة وذلك لان العبادة أعمال الجوارح لتبادرها عن عند الإطلاق
فلا يؤمر بها المؤمنون لانهم عابدون فيلزم أن يكون طلب التحصيل الحاصل ولا الكافرون لانه يمنع منهم
العبادة لانتفاء شرطها وهو معرفة الله تعالى والاقرار به فيلزم التكليف بالحال (قوله فلو أني فعلت الخ) هو
لا يتمام وقيله نعمة الله فيك لا أسأل الله اليها نعي سوى أن تدوما

يعني ان نعمة الله فيك شاملة لجميع أنواع النعم فلا أسأل الله الادوامها احترازا عن طلب الحاصل وقد
يتوهم انه لا بد في قوله كنت كمن تسأل من تفدير مضاف أي كسائل من تسأل والالكان تشبيها للسائل
بالمسؤول والظاهر انه من قبيل التمثيل كقوله * وما الناس الا كالديار الخ فلهذا حاجة إلى ذلك
فان قيل الامر متعلق بالمستقبل وليس المؤمن ملتبس بالعبادات المستقبلة أصلا فليس أمر بها
طلب الحاصل بل هو كقول المؤمن صل فلا انجاء للسؤال قلنا المتبادر من اطلاق اعبدوا احداث
أصل العبادة وهو حاصل فالسؤال متجه كما اذا أمرت من صلى باحداث أصل الصلاة وأما اذا أمرته

حيث لم ينقل الابه وكان من لوازمه على أن مشركي مكة كانوا يعرفون الله ويعترفون به ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله (فان قلت) فقد جعلت قوله اعبدوا متناولاً شيئين معاً الامر بالعبادة والامر بزيادةها (قلت) الازدياد من العبادة عبادة وليس شيئاً آخر (فان قلت) ربكم ما المراد به (قلت) كان المشركون معتقدين ربوبيتين ربوبية الله وربوبية آلهتهم فان خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات والارض والآلهة التي كانوا يسمونها أرباباً وكان قوله (الذي خلقكم) صفة موصضة مميزة وان كان الخطاب للفرق جميعاً فالمراد به ربكم على الحقيقة والذي خلقكم صفة جرت عليه على طريق المدح والتعظيم ولا يمتنع هذا الوجه في خطاب الكفرة خاصة الا أن الاول أوضح

الذي خلقكم

بصلة معينة فلا والجواب ان المطلوب من المؤمنين ليس ايقاع أصل العبادة في المستقبل بل ازديادهم فيها واستمرارهم عليها في الازمنة قبل وليس ذلك حاصلًا قطعاً فلا اشكال وان المطلوب من الكفار أصل العبادة على معنى انهم أمروا أن يأووا به بعد تحصيل شرائطها فان الامر بالنهي أمر عما لا يتم الابه كانه قيل لهم حصلوا أولاً لشرطها ثم انتوابعهم ولا استحالة في ذلك وانما المستحيل أن يؤمر وأما ايقاع العبادة حال انتفاء شرائطها كما تقر في موضعه وما يقال من أن التصديق أصل العبادات كلها فلو وجب بوجوبها لانقلب الأصل تبعاً لجوابه ان الاصلية بحسب الصحة لا تنافي التبعية في الوجوب على انه قد أوجب أيضاً استقلالاً بدلائل أخر والجمع بينهما آكد في إيجابه (قوله على ان مشركي مكة) أي يجوز تخصيص الخطاب بمشركيها لأن شرط العبادة حاصل لهم واعتراض عليه بأن مجرد معرفة الله تعالى والاقراء به ليس كافياً في صحة العبادة بل لابد من التصديق بالنبوة والاعتراف بها وهو منتف عنهم وأجيب بأنه أراد ان هذا القدر من الشرط حاصل لهم فليضموا اليه ما بقي ثم ليعبدوا وهذا بالحقيقة رجوع الى الجواب الاول ومجرد فرق بين كفار مكة وغيرهم ومن هنا ذهب بعضهم الى ان العبادة شاملة لأفعال القلب والجوارح وقرر السؤال في المؤمنين بأن التصديق حاصل لهم فكيف يؤمرون به وفي الكفار بأن تصديقهم بالسمعيات كاحوال المعاد يتوقف على تصديقهم بالعقلية على قاعدة الاعتزال كالمعرفة والاقرار وليست هذه العقلية حاصلة لهم فكيف يؤمرون بتلك السمعية ثم أجاب عن هذا أولاً باندراجها تحت الامر بالسمعيات وثانياً بأن العقلية حاصلة لكفار مكة ويرد عليه أنه لا يلائم قوله في السؤال وأما الكفار فلا يعرفون الله تعالى ولا يقرون به فكيف يعبدونه وقوله في الجواب وأما عبادة الكفار الخ (قوله متناولاً شيئين معاً) يريدان صيغة اعبدوا وموضوعه لطلب العبادة فإذا كانت موضوعاً لطلب ازديادها أيضاً كان استعمالها فيهما استعمالاً مشتركاً في كلاً معنييه والا كان جمعاً بين الحقيقة والحجاز ولا يصح شي من معانيهما عند الجمهور وأجاب بأن ازدياد العبادة عبادة والمراد ان اعبدوا مستعمل في طلب العبادة في المستقبل لكن تلك العبادة من المؤمنين زيادة في عبادتهم ومن الكافرين ابتداء عبادة وليس شي من مفهوم زيادة والابتداء داخل في مفهوم اعبدوا بل خارج يفهم من القرائن فلا جمع بين معنيين أصلاً بل استعمل اللفظ المشترك في القدر المشترك بينهما (قوله فالمراد به اسم يشترك فيه) أي في مفهومه اشتراكاً معنوياً إذ كانوا يستعملون الرب في الله تعالى وفي آلهتهم بمعنى المالك والسيد وقيل اشتراكاً لفظياً وأياً ما كان فالصفة موصضة تتميز ما قصد بالموصوف عما يشاركه في الاسم على أحد الوجهين (قوله فالمراد به ربكم على الحقيقة) أي الله تعالى فإنه الذي اعتقد جميع الفرق ربوبية الله واعتزفوا بها والصفة حينئذ مادحة لعدم الاشتباه في الرب المضاف الى الكل وقوله على الحقيقة إشارة الى ان ربوبية الله تعالى ثابتة في الواقع بخلاف الاصنام فانها أرباب بحسب اعتقادهم لا الى ان لفظ الرب مجاز فيها (قوله ولا يمتنع هذا الوجه) وذلك لان المشركين كانوا يعتقدون انه تعالى رب الارباب وان آلهتهم شفعاء عنده فلا يبعد في خطابهم أن يراد بالرب الذي أضيف اليهم ما جعلوه أصلاً في الربوبية (قوله الا أن الوجه الاول أوضح) أي بالنظر الى حالهم فان استعمال

وأصح * والخلق إيجاد الشيء على تقدير واستواء يقال خلق النعل إذا قدرها وسواها بالمقياس وقرأ أبو عمرو
 خلقكم بالانعام * وقرأ أبو السمين وخلق من قبلكم وفي قراءة زيد بن علي والذين من قبلكم وهي قراءة
 مشككة ووجهها على اشكالها أن يقال أقحم الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً كما أقحم جرير في قوله
 * ياتيم تيم عدي لأبالكم * تيم الثاني بين الأول وما أضيف إليه وكأقحامهم لام الاضافة بين المضاف
 والمضاف إليه في لأبالك

الرب في غير الله سبحانه كان شائعاً فيما بينهم موجبا للاحتمال ولذلك عقت السجدة قولهم آمناب رب العالمين
 رب موسى وهرون دفعاله (قوله وأصح) أي بالنظر إلى أن الأصل في الصفة هو التوضيح والتخصيص فلا
 يعدل عنه ما أمكن (قوله قراءة مشككة) لأن الموصول الثاني مع صلته مفرد فلا يصلح أن يكون صلة للأول
 وقوله على اشكالها تنبيه على أن ما ذكره لا يحسم مادة الاشكال لأن التأكيديان جعل على المصطلح فإن
 كان لفظيا وجب أن يكون باعادة اللفظ الأول كما في المثالين وان كان معنويا كان بالفاظ مخصوصة مع ان
 التمام قد نصوا على امتناع تأكيد الموصول قبل تمامه بصلته وان جعل على غير المصطلح احتيج إلى بيان وجه
 اجتماع الموصولين وغاية ما يتحمل فيه أنه تأكيدي لفظي لأنه عدل عن اللفظ الأول إلى ما هو بعينه احترازا
 عن بشاعة التكرار كما هو مذهب الاخفش في ما ان زيد قائم ومحمّل في قوله * فصير وامثل كعصف مأ كول *
 وان كان المشهور في أمثال ذلك الحكم بالزيادة دون التأكيدي ومن ثم قيل الأولى أن يجعل كلمة من
 زائدة على مذهب الكسائي أو موصوفة بالطرف خبرا مبتدأ محذوف أي الذين هم أشخاص وأناس
 ثابتون قبلكم وفيه تفخيم لشأنهم بالابهام وايدان بأن خلقهم أدخل في القدرة أو موصولة بالطرف
 كذلك أي الذين هم الذين قبلكم وقد نقل عن المصنف ههنا سؤال بأن الموصول بدون الصلة لا يفيد شيئا
 فكيف يجوز تأكيد كيد وجواب بأن الموصول وحده يفيد أمرامهما كاسم الإشارة ولهذا رجع الضمير إليه
 في قولك الذي قام مع أنه لا يرجع إلى غير المفيد وأورد عليه أن التأكيدي اللفظي يجري في الحروف ففي
 الاسماء الموصولة أولى وأجيب بأن وجه الاستبعاد أن الموصول لا يتم جزأ البصلة وعائد فهو وحده بمنزلة
 الزاى من زيد بخلاف الحروف وأنت خير بأن جعل الموصولات في الافادة والاستقلال دون الحروف
 خروج عن الانصاف (قوله كما أقحم جرير) الاقحام أن يدخل شيء في آخر بشدة وعنف فههنا أقحم تيم
 الثاني بين المضاف وهو تيم الأول والمضاف إليه وهو عدي وانما جاز حذف التنوين من الثاني وان لم يكن
 مضافا لأن التأكيدي اللفظي في الغلب حكمه حكم الأول وحركته حركته اعرابية كانت أو بنائية فكما حذف
 التنوين من الأول حذف من الثاني وجاز الفصل به في السبعة بين الأول وما أضيف إليه وان لم يجز ذلك إلا في
 الضرورة وبالطرف خاصة لأنه لما كرر الأول بلفظه وحركته فسكأنه هو بعينه فلا فصل ألا ترى أنك تقول
 ان ان زيدا قائم مع امتناع الفصل بين ان واسمها لا بالطرف وكذلك تقول لا لارجل في الدار مع ان النكرة
 المفصولة عن لا يجب رفعها نحو لا فيها غول (قوله وكأقحامهم) ذهب الخليل وسيبويه وجهه -
 النجاة إلى ان لأبالك مضاف حقيقة باعتبار المعنى وان هذه اللام الظاهرة تأكيدي للقدرة التي كانت
 الاضافة بعينها فيكون الفصل بين المضاف والمضاف إليه كالفصل على قياس ياتيم تيم عدي واعترض
 عليهم بأنه لو كان مضافا حقيقة لكان معرفة فوجب رفعه وتكريره وثقديرا خبرا أيضا ودفع بأن العرب
 قصدوا نصب هذا المعرّف بلامن غير تكرير تحقيقا فافهموا ليدلهم ما لفظا حتى يصير المضاف كأنه ليس
 بضاف فلا يستنكر نصبه وترك تكريره لو روده على صورة النكرة وأما الخبر فمعرفة درعاً ما أي لأبالك
 موجود فان قيل قد اتفقوا على ان لأبالك بمعنى لأبالك والثاني نكرة اتفقا فكذلك الأول أجيب
 بأنهم اتفقوا على ان غوى الجماتين سواء لعل أن لأبالك ولأبالك بمعنى واحد وقد تنفق الجماتان في المقصود
 مع ان المسند إليه في احدهما معرفة وفي الاخرى نكرة كما في قولك لا كان أبوك موجودا ولا كان لك أب

* ولعل للترجي أو الاشفاق تقول لعل زيدا بكرمى ولعله يمينى وقال الله تعالى لعله يتذكر أو يخشى لعل الساعة قريب ألا ترى الى قوله والذين آمنوا مشفقون منها وقد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن ولكن لانه اطماع من كريم رحيم اذا اطمع فعل ما يطمع فيه لا محالة لجرى اطماعه مجرى وعنده المحتوم وفأؤبه قال من قال ان لعل بمعنى كى ولعل لا تكون بمعنى كى ولكن الحقيقة ما ألفت اليك وأيضاً من ديدن الملوك وما عليه أوضاع أمرهم ورسوهم أن يقتصر وافي مواعيدهم التي يوطنون أنفسهم على انجازها على أن يقولوا عسى ولعل ونحوهما من الكلمات أو يخيلوا حالة أو يظفروا منهم بالمرّة أو بالقبسامة أو النظرة الحسنة فاذا عثر على شيء من ذلك منهم لم يبق للطالب ما عندهم شك في النجاح والفوز بالمطلوب فعلى مثله ورد كلام مالكا الملوك ذى العز والكبرياء أو يجس على طريق الاطماع دون التحقيق لئلا يتسكل العباد كقوله يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم (فان قلت) فاعل التي في الآية

(قوله ولعل للترجي أو الاشفاق) أى هي موضوعة لانشاء توقع أمر ما مرغوب ويسمى ترجياً أو مرغوباً ويسمى اشفاقاً ثم كل واحد منهما يكون من المتكلم كما في المثالين الاولين وهو الاصل لان معاني الانشاءات قائمة به ويكون من المخاطب وهو أيضاً كثير لغيره منزلة المتكلم في التلبس التام بالكلام كما في المثال الثالث والرابع ولما لم يكن الاشفاق من قرب الساعة ظاهر الاستشهاد بالآية وقد يكون من غيرهما من له نوع تعلق بالكلام ككأنها جردت لمطلع التوقع كما في قوله تعالى فاعلمك تارك بعض ما يوحى اليك على أحد الوجهين وهو انك قد بلغت من التهلكة على إيمانهم مبلغاً يرجون أن تترك بعض ما يوحى اليك (قوله وقد جاءت) عطف على قوله ولعل للترجي أو الاشفاق أى انها قد استعملت في مواضع من القرآن للاطماع أى الايقاع في الطمع وذلك لقرب الطمع من الرجاء فكان الاطماع هو الترجية ولم يرد أنها في تلك المواضع مستعملة في حقيقة الاطماع كما في قولك تعال الى لعل أى كرمك بل أراد انهم هناك للتحقيق الا أنه أبرز في صورة الاطماع اما لاظهار أنه لا فرق بين اطماعه في شيء وبين جزمه باعطائه فان غاية الجود وكمال الكرم يقتضى اظهار ذلك واما السلوك طريقه الملوك والعظماء في اظهار الكبرياء وقلة الاعتداد بالاشياء واما التنبيه على ان من حق العباد أن لا يتكلموا على حسن العباداة والاجتهاد بل يكونوا على حذر بين الخوف والرجاء وهذا محصور ما يخص من كلامه ثم نقول ان قوله لانه اطماع تعليل لقوله قال من قال وذلك ان ابن الانبارى وجماعة من الادباء ذهبوا الى أن لعل قد تنجى بمعنى كى حتى جعلوا على التعليل في كل موضع امتنع فيه الترجي سواء كان من قبيل الاطماع فنحو علمكم تفعلون أو لا تفعل علمكم تشكرون ولعلمكم تفعلون فأشار المصنف الى توجيه ما قالوه بأنهم لم يريدوا به أنها بمعنى كى حقيقة لان أئمة اللغة لم يذكروا في بيان معناها الحقيقي سوى ما ألقاه اليك من الترجي والاشفاق ولو وردت بمعنى كى لجاز أن يقع بدلها في مثل قولك دخلت على المريض كى أعوده ولا يقول به أحد بل أرادوا أن ما بعدها اذا صدرت على سبيل الاطماع من الكريم متحقق عقيب ما قبلها كتحقق الغاية عقيب ما هي سبب له فكأنها بمعنى كى ولا يخفى ان هذا التوجيه انما يجري في لعل الاطماعية دون غيرها وقيل من تصوهم أن يرد عليهم بما قررناه ويشير الى منشأ توهمهم وهو ان ما بعدهما متحقق الوقوع كما هو الحال لأن يعلل به ما قبلها وفيه أيضاً ان هذا التوهم عام ومنشؤه خاص وقوله وأيضاً من ديدن عطف بحسب المعنى على قوله لانه اطماع فانه وان ذكر تعليلاً لا نقول ذلك القائل الا أنه يتضمن بيان نكتة للتعبير عن التحقيق بحرف الاطماع فكأنه قيل وقد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن لان اطماعه كوعده المحتوم وفأؤبه ولجرى على ديدن الملوك وقوله أو تنجى عطف على قد جاءت وبيان لنكتة أخرى هي علة ثالثة لذلك التعبير الا أنه كره المعلن لتعدد ذكره وعدل الى صيغة المضارع لعله هذه النكتة في الموارد بالقياس الى اختيارها وقد يتوهم من عبارته ان لعل قد جاءت للاطماع

مامعناها وموقعها (قلت) ليست بما ذكرناه في شيء لأن قوله (خلقكم * لعلكم تتقون) لا يجوز أن يحمل على رجاء الله تعالى لهم لأن الرجاء لا يجوز على عالم الغيب والشهادة وجهه على أن يخلقهم - راجعين للتقوى ليس بسيد أبدا ولكن لعل واقعة في الآيات موقع المجاز لا الحقيقة - لأن الله عز وجل خلق عباده ليتعبد بهم بالتكليف وركب فيهم العقول والشهوات وأزاح العلة في أقدارهم وتمكينهم - وهذا هم التجدين ووضع في أيديهم - مزامم الاختيار وأراد منهم - الخير والتقوى فهم في صورة المرجو منهم - أن يتقوا ليرجع أمرهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان كما ترجحت حال المرجو بين أن يفعل وأن لا يفعل ليدفع له ومصادقه قوله عز وجل ليلوكم أيكم أحسن عملا وانما يلو ويختبر من تخفى عليه العواقب ولكن شبهه بالاختيار بناء أمرهم على الاختيار (فان قلت) كما خلق الخاطئين لعلهم يتقون فكذلك خلق الذين من قبلهم

لعلكم تتقون

* قوله تعالى لعلكم

تتقون (قال مجاهد)

رجاه الله لعل واقعة

في الآية - موقع المجاز

(الخ) قال أجد رجاء الله

كلام - سيد الاقوله

وأراد منهم - التقوى

والخبر فانه كلام أبرزه

على قاعدة القدرة

والصحيح والسنة ان الله

تعالى أراد من كل أحد

ما وقع منه من خير وغيره

وايكن طلب الخير

والتقوى منهم أجمعين

والطلب والامر عند

أهل السنة مبين

للارادة ألهمنا الله

صواب القول وسداده

مع التحقيق وقد تجي لا لاطماع بدون التحقيق وفساده ظاهر (قوله مامعناها) أي من المعاني التي ذكرتها وموقعها يعني الحقيقة هي أم مجاز فأجاب بأنها ليست مستعملة في شيء من تلك المعاني اذ لا يتصور ههنا الرجاء من المتكلم لاستلزام عدم العلم بعواقب الامور ولا من مخاطبهم لانهم لا شعور لهم حال خلقهم بالتقوى حتى يرجوها ولا مجال للاشفاق قطعا ولا لاطماع أصلا لانه انما يكون فيما يتوقعه الخطاب من المتكلم ويرغب فيه وياست التقوى كذلك فانها من أفعالهم وشاقة عليهم (قوله ولكن لعل واقعة في الآية موقع المجاز) الذي هو استعماله لاموقع الحقيقة وقد يتوهم من هذه العبارة انها حقيقة في جميع المعاني السابقة (قوله فهم في صورة المرجو منهم ان يتقوا) يفهم من هذا ما شابهتهم للمرجو منهم ومشابهتهم تعالى للراجي وان هنالك حالة شبيهة بالرجاء وهي ارادته تعالى منهم التقوى فاما أن تعتبر هذه الارادة وعدوها ويستعار لها الكلمة الموضوع للترجي بالجامع الذي سيفصله فيكون في لعل استعماله تبعية حرفية واما أن يلاحظ هيئة من كبة من الراجي والمرجوته ورجائه فيكون هنالك استعماله تمثيلية قد صرح من ألفاظها بما هو العلة في حصول الهيئة فلا مجاز حينئذ في لعل كما أوضحناه فيما سبق من نظائرها وكلام الكشف محمول على الاول كما دل عليه حكمه بان لعل في الآية مجاز لا انه راعى الادب فلم يصرح بنسبة التشبيه اليه تعالى ولا الى ارادته بل صرح بالمشابهة بين العباد والمرجو منهم ليعلم ضمنا ما شابهة ارادته للترجي يشهده قوله في ألم السجدة واعمل من الله ارادة ويؤيده قوله ههنا شبهه بالاختيار بناء أمرهم على الاختيار وأيضا ليس تظهر المشابهة بين الارادة والترجي الا باعتبار حال متعلقهما أعني المكلف والمترجي منه فذكر التشبيه بين حالهما لتظهر تلك المشابهة في ان متعلق كل من الارادة والترجي يترجح أي يتردد بين أن يفعل وأن لا يفعل مع رجحان الجانب الفعل فانه تعالى لما وضع في أيديهم مزامم الاختيار وأراد منهم الطاعة كما هو مذهب الاعتزال ونصب لهم أدلة عقلية ونقليية داعية اليها ووعدها وأوعدها بالطف بما لا يحصى كثرة لم يبق للمكلف عذر وصار حاله في رجحان اختياره للطاعة مع تمكنه من المعصية كحال المترجي منه في رجحان اختياره لما يرجو منه مع تمكنه من خلافه وصار ارادة الله لعبادته واتقائه بمنزلة الترجي فيما ذكرناه وقد استقصينا في شرح المفتاح الكلام في الاستعمال التبعية في أمثال هذا المقام يقال تعبدوا اتخذوا عبدا متمثلا أو امره ونواهي (قوله وركب فيهم العقول) الداعية الى الطاعات والشهوات الباعثة على المعاصي (قوله وأزاح العلة) أي أزالها فلم يبق لهم عذر من الأعذار التي من شأنها أن يتمسك بها (والجدران) طريقا للخير والشر والترجي التردد والتبيل وهو وجه الشبه كما عرفت وانما قال ومصادقه لان نسبة الابتلاء اليه تعالى مصرح به فلا بد من جعله على المجاز المبني على التشبيه لا يقال يجوز حمل لعل على الترجي من العباد متعاقبا بعدوا أي اعبدوه راجين وصوابكم الى التقوى التي هي أعلى مراتب العبادات وبخلقكم على انه حال مقدرة أي خلقكم مقدرا رجاءكم للتقوى فالتقدير منه تعالى حال الخلق والرجاء من العباد بعد حين كما في قوله تعالى وبشرنا بهاسحق نبيا أي مقدر ان يوتيه لانا نقول بنى المصنف كلامه على تقدير تعلقه بالأقرب

لذلك فلم قصره عليهم دون من قبلهم (قلت) لم يقصره عليهم ولكن غلب الخطابين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا (فان قلت) فهل اقبل تعبدون لاجل اعبدا أو اتقوا المكان تتقون ليتجواب طرفا النظم (قلت) ليست التقوى غير العبادة حتى يؤدي ذلك الى تنافر النظم وانما التقوى قصارى أمر العابد ومنتهى جهده فاذا قال اعبدوا ربكم الذي خلقكم للاستيلاء على أقصى غايات العبادة كان أبعث على العبادة وأشد الزامها وأثبت لها في النفوس وشهوة أن تقول لعبدك اجعل خريطة الكتب فاسمك كني عيني الا لجرا لا يقال ولو قلت لجل خرائط الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموضع * قدم سبحانه من موجبات عبادته ومنزلات حق الشكر له خلقهم أحياء قادرين أولا لانه سابقة أصول النعم ومقدمتها والسبب في التمكن من العبادة والشكر وغيرهما ثم خلق الأرض التي هي مكانهم ومستمرة قهرهم الذي لا بد لهم منه وهي بمنزلة عرصة المسكن ومقلبه ومقرشه ثم خلق السماء التي هي كالقبة المضروبة والخيمة المطنبة على هذا القرار

الذي هو خلقكم لان تعلقه باعبداوا يستلزم توسط الحال من فاعله بين وصفي مفعوله فان الذي جعل لكم الأرض فراشا صفة لربكم بحسب المعنى حقيقة وان جعل منصوبا أو مرفوعا على المدح والتعظيم وأيضا لا طائل في تقييد العبادة برجاء التقوى لان رجاء الشيء ينافي حصوله حال الرجاء بل المناسب تقييدها بنفس التقوى أي اعبدوه ومتقين أو عطفها عليهم أي اعبدوه واتقوه ولا مساع للحميل على رجاء ثواب التقوى لاخراجها الكلام عن سنمه كما لا يخفى وأما تقدير الرجاء ففيه ان المقدر حال الخلق هو التقوى لا رجاءها كما يدل عليه قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأيضا كثير من الناس لا يرجون التقوى ولا يخطر ونها بالبال فكيف يقيدهم الخلق بتقدير رجائها (قوله فلم قصره عليهم) حيث لم يقل لعلكم وإياهم ليتجواب طرفا النظم أي ليتناسبا كأن كلامهم ما يجيب الآخر والمراد تلاؤم أول الكلام وآخره اذ معناه حينئذ اشتغلوا بالأمر الذي خلقتم لاجله مع الاشتغال على الصيغة البدعية وما في النظم يوهم ان المعنى اشتغلوا بما خلقتم لغيره وهو متنافر وحاصل الجواب ان الملازمة حاصلة بحسب المعنى مع مبالغة تامة في الزام العبادة كما صورها في المثال فان الاخذ بالاشق الاصعب يسهل الشاق الاصعب ويعين على تحصيله فان قيل قوله للاستيلاء على أقصى غايات العبادة يدل على انه جعل لعل لتعليل بمعنى كي وكذلك قوله فيما بعد أي خلقكم لكي تتقوا يدل على ذلك فيكون اثباتا لما انفاه أولا قلنا قد بين أنها مستعارة للإرادة فاما أن يجعل مفعولا لاجله أي خلقكم لإرادة التقوى فيكون التعليل مستفادا من كيفية ربطها بالسابق أو يجعل حالا فيكون ماذ كره محمول المعنى فان خلقهم في حال إرادة التقوى منهم في معنى خلقهم لأجل التقوى وقس على ذلك ما يرد عليك في الكشف من تفسير لعل بالإرادة أو بمعنى كي ولما لم يصح عند الشاعرة استعارة لعل لإرادة الله تعالى لاستلزامها وقوع المراد ولا التعليل عند من ينفي تعليل أفعاله تعالى بالأغراض مطلقا وجب أن يجعل مجازا عن الطلب الذي يغاير الإرادة ولا يستلزم حصول المطلوب أو عن ترتيب الغاية على ما هي غرة له فان أفعاله تعالى يتفرع عليها حكم ومصالح متقنة هي ثمراتها وان لم تكن عللا غائية لها بحيث لولاها لم يقدم الفاعل عليها كما حقق في موضعه ومن أهل السنة من وافق المعتزلة في التعليل بالغرض الراجع منفعة الى العباد وادعى انه مذهب الفقهاء والتحقيق ما سبق (قوله من موجبات عبادته) فيه إشارة الى أن موجبها لا ينحصر فيما ذكر ويدل على ايجاب ترتيب الحكم عليها مع مناسبتها لتعليل العبادة بها (قوله خلقهم أحياء قادرين) وذلك لان من كان مخاطبا مخلوقا لا تقا لا يكون الأحياء فاهما فانه راعى ما خلق لاجله وأولا طرفا لقدم (قوله لانه سابقة أصول النعم) يريد السابق بحسب كونها انعماء أصلية اليهم لاني وجودها بنفسها فان وجود الأرض مثلا وان كان متقدما على وجودهم إلا أن كونها انعماء في حقهم متأخر عن خلقهم على وجه يتمكنون به من الانتفاع بها والثناء في سابقة نظر الى انه نعمة وقيل كالتاء في مقدمة وانما حصر السبب فيه بناء على انه النعمة في التمكن من الأفعال كأن ما عدا من أسبابها وشرائطها لا يعتدب بمقيسة اليه وأشار بقوله وهي بمنزلة عرصة المسكن مع قوله هي كالقبة الى أنهم الى وجود الأرض أحوج فكان ذكرها أهم وأقدم

الذي جعل لكم الأرض
فراشا والسماء بناء
وأنزله من السماء ماء

(قال محمود رحمه الله)
فان قلت فهل اقبل
تعبدون الخ) قال أجد
رحمه الله كلام حسن
الأقـوله خلقكم
للاستيلاء على أقصى
غايات العبادة فانه مفرع
على تلك الرغبة المتقدمة
أنفا والعبارة المحررة
في ذلك على قاعدة السنة
أن يقال اعبدوا ربكم
الذي خلقكم على حالة
من حرككم معها أن
تستولوا على أقصى غاية
العبادة وهي التقوى
لما ركب فيكم من
العقول وبينه لكم من
البواعث على تقواه
فكان جديرا بكم أن لا
تدعوا من جهدكم في
التقوى شيئا

ثم ما سواه عز وجل من شبهه عقدا النكاح بين المقلّة والمظلة باتزال الماء منها عليهم أو الإخراج به من بطنها أشباه
النسل المنتج من الحيوان من ألوان الثمار رزقاً لبي آدم ليكون لهم ذلك معتبراً ومتسلماً إلى النظر الموصل
إلى التوحيد والاعتراف ونعمة يتعرفونها فيها بلونها بالازم الشكر ويتفكرون في خلق أنفسهم وخلق
ما فوقهم وتحتهم وأن شيئاً من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على إيجاد شيء منها فيتنقوا عند ذلك أن لا بد لها
من خالق ليس كمثلها حتى لا يجهلوا المخلوقات له أن داداوههم يعلمون أنها لا تقدر على نحو ما هو عليه قادر
والموصول مع صلته ما أن يكون في محل النصب وصفاً كالذي خلقكم أو على المدح والتعظيم واما أن يكون
رفعا على الابتداء وفيه ما في النصب من المدح * وقرأ يزيد الشامي بساطاً وقرأ طه مهاداً ومعنى جعلها
فراشاً وبساطاً ومهاداً للناس أنهم يقعدون عليها وينامون ويتقلبون كما يتقلب أحدكم على فراشه وبساطه
ومهاده (فإن قلت) هل فيه دليل على أن الأرض مسطحة وليست بكروية (قلت) ليس فيه إلا أن الناس
يفترضونها كما يفترضون بالمفارش وسواء كانت على شكل السطح أو شكل الكرة فالافتراض غير مستلزم
ولامد فوع لعظم حجمها وانساع جرمها وتباعد أطرافها وإذا كان متسهلاً في الجبل وهو وتدم من أو تاد
الأرض فهو في الأرض ذات الطول والعرض أسهل * والبناء مصدر معني به المبني بيتاً كان أوقية أو خباء
أو طرافاً أو أبنية العرب أخبيتهم ومنه بني على امرأته لأنهم كانوا إذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديداً (فإن
قلت) ما معنى إخراج الثمرات بالماء وانما خرجت بقدرته ومشيشته (قلت) المعنى أنه جعل الماء سبباً
في خروجها ومادتها كما أن الفحل في خلق الولد وهو قادر على أن ينشئ الاجناس كلها بلا أسباب ولا مواد
كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد ولكن له في انشاء الأشياء مدرجاً لها من حال إلى حال وناقلاً من مرتبة
إلى مرتبة حكماً ودواعي يجدد فيها الملائكة والنظار بعيون الاستبصار من عباده عبداً وأولاداً كما راح الحية
وزيادة طمأنينة وسكون إلى عظيم قدرته وغرائب حكمته ليس ذلك في انشائها بغتة من غير تدريج وترتيب
* ومن في (من الثمرات) للتبعيض بشهادة قوله فأخرجنا به من كل الثمرات

وقوله (ثم ما سواه) معطوف على مفعول قديم يتقدمه فعل آخر أي ثم ذكر ما سواه وهما فهو من قبيل
* علقماتنا وما باردا * (والمقلّة) الأرض (والمظلة) السماء وقوله (من الحيوان) متعلق
بالمنتج ومن ألوان الثمار بيان لأشياء النسل ورزقاً لبي آدم مفعول له للإخراج وقوله ليكون متعلق بمعنى
قدّم أي ذكر هذه الموجبات على هذا الترتيب ليكون لهم ذلك كدور يقال تسلق الجدار إذا تسوره
وعلاه وقوله (الموصول إلى التوحيد) إشارة إلى معنى فلا تجعلوا لله أنداداً وقوله (والاعتراف) أي بكونه
منهم عليهم رضى إلى معنى اعبدوا وقوله ونعمة عطف على معتبراً ويتفكرون عطف على يتعرفونها من تعرفت
الشيء طلبته حتى عرفته وقوله في خلق أنفسهم الخ كأنه واقع موقع الضمير أي ويتفكرون فيها وقد فصل
بقوله يتعرفونها فيها بلونها بالازم الشكر أي بالشكر اللازم ما رضى إليه بلفظ الاعتراف وبقوله ويتفكرون
ما أشار إليه بذكر التوحيد إلا أنه في الاجمال قدّم ما هو الأصل أعني توحيد تعالى وفي التفصيل رجع إلى
نظم التنزيل (قوله فيتنقوا عند ذلك) عطف على قوله ليكون لهم (قوله وصفاً) أي موصفاً أو مادحاً كالذي
خلقكم وقوله أو على المدح معطوف على وصفاً أي في محل النصب على الوصفية أو على المدح بتقدير أخص أو
أمدح وأراد بقوله رفعا على الابتداء أنه خبر مرفوع بالابتداء على سبيل المدح كما تحققته في الذين يؤمنون
بالغيب والطراف ما كان من الأديم والقبة ما كان مستديراً والخباء كالخيمة من الصوف والوبر دون الشعر
وتكون على عمودين أو ثلاثة فقط والبيت أعم من الكل وقد فسرت بتفسير آخر وبني على امرأته كناية عن
الدخول به الاستلزامه نصب الخباء عليها في عاداتهم (قوله ما معنى إخراج الثمرات بالماء) يريد أن السبب في
الخروج قدرته تعالى ومشيشته لا الماء فكيف دخل به السببية عليه وأجاب بأنه تعالى (جعل الماء سبباً في
خروجها ومادتها) مع كونه قادراً على خلقها بالاسباب ومادة لأن له تعالى في انشاء الأشياء من موادها
تدريجاً حكماً ليست في انشائها دفعة وبغلة وقوله مدرجاً حال من فاعل الانشاء فإنه مراد معنى وحكم اسم لكن
وضمير في الأشياء المخلوقة كذلك وعبراً مفعول يجدد (قوله ومن في من الثمرات للتبعيض) لوجوه

وقوله فأخرجنا به ثمرات ولان المنكرين أعني ماء ورزقا يكتنفانه وقد قصد بالتنكيرهما معنى البعضية
فكما أنه قيل وأنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهذا هو المطابق
لصحة المعنى لأنه لم ينزل من السماء الماء كله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات ولا جعل الرزق كله في الثمرات
ويجوز أن تكون للبيان كقولك أنفقت من الدراهم ألفا (فان قلت) فيم انتصب (رزقا) (قلت) ان كانت
من التبعية كان انتصابه بأنه مفعول له وان كانت مبنية كان مفعولا لا يخرج (فان قلت) فالثمرات مخرج أسماء
السماء كثير جرم فلم قيل الثمرات دون الثمر والثمار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يقصد بالثمرات جماعة
الثمار التي في قولك فلان أدركت ثمرة بستانه تردي غماره وتظيره قولهم كلمة الحويصرة لقصيدته وقولهم
للقرية المدرة وانما هي مدر متلاحق والثاني أن الجموع يتعاور بعضها موقع بعض لالتقاءها في الجمعية كقوله
كم تر كوا من جنات وثلاثة قرويه ويعضد الوجه الاول قراءة محمد بن السيمع من الثمرة على التوحيد و (لكم)
صفة جارية على الرزق ان أرديه العين وان جعل اسما للمعنى فهو مفعول به كأنه قيل رزقا ياكم

رزقا لكم

الاول شهادة تطأرها الواردة في هذا المعنى فان كلمة من في الآية الاولى ليست بيانية اذ لا مبهم هنالك
ولا ابتدائية والالزم عدم ذكر المخرج ولا زائدة في الاثبات فهي تبعية والتبعية في الثانية يدل على
البعضية اتبادرها منه سيما في جوع القلة الثاني ان ما قبله وما بعده أعني (ماء ورزقا) محمولان على
البعض فليكن هو موافقا لهما الثالث ان المطابق لصحة المعنى وسداده في الواقع هو البعض فان الله
سبحانه لم ينزل من السماء كل الماء بل بعضه اذ رب ماء هو بعض في السماء ولم يخرج بالماء المنزل منها كل
الثمار بل بعضها فكم من ثمرة هي بعد غير مخرجة ولم يجعل المخرج كل الرزق بل بعضه وقد يتوهم
ان قوله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات أراد به أن بعضها مخرج بماء الانهار والعيون دون المطر فيكون
منافيا لما ذكره في الزمر من ان جميع مياه الارض هو من السماء وفساده ظاهر بما قررناه (قوله كقولك
أنفقت من الدراهم ألفا) هذا اذا أردت به ألفا هو الدراهم ويحمل التبعية أيضا (قوله فيم انتصب
رزقا) بنى تفريعه على احتمال كلمة من التبعية والبيان (قوله كان انتصابه بأنه مفعول له) وذلك
لان من الثمرات على تقدير التبعية مفعول به لا على أن من اسم بمعنى بعض كما قيل بل على أن تقديره شيئا
من الثمرات وما يقال من ان معناه فأخرج بعض الثمرات فهو حاصل المعنى وحينئذ يكون (رزقا) بمعناه
المصدرى مفعولا (ولكم) ظرفا لغوا مفعولا ولا به لرزقا أي أخرج بعض الثمرات لاجل أن يرزقكم و ذكر
في سورة ابراهيم أنه يجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخر ج ورزقا حالا من المفعول أي مرزوقا ونصبها
على المصدر من أخر ج لانه في معنى رزق في التبعية وجوه ثلاثة والاظهر ما ذكره هنا اذ لا حاجة به الى
تأويل (قوله وان كانت مبنية كان) أي رزقا (مفعولا لا يخرج) على ان المراد به العين ويكون لكم ظرفا
مستقرا صفة له ومن الثمرات بيانه مقدم عليه فصار حالا منه أي أخر ج مرزوقا لكم هو الثمرات (قوله
فالثمرات مخرج أسماء السماء كثير جرم) هذا توجيه للسؤال على تقدير البيان ويعلم منه وروده على التبعية
أيضا بطريق الاولى فان المخرج أسماء السماء اذا كان كثيرا جدا كان ما هو بعض منه كثيرا قطعاً والجواب
من وجهين الاول ان الثمرات هنا جمع للثمرة التي يراد بها الكثرة كالثمار لا الواحدة فيكون أبلغ ولا أقل
من المساواة الثاني انها جمع قلة وقعت موقع جمع الكثرة كجنات في قوله تعالى كم تر كوا من جنات وعيون
وقد يقع أيضا جمع الكثرة موضع جمع القلة كما في ثلاثة قرويه يقال تعاوروا الشيء اذا تناولوه والمشهور أن
الفرق بين الجمع في القلة والكثرة انما هو اذا كانا منكرين وأما اذا عرفا بلام الجنس في مقام المبالغة
فكل منهما لا يستغرقان بل افرق (والحويصرة) تصغير الحادرة تعظيما وتوهيلا فكلمته قصيدته
المشهور التي مستعملها

بكرت سمية غدوة فتمتع * وغدت غدوة فارق لم يربع

وانما سميت بالكلمة لشدة ارتباط بعضها ببعض كاجزاء الكلمة الواحدة وقوله فتمتع تمكم أي اجزع

(فان قلت) بم تعلق (فلا تجعلوا) (قلت) فيه ثلاثة أوجه أن يتعلق بالامرأى اعبدوا ربكم فلا تجعلوا له (أندادا) لأن أصل العبادة وأساسها التوحيد وأن لا يجعل لله ندوا لا شريك أو بلعل على أن ينتصب تجعلوا انتصاب فأطلع في قوله عز وجل لعل إلى أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى الله موسى في رواية حفص عن عاصم أي خلقكم لكي تتقوا وتخافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقهم أو بالذي جعل لكم إذا رفعته على الابتداء أي هو الذي خصكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شر كما والنذر المثل ولا يقال إلا للمثل المخالف المناوي قال جرير

أتمتعون إلى تندا * وما تيمنى حسب نديد

وناددت الرجل خالفته وفارته من يندودا إذا نفر ومعنى قولهم ليس لله ندوا لا ضدني ما يستمسده ونفي ما يناقيه (فان قلت) كانوا يسمون أصنامهم باسمه ويعظمونها بما يعظم به من القرب وما كانوا يزعمون أنها تخالف الله وتناويه

فلا تجعلوا لله أندادا

غاية الجزع إذا لا تمتنع بعد ذلك ولم يربع أي لم يتوقف وأصله لم يأخذ موضعاً بعبارة (قوله) بم تعلق (فلا تجعلوا) أي بأي معنى من المعاني السابقة يتعلق وعلى مضمون أيها ترتب ويتفرع (قوله) أن يتعلق بالامرأى أي يكون نهياً متفرداً على مضمون ذلك الأمر كأنه قيل إذا استحق ربكم الذي خلقكم العبادة منكم وكنتم مأمورين بها فلا تشركوا به أحد التكون عبادتكم مبنية على ما هو أصل العبادة وأساسها أعني توحيد الله تعالى وأن لا تجعلوا له أنداداً أصلاً وقيل هو نهى عن معطوف على الأمر ورد بأن الأولى حينئذ العطف بالواو كقوله تعالى اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وقد يجعل نفياً منصوباً باضمار أن على جواب الأمر كما في زرنقي فأكرمك وليس بشيء لأن الشرط في ذلك كون الأول سبباً للثاني والعبادة لا تكون سبباً للتوحيد الذي هو مبنياها وأصلها (قوله) انتصاب فأطلع أي على تشبيهه لعل بليت ويرد عليه أن ذلك إنما يجوز إذا كان في الترجي شائبة من التمني لبعده المرجو من الوقوع وقد مر أن لعل ههنا مستعارة للإرادة التي ترجح فيها وجود المراد بأعداد الأسباب وإزاحة الاعتراض عن أين المشابهة ويجاب بأن النصب ههنا للنظر إلى أنهم في صورة المرجو منهم فالمعنى خلقكم في صورة من يرجى منه الاتقاء أي الخوف من العقاب لينسب من ذلك ألا تشركوا فقوله (لكي تتقوا) بيان لحاصل المعنى وأخذ بزيادة ما سبق من استعارة لعل لا حكم بأنهم أعني كي على ما مر وقوله (وتخافوا عقابه) عطف على تتقوا تفسيره وقوله (فلا تشبهوه بخلقهم) إشارة إلى معنى فلا تجعلوا له أندادا وترتبه على ما تعلق به وفي هذا النصب تنبيه على تقصيرهم كأن المراد الراجع صار مستبعداً عنهم كالمتمنى ونظيره في اعتبار الصورة ورعاية التنبيه قولك لمن همك همك ليتك تحدثني فتفرج عني بالنصب فإنه ليس بتمنى حقيقة لكن أجرى عليه حكمه ونبه به على تقصيره في التحديث (قوله) أو بالذي جعل لكم إذا رفعته على الابتداء أي جعلته من فوقه مدحاً على أنه خير لمبتدأ محذوف كما سبق ذكره فيكون نهياً مقرباً على ما تضمنه هذه الجملة أي هو الذي خصكم بدلائل التوحيد فلا تشركوا به وأما إذا نصبته على الاختصاص فلا يتأتى ترتيبه عليه إذ لا معنى لقولك أعني الذي جعل لكم كذا أو كذا فلا تشركوا كذا الحال إذا جعل وصفاً بل هو أظهر ومن حكم أنه لا يريد الرفع على المدح لأنه يساوي النصب في كونه من تمة اعبدوا فيكون الترتيب والاستعقاب منه لا من تنميه بل أراد وجهها آخر فقد خالف ظاهر كلامه والقول بأن مراده أن الذي جعل مبتدأ خبره فلا تجعلوا بنقدير القول والفاء تضمن المبتدأ معنى الشرط مما ياباه صريح كلامه مع كونه في نفسه ضعيفاً جذاً (المناوي) من ناوت الرجل مناواة ونواء إذا عاديته وأصله الهمزة وقد ترك (قوله) أتمتعون (الجعل ههنا معنى التصيير القول والاعتقاد من قبيل وجعلوا الملائكة ومعنى (التي) منسوبة إلى فهو حال من تيمنا وقيل من (ندا) وفيه أن ندا في حكم خبر المبتدأ فلا يكون ذا حال والنسب للمثل أي لا يصحون مثلاً الذي حسب فكيف يمثلي المشهور بالأحساب (قوله) وما كانوا يزعمون أنها تخالف الله وتناويه بل كانوا يجعلونها

(قلت) لما تقربوا اليها وعظموها وسموها آلهة أشبهت حالهم حال من يعتقد أنها آلهة مثله فادرة على مخالفتهم ومضادته فقبل لهم ذلك على سبيل التمسكهم وكتمهم بهم بلفظ الندشنع عليهم واستفزع شأنهم بأن جعلوا أندادا كثيرة لمن لا يصح ان يكون له ندق وفي ذلك قال زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه
أربا واحدا أم ألف رب * أدين اذا تقسمت الامور

وقرأ محمد بن السميع فلا تجعلوا الله ندا (فان قلت) ما معني (وانتم تعلمون) (قلت) معناه وحالكم وصفتمكم أنكم من صحة تمييزكم بين الصحيح والفساد والمعرفة بدقائق الامور وغوامض الاحوال والاصابة في التدابير والدهاء والفطنة عززل لا تدفعون عنه وهكذا كانت العرب خصوصا كنوا الحرم من قریش وكنانة لا يصطلي بنارهم في استحكام المعرفة بالامور وحسن الاحاطة بها ومفعول تعلمون متروك كأنه قيل وانتم من أهل العلم والمعرفة والتوبيخ فيه أكد أي أنتم العرافون المميزون ثم ان ما أنتم عليه في أمر دينائكم من جعل الاصنام لله أندادا هو غاية الجهل ونهاية مخافة العقل ويجوز أن يقدر وانتم تعلمون أنه لا يماثل أو وانتم تعلمون ما بينه وبينهم من التفاوت أو وانتم تعلمون أنهم لا تفعل مثل أفعاله كقوله هل من شر كائكم من يفعل من ذلكم من شيء * لما احتج عليهم بما ثبتت الوجدانية وبحقها وببطل الاشراك وبهدمه وعلم الطريق الى اثبات ذلك وتصحيحه وعرفهم أن من أشرك فقد كبر عقله وغطى على ما أنعم عليه من معرفته وتمييزه عطف على ذلك ما هو الوجه على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

وانتم تعلمون

شفعاء عنده فلا تصلح تسميتها أنداداله (قوله أشبهت حالهم) وذلك لان ما صدر عنهم من التقرب والتعظيم والتسمية المذكورة انما تلحق بمن يعتقد فيها أنها آلهة مثله فادرة على مخالفتهم ومضادته وفي ذكر مشابهة حالهم بحال المعتقدين اشارة الى أن هناك استعارة تمثيلية وليست تمكينية اصطلاحية اذ ليس فيها استعارة أحد الضدين الا آخر بل احد المتشابهين اصاحبه لكن المقصود منها التمسك بهم بتزليلهم منزلة من أشبهت حالهم حاله وقوله (بأن جعلوا أندادا) متعلقا بشنع أي شنع عليهم واستفزع شأنهم بذكر أنهم جعلوا (وقط) مستعمل ههنا للاستقبال بل للزمان المستمر مجازا لانه لنفي الماضي وضعنا (قوله وفي ذلك قال) أي في المعنى المذكور الذي هو التشنيع واستفزع الشأن ولم يرد (بالقرب) خصوص العدد بل الكثرة تنبيها على أنه اذا ترك التوحيد الثابت بالقاطع فلا فرق بين اثنين ونهاية العدد (قوله أدين) أطيع من دان له أي انقاد له وأطاعه ودين الملك وله مدين (قوله اذا تقسمت الامور) أي اذا جعل أمور الديانة أقساما وأخذ كل قسمه (قوله وحالكم وصفتمكم) يشير الى أن هذه الجملة وقعت حالا من الفاعل (ولا يصطلي بنارهم) كناية عن رفعة شأنهم أي لا تنال نارهم ليصطلي بها كما أن لا يشق غبارهم كناية عن السبق وقيل معناه لا يطاق اصطلاؤها لغاية قوتها وشدها وأصله في الشجاع لا قرن له ثم عم في كل أو خدي في شأنه (قوله ومنعول تعلمون متروك) أي هذا الفعل منزل منزلة لازم وقد قصد به اثبات حقيقةه للفاعل في مقام المبالغة ولهذا قال (وانتم من أهل العلم والمعرفة) ثم قال (أي أنتم العرافون) (قوله ويجوز أن يقدر) أي يجوز أن يحذف المفعول لوجود القرينة المقالية أو الحالية فيكون حينئذ مقدر لا متروكا ولما لم يكن تقديره على الوجه الثالث ظاهرا استشهد به بقوله (هل من شر كائكم من يفعل من ذلكم من شيء) (قوله لما احتج) جوابه عطف أي أثبت الواحدانية وأبطل الشرك (وعلم الطريق الى اثبات ذلك) وهو النظر فيما يدل عليه من الانفس والآفاق أعني خلقهم وخلق الارض والسماء وما بينهما (وعرفهم أن الاشراك مكابرة) ودفع مقتضى العقل والمعرفة بقوله وانتم تعلمون على الوجه الاول وعلى سائر الوجوه أيضا يقال كبر عقله أي غالبه بالكبر وخالف مقتضاه عنادا (قوله وغطى) أي ألقى الغطاء عليه وأمساه غطاءه والعائد الى الموصول محذوف أي ما أنعم به عليه أو مستتر محذوف الجار واتصال الفعل وقد سلك المصنف في تقرير بيان النبوة ما سلكه من التفصيل في تقرير بيان الواحدانية فها هو الوجه

وما يدحض الشبهة في كون القرآن معجزة وأراهم كيف يتعرفون أهو من عند الله كما يدعي أم هو من عند نفسه كما يدعون بارشادهم إلى أن يحزروا أنفسهم ويذوقوا طبايعهم وهم أبناء جنسه وأهل جلدته (فإن قلت) لم قيل (عما نزلنا) على لفظ التنزيل دون الانزال (قلت) لأن المراد النزول على سبيل التدرج والتنجيم وهو من محازة لمكان التحدي وذلك أنهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله مخالفا لما يكون من عند الناس لم ينزل هكذا نجوم سورة بعد سورة وآيات غيب آيات على حسب النوازل وكفاء الحوادث وعلى سنن ما نرى عليه أهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم مفرقا حيننا فينا وشيا فشيئا حسب ما يعين لهم من الأحوال المتجددة والحاجات السانحة لا يلقي الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرمى الناثر بمجموع خطبه أو رسائله ضربة فلو أنزل الله لا أنزله خلاف هذه العادة جلة واحدة قال الله تعالى وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة فقل ان ارتبتم في هذا الذي وقع أنزله هكذا على مهل وتدرج فها تواترتم نوبة واحدة من نوبه وهما وانجما فردا من نجومه سورة من أصغر السور وآيات شتى مفتريات وهذه غاية التبكيت ومنتهى إزاحة العال * وقرئ على عبادنا يدرسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته * والسورة الطائفة من القرآن

وان كنتم في ريب مما
نزلنا على عبدنا

في اثبات نبوته عليه السلام هو القرآن (وما يدحض الشبهة) فيه معجزهم عن الاتيان بما يوازي أقصر سورة منه (وأراهم كيفية التعرف) اظهار لطريق النظر في كون القرآن معجزا نازلا من عند الله وقوله (بارشادهم) متعلق بأراهم و(قوله يحزروا) أي يقدر وامن حزره قدره (قوله ويذوقوا) أي يجربوا من ذاقه جربه (قوله وأهل جلدته) أي كلهم من جلدته واحدة أي هم قوم واحد (وهو من محازة) جمع محز من الحز بمعنى القطع فاللفظ أو المعنى إذا ورد في موضعه اللائق به يشبهه بالسيف المستعمل في المفصل ويقال أصاب الحز أي هذا المقام من المواضع التي تناسب اعتبار التدرج في النزول واستعمال لفظ التنزيل لمكان التحدي وذلك أنهم كانوا يطعنون في القرآن ويرتابون فيه من حيث أنه كان مدرجا على قانون الخطابة والشعر ويقولون لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة فقل لهم ان ارتبتم في هذا الذي نزل تدرجها تواترتم بنجوم من نجومه وسورة من سورة فانه أيسر عليكم من أن تنزل الجلة دفعة واحدة ويتحدى بمجموعه فقد جعل ما اتخذوه رمية فادحة وسيلة إلى كونه حقا لا يحوم حول حجاب شك تقوية للتحدي ودفع المافي صدورهم من الشبهة وهذه غاية الالزام والتبكيت (قوله من عند الله) خبر كان و(مخالفا) خبر آخر و(هكذا) حال من فاعل لم ينزل على أنه قيد للنفى لا للنفى و(نجوما) بدل من الحال و(سورة بعد سورة) وما عطف عليه بيانا لنجوم ما و(على حسب) متعلق بمعنى نجوم ما أي متفرقا منجما (على حسب النوازل) أي على قدرها وعددها (والكفاء) مصدر بمعنى المكافاة أي وعلى مماثلة (الحوادث) وقد يستعمل بمعنى المكافى وهو الذي يساوى الشيء حتى يكون مثالا له (وعلى سنن) عطف على حسب و(مفرقا) حال من الموصول أعني ما يوجد والعامل فيها المصدرو (حيننا فينا) أي موزعا على الاحيان (قوله وشيا فشيئا) أي متفرقا الاجزاء والثاني عطف على الاول وكلاهما بيان لمفرقا وقوله (حسب ما يعين) أي بقدر ما يبدو ويظهر لهم وعلى عدده وهو منصوب بنزع الخافض وسينه مفتوحة قال الجوهري وبما يسكن في ضرورة الشعر وروى أن نسخة المصنف كانت يسكونها قيل وهكذا حالها في كل موضع لا يكون هناك حرف جر وقد يجعل من قبيل رجل حسبك أي محسبك وكافيك فيكون حالا وفيه أن هذا المعنى لا يناسب المقام (قوله لا يلقى الناظم) تأكيد وتقرير لقوله من وجود ما يوجد منهم الخ (نقيل) عطف على كانوا يقولون (والمهمل) بالتحريك التؤدة (وهات) الشيء أعطنيه وهلم زيدا أحضره وقوله (أو آيات شتى مفتريات) إشارة إلى أن التحدي بمقدار سورة لا بخصوصها (قوله والسورة الطائفة) يريد بذلك تفسير سورة القرآن لأن مطلق السورة قد يكون من الانجيل كما مر ومن سائر كتب الله كما سيأتي

الترجمة التي أقلها ثلاث آيات وواوها ان كانت أصلا فاما أن تسمى بسورة المدينة وهي حائطها الانها طائفة من القرآن محدودة محوزة على حياها كالبلد المسور أو لانها محتوية على فنون من العلم وأجناس من الفوائد كاحتواء سورة المدينة على ما فيها وإما أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة قال النابغة
ولرهب حراب وقد سورة * في المجد ليس غرابها عطار

لا حدمعنيين لان السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وهي أيضا في أنفسها مترتبة طوال وأوساط وقصار أو لرفع شأنها وجلالة محلها في الدين وان جعلت واوها منقلبة عن همزة فلا تخم فاطمة وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشئ والفضلة منه (فان قلت) ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سورا (قلت) ليست الفائدة في ذلك واحدة والا فمر ما أنزل الله التوراة والإنجيل والزبور وسائر ما أوحى إلى أنبيائه على هذا المنهاج مسورة مترجمة السور وبوقب المصنفون في كل فن كتبهم أبوابا موشحة الصدور بالتراجم ومن فوائده أن الجنس اذا انطوت تحته أنواع واشتمل على أصناف كان أحسن وأنبى وأخف من أن يكون

والمراد (بالمترجمة) المسماة الملقبة باسم مخصوص كسورة الفاتحة وسورة الاخلاص وبه خرج الآيات المتعددة من سورة واحدة أو سور متفرقة ونقض هذا التفسير بآية الكرسي وأجيب بأنه مجرد اضافة لم يصل الى حد التسمية والتلقب وأراد بقوله (أقلها ثلاث آيات) أن جنس تلك الطائفة المسماة بالسورة يتفاوت قلة وكثرة في أفرادها وغاية قلة ثلاث آيات وبهذا ينكشف المقصود زيادة انكشاف فلا بد أن هذا القيد يوجب أن لا يصدق التفسير على شئ من السور وبه يعلم أيضا أن تلك الآية على تقدير كونها مسماة بذلك الاسم خارجة عن السور (قوله أن تسمى بسورة المدينة وهي حائطها) الا انها تجمع على سور بسكون الواو وسورة القرآن تجمع على سور بفتحها (كالبلد المسور) أو رده عليه أن هذه المشابهة تفتضي ان تسمى تلك الطائفة مسورة تشبها بالبلد المسورة لا سورة تشبها بالهاجئاتها كما ذكره وأجيب بأن السورة أطلقت على ذى السورة كما أطلق الحائط على المحوط ثم نقل عنه الى الطائفة المذكورة من القرآن فهنا نقل مترتب على مجاز وفي الوجه الثاني نقل فقط وقديقال في الاول أيضا نقل من المعنى الحقيقي الذي هو الحائط الا أنه لوحظ فيه أولا التشبيه في الحائط فنزل الآيات والجل التي هي من أجزاء السورة منزلة المحلات والبيوت في البلد ولولا هذا التنزيل لم يصح هذا التشبيه وفي الثاني لوحظ التشبيه أولا في المحيط وهو ظاهر ورد به مخالف لما في تقرير الكتاب لان الاعتبار فيه كون السورة محاطة أي محدودة محوزة لا كونها محيطية باجزاءها بل ما ذكرتم هو بعينه الوجه الثاني لانه أبدا في فنون العلم وأجناس الفوائد بالآيات والجل (وحواب) في النسخ المعول عليها بالراء المهمة وفي بعضها بالرائي (وقد) بالدال المهمة وقد تظن بالهجة وهما رجلان من بني أسد (ليس غرابها عطار) أي هي مجد كامل ثابت يقال أرض لا يطير غرابها أي مخصصة كثيرة الثمار وقيل كناية عن رفعة الشأن أي لا يصل اليها الغراب حتى يطار أي لا غراب هناك ولا طارة أولا تصل الاشارة الى غرابها حتى يطار مع أنه يطير بادنى رتبة ثم ان الرتبة ان جعلت حسيمة فلا ن السور كمنازل يترقى فيها القارئ ويقف عند بعضها أو لانها في أنفسها منازل منفصل بعضها من بعض متفاوتة في الطول والقصر والتوسط وان جعلت معنوية فلتفاوت رفعة شأنها وجلالة محلها في الدين كل واحدة منها رتبة من ثلاث الرتب (قوله وان جعلت واوها منقلبة عن الهمزة) فيه ضعف من حيث اللفظ اذ لم تستعمل مهموزة في السبعة ولا في الشاذة المنقولة في كتاب مشهور وان أشعر به كلام الازهرى حيث قال وأكثر القراء على ترك الهمزة في لفظ السورة ومن حيث المعنى أيضا لانها اسم ينبت عن قلة وحقارة وأيضا استعماله فيما فضل بعد ذهاب الاكثر ولا ذهاب ههنا الاتقديرا باعتبار النظر اليها نفسها قيل فهذه مستأوجه فتأمل (قوله واشتمل) أي الجنس على أصناف

بياناً واحداً ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو باباً من الكتاب ثم أخذ في آخر كان أنشطه وأهزل عطفه وأبعث على الدرس والتفصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر إذا علم أنه قطع ميلاً أو طوى فرسخاً وانتهى إلى رأس برية نفس ذلك منه ونشطه السير ومن ثم جزأ القراء القرآن أسباعاً وأجزاء وعشوراً وأجاساً ومنها أن الحافظ إذا حذق السورة اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فائدة وحاجة فيعظم عنده ما حفظه ويحل في نفسه ويغضب به ومنه حديث أنس رضي الله عنه كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جديفاً ومن ثمة كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل ومنها أن التفصيل سبب تلاحق الاشكال والتظاير وملاءمة بعضها البعض وبذلك تتلاخظ المعاني ويتجاوب النظم إلى غير ذلك من الفوائد والمنافع (من مثله) متعلق بسورة صفة لها أي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا أولعبدنا ويجوز أن يتعلق بقوله فأتوا والضمير للعبد (فإن قلت) وما مثله حتى يأتي بسورة من ذلك المثل

فأتوا بسورة من مثله

قوله تعالى وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا الآية (قال محمود رحمه الله الضمير يحتمل عوده لما نزلنا الخ) قال أحمد رحمه الله ومعنى هذا الترجيح أن المتحدى عليهم في التفسير الأوجه جملة المخاطبين أي أنهم باجتماعهم ومظاهرتهم بعضهم بعضاً مجزأة عن الاتيان بطائفة منه وأما على التفسير المرجوح فهم مخاطبون بأن يعينوا واحداً منهم يكون معارضاً للتحدي بأنه يأتي بمثل ما أتى به أو ببعضه ولا شأن بحجز الخلائق أجمعين أي من يحجز واحد منهم ويشهد لرجحان الأول قوله تعالى إن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً

مندرجة تحت أنواعه المنطوية فيه (قوله بياناً واحداً) أي شيئاً واحداً لا فصل وتمييز وفي حديث عمر رضي الله عنه لئن عشت إلى قابل لألقن آخر الناس بأولهم حتى يكونوا بياناً واحداً وكان ههنا الكأفة عمانية على وزن فعلا ن أو فعال والضمير إن في كان ومنه راجعان إلى حال القارئ أي كان حاله على هذا وهو الختم ثم الأخذاً كثر تشييطاله منه أي من حاله لو استمر وقيل هما القارئ أي كان هو على تقدير الختم ثم الأخذاً أشد تشييطاله نفسه منه على تقدير الاستمرار وأشد نشاطاً لاخذ في الآخر لكن لا يلائمه أن عطف عليه (أهزل عطفه وأبعث على الدرس) وقيل هما اللختم وليس بشئ إذا ختم على تقدير الاستمرار وقيل للقراءة المستفادة من القارئ والتذكير بتأويل أن يقرأ أي كان قراءته أنشطه من قراءته لو استمر (والبريد) معرب بريد دم وهو في الأصل البغل الذي كان يحذف ذنبه ويرتب في السكة وهي الموضع الذي يسكنه القيوج المرتبون ثم أطلق على المسافة التي بين السكتين وهي فرسخان (قوله نفس ذلك منه) أي فرج عنه بعض الكربة (قوله حذق السورة) أي أنها وقطعها من حذق السكين الشيء قطعاً (قوله جديفاً) أي عظم في أعيننا وكون التفصيل سبب تلاحق الاشكال من حيث أنه يورد في كل منها الامور المتلازمة فتتلاحظ حيث نشأ المعاني ويتجاوب أطراف النظم وجوانبه (إلى غير ذلك من الفوائد والمنافع) منها ما يتصور في الكتاب من أمثال ما يذكر في القارئ والحافظ ومنها أن تلك السور متخالفات المقادير فهي كل نوع من جواهر نفيسة متفاوتة الاحجام وفي ذلك نوع زينة يخلو عنه ما ليس كذلك (قوله والضمير لما نزلنا أولعبدنا) فعلى الأول تكون من بيانية لان السورة المفروضة التي تعلق بها الامر التجيزي مثل المنزل في حسن النظم وغرابة الشأن فالعجز عن الاتيان بالمثل الذي هو المسأله وان جعلت تبعية أو همت ان المنزل مثلاً عجزوا عن الاتيان ببعضه كانه قيل فأتوا ببعض ما هو مثل المنزل فالمأله المصرح بها ليست من تمة المعجوز عنه حتى يفهم أنهم ما منشأ العجز وعلى الثاني تكون من ابتدائية فان السورة مبتدأة ناشئة من مثل العبد (قوله ويجوز ان يتعلق بقوله فأتوا والضمير للعبد) أو رد عليه أنه لم لا يجوز ان يكون الضمير حينئذ لما نزلنا أيضاً كما جاز ذلك على تقدير كون الظرف صفة للسورة وأجيب بوجهين الأول ان فأتوا أمر قصدي تجيزهم باعتبار ما أتى به فأتوا تعلق به قوله من مثله وكان الضمير للنزل تبادر منه ان له مثلاً محققاً وان عجزهم عما هو عن الاتيان بشئ منه على قياس ما أوضحناه آنفاً وهو فاسد بخلاف ما إذا رجع الضمير إلى العبد فان له مثلاً في البشرية والعربية والامية فلا محذور الثاني ان كلمة من على هذا التقدير ليست بيانية إذ لا ميم هناك وأيضاً هي مستقر أبدأ لا تتعلق بالامر اغوا ولا تبعية ولا كان الفعل واقعاً عليه حقيقة كما في قولك أخذت من الدراهم ولا معنى لاتيان البعض بل المقصود الاتيان بالبعض ولا مجال لتقدير الباع مع وجود من كيف وقد صرح بالمأتي به أي بسورة فتعين أن تكون ابتدائية وحينئذ يجب كون الضمير للعبد لان جعل المتكلم مبدءاً للاتيان بالكلام منه معنى حسن مقبول

(قلت) معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلموا الطبقة في حسن النظم أو فأتوا ممن هو على حاله من كونه بشرا عربيا أو آميا لم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك ولكنه نحو قول القبعثرى للحجاج وقد قال له لأجل ذلك على الأدهم مثل الأمير جليل على الأدهم والأشهب أراد من كان على صفة الأمير من السلطان والقدرة وبسطة اليد ولم يقصد أحد أن يجعله مثالا للحجاج ورد الضمير إلى المنزل أو وجه لقوله تعالى فأتوا بسورة مثله فأتوا بعشر سور مثله على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولأن القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوع على أصح الأساليب والكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيبا وذلك أن الحديث في المنزل لافي المنزل عليه وهو مسوق إليه وحربوط به فحقه أن لا يفك عنه برد الضمير إلى غيره ألا ترى أن المعنى وإن اردتم في أن القرآن منزل من عند الله فها تواتوا بهذا مما يثله ويجانس به وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وإن اردتم في أن محمدًا منزل عليه فها تواتوا قرآن من مثله ولا ثم إذا خوطبوا جميعا وهما الجمل الفقير بأن يأتوا بطائفة يسيرة من جنس ما أتى به واحد منهم كان أبلغ في التحدى من أن يقال لهم ليأت واحد آخر نحو ما أتى به هذا الواحد ولأن هذا التفسير هو الملازم لقوله (وادعوا شهداءكم)

وادعوا شهداءكم

بخلاف جعل الكلام مبدءا للآتيان بما هو بعض منه ألا ترى أنك إذا قلت أثبت من زيد بشعر كان القصد إلى المعنى الابتدائي ابتداء أعني ابتداء الآتيان بذلك الشعر من زيد مستحسنا فيه بخلاف ما إذا قلت أثبت من الدراهم بدرهم فإنه لا يحسن فيه قصد الابتداء ولا ترتضي به فطرة سليمة وإن فرض صحة ما قيل في النحو من أن جميع معانيها راجعة إليه ولا نعتي بالمبدء الفاعل ليتوجه أن المتكلم مبدءا للكلام نفسه لا للآتيان بالكلام منه بل ما يعتد عرفا مبدءا من حيث يعتبر أنه اتصل به أمر له امتداد حقيقة أو توهمها (قوله معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته) الظاهر أن من هذه بيانية لتكون المماثلة صفة للمأتي به أعني السورة لا تبعيضية كما سلف تقريره (قوله ولا قصد إلى مثل ونظير) أي لم يقصد هنالك إلى مثل محقق معين كما يقال اتنى بفتوى من مثل أبي حنيفة ويراد أبو يوسف بل قصد بالمثل أما كون الصورة المأتي بها فرضا مماثلة للمنزل في غرابة البيان وعلو الشأن وإما كون من يأتي به بمنزل محمدي كونه بشرا عربيا أو آميا لم يقرأ ولم يأخذ من العلماء ومثله صلى الله عليه وآله فيماد كروان كان موجودا محققا إلا أنه لم يقصد به واحد بعينه بل قصد به من هو على صفته أي بما كان وإنما جعل ما نحن فيه من قبيل قول القبعثرى في أنه لم يقصد به إلى معين موصوف بأنه مثل له لافي أن لفظ مثل هنالك مقحم أو كناية إذ لا مجال لشيء منهما في الآية أراد الحجاج بالأدهم القبيح وجهه الخارجي على القرص الذي في لونه سواد وتبه على ذلك بعطف الأشهب عليه وهو الذي خالط لونه بياض فابرز وعيده في معرض الوعد ويروي أنه قال أنه لحديد فقال لأن يكون حديد أخير من أن يكون بليدا فحمل الحديد أيضا على خلاف ما أراد ففسره بحسن الكلام حتى اختار الانعام على الانتقام (قوله ورد الضمير إلى المنزل أوجه) لما ذكره من الوجوه الأربعة الأولى الموافقة مع النظائر لأن المماثلة فيها صفة للمأتي به فكذلك ههنا إذا جعل الظرف صفة للسورة والضمير عائدا إلى المنزل ومن بيانية كما عرفت الثاني المحافظة على حسن الترتيب أعني ربط آخر الكلام بأوله فان ترتب الجزاء ههنا على شرطه انما يحسن كل الحسن إذا كان الضمير للمنزل فإنه الذي سيق له الكلام أولا وفرض فيه الارتباب قصدا وأما ذكر العبد فقد وقع تبعا وضح بذلك رجوع الضمير إليه في الجملة ولو كان الكلام مسوقا له كما ذكره كان عود الضمير إليه أولى على عكس ما في التنزيل وأيضا في عود الضمير إلى العبد ترك التصريح بأن السورة المأتي بها ينبغي أن تماثل المنزل نظما وأسلوبا مع أن ذلك هو العمدة في التحدى نعم يفهم هذا من مساق الكلام بمعونة المقام ولذا قال بنحو ما أتى به هذا الواحد الثالث المبالية في التحدى كما قررناها الرابع الملازمة لقوله وادعوا شهداءكم أما إذا أريد به دعاء الشهداء للاستعانة بهم في المعارضة لما حقيقة كما في الوجه

والشهادة جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة * ومعنى دون أدنى مكان من الشيء ومنه الشيء الدون وهو الذي الحقير ودون الكتب إذا جمعها لأن جمع الأشياء أدناء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينهما يقال هذا دون ذلك إذا كان أحط منه قليلا ودونك هذا أصله خذ من دونك أي من أدنى مكان منك فاختر من واستعير للتفاوت في الأحوال والرتب فقليل زيد دون عمرو في الشرف والعلم ومنه قول من قال لعدوه وقد را أم بالشناء عليه أنادون هذا وفوق ما في نفسك واتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز وحد إلى حد وتخطى حكم إلى حكم قال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أي لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين وقال أمية * يانفس مالك دون الله من وافي * أي إذا تجاوزت وقاية الله ولم تنالها لم يبق غير

الآخر من الوجوه الستة الآية تامة وإمامتها كما في الوجهين الأولين فلا نه انما يلائم الأمر بالآتيان بسورة من مثل القرآن لا الأمر بالآتيان بسورة من واحد عربي إذ لا معنى للاستعداد ببطائفة فيما هو فعل واحد كيف ولو استعين بالشهداء في ذلك لم يكن المأني به ما كان مطلوباً منهم وأما إذا أريد به دعاءهم لشهادتهم ليس شهداء لهم بل ما يدعونه حق كما في الوجوه الباقية فلأن إضافة الشهداء إليهم انما تقع موقعها إذا كان الاتيان بالمثل منهم لا من واحد ولا كانوا شهداء لهم فحقهم ان يضافوا إليه وان كان للإضافة إليهم وجه صحة وأيضاً رجوع الضمير إلى العبد ربما أو هم ان دعاء الشهداء ليس شهداء وان ذلك الواحد مثل له لأن ما أتى به مثل للنزل وهذا الإيهام يحل بمثانة المعنى ونظامته ولما ترجع عود الضمير إلى المنزل به هذه الوجوه ترجع بها أيضاً كون الظرف صفة للسورة لأنه اذا تعلق بفتاوا عاد الضمير إلى العبد وحده كما حقيقته ثم الظاهر في العبارة أنه اذا قصدها آتيان مثل العبد بسورة ان يقال فليأت واحد آخر مثله بسورة لكنه عدل إلى أمرهم بان يأتمروا من ذلك الواحد بسورة ترغيباً لهم في طلب ذلك الواحد وحسنهم إياه على ذلك وتبهيثهم له ما يحتاج إليه من أسبابه ووسائله وفيه من المبالغة ما ليس في أمر واحد غير معين بذلك الآتيان (قوله جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة) في الصحاح الشهادة الخبر القاطع تقول منه شهد الرجل على كذا وشهد له بكذا أي أدى ما عنده من الشهادة فهو شاهد ويقال شهدته فهو شهود أي حضره فهو شاهد والشهيد الشاهد (قوله ومعنى دون) هو في أصله للتفاوت في الامكنة يقال لمن هو أنزل مكاناً من الآخر هو دون ذلك فهو ظرف مكان مثل عند إلا أنه ينبئ عن دنواً كثيراً ومخاطط قليل فإشارته إلى الثاني بقوله (إذا كان أحط منه قليلاً) يعني في المكان وإلى الأول بقوله (أدنى مكان من الشيء) ونبيه به أيضاً على أن دون يشتمل على معنى الدنواً وتوافقهما في الحروف الأصول وان تخالف في ترتيبها وليس أحدهما قليلاً لا خلاًستوائهما في التصرف وكذلك جميع ما أخذ منه يشتمل على معنى الدنو كدون الكتب وكالدون بمعنى الحقير فان الدنو شاع استعماله في الحقارة وأما الذي عطف على ما أخذ منه شيء منهم لأنه مهوور الأصل من الدناءة وقوله (يقال هذا دون ذلك) بيان لاستعمال دون بمعنى أدنى مكان أعني المعنى الحقيقي الأصلي وقيل هو إشارة إلى أنه يستعمل في الخطاط محسوس لا يكون في ظرف كقصر القامة مثلاً فهذا أول توسع فيه ثم استعير منه للتفاوت في المراتب المعنوية تشبيهاً بالمراتب المحسوسة وشاع استعماله فيما أكثر من استعماله في الأصل ثم اتسع في هذا المستعار (فاستعمل في كل تجاوز وحد إلى حد) وان لم يكن هناك تفاوت والخطاط فهو في هذا المعنى مجاز في المرتبة الثانية على ما وجهناه وفي المرتبة الثالثة على هذا القول وبالجملة هو بهذا المعنى قريب من ان يكون بمعنى غير كآته أذا استثناء وقوله (واستعير) عطف على قوله ومعنى دون أدنى مكان من الشيء أو على يقال هذا دون ذلك لأعلى قوله فاختر (قوله واتسع) عطف على واستعير (قول من قال) هو على رضي الله عنه قاله لمن مدحه في وجهه نفاقاً والمرآة من الرباء (الولاية) بالفصح مصدر الرأى وبالكسر مصدر الرأى (قوله يانفس) آخره * ولا لسع بنات الدهر من راق * أراد يبناته حوادثه المتولدة منه * وقوله أي لا يتجاوزوا وإذا تجاوزت بيان لحاصل المعنى فان دون في الموضعين ظرف مستقر وقع حالا

و (من دون الله) متعلق بادعوا أو بشهداءكم فإن علقته بشهداءكم فعناء ادعوا الذين اتخذوهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق أو ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله من قول الأعشى * تريك القذى من دونها وهي دونه * أي تريك القذى قدامها وهي قدام القذى لرفقتها وصفائها وفي أمرهم أن يستظهروا بالجناد الذي لا ينطق في معارضة القرآن المعجز بفصاحته غاية التمسك بهم أو ادعوا شهداءكم من دون الله أي من دون أوليائه ومن غير المؤمنين ليشهدوا لكم أنكم أتيتهم بمثل له وهو ذامن المساهلة وارتقاء العنان والاشعار بأن شهداءهم وهم مداره القوم الذين هم وجوه المشاهدة وقرسان المقابلة والمناقلة تأتي عليهم الطباع وتجمع بهم الانسانية والانفوسة أن يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة الفاسد البين عندهم فسادهم واستقامة المحال الجلي في عقولهم حالته وتعليقه بالدعاء في هذا الوجه جائز

من دون الله ان كنتم
صادقين

(قوله ومن دون الله متعلق بادعوا) ذكر وجوه اربعة في ثلاثة منها يتعلق من دون الله بشهداءكم وفي ثلاثة أخرى يتعلق بادعوا أما الثلاثة الاولى ففي الاولى ينهأ ريد بالشهداء الاصنام أي ادعوا للاستعانة بها والاخر فيهم الله بكم بهم حيث أمر وادان يستظهروا بالجناد في معارضة القرآن الذي أخرس بفصاحته كل منطيق وانما عبر عن الاصنام بالشهداء ترشيد المعنى التمسك بتدبير ما اعتقدوه من أنهم من الله فكان وأنها تنفعهم بشهادتهم أنهم على الحق كأنه قيل هؤلاء عدتكم وملاذكم فادعوا هذه العظيمة التي دهمتكم والفرق بينهما ان دون على الوجه الثاني مستعمل بمعنى قدام الشيء وبين يديه مستعمل بمعنى معناه الحقيقي الذي يناسبه يعني أدنى مكان من الشيء وهو ظرف لغو معمول لشهداءه اذ تكفيه رائحة الفعل فلا حاجة الى اعتماد ولا الى تقدير ايشهدوا أي ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله وكلمة من ههنا تبعية لما سيأتي في الاعراف من أنهم قالوا اجلس بين يديه وخلفه بمعنى في لانهم ما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهتين كما تقول جثته من الليل تريد بعض الليل وقد يقال كلمة من الداخلة على دون في جميع مواضعها بمعنى في كما في سائر الظروف غير المتصرفة أي التي تكون منصوبة على الظرفية أبدا ولا تنخر الا عن خاصة وعلى الوجه الاول هو مستعمل بمعنى التجاوز على انه ظرف مستقر وقع حالا والعامل فيها كما صرح به عبارته ما دل عليه شهداءكم أي الذين اتخذوهم آلهة متجاوزين الله في اتخاذها كذلك وزعمتم أنهم شهداءكم يوم القيامة وكلمة من حينئذ لا ابتداء فان الاتخاذ ابتداء من التجاوز وما توهم من ان المعنى ادعوا اصنامكم الذين تزعمون أنهم يشهدون يوم القيامة لا الله فلا يخفى في فساده وفي الوجه الثالث منها أريد بالشهداء اعداء القوم ورؤساء البسلاغة أي ادعواهم ليشهدوا لكم أن ما أتيتهم به مثل القرآن وانما قدر المضاف الى الله تعالى على هذا الوجه رعاية للقبالة فان أولياء الله يقابلون أولياء الاصنام كما كان ذكر الله يقابل ذكر الاصنام والمقصود به هذا الامر ارتقاء العنان والاستعداد الى غاية التبكيث أي تركها الزامكم بشهداءكم لا ميل لهم الى أحد الجانبين كما هو العادة واكتفي بنا بشهداءكم المعروفين بالذنب عنكم في مهماتكم فانهم أيضا لا يشهدون لكم وفيه ان الامر في الاعجاز قد بلغ من الظهور ما لا يمكن معه الاخفاء والظرف مستقر أي الذين يشهدون لكم متجاوزين في ذلك أولياء الله ومن ابتداء ثمة ومحصله شهداء مغايرين أوليائه (قوله وتعليقه بالدعاء في هذا الوجه) أي اذا جمل الشهداء على المداره وقد رذل المضاف جاز أن يكون من دون الله متعلقا بادعوا وهذا هو الوجه الاول من التسلاثة الاخيرة والمعنى ادعوا أولياءكم متجاوزين في الدعاء أولياء الله فانهم لا يشهدون لكم وان شهدوا عليكم لربما خلت صدوركم ريبة فالظرف مستقر ومن لا ابتداء والامر للارضاء وانما لم يجوز تعلقه بالدعاء في الوجهين الاولين لفساد المعنى فان الامر بدعاء الاصنام لا يكون الاتمسك ولو قيل ادعوا الاصنام ولا تدعوا الله تعالى ولا تستظهروا به فانه القادر عليه لا قلب الامر من التمسك الى الامتنان ليبين المعجز فان اخراج الله عن الدعاء لا مدخل له في التمسك أصلا وكذا المعنى لان يقال ادعوا بين يدي الله أي في القيامة للاستظهار بها في المعارضة التي هي في الدنيا ولم يجوز أيضا كون الشهيد بمعنى الحاضر اذا كان الجار والمجرور متعلقا بالشهداء أما على الثاني

وان علقته بالدعاء فمعناه ادعوا من دون الله شهداءكم يعني لا تستشهدوا بالله ولا تقولوا الله يشهد أن ما ندعيه حق كما يقوله العاجز عن اقامة البينة على صحة دعواهم وادعوا الشهاداء من الناس الذين شهداتهم بينة فصحح بها الدعوى عند الحكم وهذا تجيز لهم وبيان لا تقطاعهم وانخرالهم وان الحجة قد بهم رتبهم ولم تبق لهم متشبثا غير قولهم الله يشهد أنا صادقون وقولهم هذا تسجيل منهم على أنفسهم بتناهي العجز وسقوط القدرة وعن بعض العرب أنه سئل عن نسبه فقال قرشي والحمد لله فقل له قولك الحمد لله في هذا المقام ريبة أو ادعوا من دون الله شهداءكم يعني أن الله شاهدكم لأنه أقرب اليكم من جبل الوريد وهو بينكم وبين أعناق رواحلكم والجن والانس شاهدوكم فادعوا كل من يشهدكم واستظهروا به من الجن والانس الا الله تعالى لأنه القادر وحده على أن يأتي بمثله دون كل شاهد من شهدائكم فهو في معنى قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن الآية لما أرشدهم الى الجهة التي منها يتعرفون أمر النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به حتى يعثروا على حقيقة وسره وامتياز حقه من باطله قال لهم فاذا لم تعارضوه ولم يتسهل لكم ما تبغون وبأن لكم أنه معجز عنه فقد صرح الحق عن محضه ووجب التصديق فآمنوا وخافوا العذاب المعتدل كذب

فاذا لمعنى اقولا ادعوا من يحضركم بين يدي الله وأما على الاول والثالث فلأنه تعالى والمؤمنين حاضرون فلا يصح إخراجهم عن حكم الحضور (قوله وان علقته بالدعاء) هذا هو الوجه الثاني من الثلاثة الأخيرة (أي ادعوا شهداءكم) من الناس فصحوا بهم دعواكم متجاوزين الله تعالى في الدعاء أي لا تدعوه ولا تستشهدوا به أي لا تقتصر واعلى أن تقولوا (الله يشهد أنا صادقون) فيما ادعينا به (كما يقوله العاجز عن اقامة البينة) والامر حينئذ لبيان انقطاعهم بالكيفية وأنه لم يبق لهم متشبث سوى الاستشهاد به تعالى (قوله أو ادعوا) هذا هو الوجه السادس والاربع الذي يشهد له قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن الآية أي ادعوا كل من يحضركم الا الله لأنه القادر عليه والامر فيه لتجيزهم وإرشادهم الى ما يستيقنون به معجزتهم بلاريبة ومن في هذين الوجهين ابتداءية أيضا (قوله تربك القذى) آخره إذا ذاقها من ذاقها يتمطق * يصف الزجاجة بغاية الصفاء وانما تربك القذى قد امها والحال انهم اقدم القذى والضمير في ذاقها لها باعتبار ما فهم على قياس قول الشاعر رب كاسا يقال ذاق فتمطق أي ضم شفتيه وألصق لسانه بالحنك الاعلى مع صوت والمدار جمع مدر وهو لسان القوم والمتكلم عنهم وأصله مدر لأنه لفصاحتهم يذرا الخصم والمشاهد مواضع الحضور جمع مشهد وناقته الحديث اذا حدثت به وحديثك وناقض الشاعر الشاعر اذا ناقضه والنافقة الاستهانة كلف انخرال الذي انقطع وقوله وهو بينكم وبين أعناق رواحلكم ما خوذ من قوله عليه السلام من حديث طويل والذي تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلته وهو مثل في القرب (قوله لما أرشدهم الى الجهة) أي الى الطريقة (التي منها يتعرفون) أي يتطلبون المعرفة حتى يصلوا اليها (قوله وما جاء به) عطف على النبي من قبيل أعجبنى زيد وكرمه أي يتعرفون أمر ما جاء به (قوله وامتياز حقه من باطله) أي امتياز كونه حقا من كونه باطلا وقيل المراد بباطله الباطل الذي ينسبه اليه الكفرة من كونه شاعرا أو ساحرا أو مجنونا فلا يرد أن أمره فيما جاء به حق كانه فلامعنى لباطله والصحيح ان قوله قال لهم الخ بيان لمآل المعنى وتنبيهه على أن فاتقوا النار كما سيصرح به كناية عن التصديق وترك العناد وقد يتوهم ان مراده ان الله سبحانه رتب على ذلك الارشاد تكهيمه لاله شريطين احدهما محذوفه الجراء والاخرى محذوفة الشرط فقوله فاذا لم تعارضوه الى قوله معجز عنه إشارة الى معنى قوله فان لم تفعلوا وقوله فقد صرح الحق عن محضه أي انكشف عن خالصه جواب لهذا الشرط محذوف وقوله فآمنوا وخافوا إشارة الى معنى قبوله فاتقوا وهو جزاء لشرط مقدر أي واذا صرح عن محضه فآمنوا وقيل أدأظهر معنى هذا المقدر حيث قال واذا صرح عنهم صدقه ثم لزموا العناد استوجبوا العقاب بالنار وليس بشئ لان فاتقوا جواب فان لم تفعلوا كما دل عليه قوله فيما بعد مامعنى اشتراطه في اتقاء النار انتقاء قيانهم بسورة من مثله وفي قوله فاذا لم تعارضوه وما عطف عليه

وفيه دليلان على اثبات النبوة صحة كون المتحدى به معجزا والاخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يعلمه الا الله (فان قلت) انتفاء اتيانهم بالسورة واجب فهذا الذي للوجوب دون ان الذي للشك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يساق القول معهم على حسب حساباتهم وطعمهم وأن المعجز عن المعارضة كان قبل التأمل كالمشكوك فيه لديهم لا تكالهم على فصاحتهم واقتدارهم على الكلام والثاني أن يتم كهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغلبة على من يقاومه ان غلبته لم أبق عليك وهو يعلم أنه غالبه ويتيقنه تمكيبه (فان قلت) لم عبر عن الاتيان بالفعل وأي فائدة في تركه اليه (قلت) لأنه فعل من الافعال تقول أتيت فلانا فيقال لك نعم ما فعلت والفائدة فيه أنه جار مجرى الكناية التي تعطيك اختصارا ووجازة تغنيك عن طول المكث عنه ألا ترى أن الرجل يقول ضربت زيدا في موضع كذا على صفة كذا وشمته ونسكت به ويعد كيفيات وأفعالا فتقول له بنسما فعلت ولو ذكرت

فان لم تفعلوا

ايعاء الى ان كلمة ان في الآية وقعت موقع اذا ما سيجي وانما الاستمرار دون مجرد الاستقبال (وفيه) أي في قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا (دليلان على اثبات النبوة صحة كون المتحدى به معجزا والاخبار) اعترض على الاول بان معجز طائفة مخصوصة لا يدل على اعجازه وأجيب بان تلك الطائفة مع تكرار عددهم وتمالكهم على المغالبة كانوا في غاية البلاء ونهاية الفصاحة فلما معجزوا عن ذلك علم عادة أنه معجز عنه أبدا الدهر اذ لا يتصور زيادة على ما كانوا عليه من عدد المعارضة وأسبابها وعلى الثاني بان صدق الاخبار انما يعلم بعد انقراض الاعصار كلها وأجيب بانه خطاب مشافهة فيختص بالموجودين فاذا انقضى اولم يفعلوا تبين صدقه وكان معجزة وكذا قبل انقراضهم لقطع بان قدرتهم لا تزيد بعد ذلك الزمان الذي تحدثوا فيه (قوله على حسب حساباتهم) حيث قالوا لنشاء لقنا مثل هذا وقوله (وان المعجز) عطف على حساباتهم وانما جعل المعجز مشبها بما يشك فيه لا مشكوكا فيه لان قوله فان لم تفعلوا ورد عقيب وان كنتم في ريب قبل ان يتأملوا في حالهم أي قدرون على مثله أم لا فلا يكون هناك شك حقيقة اذ لا يتصور حصوله الا بعد حضور طرفي النسبة والتأمل في حالهم لما كانوا متساكين على فصاحتهم واقتدارهم على اتيان الكلام كان معجزهم بالقياس الى ظاهر حالهم كالمشكوك فيه لديهم وفي ذلك رمز الى انهم لو تأملوا لم يشكوا فيه بل قطعوا به (قوله يقاويه) أي يغالبه في القوة يقال أبقى عليه اذ ارجه وهي البقاء والبقوى وقوله تمكيبه تعليل ليقول والضمير لمن يقاويه وتوجيه التهمك انه أبرزه في معرض من يشك هو في الغلبة عليه مع ظهور بطلانه فقد وصفه بالقوة استزاهيه (قوله لم عبر) فيه سؤالان أي لما ذاصح أن يعبر عن الاتيان بالفعل وأي فائدة في ترك لفظه الى لفظ الفعل والجواب ان وجه الصحة هو ان الاتيان فعل من الافعال وان الفائدة ايجاز القصر حيث وقع الفعل وحده موقع الاتيان مع ما يتعلق به كما صورته وأما قوله جار مجرى الكناية فقد قيل أراد بالكناية الضمير فانه يسمى بها الحفافة في دلالة على ما أريد به ومعنى جريانه مجراها أنه اذا كرشي أو لا ثم أريد عادته فقه أن يعبر عنه بالضمير الذي مبناه على الاختصار ودفع التكرار لكن التعبير عن الشيء بالضمير يختص بالاسماء فلما قصد ههنا عادة فعل مخصوص عبر عنه بالفعل الذي أفاد الاختصار ودفع التكرار فهو في الافعال بمنزلة الضمير في الاسماء وقيل أراد بها ما يقابل المجاز في علم البيان اذ قد أطلق ههنا لازم أعني الفعل وأريد به الم لازم أعني الاتيان بالسورة وأورد عليه انه حينئذ كناية لا جار مجراها واعتذر بان الملازمة ليست متساوية لان الفعل أعني مطلقا وحصول الانتقال منه بمهونة المقام فلذلك حكم بجريانه مجراها وفيه انه لا يقدح في كونه كناية حقيقة كما اذا جعل الفعل مطلقا كناية عنه مقيدا بفعل مخصوص وأيضا قوله يغنيك عن طول المكث عنه يؤيد الوجه الاول اذ ليس مبنى هذه الكناية على الوجازة الا أن يقال المراد بها المعنيان معا ثم انه أوضح وجود الاختصار فيما اذا ذكر أفعال متعددة مقيمة بكيفيات وقبور مخصوصة وعقبه بإيضاحه فيما نحن فيه فان قيل جاز أن يحذف متعلق الاتيان اذ يجعل هو مطلقا كناية عنه مقيدا بما يتعلق به فلا استطالة ودفع

ما أنبته عنه لاطال عليك وكذلك لم يعدل عن لفظ الايمان الى لفظ الفعل لاستطيل ان يقال فان لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله (فان قلت) (ولن تفعلوا) ما حملها (قلت) لا يحمل لها لانها جلة اعتراضية (فان قلت) ما حقيقة ان في باب النفي (قلت) لا وان أختار في نفي المستقبل الا ان في لن تو كيدا وتشديدا تقول اصاحبك لا أقيم غدا فان أنكر عليك قلت لن أقيم غدا كما تفعل في أنا مقيم وانى مقيم وهي عند الخليل في احدى الروايتين عنه أصلها الا أن وعند الفراء لا أبدلت ألفها نونا وعند سيبويه واحدى الروايتين عن الخليل حرف مقتضب اتأ كيدا نفي المستقبل (فان قلت) من أين لك أنه اخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون معجزة (قلت) لانهم لو عارضوه بشئ لم يمنع أن يتواصفه الناس ويتناقضوا له انخفاء مثله فيما عليه مبنى العادة محال لاسيما والطاعنون فيه أكتف عدد من الذين عنه حين لم ينقل علم أنه اخبار بالغيب على ما هو به فكان معجزة (فان قلت) ما معنى اشتراطه في اتقاء النار انتفاء ايمانهم بسورة من مثله (قلت) انهم اذا لم تأتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا صح عندهم صدقه ثم لم يأتوا العناد ولم ينقادوا ولم يشايعوا استوجبوا العقاب بالنار ف قيل لهم ان استبنتم العجز فأتوا كوا العناد فوضع (فانقوا النار) موضعه لان اتقاء النار لصيقة وضميمة ترك العناد من حيث أنه من نتائجها لان من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره أن يقول الملك لحشمه ان أردتم الكرامة عندي فاحذروا سطحي يريد فأطيعوني واتبعوا أمري وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط

ولن تفعلوا فانقوا النار
الى

الاول بان يحجاز القصر بالغ والثاني بان الاحتراز عن التكرار اولى (قوله ما أنبته عنه) أى جعلته نائبا عنه مأخوذ من نائب منابه أى قام مقامه وفي الاساس أنبته منابى واستنبته والمشهور في كتب اللغة أناب اليه بمعنى أقبل عليه والجلة الاعتراضية لا محل لها من الاعراب لعدم وقوع ما تستحقه من المفردات والواو الداخلة عليها تسمى واو اعتراضية ليست حالية ولا عاطفة وقد تدخل عليها فاء اعتراضية أيضا (قوله فان أنكر) أى أنكر عليك اخبارك بعدم الإقامة وادعى أنك كاذب فيه فلن يدفع الانكار وفي قوله (كما تفعل في أنا مقيم وانى مقيم) دلالة على ان الثاني كلام مع المنكر لا السائل كما توهم وان جاز استعماله معه (قوله لا أن) حذفتم الهمز لتكرار الاستعمال وسقطت الالف لساكنين وقد استعمل نادرا كما في قوله يرجي المرمه ما لا أن يلاقى * وتعرض دون أقربه خطوب

(مقتضب) أى من يحمل غير مأخوذ من شئ (قوله من أين لك) أى من أين علمت ان القرآن لم يعارض حتى تعلم أن قوله ولن تفعلوا (اخبار بالغيب على ما هو به فيكون معجزة) ولا يخفى ان ورود هذا السؤال على اعجاز القرآن أظهر والجواب انه لو عارض بشئ لم يمنع أى لم ينتف (ان يتواصفه الناس) بل وجب ذلك لتوفر الدواعي حين لم ينقل علم بعد انقراض عصر الخطابين ثبوت الاجاز وصحة الاخبار به وقد سبق منا تمة الكلام في العلم به ما قبل انقراضه أيضا فتذكر (قوله ما معنى اشتراطه) وجه ذلك بان اتقاء النار واجب مطلقا لا يتوقف على شرط ولا يتيقن بدأمر فامعنى تعليقه بانه فاء ايمانهم بسورة من مثله وقد يوجه بان الشرط حقه أن يكون سببا للجزاء ولا لزوما له وليس عدم الايمان بما ذكر سببا للاتقاء ولا لزوما له فكيف صح وقوعه جزاءه وتقرر الجواب أن اتقاء النار ههنا وقع كناية عن ترك العناد وانكار النبوة ولا خفاء في كونه مشروطا بعدم الايمان بالسورة واستبانة العجز عنه وكونه مسببا ولازما له وقوله انهم اذا لم يأتوا الى ساقته ليس إشارة كما يتوهم الى ان هناك شرطيتين على ما مر تقريرهما كيف وسبب السبب سبب يرتبط به المسبب بلا حذف واضمار بل هو بيان لحاصل المعنى واطهار لوجه الارتباط والسببية يرشدك الى ذلك قوله فقل لهم ان استبنتم العجز فأتوا كوا العناد (قوله من حيث أنه) أى ترك العناد (من نتائجها) أى نتائج اتقاء النار ولو ازمه وقد أورد عليه انه اذا كان ترك العناد لازما كان اطلاق الاتقاء عليه تعبيرا بالملزوم عن اللازم فيكون مجازا لا كناية لا بتمامها على عكس ذلك كما صرح به في المفتاح وأجيب بأن معيار الفرق بينهما عند المصنف منافية ارادة المعنى الحقيقي وعدمها كما ستعرفه في مواضع من كتابه هذا وما اختاره السكاكي عمالا معقول عليه ألا ترى أنه قد اضطر الى ان المجاز قد يكون

وهو من باب الكناية التي هي شعبة من شعب البلاغة وفائدته الإيجاز الذي هو من حلية القرآن وتهويل
 شأن العناد بأنابة اتقاء النار منابه وإبرازه في صورته مشيعاً لذلك تهويل صفة النار وتفتيح أمرها
 * والوقود ما ترفع به النار وأما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح قال سيديويه وممعنا من العرب من يقول
 وقدت النار ووقوداً عالياً ثم قال والوقود أكثر والوقود الخطب وقرأ عيسى بن عمر الهمداني بالضم تسمية
 بالمصدر كما يقال فلان فخر قومه وزين بلده ويجوز أن يكون مثل قولك حياة المصباح السليط أي ليست
 حياته إلا به فكان أن نفس السليط حياته (فان قلت) صلة الذي والتي يجب أن تكون قصة معلومة للخطاب
 فكيف علم أوائل أن نار الآخرة توقد بالناس والحجارة (قلت) لا يمنع أن يتقدم لهم بذلك سماع من أهل
 باطلاق اللزوم على الملزوم كافي أمطرت السماء نباتاً أي غيثاً وقد يكون باطلاق الملزوم على اللزوم نحو رعيننا
 الغيث لكنه ادعى أن ذلك انما يكون في اللزوم المساوي فيرجع بالآخرة إلى اطلاق الملزوم على اللزوم وهذا
 مع كونه تكلفاً مستغنى عنه جار في الكناية إذ لا يتصور الانتقال من اللزوم الأعم مالم يصرم مساوياً
 ولو بقرينة حالية فيعود ملزوماً وبالجملة لا بد أن يكون المعنى الأصلي فيه ما بحيث ينتقل منه ذهن إلى المعنى
 المراد فيكون الانتقال في كل منهما مابعد الاعتبار من الملزوم إلى لازمه في ذهن ولو بحسب القرائن كما
 ذكره بعضهم إلا أنهم لما أرادوا باللازم ههنا ما هو تابع لغيره ورديف له ولذلك عبر عنه العلامة بالمصيق
 والضميم وبالملزوم ما هو متبوع ومردوف وكان أكثر الانتقالات من الروادف على طريقة الكناية اختار في
 المفتاح ذلك التعسف الذي لا طائل تحته (وهو) أي وضع فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد (من باب الكناية
 التي هي شعبة من شعب البلاغة) أي فن من فنونها أو أبلغ من التصريح كما بين في موضعه فهذه فائدة عامة
 (وفائدته) الخاصة (الإيجاز) فقل من حيث أن تلك الوسائط التي صرح بها في توجيه ارتباط الجزاء بالشرط
 مرادة بحسب المعنى وإن لم تكن مقدرة في العبارة كما عرفت ويرد عليه أنه لو قيل فاتركوا العناد لكانت تلك
 الوسائط مرادة أيضاً فلا إيجاز بسبب الكناية وقيل من حيث أنه أريد به هذه الكناية مجموع المعنيين
 أعني اتقاء النار وترك العناد معاً فيشمل الإيجاز حيث ذلك كناية أريد بها معنيها جميعاً (قوله وتهويل
 شأن العناد) هذه فائدة أخرى خاصة فانه إذا أتيب اتقاء النار منابه ترك العناد وأبرز ترك العناد في صورة اتقاء
 النار في ذلك تهويل لشأنه وتخويف تام منه فالضمير في منابه وإبرازه ترك العناد وفي صورته لاتقاء النار
 وفي عبارة الكتاب اختصار (قوله مشيعاً ذلك) أي لما هو شأن العناد بما ذكر شيع ذلك التهويل
 وتهويل صفة النار بأن وقودها الناس والحجارة تربية لما قصد من التخويف والزجر عن العناد (قوله ثم
 قال) أي سيديويه (والوقود) بالضم في المصدر (أكثر) منه بالفتح وأما الخطب فبالفتح وحده وتطيره الطهور
 والوضوء وقرأ عيسى بن عمر بالضم تحتل وجهين أن يكون المصدر مستعملاً بمعنى المفعول مجازاً
 لغوياً أريد بالوقود ما يتوقد به كما يراد بفخر قومه ما يتخرون به (وبزين بلده) ما تزين به بلده وأن يكون
 على حقيقته والمجاز في اسناد الناس وجهه عليه (كما في قولك حياة المصباح السليط) أي الزيت الجيد
 فقد جعلت السليط الذي به قوام حياته عينها ومجولاً عليها وانما قال (فكان نفس السليط حياته) مع أن
 السليط وقع في تلك العبارة خبراً عن الحياة بناء على أنه الذي وقع التصرف فيه حيث لم يقل بالسليط فكان
 بيان حاله أهم وأما قوله أي ليست حياته إلا به فإشارة إلى أنه جعل قوام الشيء نفس ذلك الشيء
 لا إلى الاختصاص المستفاد من التركيب على هذا التقدير لئلا يجهل الوجه الآخر بل القراءة المشهورة
 أيضاً تدل على الاختصاص كما سيؤى إليه بقوله (لا تتقد إلا بالناس والحجارة) وذكر في سورة التهميم وقرئ
 وقودها بالضم أي ذو وقودها وقال الشيخ عبد القاهر في قولها فانما هي إقبال وإدبار لا مجاز في شيء من
 الطرفين وانما المجاز في الاسناد حيث جعلت كأنها تجسمت من الإقبال والإدبار ولو جل على أن المراد ذات
 الإقبال وإدبار لكان كلاماً عامياً مردولاً وقله هذا النوع من الاسناد المجازي وخفائه تحبير جماعة في الفرق

الكتاب أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى في سورة التحريم نارا وقودها الناس والحجارة (فان قلت) فلم جاءت النار الموصوفة بهذه الجملة منكرة في سورة التحريم وههنا معرفة (قلت) تلك الآية نزلت بمكة فعرفوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه بالمدينة مشارا بها الى ما عرفوه أولا (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (وقودها الناس والحجارة) (قلت) معناه أنهم نار عذابة عن غيرها من النيران بأنهم لا يتقدموا بالناس والحجارة وبأن غيرها أن أريد احراق الناس بها أو اجاءا الحجارة أو قدت أولا بوقود ثم طرح فيها ما يرا د احراقه أو اجاءه وتلك أعادنا الله منها برحمته الواسعة توقد بنفس ما يحرق ويحصى بالنار وبأنها لا فراط حرها

وقودها الناس والحجارة

قوله تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس الآية (قال محمود رحمه الله هذه الآية نزلت بالمدينة بعد نزول آية التحريم بمكة الخ) قال أجد رحمه الله يعني بالآية قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة انتهى لم أقف على خلاف بين المفسرين ان سورة التحريم مدنية وما اشتملت عليه من القصة المشهورة أصدق شاهد على ذلك فالظاهر أن الرخصة فيهم في نقله أنهم مكية

بين الوجهين فقالوا الفرق بان الثاني يقيدها حصرون الاول أو بان الوقود في الاول جعل نفس الناس والحجارة وفي الثاني مغايراتها ما حاصلها ما وكلاهما ظاهر البطلان (قوله أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) اعترض عليه أولا بان السماع منه عليه السلام وكذا سماع الآية التي في سورة التحريم لا يفيدهم العلم ان لا يعتقدون الحقيقة وأجيب بان ادراكهم الحاصل بالسماع كاف في ذلك ولا حاجة الى أن يجزموا به وثانيا بان الصفة كالصفة يجب أن تكون معلومة الانتساب الى الموصوف ومن ثم اشتهر أن الصفات قبل العلم بها أخبار والأخبار بعد العلم بها صفات فيعود السؤال بعينه في قوله نارا وقودها الناس والحجارة وأجيب بان الصلة والصفة يجب كونها معلومين للمخاطب لا لكل سامع وما في التحريم خطاب للمؤمنين وهم قد علموا ذلك بسماعهم من النبي صلى الله عليه وعلى آله ولما سمع الكفار ذلك الخطاب أدركوا منه نارا موصوفة بتلك الجملة فجعلت صلة فيما خوطبوا به (قوله فلم جاءت) يعني أن (النار) في الآيتين متحدة (ومتصفة بهذه الجملة) كما علم من كلامك فلم يختلف حالها فيهما من تنكير أو تعريف أجاب بان تلك الآية التي في التحريم (نزلت بمكة) نعرف الكفار منها نارا منكورة (موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه) الآية التي في البقرة مشتملة على ذكرها معرفة لكونها معهودة (مشارا بها الى ما عرفوه أولا) ويرد عليه أن سورة التحريم مدنية اتفاقا وأيضا قد صحح الاسناد الدال على أن هذه الآية مكية وتلك مدنية على عكس ما ذكر ههنا وأيضا انتساب تلك الجملة الى المنكر إذا كان على ما مر معلوما للمخاطبين أعني المؤمنين لسماعهم منه عليه السلام كان ذلك المنكر معهودا باعتبار هذا الانتساب فخفه أن يعرف ويجاب عن الاول بأن تلك الآية وحدها من التحريم جاز أن تكون مكية وتصر يحى بذلك يدل على عدم الاتفاق على كون جميع آيات تلك السورة نازلة بالمدينة وفيه بعد وعن الثاني بأنه صحح اسناد ذلك القول الى علقمة ولم يتخذ مذهبها لنفسه وعن الثالث بالتعين وإرادة التحويل بالتنكير والإشارة الى الحضور في الأذهان بالتعريف لكنه لا يطابق كلامه ولعله لا يشترط العلم في صفات التنكير حتى يلزم كونها معهودة وتحقيقه أنك اذا قلت جاءني رجل عالم فقد قيدت أولا مفهوما للرجل عفهوم العالم وقصدت ثانيا بهذا المقيد الى فرد لا بعينه من الافراد التي يصدق هو عليها واذا قلت جاءني الرجل عالم فقد أردت بلفظ الرجل فردا معيننا باعتبار ما من افراده وأوردت العالم تمييزا له عن معين آخر وهذا معنى ما قيل من أن الوصف في التنكير للتخصيص وفي المعرفة للتمييز فليس المنكر الموصوف معهودا باعتبار انتساب صفته اليه بخلاف المعروف الموصوف فتأمل والله الموفق (قوله ما معنى وقودها الناس والحجارة) أي ما المقصود من وصف النار بهذه الجملة (قوله لا تتقدموا بالناس والحجارة) استفاد هذا الحصر من أن المضاف قد يقصد به الجنس وقد يقصد به العهد كالمعرف باللام كما سيأتي في الكتاب فاذا قصد به الجنس كما في وقودها الناس أفاد حصر الجنس في الجزء الآخر مقدما كان أو مؤخرا على طريقة قولك المنطلق زيد وزيد المنطلق فان المناسب فصر العام على الخاص ومن ذلك قولك الناس العلماء والعلماء الناس فان المقصود منهم ما حصر الناس في العلماء وإذا لم يظهر جنسية أحد الطرفين هناك فان تعين أحد الحصرين باقتضاء المتتام جعل عليه والاروعى التقديم فكان المقدم محصورا فيما تأخر عنه كما في قولك

وشدة ذلك كما إذا اتصلت بما لا تشتعل به نار اشتعلت وارتفع لهبها (فان قلت) أن نار الجحيم كلها موقدة بالناس
والجحارة أم هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة (قلت) بل هي نيران شتى منها نار توقد بالناس والجحارة يدل
على ذلك تنكيرها في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا فانذرتكم نارا تلظى ولعل لكفار الجن وشياطينهم
نار او قودها الشياطين كما أن لكفرة الانس نار او قودها هم جزاء لكل جنس بما يشاء كله من العذاب (فان
قلت) لم قرن الناس بالجحارة وجعلت الجحارة معهم وقودا (قلت) لانهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا حيث نحتوها
أصناما وجعلوها لله أندادا وعبدوها من دونه قال الله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وهذه
الآية مفسرة لما نحن فيه فقوله انكم وما تعبدون من دون الله في معنى الناس والجحارة وحصب جهنم في
معنى وقودها ولما اعتقد الكفار في جحارتهم المعبودة من دون الله أنها الشدعاء والشهداء الذين يستدفعون
هم ويستدفعون المضار عن أنفسهم بكانهم يجعلها الله عذابهم فقرنهم بها تحملا في نار جهنم ابلاغهم
واغراقا في تحسيرهم ونحوه ما يفعله بالكانزين الذين جعلوا ذهابهم وفضتهم عتة وذخيرة فشكروا بها ومنعوا
من الحقوق حيث يحق عليها في نار جهنم فمكروا بها جباهاهم وجنوبهم وقيل هي جحارة الكبريت وهو
تخصيص بغير دليل وذهب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعاني التنزيل (أعدت) هيئت لهم
وجعلت عتة لعذابهم وقرأ عبد الله أعدت من العتاد بمعنى العتة * من عادته عز وجل في كتابه أن يذكر
الترغيب مع التهيب ويشفع البشارة بالانذار ارادة التنشيط لا كتساب ما يزلف والتنشيط عن اقتراف
ما يتلف فلما ذكر الكفار وأعمالهم وأوعدهم بالعقاب قفاه ببشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق
والاعمال الصالحة من فعل الطاعات وترك المعاصي وجوهها من الاحباط بالكفر والكفار

العلماء الخاشون والخاشون العلماء (قوله وشدة ذلك) أي توقدها واشتعالها والذي ذكره الجوهري
والازهرى هو المقصود يقال ذكت النار تذكو ذك أي اشتعلت وقد وقع في نسخ الاساس بالمدفان صح فقد
بطل قول المطرزي صوابه كاهام مقصورا (قوله يدل على ذلك) أي يدل على أن نار الجحيم نيران شتى (تنكير
النار) في الآيةين لان من المعلوم أن المتوعد بها نار الجحيم وقد ذكرت فيها موصوفة بعمقتين متخالفتين
فدل هذا أعني تنكيرها مع اختلاف الصفة بظاهرها على تنوعها وامتياز بعضها عن بعض وان استعمل
أن يكون ذلك للتحويل أو امتيازها عن نيران الدنيا والاولى في الاستدلال على تنوعها أن يقال ان قوله
تعالى لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وبولى دل على اختصاصها بالكافر المعاند فلا بد أن يكون لسائر
الكفرة والفساق نار أخرى (قوله بكانهم) أي منزلتهم وقيل لفظ مكان مقعهم (قوله واغراقا في تحسيرهم)
هو في نسخ الرواية بالحاء المهملة من الحسرة وفي بعض النسخ بالمججمة من الخسار يقال أغرق الراعي الترع
إذا بالغ فيه وأغرق الكأس أي ملأها ومنه الاغراق في القول وهو المبالغة فيه (قوله تخصيص بغير دليل)
أراد بالتخصيص تقييد المطلق اذ لا عموم في الجحارة ههنا بل أريد بها الجنس وقد دلت الآية الاخرى على
أن الوقود والجحارة التي ههنا الاصل فلذلك حكم بان هذا المعنى هو الصحيح الواقع المشهود له بمعاني التنزيل
وقد ذكر في سورة التحريم هذا القول مرويا عن ابن عباس ولم يعقبه بردكائه كتنفي عما أورده ههنا وكله
من نظائر في هذا الكتاب وقوله (أعدت للكافرين) قيل هذه الجملة صلة بعد صلة بلا عاطف بينهم ما على
قياس ما يقع في الأخبار والصفات وقيل عطف بترك العاطف كما سيأتي ذكره في الكشف وقيل
استئناف وهو وان لم يحسن ههنا موقعه لكن يؤيده أن عطف عليه وبشر على لفظ المبني للفعول (قوله)
فلما ذكر الكفار وأعمالهم) هي اتخذوا الأنداد والارتباب في المنزل وما يتبع ذلك من المفاصد والضمير البارز
في (قفاه) لذكر الكفار وفي قوله (جمعوا بين التصديق والاعمال الصالحة) إشارة إلى أن المراد بالايان
في نظم الآية مجرد التصديق لا ما سبقت ذكره من المعنى الشرعي الذي به النجاة ليظهر حينئذ العطف
المشعر بكون العمل غير داخل فيه وقد أدرج ترك المعاصي في الاعمال الصالحة وفيه تكاف والضمير

بالثواب (فان قلت) من المأمور بقوله تعالى (وبشر) (قلت) يجوز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون كل أحد كما قال عليه الصلاة والسلام بشر المشائين إلى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيامة لم بأمر بذلك واحد بعينه وإنما كل أحد مأمور به وهذا الوجه أحسن وأجل لأنه يؤذن بأن الأمر لعظمه وخفاء شأنه محقق بأن يبشر به كل من قدر على البشارة به (فان قلت) علام عطف هذا الأمر ولم يسبق أمر ولا نهى يصح عطفه عليه (قلت) ليس الذي اعتمد بالعطف هو الأمر حتى يطلب له مشا كل من أمر أو نهى يعطف عليه إنما اعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين فهي معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد يعاقب بالقيد والارهاق وبشر عمر بالعفو والاطلاق ولك أن تقول هو معطوف على قوله فاتقوا كما تقول يا بني تميم احذروا عقوبة ما جئتم وبشر يا فلان بنى أسد باحسانى اليهم وفي قراءة زيد بن علي رضي الله

وبشر الذين آمنوا

في جوهاللتصديق والأعمال والاحباط بالكبار إشارة إلى مذهبه وقوله (بالثواب) متعلق بالبشارة (قوله وهذا الوجه أحسن) لكونه مجازاً (وأجل لكونه يؤذن) بما ذكره وقد يجعل هذا المذکور تعليلاً للأمرين معاً (قوله محقق بالغ) يقال حقت بأن تفعل كذا وأنت محقق به أي جعلت حقيقة قابله وهو من باب فعلة - ه ففعل بالضم على قياس قولك قبح وقبحه الله قال في الأساس أنت حقيق بكذا من حقيق بالضم مقدراً كما أن فقيراً من فقر وشديداً من شدد مقدرين وليس حقيق فعلاً بمعنى مفعول أذيقال هذه امرأه حقيقة بالحضانة (قوله إنما اعتمد بالعطف هو جملة) العطف قد يكون بين المفردات وما في حكمها من الجمل التي لها محل من الأعراب وقد يكون بين الجمل التي لا محل لها وقد يكون كما مر بين قصتين بأن يعطف مجموع جمل متعددة مسوقة لمقصود على مجموع جمل أخرى مسوقة لمقصود آخر فيعتبر حينئذ التناسب بين القصتين دون اتحاد الجمل الواقعة فيهما ونظير ذلك في المفردات ما قيل من أن الواو المتوسطة في قوله تعالى هو الأول والآخر والظاهر والباطن ليست كالمقدمة والمتأخرة أذهى لعطف مجموع الصفتين الأخريتين المتقابلتين على مجموع الصفتين الأوليين المتقابلتين ولو اعتبر عطف الظاهر وحده على إحدى السابقتين لم يكن هنالك تناسب ثم إن السكاكي لم يتعرض في كتابه لعطف القصة على القصة أصلاً فالجاء دون على كلامه تحيرون في هذا المقام وزعموا أن ما ذكرنا أولاً في الكشف من قبيل عطف الجملة على الجملة الأخرى فلا بد من تضمين الخبر معنى الطلب أو بالعكس وما ذكر فيه ثانياً من عطف المفرد على المفرد وهو عطف الفعل وحده على الفعل وحده وعبرة العلامة صريحة في أن المعطوف ههنا مجموع وصف ثواب المؤمنين كما فصل في قوله وبشر إلى خالدون وقد عطف على مجموع وصف عقاب الكافرين كما فصل في قوله تعالى وإن كنتم في ريب مما نزلنا من الكافرين فلا حاجة حينئذ في صحة العطف إلى جملة انشائية سابقة ولو كان المعطوف الأمر يعني الجملة الأمرية الستي هي بشر لا حجة إلى أن يطلب ما يشاء كله من أمر أو نهى حتى يصح عطفه عليه وأما توهم العطف بين الفعلين وحدهما فلا مسأغ له فيما نحن فيه أصلاً وهذا وجه وجيه لا غبار عليه وإنما الاشتباه في المثال فان قولك (زيد يعاقب بالقيد والارهاق) مشتمل على جملتين كبيرى وصغرى وقولك (وبشر عمر بالعفو والاطلاق) جملة واحدة فليس ههنا قضيتان عطف أحدهما على الأخرى بل جملة واحدة عطفت في الظاهر على ما ليس يصح عطفها عليه من إحدى الأولتين والجواب أنه أشار بما ذكره إلى قضيتين متقابلتين فكأنه قال زيد يعاقب بالقيد والارهاق فما أسوأ حاله وما أخسره فقد ابتلى ببليّة كبيرى واحاطت به سيئاته إلى غير ذلك مما يناسبه وبشر عمر بالعفو والاطلاق فما أحسن حاله وما أنجاه وأرجه إلى أشياء آخر تليق بتلك البشارة يقال أرققه عسراً إذا أصابه به وغشاه وفي قوله (ولك أن تقول هو معطوف) إشارة إلى أن فيه ضعفاً وذلك من وجهين أحدهما أن فاتقوا جواب للشرط فان عطف بشر عليه كان التقدير فان لم تفعلوا فبشر الذين آمنوا ولا ارتباط بينهما واعتذر عنه تارة بأن تبشرا المصدقين كأئدار المنكرين مترتب على عدم معارضة الكفرة أذ حينئذ ثبت كون القرآن منجزاً ويتحقق صدق النبي صلى الله عليه وآله

عنه وبشر على لفظ المبني للفعل عطف على أعدت والبشارة الاخبار بما يظهر سرور المخبر به ومن ثم قال العلماء اذا قال لعبيدهم اياكم بشرني بقدم فلان فهو حرف بشر وهو فرادى عتق اولهم لانه هو الذي أظهر سروره بخبره دون الباقيين ولو قال مكان بشرني أخبرني عتقوا جميعا لانهم جميعا أخبروه ومنه البشارة لظاهر الجلد وتبشير الصبح ما ظهر من أوائل ضوئه وأما تبشيره بمبعذب أليم فن العكس في الكلام الذي يقصده الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزأ به وتألمه واعتقابه كما يقول الرجل لعدوه أبشر بقتل ذريتك ونهب مالك ومنه قوله * فأعتبوا بالصيلم * والصالحة نحو الحسنة في جريها مجرى الاسم قال الخطيئة

كيف الهجاء وما تنفك صالحة * من آل لأم يظهر الغيب تأتي

والصالحات كل ما استقام من الاعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام للجنس (فان قلت) أي فرق بين لام الجنس داخلة على المفرد وبينها داخلة على المجموع (قلت) اذا دخلت على المفرد كان صالحا لان يراد به الجنس الى أن يحاط به وأن يراد به بعضه الى الواحد منه واذا دخلت على المجموع صليح أن يراد به جميع الجنس

وعملوا الصالحات

فيكون تصديقه سببا للبشارة ونيل الثواب كما أن انكاره سبب للانذار واصابة العقاب وأخرى بأن ما ل المعنى فاتقوا النار واتقوا ما يغيطكم من حسن حال أعدائكم فأقيم وبشره مقامه تنبيه على أنه مقصود في نفسه أيضا لا مجرد غيظهم فقط وهذا القدر من الربط المعنوي كاف في عطفه على ذلك الجزاء وان لم يكف في جعله جزاء ابتداء والثاني أن عطف الامر مخاطب على الامر لمخاطب آخر انما يحسن اذا صرح بالنداء كما في المثال الذي أورده وأما بدون التصريح به فقد منعه النحاة ولهذين الاشكالين اختير في المفتاح أنه عطف على قل مقدر اقبل يا أيها الناس أي قل كذا وكذا وبشر المؤمنين ويرد عليه أن قوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا لا يصلح أن يكون مقولا للنبي صلى الله عليه وسلم وآله الا أن يتعسف ويقال أجرى ذلك على طريقة كلام الآمر وقصده أن يذكره عليه السلام بعبارة نفسه كان يقول وان كنتم في ريب مما نزلنا الله على واختار صاحب الايضاح أنه عطف على مقدر بعد أعدت أي فانذر الذين كفروا بتلك النار وبشر الذين آمنوا وهو نظير ما ذكره المصنف في واهجرني مليا أي فاحذرني واهجرني وهذا أحسن ما قيل ههنا بعد ما عول عليه في الكتاب (قوله عطف على أعدت) كأنه قال أعدت النار للكفار وأعدت الجنة للمؤمنين الاختيار وقوله (فرادى) اشارة الى أنهم لو بشرهم ومعاذ الله كلهم (قوله لانهم جميعا أخبروه) وذلك لان الاخبار في المتعارف أن تذكر الجملة الخبرية ويراد بها معناها سواء أفادت العلم أو لا وان كان في أصل اللغة بمعنى الاعلام (قوله فن العكس في الكلام) أي من قبيل استعارة أحد الضدين للآخر كما واستهزاء قوله (الزائد في غيظ المستهزأ به) مأخوذ من زاد المتعدى اذ يقال زاد في ماله بمعنى زاد شيئا فيه قال بشر بن أبي خازم الاسدي

غضبت غيم أن تقتل عامر * يوم النار فأعتبوا بالصيلم

والنصار بكسر النون ما على بني عامر كان عنده وقعة لبني أسد على عامر أي غضبت غيم من قتل بني عامر في ذلك الموضع فأعتبوا أي أزيل عنهم عتبهم بالصيلم أي السيف القاطع من الصلم وهو القطع مع استئصال ومنه سميت الداهية صيلما (قوله في جريها مجرى الاسم) حيث تستعمل بلا قصد الى موصوف و (تأتي) خبر تنفك ويظهر الغيب متعلق به أي تأتي متلبسة بالغيب فاقحم الظاهر مبالغة فيه حيث جعل له ظهر يستند اليه ويتقوى به لما خلع النعمان بن المنذر على أوس بن حارثة بن لأم الطائي حسده طائفة من سادات العرب وضمنوا الخطيئة مائة بعير ليهجوه فقال كيف أهجو شخصاً منه كل ما في بيتي حتى شسع نعلي وأنساء كيف الهجاء (قوله والصالحات كل ما استقام) أي صليح لترتب الثواب عليه والمراد تفسير جميع الصالحات بمجموع المستقيم الصالح لما ذكر ومن ثم عطف الكتاب والسنة على العقل بالاول لان مجموعها دليل المجموع (اذا دخلت على المفرد) يعني أن المفرد المحلى بلام الجنس مطلق (يصلح أن يراد به الجنس الى أن يحاط به) أي يراد كل واحد منه بحيث لا يخرج عنه شيء من آحاده (وأن يراد به بعضه الى الواحد) لان معناه الاصل أعني

أَنَّهُمْ جِزَاتُ نَجْزِي
مَنْ تَحْتُمُ الْإِنْمَارِ

وأن يراد به بعضه لا إلى الواحد منه لأن وزانه في تناول الجمعية في الجنس وزان المفرد في تناول الجنسية والجمعية في جـ ل الجنس لا في وحدانه (فان قلت) فما المراد بهذا المجموع مع اللام (قلت) الجملة من الأعمال الصحيحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف * واللجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه قال زهير * تسقي جنة سمحا * أي فخللا طوالا والتركيب دائر على معنى السستروكا ثم التكاثفها وتظليلها سميت باللجنة التي هي المرتبة من مصدر جنة إذا ستره كأنهم سسترة

الجنسية المطلقة باق مع ارادته وكذلك الجمع المعروف بهما مطلق صالح لان يراد به جميع الجنس أى كل واحد من افراده (وان يراد به بعضه) لكن (لا الى الواحد) اذ لا يبقى مع ارادته معناه الاصلى أعنى الجنسية مع الجمعية وفى كلامه دلالة ظاهرة على جواز ارادة البعض الى الاثنين لبقاء معنى الجمعية حيث تد على مذهبه فراده (بجمل الجنس) ما فيه تعدد ودق يقال أراد بجملة الثلاثة وما فوقها كما هو المشهور فيكون قوله لا الى الواحد درعاية للمقابلة مع ما ذكره في المفرد ثم ان الاستغراق في المفرد انما هو بتناول كل واحد من افراده فالحكم المنسوب اليه يكون منسوب الى كل واحد منها وأما الجمع فعلى قياسه على المفرد ينبغي أن يكون استغراقه بتناوله كل جماعة لانها آحاد مدلوله ومن ههنا يقال الكتاب أكثر من الكتب والملأ أكثر من الملائكة كما يجب فإذا نسب اليه حكم كان منسوب الى كل جمع جمع فان اقتضى ذلك ثبوته لكل فرد فرد حل عليه كقولك جاءنى الرجال والافلا كقوله وهن العظام ويرد عليه اعتبار التكرار في مفهومه بتداخل مراتب المجموع بعضها فى بعض وأن لا يصح استثناء فرد أو فردين منه فى الحكم الثانى والصواب كما دل عليه عبارة الكتاب أن استغراقه كاستغراق المفرد فى تناول كل واحد واحد وان شئت الا حاطة بتفاصيل الكلام فى هذا المقام فعليك بالمصباح فى شرح المفتاح (قوله فما المراد) يريد قد ذكرت أن الجمع المعروف باللام يصلح أن يراد به الجنس كله وأن يراد به بعضه لا الى الواحد ف المراد بالصالحات اذ لا يجوز أن يراد بها جنس الجمع مطلقا والا كفى الاقل وهو ثلاثة من الاعمال أو اثنان منها ولا أن يراد بالجنس كله اذ يمنع أن يأتى بذلك كل أحد وان قصد التوزيع عاد المحذور وهو أن يكفى من كل أحد ثلاثة أعمال أو اثنان بل أقل بناء على انقسام الآحاد على الآحاد والجواب أن ليس المراد الاقل ولا الكل على ما ذكر بل ما بينهما أعنى جميع ما يجب على كل مكلف بالنظر الى حاله فيختلف باختلاف أحوال المكلفين من الغنى والفقر والقامة والسفر والصحة والمرض الى غير ذلك فيجب الزكاة والحج أو اتمام الصلاة أو تمييز الصوم على واحد دون آخر فعنى قوله ع لوالصالحات أن كل واحد عمل جميع ما يجب عليه من الاعمال على حسب حاله وفى ذلك شائبة توزيع والقرينة على قصد هذا المعنى اختلاف أحوالهم فى التكليف وقوله (الصحة المستقيمة) اشارة الى معنى الصالحة (والموажب) جمع موجب بفتح الميم وكسر الجيم وهو موضع الوجوب والاضافة الى التكليف للابسة اذا أراد موضع لزوم التكليف قال زهير

كأن عيني في غربى مقبلة * من النواضع (تسقى جنة بها)

بالسخر في تذراف الدموع من عينيه حيث اختار الغرب وهي الدلو العظيمة وثناها تائبها على دوام
الانسكاب لتعاقبهم ما في الجحيم والذهب اذ لا يزال يصب واحدة ويرسل أخرى وذكر المقتلة وهي
المذلة التي تخرج الدلو ملائى ووصفها بكونها من النواضح المتميزة على هذا العمل وأورد
الجنة الدالة على الكثرة والاتفاف والنخل المفتقر الى الماء الكثير خصوصا اذا كانت سخفاى طوالا
صاعدة في الهواء وهو جيع سخوق وهو الطويل منها فقد أطلق ههنا الجنة على النخيل ولا
ينافي ذلك قوله الجنة البستان الخ اذ لا يعلم منه أنهم انفس الاشجار أو الارض التي هي فيها أو مجموعهما
وكان الظاهر أن يقول كأن عيني غربا مقتلة لكنه أى بكلمة في كانه يدعى أن ما ينصب من الغربين
منصب من عينيه (قوله وكانها) أى الجنة بمعنى البستان المذكور (سميت بالجنة التي هي المرة)

واحدة لفرط التفافها وسميت دار الثواب الجنة لما فيها من الجنان (فان قلت) الجنة مخلوقة أم لا قلت قد اختلف في ذلك والذي يقول انها مخلوقة يستدل بسكنى آدم وحواء الجنة وبجنتها في القرآن على نهج الاسماء الغالبة الا لاسم الجنة بالاعلام كالنبي والرسول والكتاب ونحوها (فان قلت) ما معنى جمع الجنة وتنكيرها (قلت) الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنات كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان (فان قلت) أما يشترط في استحقاق الثواب بالايان والعمل الصالح أن لا يحبطهما المكلف بالكفر والاقدام على الكبائر وأن لا يندم على ما أوجده من فعل الطاعة وترك المعصية فهل اشترط ذلك (قلت) لما جعل الثواب مستحقا بالايان والعمل الصالح والبطالة مختصة بمن يتولاهما وركز في العقول أن الاحسان انما يستحق فاعله عليه المنوبة والثناء اذ لم يتعقبه بما يفسده ويذهب بحسنه وأنه لا يبقى مع وجوده ففسده احسانا واعلم بقوله تعالى انبيي صلى الله عليه وسلم وهو أكرم الناس عليه وأعزهم لئن أشركت ليحبطن عملك وقال تعالى للمؤمنين ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض أن تحبط أعمالكم كان اشتراط حفظهما من الاحباط والندم كالداخل تحت الذكر (فان قلت) كيف صورة جري الانهار من تحتها (قلت) كما ترى الاشجار النابتة على شواطئ الانهار الجارية وعن مسروق أن انهار الجنة تجري في غير أخدود وأنزه البساتين وأكرمها منظر ما كانت أشجاره ظلالة والانهار في خيالاتها مطردة ولولا أن الماء الجارى من النعمة العظمى واللذة الكبرى وأن الجنان والرياض وان كانت آنق شئ وأحسنه لا تروق النواظر ولا تبهج الأنفوس ولا تجلب الأريحية

والاستدلال بسكنى آدم وحواء الجنة ظاهر اذا المتبادر منها دار الثواب وأما بجنتها (في القرآن على نهج الاسماء الغالبة) فلأنه علم بالاستقراء أن مثل هذه الاسماء انما يكون لموجودات محقة لا لامور مفروضة مقدرة الاندرا كالساعة وفي تشبيهها (بالنبي والرسول) اشارة الى أنها بالغة لم تصر علما الا ترى أنها تعرف تارة وتنكر أخرى وتجمع في حالتها وتجري على أسماء الاشارة صفة لها فنحو تلك الجنة ومعنى سطوتها بالاعلام أنها عند الاطلاق تنصرف الى المعين وان كان مفهومها في نفسه كيا وكذا الحال في النبي والرسول اذ المتبادر منهما عند الاطلاق محمد صلى الله عليه وآله مع بقائهما على مفهومهما الاصلى وقد مر أن الكتاب مع اللام صار علما بالغلبة ففي عرف الاصول لكتاب الله وفي عرف العربية لكتاب سيبويه (قوله الجنة اسم لدار الثواب كلها) أى اسم للقدر المشترك بين مجموع دار الثواب وأجزائها فينطلق عليها كلها (قوله وفيها جنات على مراتب متفاوتة بحسب الاستحقاقات) فلكل طبقة من العاملين جنات متعددة واقعة في مرتبة واحدة فجمعها تعددها وتنكيرها التنوعها ولا نزاع في احباط الايمان والعمل الصالح بالكفر والموت عليه بل في احباطهما بالاقدام على الكبائر بلا قوبة وقد جعل الرنحشري ترك المعصية داخلا فيما أوجده المكلف (قوله فهل اشترط) أى ما ذكرناه شرط في استحقاق الثواب فهل اذ كر ذلك الشرط في نظم الآية والجواب أنه تعالى جعل الثواب مستحقا بالايان والعمل الصالح حيث دل عليه ترتيبه عليهما الدال على العلية وجعل (البشارة مختصة بمن يتولاهما) حيث رتبها على المتصفيين ما فتنت عن غيره وقد نصب لساد ليلا عقليا ونقليا على أن بقاء الاستحقاق بالاحسان يتوقف على عدم طرق ما يفسده ويخرجه عن كونه احسانا فلا حاجة الى اشتراط حفظهما من الاحباط والهدم لانه معلوم فيكون كالدخل تحت الذكر وقوله (كان اشتراط) جواب لما جعل (قوله كما ترى الاشجار النابتة) الظاهر أن يقال كما ترى الانهار الجارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها لکنه نبه بعبارة هذه على أنه قصد تشبيه الهيئة المركبة بالهيئة المركبة فلم يلزمه ذلك وما ذكره من كون جري الماء في مكان اسفل من الشجر هو المعتاد فان أريد بالجنة الاشجار كما في قوله الجنة مستحقا فذلك وان أريد به الارض فلا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها وكذا الحال في خلاف المعتاد الذي نقله عن مسروق و(الاخدود) الشقوق المستطيل في الارض وقوله (انقشئ)

والنشاط حتى يجري فيه الماء والالكان الانس الاعظم فائتوا السرور والافرمقة وادا وكانت كتمانيل لأرواح
فيها وصور لا حياة لها لما جاء الله تعالى بذكر الجنات مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها مسوقين على
قران واحد كالشيتين لا بدلا أحدهما من صاحبه ولما قدمه على سائر نعتها * والنهر المجري الواسع فوق
الجدول ودون البحر يقال ابردى نهر دمشق والنيل نهر مصر واللغة العالية النهر بفتح الهاء ومدار التركيب
على السعة واسناد الجرى الى الأنهار من الاسناد المجازي كقولهم بنو فلان يطوهم الطريق وصيده عليه
يومان (فان قلت) لم تكتر الجنات وعرفت الانهار (قلت) أما تنكير الجنات فقد ذكر وأما تعريف الانهار
فأن يراد الجنس كما تقول فلان بستان فيه الماء الجاري والنب والوان الفواكه تشير الى الاجناس
التي في علم المخاطب أو يراد أنهارها فغرض التعريف باللام من تعريف الاضافة كقوله واشتعل الرأس

أى أعجبه يقال رافقه أعجبه وأبججه وبججه سره ورجل أريحي واسع الخلق منبسط للمعروف وفيه أريحية
أى خفة وحركة للندى (والتمثال) الصورة المنقوشة (قوله لما جاء الله تعالى) جواب لولا فيكون هذا النفي
منتهيا ويؤول المعنى الى أن الماء الجاري لما كان من النعمة العظمى جاء الله بذكر الجنات وحينئذ تكون
كلمة الا في قوله المشفوعا كما وقعت في نسخ معتبرة ونقلت أيضا عن خط المصنف مفسدة للمعنى اذ يلزم
مجيء ذكرهما قرونا بكل حال سوى كونه مشفوعا بذكر الانهار فهي زائدة وقعت سهوا من النامخ
ومنشؤه الغفول عن كون لما جاء واقعا في جواب لولا وليس يمكن تصحيحها بجعل كلمة ما زائدة كما توهم
اذ يصير المعنى انتفاء هذا المجموع أعني أن يجيى ذكرهما قرونا بكل حال سوى تلك المشفوعة ولا فائدة
فيه وقد يتكلف لتوجيهها بتضمن الذ كرمعنى النفي كما في نشدتك بالله الافعلت وكما ذكر العلامة في قوله
تعالى لفر وجهم حافظون الاعلى أزواجهم في الوجه الاخير أى لما جاء الله تعالى بان لا يذكر الجنات الا
مشفوعا ولا خفاء في كونه تعسفا فالصواب اسقاط كلمة الا كما في بعض النسخ وما قيل من أن اللازم
حينئذ أنه تعالى جاء بذكرهما مشفوعا فلا دلالة على لزوم المشفوعة ولم يتم المقصود بالانزومهما مدفوع بان
ما جعله حالا من الذ كرين أعني قوله (مسوقين على قران) أى غلط (واحد الخ) يدل على ذلك لزوم لا يقال
اذ جعلت الاستثناء راجعا الى النفي والمجموع واقعا جواب لولا زال الاشكال (لانا نقول) فالواقع
في الجواب على هذا التقدير معنى قولنا لما جاء بذكرهما على حال من الاحوال الاعلى حال المشفوعة
وانتفاء هذا المعنى قد يكون بذكرهما على حال أخرى فقط دون كونه مشفوعا وروى أن في نسخة زين
المشايع البتة مشفوعا مكان المشفوعا وانما يحسن ويدل على لزوم المطلوب اذا جعل كلمة البتة
متعلقة بمشفوعا وبالجمي مثبتا بنساء على تجويز استعمالها في الاثبات اذ لو تعلقت بالنفي رجع المعنى الى
أن انتفاء مجيى ذكرهما مشفوعا انتفاء قطعيا منتفيا باز أن يكون انتفاء ذلك الانتفاء جزوا لقطعيتها
فلا يلزم الا المشفوعة في الجملة فلا جدوى لتلك اللفظة أصلا (قوله واللغة العالية) أى الفصحى المشهورة
التي تتكلم بها الاعلون في الفصاحة (النهر بفتح الهاء) وهو اسم جنس وقد يراد به معنى الجمع كما في قوله
في جنات ونهر (قوله ومدار التركيب على السعة) يقال أنهرت الطعنة وسعتها وأنهرت الدم أسلته بكثرة
واستمرار الشئ اتبع والمنهرة فضاء بين أفنية القوم يلقون فيها كناساتهم وكل كثير جرى فقه منهر واستنهر
(قوله يطوهم الطريق) من قبيل الاسناد الى المكان أى يطوهم السابلة في الطريق وهو كناية عن
جودهم وأنهم مقصد الأتاني والاقاصي وجعل اليومين مصيدين اسنادا مجازي الى الزمان والمعنى صيد
الوحش على هذا الفرص في يومين (قوله وأما تعريف الانهار) يجوز فيه أن يكون تعريفها جنسا مقصدا
به الاشارة الى جنس جمع النهر بلا قصد الى العموم والاستغراق وأورد له نظائر من المفردات وقوله
(في علم المخاطب) اشارة الى ما سبق من معنى تعريف لأم الجنس في الحد وأن يكون تعريفها لأميا هو عوض
عن تعريف الاضافة وهذا معنى كون اللام بدلا من الاضافة لكنه مذهب كوفي مرجوح وقد منعه

شيأ أو يشار باللام الى الانهار المذ كورة في قوله فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه
 الآية * وقوله (كما رزقوا) لا يخلو من أن يكون صفة ثانية للجنات أو خبر مبتدأ محذوف أو جملة مستأنفة
 لانه لما قيل أن لهم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم
 أجناس آخر لا تشابه هذه الأجناس ف قيل ان ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أي أجناسها أجناسها وان
 تفاوتت الى غاية لا يعلمها الا الله (فان قلت) ما موقع (من ثمرة) (قلت) هو كقولك كما أكلت من بستانك
 من الرمان شيأ جددك فوقع من ثمرة موقع قولك من الرمان كأنه قيل كما رزقوا من الجنات من أي ثمرة كانت
 من تفاحها أو رمانها أو غيرها أو غير ذلك رزقا فالوذلك من الاولى والثانية كأنها مما لا بداء الغاية
 لان الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة وتنزيله تنزيل ان تقول رزقي فلان
 فيقال لك من أين فتقول من بستانه فيقال من أي ثمرة رزقك من بستانه فتقول من رمان وتحريره أن رزقوا
 جعل مطلقا مبتدأ من ضمير الجنات ثم جعل مقيدا بالابتداء من ضمير الجنات مبتدأ من ثمرة وليس

كلمة رزقوا منها من
 ثمرة رزقا

المصنف حيث قال والمعنى فان الجحيم مأواه كما تقول للرجل غض الطرف تريد طرفك وليس الالف
 واللام بدلا من الاضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى وأنه لا يغض الرجل طرف غيره تركت
 الاضافة ودخل حرف التعريف في المأوى والطرف للتعريف لانهم ما معروفاً وقد ذكرنا من هذا
 في قوله تعالى واشتعل الرأس شيبا فوجب أن يؤول كلامه ههنا بأنه أراد الاستغناء عن الاضافة لحصولها
 بالقرينة لا بادخال اللام ثم أدخل اللام لان المراد معين لكنه يجوز باطلاق التعويض ولا شبهة ان اللام
 على هذا الوجه للعهد الخارجي التقديرى ويجوز أيضا أن تكون للعهد الخارجي التحقيقى اشارة الى ما ذكر
 في قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الآية وهذا مع توقفه على سبق ذكر المنكر على المعرف فيه بعد
 لا يحنى وقوله (كما رزقوا) لا يخلو من أن يكون صفة ثانية (وقد ترك العاطف بينهما المأوى لحاط به علمك فيما
 سبق (أو خبر مبتدأ محذوف) والتقدير هم أو هى واعترض بأنه يعود الكلام الى تلك الجملة المحذوفة
 المبتدأ فان جعلت صفة أو استثناء كان تقدير الضمير مستدركا وان جعلت ابتداء كلام لا تكون صفة
 ولا استثناء فلتكن كذلك بالاحذف وقد يقال بتقديره يظهر معنى الوصفية وبتقديرهم يتقوى
 شأن الاستثناء وقوله (ان ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا) هو حاصل مقالهم المتكررة كما يقتضيه
 كما فاتها تذل على المشابهة الشامة بينهما كما سيصرح به (قوله ما موقع من ثمرة) قد يتوهم ان حرف الجر
 في منها ومن ثمرة يتعلقان برزقوا وهما معني واحد وذلك غير جائز عند النحاة اذ من قواعدهم أنه لا يتعلق
 بفعل واحد حرفا جر يتحدان فى المعنى الاعلى قصد الابدال والتبعية ولا مجال له فى الآية الكريمة فلذلك
 سأل المصنف عن موقع من ثمرة وأجاب من وجهين وبالغ فى تفسير الاول حيث أورده مثالا وصرح بأن
 من الاولى والثانية كليهما لا ابتداء الغاية الا أن الاولى متعلقة بالرزق مطلقا والثانية بالرزق مقيدا
 بكونه من الجنات فليس ذلك مما منعه أصلا ولما كان هذا المعنى الذى ذكره دقيقا لطيفا خفيا كشف
 عنه غطاءه بقوله (وتنزيله) أى حط هذا الكلام من درجته التى هو فيها الى مرتبة غير الاولى ليظهر
 بذلك معنى الابتداءين وتغاير الفعلين المطلق والمقيد (تنزيل أن تقول الخ) فانه قد اعتبر ههنا الفعل أولا
 مطلقا ثم قيد بقيد يقتضيه سؤال مذ كور ثم قيد ذلك الفعل المقيد به بقيد آخر يقتضيه سؤال آخر فهو
 تنزيل لقولك رزقي فلان من بستانه من الرمان فأتضح بهذا الاعتبار ايضا تاما أن كل واحد من الفعل
 المطلق والمقيد بالقييد الاول يصح ابتداءه من المقيد الذى يتعلق به ولم يقصد بما أورده ان فى الآية سؤالان
 وجوابا بل أراد ابراز المعنى وتصحيح الابتداءين على وجه لا يتعلق به شبهة ولما طال البيان حرره وأخذ بيده
 وهى أن الفعل المطلق أعنى رزقوا جعل مبتدأ من الجنات وبعد تقييده بالابتداء منها جعل مبتدأ من
 الثمرة وقد حكم بحمل الثمرة على النوع كما أشار اليه سابقا حيث قال من أي ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها ولم

المراد بالثمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة الفضة على هذا التفسير وإنما المراد النوع من أنواع الثمار ووجه آخر وهو أن يكون من ثمرة بياناً على منهاج قولك رأيت منك أسداً تريد أنت أسداً وعلى هذا يصح أن يراد بالثمرة النوع من الثمار والجنة الواحدة (فان قلت) كيف قيل (هذا الذي رزقنا من قبل) وكيف تكون ذات الحاضر عندهم في الجنة هي ذات الذي رزقوه في الدنيا (قلت) معناه هذا مثل الذي رزقناه من قبل وشبهه بدليل قوله وأتوا به متشابهاً وهذا كقولك أبو يوسف أبو حنيفة تريد أنه لا استحكام الشبه كأن ذاته ذاته (فان قلت) الأمر يرجع الضمير في قوله (وأتوا به) (قلت) إلى المرزوق في الدنيا والآخرة جميعاً لأن قوله هذا الذي رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين ونظيره قوله تعالى إن يكن غنياً وفقيراً فالله أولى بهما أي بجنسي الغنى والفقر للدلالة قوله غنياً وفقيراً على الجنسين ولورجع الضمير إلى المتكلم به لقليل أولى به على التوحيد (فان قلت) لا يغرر بتشابه ثمر الدنيا وثمر الجنة وما بال ثمر الجنة لم يكن أجناساً آخر (قلت) لأن الإنسان بالآلوف انس وإلى المعهود أميل وإذا رأى مالم يألفه نفر عنه طبعه وعاقته نفسه ولأنه إذا طفر بشيء من جنس ما سلف له به عهد وتقدم له معه الف ورأى فيه حزية ظاهرة وفضيلة بينة ونفسا وتا بينه وبين ما عهد بآيها ففرط ابتهاجه واعتباطه وطال استعجابه واستغرابه وتبين كنه النعمة فيه وتحقق مقدار الغبطة به ولو كان جنس الميعده وان كان فائداً حسب أن ذلك الجنس لا يكون إلا كذلك فلا يتبين موقع النعمة حق التبين حين أبصر والرمانة من رمان الدنيا ومبلغها في الحجم وإن الكبري لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ثم يصرون رمانة الجنة تشبع السكّن والنبيقة من نبق الدنيا في حجم الفليكة ثم يرون نبق الجنة كقلال هجر كالأواطل الشجرة من شجر الدنيا وقد امتداده ثم يرون الشجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وكان ذلك أبين للفضل وأظهر للزينة وأجلب للسرور وأزيد في التعجب من أن يفاجئوا ذلك الرمان وذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما وترديد هم هذا القول ونطقهم به عند كل ثمرة رزقونها دليل على تنهاى الأمر وتماضى الحال في ظهور الزينة وتعام الفضيلة وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذي يستلججهم ويستلججهم ويستلججهم في كل أوان عن مسروق نخل الجنة نصيده من أصلها

قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون

* قوله تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا الآية (قال محمود رحمه الله) معناه هذا مثل الذي رزقناه من قبل الخ قال أحمد رحمه الله وهذا من التشبيه بغير الاداة وهو أبلغ مراتب التشبيه كقوله هم أبو يوسف أبو حنيفة

يجوز جعلها على هذا التفسير على الفرد كالتفاحة واحدة مثلاً لأن ابتداء الرزق من البستان من فرد يقتضى أن يكون المرزوق قطعة منه لا جميعه ليصح الابتداء وهو ركيب جداً ثم إن كلا الطرفين على هذا الوجه لغو كما قرره بلا اشتباه وقوله رزقاً أي مرزوقاً ثانياً مفعول رزقوا وأما على الوجه الثانى وهو أن يكون من ثمرة بياناً للرزوق الذي هو المفعول الثانى فالظرف الاول لغو والثانى مستقر وقع حالاً من رزقوا والثمرة يجوز جعلها على النوع والجنة على الواحدة ولم يلتفت إلى جعل من الثانية ههنا تبعيضية والا كان من ثمرة في موضع المفعول رزقوا فيكون انتصاب رزقاً على أنه مصدر لا يفيد إلا التأكيد وذلك لأن جعل من ثمرة على هذا التقدير صفة أى مرزوقاً كما تنابض ثمرة قدمت فصارت حالاً لا يخلو عن تكلف وأيضاً الأصل في من الابتداء والتبيين فلا يعدل عنهما إلا اداع اليه كما في قوله تعالى فخرج به من الثمرات رزقاً لكم فان تعريف الجمع وتنكير رزقاً يناسب التبعيض وفي قوله (على منهاج قولك رأيت منك أسداً) دلالة ضمنية على أن من التجريدية بيانية وحينئذ تفوت المبالغة المقصودة بالتجريد لأن الأجمال والتفصيل يفيد المبالغة في التفسير لا الصفة التي قصد بالتجريد بلوغها الغاية في الكمال والصحيح أنها ابتداءية أى رأيت أسداً كأنما منزعا منك ومن قال جعل هذا البيان على ذلك المنهاج معنى على أن من البيانية عنده راجعة إلى ابتداء الغاية فلا بد من اعتبار التجريد بأن يتزع من الخطاب أسد ومن الثمرة رزق لم يأت بشيء يعتدي به لا ترى أنه جعل البيانية قسمة للابتداءية وأنه لا قرينة على انتزاع الرزق من الثمرة بل هي في نفسها رزق

انتهى ما وجد من حاشية الشريف رحمه الله تعالى على الكشاف ولله المشيئة والمنة والصلاة على محمد وجميع آل له بنحو الجنة وسلم

الى فرعها وثمرها أمثال القلال كلما نزع ثمره عادت مكانها أخرى وأنهارها تجري في غير أخدود والعنقود اثنتا عشرة ذراعاً ويجوز أن يرجع الضمير في أتوا به الى الرزق كما أن هذا إشارة اليه ويكون المعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانساً في نفسه كما يحكي عن الحسن يوثي أحدهم بالجنة فيأكل منها ثم يوثي بالآخر فيقول هذا الذي أتينا به من قبل فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف وعنه صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده من الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هي بواصله الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلهما فإذا أبصرها والهيئة هيئة الأولى قالوا ذلك والتفسير الأول هو هو (فان قلت) كيف موقع قوله وأتوا به متشابهاً من نظم الكلام (قلت) هو كقولك فلان أحسن بفلان ونعم ما فعل ورأي من الرأي كذا وكان صواباً ومنه قوله تعالى وجعلوا أعرسة أهلها أذلة وكذلك يفعلون وما أشبهه ذلك من الجمل التي تساق في الكلام معترضة للتقرير * والمراد بتطهير الازواج أن تطهرن مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من الاقدار والادناس ويجوز لهيئته مطلقاً أن يدخل تحتها الطهر من دنس الطباع وطبع الاخلاق الذي عليه نساء الدنيا مما يكتسبن بأنفسهن ومما يأخذنه من أعراق السوء والمناصب الرديئة والمنائس المفسدة ومن سائر عيوبهن ومثالبهن وخبثتهن وكيدهن (فان قلت) فهلا جاءت الصفة بمجموعة كما في الموصوف (قلت) هما الغتان فصيحتان يقال النساء فعلن وهن فاعلات وفواعل والنساء فعلت وهي فاعلة ومنه بيت الحماسة

واذا العذاري بالدخان تقنعت * واستجملت نصب القدور فئات

والمعنى وجماعة أزواج مطهرة وقرآن يدين على مطهرات وقرآن عبيد بن عمير مطهرة بمعنى مطهرة وفي كلام بعض العرب ما أحوجني الى بيت الله فأطهر به أطهرة أي فأنطهر به تطهرة (فان قلت) هـ لا قيل طاهرة (قلت) في مطهرة خامسة لصفته ليست في طاهرة وهي الاشعار بان مطهرات طهرهن وليس ذلك الا الله عز وجل المرید بعباده الصالحين أن يتحولهم كل مزية فيما أعد لهم * والخلد الثبات الدائم والبقاء اللازم الذي لا ينقطع قال الله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون وقال امرؤ القيس

ألا انعم صباحاً يا الطلل البالي * وهل ينعم من كان في العصر الخالي

وهل ينعم الاسعيد بخلد * قليل الهموم ما يبيت بأوجال

* سبقت هذه الآية لبيان أن ما استنكره الجاهلة والسفهاء وأهل العناد والمراء من الكفار واستغربوه من أن تكون المحقرات من الاشياء مضر وبابها المثل ليس بموضع للاستنكار والاستغراب من قبل أن التمثيل انما يبصر اليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب وادناء المتوهم من المشاهد فان كان الممثل له عظيماً كان الممثل به مثله وان كان حقيراً كان الممثل به كذلك فليس العظم والحقر في المضر وبه المثل اذا لا امر استدعيه حال الممثل له وتستجزمه الى نفسها فيعمل الضارب للمثل على حسب تلك القضية ألا ترى الى الحق لما كان واضحاً جلياً أبلغ كيف تمثل له بالضياء والنور والى الباطل لما كان بضد صفته كيف تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الآلهة التي جعلها الكفار أنداداً لله تعالى لا حال أحقر منها وأقل ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلاً في الضعف والوهن وجعلت أقل من الذباب وأخس قدراً وضرب لها البعوضة فالذي دونها مثلاً لم يستنكر ولم يستبدع ولم يقل للممثل استحي من تمثيلها بالبعوضة لانه مصيب في تمثيله بحق في قوله سائق للمثل على قضية مضر به مخند على مثال ما يحسبكم ويستدعيه وليان أن المؤمنين الذين عادتهم الانصاف والعمل على العدل والتسوية والنظر في الامور بنظر العقل اذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا أنه الحق الذي لا تمر الشبهة بساحته والصواب الذي لا يرتع الخطأ حوله وأن الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم وغصبهم على بصائرهم فلا يتفطنون ولا يلقون أذهانهم وأعرفوا

* قوله تعالى ان الله لا يستحي الاية (قال محمود رحمه الله ان قلت كيف جاز وصف الله تعالى بالاستحيائية الخ) قال أجد رحمه الله ولقائل أن يقول ما الذي دعا الى تأويل الآية مع أن الحياء الذي يخشى نسبة ظاهره الى الله تعالى مسلوب في الآية كقولنا الله ليس بحسب ولا بجوهري في معرض التنزيه والتقديس (٣٠٤) وأما تأويل الحديث فستقيم لان الحياء فيه ثبت لله تعالى وللرخصى أن يجب بأن السلب

في مثل هذا انما يطرأ على ما يمكن نسبته الى المسلوب عن نفسه اذ مفهوم نفى الاستحياء عنه في شيء خاص ثبوت الاستحياء في غيره فالحاجة داعية الى تأويله لما أفضى اليه مفهومه وانما يتوجه السؤال لو كان الاستحياء مسلوبا مطلقا كقولنا الله لا يحول ولا يزول فان ذلك لا يثبت ومحال بل يقال هو مقدس منزّه مطلقا (قال محمود رحمه الله وما هذه ايهامية الخ) قال أجد رحمه الله وفيها

ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا بعوضة

وهي امام الحرمين في تقرير خصوصية العموم في قوله عليه الصلاة والسلام أيما امرأة تكنت بغير إذن وليها الحديث فانه قرر العموم والابهام في أي ثم قال فاذا انضافت اليها ما الشرطية كان ذلك أبلغ في اقتضاء العموم فاعند أن المؤكدة هي الشرطية وانما هي حرف من يدل هذا الغرض وأما ما الشرطية فاسم كن والله الموفق (قال محمود

انه الحق الآن حب الرياسة وهو الالف والعادة لا يحلهم أن ينصفوا فاذا سمعوه عاندوا وكابروا وقضوا عليه بالبطان وقابلوه بالانكار وأن ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين وانهم ماله الفاسقين في غيهم وضلالهم والتجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الامثال بالبهايم والطيور وأحناس الارض والحشرات والهوام وهذه امثال العرب بين أيديهم مسيرة في حواضرهم وبواديهم قد تمسكوا فيها بأحقر الاشياء فقلوا أجمع من ذرة وأجر من الذباب وأسمع من قراد وأصرد من جرادة وأضعف من فراشة وأكل من السوس وقالوا في البعوضة أضعف من بعوضة وأعز من مخ البعوض وكافتي مخ البعوض ولقد ضربت الامثال في الانجيل بالاشياء المحقرة كالزوان والنخالة وحب الخردل والحصاة والأرضة والدود والزناير والتشبه بهذه الاشياء وبأحققر مناهي لا تعني استقامته وصحته على من به أدنى مسكة ولكن ديدن المهجوج المبهوت الذي لا يبقى له متمسك بدليل ولا متشبث بامارة ولا اقتناع أن يرى لفرط الحيرة والعجز عن اعمال الحيلة يدفع الواضح وانكار المستقيم والتعويل على المكابرة والمغالطة اذ لم يجد سوى ذلك معولا وعن الحسن وقتادة لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشر كين به المثل فحككت اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فأنزل الله عز وجل هذه الآية * والحياء تغير وانكسار يعترى الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم واشتقاقه من الحياة يقال حي الرجل كما يقال نسي وحشي وشطى الفرس اذا اعتلت هذه الاعضاء جعل الحي لما يعترى من الانكسار والتغير من تنكس القوة منتقص الحياة كما قالوا هلك فلان حياء من كذا ومات حياء ورأيت الهلاك في وجهه من شدة الحياء وذاب حياء وجد في مكانه بخلا (فان قلت) كيف جاز وصف القديم سبحانه به ولا يجوز عليه التغير والخوف والذم وذلك في حديث سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حي كريم يستحي اذ ارفع اليه العبيد يده أن يردهما صغرا حتى يضع فيهما خيرا (قلت) هو جار على سبيل التمثيل مثل تركه تخيب العبد وأنه لا يرد يده صغرا من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج اليه حياء منه وكذلك معنى قوله (ان الله لا يستحي) أي لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يتمثل به بالمقارنتها ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلا بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة واطباق الجواب على السؤال وهو فن من كلامهم بديع وطرار عجيب منه قول أبي تمام

من مبلغ أفناء يعرب كلها * أنى بنيت الجار قبل المنزل

وشهد رجل عند شريح فقال انك لسبب الشهادة فقال الرجل انهم لم تجد عني فقال الله بلادك وقبل شهادة فوالذي سقو غ بناء الجار وتجميع الشهادة هو مراعاة المشاكلة ولولا بناء الدار لم يصح بناء الجار وسبب بوطه الشهادة لا تمتنع بتجميعها والله يراعي التنزيل واحاطته بفنون البلاغة وشعبها لا تكاد تستغرب منها افنا الا عثرت عليه فيه على أقوم منها هججه وأسدمدارجه وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه

اذا ما استحيى الماء بعرض نفسه * كرعن بسبت في انا من الورد

وقرأ ابن كثير في رواية شبل يستحي بياع واحدة وفيه اغتان التعدي بالجار والتعدي بنفسه يقولون استحييت منه واستحييته وهما محتملتان ههنا * وضرب المثل اعتماده وصنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم وفي الحديث اضطر رب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاتما من ذهب و (ما) هذه ايهامية وهي التي اذا اقترنت باسم نكرة أبهمت ايهاما وزادته شماعا وعموما كقولك اعطني كتابا متري بداي كتاب كان أو صلة للتأكييد كالتى في قوله فبما اتقوا منهم ميثاقهم كأنه قيل لا يستحي أن يضرب مثلا حقا والبته هذا اذا نصبت (بعوضة) فان رفعتها

هذا اذا نصبت بعوضة فان رفعتها فهي اذا موصولة الى قوله ووجه آخر جميل وهو أن تكون الخ) قال أجد جعلها على فهي الاستهامية بالمعنى الذي قرر فيه نظرا لان قوله تعالى بما فوقها في المقارنة فيكون معناه فسادونها واما أن يراد به فها هو أكبر منها حجما وعلى كذا التقديرين يتقدرا لاستفهام لانه انما يستعمل في مثل ما دينار ودينار أن أي اذا جاد بالكثر في القليل واذا ذهبت في الآية هذا

المذهب لم تجد لصحته مجالاً الاذ يكون المراد ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بالمحقرات فما البعوضة وما هو أحقر منها وقد فرضنا أنها في أحد الوجهين نهاية في المحقرات وفي الوجه الآخر ليست نهاية بل النهاية في قوله فافوقها أي دونها فاذا حل ما بعد الاستفهام على النهاية في الوجهين جميعاً لم ينتظم التنبيه المذكور بل ينعكس الغرض فيه اذ المقصود في مثل قولنا فلان لا يبالي بعطاء الالوف فما الذي ينار الواحد التنبيه على ان عطاء القليل منه محقق بعطائه الكثير بطريق الاولى ولا يتحقق في الآية على هذا التقدير أنه لا يستحي من ضرب المثل بالمحقرات التي لا تبلغ النهاية فكيف يستحي من ضرب المثل بما يبلغ النهاية في الحفارة كالبعوضة (٣٠٥) هذا عكس لنظم الاولوية

ولو كانت الآية مثلاً
واردة على غير هذا
التكلم كقول القائل ان
الله لا يستحي أن يضرب
مثلاً بالبعوضة التي
هي نهاية في الحفارة
فما الانعام التي هي
أجلى من البعوضة
أو أبعدها عن الحفارة
بما لا يخفى لكان تقرير
الزحشري متوجهاً وما

فهي موصولة صلتها الجملة لان التقدير هو بعوضة فحذف صدر الجملة كما حذف في تمام على الذي أحسن ووجه آخر حسن جميل وهو أن تكون التي في اسمها في الاستفهام لما استشكل قوام تمثيل الله لاهتمامهم بالمحقرات قال ان الله لا يستحي أن يضرب للانداد ما شاء من الاشياء المحقرة مثلاً به البعوضة فافوقها كما يقال فلان لا يبالي بما وهب ما دينار ودينار ان الله أن يتمثل للانداد وحقارة شأنها لا شيء أصغر منه وأقل كالألوة مثل بالجزء الذي لا يتجزأ وبما لا يدركه لتناهيه في صغرها لا هو وحده بل طفه أو بالمعدوم كما تقول العرب فلان أقل من لشيء في العدد ولقد ألم به قوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهذه القراءة تعزى الى رتبة بن العجاج وهو أمضغ العرب للشيخ والقيصوم المشهود به بالفصاحة وكانوا يشبهون به الحسن وما أظنه ذهب في هذه القراءة الا الى هذا الوجه وهو المطابق لفصاحته وان تصب بعوضة بأنها عطف ببيان مثلاً أو مفعول ايضرب ومثلاً حال عن النكرة مقدمة عليه أو ان تصب مفعولين جري ضرب بجري جعل واشتقاق البعوض من البعض وهو القطع كالبيض والعضب يقال بعوضه البعوض وأنشد

لنعم البيت بيت أبي دثار * اذا ما خاف بعض القوم بعضاً

ومنه بعض الشيء لانه قطعة منه والبعوض في أصله صفة على فعول كالمقطوع فغلبت وكذلك الخوش (فما فوقها) فيه معنيان أحدهما ما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلاً وهو القلة والحفارة نحو قولك لمن يقول فلان أسفل الناس وأنذلهم هو فوق ذلك تريد هو أبلغ وأعرق فيما وصف به من السفالة والنذالة والثاني فما زاد عليها في الحجم كانه قصيد بذلك رد ما استشكلوه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لانهم ما أكبر من البعوضة كما تقول لصاحبك وقد ندم من عرفته يشع بأدنى شيء فقال فلان بخجل بالدرهم والدرهمين هو لا يبالي أن يخجل بنصف درهم فافوقه تريد ما فوقه ما يخجل فيه وهو الدرهم والدرهمان كأنك قلت فضلا عن الدرهم والدرهمين ونحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن ابراهيم عن الاسود قال دخل شباب من قرينش على عائشة رضي الله عنها وهي غني وهم يضحكون فقالت ما يضحككم قالوا فلان خثر على طنب فسطاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب فقالت لا تضحكوا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يشاك شوكة فافوقها الا كتبت له بها درجة ومحبت عنه بها خطيئة يحتمل فاعدا الشوكة وتجاوزها في القلة وهي نحو نخبة النخلة في قوله عليه الصلاة والسلام ما أصاب المؤمن من مكر وههوه وكفارة لخطايا حتى نخبة النخلة وهي عضته او يحتمل ما هو أشد من الشوكة وأوجع كالخرورج على طنب الفسطاط (فان قلت) كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهي النهاية في الصغر (قلت) ليس كذلك فان جناح البعوضة أقل منها وأصغر بدرجات وقد ضرب به رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً للدينا وفي خلق الله حيوان أصغر منها ومن جناحها رياريت في تضاعيف الكتب العتيقة دويبة لا يكاد يحلم بالبصر الحاد الا تحركها فاذا سكنت فالسكون يوارى ثم اذا لوح لها بيدك حادت عنها وتجنبت مضرتها فسبحان من يدرك صورة تلك وأعضاءها الظاهرة والباطنة وتفاصيل خلقها ويبصر بصرها او يطلع على ضميرها ولعل في خلقه ما هو

فما فوقها فأما الذين
آمنوا فيعلمون أنه الحق
من ربهم

أراه والله أعلم الا واهما في
هذا الوجه وما طوالت
النفوس ووسعت العبارة
في الاعتراض عليه الا
أنه محتمل ضيق ومعنى
متعاص لا يخلص الى
الفهم بهذا المزيد من
السط وناهيك بموضع
العكس على فهم
الزحشري بل مع تعود
فهمه واصابة نسجه
خصوصاً في تنسيق
المعاني وتفصيلها والله
الموفق وما يتجده
بالعشور على الوجه الذي

ظن أن رتبة بن العجاج رعا في قراءته فكلام ركيك توهم أن القراءة موكولة الى رأى القارئ وتوجيه لها ونصرت به العربية وفصاحته في اللغة وليس الامر كذلك بل القراءة على اختلاف وجوهها وبعدها عن فهمها وتبعية وسماع يقضى بنقله الفصح وغيره على حد سواء لا حيلة للفصح في تعسر شيء منه عما سمعه عليه وما يصنع بفصاحته في القرآن الذي يبدد كل فصاحة وعزل كل بلاغة فالصحيح والمعتقد أن كل قارئ معزول الا عما سمعه فوهمه وتلقنه من الافواه فأداه الى أن ينتمى ذلك الى استماع من أفصح من نطق بالاضادسيه يدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام فتأمل هذا الفصل فان فاهمه قليل

قوله تعالى يضل به كثير الآية (قال مجود رحمه الله فان قلت كيف وصف المهديون بالكثرة الخ) قال أجدر رحمه الله جوابه صحيح وتنظيره
بالبيت وهم لان الشاعر اعاد هب الى أن عدد الكرام وان كان قليلا في نفسه فالواحد منهم لعموم نفعه وان بساط كرمه يقوم مقام ألف
من جنسه مثلا وعدد الشام ٣٥ وان كثروا فالأكثر منهم يعدون بواحد من غيرهم لغل أيديهم وانه باضها عن الجود وعدم تعدد

نفع منهم الى غيرهم
كقول ابن يزيد
الناس الف منهم كواحد
وواحد كالف ان امرعا
وأما الآية فمضمونها
ان عدد المهديين كثير في
نفسه ومضمون الآيات
الآخر أن عددهم قليل
بالنسبة الى كثرة عدد
الضالين فغير عنه تارة
بالكثرة نظرا الى ذاته
وتارة بالقلّة نظرا الى غيره
فليس معنى البيت من
الآية في شيء

وأما الذين كفروا
فيقولون ماذا أراد الله
بهم ذاملا يضل به كثيرا
ويهدي به كثيرا وما يضل
به إلا الفاسقون الذين
ينقضون عهد الله من
بعد ميثاقه ويقطعون

(قال مجود رحمه الله ونسبة
الاضلال الى الله تعالى من
اسناد الفعل الى السبب
الخ) قال أجدر رحمه الله
جاء على سنة السببية
في اعتقاد أن الاشرار
بالله وان الاضلال من جملة
المخلوقات الخارجة عن
عدد مخلوقاته عز وجل
بل من مخلوقات العبد
لنفسه على زعم هذه

أصغر منها وأصغر سبحانه الذي خلق الأزواج كلها ما تنبت الارض ومن أنفسهم وعمالا يعلمون وأنشدت
ابعضهم
يا من يرى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الأيسل
ويرى عسروق نياطها في نحرها * والمخ في تلك العظام النحل
اغفر لعبد تاب من فرط ماته * ما كان منه في الزمان الاول
(أما) حرف فيه معنى الشرط ولذلك يجاب بالقاء وفائدته في الكلام أن يعطيه فضل تو كيد تقول زيد ذاهب
فاذا قصدت تو كيد ذلك وأنه لا محالة ذاهب وأنه بصدد الذهاب وأنه منه عزية قلت أما زيد فذا هب ولذلك
قال سيدي به في تفسيره مه ما يكن من شيء فزيد ذاهب وهذا التفسير مدل لفائدتين بيان كونه تو كيدا وأنه
في معنى الشرط ففي ايراد الجملتين مصدرتين به وان لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون اجماد
عظيم لأمر المؤمنين واعتداد بهم أنهم أنه الحق ونعني على الكافرين اغفالهم حظههم وعنادهم ورأيهم بالكلمة
الحق (الحق) الثابت الذي لا يسوغ انكاره يقال حق الامر اذا ثبت ووجب وحقت كلمة ربك وتوب محقق
محكم النسيج و (ماذا) فيه وجهان أن يكون ذا اسم موصولا بمعنى الذي فيكون كلمتين وأن يكون ذا امر كبة
مع ما يحتمل من اسم واحد فيكون كلمة واحدة فهو على الوجه الاول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذامع
صلته وعلى الثاني منصوب المحل في حكم ما وحده لو قلت ما أراد الله والاصوب في جوابه أن يجيء على الاول
مرفوعا وعلى الثاني منصوبا يطابق الجواب السؤال وقد جوزوا عكس ذلك كما تقول في جواب من قال
ما رأيت خيرا أي المرئي خيرا وفي جواب ما الذي رأيت خيرا أي رأيت خيرا وقرئ قوله تعالى ويسألونك
ماذا ينفقون قل العفو بالرفع والنصب على التقديرين والارادة نقيض الكراهة وهي مصدر أرادت الشيء
اذا طلبته نفسك ومال اليه قلبك وفي حدود المتكلمين الارادة بمعنى يوجب للحى جلالا جلها يقع منه الفعل
على وجه دون وجه وقد اختلفوا في ارادة الله فبعضهم على أن البارئ مثل صفة المريد منا التي هي القصد
وهو أمر زائد على كونه عالما غير ساهو بعضهم على أن معنى ارادته لافعاله هو أنه فعلها وهو غير ساه ولا مكره
ومعنى ارادته لافعال غيره أنه أمر بها والضمير في أنه الحق للثل أولان يضرب وفي قولهم ماذا أراد الله بهذا
مثلا استرذال واستحقار كما قالت عائشة رضي الله عنها في عبد الله بن عمرو بن العاصي يا عجبا لابن عمرو هذا
(مثلا) نصب على التمييز كقولك لمن أجاب بجواب غث ماذا أراد الله بهذا جوابا ومن جل سلا حارديا كيف
تنتفع بهذا سلا حارديا وعلى الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية وقوله (يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا) جار مجرى
التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بما وأن فربى العالمين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستهترين به كلاهما
موصوف بالكثرة وأن العلم بكونه حقا من باب الهدى الذي ازداد به المؤمنون نورا الى نورهم وأن الجهل
بحسن مودته من باب الضلالة التي زادت الجهلة خبطا في ظلماتهم (فان قلت) لم وصف المهديون بالكثرة
والقلّة صفتهم وقابل من عبادى الشكور وقليل ما هم الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة وجدت الناس آخر
تقله (قلت) أهل الهدى كثير في أنفسهم وحين يوصفون بالقلّة انما يوصفون بها بالقياس الى أهل الضلال
وأضافان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة فسموا ذهابا الى الحقيقة كثيرا
ان الكرام كثير في البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا

الطائفة تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وانظر الى ضيق الخناق فغلبه الحكايات لاطلاقات المشايخ
فرتب عليها حقائق العقائد وهذا من ارتكاب الهوى واقتحام الهلكة وما أشنع تصرفه بآن الله سبب الاضلال لا خالقه كما أن السلة
سبب في وضع القيود في رجل المحبوس واسناد الفعل لله عز وجل مجاز لا حقيقة كما أن اسناد الفعل الى البلد كذلك ياله في تمثيل صار به
مثلة وتنظير صار به حائدا عن النظر الصحيح مردود على التفصيل والجملة يسأل الله تعالى العصمة من أمثال هذه الزلة وهو ولي التوفيق

اضلالهم وهداهم وعن مالك بن دينار رجه الله أنه دخل على محبوس قد أخذ بحال عليه وقد قال يا يا يحيى
أما ترى ما نحن فيه من القيود وفرق مالك رأسه فرأى سلة فقال لمن هذه السلة فقال لي فأمرهم أن تنزل فإذا
دجاج وأخبصة فقال مالك هذه وضعت القيود على رجلك * وقرأ زيد بن علي يضل به كثير وكذلك وما يضل
به إلا الفاسقون * والفاسق الخروج عن القصد قال رؤبة * فواسقاً عن قصد هاجوا ترا * والفاسق في
الشريعة الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين المنزلتين أي بين منزلة المؤمن والكافر وقالوا
إن أول من سئل هذا السئلة أبو حنيفة واصل بن عطاء رضي الله عنه وعن أشياعه وكونه بين بين أن حكمه
حكم المؤمن في أنه يناكح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم واللعن
والبراءة منه واعتقاد عداوته وأن لا تقبل له شهادة ومذهب مالك بن أنس والزيدية أن الصلاة لا تجزئ خلفه
ويقال للخلفاء المردة من الكفار الفسقة وقد جاء الاستعمالان في كتاب الله بنس الاسم الفسوق بعد
الايمان يريد المرد والفتان المنافقين هم الفاسقون * النقص الفسخ وفك التركيب (فان قلت) من أين
ساغ استعمال النقص في ابطال العهد (قلت) من حيث تسميتهم العهد بالحبس على سبيل الاستعارة لما فيه
من ثبات الوصلة بين المتعاهدين ومنه قول ابن التيهان في بيعة العقبة يا رسول الله ان بيننا وبين القوم حبساً لا
ونحن قاطعوها فخشى ان الله عز وجل أعزك وأظهرك أن ترجع الى قومك وهذا من أسرار البلاغة
واطائفها أن يسكتوا عن ذكر الشئ المستعار ثم يرمزوا اليه بذكر شئ من روادفه فينبهوا بذلك الرخصة على
مكانه ونحو قولك شجاع يفترس أقرانه وعالم يغترف منه الناس واذا تزوجت امرأة فاستوثقها لم تقل هذا
الا وقد نهيت على الشجاع والعالم بأنهم ما أسدو بحر وعلى المرأة بأنهم ما فرأش * والعهد الموثق وعهد اليه في كذا
اذا وصاه به ووثقه عليه واستعده منه اذا اشترط عليه واستوثق منه والمراد به ولاء النافض لعهد الله أحبار
اليهود المتعنتون أو منافقوهم أو الكفار جميعاً (فان قلت) فما المراد بعهد الله (قلت) ما ركز في عقولهم من
الحجة على التوحيد كأنه أمر وصاهم به ووثقه عليهم وهو معنى قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم
قالوا بلى وأخذ الميثاق عليهم بأنهم اذا بعث اليهم رسول يصدقه الله بعجزاته صدقوه واتبعوه ولم يكتموا
ذكره فيما تقدمه من الكتب المنزلة عليهم كقوله وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم وقوله في الانجيل لعيسى
صلوات الله عليه سأ نزل عليك كتاباً فيه نبأ بنى اسرائيل وما أريته اياهم من الآيات وما أنعمت عليهم
وما نقضوا من ميثاقهم الذي واثقوا به وما ضيعوا من عهد اليهم وحسن صنعه للذين قاموا بميثاق الله تعالى
وأوفوا بعهدهم ونصر ما ياهم وكيف أنزل بأسه ونقمته بالذين غدروا ونقضوا ميثاقهم ولم يوفوا بعهدهم لان
اليهود فعلوا باسم عيسى ما فعلوا باسم محمد صلى الله عليه وسلم من التحريف والخذل وكفروا به كما كفروا بمحمد
صلى الله عليه وسلم وقيل هو أخذ الله العهد عليهم أن لا يسفكوا دماءهم ولا يبغي بعضهم على بعض ولا يقطعوا
أرحامهم وقيل عهد الله الى خلقه ثلاثة عهود العهد الاول الذي أخذه على جميع ذرية آدم الاقرار
بربوبيته وهو قوله تعالى واذا أخذ ربك وعهد خص به النبيين أن يبلغوا الرسالة ويقيموا الدين ولا يتفرقوا
فيه وهو قوله تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم وعهد خص به العلماء وهو قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين
أوتوا الكتاب ليمينه للناس ولا يكتمونه والضمير في ميثاقه للعهد وهو ما واثقوا به عهد الله من قبوله والزامه
أنفسهم ويجوز أن يكون بمعنى توثيقه كما أن الميعاد والميلاد بمعنى الوعد والولادة ويجوز أن يرجع الضمير الى
الله تعالى أي من بعد توثيقه عليهم أو من بعد ما واثق به عهدهم من آياته وكتبه وانذار رسله * ومعنى قطعهم
(ما أمر الله به أن يوصل) قطعهم الارحام وموالاة المؤمنين وقيل قطعهم ما بين الانبياء من الوصلة والاتحاد
والاجتماع على الحق في ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض (فان قلت) ما الامر (قلت) طلب الفعل عن هود ونك
وبعنه عليه وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور لان الداعي الذي يدعو اليه من يتولاه شبه باسم يأمره
به فقيل له امر تسمية للفعل به بالصدر كأنه مأمور به كما قيل له شأن والشأن الطلب والقصد يقال شأنت
شأنه أي قصدت قصده (هم الخاسرون) لانهم استبدلوا النقص بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح
وعقابها بشواها * معنى الهمزة التي في (كيف) مثله في قولك أنكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر

ما أمر الله به أن يوصل
ويفسدوا في الأرض
أولئك هم الخاسرون
كيف تكفرون بالله

وكنتم أمواتا فأحياكم
ثم يميتكم ثم يحييكم ثم
إليه ترجعون هو الذي
خلق لكم ما في الأرض

* قوله تعالى هو الذي
خلق لكم الآية (قال
محمود رحمه الله تعالى وقد
استدل بقوله خلق لكم
على أن الأشياء التي يصح
أن ينتفع بها الخ) قال
أحمد رحمه الله هذا
استدلال بفرقة من
القدرية ذهب إلى أن
حكم الله تعالى الإباحة
في ذوات المنافع التي
لا يدل العقل على تحريمها
قبل ورود الرسل تلقيا
من العقل وزعموا أنها
اشتملت على منافع
وحاجة الخلق داعية إليها
نفلتها مع خطرها على
العباد خلاف مقتضى
الحكمة فوجب عندهم
بمقتضى العقل أن
يعتقدوا بالإباحة في حكم
الله عز وجل وهذا زال
ناشي عن قاعدة التحسين
والتقيح الباطلة وأما
استدلال الرمحشري
لهذه الفرقة بالآية
فغير مستقيم فإن
دعواهم أن العقل كاف
في إباحة هذه الأشياء
فإن دلت الآية على
الإباحة فمن نقول
بوجوبها ويكون إذا إباحة
شرعية سمعية وإن لم تدل
على الإباحة لم يبق في
الاستدلال بها مطمع

ويدعو إلى الإيمان وهو الإنكار والتعجب وتطيره قولك أظير بغير جناح وكيف تطير بغير جناح (فإن قلت)
قولك أظير بغير جناح إنكار للطيران لأنه مستحيل بغير جناح وأما الكفر فغير مستحيل مع ما ذكر من
الاماتة والأحياء (قلت) قد أخرج في صورة المستحيل لما قوى من الصارف عن الكفر والداعي إلى الإيمان
(فإن قلت) فقد تبين أمر الهمة وأنهم الإنكار بالفعل والابتنان باستحالته في نفسه أو لقوة الصارف عنه
فيما تقول في كيف حيث كان إنكار الحال التي يقع عليها كفرهم (قلت) حال الشيء تابعة لذاته فإذا امتنع
ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال فكان إنكار حال الكفر لا يمتنع مع ذات الكفر ورديها إنكارا
لذات الكفر وثباتها على طريق الكناية وذلك أقوى لأنكار الكفر وأبلغ وتحريمه أنه إذا أنكر أن يكون
لكفرهم حال يوجد عليها وقد علم أن كل موجود لا ينفك عن حال وصفة عند وجوده ومحال أن يوجد بغير
صفة من الصفات كان إنكار الوجود على الطريق البرهاني * والواو في قوله (وكنتم أمواتا) للحال (فإن
قلت) فكيف صح أن يكون حالا وهو ماض ولا يقال جئت وقام الأمير ولكن وقد قام إلا أن يضم قد (قلت)
لم تدخل الواو على كنتم أمواتا وحده ولكن على جملة قوله كنتم أمواتا إلى ترجعون كأنه قيل كيف تكفرون
بالله وقصصكم هذه وحالكم أنكم كنتم أمواتا نطقا في أصلاب آبائكم بفعلكم أحياء ثم يميتكم بعد هذه الحياة
ثم يحييكم بعد الموت ثم يحاسبكم (فإن قلت) بعض القصة ماض وبعضها مستقبل والماضي والمستقبل
كلاهما لا يصح أن يقع معا حالا حتى يكون فعلا حاضرا وقت وجودهما هو حال عنه في الحاضر الذي وقع حالا
(قلت) هو العلم بالقصة كأنه قيل كيف تكفرون وأنتم عالمون بهذه القصة بأولها وآخرها (فإن قلت) فقد آل
المعنى إلى قولك على أي حال تكفرون في حال علمكم بهذه القصة فما وجه صحتها (قلت) قد ذكرنا أن معنى
الاستفهام في كيف الإنكار وأن إنكار الحال من ضمن إنكار الذات على سبيل الكناية فكأنه قيل
ما أعجب كفرهم مع علمكم بحالكم هذه (فإن قلت) إن اتصل علمهم بأنهم كانوا أمواتا فأحياءهم ثم يميتهم
فلم يتصل بالأحياء الثاني والرجوع (قلت) قد تمكنوا من العلم بما بالدلائل الموصلة إليه فكان ذلك بمنزلة
حصول العلم وكثير منهم علموا ثم غادوا والاموات جميع ميت كالأقوال في جمع قيل (فإن قلت) كيف قيل
لهم أموات في حال كونهم حادا وإنما يقال ميت فيما يصح فيه الحياة من النبي (قلت) بل يقال ذلك لعدم
الحياة كقوله بلدة ميتة وآية لهم الأرض الميتة أموات غير أحياء ويجوز أن يكون استعارة لاجتماعها في أن
لأرواح ولا احساس (فإن قلت) ما المراد بالأحياء الثاني (قلت) يجوز أن يراد به الأحياء في القبر وبالرجوع
النشور وأن يراد به النشور وبالرجوع المصير إلى الجزاء (فإن قلت) لم كان العطف الأول بالفاء والآخر بعقب بتم
(قلت) لأن الأحياء الأول قد تعقب الموت بغير تراخ وأما الموت فقد تراخى عن الأحياء والأحياء الثاني كذلك
متراخ عن الموت أن يراد به النشور تراخيا ظاهرا وإن أراد به أحياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيها
والرجوع إلى الجزاء أيضا متراخ عن النشور (فإن قلت) من أين أنكر اجتماع الكفر مع القصة التي
ذكرها الله لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر أم على نعم جسام حققها أن تشكر ولا تكفر
(قلت) يحتمل الأمرين جميعا لأن ما عده آيات وهي مع كونها آيات من أعظم النعم (لكم) لاجللكم
ولا انتفاعكم به في دنياكم ودينكم أما الانتفاع الدنيوي فظاهر وأما الانتفاع الديني فالنظر فيه وما فيه من
بغائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم وما فيه من التذكير بالآخرة ونشواها وعقابها لا شتماله على
أسباب الانس واللذة من فنون المطاعم والمشارب والفواكه والمناكب والمناظر الحسنة البهية
وعلى أسباب الوحشة والمشقة من أنواع المكاره كالنيران والصواعق والسباع والاحشاش والسموم والغوم
والمخاوف وقد استدل بقوله خلق لكم على أن الأشياء التي يصح أن ينتفع بها ولم تحجر بحري المخطورات في
العقل خافت في الأصل مباحة مطلقا لكل أحد أن يتناولها ويستمتع بها (فإن قلت) هل أقول من زعم أن
المعنى خلق لكم الأرض وما فيها وجه صحة (قلت) إن أراد بالارض الجهات السفلية دون الغبراء كما ذكر السماء

وتراد الجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء وما فيها واقعة في الجهات السفلية * و (جميعا) نصب على الحال من
الموصول الثاني * والاستواء الاعتدال والاستقامة يقال استوى العود وغيره اذا قام واعتدل ثم قيل استوى
اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير أن يلوي على شيء ومنه استعير قوله ثم استوى الى السماء
أي قصدا اليها بارادته ومشيئته بعد خلق ما في الارض من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء آخر * والمراد
بالسماء جهات العلوية كأنه قيل ثم استوى الى فوق * والضمير في (فسواهن) ضمير مبهم * و (سبع سموات)
تفسيره كقولهم ربهم ربهم رجلا وقيل الضمير راجع الى السماء والسماء في معنى الجنس وقيل جمع سماء والوجه
العربي هو الاول ومعنى تسويتن تعديلا خلقهن وتقوية واختلاؤه من العوج والقطورا وانعام خلقهن
(وهو بكل شيء عليم) فن ثم خلقهن خلقا مستويا بالحكم من غير تفاوت مع خلق ما في الارض على حسب
حاجات أهلها ومنافعهم ومصالحهم (فان قلت) ما فسرته به معنى الاستواء الى السماء يناقضه ثم لا عطائه معنى
التراخي والمهلة (قلت) ثم ههنا لما بين الخلقين من التفاوت وفضل خلق السموات على خلق الارض لا التراخي
في الوقت كقوله ثم كان من الذين آمنوا على انه لو كان معنى التراخي في الوقت لم يلزم ما اعترضت به لان المعنى أنه
حين قصدا الى السماء لم يحدث فيما بين ذلك أي في تضاعيف القصد اليها خلقا آخر (فان قلت) أما يناقض هذا
قوله والارض بعد ذلك دحاها (قلت) لأن جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحواها فتأخر وعن
الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتزم بها ثم أصعد الدخان وخلق
منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الارض فذلك قوله كاتار تقاتوا وهو الالتزاق (واذ) نصب
بضمها راد كرو يجوز أن ينتصب بقالوا * والملائكة جمع ملائكة على الاصل كالشمائل في جمع شمائل والحقاق
التاء لتأنيث الجمع * و (جاعل) من جعل الذي له مفعولان دخل على المبتدأ والخبر وهما قوله في الارض
خليفة فكان مفعوليه ومعناه مصير في الارض خليفة والخليفة من يخلف غيره والمعنى خليفة منكم لانهم
كانوا سكان الارض خلفهم فيها آدم وذريته (فان قلت) فهلا قيل خلائف أو خلفاء (قلت) أريد بالخليفة آدم
واستغنى بذكره عن ذكر بنيه كما يستغنى بذكر أبي القبيلة في قولنا مضر وهاشم أو أريد من يخلفكم أو خلفا
يخلفكم فوجدنا ذلك وقرئ خليفة بالقاف ويجوز أن يريد خليفة مني لان آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك
كل نبي انا جعلناك خليفة في الارض (فان قلت) لأي غرض أخبرهم بذلك (قلت) ليس الا لئلا يسألوا
ويجابوا بما أجيبوا به فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة في وقت
استخلافهم وقيل ليعلم عبادهم المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها وعرضها على ثقاتهم ونصحاءهم وان
كان هو بعلمه وحكمته البالغة غنيا عن المشاورة (أنجعل فيها) تعجب من أن يستخلف مكان أهل الطاعة أهل
المعصية وهو الحكيم الذي لا يفعل الا الخير ولا يرد الا الخير (فان قلت) من أين عرفوا ذلك حتى تعجبوا منه
وانما هو غيب قلت عرفوه باخبار من الله أو من جهة اللوح أو ثبت في علمهم أن الملائكة وحدهم هم
الخلق المعصومون وكل خلق سواهم ليسوا على صفتهم أو فاسوا أحد الثقلين على الاخر حيث أسكنوا
الارض فأفسدوا فيها قبل سكني الملائكة * وقرئ (يسفك) بضم الفاء ويسفك ويسفك من أسفك وسفك
* والواو في (ونحن) للحال كما تقول أتحسن الى فلان وأنا أحق منه بالاحسان * والتسبيح تبيد الله من السوء
* وكذا تقدسه من سب في الارض والماء وقدر في الارض اذا ذهب فيها وأبعد * و (بحمدك) في موضع
الحال أي نسبح حامدين لك ومليئين بحمدك لانه لو لا انعامك علينا بالتوفيق واللطف لم نتمكن من عبادتك
(أعلم ما لا تعلمون) أي أعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم (فان قلت) هلا بين لهم تلك المصالح (قلت) كفى
العباد أن يعلموا أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة وان خفي عليهم وجه الحسن والحكمة على أنه قد بين لهم
بعض ذلك فيما أتبعه من قوله (وعلم آدم الاسماء كلها) واشتقاقهم آدم من الادمة ومن أديم الارض نحو
اشتقاقهم يعقوب من العقب وادريس من الدرس وابليس من الابلاس وما آدم الاسم أعمى وأقرب

جميعا ثم استوى الى
السماء فسواهن سبع
سموات وهو بكل شيء
عليم واذا قال ربك
للملائكة اني جاعل في
الارض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد
فيها ويسفك الدماء
ونحن نسبح بحمدك
وتقدس لك قال اني أعلم
ما لا تعلمون وعلم آدم
الاسماء كلها

قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها الآية (قال مجوز رحمه الله أي أسماء المسميات الخ) قال أجد رحمه الله وهو يفهم من اعتقاد ان الاسم هو المسمى لان ذلك معتقد أهل السنة فيعمل الحيلة في إبعاده عن مقتضى الآية بقوله أنبئهم بأسمائهم ويتغافل عن قوله ثم عرضهم على الملائكة فان الضمير فيه عائد الى المسميات اتفاقا ولم يجز الا ذكر الاسماء فدل على انها المسميات ويعرض أيضا عن حكمة التعليم وان تعليقه بنفس الالفاظ لا كبير غرض فيه بل الغرض المهم تعليمه لذوات المسميات واطلاعه على حقائقها وما أودع الله تعالى فيها من خواص وأسرار وعلى تسميتها أيضا فان طريق التعليم (٣١٠) يميز كل حقيقة باسمها فقد ثبت بهاتين التسميتين ان المراد بالاسماء المسميات وأما

استدلالة بقوله أنبئني بأسماء هؤلاء فعائنه إضافة الاسماء الى الذوات فلمهم أن يقولوا لو كانت الاسماء هي الذوات لزمت إضافة الشيء الى

ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابي واستكبر وكان من الكافرين وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامنا لك رعدا حيث شئتوا ولا تقربا هذه الشجرة فتمسكوا من الظالمين فآزلهما الشيطان عنها فأخرجهما

نفسه وهذا ما لا مطمع فيه فان هذه الاضافة مثلها في قولك نفس زيد وحقيقته فالمراد اذا

أمره أن يكون على فاعل كآزر وعازر وعابر وشالغ وفالغ وأشبه ذلك * الاسماء كلها أي أسماء المسميات حذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولاً عليه بذكر الاسماء لان الاسم لا يدل على مسمى وعوض منه اللام كقوله واشتعل الرأس فان قلت هل لازمت انه حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وأن الاصل وعلم آدم مسميات الاسماء (قلت) لان التعليم وجب تعليقه بالاسماء لا بالمسميات لقوله أنبئني بأسماء هؤلاء أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم فكما علق الانباء بالاسماء لا بالمسميات ولم يقل أنبئني هؤلاء وأنبئهم مسميهم وجب تعليق التعليم بها (فان قلت) فسامعني تعليقه بأسماء المسميات (قلت) أراه الاجناس التي خلقها وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعلمه أحوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية (ثم عرضهم) أي عرض المسميات وانما ذكر لان في المسميات العقلاء فغلبهم واغالب استنبأهم وقد علم بحزمهم عن الانباء على سبيل التبكيت (ان كنتم صادقين) يعني في زعمكم أي استخلاف في الارض مفسدين سفاكين للدماء ارادة للرد عليهم وأن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التي هي أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لاجله أن يستخلفوا فأراهم بذلك وبين لهم بعض ما أجل من ذكر المصالح في استخلافهم في قوله اني أعلم ما لا تعلمون * وقوله (ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض) استحضار لقوله لهم اني أعلم ما لا تعلمون الا أنه جابيه على وجه أبسط من ذلك وأشرح وقرئ وعلم آدم على البناء للمفعول وقرأ عبد الله عرضهم وقرأ أبي عرضها والمعنى عرض مسمياتهن أو مسمياتهن الان العرض لا يصح في الاسماء * وقرئ أنبئهم بقلب الهمزة ياء وأنبئهم بحذفها والهاء مكسورة فيهما * السجود لله تعالى على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة كما وجدت الملائكة لا آدم وأبو يوسف واخوته له ويجوز أن تختلف الاحوال والاقوات فيه وقرأ أبو جعفر للملائكة اسجدوا بضم الناء لا تبايع ولا يجوز استهلال الحركة الاعربية بحركة التبايع الا في لغة ضعيفة كقولهم الحمد لله (الا ابليس) استثناء متصل لانه كان جنيا واحدا بين أظهر الالوف من الملائكة مغمورا بهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم ويجوز أن يجعل منقطعا (أي) امتنع مما أمر به (واستكبر) عنه (وكان من الكافرين) من جنس كفره الجن وشياطينهم فلذلك أبي واستكبر كقوله كان من الجن ففسق عن أمر ربه * السكني من السكون لان نوع من اللبث والاستقرار * و (أنت) تأكيد للسكن في اسكن ليصح العطف عليه و (رعدا) وصف للصراخ كالأرعدا واسعارها و (حيث) للسكان المبهمة أي أي مكان من الجنة (شئما) أطلق لهما الاكل من الجنة على وجه التوسعة البالغة المزينة للعلة حين لم يحظر عليهم ما بعض الاكل ولا بعض المواضع الجامعة للأكلات من الجنة حتى لا يبقى لهم عذر في تناول من شجرة واحدة من بين أشجارها الفاتنة للحصر * وكانت الشجرة فيما قيل الجنة أو الكرمة أو النينة * وقرئ ولا تقربا بكسر الناء وهذى والشجرة بكسر الشين والشيرة بكسر الشين والياء وعن أبي عمرو أنه كرها وقال يقربا بكسر الباء باربعة مكه وسودانها (من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم بمعصية الله * فتكونا بجر عطف على تقربا أو نصب جواب للنهي * الضمير في (عنها) للشجرة أي خفا لهما الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فأصدر الشيطان زاتهما عنهما وعن هذه مثلها في قوله تعالى وما فعلته عن أمري وقوله * ينهون عن أكل وعن شرب * وقيل فأزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما كما تقول زل عن مرتبته

أنبئني بحقائق هؤلاء ولا تكبر في هذه الاضافة فان الاسماء بمعنى المسميات والحقائق أعم من هؤلاء المشار اليهم والمضاف اليهم فصحت الاضافة لما بين الأعم والاختصاص من التباين وهذا هو المصحح للاضافة في مثل نفس زيد واشباهه فهذه نبذة من مسألة الاسم والمسمى تختص بهذه الآية وفيها ان شاء الله كفاية على انها وان عدها المتكلمون من فن الكلام فالغالب عليها انها مسألة لفظية لا يرجع اختلاف الاشعرية والمعتزلة فيها الى كبير من حيث الحقيقة * قوله تعالى فأزلهما الشيطان عنها (قال مجوز رحمه الله) وقيل فأزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما كما تقول زل عن مرتبته

يا بني اسرائيل
اذكروا نعمتي التي
أنعمت عليكم وأوفوا
بعهدي أوف بعهدكم
وياي فارهبون وأمنوا
بما أنزلت مصداقاً لما
معكم ولا تكونوا أول
كافريه ولا تشبهوا
بآياتي غشاقليلاً وإياي
فاتقون ولا تلبسوا
الحق بالباطل وتكتموا
الحق

* قوله تعالى ولا تلبسوا
الحق بالباطل الآية
(قال محمود رحمه الله
ان قلت ليسهم
وكتبتهم ليسا بفعلين
متميزين الخ) قال أحمد
رحمه الله السؤال غير
موجه لانه ادعى فيه
عدم التميز بين الفعلين
وغاية ما قدره تلازمهما
والتلازمان متغايران
متميزان الا أن يعنى
بعدم التميز عدم
الاتفكك فلا نسلم له
تعذر جمعهما في النهي
اذ ابل النهي عن أحدهما
على هذا التقدير
مستلزم للنهي عن
الآخر وان لم يصرح

والعصيان ونسيان العهد وعدم العزيمة والحاجة الى التوبة (قلت) ما كانت الا صغيرة مغفورة بأعمال قلبه
من الاخلاص والافكار الصالحة التي هي أجل الاعمال وأعظم الطاعات وانما جرى عليه ما جرى تعظيماً
للخطيئة وتفطية الشانهم اوتهم وبلا يكون ذلك لطفاله ولذريته في احتساب الخطايا وانقاء المآثم والتنبية
على أنه أخرج من الجنة بخطيئة واحدة فكيف يدخلها ذنوباً باجئة * وقرئ فن تبع هدى على لغة هذيل
فلا خوف بالفتح (اسرائيل) هو يعقوب عليه السلام لقب له ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله وهو
برقة ابراهيم واسماعيل غير منصرف مثلهمما لوجود العلية والحجة وقرئ اسرائيل واسرائيل وذكرهم النعمة أن
لا يخلوا بشكرها ويعتدوا بها ويستعظموها ويطيعوا ما شجها وأراد بها أن نعم به على آياتهم بما عاهد عليهم من
الانجاء من فرعون وعذابه ومن الغرق ومن العفوق عن اتخاذ الجبل والتوبة عليهم وغير ذلك وما أنعم به عليهم
من ادراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبشر به في التوراة والانجيل * والعهد يضاف الى المعاهد
والمعاهد جميعاً يقال أوفيت بعهدي أي بما عاهدت عليه كقوله ومن أوفى بعهده من الله وأوفيت بعهدي أي
بما عاهدت عليه * ومعنى (وأوفوا بعهدي) وأوفوا بما عاهدتموني عليه من الايمان والاطاعة الى كقوله
ومن أوفى بما عاهد عليه الله ومنهم من عاهد الله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه (أوفى بعهديكم) بما
عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم (وياي فارهبون) فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيدا
رهبة وهو أوكد في افادة الاختصاص من اياك نعبد وقرئ أوف بالتشديد أي بالغ في الوفاء بعهديكم كقوله
من جاء بالحسنة فله خير منها ويجوز أن يريد بقوله وأوفوا بعهدي ما عاهدوا عليه ووعدوه من الايمان بنبي
الرجة والكتاب المبجوز يدل عليه قوله (وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم ولا تكونوا أول كافريه) أول من
كفر به أو أول فريق أوفوج كافريه أو لا يكن كل واحد منكم أول كافريه كقولك كسانا حلة أي كل واحد
منا وهذا تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفة بهم وبصفته ولا أنهم كانوا المبشرين بزمان
من أوحى اليه والمستفتحين على الذين كفروا به وكانوا يعدون اتباعه أول الناس كاهم فلما بعث كان أمرهم
على العكس كقوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة الى قوله وما
تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ويجوز أن يرادوا
تكونوا مثل أول كافريه يعني من أشرك به من أهل مكة أي ولا تكونوا وأنتم تعرفونه منذ كور في التوراة
موصوفاً بمنزل من لم يعرفه وهو مشرك لا كتابه وقيل الضمير في به لما معكم لانهم اذا كفروا بما صدقه
فقد كفروا به * والاشتراء استعارة الاستبدال كقوله تعالى اشتروا الضلالة بالهدى وقوله * كما اشترى
المسلم اذ تنصراً * وقوله * فاني شريت الحلم بعدك بالجهل * يعني ولا تستبدلوا بآياتي غشاقليلاً
هو المشتري به * والثمن القليل الرابسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو أصبحوا تبعاً لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فاستبدلوا بها وهي بدل قليل ومتاع يسير بآيات الله وبالحق الذي كل كثير اليه قليل
وكل كبير اليه حقير فبالقليل الحقيق وقيل كانت عامتهم يعطون أحبارهم من زروعهم وثمارهم
ويهدون اليهم الهدايا ويرشونهم الرشاً على تحريفهم الكلام وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان
ملوكهم يدرون عليهم الاموال ليكتبوا أو يحرقوا * الباء التي في (بالباطل) ان كانت صلة مشاهير قولك
لست بشيء بالشئ خاطئة به كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها فاختلط الحق بالباطل الذي
كتبتم حتى لا يميز بين حقه وباطلكم وان كانت باء الاستعانة كالتى في قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تنجسوا
الحق بملابسهم التي تكتبونها (وتكتموا) جزم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتموا أو
منصوب باضمار أن والواو بمعنى الجمع أي ولا تنجسوا ليس الحق بالباطل وكتبت الحق كقولك لا تأكل
السمك وتشرب اللبن (فان قلت) ليسهم وكتبتهم ليسا بفعلين متميزين حتى ينهوا عن الجمع بينهما لانهم اذا
لبسوا الحق بالباطل فقد كتموا الحق (قلت) بل هما متميزان لان لبس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبتم في
التوراة ما ليس منها وكتبتهم الحق أن يقولوا لا نجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو حكم كذا

أو يحوز ذلك أو يكتبوه على خلاف ما هو عليه وفي مصحف عبد الله وتكتبون بمعنى كاتبن (وأنتم تعلمون) في حال علمكم أنكم لا تبسون كاتون وهو أقبح لهم لأن الجهل بالقيح ربما عذرا كبه (وأقيموا الصلاة) يعني صلاة المسلمين وزكاتهم (واركعوا مع الراكعين) منهم لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم في دين الله ويجوز أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود وأن يكون أمرا بأن تصلي مع المصلين يعني في الجماعة كأنه قيل وأقيموا الصلاة وصلوها مع المصلين لا منفردين (أنا صرون) الهمزة للتقرير مع التوبيخ والتعجيب من حالهم * والبرسعة الخير والمعروف ومنه البرسعة وبتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت وكان الاحبار بأمر من نصحوه في السر من أقاربهم وغيرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه وقيل كانوا بأمر من بالصدقة ولا يتصدقون وإذا أتوا بصدقات لم يفرقوها خافوا فيها وعن محمد بن واسع بلغني أن ناسا من أهل الجنة طلعوا على ناس من أهل النار فقالوا لهم قد كنتم تأمرونا بأشياء عملناها فدخلنا الجنة قالوا كنا تأمركم بها ونخالف إلى غيرها (وتنسون أنفسكم) وتتركونها من البر كالنسيات (وأنتم تتلون الكتاب) تبكيتم مثل قوله وأنتم تعلمون يعني تتلون التوراة وفيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم وفيها الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول بالعمل (أفلا تعقلون) توبخ عظيم يعني أفلا تظنون أقبح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقبحا عن ارتكابه وكانكم في ذلك مسلوبو العقول لأن العقل تأباه وتدفعه ونحوه أف أنكم ولما تبعدون من دون الله أفلا تعقلون (واستعينوا) على حوائجكم إلى الله (بالصبر والصلاة) أي بالجمع بينهما وأن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة محتملين مشاقها وما يجب فيها من إخلاص القلب وحفظ النبات ودفع الوسواس ومراعاة الآداب والاحتباس من المكاره مع الخشية والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدي جبار السموات ليسأل فل الرقاب عن مخطئه وعذابه ومنه قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها أو واستعينوا على البلاء والنوايب بالصبر عليها والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا خربه أمر فزع إلى الصلاة وعن ابن عباس أنه نعى إليه أخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وتحنى عن الطريق فصلى ركعتين أطل فيهما بالجلوس ثم قام عشى إلى راحلته وهو يقول واستعينوا بالصبر والصلاة وقيل الصبر الصوم لأنه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر ويجوز أن يراد بالصلاة الدعاء وأن يستعان على البلاء بالصبر والالتجاء إلى الدعاء والابتئال إلى الله تعالى في دفعه (ولأنها) الضمير للصلاة أو للاستعانة ويجوز أن يكون لجميع الأمور التي أمر بها بنو إسرائيل ونحوها من قوله أذكروا نعتي إلى واستعينوا (الكبيرة) لشاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الأمر كبر على المشركين ما تدعوهم إليه (فان قلت) ما لهم ثقيل على الخاشعين والخشوع في نفسه مما يثقل (قلت) لأنهم يتوقعون ما أدخل الصابرين على متاعها فتهنون عليهم ألا ترى إلى قوله تعالى (الذين يظنون أنهم ملاقور بهم) أي يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ويطمعون فيه وفي مصحف عبد الله يعلمون ومعناه يعلمون أن لا بد من لقاء الجزاء فيعلمون على حسب ذلك ولذلك فسر يظنون بينة فظنون وأما من لم يؤمن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة فثقلت عليه كالمناقين والمرائين بأعمالهم ومثاله من وعد على بعض الأعمال والصنائع أجرة فائدة على مقداره فقام بزاوله برغبة ونشاط وانشرح صدره ومضاحكة لحاضره كأنه يستلذ من أوله بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجعلت قرة عيني في الصلاة وكان يقول يا بلال رويحنا * والخشوع الاخبات والتطامن ومنه الخشعة للرمل المتطامنة وأما الخضوع فاللين والانقياد ومنه خضعت بقولها إذا لينته (وأني فضلتكم) نصب عطف على نعمتي أي أذكروا نعمتي وتفضيلي (على العالمين) على الجم الغفير من الناس كقوله تعالى باركنا فيها العالمين يقال رأيت عالما من الناس يراد الكثرة (يوما) يريد يوم القيامة (لا تجزي) لا تقضي عنها شيئا من الحقوق ومنه الحديث في جذعة ابن نيار تجزي عنك ولا تجزي عن أحد بعدك (شيئا) مفعول به ويجوز أن يكون في موضع مصدر أي قلبا من الجزاء كقوله تعالى ولا يظلمون شيئا ومن قرأ

وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين أذكروا الناس بالصبر وتنسوا أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون واستعينوا بالصبر والصلاة وأنها لكبيرة إلا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقور بهم وأنهم إليه راجعون يا بني إسرائيل أذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزي نفس

عن نفس شيئا

* قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس الاية (قال محمود رحمه الله هل فيه دليل على ان الشفاعة لا تقبل للعصاة الخ) قال أجد رحمه الله أما من يجد الشفاعة فهو جدير أن لا ينالها وأما من آمن بها وصدقها وهم أهل السنة والجماعة فأولئك يرجون رحمة الله ومعتقدهم انها تنال العصاة من المؤمنين وانما ادخرت لهم وليس في الآية دليل لانكرها لان قوله يوما أخرجه منكر اولئك ان في القيامة مواطن ويومهم معدود بخمسين ألف سنة فبعض (١٤٣) أوقاتها ليس زمانا للشفاعة وبعضها هو الوقت الموعود وفيه المقام المحمود لا سيد البشر

عليه أفضل الصلاة والسلام وقد وردت آي كثيرة ترشد الى تعدد أيامها واختلاف أوقاتها منها قوله تعالى فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون مع قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فيستعين جل الآيتين على يومين مختلفين ووقتتين متغايرتين

ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون واذبحناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبجون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذفرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون

أحدهما محل للتساؤل والاخر ليس محله وكذلك الشفاعة وأدلة تبسوتها لا تحصى كثرة رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في زمرة السنة والجماعة * قوله تعالى واذفرقنا بكم البحر (قال محمود رحمه الله يحتمل انهم كانوا

لا تجزي من أجزائه اذا أغنى عنه فلا يكون في قراءته الا معنى شيأ من الاجزاء وقرأ أبو السمرار الغنوى لا تجزي نسمة عن نسمة شأ وهذه الجملة منصوبة المحل صفة لبوما (فان قلت) فأن العائد منها الى الموصوف قلت هو محذوف تقديره لا تجزي فيه وتحوه ما أشده أبو علي * تروحي أجدرا أن تقبلي * أي ماء أجدرا بأن تقبلي فيه ومنهم من ينزل فيقول اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله أم مال أصابوا ومعنى التنكير أن نفسا من الانفس لا تجزي عن نفس منها شيأ من الاشياء وهو الاقنطار الكلى القطاع للطامع وكذلك قوله (ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل) أي فدية لانهم معادلة للقدى ومنه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل أي توبة ولا فدية وقرأ قتادة ولا يقبل منها شفاعة على بناء الفعل للفاعل وهو الله عز وجل ونصب الشفاعة وقيل كانت اليهود تزعم أن آبائهم الانبياء يشفعون لهم فأويسوا (فان قلت) هل فيه دليل على أن الشفاعة لا تقبل للعصاة (قلت) نعم لانه نفي أن تقضى نفس عن نفس حقا أخذت به من فعل أو ترك ثم نفي أن يقبل منها شفاعة شفيح فعلم أنها لا تقبل للعصاة (فان قلت) الضمير في ولا يقبل منها الى أي النفسين يرجع (قلت) الى الذاتية العاصية غير المجزى عنها وهي التي لا يؤخذ منها عدل ومعنى لا يقبل منها شفاعة ان جاءت بشفاعة شفيح لم يقبل منها ويجوز أن يرجع الى النفس الاولى على أنها الوشقة لهما لم تقبل شفاعتهما كما لا تجزي عنها شيأ ولو أعطت عدلا عنهم لم يؤخذ منها (ولاهم ينصرون) يعني ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة والنذ كبر معنى العباد والانس كما تقول ثلاثة أنفس * أصل (آل) أهل ولذلك يصغر بأهمل فأبدلت هاؤه ألفا وخص استعماله بأولى الخطر والشأن كالمولك وأشباههم فلا يقال آل الاسكاف والحمام و(فرعون) علم لمن ملك العمالة كقيصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس واعتوا الفراعنة اشتقوا نفع عن فلان اذا عتا ونجبر وفي ملح بعضهم

قد جاءه موسى السكوم فزاد في * أقصى تفرغته وفرط عرامه * وقرى أنجيناكم ونجيتكم (يسومونكم) من سامه خسفا اذا أؤلاما قال عمرو بن كلثوم اذا ما الملك سام الناس خسفا * أينما أن يقر الخسف فينا وأصله من سام الساعة اذا طلمها كأنه يعني يبعثونكم (سوء العذاب) ويريدونكم عليه والسوء مصدر السيئ يقال أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبحهما ومعنى سوء العذاب والعباد كله سيئ أشده وأفظعه كأنه قبحه بالاضافة الى سائر * و(يذبجون) بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف كقوله تعالى يضاهون قول الذين كفروا وقرأ الزهري يذبجون بالتخفيف كقولك قطعت الثياب وقطعتها وقرأ عبد الله يتناولون وانما فعلوا بهم ذلك لان الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود يكون على يده هلاكه كما أنذر نوح وذو سلم يفتن عنهما اجتهداهما في الحفاظ وكان ماشاء الله * والبلاء المحنة ان أشير بذالككم الى صنيع فرعون والنعمة ان أشير به الى الانجاء (فرقنا) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم وقرى فرقنا بمعنى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الاشياء لان المسالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط (فان قلت) ما معنى (بكم) قلت فيه أوجه أن يراد أنهم كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلكهم فكانت أفرق بينهم كما يفرق بين الشيئين عما يوسط بينهما وأن يراد فرقناهم بسببكم وبسبب انجائكم وأن يكون في موضع الحال بمعنى فرقناهم يسلكون الخ) قال أجد رحمه الله فتكون الباء على هذا الوجه استعانة مثلها في كبت بالقلم (قال محمود رحمه الله ويحتمل أن ملتبسا يكون المراد فرقناهم بسببكم) قال أجد رحمه الله وهي على هذا الوجه سببية كما تقول أكرمك باخسانك الى (قال محمود رحمه الله ويحتمل أن يكون في موضع الحال الخ) قال أجد رحمه الله وهي على هذا الوجه للصاحبة مثلها في أسندت ظهري بالحائط والوجه الاول ضعيف من حيث ان مقتضاه أن تفرق البحر وقع بيني اسرائيل والمنقول بل المنصوص عليه في الكتاب العزيز ان البحر أعما انفرق بعضا موسى يشهد لذلك قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم فآلة التفرق العصا لابن اسراييل

يسلكون الخ) قال أجد رحمه الله فتكون الباء على هذا الوجه استعانة مثلها في كبت بالقلم (قال محمود رحمه الله ويحتمل أن ملتبسا يكون المراد فرقناهم بسببكم) قال أجد رحمه الله وهي على هذا الوجه سببية كما تقول أكرمك باخسانك الى (قال محمود رحمه الله ويحتمل أن يكون في موضع الحال الخ) قال أجد رحمه الله وهي على هذا الوجه للصاحبة مثلها في أسندت ظهري بالحائط والوجه الاول ضعيف من حيث ان مقتضاه أن تفرق البحر وقع بيني اسرائيل والمنقول بل المنصوص عليه في الكتاب العزيز ان البحر أعما انفرق بعضا موسى يشهد لذلك قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم فآلة التفرق العصا لابن اسراييل

* قوله تعالى اعلمكم تشكرون (قال محمود ومعناه ارادة ان تشكروا) قال أحمد رحمه الله أخطأ في تفسيره لعل بالارادة لان مراد الله تعالى كائن لا محالة فلو أراد منهم الشكر لشكروا واولاد وانما أجراه الزمخشري على قاعده (٣١٥) الفاسدة في اعتقاد أن مراد الرب

كراد العبد منه ما يقع ومنه ما يتعذر تعالى الله عن ذلك ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والتفسير الصحيح في العمل هو الذي حرره سيبويه رحمه الله في قوله لعلكم تشكرون أو

وأنتم تنظرون واذ وعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون واذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم

يخشى قال سيبويه الرجاء منصرف الى مخاطب كانه قال كوناعلى رجائك كما في تذكره وخشيتته وكذلك هذه الآية معناها لتكفونا على رجاء الشكر لله عز وجل ونعمه فينصرف الرجاء

ماتسبأكم كقوله * تدوس بنا الجحاحم والتريبا * أى تدوسها ونحن راكبوها وروى ابن بنى اسرائيل قالوا لموسى أين أجمعنا لا نراهم قال سير وافانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعنى على أخلاقهم السيئة فأوحى اليه أن قل بعصاك هكذا فقال بهاء على الحيطان فصارت فيها كوى فتراءوا وتسامعوا كلامهم (وأنتم تنظرون) الى ذلك وتشاهدونه لا تشككون فيه * لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب يتنون اليه وعده الله موسى أن ينزل عليه التوراة وضرب له ميعقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة * وقيل (أربعين ليلة) لان الشهور غررها بالليالي وقرئ واعدنا لان الله تعالى وعده الوحي ووعد المجيئ للميعقات الى الطور (من بعده) من بعد مضيه الى الطور (وأنتم ظالمون) يا شراكم (ثم عفونا عنكم) حين تبتم (من بعد ذلك) من بعد ارتكابكم الامر العظيم وهو اتخاذكم العجل (لعلكم تشكرون) ارادة أن تشكروا النعمة في العفو عنكم (الكتاب والفرقان) يعنى الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقا يفرق بين الحق والباطل يعنى التوراة كقولك رأيت الغيث والليث تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة ونحوه قوله تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا يعنى الكتاب الجامع بين كونه فرقانا وضياء وذكرا أو التوراة والبرهان الفارق بين الكفر والايمان من العصا والسيد وغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الفرقان انفراق البحر وقيل النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر * حل قوله (فاقتلوا أنفسكم) على الظاهر وهو الجمع وقيل معناه قتل بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبد وروى أن الرجل كان يصبر ولده ووالده وجاره وقريبه فلم يمكنهم المضى لامر الله فأرسل الله ضبابا وسحابة سوداء لا يتباصرون تحتها وأمر أن يحتجوا بأفنية بيوتهم ويأخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم وقيل لهم اصبروا فلما من الله من مد طرفه وأوحى حيوته أوانق بيده أو رجل فيقولون آمين فقتلوه هم الى المساء حتى دعا موسى وهرون وقال يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فكشفت السحابة ونزلت التوبة فسقطت الشفار من أيديهم وكانت الفتى على سبعين ألفا (فان قلت) ما الفرق بين الفا آت (قلت) الاولى للتسبب لا غير لان الظلم سبب التوبة والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقبلوا انفسكم من قبل أن الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم ويجوز أن يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا فأتبعوا التوبة القتل تمام توبتهم والثالثة متعلقة بمحذوف ولا يخلوها أن ينظم في قول موسى لهم فتتعلق بشرط محذوف كانه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم واما أن يكون خطابا بن الله تعالى لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما أمركم به موسى فتتاب عليكم بارئكم (فان قلت) من أين اختص هذا الموضع بذكر البارئ (قلت) البارئ هو الذى خلق الخلق برياً من التفاوت ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ومنميزا بعضهم من بعض بالاشكال المختلفة والصور المتباينة فكان فيه تفرع عما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذى برأهم باطف حكمته على الاشكال المختلفة أبرياء من التفاوت والتنافر الى عبادة البقر التى هى مثل فى الغباوة والبلادة فى أمثال العرب أبلد من ثور حتى عرضوا أنفسهم لخط الله ونزول أمره بأن يفسك ما ركبهم من خلقهم ويثبث ما نظم من صورهم وأشكالهم حين لم يشكروا النعمة فى ذلك وعطوها بعبادة من لا يقدر على شئ منها * قيل القائلون السبعون الذين صعقوا وقيل قاله عشرة آلاف منهم (جهرة) عيانا وهى مصدر من قولك جهر بالقراءة وبالنداء كأن الذى يرى بالعين جاهر بالرؤية والذى يرى بالقلب تخافت بها وانتصابها على المصدر لانها نوع من الرؤية فصبت بفعلها كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس أو على الحال بمعنى ذوى جهرة وقرئ جهرة بفتح الهاء وهى امام مصدر كالغلبة واما جمع جاهر وفى هذا الكلام دليل على أن موسى عليه الصلاة والسلام رآتهم القول وعرفهم أن رؤية ملا يجوز عليه أن يكون فى جهة محال وأن من استجاز على الله

اليهم وينزه الله تعالى * قوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة الآية (قال محمود رحمه الله فيه دليل على أن موسى عليه السلام رآتهم القول وعرفهم ان رؤية من لا يجوز عليه الخ) قال أحمد رحمه الله لقد أنتم الزمخشري ما اعتقده فرصة من هذه الآية

التي لا مطمع له عند التحقيق في التثبت بما يقيني الامر على أن العقوبة سببها طلب ما لا يجوز على الله تعالى من الرؤية على ظننه وأني له ذلك ثم سبب ظاهر في العقوبة سوى ما ادعاه هو كل السبب وذلك ان موسى عليه السلام لما علم جواررويته تعالى طلبها في آية الاعراف في دار الدنيا فأخبر الله تعالى أنه لا يراه في الدنيا وصار ذلك عنده وعند بني اسرائيل أصلاً مقرواً كما هو عندنا الآن معاشر أهل السنة ان الله تعالى لا يرى (٢١٦)

الدنيا فقد وعد الوعد الصادق عز وجل برويته في الدار الآخرة الصاعقة وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون وظلنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المَنَّان والسموى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين فبذل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون واذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر

وتخصيصة ذلك بالمؤمنين وبعد استقرار هذا المعتقد طلب بنو اسرائيل الرؤية في الدنيا تعنتا أو شكاً في الخبر فأنزل الله تعالى بهم تلك العقوبة وكيف

الرؤية فقد جعله من جملة الأجسام أو الاعراض فزادوه بعد بيان الحجة ووضوح البرهان وجعلوا في الكفر كعبدة العجل فسلط الله عليهم الصعقة كما سلط على أولئك القتل نسوية بين الكافرين ودلالة على عظمهم ما بعظم المهنة و (الصاعقة) ما صعقتهم أي أماتهم قيل نار وقعت من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة جاءت من السماء وقيل أرسل الله جنوداً سمعوا بحسبهم فاحرقوا صعقتهم ميتين يوماً وليلة وموسى عليه السلام لم تكن صعقة موته ولا كن غشية بدليل قوله فلما أفاق والظاهر أنه أصابهم ما ينظرون اليه لقوله (وأنتم تنظرون) وقرأ على رضى الله عنه وأخذتكم الصعقة (علكم تشكرون) نعمة البعث بعد الموت أو نعمة الله بعدما كفرتموها اذ رأيتكم بأس الله في رميكم بالصاعقة واذ اقتسم الموت (وظلمنا) وجعلنا الغمام يظلمكم وذلك في النية سخر الله لهم السحاب يسير يسيرهم يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسرون في ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى وينزل عليهم (المن) وهو الترتيجين مثل الثلج من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع ويبعث الله الجنوب فتحشر عليهم (السموى) وهي السماء فيمذبح الرجل منها ما يكفيه (كلوا) على ارادة القول (وما ظلمونا) يعني فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة وما ظلمونا عليه (القرية) بيت المقدس وقيل أريحا من قرى الشام أمر وادخلوها بعد التيه (الباب) باب القرية وقيل هو باب القبة التي كانوا يصلون اليها وهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه الصلاة والسلام * أمر وادخلوا السجود عند الانتهاء الى الباب شكراً لله وتواضعاً وقيل السجود ان ينحنوا ويتطامنوا داخلين ليكون دخولهم مخشوع وإخبات وقيل طوطئ لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فلم يخفصوها ودخلوا متزحفين على أوراكمهم (حطة) فعلة من الخط كالجلسة والركبة وهي خبر مبتدأ محذوف أي مسئلتنا حطة أو أمر كحطة والاصل النصب بمعنى حط عناذنونا حطة وانما رفعت لتعطى معنى الثبات كقوله * صبر جميل فكلنا مبتلي * والاصل صبراً على اصبر صبراً وقرأ ابن أبي عمير بالنصب على الاصل وقيل معناه أمرنا حطة أي أن نحط في هذه القرية ونستقر فيها (فان قلت) هل يجوز أن تنصب حطة في قراءة من نصبها بقولوا على معنى قولوا هذه الكلمة (قلت) لا يبعد والاحود أن تنصب باضمار فعلها وينصب محل ذلك المضمير بقولوا * وقرئ يغفراكم على البناء للمفعول بالياء والقاء (وسنزيد المحسنين) أي من كان محسناً منكم كانت تلك الكلمة سبباً في زيادة ثوابه ومن كان مسيئاً كانت له توبة ومغفرة (فبذل الذين ظلموا) أي وضعوا مكان حطة قولاً غيرها يعني أنهم أمر وادخلوا معناه التوبة والاستغفار فالفوه الى قول ليس معناه معنى ما أمر وادخلوا أمر الله وليس الغرض أنهم أمر وادخلوا بعينه وهو لفظ الحطة فجاءوا بلفظ آخر لانهم لو جاءوا بلفظ آخر مستعمل بمعنى ما أمر وادخلوا لم يؤخذوا به كقولنا لو كان حطة نستغفرك وتوب اليك أو اللهم اعف عنا وما أشبه ذلك وقيل قالوا مكان حطة حطة وقيل قالوا بالنسبة حطة سقانا أي حطة سقنا استمرأ منهم بما قيل لهم وعد ولا عن طلب ما عند الله الى طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا * وفي تكرير (الذين ظلموا) زيادة في تقييد أمرهم وايدان بأن انزال الرجز عليهم لظلمهم وقد جاء في سورة الاعراف فأرسلنا عليهم على الاضمار * والرجز العذاب وقرئ بضم الراء وروى أنه مات منهم في ساعة بالطاعون أربعة وعشرون ألفاً وقيل سبعون ألفاً * عطشوا في النية فدعا لهم موسى بالسقيا فتبيل له (اضرب بعصاك الحجر) واللام مال الله والاشارة الى حجر معلوم فقد روى أنه حجر طوري

تخييل الرخصى وشيعته ان موسى عليه السلام طلب من الله ما لا يجوز عليه وهل هو لو كان الامر على ما تخيله الا كيني حله اسرائيل ومعاذ الله لقد رآه من ذلك وكان عند الله وجهاً وأما الأدلة العقلية على جواررويته تعالى عندنا والسمعية على وقوعها في الدار الآخرة وأكثر من أن تحصى وهي مستقصاة في فن الكلام وانما غرضنا في هذا الباب مباحثة الرخصى والرد عليه من حيث يتمسك على ظنه (١) وأخذة قوم آمنه والله الموفق بقوله تعالى فبذل الذين ظلموا الآية (قال محمود رحمه الله وفي تكرير الذين ظلموا زيادة في تقييد

(١) قوله وأخذة قوم آمنه هكذا في الاصل وفي نسخة قوماً بالراء يمكن الواو وعل في العبارة يخبر بقا فخر ركبته

فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم كانوا واشربوا من رزق الله ولا تعسوا في الارض مفسدين واذ قلتم يا موسى ان نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقتلناها وفومها وعدسها وبصلها قال اتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصر فان لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق

(الح) قال أجد رجسه الله وفيه تهويل لظلمهم من حيث وضع الظاهر موضع المضمر وهو مفيد لذلك اذ هو من قبيل الاشهار لهذا المعين مع امكان الاختصار بالاضمار

قوله كان من أس الجنة ضبط في نسخ بالقلم بالضم والتشديد وكتب عليه كذا بخط جارا لله وكتب في أخرى أي من أساسها والصواب انه من أس الجنة يعني شجر الآس وهذا صفة العصا منها فيه المصنف اه

جله معه وكان حراما بعهاله أربعة أوجه كانت تتبع من كل وجه ثلاث أعين لكل سبط عين تسيل في جدول الى السبط الذي أمر أن يسقيهم وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع الى شعيب فدفعه اليه مع العصا وقيل هو الحجر الذي وضع عليه نوبه حين اغتسل اذ رموه بالادرة ففر به فقال له جبريل يقول لك الله تعالى ارفع هذا الحجر فان لي فيه قدرة ولك فيه معجزة فعمله في مخلاته واما الجنس أي اضرب الشيء الذي يقال له الحجر وعن الحسن لم يأمره أن يضرب حجرا بعينه قال وهذا أظهر في الحجة وأبين في القدرة وروى أنهم قالوا كيف بنا لو أقضينا الى أرض ليست فيها حجارة فعمل حجر في مخلاته فحيثما نزلوا ألقاه وقيل كان يضربه بعصاه فينفجر ويضربه بها فيميس فقالوا ان فقد موسى عصاه متنا عطشا فأوحى اليه لا تفرع الحجارة وكلها تطعمك لعلمهم يعتبرون وقيل كان من رخام وكان ذراعا في ذراع وقيل مثل رأس الانسان وقيل كان من أس الجنة طوله عشرة أذرع على طول موسى وله شعبتان تتقدان في الظلمة وكان يحمل على حمار (فانفجرت) الفاء متعلقة بمحذوف أي فضرب فانفجرت أو فان ضربت فقد انفجرت كذا كرنا في قوله فتأب عليكم وهي على هذا فافه فصيحة لا تقع الا في كلام بليغ * وقرئ عشرة بكسر الشين وبفتحها وهما الغتان (كل أناس) كل سبط (مشربهم) عيّنهم التي يشربون منها (كلوا) على ارادة القول (من رزق الله) مما رزقكم من الطعام وهو المن والسلوى ومن ماء العيون وقيل المساءينبت منه الزروع والثمار فهو رزق يؤكل منه ويشرب * والعنى أشد الفساد فقيل لهم لا تتبادوا في الفساد في حال فسادكم لأنهم كانوا يتبادون فيه * كانوا فلاحا فترعوا الى عكرهم فأجوا ما كانوا فيه من النعمة وطلبت أنفسهم الشقاء (على طعام واحد) أرادوا ما رزقوا في التيه من المن والسلوى (فان قلت) هما طعامان فما لهم قالوا على طعام واحد (قلت) أرادوا بالواحد ما لا يختلف ولا يتبدل ولو كان على مائدة الرجل ألوان عدة مداوم عليها كل يوم لا يبدلها قيل لا يأكل فلان الاطعاما واحدا اراد بالوحدة نفي التبدل والاختلاف ويجوز أن يريدوا أنهم اضرب واحد لانهم معا من طعام أهل التلذذ والتترف ومن قوم فلاحا أهل زراعات فما تريد الا ما ألقناه وضربنا به من الاشياء المتفاوتة كالحبوب والبقول ونحو ذلك * ومعنى (يخرج لنا) يظهر لنا او يوجد * والبقيل ما أنبتته الارض من الخضر والمراد به أطيب البقول التي يأكلها الناس كالنعناع والكرفس والكرات وأشباهاها * وقرئ وقتلنا بالضم * والفوم الحنطة ومنه قوموا النما أي اخبروا وقيل الشوم ويدل عليه قراءة ابن مسعود وثومها وهو العدس والبصل أوفق (الذي هو أدنى) الذي هو أقرب منزلة وأدون مقدارا والدنو والقرب يعبر بهما عن قلة المقدار فيقال هو أدنى المحل وقرب منزلة كما يعبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال هو بعيد المحل وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو وقرأ زهير الفرقي أدنا بالهمزة من الدناه (اهبطوا مصر) وقرئ اهبطوا بالضم أي انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادي اذا نزل به وهبط منه اذا خرج وبلاد التيه ما بين بيت المقدس الى قنسرين وهي اثنا عشر فرسخا في ثمانية فراسخ ويحتمل أن يريد العلم وانما صرّفه مع اجتماع السببين فيه وهما التعريف والتأنيث لسكون وسطه كقوله ونوحا ولوطا وفيهما العجّة والتعريف وان أريد به البلد فخافه السبب واحد وأن يريد مصر من الامصار وفي مصحف عبد الله وقرأه الاعشى اهبطوا مصر بغير تنوين كقوله ادخلوا مصر وقيل هو مصر اثم فعر ب (وضربت عليهم الذلة) جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون في القبة من ضربت عليه أو ألصقت بهم حتى لم تتم ضربته لا زب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه فالهود صاغرون أذلاء أهل مسكنة ومدقة اما على الحقيقة واما التصاغرهم وتفاقرهم حقيقة أن تضاعف عليهم الجزية (وبأوا بغضب من الله) من قولك باء فلان بفلان اذا كان حقيقة بأن يقتل به مساواته له ومكافاته أي صاروا أحقاء بغضبه (ذلك) اشارة الى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلافة بالغضب أي ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء وقد قتلت اليهود لعنوا وشعبا وزكريا ويحيى وغيرهم (فان قلت) قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فما فائدة ذكره (قلت) معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم لأنهم لم يقتلوا ولا أفسدوا في الارض فيقتلوا وانما نصحوهم ودعوهم الى ما ينفعهم

فقتلوه فلو سألوا أنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجهها يستحقون به القتل عندهم وقرأ على رضى الله عنه
 وبقتلون بالتشديد (ذلك) تكرر الإشارة (بمعاصوا) بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي واعتدائهم حدود الله
 في كل شيء مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء وقيل هو اعتدائهم في السبت ويجوز أن يشار بذلك إلى الكفر
 وقتل الأنبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لأنهم أنكروا ما وافقهم ما وافقوا حتى قسمت قلوبهم
 بخسر وأعلى بجحود الآيات وقتل الأنبياء أو ذلك الكفر والقتل مع معاصوا (الذين آمنوا) بالسنتهم من
 غير موافاة القلوب وهم المنافقون (والذين هادوا) والذين تهودوا يقال هاديه يهودون إذا دخل في اليهودية
 وهو هائد والجمع هود (والنصارى) وهو جمع نصيران يقال رجل نصيران وأمرأة نصرانة قال نصرانة
 لم تحنف * والياء في نصرائي للبالغة كالتى في أجرى سمو لأنهم نصروا المسيح (والصابئين) وهو من صبا إذا
 خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة (من آمن) من هؤلاء الكفرة
 إيماناً صاو دخل في ملة الإسلام دخولا أصيلاً (وعمل صالحاً لهم أجرهم) الذى يستوجبونه بإيمانهم
 وعملهم (فان قلت) ما محل من آمن (قلت) الرفع ان جعلته مبتدأ خبره فلهم أجرهم والنصب ان جعلته بدلاً
 من اسم ان والمعطوف عليه خبر ان في الوجه الاول الجملة كما هي وفي الثانى فلهم أجرهم والغاء لضمين من
 معنى الشرط (واذا أخذنا ميثاقكم) بالعمل على ما في التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) حتى قبلتم وأعطيت الميثاق
 وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالآواح فأرأوا ما فيها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم
 وأبوا قبولها فأمر جبريل فقلع الطور من أصله ورفع وطاله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والأتى عليكم
 حتى قبلوا (أخذوا) على ارادة القول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزيمة (واذ كروا ما فيه) واحفظوا
 ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (اعلمكم تتقون) رجاء منكم أن تكونوا متقين أو قلنا أخذوا
 واذ كروا ارادة أن تتقوا (ثم توليتهم) ثم أعرضت عن الميثاق والوفاء به (فلولا فضل الله عليكم) بتوفيقكم للتوبة
 لخسرتم وقرئ أخذوا ما آتيتكم وتذكروا وادكروا (و السبت) مصدر سببت اليهود إذا عظمت يوم السبت
 وان ناساً منهم اعتدوا فيه أى جاوزوا ما حد لهم فيه من التجرّد للعبادة وتعظيمه واشتغالوا بالصيد وذلك أن الله
 ابتلاهم فما كان يبقى حوت في البحر إلا أخرج خرطومه يوم السبت فاذا مضى تفرقت كما قال نأنيهم حيثما هم
 يوم سبتهم شرعوا يوم لا يستمتون لأنائهم كذلك نبأهم فخروا حياضاً عند البحر وشرعوا إليها الجسد اول
 فكانت الحيتان تدخلها فيصطادونهم يوم الاحد فذلك الحبس في الحياض هو اعتدائهم (قردة غاسين)
 خبر ان أى كونوا جامعين بين القرديّة والخسوف وهو الصغار والطرء (فجعلناها) يعنى المسخنة (نكالا) عبرة
 تنكّل من اعتبر بها أى تمنعه ومنه النكّل القبيح (لما بين يديها) لما قبلها (وما خلفها) وما بعدها من
 الامم والقرون لان مسخنتهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين أو أريد
 بما بين يديها ما حضرته من القرى والامم وقيل نكالا عقوبة منسكة لما بين يديها لاجل ما تقدمها من
 ذنوبهم وما نأخر منها (وموعظة للنفين) للذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أو لكل متقى سمعها
 * كان في بني اسرائيل شيخ موسر فقتل ابنه بنواخيه ليرثه وطرحوه على باب مدينة ثم جاؤا بطالبون بديتته
 فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليجأ فيضربهم بقاتله (قالوا أتخذنا هزوا) أتجعلنا مكان
 هزو أو أهل هزو أو مهزواً بنا أو الهزو ونفسه لفرط الاستهزاء (من الجاهلين) لان الهزو في مشيئته هزاً من
 باب الجهل والسفه وقرئ هزواً بضمين وهزاً بسكون الزاى نحو كفوا وكفوا وقرأ حفص هزواً بالضمين
 والواو وكذلك كفوا * والعياد واللياذ من واد واحد * في قراءة عبد الله سئل لئار بك ما هي سؤال عن حالها
 وصفتها وذلك أنهم تهبوا من بقرة مية يضرب ببعضها ميت فيجأ فساألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة
 الشأن الخارجة عما عليه البقر * والفارض المسنة وقد فرضت فروضاً فهي فارض قال خفاف بن ندبة

ذلك بما عصوا وكافوا
 يعتدون ان الذين
 آمنوا والذين هادوا
 والنصارى والصابئين
 من آمن بالله واليوم
 الآخر وعمل صالحاً
 فلهم أجرهم عند
 ربهم ولا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون واذ
 أخذنا ميثاقكم
 ورفعنا فوقكم الطور
 خذوا ما آتيناكم بقوة
 واذ كروا ما فيه لعلكم
 تتقون ثم توليتهم
 بعد ذلك فلولا فضل
 الله عليكم ورحمته
 لأكنتهم من الخاسرين
 ولقد علمتم الذين اعتدوا
 منكم في السبت فقلنا
 لهم كونوا قردة غاسين
 فجعلناها نكالا لما بين
 يديها وما خلفها
 وموعظة للمتقين واذ قال
 موسى لقومه ان الله
 يأمركم أن تذبحوا بقرة
 قالوا أتتخذنا هزواً قال
 أعوذ بالله أن أكون
 من الجاهلين قالوا ادع
 لئار بك يمين لئاماهي
 قال انه يقول انها بقرة
 لا فارض ولا بكرعوان

أجرى لقد أعطيت ضيقك فارضاً * تساق إليه ما تقوم على رجل

وكان اسميت فارضاً لانها فرضت سنها أى قطعتها وبلغت آخرها * والبكر الفتيمة * والعوان النصف قال

* فواعم بين أكرار وعون * وقد عونت (فان قلت) (بين) يقتضي شيئين فصاعداً فن أين جاز دخوله على (ذلك) (قلت) لانه في معنى شيئين حيث وقع مشاربه الى ما ذكر من الفارض والبكر (فان قلت) كيف جاز أن يشار به الى مؤنثين وانما هو للاشارة الى واحد مذكر (قلت) جاز ذلك على تأويل مذكور وما تقدم للاختصار في الكلام كما جعلوا فاعلاً نائباً عن أفعال جته نذكر قبله تقول للرجل نعم ما فعلت وقد ذكر لك أفعالا كثيرة وقصد طويلة كما تقول له ما أحسن ذلك وقد يجري الضمير مجرى اسم الاشارة في هذا قال أبو عبيدة قلت لرؤية في قوله فيم الخطوط من سواد وبلق * كانه في الجلد توليع البهق

ان أردت الخطوط فقل كأنها وان أردت السواد والبق فقل كأنهم ما فقال أردت كأن ذلك وبلق والذي حسن منه أن أسماء الاشارة تثنيها وجمعها وتأنيتها ليست على الحقيقة وكذلك الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع (ما تومرون) أي ما تومرون به من قوله أمر تلك النخيل وأمركم بمعنى ما موركم نسمة للمفعول بالمصدر كضرب الأمير * الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه يقال في التوكيد أصفر فاقع ووارس كما يقال أسود حالاً وحالاً وأبيض يقق ولحق وأحمر فاني وذريحى وأخضر ناضروهم مداهم وأورق خطباني وأرمك رداني (فان قلت) فاقع ههنا واقع خبرا عن اللون فلم يقع توكيد الصفر (قلت) لم يقع خبرا عن اللون وانما وقع توكيد الصفر لأنه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل واللون من سببها وملمس بها فلم يكن فرق بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها (فان قلت) فهلا قيل صفراء فاقعة وأي فائدة في ذكر اللون (قلت) الفائدة فيه التوكيد لان اللون اسم للهيئة وهي الصفرة فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جدد جده وحنونك مجنون وعن وهب اذا نظرت اليها خيل اليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها * والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه وعن علي رضي الله عنه من لبس نعلا صفراء قل هم له قوله تعالى تسر الناظرين وعن الحسن البصري صفراء فاقع لونها سوداء شديدة السواد ولعله مستعار من صفة الابل لان سوادها تعالوه صفرة وبه فسر قوله تعالى جالات صفر قال الأعشى - تلك خيلي منه وتلك ركاكي * هن صفراء ولادها كالزبيب

(ماهى) مرة ثانية تكرر السؤال عن حالها وصفتها واستكشاف زائد ليزداد بياناً لوصفها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكانت كفهم ولكن شددوا فشد الله عليهم والاستقصاء شؤم وعن بعض الخلفاء أنه كتب الى عامله بأن يذهب الى قوم فيقطع أشجارهم ويحرق دورهم فيكتب اليه بأيهم ما أبدأ فقال ان قلت لك بقطع الشجر سألتني بأي نوع منها أبدأ وعن عمر بن عبد العزيز إذا أمرت أن تعطى فلاناً شاة سألتني أضائن أم ما عرقان يبيت لك قلت أذكر أم أنى فان أخبرتك قلت أسوداء أم بيضاء فاذا أمرت بك بشئ فلا تراجعني وفي الحديث أعظم الناس جرماً من سأل عن شئ لم يحرم فخرم لاجل مسئلته (ان البقر تشابه علينا) أي ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا أيها النذبح وقرئ تشابه بمعنى تشابه بطرح التاء وادغامها في الشين وتشابهت ومتشابهة ومتشابهة وقرأ محمد ذوالشامة ان الباقريشابه بالياء والتشديد * جاء في الحديث لم يستثنوا الماينيت لهم آخر الابدأى لولم يقولوا ان شاء الله * والمعنى انما لم يمتدون الى البقرة المراد ذبحها أو الى ما خفي علينا من أمر القاتل (لاذلول) صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعني لم تذلل للكراب وإثارة الارض ولاهى من النواضح التي يسنى عليها السقي الحروث ولا الاولى للنفي والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لاذلول تنوير وتسقى على أن الفعلين صفتان لاذلول كأنه قيل لاذلول مشيرة وساقية وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي لاذلول بمعنى لاذلول هناك أي حيث هي وهو نفي لذلها ولان توصف به فيقال هي ذلول ونحوه قولك حررت بقوم لا بخيل ولا جبان أي فيهم أو حيث هم * وقرئ تسقى بضم التاء من أسقى (مسئلة) سلمها الله من العيوب أو معفاة من العمل سلمها أهلها منه كقوله أو معبر الظاهر ينبي عن وليته * ما حج ربه في الدنيا ولا اعتمرا أو مخلصه اللون من سلمه كذا اذا خلاص له لم يشب صفرتها شئ من الألوان (لاشبة فيها) لالمعة في نقيتها من

بين ذلك فافعلوا
ما تومرون قالوا ادع
لنا ربك بين لنا مالونها
قال انه يقول انها بقرة
صفراء فاقع لونها تسر
الناظرين قالوا ادع لنا
ربك بين لنا ما هي ان
البقر تشابه علينا وانا
ان شاء الله لمهتدون
قال انه يقول انها بقرة
لاذلول تشبه الارض
ولا تسقى الحروث مسئلة
لاشبة فيها قالوا الآن

قوله تعالى عوان بين
ذلك (قال شجود رجه
الله فان قلت بين يقتضي
شيئين الخ) قال أجد
رجه الله وقد مر نظير
هذا عند قوله فان لم
تفعلا ولن تفعلا
بخدمته عهدا

لون آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلماتها وهي في الأصل مصدر وشاه وشـ ياوشية اذا خلط
 بلونه لونا آخر ومنه ثور موشى القوائم (جئت بالحق) أي بحقيقة وصف البقرة وما بقي اشكال في أمرها
 (فذبجوها) أي فخلوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فذبجوها * وقوله (وما كادوا يفعلون) استنقال
 لاستقصائهم واستبطاء لهم وانهم لنطو يلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبجونها وما كادت تنتهي
 سؤالاتهم وما كاد ينقطع خيط اسبابهم فيهم او تعمقهم وقيل وما كادوا يذبجونها الغلائل عن اوقيل لحوف الفصيحة
 في ظهور القاتل وروى أنه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى به الغيضة وقال اللهم اني أستودعكها
 لابقى حتى يكبر وكان برأبوا لديه فشبت وكانت من أحسن البقر وأسمنه فساوموها باليتيم وأمه حتى
 اشتروها بعل مسكها ذهباً وكانت البقرة اذ ذاك بثلاثة دنانير وكانوا يطلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة * فان
 قلت كانت البقرة التي تناولها الامر بقرة من شق البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بلون وصفات
 فذبجوها مخصوصة فما فعل الامر الاول (قلت) رجع منسوخا لانتقال الحكم الى البقرة المخصوصة والنسخ
 قبل الفعل جائز على أن الخطاب كان لاجلهم متناولا لهذه البقرة الموصوفة كما تناول غيرها ولو وقع الذبح عليها
 بحكم الخطاب قبل التخصيص لكان امتثالا له فكذلك اذا وقع عليها بعد التخصيص (واذ قتلتم نفسا) خوطبت
 الجماعة لو جود القتل فيهم (فاذا رأتهم) فاختلغتم واختصمتم في شأنهم الان المتخاصمين يدرب بعضهم بعضاً أي
 يدفعه ويرجه أو تدافعتم بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض فدفع المطروح عليه الطارح أولان الطرح في
 نفسه دفع أو دفع بعضكم بعضاً عن البراءة واتهمه (والله مخرج ما كنتم تكتمون) مظهر لا محالة ما كنتم من
 أمر القتل لا تتركه مكتوماً (فان قلت) كيف أعمل مخرج وهو في معنى المضي (قلت) وقد حكى ما كان
 مستقبلا في وقت التدارؤ كما حكى الحاضر في قوله باسط ذراعيه وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف
 والمعطوف عليه وهما ادارأتهم وقلنا * والضمير في (اضربوه) اما أن يرجع الى النفس والتذكير على تأويل
 الشخص والانسان واما الى القتل لما دل عليه من قوله ما كنتم تكتمون (بعضها) ببعض البقرة واختلاف في
 البعض الذي ضرب به فليل لسانه اوقيل فخذها اليمنى وقيل بعجبها اوقيل العظم الذي يلي الغضروف وهو أصل
 الاذن وقيل الاذن وقيل البضعة بين الكتفين * والمعنى فاضربوه فحذف ذلك لدلالة قوله كذلك يحكي
 الله الموتى روى أنهم لما ضربوه قام باذن الله وأوداجه تشخب دما وقال قتلى فلان وفلان لابني عمه ثم سقط
 ميتا فآخذا وقتلا ولم يورث قاتل بعد ذلك (كذلك يحكي الله الموتى) اما أن يكون خطا بالذين حضر واحياة
 القتل بمعنى وقلنا لهم كذلك يحكي الله الموتى يوم القيامة (ويريكم آياته) ودلائله على أنه قادر على كل شيء (اعلمكم
 تعقلون) تعملون على قضية عقولكم وأن من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء الانفس كلها لعدم
 الاختصاص حتى لا تنكروا البعث واما أن يكون خطا بالنكركين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (فان قلت) هلا أحياء ابتداء ولم شرط في احيائه ذبح البقرة وضربه ببعضها (قلت) في الاسباب والشروط
 حكم وفوائد وانما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب وأداء التكليف واكتساب الثواب والاشعار
 بحسن تقديم القرينة على الطلب وما في التشديد عليهم لتشديدهم من اللطف لهم ولا تخير في ترك التشديد
 والمساغة الى امتثال أوامر الله تعالى وارتسامها على الفور من غير تفكير وتكثير سؤال ونفع اليتيم بالتجارة
 الرابحة والدلالة على بركة البر بالوالدين والشفقة على الاولاد وتجهل الهازئ بما لا يعلم كنهه ولا يطلع على
 حقيقة من كلام الحكام وبيان أن من حق المتقرب الى ربه أن يتنوق في اختيار ما يتقرب به وبأن يختاره فحق
 السن غير قبح ولا ضرر حسن اللون بريامن العيوب يوفق من ينظر اليه وأن يغالى بثمنه كما يروى عن عمر رضي
 الله عنه أنه ضحك بخبيبة بثلاثمائة دينار وأن الزيادة في الخطاب نسخ له وأن النسخ قبل الفعل جائز وان لم يجر قبل
 وقت الفعل وامكانه لدائه الى البداء وليعلم بما أمر من مس الميت بالميت وحصول الحياة عقبه أن المؤثر
 هو المسبب لا الاسباب لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل أن تتولد منهما حياة (فان قلت) فما
 للقصة لم تقص على ترتيبها وكان حقها أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الامر بذبجوها وأن

جئت بالحق فذبجوها
 وما كادوا يفعلون
 واذا قتلتم نفسا فادارأتهم
 فيها والله مخرج ما كنتم
 تكتمون فقلنا اضربوه
 ببعضها كذلك يحكي
 الله الموتى ويرىكم آياته
 لعلكم تعقلون

(قال محمود رحمه الله فان قلت لم قيل أشد فسوة الخ) قال أجد رحمه الله ولان سياق هذه الاقاصيص (٢٢١) قصد فيه الاسهاب لزيادة

يقال وإذا قلتم نفسا فادار آثم فيها فقلنا الذبحوا بقرة واضربوه ببعضها (قلت) كل ما قص من قصص بني إسرائيل إنما قص تعدد المساجد منهم من الجنايات وتقريعهم عليها ولما جدد فيهم من الآيات العظام وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريع وان كانتا متصلتين متحدتين فالأولى لتقريعهم على الاستهزاء وتروك المسارعة إلى الامتثال وما يتبع ذلك والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة وما تبعه من الآية العظيمة وانما قدمت قصة الاحمر بذيح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لمكانت قصة واحدة ولذهب الغرض من تثبيت التقريع ولقد روعيت نكتة بعدما استوتتفت الثانية استئناف قصة برأسها أن وصلت بالأولى دلالة على اتحادهما بالضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله اضربوه ببعضها حتى تبين أنهم ما قصتان فيما يرجع إلى التقريع وثنيته باخراج الثانية مخرج الاستئناف مع تأخيرها وأما قصة واحدة بالضمير الرجوع إلى البقرة * معنى (ثم قست) استبعاد القسوة من بعد ما ذكر مما يوجب لبس القلوب وورقتها ونحوه ثم أنتم تترون وصفة القلوب بالقسوة والغاظ مثل لبثوها عن الاعتبار وأن المواعظ لا تؤثر فيها (ذلك) إشارة إلى احياء القليل أو إلى جميع ما تقدم من الآيات المعدودة (فهى كالجارة) فهى فى قسوتها مثل الجارة (أو أشد قسوة) منها وأشد معطوف على الكاف أما على معنى أو مثل أشد قسوة فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وتعضده قراءة الأعمش بنصب الدال عطفًا على الجارة وأما على أو هى فى أنفسها أشد قسوة والمعنى أن من عرف حالها شبهها بالجارة أو بجوهر أقسى منها وهو الحديد مثلاً أو من عرفها شبهها بالجارة أو قال هى أقسى من الجارة (فإن قلت) لم قيل أشد قسوة وفعل القسوة مما يخرج منه أفعل التفضيل وفعل التجب (قلت) ليكونه أبين وأدل على فرط القسوة ووجه آخر وهو أن لا يقصد معنى الأقسى ولكن قصد وصف القسوة بالشدة كأنه قيل اشتدت قسوة الجارة وقلوبهم أشد قسوة وقرئ قساوة وترك ضمير المفضل عليه لعدم الالباس كقولنا زيد كريم وعمروا كرم * وقوله (وان من الجارة) بيان لفضل قلوبهم على الجارة فى شدة القسوة وتقريعهم بقوله أو أشد قسوة وقرئ وان بالتخفيف وهى ان المخففة من الثقيلة التى تلزمها اللام القارئة ومنها قوله تعالى وان كل لما جميع * والتفجير التفتح بالسعة والكثرة وقرأ مالك بن دينار ينفجر بالنون (يشقق) يشقق وبه قرأ الأعمش والمعنى ان من الجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير الغزير ومنها ما ينشق انشقاها بالطول أو بالعرض فينبع منه الماء أيضا (يهبط) يتدرى من أعلى الجبل وقرئ بضم الباء * والاشية مجاز عن انقيادها لأمر الله تعالى وأنها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به * وقرئ يعملون بالياء والتاء وهو وعيد (أفطمعون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (أن يؤمنوا لكم) أن يحدثوا الايمان لاجل دعوتكم ويستجيروا لكم بقوله فآمن له لوط يعنى اليهود (وقد كان فريق منهم) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام الله) وهو ما يتلونه من التوراة (ثم يحرفونه) كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وقيل كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كان موسى بالطور وما أمر به ونهى ثم قالوا اسمعنا الله يقول فى آخره ان استطعتم أن تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا فلا بأس وقرئ كلام الله (من بعد ما عقلوهم) من بعد ما فهموه ووضبطوه بعقولهم ولم تبق لهم شبهة فى صحتة (وهم يعملون) أنهم كاذبون مقترون والمعنى ان كفر هؤلاء وحرفوا قولهم سابقة فى ذلك (واذلقوا) يعنى اليهود (قالوا) قال منافقوهم (آمنا) بأنكم على الحق وأن محمدا هو الرسول المبشر به (واذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا (الى بعض) الذين نافقوا (قالوا) عاتين عليهم (أتحدثونهم بما فتح الله عليكم) بما بين لكم فى التوراة من صفة محمد أو قال المنافقون لا عقابهم برونهم التصلب فى دينهم أتحدثونهم انكارا عليهم أن يفكروا عليهم شيأ فى كتابهم فينافقون المؤمنين وينافقون اليهود (ليحاجوكم به عند ربكم) ليحاجوكم عليكم بما أنزل ربكم فى كتابه يجعلوا محاجتهم به وقولهم هو فى كتابكم هكذا حاجة عند الله ألا تراكم

التقرير مع حتى جملة
القصة الواحدة قصتين
كما مر الآن ولا شك أن
قوله أو أشهد قسوة
أدخل في الاسم
من قول القائل أو أقسى
* قوله تعالى وإذا تقوا
الذين آمنوا قالوا آمنا

ثم قسمت قلوبكم من بعد
ذلك فهي كالخجارة أو
أشد قسوة وإن من
الخجارة لما يتفجر منه
الأنهار وإن منها لما
يشقق فيخرج منه الماء
وإن منها لما يهبط من
خشية الله وما الله بغافل
 عما تعملون أفتطمعون
أن يؤمنوا بالكم وقد
كان فريق منهم
يسمعون كلام الله ثم
يحرفونه من بعد
ما عقلوه وهم يعلمون
وإذا لقوا الذين آمنوا
قالوا آمنوا إذا خلا
بعضهم إلى بعض قالوا
أتحدثونهم بما فتح الله
عليكم ليحسبواكم به عند
ربكم أفلا تعقلون
أولا يعلمون أن الله

الآية (قال مجاهد
رجه الله أو قال
منافقوهم الخ) قال
أحمد رحمه الله وصح
عود الضمير في اللفظ
إلى جهة واحدة مع
اختلاف المرجوع

إليه اللهم ما صنفنا من درجان في الاول وتطهيره قوله تعالى اذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن فالضمير الاول للازواج

والثاني للأولياء وهو راجع إلى جهة واحدة وهي جهة المخاطبين لاشتمالهم على الصنفين جميعاً والله أعلم

* قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم (قال محمودان قلت ما فائدة قوله بأيديهم الخ) قال أجدر حجه الله وربما قال الزمخشري في مثل هذا ان فائدته تصوير الحالة في النفس كما وقعت حتى يكاد السامع لذلك أن يكون مشاهد الهيئته * قوله تعالى وإذا أخذنا ميتاق بني اسرائيل الآية (قال محمود حجه الله تعالى لا تعبدون اخبار في معنى النهي الخ) قال أجدر حجه الله وجه الدليل منه أن الأول لو لم يكن في معنى النهي لما حسن (٣٣٣) عطف الامر عليه لما بين الامر والخبر المحض من التناظر ولا كذلك الامر والنهي

يعلم ما يسرون وما يعلمون ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني وانهم لا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنًا قليلا فويل لهم عما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكتبون وقالوا ان تمسنا النار الا أياما معدودة قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخاف الله عهدهم له أم تقولون على الله مالا تعلمون بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين امنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون وإذا أخذنا ميتاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى والميتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا

تقول هو في كتاب الله هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد (يعلم) جميع (ما يسرون وما يعلمون) ومن ذلك اسرارهم الكفروا بعلانهم الايمان (ومنهم أميون) لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراة ويحققوا ما فيها (لا يعلمون الكتاب) التوراة (الا أماني) الاما هم عليه من أمانيتهم وأن الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا يؤاخذهم بخطاياهم وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وماتنيهم أحبارهم من أن النار لا تمسهم الا أياما معدودة وقيل الا كاذب مختلفة معوها من علمائهم فتقبلوها على التقليد قال أعرابي لابن دأب في شيء حدث به أهذا شيء رويته أم غنيته أم اختلقته وقيل الاما يقرؤون من قوله * تنفى كتاب الله أول ليلة * والاشتقاق من منى اذا قدر لان المتنى يقدر في نفسه ويجز ما يتمناه وكذلك الخلق والفارسي يقدر أن كلمة كذا بعد كذا والاماني من الاستثناء المنقطع وقرئ أماني بالتخفيف * ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم والاستيقان ثم العوام الذين قلدهم ونبه على أنهم في الضلال سواء لان العالم عليه أن يعمل بعلمه وعلى العايم أن لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم (يكتبون الكتاب) المحرف (بأيديهم) نأ كيد وهو من مجاز التأكيد كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه يا هذا كتبه بيمينك هذه (بما يكسبون) من الرشا (الا أياما معدودة) أربعين يوما عدد أيام عبادة العجل وعن مجاهد كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما نعذب مكان كل ألف سنة يوما (فلن يخلف الله) متعلق بمجذوف تقديره ان اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهدهم (أم) اما أن تكون معادلة بمعنى أي الامرين كائن على سبيل التقرير لان العلم واقع بكون أحدهما ويجوز أن تكون منقطعة (بلى) اثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله لن تمسنا النار أي بلى تمسكم أبادا دليل قوله هم فيها خالدون (من كسب سيئة) من السيئات يعني كبيرة من الكبائر (وأحاطت به خطيئته) تلك واستولت عليه كما يحيط العدو ولم ينفص عنها بالتوبة وقرئ خطاياهم وخطياهم وقيل في الاحاطة كان ذنبه أغلب من طاعته وسال رجل الحسن عن الخطيئة فقال سبحان الله ألا أرا الذل الحية وما تدرى ما الخطيئة انظر في المصحف فكل آية نهي فيها الله عنها وأخبرك أنه من عمل بها أدخله النار فهي الخطيئة المحيطة (لا تعبدون) اخبار في معنى النهي كما تقول تذهب الى فلان نقول له كذا تريد الامر وهو أبلغ من صريح الامر والنهي لانه كأنه سورع الى الامتثال والانتهاض فخير عنه ونصيره قراءة عبد الله وأبي لا تعبدوا ولا بدم من ارادة القول وبدل عليه أيضا قوله وقولوا * وقوله (وبالوالدين احسانا) اما أن يقدر وتحسنون بالوالدين احسانا أو واحسنوا وقيل هو جواب قوله وإذا أخذنا ميتاق بني اسرائيل اجراء له مجرى القسم كأنه قيل وإذا أقسمنا عليهم لا تعبدون وقيل معناه أن لا تعبدوا فلما حذف أن رفع كقوله

* ألا أي هذا الزاجري أحضر الوغي * وبدل عليه قراءة عبد الله أن لا تعبدوا ويحتمل أن لا تعبدوا وأن تكون أن فيه مفسرة وأن تكون أن مع الفعل بدلا عن الميتاق كأنه قيل أخذنا ميتاق بني اسرائيل توحيدهم وقرئ بالثناء حكايه لما خوطبوا به وبالباء لانهم غيب (حسنا) قولوا هو حسن في نفسه لا فراط حسنه وقرئ حسنا وحسن على المصدر كبشري (ثم توليتهم) على طريقة الالتفات أي توليتهم عن الميتاق ورفضتموه (الاقليلا منكم) قيل هم الذين أسلموا منهم (وأنتم معرضون) وأنتم قوم عادتمكم الاعراض عن المواثيق والتولية (لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم أصلا

الزكوة ثم توليتهم الا قليلا منكم وأنتم معرضون وإذا أخذنا ميتاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم أصلا لا تتفائهم في معنى الطلب (قال محمود حجه الله وقيل هو جواب قوله وإذا أخذنا ميتاق بني اسرائيل الخ) قال أجدر حجه الله لو قدر القسم مضافا الى المذكورين لكان أوجه فمقول وإذا أقسمتم لا تعبدون الا الله الخ * قوله تعالى وقولوا للناس الآية (قال محمود أي قولوا هو حسن في نفسه الخ) قال أجدر وفيه من التأكيد والتخصيص على احسان مقابلة الناس أنه وضع المصدر فيه موضع الاسم وهذا انما يستعمل للبالغة في تأكيد الوصف كرجل عدل وصوم وفطر وقرئ حسنا فهو على هذا من الصفات المشبهة

* قوله تعالى ثم أنتم هؤلاء * (قال محمود رحمه الله أدخل ثم استبعاد الخ) قال أحدرجه الله وهذا نظير ما تقدم أنفا في قوله تعالى ثم قست قلوبكم الآية (قال محمود رحمه الله والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني أنكم قوم آخرون غير أولئك الخ) قال أحدرجه الله هو بيان لتغير الصفة الموجب لتنزيلهم منزلة المغايرين لهم بالذات * قوله تعالى ففر بها كذبتم الآية (٣٣٣) (قال محمود رحمه الله ان قلت هلا قيل

أصلاً أو ديناً وقيل اذا قتل غيره فمكاً ثم قتل نفسه لانه يقتص منه (ثم أقررتم) بالميثاق واعترفتم على أنفسكم بلزومه (وأنتم تشهدون) عليها كقولك فلان مقرر على نفسه بكسداً شاهد عليها وقيل وأنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار أسلافكم بهذا الميثاق (ثم أنتم هؤلاء) استبعاد لما أسند اليهم من القتل والاجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم واقرارهم وشهادتهم والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني أنكم قوم آخرون غير أولئك المقرين تنزيلاً لتغير الصفة منزلة تغير الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به * وقوله (تقتلون) بيان لقوله ثم أنتم هؤلاء وقيل هؤلاء موصول بمعنى الذي * وقرئ تظاهرون بحدف التاء وادغامها وتظاهرون بابتائهم او تظهرون بمعنى تظهرون أي تتعاونون عليهم * وقرئ تفسدوهم وتفسدوهم وأسرى وأسارى (وهو) ضمير الشأن ويجوز أن يكون مبهماً تفسيره (أخرجهم أفنؤمنون ببعض الكتاب) أي بالفداء (وتكفرون ببعض) أي بالقتال والاجلاء وذلك أن قريظة كانوا حلفاء لاوس والنضير كانوا حلفاء الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه وإذا غلبوا أخرجوهم وأسروهم وإذا أسروا رجل من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه فغيرتهم العرب وقالت كيف تقتلونهم ثم تفدونهم فيقولون أمرنا أن نفديهم وحرم علينا قتالهم ولكننا نستحي أن نذل حلفاءنا * والخزري قتل بني قريظة وأسروهم واجلاء بني النضير وقيل الجزية وانما رد من فعل منهم ذلك إلى أشد العذاب لان عصيانهم أشد * وقرئ يردون ويعملون بالياء والتاء (فلا يخفف عنهم) عذاب الدنيا بنقصان الجزية ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم وكذلك عذاب الآخرة (الكتاب) التوراة آتاه ياهاجلة واحدة * ويقال فقاه إذا اتبعه من القفا فحقوبته من الذنب وبقائه أتبعه إياه يعني وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل كقوله تعالى ثم أرسلنا رسلاً تنبئهم يوسف وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيال والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وعيسى * وقيل (عيسى) بالسرانية أي شوع * و(صريم) بمعنى الخادم وقيل المريم بالعربية من النساء كالزير من الرجال وبه فسر قول رؤبة * قلت لزير لم تصله مريم * ووزن مريم عند النحويين مفعول لان فعلاً بفتح الفاء لم يثبت في الآية كما ثبت نحو غير وعائب (البيئات) المعجزات الواضحات والخروج كالحياة الموتى وبراء الأكمه والأبرص والأخبار بالمغيبات * وقرئ وأيدناه ومنه آجده بالحيم اذا قواه يقال الحمد لله الذي آجذني بعد ضعف وأوجدني بعد فقر (روح القدس) بالروح المقدسة كما تقول حاتم الجود ورجل صدق ووصفها بالقدس كما قال وروح منه فوصفه بالاختصاص والتقريب للكرامة وقيل لانه لم تضعه الاصلاب ولا أرحام طوامث وقيل بجبريل وقيل بالانجيل كما قال في القرآن وروحاً من أمرنا وقيل باسم الله الأعظم الذي كان يحيي الموتى بذكره والمعنى ولقد آتينا بني اسرائيل أنبياء كم ما آتيناكم (أفكم آجاء كم رسول) منهم بالحق (استكبرتم) عن الإيمان به فوسط بين الفاء وما تعلقت به همزة النوبيج والتعجب من شأنهم ويجوز أن يريد ولقد آتيناكم ما آتيناكم ففعلتم ما فعلتم ثم وبختم على ذلك ودخول الفاء عطفه على المقدر (فان قلت) هلا قيل وفرى بقاء قتلتم (قلت) هو على وجهين أن تراد الحال الماضية لان الأمر قطيع فأريد استحضاره في النفوس وتصويره في القلوب وأن يراد وفرى بقاء قتلتم بعد لانكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم لولا أني أعصمه منكم ولذلك صغر عوه وسجتم له الشاة وقال صلى الله عليه وسلم عند موته ما زالت أكلة خيم بر تعادني فهذا أوان قطعت أبهري (غلف) جمع أغلف أي هي خلقة وجيلة معشاة بأغطية لا يتوصل اليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ولا تفقهه مستعار من الأغلف الذي لم يحنن كقولهم

وفرى بقاء قتلتم الخ) قال أحدرجه الله والتعبير بالمضارع يفيد ذلك دون الماضي كقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فغبر بالماضي ثم قال فتصبح الارض مخضرة فعبدل عنه إلى المضارع ارادة لتصور اخضرارها في النفس وعلمه قول ابن معديكر بيصور شجاعة جراته فاني قد لقيت القرن يسي * بسهب كالصيفة صحنان * فاتخذ فاضربه فيهم * صريع اليمين واليسوان

ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وان يأتوكم أسارى تفادوهم وهم وهو محرم عليكم أخرجهم أفنؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون بالكتاب ويقتلون بعضكم بعضاً جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ولقد آتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده بالرسول وآتينا عيسى ابن مريم البيئات وأيدناه بروح القدس أفكم آجاء كم رسول بما لاتموى أنفسكم استكبرتم ففرى بقاء كذبتم وفرى بقاء تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم

قوله تعالى وقالوا قل ربنا غلف الآية (قال محمود رحمه الله ثم رد الله أن تكون قلوبهم سم مخلوقة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من فوائد الزمخشري على تنزيل الآيات على عقائدهم الباطلة وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ألا تراه كيف أخذ من رد الله على هذه الطائفة أن تكون قلوبهم مخلوقة على الكفر أن الكفر والامتناع من قبول الحق هم خلقوه لأنفسهم ثم هدم القاعدة الفاسدة في خلق الأعمال وسبيل الرد عليهم أن الله تعالى إنما كذبهم ورد عليهم في ادعائهم عدم الاستطاعة للإيمان وسلب التمكين وعلاو ذلك بأن قلوبهم غلف وصدق الله ورسوله في أنه إنما خلقهم على الفطرة والتمكين من الإيمان والثبات والتيسر له وانما هم اختاروا الكفر على الإيمان فوقع اختيارهم الكفر مقارنا لخلق الله تعالى إياهم في قلوبهم - بعد ما أنشأهم على الفطرة فقيام حجة الله تعالى عليهم (٣٣٥) بأنه خلقهم متمكنين من الإيمان غير مقسورين على الكفر وذلك لا ينافي توجيه أهل السنة

في اعتقاد أن الله تعالى خالق ذلك في قلوبهم على وفق اختيارهم هدا هو الحق الأبلج والصراف

فقل لا ما يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا بدين الله على الكافرين بثس ما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبأوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا أنؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين ولقد جاءكم

قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لأنها خلقت على الفطرة والتمكين من قبول الحق بأن الله اعلمهم وخذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غلفوا قلوبهم بما أحدثوا من الكفر الزائف عن الفطرة وتسببوا بذلك لمنع الاطاف التي تكون للمتوقع إيمانهم وللمؤمنين (فقل لا ما يؤمنون) فاعلمنا فقل لا يؤمنون وما من زيادة وهو إيمانهم ببعض الكتاب ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم وقيل غلف تخفيف غلف جمع غلاف أي قلوبنا وأوعية العلم فتحن مستغنون بما عندنا عن غيره وروى عن أبي عمرو قلوبنا غلف بضمين (كتاب عند من الله) هو القرآن (مصدق لما معهم) من كتابهم لا يخالفه وفرضي مصدقا على الحال (فان قلت) كيف جاز نصها عن النكرة (قلت) إذا وصف النكرة تخصص فصيح انتصاب الحال عنه وقد وصف كتاب بقوله من عند الله وجواب لما محذوف وهو نحو كذبوا به واستهانوا بعيسى وما أشبه ذلك (يستفتون على الذين كفروا) يستفتون على المشركين إذا قالوا لهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعمة وصفته في التوراة ويقولون لا عدائهم من المشركين قد أطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وارم وقيل معنى يستفتون يقتلون عليهم ويعرفونهم أن نبيا يبعث منهم قد قرب أوانه والسين للبالغة أي يسألون أنفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب واستعجرا ويسأل بعضهم بعضا أن يفتح عليهم (فلما جاءهم ما عرفوا) من الحق (كفروا به) بغيا وحسدا وحرصا على الرياسة (على الكافرين) أي عليهم رضاء الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن اللعنة لحقتهم لكفرهم واللام للعهد ويجوز أن تكون الجنس ويدخلوا فيه دخولا أوليا (ما) نكرة منصوبة مفسرة فاعل بثس يعني بثس شيئا (اشتروا به أنفسهم) والمخصوص بالذم (أن يكفروا) واشتروا يعني باعوا (بغيا) حسدا وطلب المال ليس لهم وهو علة اشتروا (أن ينزل) لأن ينزل أو على أن ينزل أي حسدا وعلى أن ينزل (الله من فضله) الذي هو الوحي (على من يشاء) وتقتضي حكمته إرساله (فبأوا بغضب على غضب) فصاروا أحقاء بغضب مترادف لأنهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه وقيل كفروا بحمد بعد عيسى وقيل بعد قولهم عزيزا بن الله وقولهم هم يد الله مغلوله وغير ذلك من أنواع كفرهم (بما أنزل الله) مطلق فيما أنزل الله من كل كتاب (قالوا أنؤمن بما أنزل علينا) مقيد بالتوراة (ويكفرون بما وراءه) أي قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة (وهو الحق مصدق لما معهم) منها غير مخالف له وفيه رد لمقاتلتهم لأنهم إذا كفروا بما وافق التوراة فقد كفروا بها * ثم اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل الأنبياء (وأنتم ظالمون) يجوز أن يكون حالا أي عبدتم الجمل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها وأن يكون اعتراضا معني وأنتم قوم تهادتكم الظلم * وكرر رفع الطور لما نيط به من زيادة ليست مع الأول مع ما فيه من التوكيد

موسى بالبينات ثم اتخذتم الجمل من بعده وأنتم ظالمون وإذا أخذنا منكم ورفعتنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة (واسمعوا)

الاجمعي والله الموفق وقول الزمخشري أن كفرهم إنما خلقوه لأنفسهم بسبب منع الطاف الله تعالى التي تسبب المؤمنين في حصولها لهم وكانت سببا في خلقهم الإيمان في قلوبهم كل هذا تستر من الاشرار واعتقاد آلهة غير الله تخلق لنفسها ما شاءت من إيمان وكفر تعالى الله عما يشرك كون علموا كبيرا * قوله تعالى ويكفرون بما وراءه وهو الحق الآية (قال محمود رحمه الله لأنهم إذا كفروا بما وافق التوراة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذه النكتة بعينها هي الموجب لكفر القدرية على أحد قولنا مالك والشافعي والقاضي رضي الله عنهم فان العقائد الصحيحة السنية متلازمة متوافقة يصدق بعضها بعضا فحدا ككفر به ثم كفر بالجميع نسأل الله تعالى العصمة

(واسمعوا) ما أمرتم به في التوراة (قالوا اسمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (فان قلت) كيف طابق قوله بجوابهم (قلت) طابقه من حيث انه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة فقالوا اسمعنا ولكن لا سماع طاعة (وأشربوا في قلوبهم العجل) أي تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الثوب الصبغ وقوله في قلوبهم بيان لمكان الاشراب كقوله انما يأكلون في بطونهم نارا (بكفرهم) بسبب كفرهم (بئس ما يأمركم به ايمانكم) بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العجايل وازافة الامر الى ايمانهم تمسككم كما قال قوم شعيب أصلا تلك تأمرلك وكذلك اضافة الايمان اليهم * وقوله (ان كنتم مؤمنين) تشكيك في ايمانهم وقدح في صحة دعواهم (خالصة) نصب على الحال من الدار الآخرة والمراد الجنة أي سالمة لكم خاصة بكم ليس لاحد سواكم فيها حق يعني ان صح قولكم ان يدخل الجنة الامن كان هوداؤ (الناس) للجنس وقيل للهدود وهم المسلمون (فتمنوا الموت) لان من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق اليها وتغنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب كما روى عن المشرىين بالجنة ماروى كان على رضى الله عنه يطوف بين الصفيين في غلالة فقال له ابنه الحسن ما هذا يرى المخار بين فقال يا بني لا يبالي أبول على الموت سقط أم عليه سقط الموت وعن حذيفة رضى الله عنه أنه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال حبيب جاء على فاقة لا أفلح من نسيم يعني على التمني وقال عمار بصفين الآن ألقى الاحبة محمد وحرزبه وكان كل واحد من العشرة يحب الموت ويحن اليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت اغص كل انسان بريقة فبات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودى (بما قدمت أيديهم) بما أسلفوا من موجبات النار من الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وتحريف كتاب الله وسائر أنواع الكفر والعصيان * وقوله (وان يتمنوه أبدا) من المعجزات لانه اخبار بالغيب وكان كما أخبر به كقوله (فان قلتم) ما أدراك أنهم لم يتمنوا (قلت) لانهم لو تمنوا والنقل ذلك كما نقل سائر الحوادث ولما كان ناقلوه من أهل الكتاب وغيرهم من أولى المطاعن في الاسلام أكثر من الذر وليس منهم أحد نقل ذلك (فان قلت) التمني من أعمال القلوب وهو سر لا يطلع عليه أحد فن أين علمت أنهم لم يتمنوا (قلت) ليس التمني من أعمال القلوب انما هو قول الانسان بلسانه ليت لي كذا فاذا قاله قالوا تمنى وليت كلمة التمني ومحال أن يقع التمنى بما في الضمائر والقلوب ولو كان التمني بالقلوب وتمنوا قالوا قد تمنينا الموت في قلوبنا ولم ينقل أنهم قالوا ذلك (فان قلت) لم يقولوه لانهم علموا أنهم لا يصدقون (قلت) كم حكى عنهم من أشياء قالوا بها المسلمون من الافتراء على الله وتحريف كتابه وغير ذلك مما علموا أنهم غير مصدقين فيه ولا يحجل له الا الكذب البحت ولم يبالوا فكيف يمتنعون من أن يقولوا ان التمني من أفعال القلوب وقد فعلناه مع احتمال أن يكونوا صادقين في قولهم واخبارهم عن ضمائرهم وكان الرجل يخبر عن نفسه بالايمان فيصدق مع احتمال أن يكون كاذبا لانه أمر خاف لا سبيل الى الاطلاع عليه (والله عليم بالظالمين) تهديد لهم (ولتجدنهم) هو من وجد بمعنى علم المتعدي الى مفعولين في قولهم وجدت زيدا اذا لحفاظ ومفعولاهم (أحرص) (فان قلت) لم قال (على حيوة) بالنسكير (قلت) لانه أراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أبي على الحياة (ومن الذين أشركوا) محمول على المعنى لان معنى أحرص الناس أحرص من الناس (فان قلت) ألم يدخل الذين أشركوا تحت الناس (قلت) بلى ولكنهم أفردوا بالذكر لان حرصهم شديد ويجوز أن يرادوا أحرص من الذين أشركوا حذف لدلالة أحرص الناس عليه وفيه توبيخ عظيم لان الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون الا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان حقيقا بأعظم التوبيخ (فان قلت) لم زاد حرصهم على حرص المشركين (قلت) لانهم علموا العلمهم بحالهم أنهم صائر ون الى النار لا محالة والمشركون لا يعلمون ذلك وقيل أراد بالذين أشركوا المجوس لانهم كانوا يقولون لسلوكهم عش ألف نيروز وألف مهرجان وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما هو قول الاعاجم زى هزار سال وقيل ومن الذين أشركوا كلام مبتدأ أي ومنهم ناس (يودأ حدهم) على حذف الموصوف كقوله وما منا الا له مقام معلوم والذين

واسمعوا قالوا اسمعنا
وعصينا وأشربوا في
قلوبهم العجل بكفرهم
فبئس ما يأمركم به
ايمانكم ان كنتم
مؤمنين قل ان كانت
لكم الدار الآخرة عند
الله خالصة من دون
الناس فتمنوا الموت
ان كنتم صادقين وان
يتمنوه أبدا بما قدمت
أيديهم والله عليم
بالظالمين ولتجدنهم
أحرص الناس على
حيوة ومن الذين
أشركوا يودأ حدهم
لويهم ألف سنة

﴿قوله تعالى قل من كان عدوا لجبريل الآية﴾ (قال محمود رحمه الله فان قلت كان حق الكلام أن يقال على قلبي الخ) قال أجد رحمه الله الحكاية مرة تكون مع التزام اللفظ ومرة تكون بالمعنى غير متبعة للفظ فاعل الامر في هذه الآية توجه على النبي عليه السلام أن يحكي معنى قول الله تعالى له من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك بلفظ المتكلم ونظير هذا قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز (٣٣٦) العليم الذي جعل لكم الارض مهدا الى قوله والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربناه

بلادة مستافا نظير ما وقع بعد القول المنسوب اليهم بما يفهم أنه قول الله عز وجل لا على سبيل الحكاية عنهم اذ هم لا يقولون فأنشربنا وانما يقولون فأنشربنا على لفظ الغيبة ولكن جاء الكلام حكاية على المعنى لان معنى قولهم فأنشرب الله هو

وما هو عز حزره من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله

معنى قول الله عن ذاته فأنشربنا ولا يستتب لك أن يجعل هذا من باب الخروج من الغيبة الى التكلم الذي يسمى التفاتا فان في هذا مزيدا ومنه قوله تعالى حكاية عن موسى عليه

أشركوا على هذا ما شاربه الى اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله * والضمير في (وما هو) لاحد هم و (أن يعمر) فاعل عز حزره أي وما أحد هم عن يزحزحه من النار تعميده وقيل الضمير لما دل عليه يعمر من مصدره وان يعمر يدل منه ويجوز أن يكون هوهم - ما وان يعمر موضحه والزحزحة التبعية والانشاء (فان قلت) يود أحد هم ماموقعه (قلت) هو بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستثناء (فان قلت) كيف اتصل لو يعمر بيود أحد هم (قلت) هو حكاية لودادتهم ولوفي معنى التثنية وكان القياس لو أعمر الا أنه جرى على لفظ الغيبة لقوله يود أحد هم كقولك حلف بالله ليفعلن * روى أن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعن يهبط عليه بالوحى فقال جبريل فقال ذلك عدونا ولو كان غيره لا آمنابك وقد عادانا مرارا وأشد هانا أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرجه بختنا من يقاتله فلقميه ببابل غلاما سكيئا فدفن عنده جبريل وقال ان كان ربكم أمرهم به لا كحكم فانه لا يسلطكم عليه وان لم يكن اياه فعلى أي حق تقتلونه وقبل أمر الله تعالى أن يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا وروى أنه كان لعمر رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة وكان عمره على مدارس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا يا عمر قد أحببناك واننا لنظم مع فيك فقال والله ما أحببكم لحبكم ولا أسألكم لاني شاك في ديني وانما أدخل عليكم لارزاد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره في كتابكم ثم سألهم عن جبريل فقالوا ذلك عدونا يطاع محمد على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وان ميكائيل يجي بالخصب والسلام فقال لهم وما منزلتكم من الله تعالى قالوا أقرب منزلة جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وميكائيل عدو لجبريل فقال عمر اثنى كذا كما تقولون فإسما بعدوين ولا نتم أكرم من الجبر ومن كان عدوا لاحدهما كان عدوا لآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وافتك ربك يا عمر فقال عمر لقد رأيتني في دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر وقرئ جبريل بوزن قفشليل وجبريل محذوف الياء وجبريل محذوف الهمزة وجبريل بوزن قفشليل وجبريل بلام شديدة وجبرائيل بوزن جبراعيل وجبرائيل بوزن جبراعيل ومنع الصرف فيه للتعريف والحكمة وقيل معناه عبد الله * الضمير في (نزل) للقرآن ونحو هذا الاضمار أعني اضمار ما لم يسبق ذكره فيه فخامة لسان صاحبه حيث يجعل لفرط شهرة كأنه يدل على نفسه ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته (على قلبك) أي حفظه اياك وفهمك (باذن الله) بتيسيره وتسهيله (فان قلت) كان حق الكلام أن يقال على قلبي (قلت) جاءت على حكاية كلام الله تعالى كما تكلم به كأنه قيل قل ما تكلمت به من قولي من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك (فان قلت) كيف استقام قوله فانه نزل جبريل للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما ان عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لعادته حيث نزل كتابا مصداقا لكتب بين يديه فإنا نصنفوا الاحبوه وشكروا له صنيعه في انزاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم والثاني ان عاداه أحد فالسبب في عادته أنه نزل عليكم القرآن مصداقا لكتابتهم وموافقا له وهم كارهون للقرآن ولوافقته لكتابتهم ولذلك كانوا يحرفونه ويجهلون موافقته له كقولك ان عاداك فلان فقد آذيت وأسأت اليه * أفرد الما كان بالذ كر لفضلها ما كأنهم من جنس آخر وهو عما ذكر أن التباير

السلام قال عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض الى قوله فاخر جنباه أزواجا من نبات شتى فأول الكلام يفهم قول موسى وآخر يفهم قول الله تعالى والطريق الجامع في ذلك ما قررته والله أعلم (قال محمود رحمه الله فان قلت كيف استقام قوله فانه نزل جبريل للشرط الخ) قال أجد رحمه الله ويكون دخول الفاء في الجزاء على هذا الوجه مستحقا لسببين أحدهما انه جملة اسمية والاخر انه ماض صحيح

في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات وقرئ ميكال بوزن قطار وميكائيل ميكائيل وميكائيل ميكائيل قال ابن جني العرب اذا نطق بالاعجمي خلطت فيه (عدو الكافرين) أراد عدوهم فجاء بالظاهر ليبدل على أن الله انما عاداهم لكفرهم وأن عداوة الملائكة كفر واذ كانت عداوة الانبياء كفرا فبال الملائكة وهم أشرف والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العتاب (الافاسقون) المتمردون من الكفرة وعن الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم ذلك النوع من كفرو غيره وعن ابن عباس رضي الله عنه قال ابن صوري بالرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئت بشئ نعرفه وما أنزل عليك من آية فنتبعك لها فزلت واللام في الفاسقون للجنس والاحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب (أو كلما) الواو للعطف على محذوف معناه أ كفروا بالآيات البينات وكلما عادوا وقرأ أبو السمال بسكون الواو على أن الفاسقون يعني الذين فسقوا فكانت قيل وما يكفر بهم إلا الذين فسقوا أو نقضوا عهد الله مرارا كثيرة وقرئ عوهدا وعهدوا واليهود موسومون بالغدر ونقض اليهود وكم أخذ الله الميثاق منهم ومن آبائهم فنتقضوا وكم عادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبقوا الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة * والنبي الذي بالذمام ورفضه وقرأ عبد الله نقضه (فريق منهم) وقال فريق منهم لأن منهم من لم ينقض (بل أكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة وائسوا من الدين في شئ فلا يعدون نقض الموائيق ذنبا ولا يباليون به (كتاب الله) يعني التوراة لأنهم بكفروهم رسول الله المصدق لما معهم كفرون به انابذون لها وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لمزمهم تلقية بالقبول (كانهم لا يعلمون) انه كتاب الله لا يدخلهم فيه شك يعني أن علمهم بذلك رصين وليكنهم كبروا وعاندوا ونبذوه وراء ظهورهم مثل تركهم واعراضهم عنه مثل عباري به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات اليه وعن الشعبي هو بين أيديهم يقرؤنه ولكنهم نبذوا العمل به وعن سفيان أدركوه في الديباج والحرير وحلوه بالذهب ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه (واتبعوا) أي نبذوا كتاب الله واتبعوا (ماتلوا الشياطين) يعني واتبعوا كتب السحر والشعوذة التي كانت تقرؤها (على ملك سليمان) أي على عهد ملكه وفي زمانه وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمون إلى ما سمعوا أكاذيب يلقونها إلى المكهنة وقد دونوها في كتب يقرؤنها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وماتم لسليمان ملكه الابن هذا العلم وبه يسخر الانس والجن والريح التي تجري بأمره (وما كفر سليمان) تكذيب للشياطين ودفع لسايتها به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به وسماه كفرا (ولكن الشياطين) هم الذين (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه (يعلمون الناس السحر) يقصدون به اغواءهم واضلالهم (وما أنزل على المسكين) عطف على السحر أي ويعلمونهم ما أنزل على المسكين وقيل هو عطف على ماتلوا أي واتبعوا ما أنزل (هازوت وماروت) عطف بيان للمسكين علمان هما والذي أنزل عليهم ما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعلى به كان كفرا ومن محبته أو تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا يغتر به كان مؤمنا عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه كما ابتلى قوم طالوت بالنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني وقرأ الحسن على المسكين بكسر اللام على أن المنزل عليهم علم السحر كانا لمسكين ببابل * وما يعلم الملكان أحدا حتى ينباها وينصحا ويقولا له (انما نحن فتنه) أي ابتلاء واختبار من الله (فلا تعلم معتقدا أنه حق فتكفر (فيتمعلمون) الضمير لما دل عليه من أحد * أي فيتمعلم الناس من المسكين (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) أي علم السحر الذي يكون سببا في التفريق بين الزوجين من خيلة وغو به كأنه في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرق والنشوز والخلاف ابتلاء منه لأن السحر له أثر في نفسه بدليل قوله تعالى (وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله) لانه ربما أحدث الله عنده فعلا من أفعاله وربما يحدث (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لأنهم يقصدون به الشر وفيه أن اجتنبه أصل كعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر إلى الغواية * ولقد علم هؤلاء اليهود أن من اشتراه أي استبدل ماتلوا الشياطين من كتاب الله (ماله في الآخرة

عدو الكافرين ولقد
أنزلنا إليك آيات بينات
وما يكفر بها إلا
الفاسقون أو كلما
عادوا عهدنا نبذه
فريق منهم بل أكثرهم
لا يؤمنون ولما جاءهم
رسول من عند الله
مصدق لما معهم نبذ
فريق من الذين أووا
الكتاب كتاب الله وراء
ظهورهم كأنهم لا يعلمون
واتبعوا وأما تتلوا
الشياطين على ملك
سليمان وما كفر سليمان
ولكن الشياطين
كفروا يعلمون الناس
السحر وما أنزل على
المسكين ببابل هازوت
وما روت وما يعلمان
من أحد حتى يقولوا انما
نحن فتنه فلا تكفر
فيتمعلمون منهم ما
يقرقون به بين المرء
وزوجه وما هم
بضارين به من أحد
الا باذن الله ويتعلمون
ما يضرهم ولا ينفعهم
ولقد علموا لمن اشتراه
ماله في الآخرة

من خلاق) من نصيب (وليس ما شروا به أنفسهم) أي باعوها * وقرأ الحسن الشياطون وعن بعض العرب
 بستان فلان حوله بساتون وقد ذكر وجهه فيما بعد وقرأ الزهري هاروت وماروت بالرفع على هما هاروت
 وماروت وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف ولو كانا من الهرت والمرت وهو المكسر كما زعم بعضهم
 لا نصرفا وقرأ طلحة وما يعلمان من أعلا وقرئ بين المرء وبين المكسر هاروت وماروت بالرفع على تقدير
 التحقيق والوقف كقولهم - م فرج واجراء الوصول مجرى الوقف وقرأ الاعشى وما هم بضاري بطرح النون
 والاضافة الى أحد والفصل بينهما بالانطراف (فان قلت) كيف يضاف الى أحد وهو مجرور عن (قلت) جعل
 الجار جراً من المجرور (فان قلت) كيف أثبت لهم العلم أو لا في قوله ولقد علموا على سبيل التوكيد القسبي ثم
 نفاه عنهم في قوله لو كانوا يعلمون (قلت) معناه لو كانوا يعملون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم منسحقون
 عنه (ولو أنهم آمنوا) برسول الله والقرآن (واتقوا) الله فتركوها ما هم عليه من نبد كتاب الله واتباع كتب
 الشياطين (لثوبة من عند الله خير) وقرئ لثوبة كمشورة ومشورة (لو كانوا يعلمون) أن ثواب الله خير مما هم
 فيه وقد علموا الكنه جهلهم لتلك العمل بالعلم (فان قلت) كيف أثرت الجملة الاسمية على الفعلية في جواب
 لو (قلت) لما في ذلك من الدلالة على اثبات المثوبة واستقرارها كما عدل عن النصب الى الرفع في سلام عليكم
 لذلك (فان قلت) فهلا قيل لثوبة الله خير (قلت) لان المعنى لشيء من الثواب خير لهم ويجوز أن يكون قوله
 ولو أنهم آمنوا غنيا ليعلمهم على سبيل المجاز عن ارادة الله ايمانهم واختيارهم له كأنه قيل وليتهم آمنوا ثم
 ابتدئ لثوبة من عند الله خير كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى عليهم شيئا من العلم
 راعنا يا رسول الله أي راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهمه ونحفظه وكانت لليهود كلمة يتسبون بها عبرانية
 أو سريانية وهي راعنا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا فترصوه وخاطبوا به الرسول صلى الله عليه وسلم وهم
 يعنون به تلك المسبة فنهى المؤمنين عنها وأمر راعنا في معناه وهو (انظرونا) من نظروا اذا انتظروا وقرأ أبي
 أنظرنا من النظرة أي أمهلنا حتى نحفظا وقرأ عبد الله بن مسعود راعونا على أنهم كانوا يخاطبونه بلفظ الجمع
 للتوقير وقرأ الحسن راعنا بالتثنية من الرعن وهو الهوج أي لا تقولوا قولاً راعنا منسوباً الى الرعن بمعنى
 راعنا كدارع ولا ين لانه لما أشبهه قولهم راعنا وكان سبباً في السبب اتصف بالرعن (واسمعوا) وأحسنوا
 سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقى عليكم من المسائل باذان واعية وأذهان حاضرة حتى
 لا تحتاجوا الى الاستعادة وطلب المراجعة أو واسمعوا سماع قبول وطاعة ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود
 حيث قالوا سمعنا وعصينا أو واسمعوا ما أمرتم به بجد حتى لا ترجعوا الى ما هم به متم عنه تا كيدا عليهم تلك
 الحكمة وروى أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال بأعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعتم من
 رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه فقالوا أو استم تقولونها افتزلت (وللكافرين)
 لليهود الذين هم أولوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه (عذاب أليم) * من الأولى للبيان لان الذين كفروا
 جنس تحت نوعان أهل الكتاب والمشركون كقوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين
 والثانية من بدة لاستغراق الخير والثالثة لابتداء الغاية * والخير الوحي وكذلك الرحمة كقوله تعالى أهدم
 يقسمون رحمة ربك والمعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى اليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليهم
 شيء من الوحي (والله يختص بالنبوة) (من يشاء) ولا يشاء الا ما تقتضيه الحكمة (والله ذو الفضل العظيم)
 اشعار بأن اتباع النبوة من الفضل العظيم كقوله تعالى ان فضله كان عليك كبيرا روى أنهم طعنوا في النسخ
 فقالوا لا ترون الى محمد يا أمراء أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولاً ويرجع
 عنه غداً فتزلت * وقرئ ما ننسخ من آية وما ننسخ بضم النون من أنسخ أو ننسأها وقرئ ننسأها وننسخها
 بالتشديد وتنسأها وتنسأها على خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عبد الله ما ننسخ من آية
 أو ننسخها وقرأ حذيفة ما ننسخ من آية أو ننسخها ونسخ الآية ازالها بآبدال أخرى مكانها وانسخها الامر
 بنسخها وهو أن يأمر جبريل عليه السلام بأن يجعلها منسوخة بالاعلام بنسخها ونسأها تأخيرها

من خلاق وابئس
 ما شروا به أنفسهم لو
 كانوا يعلمون ولو أنهم
 آمنوا واتقوا لثوبة من
 عند الله خير لو كانوا
 يعلمون يا أيها الذين آمنوا
 لاتقوا راعنا وقولوا
 انظرونا واسمعوا
 ولا تكافروا عذاب أليم
 ما يود الذين كفروا من
 أهل الكتاب ولا
 المشركين أن ينزل عليكم
 من خير من ربكم والله
 يختص برحمته من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم
 ما ننسخ من آية أو ننسأها

قوله تعالى ولو أنهم
 آمنوا واتقوا الآية
 (قال مجاهد رحمه الله
 ويجوز أن يكون قوله
 تعالى آمنوا غنياً الخ)
 قال أجدر رحمه الله التثنية
 مجاز عن ارادة الله تعالى
 لا يمانهم وتقواهم من
 طرار تفسيره للعسل
 بالارادة والرد عليه على
 سبيله ثم

* قوله تعالى حسدا من عند أنفسهم (قال محمود رحمه الله ان قلت ثم تعلق قوله من عند أنفسهم الخ) قال أجد رحمه الله بعد الوجه الثاني دخول عند ويقر بالاول قوله تعالى تلك أمانتهم (قال محمود رحمه الله فان قلت لم قيل تلك أمانتهم وقولهم ان يدخل الجنة أمنية واحدة الخ) قال أجد رحمه الله بعد هذا الجواب قوله تعالى عقيب ذلك قل ها تو ابرهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان البرهان المطلوب منهم ههنا انما هو على صحة دعواهم ان الجنة لا يدخلها غيرهم ويحقق هذا قوله بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه فانما يعنى الجنة ونعيمها ردا (٣٣٩) عليهم في نفي غيرهم عن دخولها ففي هذا دليل بين على

واذها بها الا الى بدل وانساؤها ان يذهب بحفظها عن القلوب والمعنى أن كل آية يذهب بها على ما توجه به المصلحة من ازالة لفظها وحكمها معا ومن ازالة أحدهما الى بدل أو غير بدل (نأت) بآية خير منها للعباد أى بآية العمل بها أكثر الثواب (أو مثلها) في ذلك (على كل شئ قدير) فهو يقدر على الخير وما هو خير منه وعلى مثله في الخير (له ملك السموات والارض) فهو يملك أموركم ويديرها ويحريها على حسب ما يصلحكم وهو أعلم بما يتبعكم به من ناسخ ومنسوخ * لما بين لهم أنه مالك أمورهم ومدبرها على حسب مصالحهم من نسخ الآيات وغيره وقردهم على ذلك بقوله ألم تعلم أن الله لا يبدل ما عاهدناهم من الاشياء التي كانت عاقبتها وبالاعليم كقولهم اجعل لنا الهة أرنا الله جهرة وغـ يترك (ومن يتبدل الكفر بالايمان) ومن ترك الثقة بالآيات المنزلة وشك فيها واقترح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) * روى أن فخصا بن عازر وراو زيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا الحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزتمتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا أشد يد قال فأتى قد عاهدت أن لا أكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود ما هذا فقد صبا وأقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله ربنا وبمحمد نبينا وبالاسلام ديننا بالقرآن اماما وبالكتبه قبلة وبالمؤمنين اخوانا ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال أصبتم ما خيرا وأفلمتم ما فترت (فان قلت) ثم تعلق قوله (من عند أنفسهم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بوقوع معنى أنهم غنوا أن تردوا عن دينكم وتنتهيهم ذلك من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لامن قبل الدين والميل مع الحق لانهم وادوا ذلك من بعد ما تبين لهم انكم على الحق فكيف يكون تنهيهم من قبل الحق وأما أن يتعلق بحسدا أى حسدا متبالغا منبعا من أصل أنفسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتي الله بأمره) الذي هو قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير واذلالهم بضرب الجزية عليهم (ان الله على كل شئ قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (من خير) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرها (تجدوه عند الله) تجدوا ثوابه عند الله (ان الله بما تعملون بصير) عالم لا يضيع عنده عمل عامل * الضمير في (وقالوا) لاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمعنى وقالت اليهود ان يدخل الجنة الامن كان هودا وقالت النصارى ان يدخل الجنة الامن كان نصارى فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد الى كل فريق قوله وأما من الالباس لماعلم من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهم صاحبه ونحوه وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا * والهود جمع هائد كعائد وغوذ وبازل وبزل (فان قلت) كيف قيل كان هودا على توحيد الاسم وجمع الخبر (قلت) جل الاسم على لفظ من والخبر على معناه كقراءة الحسن الامن هو صالوا الخيم وقوله فان له فارجعهم خالدين فيها وقرأ أبي بن كعب الامن مكان يهوديا أو نصرا نيا (فان قلت) لم قيل (تلك أمانتهم) وقولهم ان يدخل الجنة أمنية واحدة (قلت) أشير بها الى الامانى المذكورة وهو أمانتهم

ليس الاما طلوبا بآقامة البرهان على صحته وهو أمنية واحدة والله أعلم والجواب القريب أنهم أشد تنهيهم لهذه الامنية ومعاودتهم لها وتأت كدها في نفوسهم جعلت ليفيد جمعها انما كده في قلوبهم بالغة منهم كل مبلغ والجمع يفيد ذلك وان كان مؤداه واحدا ونظيره قولهم معا جيا عجمعوا الصفة ومؤداهما واحدا لان موصوفها واحدا كد الشبوتها ونعمكنها وهذا المعنى أحد ما روى في قوله تعالى ان هؤلاء شر ذمة قليلون فانه جمع قليل لا وقد كان الاصل افراده فيقال لشر ذمة قليلة كقوله تعالى كم من فئة قليلة لولا ما قصد اليه من تأكيد معنى القلة بجمعها ووجه افادة الجمع في مثل هذا التأكيد أن الجمع يفيد بوضعه الزيادة في الاحاد فنهى الى تأكيد الواحد وبأنه زيادته على نظرائه نقلا مجازيا يدعى عاقده بهذا الفصل فانه من نفائس صناعة البيان والله الموفق

ان الامانى المشار اليها

قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ومن أنظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين لهم في الدنيا

* قوله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء الآية (قال محمود رحمه الله هذه مبالغة عظيمة لان المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيء الخ) قال أحمد رحمه الله وتفسيره الشيء مخالف لفريقي أهل السنة والبدعة فانه عند أهل السنة قاصر على الموجود وعند المعتزلة يطاق على الموجود وعلى المعدوم الذي يصح وجوده فليس متساوياً للمحال بحال عندهما وقد تقدم له مثله

أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمنيتهم أن يردوهم كفاراً وأمنيتهم أن لا يدخل الجنة غيرهم أي تلك الاماني الباطلة أمانهم وقوله قل هاتوا برهانكم متصل بقولهم ان يدخل الجنة الامن كان هوداً أو نصارى وتلك أمانهم استراض أو اريد أمثال تلك الامنية أمانهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه يريد أن أمانهم جميعاً في البطلان مثل أمنيتهم هذه والامنية أفعولة من التني مثل الاضحوكة والاعجوبة (هاتوا برهانكم) هلموا بحجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة (ان كنتم صادقين) في دعواكم وهذا أهمل شيء لمذهب المقلدين وان كل قول لا دليل عليه فهو باطل غير ثابت وهات صوت بمنزلة هاء بمعنى أخضر (بلى) اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) من أخلص نفسه له لا يشركه غيره (وهو محسن) في عمله (فله أجره) الذي يستوجب به (فان قلت) من أسلم وجهه كيف موقعه (قلت) يجوز أن يكون بلى ردا لقولهم ثم يقع من أسلم كلاماً مبتدأ أو يكون من متضمناً للمعنى الشرط وجوابه فله أجره وأن يكون من أسلم فاعلاً بفعل محذوف أي بلى يدخلها من أسلم ويكون قوله فله أجره كلاماً معطوفاً على يدخلها من أسلم (على شيء) أي على شيء يصح ويعتد به وهذه مبالغة عظيمة لان المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيء فإذا نفي اطلاق اسم الشيء عليه فقد بولغ في تركه الاعتدال به الى ما ليس بعده وهذا كقولهم أقل من لا شيء (وهو يتلون الكتاب) الواو للعالم والكتاب الجنس أي قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب وحق من جل التوراة أو الانجيل أو غيرهما من كتب الله وآمن به أن لا يكفر بالباقي لان كل واحد من الكتابين مصدق للثاني شاهد بحجته وكذلك كتب الله جميعاً متواردة على تصديق بعضها بعضاً (كذلك) أي مثل ذلك الذي سمعت به على ذلك المنهاج (قال) الجهالة (الذين) لا علم عندهم ولا كتاب كعبدة الاصنام والمعطلة ونحوهم قالوا لاهل كل دين ليسوا على شيء وهذا توخي عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم وروى أن وفد نجران لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم أحبار اليهود فتمناظر واحق ارتفعت أصواتهم فقالت اليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بعبسى والانجيل وقالت النصارى لهم نحوه وكفروا بعبسى والتوراة (فأله يحكم) بين اليهود والنصارى (يوم القيامة) بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب الذي استحققه وعن الحسن حكم الله بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار (أن يذكر) ثاني مفعولي منع لانك تقول منعه كذا ومثله وما منعنا أن نرسل وما منع الناس أن يؤمنوا ويحوز أن يحذف حرف الجر مع أن ولك أن تنصبه مفعولاً بمعنى منعها كراهة أن يذكر وهو حكم عام لجنس مساجد الله وأن مانعها من ذكر الله مفرط في الظلم والسبب فيه أن النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويعنجون الناس أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهلهم فخر يوموا حرقوا التوراة وقتلوا أو سبوا وقيل أراد به منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية (فان قلت) فكيف قيل مساجد الله وانما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام (قلت) لا بأس أن يحجى الحكم عاماً وان كان السبب خاصاً كما تقول لمن أذى صالحاً واحداً ومن أظلم من أذى الصالحين وكما قال الله عز وجل ويل لكل همزة لمرة والمنزول فيه الاخنس بن شريق (وسعى في خرابها) بانقطاع الذكراً أو بتخريب النيران وينبغي أن يراد بمنع العموم كما يريد مساجد الله ولا يراد الذين منهموا بأعيانهم من أولئك النصارى أو المشركين (أولئك) المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أي ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها مساجد الله (الاخائفين) على حال التهييب وارتعاد الفرائض من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلاً أن يستولوا عليها ويلوها وينعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لولا ظلم الكفرة وعتوهم وقيل ما كان لهم في حكم الله يعني أن الله قد حكم وكتب في اللوح أنه ينصر المؤمنين ويقويهم حتى لا يدخلوها الا خائفين روى أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى الا متكرراً مسارقة وقال قتادة لا يوجد نصراني في بيت المقدس الا أنهم ضربوا وابلغ اليه في العقوبة وقيل نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يحجبن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان وقرأ عبد الله الاخيقا وهو مثل صمم وقد اختلف الفقهاء في دخول الكافر المسجد بخوزه أو خيفة رحمه الله ولم يجوزهم مالك وفرق الشافعي بين المسجد

الحرام وغيره وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول والتخفية بينهم وبينه كقوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله (خزي) قتل وسبي أو ذلة بضرب الجزية وقيل فتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية (ولله المشرق والمغرب) أي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها لله هو مالها ومتولها (فأينما تولوا) ففي أي مكان فعلتم التولية يعني تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره (فثم وجه الله) أي جهته التي أمرهم وأرضيها والمعنى انكم اذا منعتم أن تصلوا في المسجد الحرام أو في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في أي بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان لا يختص امكانها في مسجد دون مسجد ولا في مكان دون مكان (ان الله واسع) الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم (عليهم) بمصالحهم وعن ابن عمر نزلت في صلاة المسافر على الراحلة أينما توجهت وعن عطاء عمت القبلة على قوم فصلوا إلى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم فعذروا وقيل معناه فأينما تولوا الدعاء والذكر ولم يرد الصلاة وقرأ الحسن فأينما تولوا ففتح التسامع من التولى يريد فأينما توجهوا القبلة (وقالوا) وقرئ بغير واو يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله والملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيهه عن ذلك وتبعية (بل له ما في السموات والارض) هو خالقه ومالكه ومن جلته الملائكة وعزير والمسيح (كل له قانتون) منقادون لا يمتنع شيء منهم على تكوينه وتقديره ومسببته ومن كان بهم مده الصفة لم يجانس ومن حق الولد أن يكون من جنس الوالد والتنوين في كل عوض من المضاف إليه أي كل ما في السموات والارض ويجوز أن يراد كل من جعله الله ولدا له قانتون مطيعون عابدون مقررون بربوبية منكرين لما أضافوا اليهم (فان قلت) كيف جاء بها التي اغيرأولى العلم مع قوله قانتون (قلت) هو كقوله سبحانه ما سخر كن لانا وكنه جاء بما دون من تحقير الهم وتصغير الشأنهم كقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا * يقال بدع الشيء فهو بديع كقوله بزغ الرجل فهو بزيع و (بديع السموات) من اضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها أي بديع سمواته وأرضه وقيل البديع بمعنى المبدع كما أن السميع في قول عمرو

* أم من ربحانة الداعي السميع * بمعنى السميع وفيه نظر (كن فيكون) من كان النامة أي احدث فيحدث وهذا مجاز من الكلام وتمثيل ولا قول ثم كما لا قول في قوله * اذ قالت الانساع للبطن الحق * واعلم المعنى أن ما قضاه من الامور وأراد كونه فاعلم يشكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما أن المأمور بالمطيع الذي يؤمر فيمثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الا بهاء كدب هذا استبعاد الولادة لان من كان بهم مده الصفة من القدرة كانت حاله مباينة لحوال الاجسام في تولدها وقرئ بديع السموات مجرورا على أنه بدل من الضمير في له وقرأ المنصور بالنصب على المدح (وقال الذين لا يعلمون) وقال الجهلة من المشركين وقيل من أهل الكتاب ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا به (لولا يكلمنا الله) لا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى استكبارا منهم وعتوا (أو تأتينا آية) بخود لأن يكون ما أتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها (تشابهت قلوبهم) أي قلوب هؤلاء ومن قبلهم في المعنى كقوله أتوا صوابه (قد بينا آيات لقوم) ينصفون فيوقفون أنها آيات يجب الاعتراف بها والاذعان لها والاكتماع بها عن غيرها (انا أرسلناك) لأن تبشر وتنذر لا تجبر على الايمان وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسرية عنه لانه كان يغتم ويضيق صدره لاصرارهم وتصميمهم على الكفر ولانسا لك (عن أصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت وبلغت جهدا في دعوتهم كقوله فاعلمك البلاغ وعليها الحساب وقرئ ولا تسأل على النهي روى أنه قال ليت شعري ما فعل أبوأي فنهى عن السؤال عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله وقيل معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائل عن الواقع في بلية فيقال لك لا تسأل عنه ووجه التعظيم أن المستخبر يجزع أن يجري على لسانه ما هو فيه لفظاعته فلا تسأله ولا تكلفه ما يضجره وأنت يا مستخبر لا تقدر على استماع خبره لا يحاشه السامع واضجاره فلا تسأل وتعضد القراءة الاولى قراءة عبد الله ولن تسئل وقراءة أبي وما تسئل * كأنهم قالوا لن نرضى عنك وان بلغت في طلب رضا نا حتى تتبع ملتنا اقناطامهم لرسول الله صلى الله عليه

خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والارض كل له قانتون بديع السموات والارض واذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فدينا الا آيات لقوم يوقنون انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن أصحاب الجحيم ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم

وسلم عن دخولهم في الاسلام فيكي الله عز وجل كلامهم ولذلك قال (قل ان هدى الله هو الهدى) على طريقة
اجابتهم عن قولهم يعني ان هدى الله الذي هو الاسلام هو الهدى بالحق والذي يصح ان يسمى هدى وهو
الهدى كله ليس وراءه هدى وما تدعون الى اتباعه ما هو به هدى انما هو هوى الا ترى الى قوله (ولئن اتبعت
أهواءهم) أي أقوالهم التي هي أهواء وبدع (بعد الذي جاءك من العلم) أي من الدين المعلوم صحته بالبراهين
الصحيحة (الذين آتيناهم الكتاب) هم مؤمنو أهل الكتاب (يتلونه حق تلاوته) لا يحرفونه ولا يغيرون
ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤمنون) بكتابهم دون المحرفين (ومن يكفر به) من
المحرفين (فأولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا الضلالة بالهدى (ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) اختبره بأوامر
ونواه واختبار الله عبده مجاز عن تمكينه عن اختيار أحد الأمرين ما يريد الله وما يشتهي العبد كأنه يتخذه
ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما
ابراهيم ربه رفع ابراهيم ونصب ربه والمعنى أنه دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه اليهن أم لا (فان
قلت) الفاعل في القراءة المشهورة بلي الفعل في التقدير فتعلق الضمير به ضمرا قبل الذكرك (قلت) الا ضمرا
قبل الذكرك أن يقال ابتلى ربه ابراهيم فأما ابتلى ابراهيم ربه أو ابتلى ربه ابراهيم فليس واحد منهما باضممار قبل
الذكرك أما الاول فقد ذكر فيه صاحب الضمير قبل الضمير ذكر اظاهروا أما الثاني فابراهيم فيه مقدم في المعنى
وليس كذلك ابتلى ربه ابراهيم فان الضمير فيه قد تقدم لفظا ومعنى فلا سبيل الى صحته * والمستكن في
(فأتهم) في إحدى القراءتين لابراهيم يعني فقام بهن حق القيام وأذا هن أحسن التأدية من غير تفریط
وتوان ونحوه وابراهيم الذي وفي وفي الأخرى لله تعالى بمعنى فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئا ويعضده ما روى
عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأله ابراهيم ربه في قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا واجعلنا مساكين لك وابعث
فيهم رسولا منهم رينا تقبل منا (فان قلت) ما العامل في اذ (قلت) اما مضمرة نحو واذ كذا ابتلى أو واذ ابتلاه
كان كيت وكيت واما (قال اني جاءك) (فان قلت) فاما موقع قال (قلت) هو على الاول استئناف كأنه قيل
فماذا قال له ربه حين أتم الكلمات فقيل قال اني جاءك للناس اما ما وعلى الثاني جملة معطوفة على ما قبلها
ويجوز أن يكون بيانا لقوله ابتلى وتفسيره فيراد بالكلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع
قواعده والاسلام قبل ذلك في قوله اذ قال له ربه أسلم وقيل في الكلمات هن خمس في الرأس الفرق وقص
الشارب والسؤال والمضغضة والاستنشاخ وخمس في البدن الختان والاستحداد والاسنخاء وتقليم الاظفار
ونصف الابط وقيل ابتلاه من شرائع الاسلام بثلاثين سهما عشر في براءة التائبون العابدون وعشر في
الاحزاب ان المسلمين والمسلمات وعشر في المؤمنين وسأل سائل الى قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون
وقيل هي مناسك الحج كالطواف والسعي والرمي والاحرام والتعريف وغيرهن وقيل ابتلاه بالكواكب
والقمر والشمس والختان وذبح ابنه والنار والهجرة * والامام اسم من يؤتم به على زنة الآلة كالازارما
يؤتم به أي يأتمون بك في دينهم (ومن ذريتي) عطف على الكاف كأنه قال وجاء على بعض ذريتي كما يقال لك
سأكرمك فتقول وزيدا (لا ينال عهدى الظالمين) وقرئ الظالمون أي من كان ظالما من ذريته لا يناله
استخلافي وعهدي اليه بالامامة وانما ينال من كان عادلا بريئا من الظلم وقالوا في هذا دليل على أن الفاسق
لا يصلح للامامة وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره
ولا يقدم للصلاة وكان أبو حنيفة رحمه الله يفتي سرا بوجوب نصرة زيد بن علي رضوان الله عليهم ما
وجعل المال اليه والخروج معه على الاصل المتغلب المتسمي بالامام والخليفة كالداوانيقي وأشجابه
وقالت له امرأة أشرت على ابني بالخروج مع ابراهيم ومحمد ابني عبد الله بن الحسن حتى قتل فقال ليتني
مكان ابنك وكان يقول في المنصور وأشجائه لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عدا جرم لما فعلت وعن ابن
عينة لا يكون الظالم اماما قط وكيف يجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لكف الظلمة فاذا نصب
من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعى الذئب ظم * و (البيت) اسم غالب لا كعبة كالنجم
للثريا (مثابة للناس) مباءة ومرجع للحجاج والعمار يتفرقون عنه ثم يثوبون اليه أي يثوب اليه أعيان

قل ان هدى الله هو
الهدى ولئن اتبعت
أهواءهم بعد الذي
جاءك من العلم مالك
من الله من ولي ولا نصير
الذين آتيناهم الكتاب
يتلونه حق تلاوته
أولئك يؤمنون به ومن
يكفر به فأولئك هم
الخاسرون يابني
اسرائيل اذ كررناهم
التي أنعمت عليكم وأنى
فضلتكم على العالمين
واتقوا يوما لا تجزى
نفس عن نفس شيئا
ولا يقبل منها عدل ولا
تنفعها شفاعاة ولا هم
ينصرون واذ ابتلى
ابراهيم ربه بكلمات
فأتهم قال اني جاءك
لناس اما ما قال ومن
ذريتي قال لا ينال
عهدى الظالمين واذ
جعلنا البيت مثابة للناس

الذين يزورونه أو أمثالهم (وأما) وموضع آمن كقوله حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم ولأن الجاني بأوى إليه فلا يتعرض له حتى يخرج وقرئ مثابات لأنه مشابه لكل من الناس لا يختص به واحد منهم سواء العا كف فيه والباد (واتخذوا) على إرادة القول أي وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة تصلون فيه وهو على وجه الاختيار والاستحباب دون الوجوب وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ بيد عمر فقال هذا مقام إبراهيم فقال عمر أفلا نتخذ مصلى يريد أفلا نؤثره لنضله بالصلاة فيه تبركاً به وتيمناً بموطئ قدم إبراهيم فقال لم أوص بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم الحجر ورمل ثلاثة أشواط ومشى أربعة حتى إذا فرغ عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقيل مصلى مدعى ومقام إبراهيم الحجر الذي فيه أثر قدميه والموضع الذي كان فيه الحجر حين وضع عليه قدميه وهو الموضع الذي يسمى مقام إبراهيم وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل المطلب بن أبي وداعة هل تدري أين كان موضعه الأول قال نعم فأراه موضعه اليوم وعن عطاء مقام إبراهيم عرفة والمزدلفة والجار لأنه قام في هذه المواضع ودعاهم أو عن النخعي الحرم كله مقام إبراهيم وقرئ واتخذوا بلفظ الماضي عطفاً على جعلنا أي واتخذوا الناس من مكان إبراهيم الذي سمي به لاهتمامه به واسكان ذريته عنده قبلة يصلون إليها (عهدنا) أمرناهما (أن طهرا بيتي) بأن طهرا أو أي طهرا والمعنى طهرا من الأوثان والانبجاس وطواف الجنب والحائض والخبائث كلها وأخلصها لهؤلاء لا يغشيه غيرهم (والعا كفين) الجوارين الذين عكفوا عنده أي أقاموا لا يبرحون أو المعتكفين ويجوز أن يريد بالعا كفين الواقفين يعني القائمين في الصلاة كما قال للطائفتين والقائمين والركع السجود والمعنى للطائفتين والمصلين لأن القيام والركوع والسجود هيأت المصلى * أي اجعل هذا البلد وهذا المسكان (بلداً آمناً) ذا أمن كقوله عيشة راضية أو آمناً من فيه كقوله ليل نائم (ومن آمن منهم) بدل من أهله يعني وارزق المؤمنين من أهله خاصة (ومن كفر) عطف على من آمن كما عطف ومن ذريتي على الكاف في جاعلك (فان قلت) لم خص إبراهيم صلوات الله عليه المؤمنين حتى رد عليه (قلت) فاس الرزق على الإمامة فعرف الفرق بينهم لأن الاستخلاف استمر عام يختص عن ينصح للرعي وأبعد الناس عن النصيحة الظالم بخلاف الرزق فإنه قد يكون استدراجاً للرزق والزما للعجة له والمعنى وأرزق من كفر فأمتهه ويجوز أن يكون ومن كفر مبتدأ متضمناً معنى الشرط وقوله فأمتهه جواباً للشرط أي ومن كفر فأنأ أمتهه وقرئ فأمتهه فأضطره فالزه إلى عذاب النار المضطر الذي لا يملك الامتناع مما اضطر إليه وقرأ أبي فتمتهه قليلاً ثم اضطره وقرأ يحيى بن وثاب فاضطره بكسر الهمزة وقرأ ابن عباس فأمتهه قليلاً ثم اضطره على لفظ الأمر والمراد الدعاء من إبراهيم دعاربه بذلك (فان قلت) فكيف تقدير الكلام على هذه القراءة (قلت) في قال ضمير إبراهيم أي قال إبراهيم بعدم مسئلة اختصاص المؤمنين بالرزق ومن كفر فأمتهه قليلاً ثم اضطره وقرأ ابن محيصن فأطمره بادغام الضاد في الطاء كما قالوا اطجيع وهي لغة مرذولة لأن الضاد من الحروف الخمسة التي يدغم فيها ما يجاورها ولا تدغم هي فيما يجاورها وهي حروف ضم شفر (يرفع) حكاية حال ماضية * (القواعد) جمع قاعدة وهي الأساس والأصل لما فوقه وهي صفة غالبية ومعناها الثابتة ومنه قاعدة الله أي أسأل الله أن يقعدك أي يشبكك ورفع الأساس البناء عليها لأنها اذني عليها نقلت عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع وتطاولت بعد التقاصر ويجوز أن يكون المراد به أسافات البناء لأن كل ساف قاعدة للذي يبنى عليه ويوضع فوقه ومعنى رفع القواعد رفعها بالبناء لأنه إذا وضع سافاً فوق ساف فقد رفع السافات ويجوز أن يكون المعنى واذا رفع إبراهيم ما قعد من البيت أي استوطأ يعني جعل هيئته القاعدة المستوطئة مرتفعة عالية بالبناء وروى أنه كان مؤسساً قبل إبراهيم فبني على الأساس وروى أن الله تعالى أنزل البيت يافوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد شرفي وغربي وقال لادم عليه السلام أهبط لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشى فتوجه آدم من أرض الهند إليه ماشياً وتلقته الملائكة فقالوا ابرجج يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام وحج آدم أربعين حجة من أرض الهند إلى مكة على رجله فمكنا على ذلك

وأمنا واتخذوا من
مقام إبراهيم مصلى
وعهدنا إلى إبراهيم
واسماعيل أن طهرا بيتي
للطائفتين والعا كفين
والركع السجود واذ قال
إبراهيم رب اجعل
هذا بلداً آمناً وارزق
أهله من الثمرات من
أمن منهم بالله واليوم
الآخر قال ومن كفر
فأمتهه قليلاً ثم اضطره
إلى عذاب النار وبئس
المصير واذا رفع إبراهيم
القواعد من البيت
واسماعيل

الى أن رفعه الله أيام الطوفان الى السماء الرابعة فهو والبيت المعمور ثم ان الله تعالى أمر ابراهيم ببنائه وعرفه جبريل مكانه وقيل بعث الله سبحانه أظلمته ونودي أن ابن علي ظلمها لا تزولا تنقص وقيل بناءه من خمسة أجيال طور سيناء وطور زيناو ولبنان والجلودي وأسسهم من حراء وجاءه جبريل بالحجر الاسود ومن السماء وقيل تخض أبو قبيس فانشق عنه وقد خفي فيه في أيام الطوفان وكان يافوثة بيضاء من الجنة فلما سلمته الجنة في الجاهلية اسود وقيل كان ابراهيم بنى واسماعيل ينالوا الحجارة (ربنا) أي يقولان ربنا وهذا الفعل في محل النصب على الحال وقد أظهره عبد الله في قراءته ومعناه يرفعانها قائلين ربنا (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بضمائرنا ونباتنا (فان قلت) هلا قيل قواعد البيت وأي فرق بين العبارتين (قلت) في إيهام القواعد بتبيينها بعد الإيهام ما ليس في اضافتها لما في الايضاح بعد الإيهام من تفخيم لشأن المبين (مسلمين لك) مخاصين لك أوجهنا من قوله أسلم وجهه لله أو مستسلمين يقال أسلم له وسلم واستسلم إذا خضع وأذعن والمعنى زدنا خلاصا وأذعاننا لك وقرئ مسلمين على الجمع كأنهم ما أرادوا أنفسهم ما هاجر أو أجريا للتثنية على حكم الجمع لانهم منه (ومن ذريتنا) واجعل من ذريتنا (أمة مسلمة لك) ومن للتبعيض أو للتبعية كقوله وعد الله الذين آمنوا منكم (فان قلت) لم خصاذر بتم ما بالدعاء (قلت) لانهم أحق بالشفقة والنصيحة فوا أنفسهم وأهلككم نار أولان أولاد الانبياء إذا صلح بهم غيرهم وشايعهم على الخير ألا ترى أن المقدمين من العلماء والكبراء إذا كانوا على السداد كيف يتسبون لسدادهم وراءهم وقيل أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأرنا) منقول من رأى بمعنى أبصر أو عرف ولذلك لم يتجاوز زمة عقولنا أي وبصرنا متعبدا تنافى الحج أو عرفناها وقيل مذابحنا وقرئ وأرنا بسكون الراء قياسا على حذف في نخذ وقد استردت لان الكسرة منقولة من الهززة الساقطة دليل عليها فاسقاطها بالبحاف وقرأ أبو عمرو وباشمام الكسرة وقرأ عبد الله وأرهم مناسكهم (وتب علينا) (١) ما فرط منا من الصغائر وأساءتنا بالذريتنا ما (وابعث فيهم) في الامة المسلمة (رسولا منهم) من أنفسهم روى أنه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان فبعث الله فيهم محمدا صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام أنادعوة أبي ابراهيم وبشرى أخى عيسى ورؤياى (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم هم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل وحدانيتك وصدق أنبيائك (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) الشريعة وبيان الاحكام (وزكهم) ويعطهم من الشرع وسائر الارجاس كقوله ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث (ومن يرغب) انكار واستبعاد لان يكون في العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملة ابراهيم * و (من سفه) في محل الرفع على البدل من الضمير في يرغب وصح البدل لان من يرغب غير موجب كقولك هل جئت أحد الأزيد * سفه نفسه امتهم واستغفبها وأصل السفه الخفة ومنه زمام سفيه وقيل انتصاب النفس على التمييز فحوجب رأيه وألم رأسه ويجوز أن يكون في شذوذ تعريف المميز فحوجبه ولا بزيارة الشعر الرقابا * أحب الظاهر ليس له سنام وقيل معناه سفه في نفسه فحذف الجار كقولهم زيد ظني مقيم أي في ظني والوجه هو الاول وكفى شاهدا له بما جاء في الحديث الكبير أن تسفه الحق وتغص الناس وذلك أنه اذا رغبت عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ في اذالة نفسه وتجهيزها حيث خالف بها كل نفس عاقلة (ولقد اصطفيناه) بيان لخطار أي من رغب عن ملته لان من ججع الكرامة عند الله في الدارين بأن كان صفوته وخيرته في الدنيا وكان مشهودا له بالاستقامة على الخير في الآخرة لم يكن أحد أولى بالرغبة في طاريقته منه (أذقال) ظرف لاصطفيناه أي اخترناه في ذلك الوقت أو انتصب باضممارا ذكر استشهاده على ما ذكر من حاله كأنه قيل اذ كذا الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملة مثله * ومعنى (أسلم) أخطر ببال النظر في الدلائل المؤدية الى المعرفة والاسلام (قال أسلمت) أي فنظر وعرف وقيل أسلم أي أذعن وأطع وروى أن عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لهم ما قد علمنا أن الله تعالى قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد هداهتني ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وأبي مهاجر أن يسلم فزلت * قرئ وأوصى وهي في مصاحف أهل الحجاز والشام * والضمير في (بها) لقوله أسلمت لرب العالمين على تأويل الكلمة والجملة ونحوه رجوع

ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم ومن يرغب عن ملة ابراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنيه

(١) قوله ما فرط هكذا في الاصل ولعل قيل هذا سطا لان تاب لازم كما لا يخفى اه معجزة

* قوله تعالى أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت (قال محمود رجه الله الخطاب فيه للؤمنين بمعنى ما شاهدتم الخ) قال أخذ رجه الله وانما اختار على هذا التفسير أن تكون متصلة لأنه لو جعلها منقطعة كالأول لكان (٢٣٥) مضمون الكلام نفى شهود المخاطبين

وهم اليهود على هذا التفسير الثاني لو فاة يعقوب والوصية بالاسلام وحيفة ذ يكون ذلك كاقامة حجهم على حجة الاسلام وانكار أن يكون الانبياء مسلمين والغرض ضد ذلك وانما كان الكلام يقتضي النفي حينئذ لان الاستفهام من الله تعالى لا يحمل على

ويعقوب يابني ان الله اصطفى اكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الهام واحد ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت ايتها ما كسبت ولكم ما كسبتم

ظاهرة فتعين صرفه الى الانكار لان السياق يقتضيه ولهذا كان نفيا لشهود المسلمين وفات يعقوب ووصيته على التفسير الاول لاسيما والمعتاد خطاب اليهود المعاصرين للنبي عليه الصلاة والسلام بما يخاطب به أوائلهم وتنزيلا لعلهم ورضاهم

الضمير في قوله وجعلها كلمة باقية الى قوله اني براء مما تعبدون الا الذي فطرنى وقوله كلمة باقية دليل على ان التائيد على تأويل الحكمة (ويعقوب) عطف على ابراهيم داخل في حكمه والمعنى ووصى بها يعقوب بنبيه أيضا وقرئ ويعقوب بالنصب عطفًا على بنيه ومعناه ووصى بها ابراهيم بنيه ونافلته يعقوب (يابني) على اضممار القول عند البصريين وعند الكوفيين يتعلق بوصى لانه في معنى القول ونحوه قول الذائل رجلان من ضبة اخبرانا * انارأينا رجلا عريانا

بكسر الهمزة فهو بتقدير القول عندنا وعندهم يتعلق بفعل الاخبار وفي قراءة أبي وابن مسعود أن يابني (اصطفى اكم الدين) أعطاكم الدين الذي هو صفوة الاديان وهو دين الاسلام ووقفكم للاخذه (فلا تموتن) معناه فلا يكن موتكم الا على حال كونكم ثابتين على الاسلام فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذا ماتوا كقولك لا تصل الا وانت خاشع فلا تنهض عن الصلاة ولكن عن ترك الخشوع في حال صلاته (فان قلت) فأى نسكتة في ادخال حرف النهي على الصلاة وليس عنى عنها (قلت) النسكتة فيه اظهار أن الصلاة التي لا خشوع فيها كالأصالة فكأنه قال أنهم اذا لم تصلها على هذه الحالة ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد فانه كالتصريح بقولك لجار المسجد لا تصل الا في المسجد وكذلك المعنى في الآية اظهار أن موتهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خيرة فيه وأنه ليس بموت السعداء وأن من حق هذا الموت أن لا يحل فيهم وتقول في الامر أيضا مات وأنت شهيد وليس مرادك الامر بالموت ولكن بالكون على صفة الشهداء اذا مات وانما أمرته بالموت اعتمادا على عينته واظهار الفضلها على غيرها وأنها حقيقة بأن يحث عليها (أم كنتم شهداء) هي أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أى ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام إذ حضره الموت أى حين احتضر والخطاب للؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الاعلى اليهودية الا أنهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله ابنه وما قالوه لظهر لهم حرصه على ملّة الاسلام ولما ادّعى عليه اليهودية فالآية منافية لقولهم فكيف يقال لهم أم كنتم شهداء ولكن الوجه أن تكون أم متصلة على أن يقترب لها محذوف كأنه قيل أنت دعون على الانبياء اليهودية أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت يعنى ان أوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذا أراد بنبيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمت ذلك فالكلمة تدعون على الانبياء ما هم منه براء وقرئ حضر بكسر الصاد وهى لغة (ما تعبدون) أى شئ تعبدون وما عام في كل شئ فاذا علم فرق بما ومن وكفالك دليلا لقول العلماء من لما يعقل ولو قيل من تعبدون لم يعم الاولى العلم وحدهم ويجوز أن يقال ما تعبدون سؤال عن صفة المعبود كما تقول ما زيد تريد أفضيه أم طيب أم غير ذلك من الصفات * و (ابراهيم واسماعيل واسحق) عطف بيان لأبائك وجعل اسمعيل وهو عمه من جملة آبائه لان العم أب وانما لم يسم في سلك واحد وهو الاخوة لا تفاوت بينهما ومنه قوله عليه السلام عم الرجل صنواً بيه أى لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوى النخلة وقال عليه الصلاة والسلام في العباس هذا بقية آبائي وقال ردوا على أبي فاني أخشى أن تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود وقرأ أبي واله ابراهيم بطرح آبائك وقرئ أبيك وفيه وجهان أن يكون واحداً و ابراهيم وحده عطف بيان له وأن يكون جمعاً بالواد والنون قال وقد ينتمى بالابناء * (اله او احدا) بدل من اله آبائك كقوله تعالى بالنصية ناصية كاذبة أو على الاختصاص أى زيد باله آبائك اله او احدا (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعبد أو من مفعوله لرجوع الهاء اليه في له ويجوز أن تكون جملة معطوفة على نعبد وان تكون جملة اعتراضية مؤكدة أى ومن حالنا أنه مسلمون مخلصون التوحيد أو مدعونون (تلك)

منزلة حضورهم وتعاطيهم كقوله تعالى واذا قلتم نفساواذ قلتم يا موسى الى أشباه ذلك فاذا كانت أم متصلة والخطاب لليهود فقد جرى الامر في خطابهم على المعتاد واذا كانت منقطعة انعكس الامر

ولا تسألون عما كانوا
يعملون وقالوا كونوا
هودا أو نصارى تهتدوا
قل بل ملة إبراهيم
حنيفاً وما كان من
المشركين قولوا آمنا
بالله وما أنزل إلينا وما
أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل
واسحق ويعقوب
والإسباط وما أوتي
موسى وعيسى وما أوتي
النبيون من ربهم
لا نفرق بين أحد منهم
ونحن لهم مسلمون فإن
آمنا بعمل ما آمنتكم به
فقد اهتدوا وان تولوا
فإنما هم في شقاق
فسيكفيكمهم الله وهو
السميع العليم صبغة
الله ومن أحسن من
الله صبغة ونحن له
عابدون قل أحتاجوننا
في الله

* قوله تعالى لا نفرق
بين أحد منهم (قال
محمود رحمه الله وأحد
في معنى الجماعة الخ)
قال أحد رحمه الله وفيه
دليل على أن النكرة
الواقعة في سياق النفي
تفيد العموم لفظاً حتى
يتنزل المفرد فيها منزلة
الجمع في تناوله الأحاد
مطابقة لا كما ظنه بعض
الاصوليين من أن
مدلولها بطريق
المطابقة في النفي كمدلولها
في الإثبات وذلك الدلالة
على الماهية وانما لم

أشارت إلى الأمة المذكورة التي هي إبراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون * والمعنى أن أحد لا ينفعه كسب
غير ملة ما كان أو متأخر افكاً أن أولئك لا ينفعهم إلا ما كنسبوا فذلك أنتم لا ينفعكم إلا ما كنسبتم
وذلك أنهم اتخروا بآبائهم ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني هاشم لا يأتيك الناس بأعمالهم
ونأوتني بأسابيكم (ولا تسألون عما كانوا يعملون) ولا تؤاخذون بسياستهم كما لا تنفعكم حسناتهم (بل ملة إبراهيم)
بل تكون ملة إبراهيم أي أهل ملته كقول عدي بن حاتم إلى من دين يريد من أهل دين وقيل بل تتبع ملة
إبراهيم وقرئ ملة إبراهيم بالرفع أي ملته ما تنسأ أو امرنا ملته أو نحن ملته بمعنى أهل ملته و (حنيفاً) حال
من المضاف إليه كقولك رأيت وجهه هند قائماً والحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق والحنف
الميل في القدمين وتحنف إذا مال وأنشد ولكننا خلقنا أذ خلقنا * حنيفاً ديننا عن كل دين

(وما كان من المشركين) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لأن كلامهم يدعي اتباع إبراهيم وهو على الشرك
(قولوا) خطاب للؤمنين ويجوز أن يكون خطاباً للكافرين أي قولوا لتكفروا على الحق والافانتم على
الباطل وكذلك قوله بل ملة إبراهيم يجوز أن يكون على بل اتبعوا أنتم ملة إبراهيم أو كونوا أهل ملته والسبب
الخاصة وكان الحسن والحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وسلم (والإسباط) حفدة يعقوب ذراري إبنائه
الاثنى عشر (لا نفرق بين أحد منهم) لا تؤمن ببعض وتكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى وأحد في معنى
الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه (بمثل ما آمنتكم به) من باب التبكيت لأن دين الحق واحد لا مثل له وهو
دين الإسلام ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه فلا يوجد أدين آخر مماثل لدين الإسلام في كونه حقاً
حتى أن آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا مهتدين فقبل فإن آمنوا بكلمة الشك على سبيل الفرض والتقدير
أي فإن حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مساوياً له في الصحة والساد فقد اهتدوا وفيه أن دينهم الذي هم عليه
وكل دين سواه مغاير له غير مماثل لانه حق وهدي وما سواه باطل وضلال ونحو هذا قولك للرجل الذي تشير
عليه هذا هو رأي الصواب فإن كان عندك رأي أصوب منه فاعمل به وقد علمت أن لا أصوب من رأيك
ولكنك تريد تبكيت صاحبك وتوقيفه على أن ما رأيت لا رأي وراءه ويجوز أن لا تكون الباء صلة وتكون
باء الاستعانة كقولك كتبت بالقلم وعلمت بالقدم أي فإن دخلوا في الإيمان بشهادة مثل شهادة تكلم التي
آمنتكم بها وقرأ ابن عباس وابن مسعود بما آمنتكم به وقرأ أبي بالذي آمنتكم به (وان تولوا) عما تقولون لهم ولم
ينصروا فإفهام (في شقاق) أي في مناوأة ومعاودة لا غير وليسوا من طلب الحق في شيء أو وان تولوا عن
الشهادة والدخول في الإيمان بها (فسيكفيكمهم الله) ضمان من الله لاظهار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم
وقد أنجز وعده بقتل قريظة وسبيهم واجلاله بني النضير ومعنى السين أن ذلك كائن لا محالة وان تأخر إلى حين
(وهو السميع العليم) وعيد لهم أي يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضمرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه
أو وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يسمع ما تدعونه به ويعلم نيتك وما تريد من اظهار دين الحق وهو
مستحب لك وموصلك إلى مرادك (صبغة الله) مصدر مؤكدة منتصب عن قوله آمنا بالله كما انتصب وعد الله
عما تقدمه وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لأن
الإيمان يطهر النفوس والأصل فيه أن النصاري كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية
ويقولون هو تطهير لهم وإذا فعل الواحد منهم بولد ذلك قال الآن صار نصرياً حقيقاً أمر المسلمون بأن
يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغة لا مثل صبغتنا وطهرنا به تطهيراً لا مثل تطهيرنا أو
يقول المسلمون صبغنا الله بالإيمان صبغته ولم نصبغ صبغتهم وانما جى بلفظ الصبغة على طريقة المشاكاة
كما تقول لمن يغرس الأشجار اغرس كما يغرس فلان تريد رجلاً يصطنع الكرم (ومن أحسن من الله صبغة)
يعني أنه يصبغ عباده بالإيمان ويظهرهم به من أوصار الكفر فلا صبغة أحسن من صبغته * وقوله (ونحن له
عابدون) عطف على آمنا بالله وهذا العطف يرد قول من زعم أن صبغة الله بدل من ملة إبراهيم أو نصب على
الانغراء بمعنى عليكم صبغة الله لمافي من فك النظم واخراج الكلام عن التامه واتساقه وانتصابه على أنها

اذ سلب الاعم اخص من سلب الاخص فيستلزمه فلو كان لفظاً لا اشعاره بالتعدد والعموم وضعاً لما جاز دخول بين عليهما * قوله تعالى
سيقول السفهاء (قال محمود رحمه الله تعالى أي فائدة في الاخبار بقولهم قبل وقوعه الخ) (٣٣٧) قال أحد رحمه الله تعالى وله هذه

النكتة أجري من
حدو النظر في ادراج
مناظرتهم سم العمل
باعتضى الذي هو كذا
السالم عن معارضة
كذا فسيعول دره

وهو ربنا وربكم ولنا
أعمالنا ولكم أعمالكم
ونحن له مخلصون أم
تقولون ان ابراهيم
واسماعيل واسحق
وبعقوب والاسباط
كانوا هوداً ونصارى قل
أنتم أعلم أم الله ومن
أظلم من كتم شهادة عنده
من الله وما الله بغافل
 عما تعملون تلك أمة
قد خلت إلهاماً كسبت
ولكم ما كسبت ولا
تستثلون عما كانوا
يعملون سيعول
السفهاء من الناس
ما ولاهم عن قبلتهم
التي كانوا عليها قل لله
المشرق والمغرب يهدي
من يشاء الى صراط
مستقيم وكذلك
جعلناكم أمة وسطاً
لتكونوا شهداء على
الناس

للمعارض قبل ذكر
الخصم له وهي نكتة
بديعة أحسن ما يستدل
على صحتها بهذه الآية
فتفطن لها فانها من

مصدر مؤ كدهو الذي ذكره سيديويه والقول ما قالت حسد ام * قرأ زيد بن ثابت أنما جونا بادغام النون
والمعنى اتحاد لونا في شأن الله واصطفائه النبي من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لانزل علينا
وترونكم أحق بالنبوة منا (وهو ربنا وربكم) نشتر جميعاً في أننا عباده وهو ربنا وهو يصب برحمته وكرامته
من يشاء من عباده هم فوضي في ذلك لا يختص به عجمي دون عربي اذا كان أهلاً للكرامة (ولنا أعمالنا
ولكم أعمالكم) يعني أن العمل هو أساس الأمور به العبرة وكما أن لكم أعمالاً لا يعتبرها الله في إعطاء الكرامة
ومنعها فنحن كذلك * ثم قال (ونحن له مخلصون) بقاء ما هو سبب الكرامة أي ونحن له مخلصون فخلصه
بالإيمان فلا تستبعدوا أن يؤهل أهل إخلاصه لكرامته بالنبوة وكانوا يقولون نحن أحق بأن تكون
النبوة فينا لأننا أهل كتاب والعرب عبيدة أو نأن (أم تقولون) يحتمل فيمن قرأ بالتاء أن تكون أم معادلة
للهمزة في أنما جونا بمعنى أي الأمرين تأتون المحاجة في حكمة الله أم ادعاء اليمودية والنصرانية على الأنبياء
والمراد بالاستفهام عنهم ما انكارهما معا وأن تكون منقطعة بمعنى بل أنقولون والهمزة للانكار أيضاً وفيمن
قرأ بالتاء لا تكون الامتعة (قل أنتم أعلم أم الله) يعني أن الله شهد لهم بآية الاسلام في قوله ما كان ابراهيم
يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً (ومن أظلم من كتم شهادة عنده من الله) أي كتم شهادة الله التي
عنده أنه شهد بهم ما وهى شهادته لآبراهيم بالحنيفية ويحتمل معنيين أحدهما أن أهل الكتاب لا أحد أظلم
منهم لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها والثاني أنالو كتمنا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا نسكتها
وفيه تعريض بكتمتهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته ومن في قوله
شهادة عنده من الله مثلها في قولك هذه شهادة مني لفلان اذا شهدت له ومثله براءة من الله ورسوله * (سيعول
السفهاء) الخفاف الاحلام وهم اليهود لكرامتهم التوجه الى الكعبة وانهم لا يرون النسخ وقيل المنافقون
لحرصهم على الطعن والاستهزاء وقيل المشركون قالوا رغب عن قبله آياته ثم رجع اليها والله ليزجعن الى دينهم
(فان قلت) أي فائدة في الاخبار بقولهم قبل وقوعه (قلت) فائدته أن مفاجأة المكروه أشد والعلم به قبل
وقوعه أبعد من الاضطراب اذا وقع لما يتقدمه من توطين النفس وأن الجواب العتيق قد قبل الحاجة اليه
أقطع للخصم وأرد لشغبه وقبل الرمي يراش السهم (ما ولاهم) ما صرفهم (عن قبلتهم) وهى بيت المقدس (لله
المشرق والمغرب) أي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها (يهدي من يشاء) من أهلها (الى صراط مستقيم)
وهو ما توجه به الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة الى بيت المقدس وأخرى الى الكعبة (وكذلك جعلناكم)
ومثل ذلك العمل العجيب جعلناكم (أمة وسطاً) خياراً وهى صفة بالاسم الذى هو وسط الشئ ولذلك
استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونحوه قوله عليه السلام وأنظروا النجعة يريد الوسيطة بين
السمينة والحفماء وصفها بالنج وهو وسط الظهر لأنه ألحق تاء التأنيث مراعاة لخلق الوصف وقيل للخيار
وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاعوار والاطراف محيطة ومنه قول الطائي

كانت هي الوسط المحمي فاكتنفت * بها الحوادث حتى أصبحت طرفاً

وقد اكرت بركة جل أعرابي للبحر فقال أعطني من سطاته أنه أراد من خيار الدنانير أو عهد ولا لأن الوسط
عدل بين الاطراف ليس الى بعضها أقرب من بعض (لتكونوا شهداء على الناس) روى أن الامم يوم القيامة
يجعدون تبليغ الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبينه على أنهم قد بلغوا وهو أعلم فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه
وسلم فيشهدون فتقول الامم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله في كتابه الناطق على لسان نبيه
الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسئل عن حال أمته فيزكهم ويشهد بعد التهم وذلك قوله تعالى
فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً * (فان قلت) فهل قيل لكم شهداء وشهادته
لهم لا عليهم (قلت) لما كان الشهيد كالقريب والمهمين على المشهود له بى بكامة الاستعلاء ومنه قوله تعالى

المخ * قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً (قال محمود رحمه الله وقيل للخيار وسط الخ) قال أحد رحمه الله وهذا مما اقتضى المجاز فيه
التعميم * قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيداً (قال محمود رحمه الله فان قلت فهل قيل لكم شهداء وشهادته لهم لا عليهم الخ) قال أحد

رحمه الله وجه الاستدلال بالآية أنه وصف الله تعالى في أولها بالرفيق وفي آخرها بالشهيد على وجه التخصيص أولاً ثم التعميم ثانياً
وانما ينظم التعميم والتخصيص مع اتحاد مؤدى الرقيب والشهيد إذا لا آية في مثل قول الفائل لمن شكره كنت محسناً إلى وأنت بكل
أحد محسن وكأنه لما قال: كنت أنت الرقيب عليهم وكان ذلك محصراً لرفيقيته تعالى على بني إسرائيل أراد أن يصفه بما هو وأهلها حتى ينفي
وهم الخصومة فقال في التقدير (٣٣٨) وأنت على كل شيء كذلك فوضع شهيداً موضع كذلك المشار به إلى رقيبته فلا يتم الاستدلال بها

الاعلى هذا الوجه وفيه
غرض على كثير من
الافهام والله الموفق
(قال محمود رحمه الله
فان قلت لم أخرت صلاة
الشهادة أولاً وقدمت
آخر الخ) قال أحمد
رحمه الله لان المنية
عليهم في الطرفين ففي
الاول بثبوت كونهم

ويكون الرسول عليهم
شهداء وما جعلنا القبلة
التي كنت عليها الا لنعلم
من يتبع الرسول من
يتقلب على عقبيه
وان كانت لكبيرة الا
على الذين هدى الله
وما كان الله ليضيع
ايمانكم ان الله بالناس
لرؤوف رحيم قد نرى

شهداء وفي الثاني بثبوت
كونهم مشهودا لهم
بالتزكية خصوصاً من
هذه الرسول المعظم
ولو قدم شهيد الانتقال
الغرض الى الامتنان
على النبي عليه الصلاة
والسلام بأنه شهيد
وسباق الخطاب لهم
والامتنان عليهم بأبواب

والله على كل شيء شهيد كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد وقيل لتكونوا شهداء على الناس في
الدين اي لا يصح الا بشهادة العدول الاختيار (ويكون الرسول عليكم شهداء) يزكيكم ويعلم بعد التكميم (فان
قلت) لم أخرت صلاة الشهادة أولاً وقدمت آخر (قلت) لان الغرض في الاول اثبات شهادتهم على الامم وفي
الاخر اختصاصهم بكون الرسول شهداء عليهم (التي كنت عليها) ليست بصفة للقبلة انما هي ثانی مفعولي
جعل يريد وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي
بمكة الى الكعبة ثم أمر بالصلاة الى صحرة بيت المقدس بعد الهجرة تألفا لليهود ثم حوّل الى الكعبة فيقول
وما جعلنا القبلة التي نحب أن تستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة يعني وما رد ذلك اليها الا امتحاناً
للناس وابناء (لنعلم) الثابت على الاسلام الصادق فيه من هو على حرف ينكص (على عقبيه) لقلقه فيرتد
كقوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا والآية ويجوز أن يكون بياناً للكعبة في جعل بيت المقدس
قبلة يعني أن أصل أمرنا أن تستقبل الكعبة وان استقبلت بيت المقدس كان أمراً عارضاً لغرض وانما
جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها قبل وقتك هذا وهي بيت المقدس لنعلم من يتبع الرسول
منهم ومن لا يتبعه وينقر عنه وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت قبلة بيت المقدس الا أنه كان يجعل
الكعبة بينه وبينه (فان قلت) كيف قال لنعلم ولم يزل عالماً بذلك (قلت) معناه لنعلمه علماء يتعلّق به الجزاء
وهو أن يعلمه موجوداً حاصلًا ونحوه ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقيل لنعلم رسول الله
والمؤمنون وانما أسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه وأهل الزلفى عنده وقيل معناه لنميز التابع من الناكص كما
قال ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز لان العلم به يقع التمييز (وان كانت لكبيرة) هي ان
الخففة التي تلزمها الامم الفارقة والضمير في كانت لسادل عليه قوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها من الردة
أو الخويلة أو الجعلة ويجوز أن يكون للقبلة لكبيرة لثقلها شاقة (الاعلى الذين هدى الله) الاعلى الثابتين
الصادقين في اتباع الرسول الذين لطف الله بهم وكانوا أهلاً للطفه (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أي ثباتكم
على الايمان وأنكم لم تزلوا ولم ترتابوا بل شكر صنيعكم وأعد لكم الثواب العظيم ويجوز أن يراد وما كان الله ليترك
نحو بل كنتم تعلمه أن تركه مفسدة واضاعة لايمانكم وقيل من كان صلى الى بيت المقدس قبل التحويل فصلاته
غير ضائعة عن ابن عباس رضي الله عنه لما وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة قالوا كيف بمن مات
قبل التحويل من اخواننا فنزلت (لرؤف رحيم) لا يضيع أجورهم ولا يترك ما يصلحهم ويحكي عن الحجاج
أنه قال للحسن ما رأيك في أبي تراب فقرأ قوله الاعلى الذين هدى الله ثم قال وعلى منهم وهو ابن عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وختنه على ابنته وأقرب الناس اليه وأحبهم وقرأ الا لعلم على البناء للمفعول ومعنى العلم
المعرفة ويجوز أن تكون من متضمنة لمعنى الاستفهام معلقاً عنها العلم كقوله علمت أزيد في الدار أم عمرو
وقرأ ابن أبي اسحق على عقبيه يسكون القاف وقرأ اليزيدي لكبيرة بالرفع ووجهها أن تكون كان من بدة
كما في قوله * وجيران لنا كانوا كرام * والاصل وان هي لكبيرة كقوله ان زيداً لطلق ثم وان كانت لكبيرة
وقرأ ليضيع بالتشديد (قد نرى) وبما نرى ومعناه كثرة الرؤية كقوله * قد أترك القرن مصفراً آتاه *
(تقلب

وانما أخذ الرخص من التقديم لان فيه اشعاراً بالاهمية والعناية وكثيراً ما يجري ذلك في
أثناء كلامه وفيه نظر * قوله تعالى قد نرى قلبك وجهك في السماء (قال محمود رحمه الله معناه كثرة الرؤية الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا
من المواضع التي تبالغ العرب فيها بالتعبير عن المعنى بضد عبارته ومنه ربما يود الذين كفروا والمراد كثرة مودتهم للاسلام في القيامة وعند
معينة جزائه وتوابه وكذلك وقد تعلمون أني رسول الله اليكم ومراده اظهار عنادهم بان علمهم برسالته يقيني مؤكداً ومع ذلك يكفرون به

قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام (قال محمود رحمه الله الشطر النحر والسمت الخ) قال أجد رحمه الله وقد نقل أصحابنا المالكية خلافا عن المذهب في الواجب فقبل الجهة وقيل العين هذامع البعد وأما حيث تشهد الكعبة في المسجد الحرام فمن خرج عن سمت ثم لم تصح صلاته قولاً واحداً ثم لهم على كل واحد من القولين اشكال أما على قول العين فيلزم أن لا تصح صلاة الصف المستقيم المستطيل زيادة على مسامتة الكعبة شرفه الله تعالى لانا علم بالضرورة وان لم نشاهد أن بعضهم يصلي الى غير عينه الا لا يفي سمته بذلك على هذا التقدير لكن الجواز في مثل هذامع البعد متفق عليه وأما على قول الجهة فيلزم (٣٣٩) تجوز صلاة الكائن في الشمال مثلاً الى

الجهات الثلاثة لانها كلها جهات الكعبة والسمت غير مرعى على هذا المذهب وانما جاء هذا الخط من عدم

تقلب وجهك في السماء فلو قبلت قبلة ترضاها قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم قولوا وجوهكم شطره وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما حاك من العلم انك اذامن الظالمين الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم

التمييز بين مراعاة الجهة والسمت ولقد ميزهما أبو حامد بمثال هندسي في كتاب الاحياء فلا

(تقلب وجهك) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوقع من ربه أن يحوله الى الكعبة لانها قبله أيه ابراهيم وأدعى للعرب الى الايمان لانهم ساء مغرتهم سمومهم ومن ارهم ومطافهم ومخالفة اليهود فكان يراعى نزول جبريل عليه السلام والوحى بالتحويل (فلنولينك) فلنعطيك ولنمكنك من استقباله من قولك وليته كذا اذا جعلته واليهالة أو فلنجعلك تلى سمته دون سميت بيت المقدس (ترضاها) تحبها وتعمل اليها لاغراضك الصحيحة التي أضمرت بها ووافقت مشيئة الله وحكمته (شطر المسجد الحرام) نحوه قال * وأطعن بالقوم شطر الموك * وقرأ أبي تلقاء المسجد الحرام وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم وجه الى الكعبة وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحوّل في الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى المسجد مسجد القبلتين وشطر المسجد نصب على الطرف أي اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته لان استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين (ليعلمون انه الحق) أن التحويل الى الكعبة هو الحق لانه كان في بشارة أنبياءهم برسول الله أنه يصلي الى القبلتين (يعملون) قرئ بالياء والتاء (ماتبعوا) جواب القسم المحذوف ساءم ساءم ساءم الشرط * بكل آية بكل برهان فاطع أن التوجه الى الكعبة هو الحق ماتبعوا (قبلتك) لان تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيهاً بايراد الجهة انما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعمك أنك على الحق (وما أنت بتابع قبلتهم) حسم لا طماعهم اذ كانوا مجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكانت رجوا أن يكون صاحبنا الذي ننظره وطمعوا في رجوعه الى قبلتهم وقرئ بتابع قبلتهم على الاضافة (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعني انهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجي اتفاقهم كما لا ترجي موافقتهم لك وذلك أن اليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى مطلع الشمس أخبر عز وجل عن تصلب كل حزب فيما هو فيه وثباته عليه فالحق منهم لا يزل عن مذهبه لئلا يمسكه بالبرهان والمبطل لا يقطع عن باطله لشدة شكيمته في عناده * وقوله (ولئن اتبعت أهواءهم) بعد الافصاح عن حقيقة حاله المعلومه عنده في قوله وما أنت بتابع قبلتهم كلام وارد على سبيل الفرض والتقدير بمعنى ولئن اتبعتم مثلاً بعد وضوح البرهان والاعاطة بحقيقة الامر (انك اذامن الظالمين) المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وزيادة تحذير واستفطاع لحال من يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وتمييزاً للهال للثبات على الحق (فان قلت) كيف قال وما أنت بتابع قبلتهم واهم قبلتان اليهود وقبلة والنصارى قبلة (قلت) كانتا القبلتين باطله مخالفة لقبلة الحق فكانتا بحكم الاتحاد في البطلان قبلة واحدة (يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة جليلة يعيزون بينه وبين غيره بالوصف المعين للشخص (كما يعرفون أبناءهم) لا يشبهه عليهم أبناءهم وأبناء غيرهم وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

نطول بذكروه والتحقيق عند الفتوى أن المعتبر مع البعد الجهة لا سمت * قوله تعالى وما أنت بتابع قبلتهم (قال محمود رحمه الله ان قلت لم جاء على التوحيد وهما قبلتان الخ) قال أجد رحمه الله ومثل هذا ما أجيب به عن قوله تعالى لن نصبر على طعام واحد مع أنه متعدد وهو المن والسلوى فقيل انهم أرادوا أنهم ما من طعام الترفه وآثروا طعام الفلاحة والجلال فلما اتحد الطعامان المذكوران في الرفاهية جعلواهما طعاماً واحداً وهذا المعنى في انكار الطعام أبلغ لانهم لم يكتفوا في انكاره بقولهم لن نصبر على طعام حتى أكدوه بقولهم واحد والرخشري عنه جواب آخر سلف مكانه

وان فرقوا بينهم
ليكنتمون الحق وهم
يعلمون الحق من ربك
فلا تكونن من الممتريين
ولكل وجهة هو موليها
فاستبقوا الخيرات أينما
تكونوا يأت بكم الله جميعا
ان الله على كل شيء قدير
ومن حيث خرجت فول
وجهك شطر المسجد
الحرام وانه للحق من ربك
وما الله بغافل عما تعملون
ومن حيث خرجت فول
وجهك شطر المسجد
الحرام وحيثما كنتم
فولوا وجوهكم شطره
اينما يكون للناس عليكم
حجة الا الذين ظلموا منهم
فلا تخشوهم واخشوني
ولا تهنتم عليكم ولعلكم
تهتدون كما أرسلنا فيكم
رسولا منكم يتلو عليكم
آياتنا ويزكيكم ويعلمكم
الكتاب والحكمة
ويعلمكم ما لم تكونوا
تعلمون

قوله تعالى يعرفونه كما
يعرفون أبناءهم (قال
محمود رحمه الله ان قلت
لم يخص الابناء ولم يقل
أولادهم الخ) قال أجد
رحمة الله بنى كلامه هذا
على ان الاناث لا يدخلن
في لفظ الابناء كما يدخلن
في لفظ الاولاد وليس
الامر كذلك بل اللفظان
سواء في شمول الاناث
ولذلك يدخلن في لفظ

فقال أنا أعلم به مني باني قال ولم قال لاني لست أشك في محمد أنه نبي فأما ولدي فلعل لي والدته خانت فقبل عمر
رأسه وجاز الاضمار وان لم يسبق له ذكر لان الكلام يدل عليه ولا يلتبس على السامع ومثل هذا الاضمار
فيه تفخيم واشعار بانه لشهرته وكونه علما معلوما بغير اعلام وقيل الضمير للعلم أو القرآن أو تحويل القبلة وقوله كما
يعرفون أبناءهم يشهد الاول وينصحه الحديث عن عبد الله بن سلام (فان قلت) لم اختص الابناء (قلت)
لان الذكور أشهر وأعرف وهم لصحبة الاباء ألزم وبقاؤهم الصق وقال (فريقا منهم) استثناء عن آمن منهم
أو لجهالهم الذين قال تعالى فيهم ومنهم أتيون لا يعلمون الكتاب (الحق من ربك) يحتمل أن يكون الحق خبر
مبتدأ محذوف أي هو الحق أو مبتدأ خبره من ربك وفيه وجهان أن تكون اللام للعهد والاشارة الى الحق
الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الى الحق الذي في قوله ليكنتمون الحق أي هذا الذي يكتونه هو
الحق من ربك وأن تكون الجنس على معنى الحق من الله لا من غيره يعني ان الحق ما ثبت أنه من الله كالذي
أنت عليه وما لم يثبت أنه من الله كالذي عليه أهل الكتاب فهو الباطل (فان قلت) اذا جعلت الحق خبر مبتدأ
فما حمل من ربك (قلت) يجوز أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون حالا وقرأ على رضى الله عنه الحق من ربك
على الابدال من الاول أي يكتنون الحق الحق من ربك (فلا تكونن من الممتريين) الشاكين في كتمانهم الحق
مع علمهم أو في أنه من ربك (ولكل) من أهل الاديان المختلفة (وجهة) قبلة وفي قراءة أبي وكل قبلة (هو
موليا) وجهه محذوف أحد المفعولين وقيل هو الله تعالى أي الله موليا الياء وقرئ وكل وجهة على الاضافة
والمعنى وكل وجهة الله موليا فزيدت اللام لتقديم المفعول كقولك لزيد ضربت ولزيد أبوه ضارب وقرأ ابن
عامر هو موليا أي هو مولى تلك الجهة قدوليا والمعنى لكل أمة قبلة تتوجه اليها منهم ومن غيركم
(فاستبقوا) أنتم (الخيرات) واسبقوا اليها غيركم من أمر القبلة وغيره ومعنى آخر وهو أن يراد لكل منكم بأمة
محمد وجهة أي جهة يصلي اليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستبقوا الخيرات (أينما تكونوا يأت بكم
الله جميعا) للجزاء من موافق ومحالف لا تعجزونه ويجوز أن يكون المعنى فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهي
الجهات المسماة بالكعبة وان اختلفت أينما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعا بجمعكم ويجعل
صلواتكم كأنها الى جهة واحدة وكأنكم تصلون حاضري المسجد الحرام (ومن حيث خرجت) أي ومن أي
بلد خرجت للسفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام) اذا صليت (وانه) وان هذا المأمور به وقرئ (يعلمون)
بالتماء والياء وهذا التكرير لئلا يكيد أمر القبلة وتشديد لانه نسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل
الشيطان والحاجة الى التفصيلة بينه وبين البدع فكرر عليهم ليثبتوا ويعزموا ويحذوا ولا يلهووا ولا يلهووا
ما لم ينط بالآخر فاختلقت فوائدها (الا الذين ظلموا) استثناء من الناس ومعناه لا يكون حجة لاحد من اليهود
الا للمعاندن منهم القائلين ما ترك قبلتنا الى الكعبة الاميل الى دين قومه وحبس بالبدعة ولو كان على الحق للزم
قبلة الانبياء (فان قلت) أي حجة كانت تكون للنصفين منهم ولم يحول حتى احترز من تلك الحجة ولم يبال بحجة
المعاندن (قلت) كانوا يقولون ماله لا يحول الى قبلة أبيه ابراهيم كما هو مذكور في نعمته في النوراة (فان قلت)
كيف أطلق اسم الحجة على قول المعاندن (قلت) لانهم يسوقونه سياق الحجة ويجوز أن يكون المعنى لئلا يكون
للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه الى الكعبة التي هي قبلة ابراهيم واسماعيل أبي العرب الا الذين
ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بدله فارجع الى قبلة آبائهم ويوشك أن يرجع الى دينهم وقرأ زيد بن علي
رضي الله عنهما ألا الذين ظلموا منهم على أن الالتئيم ووقف على حجة ثم استأنف منها (فلا تخشوهم) فلا
تخافوا مطاعهم في قبلتهم فانهم لا يضرونكم (واخشوني) فلا تخالفوا أمري وما رأيته مصلحة لكم ومعلق
اللام محذوف معناه ولا تمنى النعمة عليكم وارادني اهتداءكم أمر تكلم بذلك أو يعطف على علة مقدرة كأنه
قيل واخشوني لأوفقكم ولا تتم نعمتي عليكم وقيل هو معطوف على لئلا يكون وفي الحديث تمام النعمة
دخول الجنة وعن علي رضي الله عنه تمام النعمة الموت على الاسلام (كما أرسلنا) اما أن يتعلق بما قبله أي
ولا تتم نعمتي عليكم في الآخرة بالشواب كما أتممتها عليكم في الدنيا بارسال الرسول أو بما بعده أي كما ذكرتمكم

* قوله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع * (قال محمود رحمه الله وعن الشافعي رضي الله عنه - الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد) قال أجد وفي تفسيره هذا نظر لان هذا الابتلاء موعود به في المستقبل مذكور قبل وقوعه وتوطأ (٣٤١) عليه عند الوقوع ولعله

فأذ كروني بالاطاعة (أذ كركم) بالثواب (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم (ولا تكفرون) ولا تتجعدوا وانعمائي (أموات بل أحياء) هم أموات بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الوجع وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويجدون ريحها وليسوا فيها وقالوا يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهداء جلة فيحييها ويوصل اليها النعيم وان كانت في حجم الذرة وقيل نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر (ولنبلونكم) ولنصينكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون وتثبتون على ما أنتم عليه من الطاعة وتسلمون لأمر الله وحكمه أم لا (بشئ) بقليل من كل واحد من هذه البلائى وطرف منه (وبشر الصابرين) المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم ودإدعان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا برضاه وروى أنه طفى سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنا لله وأنا اليه راجعون فقبل أمصيبة هي قال نعم كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وانما قلل في قوله بشئ ليؤذن أن كل بلاء أصاب الانسان وان جل ففوقه ما يقل اليه وليخفف عليهم ويريمهم أن رجته معهم في كل حال لاتزايهم وانما وعدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا عليه نفوسهم * ونقص عطف على شئ أو على الخوف بمعنى وشئ من نقص الاموال والخطاب في وبشر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يتأق منه البشارة وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبطتم ولد عبدى فيقولون نعم فيقول اقبطتم ثمرة قلبي فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدى فيقولون جلدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا العبدى بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد * والصلاة الخنوع والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينهما وبين الرجة كقوله تعالى رأفة ورجة رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورجة أى رجة (وأولئك هم المهتدون) لطريق الصواب حيث استرجعوا وسلموا الأمر لله * والصفاء المروءة علمان للجبيل كالصمان والمقطم والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة أى من أعلام مناسكهم ومتعبداته * والحج القصد * والاعتماد الزيارة فغلبا على قصد البيت وزيارته للنسكين المعروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الاعيان * وأصل يطوف يتطوف فأدغم وقرئ أن يطوف من طاف (فان قلت) كيف قيل انهم مامن شعائر الله ثم قيل لاجنح عليه أن يطوف بهما (قلت) كان على الصفا ساف وعلى المروءة نائلة وهما صلمان يروى أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا في الكعبة فسحاجر بن فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان أهل الجاهلية اذا سعوا مسكوهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية وأن لا يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح واختاف في السعي فن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح وما فيه من التخيير بين الفعل وتركه كقوله فلا جناح عليهم ما أن يتراجعا وغير ذلك ولقوله (ومن تطوع خيرا) كقوله فن تطوع خيرا فهو وخيره ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير وتنصه قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم وعند الاولين لاشئ عليه وعند مالك والشافعي هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعي وقرئ من يطوع بمعنى ومن يتطوع فأدغم وفي قراءة عبد الله ومن يتطوع بخير (ان الذين

بارسال الرسول (فأذ كروني) بالاطاعة (أذ كركم) بالثواب (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم (ولا تكفرون) ولا تتجعدوا وانعمائي (أموات بل أحياء) هم أموات بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الوجع وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويجدون ريحها وليسوا فيها وقالوا يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهداء جلة فيحييها ويوصل اليها النعيم وان كانت في حجم الذرة وقيل نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر (ولنبلونكم) ولنصينكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون وتثبتون على ما أنتم عليه من الطاعة وتسلمون لأمر الله وحكمه أم لا (بشئ) بقليل من كل واحد من هذه البلائى وطرف منه (وبشر الصابرين) المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم ودإدعان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا برضاه وروى أنه طفى سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنا لله وأنا اليه راجعون فقبل أمصيبة هي قال نعم كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وانما قلل في قوله بشئ ليؤذن أن كل بلاء أصاب الانسان وان جل ففوقه ما يقل اليه وليخفف عليهم ويريمهم أن رجته معهم في كل حال لاتزايهم وانما وعدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا عليه نفوسهم * ونقص عطف على شئ أو على الخوف بمعنى وشئ من نقص الاموال والخطاب في وبشر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يتأق منه البشارة وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبطتم ولد عبدى فيقولون نعم فيقول اقبطتم ثمرة قلبي فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدى فيقولون جلدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا العبدى بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد * والصلاة الخنوع والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينهما وبين الرجة كقوله تعالى رأفة ورجة رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورجة أى رجة (وأولئك هم المهتدون) لطريق الصواب حيث استرجعوا وسلموا الأمر لله * والصفاء المروءة علمان للجبيل كالصمان والمقطم والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة أى من أعلام مناسكهم ومتعبداته * والحج القصد * والاعتماد الزيارة فغلبا على قصد البيت وزيارته للنسكين المعروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الاعيان * وأصل يطوف يتطوف فأدغم وقرئ أن يطوف من طاف (فان قلت) كيف قيل انهم مامن شعائر الله ثم قيل لاجنح عليه أن يطوف بهما (قلت) كان على الصفا ساف وعلى المروءة نائلة وهما صلمان يروى أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا في الكعبة فسحاجر بن فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان أهل الجاهلية اذا سعوا مسكوهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية وأن لا يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح واختاف في السعي فن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح وما فيه من التخيير بين الفعل وتركه كقوله فلا جناح عليهم ما أن يتراجعا وغير ذلك ولقوله (ومن تطوع خيرا) كقوله فن تطوع خيرا فهو وخيره ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير وتنصه قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم وعند الاولين لاشئ عليه وعند مالك والشافعي هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعي وقرئ من يطوع بمعنى ومن يتطوع فأدغم وفي قراءة عبد الله ومن يتطوع بخير (ان الذين

فأذ كروني بالاطاعة (أذ كركم) بالثواب (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم (ولا تكفرون) ولا تتجعدوا وانعمائي (أموات بل أحياء) هم أموات بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الوجع وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويجدون ريحها وليسوا فيها وقالوا يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهداء جلة فيحييها ويوصل اليها النعيم وان كانت في حجم الذرة وقيل نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر (ولنبلونكم) ولنصينكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون وتثبتون على ما أنتم عليه من الطاعة وتسلمون لأمر الله وحكمه أم لا (بشئ) بقليل من كل واحد من هذه البلائى وطرف منه (وبشر الصابرين) المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم ودإدعان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا برضاه وروى أنه طفى سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنا لله وأنا اليه راجعون فقبل أمصيبة هي قال نعم كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وانما قلل في قوله بشئ ليؤذن أن كل بلاء أصاب الانسان وان جل ففوقه ما يقل اليه وليخفف عليهم ويريمهم أن رجته معهم في كل حال لاتزايهم وانما وعدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا عليه نفوسهم * ونقص عطف على شئ أو على الخوف بمعنى وشئ من نقص الاموال والخطاب في وبشر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يتأق منه البشارة وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبطتم ولد عبدى فيقولون نعم فيقول اقبطتم ثمرة قلبي فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدى فيقولون جلدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا العبدى بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد * والصلاة الخنوع والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينهما وبين الرجة كقوله تعالى رأفة ورجة رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورجة أى رجة (وأولئك هم المهتدون) لطريق الصواب حيث استرجعوا وسلموا الأمر لله * والصفاء المروءة علمان للجبيل كالصمان والمقطم والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة أى من أعلام مناسكهم ومتعبداته * والحج القصد * والاعتماد الزيارة فغلبا على قصد البيت وزيارته للنسكين المعروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الاعيان * وأصل يطوف يتطوف فأدغم وقرئ أن يطوف من طاف (فان قلت) كيف قيل انهم مامن شعائر الله ثم قيل لاجنح عليه أن يطوف بهما (قلت) كان على الصفا ساف وعلى المروءة نائلة وهما صلمان يروى أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا في الكعبة فسحاجر بن فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان أهل الجاهلية اذا سعوا مسكوهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية وأن لا يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح واختاف في السعي فن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح وما فيه من التخيير بين الفعل وتركه كقوله فلا جناح عليهم ما أن يتراجعا وغير ذلك ولقوله (ومن تطوع خيرا) كقوله فن تطوع خيرا فهو وخيره ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير وتنصه قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم وعند الاولين لاشئ عليه وعند مالك والشافعي هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعي وقرئ من يطوع بمعنى ومن يتطوع فأدغم وفي قراءة عبد الله ومن يتطوع بخير (ان الذين

(٣١ - كشف أول) هي النمو ضد النقص وورد ما نقص مال من صدقة ويمكن أن يقال هي نقص حسا وانما سميت زكاة باعتبار ما يؤول اليه حال القيام به من النمو فالعوض المرجح من كرم الله خالف فلما ذكرها الله تعالى في سياق الابتلاء الموعود به عبر عنها بالزكاة تسهيلا لاخر اجها على المكلف لانه اذا استشعر العوض من الله تعالى وغنم ما له بذلك هان عليه بذلها وسهت نفسه لذلك

﴿قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا الآية﴾ قال محمود رحمه الله يحبونهم كحُب الله يعظمونهم كما يعظم الله الخ

يكنون ما أنزلنا من
البينات والهدى
من بعد ما بيناه للناس
في الكتاب أولئك
يلعنهم الله ويلعنهم
اللاعنون إلا الذين
تابوا وأصلحوا ويبنوا
قائلين أتوب عليهم
وأنا التواب الرحيم إن
الذين كفروا وما توا
وهم كفار أولئك عليهم
لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين خالدين
فيها لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم يتظرون
والهكم الله واحد لا اله
إلا هو الرحمن الرحيم
إن في خلق السموات
والأرض واختلاف
الليل والنهار والفلك
التي تجري في البحار ما
ينفع الناس وما أنزل
الله من السماء من ماء
فأحيى به الأرض بعد
موتها وبث فيها من كل
دابة وتصريف الرياح
والسحاب المسخرين
السماء والأرض لايات
لقوم يعقلون ومن
الناس من يتخذ من
دون الله أندادا يحبونهم
كحُب الله والذين آمنوا
أشد حبا لله ولو يرى
الذين ظلموا أديرون
العذاب أن القوة لله
جميعا وأن الله شديد
العذاب

يكنون) من أحبار اليهود (ما أنزلنا) في التوراة (من البينات) من الآيات الشاهدة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم (والهدى) والهداية بوصفه إلى اتباعه والايان به (من بعد ما بيناه) ولخصناه (لناس في الكتاب) في التوراة لم ندع فيه موضع اشكال ولا اشتباه على أحد منهم فعمدوا إلى ذلك المبين المخلص فكتموه ولبسوا على الناس (أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) الذين يتأق منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين (وأصلحوا) ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم (ويبنوا) ما بينه الله في كتابهم فكتموه أو يبنوا للناس ما أحدثوه من توبتهم ليعموا سمة الكفر عنهم ويعرفوا بضد ما كانوا يعرفون به ويقتدي بهم غيرهم من المفسدين (إن الذين كفروا) يعني الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتا ﴿وقرأ الحسن والملائكة والناس أجمعون بالرفع عطف على محل اسم الله لأنه فاعل في التقدير كقولك عجت من ضرب زيد وعمر تريد من أن ضرب زيد وعمر كنه قيل أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة﴾ (فإن قلت) ما معنى قوله والناس أجمعين وفي الناس المسلم والكافر (قلت) أراد بالناس من يعتد بلعنه وهم المؤمنون وقيل يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا (خالدين فيها) في اللعنة وقيل في النار لأنها أضممت تخفيفا لشأنها وتمويلا (ولا هم يتظرون) من الانظار أي لا يملكون ولا يؤجلون أولا ينتظرون ليعتذروا أولا ينتظر إليهم تطرحة (اله واحد) فرد في الألهمية لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره الها (ولا اله إلا هو) تقرير للوحدانية بنفي غيره وإثباته (الرحمن الرحيم) المولى لجميع النعم أصولها وفروعها ولا شيء سواه بهذه الصفة فإن كل ما سواه أمانة وإمام نعم عليه ﴿وقيل كان للشركين حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما معوا بهذه الآية تعجبوا وقالوا إن كنت صادقا فأت بآية تعرف بهم اصدقك فنزلت﴾ (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار) واعتقائهم ما لا ن كل واحد منهم ما يعقب الآخر كقوله جعل الليل والنهار خلفا (ما ينفع الناس) بالذي ينفعهم بما يحمل فيها أو ينفع الناس (فإن قلت) قوله (وبث فيها) عطف على أنزل أم أحياء (قلت) الظاهر أنه عطف على أنزل داخل تحت حكم الصلة لأن قوله فأحيى به الأرض عطف على أنزل فاتصل به وصار جميعا كالشيء الواحد فكأنه قيل وما أنزل في الأرض من ماء وبث فيها من كل دابة ويجوز عطفه على أحياء على معنى فأحيى بالمطر الأرض وبث فيها من كل دابة لأنهم يبنون بالخصب ويعيشون بالحيا (وتصريف الرياح) في مهامهم أقبولا ودورا وجنوبا بارشمالا وفي أحوالها حارة وباردة وجافة ولينة وعقسا وإراقة وقيل تارة بالرجة وتارة بالعذاب (والسحاب المسخر) سخر للرياح تقلبه في الجو عشيمة الله عطر حيث شاء (لايات لقوم يعقلون) يتظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لانه دلائل على عظيم القدرة وباهر الحكمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الآية ففج بها أي لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها وقرئ وأفلاك بضمين وتصريف الرياح على الأفراد (أندادا) أمثالا من الأصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يتبعونهم ويطيعونهم وينزلون على أوامرهم ونواهيهم واستدل بقوله أذتبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ﴿ومعنى﴾ (يحبونهم) يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب (كحُب الله) كنهظيم الله والخضوع له أي كما يحب الله تعالى على أنه مصدر من المبني للمفعول وانما استغنى عن ذكر من يحبه لأنه غير ملبس وقيل كحُبهم الله أي يسوون بينه وبينهم في محبتهم لأنهم كانوا يقرنون بالله ويتقربون إليه فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين (أشد حبا لله) لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره بخلاف المشركين فانهم يعدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ويخضعون له ويجمعونهم وسائط بينهم وبينه فيقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ويعبدون الصنم زمانا ثم يرفضونه إلى غيره أو بأيا كونه كما كت باهله الهام من حيس عام المجاعة (الذين ظلموا) إشارة إلى متخذي الأنداد أي ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم أن القدرة كلها لله على كل شيء من العقاب والثواب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين إذا عاينوا العذاب يوم القيامة لكان منهم ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة ووقوع العلم بظلمهم وضلالهم فحذف الجواب كما في قوله

قال أحمد فالمدبر على هذا مضاف إلى المفعول كالأول ولكن هذا مسمى الفاعل وفعله مبني للفاعل عند فكمن السبك ولو

* قوله تعالى كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم الآية (قال محمود رحمه الله هم ههنا عزلة في قوله هم يفرشون الخ) قال أجد رحمه الله أشد ما أخفى في هذه الكلمات معتقداً ورب صدره كلمات فهو ينفس عن نفسه خناق الكتمان بما ينفثه منه في بعض الأحيان وكشف ذلك أن يقال لما استشعر دلالة الآية لاهل السنة على أنه لا يخلد في النار الا الكافروا ما العاصي وان أعصر على الكبار ففتوحه يخرجهم منها ولا بد وفاء بالوعد ووجه الدلالة منها على ذلك أنه صدر الجمله بضمير مبتدأ ومثل هذا النظم يقتضي الاختصاص والحصر لغة وسقراط لم يخشى مواضع يستدل فيها على الحصر بذلك فقد قال في قوله تعالى (٣٤ ٣٣) أم اتخذوا آلهة من الارض هم

بنشرون ان معناه لا ينشر
الاهم وان المنكر عليهم
ما يلزمهم من حصر

اذ تبرأ الذين اتبعوا
من الذين اتبعوا ورأوا
العذاب وتقطعت بهم
الاسباب وقال الذين
اتبعوا لو أن لنا كرة
فنتبرأ منهم كما تبرا منا
كذلك يريهم الله
أعمالهم حسرات
عليهم وما هم بخارجين
من النار يا أيها الناس
كلوا مما في الارض حلالاً
طيباً ولا تتبعوا خطوات
الشيطان انه لكم عدو
مبين انما يأمركم بالسوء
والفحشاء وأن تقولوا
على الله ما لا تعلمون
واذا قيل لهم اتبعوا
ما أنزل الله قالوا بل نتبع
ما ألفينا عليه آباءنا أولو
كان آباؤهم لا يعقلون
شيئاً ولا يهتدون ومثل
الذين كفروا كمثل
الذي ينعق بما لا يسمع
الادعاء وزداه

الالوهية فيهم وكذلك
يقول في أمثال قسوله
وهم بالآخرة هم

ولو ترى اذ وقفوا وقولهم لو رأيت فلانا والسيما تأخذه * وقرئ ولو ترى بالناء على خطاب الرسول أو كل مخاطب أي ولو ترى ذلك لرأيت أمراً عظيماً * وقرئ اذ يرون على البناء للمفعول واذ في المستقبل كقوله ونادى أصحاب الجنة (اذ تبرأ) بدل من اذ يرون العذاب أي تبرأ المتبوعون وهم الرؤساء من الاتباع * وقرأ مجاهد الأول على البناء للفاعل والثاني على البناء للمفعول أي تبرأ الاتباع من الرؤساء (ورأوا العذاب) الواو للحال أي تبرأ في حال رؤيتهم العذاب (وتقطعت) عطف على تبرأ (الاسباب) الوصل التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الانساب والمحاب والاتباع والاستتباع كقوله لقد تقطع بينكم (لو) في معنى التمني ولذلك أجيب بالفاء الذي يجاب به التمني كانه قيل ليت لنا كرة فنتبرأ منهم (كذلك) مثل ذلك الراء الفطيع (يرىهم الله أعمالهم حسرات) أي ندائمات وحسرات ثالت مفاعيل أرى ومعناه أن أعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون الاحسرات مكان أعمالهم (وما هم بخارجين) هم عزلة في قوله * هم يفرشون اللبد كل طمرة * في دلالة على قوة أمرهم فيما أسند اليهم لا على الاختصاص (حلالاً) مفعول كلوا أو حال مما في الارض (طيباً) طاهر من كل شبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فتدخلوا في حرام أو شبهة أو تحريم حلال أو تحليل حرام ومن التبعية لان كل ما في الارض ليس بما كقول * وقرئ خطوات بضمين وخطوات بضممة وسكون وخطوات بضمين وهمة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو وخطوات بفتحين وخطوات بفتحة وسكون والخطوة المرة من الخطو والخطوة ما بين قسدي الخطا وهما كالغرفة والغرفة والقبضة والقبضة يقال اتبع خطواته ووطئ على عقبه اذا اقتدى به واستن بسنته (مبين) ظاهر العداوة لا خفاء به (انما يأمركم) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته أي لا يأمركم بخير قط انما يأمركم بالسوء (بالقبح والفحشاء) وما يتجاوز الحد في القبح من العظام وقيل السوء ما لاحد فيه والفحشاء ما يجب الحذف فيه (وأن تقولوا) تقولوا على الله ما لا تعلمون وهو قولكم هذا حلال وهذا حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه (فان قلت) كيف كان الشيطان أمراً مع قوله ليس لك عليهم سلطان (قلت) شبهة تزينه وبعثه على الشر بأمر الأمر كما تقول أمرتني نفسي بكذا ونحوه رمز الى أنكم منه بمنزلة المأمورين لطاعتكم له وقبولكم وسأوسه ولذلك قال ولا أمرهم فليبتكن آذان الانعام ولا أمرهم فليغيرن خلق الله وقال الله تعالى ان النفس لا مارة بالسوء لما كان الانسان بطبعه هافياً عطيماً ما اشتبه (اهم) الضمير للناس وعدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للدعاء على ضلالهم لانه لا ضال أضل من المقلد كأنه يقول للعقلاء انظروا الى هؤلاء الحق ماذا يقولون قيل هم المشركون وقيل هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) فانهم كانوا خيراً منا وأعلم وألماً فينا بمعنى وجدنا بديل قوله بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا (أولو كان آباؤهم) الواو للحال والهمزة بمعنى الرد والتعجب معناه أي يتبعونهم ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً من الدين ولا يهتدون للصواب * لا بد من مضاف محذوف تقديره ومثل داعي الذين كفروا (كمثل الذي ينعق) أو ومثل الذين كفروا كبهائم الذي ينعق والمعنى ومثل داعيهم الى الايمان في أنهم لا يسمعون من الدعاء الا جرس النخبة ودوى الصوت من غير القاء أذهان ولا استبصار كمثل الناعق

يوقنون ان معناه الحصر أنه لا يوقن بالآخرة الا هم فاذا ابتنى الامر على ذلك لزم حصر نفي الخروج من النار في هؤلاء الكفار دون غيرهم من الموحدين لكن الرخصى بأبج ذلك فيعمل الحال من معارضة هذه الفائدة بفائدة تتم له على القاعدة فيجعل لضمير المذكور يفيد تأكيد نسبة الخلود اليهم لاختصاصه بهم وهم عندهم المثابة لان العصاة وان خلدوا على زعمه الا أن الكفار أحق بالخلود وأدخل في استحقاقهم فسبحان من امتحنهم بهذه المحنة على حذق وفطنة والله ولي التوفيق

* قوله تعالى ليس البر أن تولوا وجوهكم الآية (قال مجوز درجه الله الخطاب فيه اليهم وودوا التصاري الخ) قال أجد درجه الله هذا منقول عن المبرد مصمى بسهام الرد فان فيه ايها ما (٣٤) بان اختلاف وجوه القراءة موكل الى الاجتهاد وانه مهم اقتضاء قياس اللغة جازت

القراءة لمن بعد أهلا للاجتهاد في العربية واللغة وهذا خطأ محض فالقراآت سنة متبعة لا مجال فيها للدراية على أن ما قاله وقدر أنه

صم بكم عى فهم لا يعقلون يأيم الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم ان الذين يكفون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به عثمنا قليلا أولئك ما يا كلون في بطونهم هم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكهم ولهم عذاب أليم أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب الا وجهه ليس ببالغ

بالهم اثم التي لا تسمع الادعاء الناعق ونداء الذي هو تصويتهم او زجر لها ولا تفقه شيأ آخر ولا تهي كما يفهم العقل ويعون ويجوز أن يراد بما لا يسمع الا صم الاصل الذي لا يسمع من كلام الرفع صوته بكلامه الا النداء والتصويت لا غير من غير فهم للحروف وقيل معناه ومثلهم في اتباعهم آباءهم وتقليد هم أنهم كمثل الهم اثم التي لا تسمع الا ظاهر الصوت ولا تفهم ما تحتها فكذلك هؤلاء يتبعونهم على ظاهر حالهم ولا يفقهون أنهم على حق أم باطل وقيل معناه ومثلهم في دعائهم الاصنام كمثل الناعق بما لا يسمع الا أن قوله الادعاء ونداء لا يساعد عليه لان الاصنام لا تسمع شيأ * والنعيق التصويت يقال نعى المؤذن ونعى الراعى بالضأن قال الاخطل فانهق بضأنك يا جبري رفاقنا * منتك نفسك في الخلاء ضللا

وأما نعى الغراب فبالعين المعجمة (صم) هم صم وهو رفع على الذم (من طيبات ما رزقناكم) من مستلذاته لان كل ما رزقه الله لا يكون الا حلالا (واشكروا لله) الذي رزقكموها (ان كنتم اياه تعبدون) ان صم أنكم تخصونه بالعبادة وتفرون أنه مولى النعم وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اني والجن والانس في نساء عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري * قرئ حرم على البناء للفاعل وحرم على البناء للمفعول وحرم بوزن كرم (أهل به لغير الله) أي رفع به الصوت للصنم وذلك قول أهل الجاهلية باسم اللات والعزى (غير باغ) على مضطر آخر بالاستيثار عليه (ولا عاد) سد الجوعة (فان قلت) في الميتات ما يحل وهو السمك والجراد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلت لنا ميتتان ودمان (قلت) قصد ما يتفاهمه الناس ويتعارفونه في العادة ألا ترى أن القائل اذا قال أكل فلان ميتة لم يسبق الوهم الى السمك والجراد كقولنا أكل دمالا يسبق الى المكبد والطحال ولا اعتبار العادة والتعارف قالوا من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكاً لم يحنث وان أكل لحماً في الحقيقة قال الله تعالى انما كلوا منه لحما طرياً وشبهوه بمن حلف لا يركب دابة فركب كافراً لم يحنث وان سماه الله تعالى دابة في قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا (فان قلت) فما له ذكر لحم الخنزير بدون شحمه (قلت) لان الشحم داخل في ذكر اللحم لكونه تابعاً له وصفة فيه يدل قولهم لحم سمين يريدون أنه شحم (في بطونهم) ملء بطونهم يقال أكل فلان في بطنه وأكل في بعض بطنه (الا النار) لانه اذا أكل ما يتلبس بالنار لكونه عاقوبه عليه فكانه أكل النار ومنه قولهم أكل فلان الدم اذا أكل الدبة التي هي بدل منه قال * أكلت دماناً لم أر عذباً بضرة * وقال * يا كان كل ليلة أكافاً * أراد عن الاكاف فسماه كافاً لتلبسه بكونه ثماله (ولا يكلمهم الله) تعريض بجرمانهم حال أهل الجنة في تكريمه الله اياهم بكلامه وتر كيتهم بالثناء عليهم وقيل في الكلام عبارة عن غضبه عليهم كن غضب على صاحبه فصبره وقطع كلامه وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن بنحو قوله اخسوا فيه ولا تكلمون (فما أصبرهم على النار) تعجب من حالهم في التماسهم عو جبات النار من غير ميلاد منهم كما تقول لمن يتعرض لما يوجب غضب السيلطان ما أصبرك على القيد والسجن تريد أنه لا يتعرض لذلك الا من هو شديد الصبر على العذاب وقيل فما أصبرهم فأى شئ صبرهم يقال أصبره على كذا وصبره بمعنى وهذا أصل معنى فعل التعجب والذي روى عن الكسائي أنه قال قال لي قاضي اليمن بمكة اختصم الى رجلان من العرب فحلف أحدهما على حق صاحبه فقال له ما أصبرك على الله فعنه ما أصبرك على عذاب الله (ذلك بأن الله نزل) أي ذلك العذاب بسبب أن الله نزل ما نزل من الكتب بالحق (وان الذين اختلفوا) في كتب الله فقالوا في بعضها حق وفي بعضها باطل وهم أهل الكتاب (لني شقاق) لني خلاف (بعيد) عن الحق والكتاب الجنس أو كفرهم ذلك بسبب أن الله نزل القرآن بالحق كما يعلمون وان الذين اختلفوا فيه من المشركين فقال بعضهم سحر وبعضهم شعر وبعضهم أساطير لني شقاق بعيد يعني أن أولئك لم يخلفوا ولم يشاقوا الماسر هؤلاء أن تكلموا (البر) اسم للخير ولكل فعل مرضي (أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) الخطاب لأهل الكتاب لان اليهود تصلي قبل المغرب الى بيت

ذروة فصاحة الآية الاعلى القراآت المستفيضة لان الكلام مصدر بذكر البر الذي هو المصدر قولاً واحداً فلو عدل الى ذكر البر الذي هو الوصف لانفسك المطابقة ومعنى النظام ولذلك كان تأويل الآية تحديف المضاف من الثاني على تأويل بر آمن أوجه وأحسن وأبقى على السياق ومن ظن أنه يشق عباراً أو يتعلق بأذيال فصاحة المجرر للمصحاء فقد سؤلت له نفسه محالاً ومنته ضللاً

* قوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتلى الآية (قال مجاهد رحمه الله مذهب مالك والشافعي رضي الله عنهما أن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالأنثى الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من الزمخشري وهم على الإمامين فأنهم ما يقتصان من الذكر والأنثى بلا خلاف عنهما وأما الحر والعبد عندهما فهو الذي وهم الزمخشري عنهما * قوله تعالى فمن عني له (٣٤٥) من أخيه شيء (قال مجاهد رحمه الله معنى الآية

فمن عني له من جهة أخيه الخ) قال أحمد رحمه الله ويقوى هذا التأويل القول بأن موجب الجحد أحد الأمرين من القصاص أو الدية

ولكن السبر من آمن بالله واليوم الآخر والمسالكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلوة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأس والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والأنثى بالأنثى فمن عني له من أخيه شيء

والخيار إلى الولي وهو أحد القواين في مذهب مالك رضي الله عنه ومشهورهما أن لو جعلنا موجب العمد القود على القول الآخر لكان في ذلك تضيق

المقدس والنصارى قبل المشرق وذلك أنهم أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حوّل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين أن البر التوجه إلى قبلته فرد عليهم وقيل ليس البر فيما أنتم عليه فإنه منسوخ خارج من البر ولكن البر ما بينه وقيل كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب في أمر القبلة فقليل ليس البر العظيم الذي يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر صنوف البر أمر القبلة ولكن البر الذي يجب الاهتمام به وصرف الهممة بر من آمن وقام بهذه الأعمال وقرئ وليس البر بالنصب على أنه خبر مقدم وقرأ عبد الله بأن تولوا على إدخال الباء على الخبر لتأكيده كقولك ليس المنطلق يزيد (ولكن البر من آمن بالله) على تأويل حذف المضاف أي بر من آمن أو يتأول البر بمعنى ذي البر أو كما قالت * فأنما هي أقبال وإدبار * وعن المبرد لو كنت ممن يقرأ القرآن لقراءت لكن البر بفتح الباء وقرئ ولكن البار وقرأ ابن عامر ونافع ولكن البر بالتخفيف (والكتاب) جنس كتب الله أو القرآن (على حبه) مع حب المال والشعبه كما قال ابن مسعود أن تؤتوه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتحشى الفقر ولا تعهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت أف لاني كذا وأف لاني كذا وقيل على حب الله وقيل على حب اليتامى يريد أن يعطيه وهو طيب النفس باعطائه * وقدم ذوى القربى لأنهم أحق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذي رحل اثنتان لأنها صدقة وصلة وقال عليه الصلاة والسلام أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح وأطلق (ذوى القربى واليتامى) والمراد الفقراء منهم لعدم اللباس * والمسكين الدائم السكون إلى الناس لأنه لا يئس له كالمسكين الدائم السكر (وابن السبيل) المسافر المنقطع وجعل ابن السبيل ملازمة له كما يقال للص التاطع ابن الطريق وقيل هو الضيف لأن السبيل يعرف به (والسائلين) المستطعمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وإن جاء على ظهر فرسه (وفي الرقاب) وفي معاونة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم وقيل في ابتياع الرقاب واعتاقها وقيل في فك الأسارى (فان قلت) قد ذكر إيتاء المال في هذه الوجوه ثم قفاه بإيتاء الزكاة فهل دل ذلك على أن في المال حقاً سوى الزكاة (قلت) يحتمل ذلك وعن الشعبي أن في المال حقاً سوى الزكاة وتلا هذه الآية ويحتمل أن يكون ذلك بيان مصادف الزكاة أو يكون حشاً على نوافل الصدقات والمبار وفي الحديث تسخت الزكاة كل صدقة يعني وجوبها وروى ليس في المال حق سوى الزكاة (والموفون) عطف على من آمن * وأخرج (الصابرين) منصوباً على الاختصاص والمدح اظهار الفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال وقرئ والصابرون وقرئ والموفين والصابرين (والبأساء) الفقر والشدّة (والضراء) المرض والزمانة (صدقوا) كانوا صادقين جادين في الدين * عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وعطاء وعكرمة وهو مذهب مالك والشافعي رجة الله عليهم أن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالأنثى أخذنا بهذه الآية ويقولون هي مفسرة لما أبهم في قوله النفس بالنفس ولأن تلك وأردت الحكاية ما كتب في التوراة على أهلها وهذه معوط بها المسلمون وكتب عليهم ما فيها وعن سعيد بن المسيب والشعبي والنخعي وقتادة والنوري وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه أنها منسوخة بقوله النفس بالنفس والقصاص ثابت بين العمد والحر والأنثى ويستدلون بقوله صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم وبأن التفاضل غير معتبر في النفس بدليل أن جماعة لو قتلوا واحداً قتلوا به وروى أنه كان بين حين من أحياء العرب دماء في الجاهلية وكان لأحدهما طول على الآخر فأقسموا يقتلن الحر منكم بالعبد منا والذكر بالأنثى والاثنتين بالواحدة ففتحوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاء الله بالاسلام فترأت وأمرهم أن يتباؤوا (فمن عني له من أخيه شيء) معناه فمن عني له من جهة أخيه شيء من العفو على أنه كقولك سببر يزيد بعض

على الولي والآفة مشعرة بالتخفيف والسعة ويحتمل الآية وجهاً آخر وهو عود الضميرين جميعاً إلى الولي وقالوا على هذا الوجه يكون العفو أعطاء تبدل كأنه قال فمن أعطى شيئاً من أخيه أي بدلاً من أخيه ويكون من مثلهما في قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم الملائكة في الأرض يخلفون ونظيره في استعمال العفو في العطاء عندي قوله تعالى الآن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح إذا جعل الذي

بيده العقدة على الزوج وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه ويقول أصحابه عفوهم على أحد وجهين إما من استرجاع النصف الواجب إن كان قد سلم جميع المهر وأما على دفع النصف الآخر الذي سقط عنه إن كان لم يسلمه فيكون العفو على هذا مستمرا في الاعطاء ويقوى هذا الوجه في أنه لا قصاص قوله فاتباع (٢٤٦) بالمعروف لأن المخاطب بالاتباع بالمعروف إنما هو الولي فإذا جعلنا الضميرين له انساق الكلام

سياقة واحدة إلى جهة واحدة وصار المعنى فمن أعطى من الأولياء بدلا من أخيه فليتبع بالمعروف في طلب ما أعطى وما خالفه الولي عن التقاضي مخاطب القاتل بحسن فاتباع بالمعروف وأداء إليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورجة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب لعلكم تتقون كتب عليكم

الأداء في تنظيم الكلام موجه إلى وجهة واحدة وأما على الوجه الذي قرره الزمخشري فالضمير إن جميعا راجعان إلى القاتل وتقدير الكلام فمن عفى له من القاتلين عن جناية شيء من العفو فليتبع الولي هذا القاتل المعفو عنه بالمعروف فيكون المخاطب أول الآية القاتل وآخرها الولي بخلاف الوجه الذي قرره والله أعلم وكلا

السير وضائفة من السير ولا يصح أن يكون شيء في معنى المفعول به لأن عفا لا يتعدى إلى مفعول به إلا بواسطة * وأخوه هو الولي المقتول وقيل له أخوه لأنه لا يسلم من قبل أنه ولي الدم ومطالبة به كما تقول للرجل قل لصاحبك كذا إن بينه وبينه أدنى ملازمة أو ذكره بلفظ الأخوة ليعطف أحدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهم من الجنسية والاسلام (فإن قلت) إن عفا يتعدى بعن لا باللام فإوجه قوله فمن عفى له (قلت) يتعدى بعن إلى الجاني وإلى الذنب فيقال عفوت عن فلان وعن ذنبه قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنهم فإذا تعدى إلى الذنب والجاني معا قيل عفوت لفلان عما جنى كما تقول عفرت له ذنبه وتجاوزت له عنه وعلى هذا ما في الآية كأنه قيل فمن عفى له عن جانيته فاستغنى عن ذكر الجناية (فإن قلت) هل فسرت عفى بترك حتى يكون شيء في معنى المفعول به (قلت) لأن عفا الشيء بمعنى تركه ليس يثبت ولكن أعفاه ومنه قوله عليه السلام وأعفوا للهي (فإن قلت) فقد ثبت قولهم عفا أثره إذا محاه وأزاله فهو سلا جعلت معناه فمن محى له من أخيه شيء (قلت) عبارة قلقة في مكانها والعفو في باب الجنايات عبارة متداولة مشهورة في الكتاب والسنة واستعمال الناس فلا يعدل عنها إلى أخرى قلقة نائية عن مكانها وترى كثيرا من يتعاطى هذا العلم يجترئ إذا عضل عليه تخريج وجه للشكل من كلام الله على اختراع لغة وأدعاء على العرب ما لا تعرفه وهذه جرأة يستعاذ بالله منها (فإن قلت) لم قيل شيء من العفو (قلت) للاشعار بأنه إذا عفى له طرف من العفو وبعض منه بأن يعفى عن بعض الدم أو عفا عنه بعض الورثة ثم العفو وسقط القصاص ولم تجب الالدية (فاتباع بالمعروف) فليكن اتباع أو فالامر اتباع وهذه توصية للعفو عنه والعافي جميعا يعني فليتبع الولي القاتل بالمعروف بأن لا يعنف به ولا يطالبه إلا بمطالبة جيلة وليؤد إليه القاتل بدل الدم أدا باحسان بأن لا يعطله ولا يخسه (ذلك) الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم ورجة) لأن أهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة وحرم العفو وأخذ الدية وعلى أهل الانجيل العفو وحرم القصاص والدية وخيرت هذه الأمة بين الثلاث القصاص والدية والعفو وتوسعة عليهم وتيسيرا (فمن اعتدى بعد ذلك) التخفيف فتجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل أو القتل بعد أخذ الدية فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ثم يظفر به فيقتله (فله عذاب أليم) نوع من العذاب شديد الألم في الآخرة وعن قتادة العذاب الأليم أن يقتل لا محالة ولا يقبل منه دية لقوله عليه السلام لا أعافي أحدًا قتل بعد أخذ الدية (ولكم في القصاص حياة) كلام فصيح لما فيه من الغرابة وهو أن القصاص قتل وتفويت للحياة وقد جعل مكانا وطرًا للحياة ومن إصابة محرز البلاغة بتعريف القصاص وتنكير الحياة لأن المعنى ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة وذلك أنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة وكم قتل مهمل بل بأخيه كليب حتى كاد يقضى بكر بن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قاتله فتثور الفتنة ويقع بينهم التناحر فلما جاء الإسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة أي حياة أو نوع من الحياة وهي الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالقصاص من القاتل لأنه إذا هم بالقتل فعلم أنه يقتص منه فارتدع سلم صاحبه من القتل وسلم هو من القود فكان القصاص سبب حياة نفسيين وقرأ أبو الجوزاء أولكم في القصص حياة أي فيما قص عليكم من حكم القتل والقصاص وقيل القصص القرآن أي ولكم في القرآن حياة للقلوب كقوله تعالى روحا من أمرنا ويحيي من حي عن بنسبة (علكم تتقون) أي أريتكم ما في القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس لعلكم تتقون تعملون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به وهو خطاب له فضل اختصاص بالأئمة

الوجهين حسن جيد * قوله تعالى ولكم في القصاص حياة (قال محمود رحمه الله) كلام فصيح لما فيه من الغرابة الخ) قال أحد روجه الله قوله جعل أحد الضدين محلا لآخر كلام لما وهم فيه أو تسامح لأن شرط تضاد الحياة والموت اجتماعهما في محل واحد تقديرًا ولا تضاد بين حياة غير المقتص منه وموت المقتص التي أوضحها في الآية بينة بدون هذا الإطلاق

(إذا حضر أحدكم الموت) إذا دنا منه وظهرت أماراته (خيرا) مالا كثيرا عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا أراد الوصية وله عيال وأربع مائة دينار فقالت ما أرى فيه فضلا وأراد آخر أن يوصي فسأته كم مالك فقال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال أربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وان هذا الشيء يسير فأتى به عياله وعن علي رضي الله عنه أن مولى له أراد أن يوصي وله سبعة مائة فنعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال وليس لك مال والوصية فاعل كتب وذكر فعلها الفاضل ولا نهى عن أن يودي ولذلك ذكر الراجع في قوله فن بدله بعد ما سمعه والوصية للوارث كانت في بدء الاسلام فتسخت بآية الموارث وبقوله عليه السلام ان الله أعطى كل ذي حق حقه ألا لا وصية لوارث وتلق الامه آياه بالقبول يعني الحق بالتواتر وان كان من الاحاد لانهم لا يتلقون بالقبول الا الثبوت الذي صحت روايته وقيل لم تنسخ والوارث يجمع له بين الوصية والميراث بحكم الآيتين وقيل ما هي بخالفه لآية الموارث ومعناها كتب عليكم ما أوصى به الله من توريث الوالدين والاقربين من قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم أو كتب علي المحتضر أن يوصي للوالدين والاقربين بتوفير ما أوصى به الله لهم عليهم وأن لا ينقص من أنصباهم (بالمعروف) بالعدل وهو أن لا يوصي للغني ويدع الفقير ولا يتجاوز الثلث (حقا) مصدر مؤكد أي حق ذلك حقا (فن بدله) فن غير الايصاء عن وجهه ان كان موافقا للشرع من الاوصياء والشهود (بعد ما سمعه) وتحققه (فانما آثم على الذين يبدلونه) فآثم آثم الايصاء المغير أو التبديل الاعلى مبدله دون غيرهم من الموصي والموصى له لانهم ما يريان من الخيف (ان الله سميع عليم) وعيد للتبديل (فن خاف) فن توقع وعلم وهذا في كلامهم شائع يقولون آخاف أن ترسل السماء يريدون التوقع والظن الغالب الجاري مجرى العلم (جنفا) ميلا عن الحق بالخطا في الوصية (أو آثما) أو تعمدوا للخيف (فأصلح بينهم) بين الموصي لهم وهم الوالدان والاقربون باجرائهم على طريق الشرع (فلا آثم عليه) حينئذ لان تبديله تبديل باطل الى حق ذكر من يبدل بالبطل ثم من يبدل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم (كما كتب على الذين من قبلكم) على الانبياء والامم من لدن ادم الى عهدكم قال علي رضي الله عنه أولهم ادم يعني أن الصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخل الله أمة من افترضها عليهم لم يفرضها عليكم وحسدكم (اعلمكم تتقون) بالمحافظة عليهم وتعظيمها لأصلها وأقدمها أو اعلمكم تتقون المعاصي لان الصائم أظلم لنفسه وأردع له من موقعة السوء قال عليه السلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء أو اعلمكم تتنظمون في زمرة المتقين لان الصوم شعارهم وقيل معناه أنه كصومهم في عدد الايام وهو شهر رمضان كتب على أهل الانجيل فأصابهم موتان فزادوا عشر اقبله وعشر بعده فجعلوه خمسين يوما وقيل كان وقوعه في البرد الشديد والحر الشديد فشق عليهم في أسفارهم ومعايشهم فجعلوه بين الشتاء والربيع وزادوا عشرين يوما كفارة لتحويله عن وقته * وقيل الايام المعدودات عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر كتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم صيامها حين هاجر ثم تسخت بشهر رمضان وقيل كتب عليكم كما كتب عليهم أن يتقوا المفطر بعد أن يصلوا العشاء وبعد أن يناموا ثم نسخ ذلك بقوله أحل لكم ليلة الصيام الآية * ومعنى (معدودات) موقتات بعد معلوم أو قلائل كقوله دراهم معدودة وأصله أن المال القليل يقدر بالعدد وينحصر فيه والكثير بهال ههنا لا يحصى حشا وان تصاب أياما بالصيام كقولك نويت الخروج يوم الجمعة (أو على سفر) أو راكب سفر (فعدة) فعليه عدة وقرئ بالنصب يعني فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل مكتوب عليهم ما أن يفطروا ويصوما عدة (من أيام آخر) واختلاف في المرض المبيح للأفطار فن قائل كل مرض لان الله تعالى لم يخص مرضا دون مرض كما لم يخص سفرا دون سفر فكأن لكل مسافر أن يفطر فكذلك كل مريض وعن ابن سيرين أنه دخل عليه في رمضان وهو يأكل فاعتل بوجع أصبعه وسئل مالك عن الرجل يصيبه الرمد الشديد أو الصداع المضر وليس به مرض يضجعه فقال انه في سعة من الافطار وقائل هو المرض الذي يعسر معه الصوم ويزيد فيه لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يعسر عليكم الشدافي لا يفطر حتى يجهد الجهد غير المحتمل واختلاف أيضا في القضاء فعامة العلماء على التخيير وعن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ان الله لم يرخص لكم في فطره وهو يريد

إذا حضر أحدكم الموت
ان ترك خيرا الوصية
لوالدين والاقربين
بالمعروف حقا على
المتقين فن بدله بعد
ما سمعه فانما آثم على
الذين يبدلونه ان الله
سميع عليم فن خاف من
موص جنفا أو آثما
فأصلح بينهم فلا آثم عليه
ان الله غفور رحيم
يا أيها الذين آمنوا
كتب عليكم الصيام كما
كتب على الذين من
قبلكم لعلكم تتقون
أيام معدودات فن كان
منكم مريضا أو على
سفر فعدة من أيام أخر

أن يشق عليكم في قضائه أن شئت فواتروا أن شئت ففرق وعن علي وابن عمر والشعبي وغيرهم أنه يقضى كما
 فات متتابعاً وفي قراءة أبي نعيم من أيام أخر متتابعات (فان قلت) فكيف قيل فعدة على التنكير ولم يقل
 فعدتها أي فعدة الأيام المعدودات (قلت) لما قيل فعدة والعدة بمعنى المعدود فأمر بأن يصوم أياماً معدودة
 مكانها علم أنه لا يؤثر عدد على عددها فأغنى ذلك عن التعريف بالاضافة (وعلى الذين يطيقونه) وعلى المطيقين
 للصيام الذين لا عذر لهم أن أفطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند أهل
 العراق وعند أهل الحجاز و كان ذلك في بدء الإسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتد عليهم
 فرخص لهم في الإفطار والفدية وقرأ ابن عباس يطوقونه تفهيم من الطوق اما بمعنى الطاقعة أو الملازمة
 أي يكافونه أو يقلدونه ويقال لهم صوموا وعنه يتطوقونه بمعنى يتكفونه أو يتقلدونه ويطوقونه بادغام
 التاء في الطاء ويطيقونه ويطيقونه بمعنى يتطوقونه وأصلها ما يطيقونه ويتطوقونه على أنهم ممن يفعل
 وتفيعل من الطوق فأدغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء كقولهم تدير المسكان وما يدير وفيه وجهان
 أحدهما نحو معنى يطيقونه والثاني يكفونه أو يتكفونه على جهلهم منهم وعسرهم الشيوخ والجهال
 وحكم هؤلاء الإفطار والفدية وهو على هذا الوجه ثابت غير منسوخ ويجوز أن يكون هذا معنى
 يطيقونه أي يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسعهم (فن تطوع خيراً) فزاد على مقدار الفدية (فهو
 خيره) فالتطوع أخيره أو الخير وقرئ فن تطوع بمعنى يتطوع (وأن تصوموا) أيها المطيقون
 أو المطوقون وجائتم على أنفسكم وجهدتم طاقتكم (خير لكم) من الفدية وتطوع الخير ويجوز أن ينتظم
 في الخطاب المريض والمسافر أيضاً وفي قراءة أبي والصيام خير لكم * الرمضان مصدر مرض اذا احترق
 من الرمضاء فأضيف اليه الشهر وجعل علماً ومنع الصرف للتعريف والالف والنون كما قيل ابن دأية
 للعراب باضافة الابن الى دأية البعير لكثرة وقوعه عليهم اذا دبرت (فان قلت) لم سمى (شهر رمضان) (قلت)
 الصوم فيه عبادة قديمة فكانت سمى بذلك لارتعاضهم فيه من حرا لوع ومقاساة شدته كما سموا ناقة لانه
 كان ينتقمهم أي يزجهم اضجاراً بشدته عليهم وقيل لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة
 التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام مرض الحر (فان قلت) فاذا كانت التسمية واقعة مع المضاف
 والمضاف اليه جميعاً فما وجه ما جاء في الأحاديث من نحو قوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان
 ايماناً واحتساباً من أدرك رمضان فلم يغفر له (قلت) هو من باب الحذف لأمن الالباس كما قال
 * عما أعيان الناسي حذمياً * أراد ابن حزم وارتفاعه على أنه مبتدأ خبره (الذي أنزل فيه القرآن)
 أو على أنه بدل من الصيام في قوله كتب عليكم الصيام أو على أنه خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب على
 صوموا شهر رمضان أو على الإبدال من أياماً معدودات أو على أنه مفعول وأن تصوموا ومعنى أنزل فيه
 القرآن ابتدئ فيه أنزله وكان ذلك في ليلة القدر وقيل أنزل جلة الى سماء الدنيا ثم نزل الى الأرض
 نجوماً وقيل أنزل في شأنه القرآن وهو قوله كتب عليكم الصيام كما نقول أنزل في عمر كذا وفي كذا وعن
 النبي عليه السلام نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين والانجيل لثلاث
 عشرة والقرآن لأربع وعشرين مضين (هـدى للناس وبينات) نصب على الحال أي أنزل وهو هـدى
 للناس الى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدي الى الحق ويفرق بين الحق والباطل (فان قلت)
 ما معنى قوله وبينات من الهدى بعد قوله هدى للناس (قلت) ذكر أولاً أنه هدى ثم ذكر أنه بينات من جملة
 ما هدى به الله وفرق بين الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال
 (فن شهد منكم الشهر فليصمه) فن كان شاهداً أي حاضر مقيماً غير مسافر في الشهر فليصمه فيه ولا يفطر
 والشهر منصوب على الظرف وكذلك الهاء في فليصمه ولا يكون مفعولاً به كقولك شهدت الجمعة لان المقيم
 والمسافر كلاهما شاهدان للشهر (يريد الله) أن ييسر عليكم ولا يعسر وقد نفي عنكم الحرج في الدين وأمركم
 بالحنيفية السمحة التي لا إصر فيها ومن جملة ذلك ما رخص لكم فيه من إباحة الفطر في السفر والمرض
 ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر حتى زعم أن من صام منهم ما فعله الإعادة وقرئ اليسر

وعلى الذين يطيقونه
 فدية طعام مسكين فن
 تطوع خيراً فهو خيره
 وأن تصوموا خير لكم
 ان كنتم تعلمون شهر
 رمضان الذي أنزل فيه
 القرآن هدى للناس
 وبينات من الهدى
 والفرقان فن شهد
 منكم الشهر فليصمه
 ومن كان مريضاً
 أو على سفر فعدة من
 أيام أخر يريد الله بكم
 اليسر ولا يريد بكم العسر

قوله تعالى ولتكموا العدة الآية (قال محمود رحمه الله الفعل المعمل محذوف تقديره شرع ذلك الخ) (٣٤٩) قال أحمد رحمه الله ولقبه الخاص

به في صناعة البديع رد
أعجاز الكلام إلى صدره
ولقد أحسن التخيير
في التنقيب عنه فهو
منظوم في سلك حسنة
قوله تعالى أحل لكم
لبسة الصيام الرقت إلى
نسائكم (قال محمود رحمه
الله كان الرجل إذا أمسى
حل له الاكل الخ)

ولتكموا العدة ولتكموا
الله على ما هذا كم ولعلكم
تشكرون وإذا سألك
عبادي عني فإني قريب
أجيب دعوة الداع
إذا دعان فليستجيبوا لي
وأيؤمنوا بي لعلهم
يرشدون أحل لكم ليلة
الصيام الرقت إلى نسائكم
هن لباس لهن وأنتم
لباس لهن علم الله أنكم
كنتم تحتافون أنفسكم
فتاب عليكم وعفا عنكم
فلا تباشروهن
وابتغوا ما كتب الله لكم
وكلوا واشربوا حتى
يتبين لكم

قال أحمد رحمه الله ويشهد
لصحة هذا الجواب أنه
لما استقرت الاباحة فيه
قال فلا تباشروهن
فكفي عنه الكناية
المألوفة في الكتاب
العزيزو يشكك بقوله
فلا رقت ولا فسوق
ولا جدال في الحج فان

والعسر بضمين * الفعل المعمل محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره (ولتكموا العدة ولتكموا الله على
ما هذا كم ولعلكم تشكرون) شرع ذلك يعني جلة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص له
بمراعاة عده ما أفطرق فيه ومن الترخيص في اباحة الفطر فقوله لتكموا العدة الا امر بمراعاة العدة ولتكموا العدة
ما علم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير وهذا نوع
من اللف لطيف المسالك لا يكاد يمتد إلى تبيينه الا بالنقاب المحدث من علماء البيان وانما عدى فعل
التكبير بحرف الاستعلاء لكونه مضمنا معنى الحمد كانه قيل ولتكموا الله حامدين على ما هذا كم ومعنى
ولعلكم تشكرون وارادة أن تشكروا * وقرئ ولتكموا بالتشديد (فان قلت) هل يصح أن يكون
ولتكموا معطوفا على علة مقدرة كانه قيل لتعلموا ما تعملون ولتكموا العدة أو على اليسر كانه قيل يريد
الله بكم اليسر ويريد بكم لتكموا كقوله يريدون ليطفوا (قلت) لا يبعد ذلك والاول أوجه (فان قلت)
ما المراد بالتكبير (قلت) تعظيم الله والثناء عليه وقيل هو تكبير يوم الفطر وقيل هو التكبير عند الاهلال
(فان قريب) تمثيل لحاله في سهولة اجابته لمن دعاه وسرعة انجاحه حاجته من سأله بحال من قرب مكانه
فاذا دعى أسرع تلبية ونحوه ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وقوله عليه الصلاة والسلام هو بينكم
وبين أعناق رواحلكم وروى أن اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد
فتناديه فنزلت (فليستجيبوا لي) اذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أني أجيبهم اذا دعوني لحوائجهم * وقرئ
يرشدون ويرشدون بفتح الشين وكسر ها كان الرجل اذا أمسى حل له الاكل والشرب والجماع الى أن يصلي
العشاء الآخرة أو يرقد فاذا صلاها أو رقد ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر
رضي الله عنه واقع أهله بعد صلاة العشاء الآخرة فلما اغتسل أخذ بيكي ويوم نفسه فأبى النبي صلى الله
عليه وسلم وقال يا رسول الله اني أعتذر الى الله واليك من نفسي هذه الخاطئة وأخبره بما فعل فقال عليه
الصلاة والسلام ما كنت جدرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعتزقوا عما كانوا صنعوا بعد العشاء فنزلت وقرئ
أحل لكم ليلة الصيام الرقت أي أحل الله وقرأ عبد الله الرقوت وهو الافصاح بما يجب أن يكنى عنه كلفظ
النيل وقد أرفت الرجل وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أنشد وهو محرم

وهن يمشين بناهم نسا * ان تصدق الطير نك ليسا

فقيل له أرفقت فقال انما الرقت ما كان عند النساء وقال الله تعالى فلا رقت ولا فسوق فكفى به عن الجماع لانه
لا يكاد يخلو من شيء من ذلك (فان قلت) لم كفى عنه ههنا بلفظ الرقت الدال على معنى الفج بخصلاف قوله
وقد أفضى بعضكم الى بعض فلما تغشاها باشر وهن أو لامستم النساء خلت بهن فأتوا حرثكم من قبل أن
تمسوهن فما استمتعتم به منهن ولا تقر بهن (قلت) استهجنائنا وجد منهم قبل الاباحة كما سماه اختيارنا
لأنفسهم (فان قلت) لم عدى الرقت بالي (قلت) لتضمينه معنى الافضاء * لما كان الرجل والمرأة يعتنقان
ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه شبه باللباس المستمل عليه قال الجعدي

إذا ما الضجيع ثني عطفها * تمت فكانت عليه لباسا

(فان قلت) ما موقع قوله (هن لباس لهن) (قلت) هو استئناف كالبيان لسبب الاحلال وهو أنه اذا كانت
بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتناهن فلذلك رخص لكم في
مباشرتهم (تحتافون أنفسكم) تظلمونها وتقصونها حظها من الخير والاختيان من الخيانة كالاكتساب من
السكسب فمعه زيادة وشدة (فتاب عليكم) حين تبتم مما ارتكبتم من المحظور (وابتغوا ما كتب الله لكم)
واطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت في اللوح من الولد بالمباشرة أي لا تباشروا والقضاء الشهوة وحدها ولكن
لا بتغاء ما وضع الله النكاح من التناسل وقيل هو نهى عن العزل لانه في الحرث ووقيل وابتغوا المحل الذي
كتبه الله لكم وحاله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم وعن قتادة وابتغوا ما كتب الله لكم من الاباحة بعد

(٣٢ - كشف اول) هذه العبارة استعملت ولم ينقل في الحج ما نقل في الصوم من سبب نزول الآية وهو موافقة المسكروه
ويمكن أن يجاب عنه لما وقع في آية الحج منها عنه أريد للشبهة عندهم كيلا يقع فيه فعبر عنه بما هجته ليكون ذلك منفرا لهم عن التورط

قوله تعالى كالأشربة واللاية (قال محمود رحمه الله قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار الخ) قال أجد وجه استدلالهم من الآية على الحكم الأول متعذر لان اقرار النية بأول الصوم وجودا غير معتبر باتفاق وتقديرها من الليل وتستحب معتبر باتفاق فاذن لا تنافي بين الاكل والشرب الى الفجر وبين نية (٣٥٠) الصوم المستقبل من الليل ووجودها من الليل متقدمة على الصوم مستفاد من دليل

الخطرو قرأ ابن عباس واتبعوا وقرأ الأعمش وأبو أوفى - بل معناه واطلبوا الى - له القدر وما كتب الله لكم من الثواب ان أصبتموها وقمتوها وهو قريب من بدع التفاسير (الخطيط الأبيض) هو أول ما يبسط من الفجر المعترض في الافق كالخطيط الممدود (الخطيط الأسود) ما يتقدمه من غبش الليل شبه الخيطين الأبيض والأسود قال أبو دوداد فلما أضاعت لنا سدفه * ولاح من الصبح خيط أنارا

وقوله (من الفجر) بيان للخطيط الأبيض واكتفى به عن بيان الخطيط الأسود لان بيان أحدهما بيان للثاني ويجوز أن تكون من التبعيض لانه بعض الفجر وأوله (فان قلت) أهذا من باب الاستعارة أم من باب التشبيه (قلت) قوله من الفجر أخرجه من باب الاستعارة كما أن قولك رأيت أسدا مجاز فاذا زدت من فعلان رجوع تشبيها (فان قلت) فلم زيد من الفجر حتى كان تشبيها وهل اقتصر به على الاستعارة التي هي أبلغ من التشبيه وأدخل في الفصاحة (قلت) لان من شرط المستعار أن يدل عليه الحال أو الكلام ولولم يذكروا من الفجر لم يعلم أن الخطيطين مستعاران فزيد من الفجر فكان تشبيها بليغا وخرج من أن يكون استعارة (فان قلت) فكيف التمس على عدى بن حاتم مع هذا البيان حتى قال عمدت الى عقالي الأبيض والأسود فجعلتهما تحت وسادتي فكيف أقوم من الليل فأنتظر اليهما - ما فلا يتبين لي الأبيض من الأسود فلما أصبحت غدوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فضحك وقال ان كان وسادتك لعريضا وروى انك لعريض القفا غاذا لك بياض النهار وسواد الليل (قلت) غفل عن البيان ولذلك عترض رسول الله صلى الله عليه وسلم قضاء لانه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطنته وأنشدني بعض البدويات لبدوي

عريض القفا ميزانه في شماله * قد انقص من حسب القرار يط شارب

(فان قلت) فانا نقول فيما روى عن سهل بن سعد الساعدي أنها نزلت ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخطيط الأبيض والخطيط الأسود فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له فتنزل بعد ذلك من الفجر فعلموا أنه غايب بذلك الليل والنهار وكيف جاز تأخير البيان وهو يشبه العبث حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس باستعارة لفقد الدلالة ولا بتشبيه قبل ذكر الفجر فلا يفهم منه اذن الا الحقيقة وهي غير مرادة (قلت) أما من لا يجوز تأخير البيان وهم أكثر الفقهاء والمتكلمين وهو مذهب أبي علي وأبي هاشم فلم يصح عندهم هذا الحديث وأما من يجوز فيه قول ليس بعيب لان الخطاب يستفيد منه وجوب الخطاب ويعزم على فعله اذا استوضح المراد منه (ثم اتعوا الصيام الى الليل) قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى جواز تأخير الغسل الى الفجر وعلى نفي صوم الوصال (ع كفون في المساجد) معتكفون فيها والاعتكاف أن يحبس نفسه في المسجد يتعبد فيه * والمراد بالباشرة الجماع لما تقدم من قوله أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم فالأشهر أن يباشروهن وقيل معناه ولا تلامسوهن بشهوة والجماع يفسد الاعتكاف وكذلك اذا لمس أو قبل فأنزل وعن قتادة كان الرجل اذا اعتكف خرج فباشرا امرأته ثم رجع الى المسجد فنهاهم الله عن ذلك وقالوا فيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون الا في مسجد وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد وقيل لا يجوز الا في مسجد نبي وهو أحد المساجد الثلاثة وقيل في مسجد جامع والعمامة على أنه في مسجد جماعة وقرأ مجاهد في المسجد (تلك) الاحكام التي ذكرت (حدود الله فلا تقربوها) فلا تغشوها (فان قلت) كيف قيل فلا تقربوها مع قوله فلا تغشوها ومن يتعد حدود الله (قلت) من كان في طاعة الله والعمل بشرائعه فهو متصرف في حيز الحق فنهى أن يتعداه لان من تعداه وقع في حيز الباطل ثم يولغ في ذلك فنهى

دل عليه وانما لم يتم لهم الاستدلال بالآية على اعتبار النية في النهار لو كان الاكل والشرب ليلا الى الفجر ينافي صحة استحباب النية وكان اقتضاء الآية لجواز الاكل والشرب الى الفجر يمنع من اعتبار النية من الليل الى الفجر لوجود المنافي لها ولا بد منها فثبت أن وقوع بعد الفجر على هذا التقدير وذلك التقدير كما عرفت متفق على بطلانه وأما

الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ثم اتعوا الصيام الى الليل ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ولا تأكلوا أموالكم بينكم

الاستدلال بها على الحكمين الآخرين فصحيح مستند والله أعلم ولتفطن الزمخشري لبطلان الاستدلال بالآية على الحكمين المذكورين سبيل النقل عنهم فقال قالوا

لا يقولها الا في مثل هذا المعنى ولم يسعه التشبيه على بطلان الاستدلال لانه على وفق مذهبه ان قوله تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها الآية (قال محمود رحمه الله تعالى ان قلت كيف قال فلا تقربوها الخ) قال أجد وجه استدلالهم من الآية على الحكمين المذكورين سبيل النقل عنهم فقال قالوا

أن يقرب الحسد الذي هو الحاجر بين حيز الحق والباطل لئلا يداي الباطل وأن يكون في الوسطة متباعدة عن الطرفين فضلا عن أن يتخطاه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل ملك حي وحي الله محارمه فن رتع حول الحي يوشك أن يقع فيه فالرتع حول الحي وقربان حيزه واحد ويجوز أن يريد بحدود الله محارمه ومنهاهية خصوص القول ولا تباشروهن وهي حدود لا تقرب * ولا يا كل بعضكم مال بعض (بالباطل) بالوجه الذي لم يحسه الله ولم يشعره * ولا (تدلوها) ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام لتأكوا بالحقكم (فريقا) طائفة (من أموال الناس بالائتم) بشهادة الزور أو باليمين الكاذبة أو بالصلح مع العلم بأن المقضى له ظالم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال للخصم من انما أنا بشار وأنتم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه فن قضيت له بشي من حق أخيه فلا يأخذ منه شيئا فان ما أقضى له قطعة من نار فبكيا وقال كل واحد منهما صاحبه فقال لصاحبي فقال اذهب افتوخيا ثم استهما ثم ليحل كل واحد منهما صاحبه وقيل وتدلوها وتلقوا بعضها إلى حكام السوء على وجه الرشوة وتدلوها مجزوم داخل في حكم النهي أو منصوب باضمار أن كقوله وتسكنه والحق (وأنتم تعلمون) أنكم على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح وصاحبه أحق بالتوبيخ * وروى أن معاذ بن جبل ونعيلة بن غنم الانصاري قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلئ ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا لا يكون على حالة واحدة فنزلت (مواقيت) معالم يوقت بها الناس من أراعههم ومتاجرهم ومحال دينهم وضومهم وفطرهم وعدد نسائهم وأيام حيضهم ومدد جلهم وغير ذلك ومعالم الحج يعرف بها وقته كان الناس من الانصار اذا أحرموهم ما يدخل أحد منهم حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من باب فاذا كان من أهل المدر نقب نقبا في ظهر بيته منه يدخل ويخرج أو يتخذ سبيما يصعد فيه وإن كان من أهل البر خرج من خلف الجباء فقيس لهم (ليس البر) بخرجكم من دخول الباب (ولكن البر) بر (من اتقى) ما حرم الله (فان قلت) ما وجه اتصاله بما قبله (قلت) كأنه قيل لهم عند سؤالهم عن الالهة وعن الحكمة في نقصاتها وتعامها معلوم أن كل ما يفعله الله عز وجل لا يكون إلا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا في واحدة ففعلونهم بأنتم مما ليس من البر في شيء وأنتم تحسبونهم أبراء ويجوز أن يحجر ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر أنهم مواقيت للحج لأنه كان من أفعالهم في الحج ويحتمل أن يكون هذا تشبيها لتعكيسهم في سؤالهم وأن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخله من ظهره والمعنى ليس البر وما ينبغي أن تكونوا عليه بأن تعكسوا في مسائلكم ولكن البر من اتقى ذلك وتجنبه ولم يجسر على مثله ثم قال (وأما البيوت من أبوابها) أي وباشروا الأمور من وجوهها التي يجب أن تباشروا عليها ولا تعكسوا والمراد وجوب توطيئ النفوس وربط القلوب على أن جميع أفعال الله حكمة وصواب من غير اختلاج شبهة ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يسأل عنه لما في السؤال من الاتهام عقارفة الشك لا يستل عما يفعله وهم يستلون بالمقاتلة في سبيل الله هو الجهاد لا علاه كلمة الله واعزاز الدين (الذين يقاتلونكم) الذين يناجروكم القتال دون المجازين وعلى هذا يكون منسوخا بقوله وقالوا للمشركين كافة وعن الربيع بن أنس رضى الله عنه هي أول آية نزلت في القتال بالمدينة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كف أو الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناصب من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء والكفرة كلهم لأنهم جميعا مضادون للمسلمين فاصدقون لمقاتلتهم فهم في حكم المقاتلة فقاتلوا ولم يقاتلوا وقيل لاصد المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخملوا له مكة ثلاثة أيام فرجع لعمره القضاء خاف المسلمون أن لا يلقى لهم قريش ويصدوهم ويقاتلهم في الحرم وفي الشهر الحرام وكرهوا ذلك نزل وأطلق لهم قتال الذين يقاتلونهم منهم في الحرم والشهر الحرام ورفع عنهم الجناح في ذلك (ولا تعتدوا) بابتداء القتال أو بقتال من نهيتم عن قتاله من النساء والشيوخ والصبيان والذين بينكم وبينهم عهد أو بالمفاجأة من غير دعوة (حيث ثقتموهم) حيث وجدتموهم في حل أو حرم والثقف وجود على وجه الأخذ والغلبة ومنه

رحمه الله ومثل هذا من الاستطراد في كتاب الله تعالى قوله وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح

بالباطل وتدلوها إلى الحكام لتأكوا فريقا من أموال الناس بالائتم وأنتم تعلمون يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج وليس السبر بأن تأوا البيوت من ظهورها ولكن السبر من اتقى وأما البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون وقالوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث ثقتموهم وأخرجوهم

أجاج ومن كل تأكلون الحاطر إلى آخر الآية فانه تعالى بين عدم الاستواء بينهم ما إلى قوله أجاج وبذلك تم القصد في تشييل عدم استواء الكافر والمسلم ثم قوله ومن كل تأكلون لا يتقرر به عدم الاستواء بل المقادير استواءا وهما فيما ذكر فهو من اجراء الله الكلام بطريق الاستطراد المذكور وانما مثلت هذا النوع الذي نبه عليه الزمخشري لانه مفرد

عن الاستطراد الذي يوجب عليه أهل صناعة البديع والمطابق لما يوجبوا عليه سواء قوله تعالى لا تتولوا

من حيث أخرجوكم
والفتنة أشد من القتل
ولا تقاتلوهم عند
المسجد الحرام حتى
يقاتلواكم فيه فإن
قاتلواكم فاقتلوه كدلك
جزاء الكافرين فإن
انتهوا فإن الله غفور رحيم
وقاتلوهم حتى لا تكون
فتنة ويكون الدين لله
فإن انتهوا فلا عدوان
إلا على الظالمين الشهر
الحرام بالشهر الحرام
والحرمات قصاص
من اعتدى عليكم فاعتدوا
عليه بمثل ما اعتدى عليكم
واتقوا الله واعلموا أن
الله مع المتقين وانفقوا
في سبيل الله ولا تلقوا
بأيديكم إلى التهلكة
وأحسنوا إن الله يحب
المحسنين وأتموا الحج
والعمرة لله

قو ما غضب الله عليهم
قد ينسوا من الآخرة
كما ينس الكفار من
أصحاب القبور فإنه ذم
اليهود واستطرد بذلك
ذم المشركين المشركين
للبعث على نوع من
التشبيه لطيف المنزع
وفي البديع التمثيل بقوله
إذا ما اتقى الله الفتى
وأطاعه

فليس به بأس وإن كان
من حرم
وسمى أتى فيه من يد تقرير
إن شاء الله

رجل ثقف سر يع الاخذ لاقرانه قال

فاماتم قفوني فاقتلوني * قن أثقف فليس الى خلود

(من حيث أخرجوكم) أى من مكة وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفتنة أشد من القتل) أى المحنة والبلاء الذى ينزل بالانسان يتعدى به أشد عليه من القتل وقيل لبعض الحكماء ما أشد من الموت قال الذى يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن والمحن التى يتمنى عندها الموت ومنه قول الفائق
 اقتل بحمد السيف أهون موقعا * على النفس من قتل بحمد فراق

وقيل الفتنة عذاب الآخرة ذوقوا فتنكم وقيل الشرك أعظم من القتل في الحرم وذلك أنهم كانوا يستظفون القتل في الحرم ويعيبون به المسلمين فقبل والشرك الذي هم عليه أشد وأعظم مما يستعظمونه ويجوز أن يراد فتنتهم أي كم يصدكم عن المسجد الحرام أشد من قتلكم أي اهاجم في الحرم أو من قتلهم أي اكم قتلواكم فلا تبالوا بقتالهم وقرئ ولا تقتلواهم حتى يقتلواكم فأن قتلواكم جعل وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم يقال قتلنا بنو فلان وقال فأن تقتلونا نقتلكم (فأن انتهاوا) عن الشرك والقتال كقوله أن ينتهاوا يغفر لهم ما قد سلف (حتى لا تكون فتنة) أي شرك (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب (فأن انتهاوا) عن الشرك (فلا عدوان إلا على الظالمين) فلا تعدوا على المنتهين لأن مقاتلة المنتهين عدوان وظلم فوضع قوله الأعلى الظالمين موضع على المنتهين أو فلا تظلموا إلا الظالمين غير المنتهين سمي جزاء الظالمين ظما للمشاكلة كقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه أو أريد أنكم أن تعرضتم لهم بعد الانتهاء كنتم ظالمين فيسلط عليكم من بعد وعليكم * فأنهم المشركون عام الحديبية في الشهر الحرام وهو ذو القعدة فقبل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء وكراهم القتال وذلك في ذي القعدة (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أي هذا الشهر بذلك الشهر وهتك به تكه يعني تهتكوا حرمة عليهم كما هتكوا حرمة عليكم (والحرقات قصاص) أي وكل حرمة يجري فيها القصاص من هتك حرمة أي حرمة كانت اقتص منه بأن تهتك له حرمة فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم ثم نحو ذلك ولا تبالوا أو كذلك بقوله (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا بمثله ما اعتدى عليكم واتقوا الله) في حال كونكم منتصرين من اعتدى عليكم فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم * الباء في (بأيديكم) من يده مثلهما في أعطى يده للنقاد والمعنى ولا تقبضوا التهلكة بأيديكم أي لا تجعلوها آخذة بأيديكم مالهكة لكم وقيل بأيديكم بأنفسكم وقيل تقديره ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه بيده إذا تسبب لهلاكها والمعنى النهي عن ترك الانفاق في سبيل الله لأنه سبب الهلاك أو عن الإسراف في النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله أو عن الاستئثار والاختار بالنفس أو عن ترك الغزو الذي هو تقوية للعدو وروى أن رجلا من المهاجرين حل على صف العدو فصاح به الناس ألقى يده إلى التهلكة فقال أبو أيوب الأنصاري نحن أعلم بهذه الآية وإنما أنزلت فينا حينئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصرناه وشهدنا معه المشاهد وأثرناه على أهاليها وأموالنا وأولادنا فلما فشا الإسلام وكثر أهلها ووضعت الحرب أوزارها رجعنا إلى أهاليها وأولادنا وأموالنا نصلحها ونقيم فيها فكانت التهلكة الإقامة في الأهل والمال وترك الجهاد وحكى أبو علي في الحلبيات عن أبي عبيدة التهلكة والهالك والهالك واحد قال فدل هذا من قول أبي عبيدة على أن التهلكة مصدر ومثله ما حكاه سيبويه من قولهم التضرة والقسرة ونحوها في الأعيان التنضية والتمفلة ويجوز أن يقال أصلها التهلكة كالنجربة والتبصرة ونحوهما على أنها مصدر من هلك فأبدلت من الكسرة ضمة كما جاء الجوار في الجوار (وأتموا الحج والعمرة لله) أتوا بها تامين كاملين بمناسكهم ما وشرائطهم ما لوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع منكم فيها قال تمام الحج أن تقف المطايا * على خرقاء واضعة اللثام

جعل الوقوف عليها كـ بعض مناسك الحج الذي لا يتم الا به وقيل انما هم ما أن تحرم بهما من دويرة أهلاك
 روى ذلك عن علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم وقيل أن تفردا بكل واحد منهما ما سافرا كما قال
 محمد بن كوفية وعمره كوفية أفضل وقيل أن تكون النفقة حلالا وقيل أن تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما

بشيء من التجارة والاغراض الدنيوية (فان قلت) هل فيه دليل على وجوب العمرة (قلت) ما هو الا امر
باتمامها ولا دليل في ذلك على كونها واجبة أو تطوعاً فقد يؤمر باتمام الواجب والتطوع جميعاً الآن
نقول الامر باتمامها امر بأدائها بدليل قراءته من قرأ وأقيموا الحج والعمرة والامر للوجوب في أصله الا
أن يدل دليل على خلاف الوجوب كما دل في قوله فاصطادوا فانتشروا ونحو ذلك فيقال لك فقد دل الدليل
على نفي الوجوب وهو ما روى أنه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن أن تعتمر خير لك وعنده
الحج جهاد والعمرة تطوع (فان قلت) فقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال ان العمرة لقربة الحج
وعن عمر رضي الله عنه أن رجلاً قال له اني وجدت الحج والعمرة مكتوبين على أهل البيت ما جئنا فقال هديت
لسنة نبيل وقد نظمت مع الحج في الامر بالانعام فكانت واجبة مثل الحج (قلت) كونها اقربة للحج أن
القارن يقرب بينهما وأنهما يقتربان في الذكر فيقال حج فلان واعتمر والحج والعمار ولانها الحج الاصغر ولا
دليل في ذلك على كونها اقربة في الوجوب وأما حديث عمر رضي الله عنه فقد فسر الرجل كونها ما
مكتوب بين عليهما بقوله أهلت بهما وإذا أهلت بالعمرة وجبت عليه كما إذا كبر بالتطوع من الصلاة والدليل
الذي ذكرناه أخرجه العمرة من صفة الوجوب فبقى الحج وحده فيها فهو ما عجزه قولك صم شهر رمضان وستة
من شوال في أنك تأمره بفرض وتطوع وقرأ على وابن مسعود والشعبي رضي الله عنهم والعمرة لله بالرفع
كانهم قصدوا بذلك إخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب (فان أحصرتم) يقال أحصر فلان إذا منعه أمر
من خوف أو مرض أو عجز قال الله تعالى الذين أحصرنا في سبيل الله وقال ابن ميادة

وما هجر ليلى أن تكون تباعدت * عليك ولأن أحصرتك شغول

وحصر إذا حبسه عدو عن المضي أو سجن ومنه قيل للعريس الحصر وللملك الحصر لانه محجوب هذا هو الاكثر
في كلامهم وهما بمعنى المنع في كل شيء مثل صده وأصده وكذلك قال الفراء وأبو عمر والشيخاني وعليه قول أبي
حنيفة رحمه الله تعالى كل منع عنده من عدو كان أو مرض أو غيرهما معتبر في اثبات حكم الحصر وعند
مالك والشافعي منع العدو وحده وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل
(فما استيسر من الهدى) فما تيسر منه يقال يسر الامر واستيسر كما يقال صعب واستصعب والهدى جمع
هدية كما يقال في جديده السرج جدي وقرئ من الهدى بالتشديد جمع هدية كطية ومطى يعني فان منعتم
من المضي الى البيت وأنتم محرمون بحج أو عمرة فعليكم إذا أردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بعير أو
بقرة أو شاة (فان قلت) أين ومتى يخر هدى المحصر (قلت) ان كان حاجباً للحرم متى شاء عند أبي حنيفة
يبحث به ويجعل للبعوث على يده يوم أمار وعندهما في أيام النحر وان كان معتمراً فبالحرم في كل وقت عندهم
جميعاً وما استيسر رفع بالابتداء أي فعله ما استيسر أو نصب على فاهد وما استيسر (ولا تحلقوا رؤسكم)
الخطاب للمحصرين أي لا تحلقوا حتى تعلموا أن الهدى الذي بعثتموه الى الحرم بلغ (محله) أي مكانه الذي يجب
نحره فيه ومحل الدين وقت وجوب قضائه وهو ظاهر على مذهب أبي حنيفة رحمه الله (فان قلت) ان النبي
صلى الله عليه وسلم نحر هديه حيث أحصر (قلت) كان محصره طرف المدينة الذي الى أسفل مكة وهو من
الحرم وعن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه في الحرم وقال الواقدي المدينة هي طرف
الحرم على تسعة أميال من مكة (فمن كان منكم مريضاً) فمن كان به مرض يحوجه الى الخلق (أوبه أذى من
رأسه) وهو القمل أو الجراحة فعليه إذا احتلق فدية (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين
لكل مسكين نصف صاع من بر (أو نسك) وهو شاة وعن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له
اعلأك أذاك هو أمك قال نعم يا رسول الله قال اخلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو أطمع ستة مساكين أو أنسل شاة
وكان كعب يقول في نزل هذه الآية وروى أنه مر به وقد قرح رأسه فقال كفى بما أذى وأمره أن يخلق
ويطعم أو يصوم والنسك مصدر وقيل جمع نسبكة وقرأ الحسن أو نسك بالتخفيف (فاذا أمنتهم) الاحصار
يعني فاذا لم تحصر واوكنتم في حال أمن وسعة (فمن تمتع) أي استمتع (بالعمرة الى الحج) واستمتع بالعمرة الى

فان أحصرتم فاستيسر
من الهدى ولا تحلقوا
رؤسكم حتى يبلغ الهدى
محله فمن كان منكم
مريضاً أو به أذى من
رأسه ففدية من صيام
أو صدقة أو نسك فاذا
أمنتهم فمن تمتع بالعمرة
الى الحج

* قوله تعالى الحج أشهر معلومات (قال محمد ودرجه الله هي شوال وذو القعدة والحج) قال أحمد الذي نقله عن مالك أحد قوايه وليس بالمشهور عنه وأما استدلاله لهذا القول (٣٥٤) بكرامية عمر الاعتماد على أن يهل الحرم فلا ينقض دليلا لما لا لأنه يقول لا تنعقد العمرة في أيام

منى خاصة من حج مالم يتم الرمي ويحل بالأفاضة فتعقد ويجمع السنة ما عدا ما ذكره من كرميات للعمرة ولا تظهر فائدة هذا القول عند مالك إلا في إسقاط الدم عن مؤخر طواف الأفاضة إلى آخر ذي الحجة لا غير وهي الفائدة التي نقلها الرمي عن عروة ولم يرد أن هذا القول

وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها إلى الله تعالى قبل الانتفاع بتقريبه بالحج وقيل إذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرما عليه إلى أن يحرم بالحج (فما استيسر من الهدى) هو هدى المنعة وهو نسل عند أبي حنيفة وبأكل منه وعند الشافعي يجري مجرى الجنائيات ولا يأكل منه ويذمه يوم النحر عندنا وعند من يجوز ذبحه إذا حرم بحجته (فن لم يجد) الهدى (ف) عليه (صيام ثلاثة أيام في الحج) أي في وقته وهو أشهر ما بين الأحراب من أحرار العمرة وأحرار الحج وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله والفضل أن يصوم يوم التروية وعرفة ويوم قبلهما وإن مضى هذا الوقت لم يجزئه إلا الدم وعند الشافعي لا تصام إلا بعد الإحرام بالحج تسكنا بظاهر قوله (في الحج وسعة إذا جمعتم) بمعنى إذا نفرتم وفرغتم من أفعال الحج عند أبي حنيفة وعند الشافعي هو الرجوع إلى أهاليهم وقرأ ابن أبي عمير وسبعة بالنصب عطفًا على محل ثلاثة أيام كأنه قيل فصيام ثلاثة أيام كقوله أو اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيمًا (فإن قلت) فافائدة الفذلة (قلت) الواو قد تجي إلالة بإحالة في نحو قولك جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى أنه لو جالسهما جميعًا أو واحدًا منهما كان متمثلًا ففذلكت نفيا لتوهم الإباحة وأيضا فافائدة الفذلة في كل حساب أن يعلم العدد جلة كما علم تفصيلا لاحتياط به ٣ ومن جهتين في تأكد العلم وفي أمثال العرب علمان خير من علم وكذلك (كاملة) تأكيدها فيه زيادة توصية بصيامها وأن لا يتهاون بها ولا ينقص من عددها كما تقول للرجل إذا كان لك اهتمام بأمر تأمر به وكان منك بمنزلة الله لا تقصر وقيل كاملة في وقوعها بدلا من الهدى وفي قراءة أبي فصيام ثلاثة أيام متتابعات (ذلك) إشارة إلى التمتع عند أبي حنيفة وأصحابه لا تمتعة ولا قران لحاضر مري المسجد الحرام عندهم ومن تمتع منهم أو قرن كان عليه دم وهو دم جنابة لا يأكل منه وأما القارن والمتمتع من أهل الآفاق قدمهم مادم نسكيا كالن من عند الشافعي إشارة إلى الحكم الذي هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيئا وحاضر والمسجد الحرام وأهل المواقيت فمن دونها إلى مكة عند أبي حنيفة وعند الشافعي أهل الحرم ومن كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) في المحافظة على حدوده وما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وغيره (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالف ليكون علمكم بشدة عقابه لطفًا لكم في التقوى * أي وقت الحج (أشهر) كقولك البرد شهران * والأشهر المعلومات شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عند أبي حنيفة وعند الشافعي تسع ذي الحجة وإيلة يوم النحر وعند مالك ذو الحجة كله (فإن قلت) فافائدة توقيت الحج بهذه الأشهر (قلت) فائدة أن شيئا من أفعال الحج لا يصح إلا فيها والأحرار بالحج لا ينعقد أيضا عند الشافعي في غيرها وعند أبي حنيفة ينعقد إلا أنه مكروه (فإن قلت) فكيف كان الشهران وبعض الثالث أشهر (قلت) اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما فلا سؤال فيه اذن وانما كان يكون موضع السؤال لو قيل ثلاثة أشهر معلومات وقيل نزل بعض الشهر منزلة كله كما يقال رأيتك سنة كذا أو على عهد فلان ولعل العهد عشر وثمان سنة أو أكثر وانما رآه في ساعة منها (فإن قلت) ما وجه مذهب مالك وهو مروي عن عروة بن الزبير (قلت) قالوا وجهه أن العمرة غير مستحبة فيها عند عمر وابن عمر فكانت مخصصة للحج لا مجال فيها للعمرة وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يحقق الناس بالذرة وينهاهم عن الاعتماد فيهن وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل إن أطعته نسي انتظرت حتى إذا أهلت الحرم خرجت إلى ذات عرق فأهلت منها بعمرة وقالوا العمل من مذهب عروة جواز تأخير طواف الزيارة إلى آخر الشهر (معلومات) معروفة عند الناس لا يشك في علمهم وفيه أن الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه وانما جاء بمقرر له (فن فرض فيهن الحج) فن ألزمه نفسه بالتلبية أو بتقليد الهدى وسوقه عند أبي حنيفة وعند الشافعي بالنية (فلارفت) فلا جماع لأنه يفسده أو فلا فحش من الكلام (ولافسوق) ولا خروج عن حدود الشريعة وقيل هو السبب والتنازع باللقاب

فما استيسر من الهدى فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رقت ولا فسوق

حسن دليلا فلا يحتاج إلى مزيد ولكن ظاهر الآيات ومقتضاها أن جلة الأشهر هي زمان الحج ألا ترى أن من قال وعشر من ذي الحجة يحتاج في تنزيل الآية على مذهبه إلى تقرير أن بعض الشهر يتنزل منزلة جميعه ويستشهد على ذلك بقوله

* ثلاثون شهرًا في ثلاثة أحوال * وانما أحوجه إلى الاستشهاد بخروج مقالته عن ظاهر الآية فالتمسك بها على ظاهرها في كمال الأشهر الثلاثة واقف مع اقتضاها غير مضطرا إلى مزيد عليه (٣) لعل الصواب حذف الواو إذا لموقع لها كما لا يخفى اه

* قوله تعالى فلا رقت ولا فسوق الآية (قال محمود رحمه الله انما امر باجتناب ذلك في الحج واجتنابه واجب الخ) قال احمد رحمه الله وفيه نكتة تتعلق بعلم البيان وهي أن تخصيص الحج بالنهي عن الرقت فيه والفسوق والجدال يشعر بانهم في غير الحج وان كانت منهم ما عنها وقبيحة الآن ذلك القبح الثابت لها في غير الحج كالأقبح بالنسبة الى وقوعها في الحج فاشتمل هذا التخصيص على هذا الموع من المبالغة البالغة والله أعلم على أن الرقت ان كان التحدث في أمر الجماع خاصة فالنهي عنه خاص بالحج وهو جائز في غيره على الوجه الشرعي وقد نبه ما لث رضي الله عنه على أنه لا بأس للحاج بالسعي في أمور النساء الا أن ذلك قد يقع في الوهم أنه يؤدي (٣٥٥) الى ترك المحظور وهذا يدل على تشديد

مالك في حظر الرقت للحاج وما يتعلق به والله أعلم وسمعت الشافعية يلهمجون بالاعتراض على اسحق في قوله من التيمم وتحريم الغيبة على الصائم فيقولون وعلى المفطر فلا فائدة في تخصيص الصائم ويعتدون ذلك وهمامنه وهم عزل عن هذه

ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد زاد التقوى واتقوا الاستطعام وابرام الناس والتثمين عليهم فان خير الزاد التقوى (واتقون) وخافوا عقابي (يا أولى الابواب) يعني أن قضية الباب تقوى الله ومن لم يتقه من الالباء فكأنه لا لب له (فضلا من ربكم) عطاء منه وتفضلا وهو النفع والربح بالتجارة وكان ناس من العرب يتأتمون أن يتجروا أيام الحج واذ دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقيم لهم سوق ويسمون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وقيل كانت كانت عكاظ ومجنة وذو الحجاز أسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في أيام الموسم وكانت معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأموا ورفع عنهم الجناح في ذلك وأبيع لهم وانما يباح ما لم يشغل عن العبادة وعن ابن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له انا قوم نكري في هذا الوجه وان قومنا يزعمون أن لا حج لنا فقال سألت رجلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألت فلم يرد عليه حتى نزل ليس عليكم جناح فداها به فقال أنتم حجاج وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له هل كنتم تسكروا في التجارة في الحج فقال وهل كانت معايشنا الا من التجارة في الحج وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما فاضلا من ربكم في مواسم الحج * أب تبتغوا في أن تبتغوا (أفضتم) دفعتم بكثرة وهو من افاضة الماء وهو صبه بكثرة وأصله أفضتم أنفسكم فترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع كذا وصبوا وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه صب في دقرا وهو يخرش بعيره بعجنه ويقال أفاضوا في الحديث وهضبوا فيه و (عرفات) علم للوقوف سمي بجمع كاذرعات (فان قلت) هلا منعت الصرف وفيها السبب بيان التعريف والتأنيث (قلت) لا يخلو التأنيث اما أن يكون بالتاء التي في لفظها واما بتاء مقدرة كما في سعاد فالتى في لفظها

(ولا جدال) ولا امراء مع الرفقاء والخدم والمكارين وانما أمر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج اسحق كلبس الحرير في الصلاة والتطريب في قراءة القرآن والمراد بالنقي وجوب انتفائها وأنهما حقيقة بأن لا تكون * وقرئ المنقيات الثلاث بالنصب وبالرفع وقرأ أبو عمرو وابن كثير الاولين بالرفع والاخر بالنصب لانهم اجلا الاولين على معنى النهي كانه قيل فلا يكون رقت ولا فسوق والثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كانه قيل ولا شئ ولا خلاف في الحج وذلك أن قرشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة وكانوا يقدمون الحج سنة ويؤخرونه سنة وهو النفسى وفرد الى وقت واحد ورد الوقوف الى عرفة فأخبر الله تعالى أنه قد ارتفع الخلاف في الحج واستدل على أن المنهى عنه هو الرقت والفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهيئة يوم ولدته أمه وأنه لم يترك الجدال (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) حث على الخير عقيب النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الجيدة لانه أوجع ل فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وينصرفوا عنه تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) أى اجعلوا زادكم الى الآخرة اتقاء القبايح فان خير الزاد اتقاؤها وقيل كان أهل اليمن لا يتزودون ويقولون نحن متوكلون ونحن نحب بيت الله أفلا يطعننا فيكونون كالأعلى الناس فنزلت فيهم ومعناه وتزودوا واتقوا الاستطعام وابرام الناس والتثمين عليهم فان خير الزاد التقوى (واتقون) وخافوا عقابي (يا أولى الابواب) يعني أن قضية الباب تقوى الله ومن لم يتقه من الالباء فكأنه لا لب له (فضلا من ربكم) عطاء منه وتفضلا وهو النفع والربح بالتجارة وكان ناس من العرب يتأتمون أن يتجروا أيام الحج واذ دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقيم لهم سوق ويسمون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وقيل كانت كانت عكاظ ومجنة وذو الحجاز أسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في أيام الموسم وكانت معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأموا ورفع عنهم الجناح في ذلك وأبيع لهم وانما يباح ما لم يشغل عن العبادة وعن ابن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له انا قوم نكري في هذا الوجه وان قومنا يزعمون أن لا حج لنا فقال سألت رجلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألت فلم يرد عليه حتى نزل ليس عليكم جناح فداها به فقال أنتم حجاج وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له هل كنتم تسكروا في التجارة في الحج فقال وهل كانت معايشنا الا من التجارة في الحج وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما فاضلا من ربكم في مواسم الحج * أب تبتغوا في أن تبتغوا (أفضتم) دفعتم بكثرة وهو من افاضة الماء وهو صبه بكثرة وأصله أفضتم أنفسكم فترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع كذا وصبوا وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه صب في دقرا وهو يخرش بعيره بعجنه ويقال أفاضوا في الحديث وهضبوا فيه و (عرفات) علم للوقوف سمي بجمع كاذرعات (فان قلت) هلا منعت الصرف وفيها السبب بيان التعريف والتأنيث (قلت) لا يخلو التأنيث اما أن يكون بالتاء التي في لفظها واما بتاء مقدرة كما في سعاد فالتى في لفظها

(الخ) قال احمد رحمه الله يلزمه اذا سمى امرأة مسلمات أن لا يصرفه فيقول هذا مسلمات بغير تنوين وهو قول ردى بل الافصح الصحيح في مسلمات اذا سمى به أن يتنوين وانما بنى الزمخشري كلامه هذا على أن تنوين عرفات للتمكين لا للمبالغة ولذلك أسقط تنوين المقابلة من أنواع التنوين التي عدها في مقصده على أنه راجع الى تنوين التمكن (قوله في دقرا) كذا في نسخة بالبدال المهملة والقاف وفي نسخة دقرا وكتب عليه بالهامش بالبدال المهملة والقاف المسكورة على إعلان من نهاية ابن الاثير اه وفي القاموس في فصل الدال المهملة مع القاف ودقرا كسلمان وادقرب وادى الصفر او قال في فضل الدال المهملة مع القاف ودقرا بكسر الفاء وادقرب وادى الصفر أو تصحيف لدقرا اه صححه

بقوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس (قال محمود رحمه الله وذلك لما كان عليه الحس من الترفع في الجاهلية الخ) قال أحمد رحمه الله وقد اشتملت الآية على نكتتين أحدهما عطف الأفاضتين أحدهما على الأخرى ومراجعهما واحد وهو الأفاضلة المأمور بها فربما يتوهم متوهم أنه من باب عطف الشيء (٢٥٦) على نفسه فيزال هذا الوهم بأن بينهما من التغير ما بين العام والخاص والخبر عنه أولا

الأفاضلة من حيث هي غير مقيدة بالماء سوربه ثانيا الأفاضلة مخصوصة بمساواة الناس والثانية بعد وضوح استقامة العطف كونه وقع بحرف المهمل وذلك يستدعي التراخي مضافا إلى التغير وليس بين الأفاضلة المطلقة والمقيدة تراخ فالجواب

فأذكروا الله عند المشعر الحرام وأذكروه كما هذا كم وإن كنتم من قبله من الضالين ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم فأذا قضيت مناسككم فأذكروا الله كذا كركم أباءكم أو أشد ذكرا

غير ذلك أن التراخي كما يكون باعتبار الزمان قد يكون باعتبار علو المرتبة وبعدها في العلو بالنسبة إلى غيرها وهو الذي أجاب به بعد مزيد نشيط وإيضاح بقوله تعالى فأذكروا الله كذا كركم أو أشد ذكرا (قال محمود رحمه الله أشد معطوف

لمست للتأنيث وانما هي مع الالف التي قبلها علامته جمع المؤنث ولا يصح تقدير التأنيث فيها لأن هذه التسمية لا اختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا يقدّر التأنيث في بذل لأن التأنيث هي بدل من الواو لا اختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فأبى تقديرها وقالوا سميت بذلك لأنها وصفت لأبراهيم عليه السلام فلما أبصرها عرفها وقيل إن جبريل حين كان يدور به في المشاعر أراه إياها فقال قد عرفت وقيل التقي فيها آدم وحواء فتعارفا وقيل لأن الناس يتعارفون فيها والله أعلم بحقيقة ذلك وهي من الأسماء المرتجلة لأن العرف لا تعرف في أسماء الأجناس إلا أن تكون جمع عارف وقيل فيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة لأن الأفاضلة لا تكون إلا بعده وعن النبي صلى الله عليه وسلم الحج عرفة فمن أدرك عرفة فقد أدرك الحج (فأذكروا الله) بالتلمية والتهيل والتكبير والثناء والدعوات وقيل بصلاة المغرب والعشاء * (المشعر الحرام) قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام وعليه الميمنة وقيل المشعر الحرام ما بين جبل المزدلفة من مازي عرفة إلى وادي محسر وليس المأزمان ولا وادي محسر من المشعر الحرام والصحيح أنه الجبل المشار إلى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى الفجر يعني بالمزدلفة بغلس ركبت ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى أسفر وقوله تعالى عند المشعر الحرام معناه مما يلي المشعر الحرام قريبا منه وذلك للفضل كالتقرب من جبل الرحمة والأفالمزدلفة كلها موقف الا وادي محسر أوجعت أعقاب المزدلفة لمكونها في حكم المشعر ومتصلة به عند المشعر والمشعر المعلم لأنه مع العلم بالعبادة ووصف بالحرام لحرمة وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه نظر إلى الناس ليلة جمع فقال لقد أدركت الناس هذه الليلة لا ينعمون وقيل سميت المزدلفة وجعلها لأن آدم صلوات الله عليه اجتمع فيها مع حواء وأزاد في إليها أي دنائها وعن قتادة لأنه يجتمع فيها بين الصلاتين ويجوز أن يقال وصفت بفعل أهلها لأنهم يزلفون إلى الله أي يتقربون بالوقوف فيها (كما هذا كم) ما مصدرية أو كافة والمعنى وأذكروه ذكرا حسنا كما هذا كم هداية حسنة أو أذكروه كما علمكم كيف تذكروا لا تعدلوا عنه (وإن كنتم من قبله) من قبل الهدى (المن الضالين) الجاهلين لا تعرفون كيف تذكروا وتعدونه وإن هي الخففة من الثقل واللام هي الفارقة (ثم أفيضوا) ثم لتكن أفاضتكم (من حيث أفاض الناس) ولا تكن من المزدلفة وذلك لما كان عليه الحس من الترفع على الناس والتعالى عليهم وتعظمهم عن أن يساووه في الموقف وقولهم نحن أهل الله وقطان حرمه فلا تخرج منه فيقفون بجمع وسائر الناس بعرفات (فإن قلت) فكيف موقع ثم (قلت) نحو موقعها في قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غير كرم تأتي بتم لتفاوت ما بين الأحسان إلى الذكر والاحسان إلى غيره وبعدها بين ما في ذلك حين أمرهم بالذكور عند الأفاضلة من عرفات قال ثم أفيضوا لتفاوت ما بين الأفاضتين وأن أحدهما صواب والثانية خطأ وقيل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهم الحس أي من المزدلفة إلى منى بعد الأفاضلة من عرفات وقرئ من حيث أفاض الناس بكسر السين أي الناس وهو آدم من قوله ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي يعني أن الأفاضلة من عرفات شرع قديم فلا تخالفوا عنه (واستغفروا الله) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليتكم (فأذا قضيت مناسككم) أي فإذا فرغتم من عبادتكم الحجية ونفرتكم (فأذكروا الله كذا كركم أباءكم) فأكثر وأذكروا الله وبالغوافيه كما تفعلون في ذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم وكانوا إذا قضاوا مناسكهم وقفوا بين المسجدين وبين الجبل فيعبدون فضائل آبائهم ويذكرون محاسن أيامهم (أو أشد ذكرا) في موضع جر عطف على ما أضيف إليه الذكرا

على ما أضيف إليه الذكرا الخ) قال أحمد رحمه الله فعلى الأول يكون أشد واقعا على المدكور المفعول ومثاله على الأول أن يضرب اثنان زيد أمثلا فيقول أيهما أشد ضرب بالزيد فيوقعه على الضارب ومثال الثاني أن يضرب زيد اثنان مثلا فيقول أيهما أشد ضربا فيوقعه على المضروب وعلى الوجه الأول يكون التفضيل على الفاعل وهو القياس وعلى الثاني يكون التفضيل على المفعول وهو خلاف القياس وقد ذكر الرخشي في مفصله أنه شاذ بقولهم أتسبل من آفة التحسين وأنا أسمر منك هذا في أمثلة عددها فليت شعري كيف جعل الآية عليه وقد وجد غير ذلك سيما في الوجهين جميعا يفر من عطف أشد على الذكرا الأول لئلا يكون واقعا على

الذكر وقد انتصب الذكركمميزا عنه فيكون الذكرا كرا وهو محال لكن أبا الفتح صحح هذا الوجه وألحقه بباب قواهم شعر شاعر وجن جنونه ونحوه مما بالغت العرب فيه حتى جعلت للصفة صفة مثلها تمكين الثبوتها ووضح ذلك أن انتصاب الذكركمميزا بوجوب أن لا يقع أشد عليه ويعين خروجه منه أما بان يقع على الجثة الذكركرة بتأويل جعله ذكرا على ما صار إليه أبو الفتح انك لو قلت زيدا كرم أبا السكان زيد من الأبناء لو قلت زيدا كرم أبا المكان من الأباء ويحتمل عطفه على الذكرا عني وجهها آخر سوى ما ذهب إليه أبو الفتح وهو أن يكون من باب ما ذكره سيديويه قال ويقولون هو أشخ الناس رجلا وهما خير الناس رجلا وهما خير الناس اثنين فالجور وهما بمنزلة التثوين وانتصب الرجل والاثنين كما انتصب الوجه في قولك هو أحسن منه (٢٥٧) وجهها ولا يكون الانكسرة كما لا تكون

الحال الانكسرة والرجل
هو الاسم المبتدأ فأعما
أراد بذلك أن هذا ليس
عناية هو أشجع الناس
غلاما فان هذا يجوز ان
يكون غلاما هو الاسم
المبتدأ كما في المثال الاول

فمن الناس من يقول ربنا
آتنا في الدنيا وما له في
الآخرة من خلاق ومنهم
من يقول ربنا آتنا في
الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة وقنا عذاب النار
أولئك لهم نصيب مما
كسبوا والله سريع
الحساب * وادكروا الله في
أيام معدودات فمن تعجل
في يومين فلاثم عليه
ومن تأخر فلاثم عليه

و يجوز أن يكون غيره
فالآية على هذا الوجه
الذي أوضحته منزلة على
المثال الاول فيكون
ذكر المنصوب واقعا
على أشد كما كان الرجل
المنصوب واقعا على أشخ
في كانه قال أو أشد الا ذكر

في قوله كذا كر كم كما تقول كذا كركر يش آباءهم أو قوم أشد منهم ذكر أوفي موضع نصب عطف على آباءكم
معنى أو أشد ذكرا من آبائكم على أن ذكر من فعل المذكور (فمن الناس من يقول) معناه أكثروا ذكر الله
ودعاءه فان الناس من بين مقل لا يطلب بذكر الله إلا أعراض الدنيا ومكثر يطلب خيرا للدارين فكونوا من
المكثرين (آتينا في الدنيا) اجعل ابتغاءنا أي اعطاءنا في الدنيا خاصة (وماله في الآخرة من خلاق) أي من
طلب خلاق وهو النصيب أو مال هذا الداعي في الآخرة من نصيب لان همه مقصور على الدنيا * والحسنتان
ما هو طلب الصالحين في الدين من الصحة والكفاف والتوفيق في الخير وطلبهم في الآخرة من الثواب
وعن علي رضي الله عنه الحسنات في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة المحوراء وعذاب النار امرأة السوء
(أولئك) الداعون بالحسنتين (الهم نصيب مما كسبوا) أي نصيب من جنس ما كسبوا ومن الاعمال الحسنة
وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا كقوله مما خطيأتهم أغرقوا أولهم نصيب
مما دعوا به نعطيهم منه ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا واستحقاقهم في الآخرة وسمى الدعاء كسبا
لانه من الاعمال والاعمال موصوفة بالاكسب بما كسبت أيديكم ويجوز أن يكون أولئك لأفر يقين جميعا
وأن لكل فريق نصيبا من جنس ما كسبوا (والله سريع الحساب) يوثل أن يقيم القيامة ويحاسب العباد
فما دروا واكتار الذكري وطالب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم وكثرة
أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الخدر منه روى أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة ورؤى في مقدار
فواق ناقة ورؤى في مقدار لحمة * الأيام المعدودات أيام التشريق وذكر الله فيها التكبير في أدبار الصلوات
وعند الجمار وعن عمر رضي الله عنه انه كان يكبر في فسطاطه يعني فيكبر من حوله حتى يكبر الناس في الطريق
وفي الطواف (فن تعجل) فن يعمل في النفا وأستعجل النفرو تعجل واستعجل يجيمان مطاوعة عن عمل يقال
تعجل في الامر واستعجل ومتعدين يقال تعجل الذهاب واستعجله والمطاوعة أوفق أقوله ومن تأخر كما هي
كذلك في قوله قد يدرك المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل

لاجل المتأني (في يومين) بعد يوم النحر يوم القروه واليوم الذي يسميه أهل مكة يوم الرؤس واليوم بعدة ينفر اذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم وهو مذهب الشافعي ويروى عن قتادة وعند أبي حنيفة وأصحابه ينفر قبل طلوع الفجر (ومن تأخر) حتى رمى في اليوم الثالث والرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا يجوز (فان قلت) كيف قال (فلا اثم عليه) عند التجهل والتأخر جميعا (قلت) دلالة على أن التجهل والتأخر مخير فيهما كأنه قيل فتجهلوا أو تأخروا (فان قلت) أليس التأخر بأفضل (قلت) بلى ويجوز أن يقع التخير بين الافضل والافضل كما خیر المسافر بين الصوم والافطار وان كان الصوم أفضل

(٣٣ - كشاف ل) ذكر انه هذه وجوه أربعة كلها مطروقة الا هذا الوجه الذي زدته فان خاطري أبو عذرتة كخشية الله أو أشد خشية ولم أقف على كلام الرمحشري فيها بعد * قوله تعالى فن تجل في يومين فلا اثم عليه الآية (قال محمود انما اني الاثم في الطرفين جميعا ليدل على التخيير بين الامرين الفاضل والافضل كما خير المسافرين الصوم والفطر وان كان الصوم أفضل) قال أحمد رحمه الله قوله ان التخيير يقع بين الفاضل والافضل غير مستقيم فان التخيير يوجب التساوي في غرض التخيير وينافي طلب أحد الطرفين والامر به وكيف يستقيم اجتماع ما يوجب الطلب والترجيح وما يوجب التساوي والتخيير وقد وقع لامام الحرمين قريب من هذا فانه ميز الوجوب من الندب بان الندب يشتمل على اقتران الامر بخيرة الترتك ولا كذلك الوجوب ولم يرضه محققو الفن وانما أخل الرمحشري في تفسيره الآية فلم يزد ذلك السؤال الوارد عليه وبيان عدم التطابق بين تفسيره والآية أن مضمونها اني الاثم عن الطرفين جميعا وهذا القدر مشترك

لمن اتقى واتقوا الله واعلموا
أنكم اليه تحشرون
ومن الناس من يهيجك
قوله في الحياة الدنيا
ويشهد الله على ما في قلبه
وهو الذالخصام وإذا
تولى سعي في الأرض
ليفسد فيها ويهلك الحرث
والنسل والله لا يحب
الفساد وإذا قيل له اتق
الله أخذته العزة بالإثم
خسبه جهنم ولبئس
المهاد ومن الناس من
يشمرى نفسه ابتغاء
مرضاة الله والله رؤوف
بالعباد يا أيها الذين آمنوا
ادخلوا في السلم كافة
ولا تتبعوا خطوات
الشيطان إنه لكم عدو
مبين فان زلتم من بعد
ما جاءتكم البينات فاعلموا
أن الله عزيز حكيم هل
ينظرون إلا أن يأتيهم الله

بين النذب والكراهة
والإباحة لكن يتميز
النذب بترجيح الفعل
على الترك وتميز الكراهة
والإباحة بالتخيير بينهما
فلاتنافي إذا بين النذب
إلى التأخير وأنه أفضل
وبين نفي الإثم عن تاركه
إلى التجهيل وحيثئذ
لا يرد السؤال الذي
لزمه فاجاب عنه

وقيل إن أهل الجاهلية كانوا فريقين منهم من جعل التجهيل أثماً ومنهم من جعل التأخر أثماً فورد القرآن بنفي
المأثم عنهم جميعاً (لمن اتقى) أي ذلك التخيير ونفي الإثم عن التجهيل والتأخر لأجل الحاج المتقى لئلا يتخالف
في قلبه شيء منهما فيحسب أن أحدهما يرهق صاحبه أثماً في الإقدام عليه لأن ذا التقوى حذر متحيزاً من كل
ما يريبه ولأنه هو الحاج على الحقيقة عند الله ثم قال (واتقوا الله) ليعبأ بكم ويجوز أن يراد ذلك الذي مر
ذكره من أحكام الحج وغيره لمن اتقى لأنه هو المنتفع به دون من سواه كقوله ذلك خير للذين يريدون وجه الله
(من يهيجك قوله) أي يروفك ويعظم في قلبك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس وهو الاختصاص بن
شريك كان رحلاً حالاً المنطق إذا تلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أنه القول وادعى أنه محبسه وأنه مسلم
وقال يعلم الله أنني صادق وقيل هو عام في المنافقين كانت تحلو في ألسنتهم وقلوبهم هم أمر من الصبر فان قلت
بم يتعلق قوله (في الحياة الدنيا) قلت بالقول أي يهيجك ما يقوله في معنى الدنيا لأن ادعاء المحبة بالباطل
يطلب به عظام من حظوظ الدنيا ولا يريد به الآخرة كما تراد بالآيمان الحقيقي والمحبة الصادقة للرسول فكلامه
أذن في الدنيا لا في الآخرة ويجوز أن يتعلق بيهيجك أي قوله حلو فصيح في الدنيا فهو يهيجك ولا يهيجك في
الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة والسكنة أولاً لأنه لا يؤذن له في الكلام فلا يتكلم حتى يهيجك كلامه
(ويشهد الله على ما في قلبه) أي يخلف ويقول الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الإسلام وقرئ ويشهد
الله وفي مصحف أبي ويستشهد الله (وهو الذالخصام) وهو شديد الجدال والعداوة للمسلمين وقيل كان بينه
وبين ثقيف خصومة فبديتهم ليلاً وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم والخصام الخاصة وإضافة الالدية عنى في
كقولهم ثبت الغدر وأوجب الخصام الدعى المبالغة وقيل الخصام جمع خصم كصعب وصعباب يعنى وهو
أشد الخصوم خصومة (وإذا تولى) عنك وذهب بعد الإلانة القول وإحلاء المنطق (سعى في الأرض ليفسد فيها)
كما فعل بثقيف وقيل وإذا تولى وإذا كان واليا فاعل ما يفعله ولاية السوء من الفساد في الأرض باهلاك الحرث
والنسل وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر فيهلك الحرث والنسل وقرئ ويهلك الحرث والنسل
على أن الفعل للحرث والنسل والرفع للعطف على سعي وقرأ الحسن بفتح اللام وهي لغة نحرأبى بأبى وروى عنه
ويهلك على البناء للمفعول (أخذته العزة بالإثم) من قولك أخذته بكذا إذا جلسته عليه والزمتها بأى جلته
العزة التي فيه وجبة الجاهلية على الإثم الذي ينهى عنه وألزمته ارتكابه وأن لا يخلى عنه ضراراً ولا حاجاً وعلى
رد قول الواعظ (يشمرى نفسه) يبيعها أى يبذلها في الجهاد وقيل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل
وقيل نزلت في صهيب بن سنان أراد المشركون على ترك الإسلام وقتلوا نذراً كانوا معه فقال لهم أنا شيخ كبير
إن كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم فلو أنى وما أنا عليه ونحو ما لى فقبلاوا منه ماله وأتى المدينة
(والله رؤوف بالعباد) حيث كافهم الجهاد فعرضهم لأواب الشهداء (السلم) بكسر السين وفتحها وقرأ الأعشى
بفتح السين واللام وهو الاستسلام والطاعة أى استسلموا لله وأطيعوه (كافة) لا يخرج أحد منكم يده عن
طاعته وقيل هو السلام والخطاب لأهل الكتاب لأنهم آمنوا بنبيهم وكتابهم أولاً منافقين لأنهم آمنوا
بألسنتهم ويجوز أن يكون كافة حالاً من السلم لأنها توثت كما توثت الحرب قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به * والحرب يكفيلك من أنفاسها جرع

على أن المؤمنين أمر وأبأن يدخلوا في الطاعات كلها وأن لا يدخلوا في طاعة دون طاعة أو في شعب الإسلام
وشرائعه كلها وأن لا يخلووا بشئ منها وعن عبد الله بن سلام أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقيم
على السبت وأن يقرأ من التوراة في صلاته من الليل وكافة من الكف كانوا هم كفوا أن يخرج منهم أحد
باجتماعهم (فان زلتم) عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءتكم البينات) أى الحج والشواهد على أن ما دعيت
إلى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا أن عزيز) غالب لا يجزئه الانتقام منكم (حكيم) لا ينتقم إلا بحق وروى
أن قارئاً قرأ عفو رحيم فسمعه أعرابي فأنكره ولم يقرأ القرآن وقال إن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا
الحكيم لا يذكر الغفران عند الرذل لأنه اغراء عليه وقرأ أبو السمال زلتم بكسر اللام وهما الغتان نحو ظلت

* قوله تعالى زين للذين كفروا الحياة الدنيا (قال محمود رحمه الله المزين هو الشيطان الخ) قال أحمد رحمه الله وردت إضافة التزين الى الله تعالى وإضافته الى غيره في مواضع من الكتاب العزيز وهذه الآية تحتتمل الوجهين لكن الإضافة الى قدرة الله تعالى حقيقة والإضافة الى غيره مجاز على قواعد السنة والرخشري يعمل على عكس هذا فان أضاف الله فعلا من أفعاله الى قدرته جعله مجازا وان أضافه الى بعض مخلوقاته جعله حقيقة وسبب هذا التعكيس اتباع الهوى في القواعد الفاسدة * قوله تعالى ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا الآية (قال محمود رحمه الله لانهم في عليين من السماء وهم في سجين الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من وضع الظاهر موضع المضمربصنة أخرى ومثله في كتاب الله كثير قال الله تعالى ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم (٣٥٩) وأهلهم يوم القيامة الا ان الظالمين

في عذاب مقيم وكان الاصل الا انهم الآية فوضع الظاهر موضع المضمربصنة أخرى وضمنه ذكر صفة الظلم بتلو صفة الخسران وفي كلام الرخشري طماح

في ظلال من الغمام والملائكة وقضى الامر والى الله ترجع الامور سل بنى اسرائيل كم آتيناكم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب

الى قاعدته في وجوب وعيد العصاة ألا تراه يقول ليربك انه لا يسعد عنده الا المؤمن المتقي اشارة الى أن غير المتقي وهو المصر على الكبرياء شقي حتما كهؤلاء الذين يسخرون من الذين آمنوا ومنهم من يجعل

وظلت * اتيان الله انيان أمره وبأسه كقوله أو يأتي أمر ربك بخفاءهم بأسنا ويجوز أن يكون المآتي به محذوفاعني أن يأتيهم الله ببأسه أو ينقته بالدلالة عليه بقوله فان الله عز بز (في ظلال) جمع ظلة وهي ما أظلك وقرئ ظلال وهي جمع ظلة كقوله وقال أو جمع ظل * وقرئ والملائكة بالرفع كقوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة وبالجر عطف على ظلال أو على الغمام (فان قلت) لم يأتيهم العذاب في الغمام (قلت) لان الغمام منظمة الرجفة فاذا نزل منه العذاب كان الامر أفظع وأهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أعظم كما أن الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أسرفكيف اذا جاء الشر من حيث لا يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفطع لحيث من حيث يتوقع الغيب ومن عسة اشتد على المتفكرين في كتاب الله قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكون يحسبون (وقضى الامر) وأتم أمر اهلاكم وتدميرهم وفرغ منه وقرأ معاذ بن جبل رضى الله عنه وقضاء الامر على المصدر المرفوع عطف على الملائكة * وقرئ ترجع وترجع على البناء للفاعل والمفعول بالتأنيث والتذكير فيما (سل) أمر الرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد وهذا السؤال سؤال تقرير كاتسئل الكفرة يوم القيامة (كم آتيناكم من آية بينة) على أيدي أنبيائهم وهي معجزاتهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام * و (نعمه الله) آياته وهي أجمل نعمة من الله لانها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة وتبديلهما ياها أن الله أظهرها لتكون أسباب هدايتهم فجعلها أسباب ضلالهم كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم أو حرفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه وسلم (فان قلت) كم استفهامية أم خبرية (قلت) تحتتمل الامرين ومعنى الاستفهام فيها التقرير (فان قلت) مامعنى (من بعد ما جاءته) (قلت) معناه من بعد ما تمكن من معرفتها أو عرفها كقوله ثم يحرفونه من بعد ما عفلوه لانه اذا لم يتمكن من معرفتها أو لم يعرفها فكأنها غائبة عنه وقرئ ومن يبدل بالتخفيف * المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وجبهها اليهم فلا يريدون غيرها ويجوز أن يكون الله قد زينها لهم بأن خذلهم حتى استحسنوها وأحبوها وأجعل امهال المزين له تزيينا وبذل عليه قراءة من قرأ زين للذين كفروا الحياة الدنيا على البناء للفاعل (ويسخرون من الذين آمنوا) كانت الكفرة يسخرون من المؤمنين الذين لاحظ لهم من الدنيا كابن مسعود وعمار وصهيب وغيرهم أي لا يريدون غيرها وهم يسخرون من لاحظ له فيها أو ممن يطلب غيرها (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة) لانهم في عليين من السماء وهم في سجين من الارض أو حالهم عالية لحالهم لانهم في كرامة وهم في هوان أو هم عالون عليهم متطارلون يضربون منهم كما يتطاول هؤلاء عليهم في الدنيا ويرون الفضل لهم عليهم فالיום الذين آمنوا من الكفار يضربون (والله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير يعني أنه يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره فهذه التوسعة عليكم من جهة الله لما فيهم من الحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو كانت كرامة لكان أولياؤه المؤمنون أحق بها منكم (فان قلت) لم قال من الذين آمنوا ثم قال والذين اتقوا (قلت) ليربك أنه لا يسعد عنده الا المؤمن

فيقول لانه جعل المؤمن عين المتقي ومقتضى قاعدته الفاسدة أن الايمان يستلزم التقوى حتى لا يفرض مؤمن الامتقيا اذا الايمان فيما قبله هو في نفسه وهذا وفيما فسر أهل بدعته في كتبهم هو تصديق الاعتقاد الصحيح والنطق به بالعمل الصالح والمخل عندهم بالعمل اما بالاصرار على كبيرة أو بترك مهم من الواجبات فاسق ليس بمؤمن ولا كافر فقتضى هذا التقرير على ما ترى ان كل مؤمن متق وقد علمت من كلامه على هذه الآية ما يأي ذلك وينقضه

كان الناس أمة واحدة
فبعث الله النبيين
مبشرين ومنذرين
وأُنزل معهم الكتاب
بالحق ليحكم بين الناس
فيما اختلفوا فيه وما
اختلف فيه إلا الذين
أوتوه من بعد ما جاءتهم
البيّنات بغياب بينهم
فهدى الله الذين آمنوا
لما اختلفوا فيه من
الحق بآذنه والله يهدي
من يشاء إلى صراط
مستقيم أم حسبكم أن
تدخلوا الجنة ولما
يأتكم مثل الذين خلووا
من قبلكم مسجونين
الأساء والضراء وزلوا
حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه
نصر الله ألا ان نصر
الله قريب يستألفون
ماذا ينفقون قل
ما أنفقتم من خير
فلا والدين والأقربين
واليتامى والمساكين
وابن السبيل وما أنفقوا
من خير فإن الله به عليم
كتب عليكم القتال وهو
كراهيكم وعسى أن
تكروهوا شيئاً وهو خير
لكم وعسى أن تحبوا
شيئاً وهو شر لكم والله
يعلم وأنتم لا تعلمون
يستألفونك عن الشهر
الحرام قتال فيسهل

المتقى وليكون بعنا للمؤمنين على التقوى إذا سمعوا ذلك (كان الناس أمة واحدة) متفقين على دين الاسلام
(فبعث الله النبيين) يريدوا فاختلّفوا فبعث الله وانما حذف للدلالة قوله ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه عليه
وفي قراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلّفوا فبعث الله والدليل عليه قوله عز وجل وما كان الناس إلا
أمة واحدة فاختلّفوا وقيل كان الناس أمة واحدة كفاراً فبعث الله النبيين فاختلّفوا عليهم والاول الوجه
(فان قلت) متى كان الناس أمة واحدة متفقين على الحق (قلت) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بين
آدم وبين نوح عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلّفوا وقيل هم نوح ومن كان معه في السفينة (وأُنزل
معهم الكتاب) يريد الجنس أو مع كل واحد منهم كتابه (ليحكم) الله أو الكتاب أو النبي المنزل عليه (فيما
اختلفوا فيه) في الحق ودين الاسلام الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (إلا الذين
أوتوه) إلا الذين أوتوا الكتاب المنزل لازالة الاختلاف أي ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب
وجعلوا نزول الكتاب سبباً في شدة الاختلاف واستحكامه (بغياب بينهم) حسداً بينهم وظلماً لحرصهم على الدنيا
وقلة انصاف منهم و(من الحق) بيان لما اختلفوا فيه أي فهدى الله الذين آمنوا للحق الذي اختلف فيه من
اختلاف (أم) منقطة ومعنى الهمزة فيها التقرير وانكار الحسبان واستبعادها * ولما ذكر ما كانت عليه الامم
من الاختلاف على النبيين بعد مجيئ البيّنات تشجيعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات
والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وانكارهم لا ياتيه وعداوتهم له قال لهم على
طريقة الالتفات التي هي أبلغ أم حسبكم (ولما) فيها معنى التوقع وهي في النفي نظيرة قد في الاثبات والمعنى
ان ايمان ذلك متوقع منتظر (مثل الذين خلووا) حالهم التي هي مثل في الشدة و(مسجونين) بيان للمثل وهو
استئناف كأن قائله قال كيف كان ذلك المثل فقل مسجونين الأساء (وزلوا) وأزعجوا ازعاجاً شديداً شديداً
بالزلازل بما أصابهم من الأهوال والافزاع (حتى يقول الرسول) إلى الغاية التي قال الرسول ومن معه فيها
(متى نصر الله) أي بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك ومعناه طلب الصبر وبقائه واستطالة زمان
الشدة وفي هذه الغاية دليل على تنهاى الامر في الشدة وتغاضيه في العظم لان الرسل لا يقادرون قدر ثباتهم
واصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذالم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الغاية في الشدة التي لا مطمح
وراءها (ألا ان نصر الله قريب) على ارادة القول يعني فقل لهم ذلك اجابة لهم إلى طلبهم من عاجل النصر
وقرئ حتى يقول بالنصب على ضمها ران ومعنى الاستقبال لان علمه وبالرفع على أنه في معنى الحال كقولك
شربت الابل حتى يجي البعير يجربطنه الا أنهم حال ماضية محكية (فان قلت) كيف طابق الجواب السؤال
في قوله (قل ما أنفقتم) وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون وأجيبوا ببيان المصروف (قلت) قد تضمن قوله
ما أنفقتم (من خير) بيان ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصروف لان النفقة
لا يعتد بها إلا أن تقع موقعها قال الشاعر ان الصنعة لا تكون صنعة * حتى يصاب بهم طريق المصنع
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه جاء عمر بن الجوح وهو شيخ * وله مال عظيم فقال ماذا تنفق من أموالنا
وأين تضعها فترأت وعن السدي هي منسوخة بفرض الزكاة وعن الحسن هي في التطوع (وهو كراهيكم)
من الكراهة بدليل قوله (وعسى أن تكروهوا شيئاً) ثم اما أن يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع
الوصف مبالغة كقولها * فانما هي اقبال وادبار * كأنه في نفسه كراهة لفراط كراهتهم له واما أن يكون فعلاً
بمعنى مفعول كأنه بمعنى الخبز أي وهو مكره لكم وقرأ السلي بالفتح على أن يكون بمعنى المضموم كالضعف
والضعف ويجوز أن يكون بمعنى الكراهة على طريق المجاز كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقة
عليهم ومنه قوله تعالى جهنم أمة كرها ووضعته كرها * وعلى قوله تعالى (وعسى أن تكروهوا شيئاً) جميع ما كرهوه
فان النفوس تكراهه وتنفر عنه وتجب خلافه (والله يعلم) ما يصلحكم وما هو خير لكم (وأنتم لا تعلمون)
ذلك * بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش على سرية في جنادي الاخرة قبل قتال بدر
بشهرين ليتصدع القريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير

* قوله تعالى يسألونك عن الخمر الآية (قال محمد ورجه الله نزلت في الخمر أربع آيات نزلت بمكة الخ) قال أحمد ويظهر لي سر واقع مما ذكره في هذا الغرض وذلك أن السؤال الأول من الأسئلة المقرنة بالواو عيّن السؤال الأول من الأسئلة المجردة عن الواو ولكن وقع جوابه أولاً بالمصرف لانه الأهم وإن كان المسؤل عنه انما هو المنفق لا وجه مصرفه ثم لما لم يكن في الجواب الأول تصريح بالمسؤل عنه أعيد السؤال ليحاووا عن المسؤل عنه صريحاً فقل العفو أي الفاضل من النفقة الواجبة على العيال أو نحو ذلك حيثما ورد في تفسيره فتعين اذا اقتران هذا السؤال بالواو ويرتبط بالاول ويحتمل انهم لما أجيبوا أولاً ببيان جهة المصرف ولم يصرح لهم بالجواب على عين المنفق ما هو أعاد السؤال لكي يتلقوا جوابه صريحاً فتعين دخول الواو وأما السؤال الثاني من الأسئلة المقرنة بالواو فقد وقع عن أحوالهم مع اليتامى وهل يجوز لهم مخالطتهم في النفقة والكسوة والسكنى وقد كانوا يخرجون من ذلك في الجاهلية فلما كان مناسبة السؤال عن الاتفاق باعتبار المنفق وباعتبار جهة المصرف عطف عليه ليكمل لهم بيان المشروعية (٣٦١) في النفقة وآداب الدينية بيانا شافيا

لانه قد اجتمع في علمهم ما ينفقون وفيهم ينفقون

قتال فيه كبير وصدة عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فبئس ما هو كافراً أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم * يسألونك عن الخمر والميسر قل وعلى أي حالة ينفقون

وفيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنون انه من جمادى الآخرة فقالت قریش قد استحل محمد الشهر الحرام شهر رايأمن فيه الخائف ويبدع فيه الناس الى معاشهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل ثوبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسارى وعن ابن عباس رضى الله عنه لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة والمعنى يسألون الكفار والمسلمون عن القتال في الشهر الحرام و (قتال فيه) بدل الاشتغال من الشهر وفي قراءة عبد الله عن قتال فيه على تكرير العامل كقوله للذين استضعفوا لمن آمن منهم وقرأ عكرمة قتل فيه قل قتل فيه كبير أي اثم كبير وعن عطاء أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام خلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يقاتلوا فيه وما نسخت وأكثرا لأفاديل على أنها منسوخة بقوله فاقسموا للمشركين حيث وجدتموهم (وصد عن سبيل الله) مبتدأ أو كبر خبره يعنى وكبار قریش من صددهم عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وكفرهم بالله واخراج أهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون (أكبر عند الله) مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن (والفتنة) الاخراج أو الشرك * والمسجد الحرام عطف على سبيل الله ولا يجوز أن يعطف على الهاء فيه (ولا يزالون يقاتلونكم) اخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوكم عن دينهم وحتى معناها التعليل كقولك فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة أي يقاتلونكم كي يردوكم (ان استطاعوا) استبعاد لاستطاعتهم كقول الرجل لعدوه ان طفرت بي فلا تبق على وهو واثق بأنه لا يظفر به (ومن يرتدد منكم) ومن يرجع عن دينه الى دينهم ويطاوعهم على رده اليه (فبئس) على الردة (فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) لما يفوتهم باحداث الردة مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الاسلام وباستدامتها والموت عليهما من ثواب الآخرة وبها احتج الشافعي على أن الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت عليها وعند أبي حنيفة أنها تحبطها وان رجع مسلماً (ان الذين آمنوا والذين هاجروا) روى أن عبد الله بن جحش وأصحابه حين قتلوا الحضرمي ظن قوم انهم ان سلموا من الاثم فليس لهم أجر فنزلت (أولئك يرجون رحمة الله) وعن قتادة هؤلاء خيار هذه الامة ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون وانه من رجاء طلب ومن خاف هرب * نزلت في الخمر أربع آيات بمكة ومن

من مخالطة اليتيم وانفراد عنه وأما السؤال الثالث منها وهو الواقع عن النساء الحيض فقد ورد انهم في الجاهلية كانوا يعتزلون الحيض في المؤاكلة والمساكنة يقتدون في ذلك باليهود فسألوا السؤال المذكور كما كانوا يعتزلون اليتامى في المساكنة والمؤاكلة تخرج الجاهلية وكان بين هذين السؤالين تناسب كما ترى فحسن أن يعطف الآخر على ما قبله تنبيها على ما بينهما من المشاكلة والله أعلم وإذا اعتبرت الأسئلة المجردة عن الواو لم تجد بينهما مداناة ولا مناسبة البتة اذا الاول منها عن النفقة والثاني عن القتال في الشهر الحرام والثالث عن الخمر والميسر فبين هذه الأسئلة من التباين والتقاطع ما لا يخفى فذكرت كذلك مرسلات متعاطفة غير متربوطة ببعضها ببعض فتنبه لهذا السر فإنه يذيع لا تجدهم يراعى الا في الكتاب العزيز لاستيلائه على اسرار البلاغة ونكت الفصاحة ولا تستفاد منه الا بالتعقب في صناعة البيان وعلم اللسان وقد اشتمل جواب الرخصي المتقدم على وهم أنبه عليه وذلك أنه قال الأسئلة الثلاثة الأخيرة وقعت في وقت واحد وكانت في حكم السؤال الواحد فربط بعضها ببعض بالواو وهذا يقتضى كما ترى أن يفتقر السؤال الثاني والثالث بالواو وخاصة دون الاول اذا الواو انما يربط ما بعدها بما قبلها فاقترانها بالاول لا يربطه بالثاني وانما يربطه بما قبله وعلى هذا تكون الأسئلة التي وقعت في وقت واحد أربعة

ثمرات الخيل والاعناب يتخذون منه سكرافكان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال ثم ان عمر ومعاذ انفرا
من الصحابة قالوا يا رسول الله افتننا في الخمر فانهم اذ هبة للعقل مسلبة للال فتزلت (فيهما اثم كبير ومنافع للناس)
فشربهم اقوم وتر كها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشر بواوسكر وافام بعضهم فقراقل يا ايها
الكافرون اعيد ما تعبدون فنزلت لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فقد من يشرب بها ثم دعا عتبة بن مالك قوما
فيهم سعد بن ابي وقاص فلما سكر واقتخروا وتناشدوا حتى انشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضر به انصارى
بلحى بعير فشجبه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت
انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون فقال عمر رضي الله عنه انتم بينا يارب وعن علي رضي الله عنه لو وقعت
قطرة في بئر فبنيت مكانها منارة لم اؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف ونبت فيه السكلا لم ارفع وعن ابن عمر
رضي الله عنهما لو ادخلت اصبعي فيه لم تتبعني وهذا هو الايمان حقوا وهم الذين اتقوا الله حق تقاته والخمر
ما غلا واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب وهو حرام وكذلك نقيع الزبيب والتمر الذي لم يطبخ فان طبخ حتى
ذهب ثلثاه ثم غلا واشتد ذهب خبثه ونصيب الشيطان وحل شربه مادون السكر اذا لم يقصد بشربه للهو
والطرب عند ابي حنيفة وعن بعض اصحابه لان اقول مرارا هو حلال احب الي من ان اقول مرة هو حرام
ولان آخر من السماء فاقطع قطعاً احب الي من ان اناول منه قطرة وعند اكثر الفقهاء هو حرام كالخمر
وكذلك كل ما أسكر من كل شراب وسميت خمر التغطية العقل والتمييز كما سميت سكر لانها تسكرهما أي
تخبرهما وكانها سميت بالمصدر من خمره خرا اذا ستره للباغية * والميسر القمار مصدر من يسر كالموعود
والمرجع من فعلهما يقال يسرته اذا قرته واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال الرجل يسر وسهولة من غير كذا
ولا تعب أو من اليسر لانه سلب يساره وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان الرجل في الجاهلية يخاطر على
أهله وماله قال * اقول لهم بالشعب اذ يسرونني * أي يفعلون بي ما يفعل الياسرون بالميسور (فان قلت)
كيف صفة الميسر (قلت) كانت لهم عشرة اقداح وهي الازلام والاقلام الفذ والتوأم والرقيب والجلس
والنفس والمسيل والمعل والمنيج والسفنج والوغد لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينكرونها
ويجزونهم عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين الاثلاثة وهي المنج والسفنج والوغد ول بعضهم

لي في الدنيا سهام * ليس فيهن ربح * وأسامين وغدد * وسفنج ومنج

للفنسهم والتوأم سهمان والرقيب ثلاثة وللجلس أربعة والنفس خمسة والمسيل ستة والمعل سبعة يجعلونهم في
الربابة وهي خرطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلب لها ويدخل يده فيخرج (أ) باسم رجل رجل قد حامها فن
خرج له قدح من ذوات الانصاء أخذ النصيب الموسوم بذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم يأخذ
شيأ وغرم عن الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصاء الى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون
من لم يدخل فيه ويسمونهم البرم وفي حكم الميسر أنواع القمار من الترد والشرط ونحو غيرهما وعن النبي صلى الله
عليه وسلم اياكم وهاتين اللعبتين المشؤمتين فانهما من ميسر العجم وعن علي رضي الله عنه ان الترد والشرط
من الميسر وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر والمعنى يسألونك عما في تعاطيهم ما يدل
قوله تعالى قل فيهما اثم كبير (واثمهما) وعقاب الاثم في تعاطيها (أ كبير من نفعهما) وهو الالتذاذ بشرب
الخمر والقمار والطرب فيهما والتوصل بهما الى مصائد الفتيان ومعاشراتهم والنيل من مطاعهم
ومشاربهم وأعطياتهم وسلب الاموال بالقمار والاقتحار على الابرام وقرئ اثم كثير بالثناء وفي قراءة أبي
واثمهما أقرب ومعنى الكثرة ان اصحاب الشرب والقمار يقتربون فيهما الا فام من وجوه كثيرة (العفو) نقيض
الجهد وهو أن يتفق ما لا يبلغ اتفاقه منه الجهد واستقراغ الوسع قال * خذي العفو مني تستدعي مودتي *
ويقال للارض السهلة العفو وقرئ بالرفع والنصب وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً أتاه ببيضة من
ذهب أصابها في بعض المغازي فقال خذها مني صدقة فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاه من
الجانب الايمن فقال مثله فأعرض عنه ثم أتاه من الجانب الايسر فأعرض عنه فقال هاتهما مغضبا فأخذها

فيهما اثم كبير ومنافع
للناس واثمهما أكبر من
نفعهما ويسألونك
ماذا ينفقون قل العفو
كذلك يسبب الله لكم
الآيات لعلكم تتفكرون

أُسْئَلَةُ لاثلاثة خاصة
وقد قال ان الاسئلة
المرتبطة الواقعة في
وقت واحد هي الثلاثة
الاخيرة فهو واهم بلا
شك وكل مأخوذ من
قوله ومنزلة الا
المعصوم

(أ) قوله باسم رجل
رجل قد حامها عبارة
أي السعد باسم رجل
رجل قد حادها اه
مصححه

نخذفه بهاخذوا أصابعه لشبهه أو عقره ثم قال يحيى أحدكم بحاله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس
انما الصدقة عن ظهر غنى (في الدنيا والآخرة) إما أن يتعلق بتفكيره فيكون المعنى لعلكم تتفكرون فيما
يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو أصح لكم كما بينت لكم أن العفو أصح من الجهد في النفقة أو تتفكرون في
الدارين فتؤثرون أبقاهما أو أكثرهما منافع ويجوز أن يكون إشارة إلى قوله وأنهما أكبر من نفعهما التفتكروا
في عقاب الآثم في الآخرة والنفع في الدنيا حتى لا تختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم وإما أن
يتعلق ببين علي معنى بين لكم الآيات في أمر الدارين وفيما يتعلق بهما لعلكم تتفكرون لما نزلت أن الذين
ياكلون أموال اليتامى ظلما اعتزلوا اليتامى وتحاموهم وتركوا مخالطتهم والقيام بأموالهم والاهتمام
بمصلحتهم فشق ذلك عليهم وكاد يوقعهم في الحرج فقل (اصلاح لهم خير) أي مداخلتهم على وجه الاصلاح
لهم ولا أموالهم خير من محاببتهم (وان مخالطوهم) وتعامروهم ولم يجانبوهم (فهم) (أخوانكم) في الدين
ومن حق الأخ أن يخاطب أخاه وقد جلت المخالطة على المصاهرة (والله يعلم المفسد من المصلح) أي لا يخفى على
الله من داخلهم بافسادوا واصلاح فيجازيه على حسب مداخلته فاحذروه ولا تتحروا غير الاصلاح (ولو شاء الله
لا أعنتكم) لحاكمكم على العنت وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم وقرأ طائوس قل اصلاح اليهم
ومعناه اصال الصلاح وقرئ لعنتكم بطرح الهمة والقاع كنه على اللام وكذلك فلاثم عليه (ان الله عزيز)
غالب بقدر على أن يعنت عباده ويحر جهنم وليكنه (حكيم) لا يكلف الاما تتسع فيه طاقتهم (ولا تنكحوا)
وقرئ بضم التاء أي لا تزوجوهن أو لا تزوجوهن و (المشركات) الحرييات والآية ثابتة وقيل المشركات
الحرييات والكتابيات جميعا لأن أهل الكتاب من أهل الشرك لقوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت
النصارى المسيح ابن الله إلى قوله تعالى سبحانه عما يشركون وهي منسوخة بقوله تعالى والمحصنات من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم وسورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شيء قط وهو قول ابن عباس والاوزاعي وروى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي إلى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين وكان
يمر في امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته وقالت ألا تخلو فقال ويحك ان الاسلام قد حال بيننا فقالت فهل
لك أن تزوج بي قال نعم ولكن أرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فاستأمره فنزلت (ولامة
مؤمنة خير) ولا امرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة وكذلك ولعبدة مؤمن لان الناس كلهم عبيد لله وأماؤه
(ولو أعجبتكم) ولو كان الحال أن المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير منها مع ذلك (أو لئلك) إشارة إلى
المشركات والمشركين * أي يدعون إلى الكفر ففهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا ولا يكون بينهم وبين المؤمنين
الا المناصبة والقتال (والله يدعو إلى الجنة) يعني وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون إلى الجنة (والمغفرة)
وما يوصل إليهم ما فهم الذين تحب أموالهم ومصاهرتهم وأن يؤثروا على غيرهم (بأنه) بتيسير الله
وتوفيقه للعمل الذي تستحق به الجنة والمغفرة وقرأ الحسن والمغفرة بأنه بالرفع أي والمغفرة حاصلة بتيسيره
(المحيض) مصدر يقال حاضت محيضا كقولك جاء حجيتا وبات مبيتا (قل هو أذى) أي الحيض شيء يستقذر
ويؤذى من يقر به نفرة منه وكراهة له (فاعتزلوا النساء) فاجتنبوهن يعني فاجتنبوا حجامتهن روى أن
أهل الجاهلية كانوا إذا حاضت المرأة لم يواكلوها ولم يشاربوها ولم يجالسوها على فرش ولم يساكنوها في
بيت كفعل اليهود والمجوس فلما نزلت أخذ المسلمون بنظائر اعتزالهن فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من
الأعراب يا رسول الله البرد شديد والسياب قليل فأن آثرناهن بالسياب هلكت سائر أهل البيت وإن استأثرنا بها
هلكت الحيض فقال عليه الصلاة والسلام انما أمرتم أن تعتزلوا حجامتهن إذا حضن ولم يأمركم باخراجهن
من البيوت كفعل الأعاجم وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يسألون بالحيض واليهود كانوا يعتزلونهن
في كل شيء فأمر الله بالافتصاد بين الأمرين وبين الفقهاء خلاف في الاعتزال فأبو حنيفة وأبو يوسف وجبان
اعتزال ما شتمل عليه الأزار ومحمد بن الحسن لا يوجب الاعتزال الفرج وروى محمد بن عاتشة رضي الله
عنه أن عبد الله بن عمر سأله أهل يباشر الرجل امرأته وهي حائض فقالت تشدا زارها على سفلتها ثم ليباشرها

في الدنيا والآخرة
وبسئلك عن اليتامى
قل اصلاح لهم خير
وان مخالطوهم
فأخوانكم والله يعلم
المفسد من المصلح ولو
شاء الله لا أعنتكم ان الله
عزيز حكيم ولا تنكحوا
المشركات حتى يؤمن
ولامة مؤمنة خير من
مشركة ولو أعجبتكم
ولا تنكحوا المشركين
حتى يؤمنوا ولعبدة
مؤمن خير من مشرك
ولو أعجبتكم أولئك
يدعون إلى النار والله
يدعو إلى الجنة والمغفرة
بأنه وبين آياته للناس
لعلهم يتذكرون
ويسئلك عن المحيض
قل هو أذى فاعتزلوا
النساء في المحيض ولا
تقربوهن حتى يطهرن
فإذا نظهرن فأنوهن

ان شاء وماروى زيد بن اسلم أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما يجعل لي من امر أتى وهى حائض قال
 لتشد عليها ازارها ثم شأنك بأعلاها ثم قال وهذا قول أبى حنيفة وقد جاء ما هو أرخص من هذا عن عائشة
 رضى الله عنها أنها قالت يجنب شعار الدم وله ما سوى ذلك * وقرئ يطهرن بالتشديد أى يتطهرن بدليل قوله
 فاذا تطهرن وقرأ عبد الله حتى يتطهرن ويطهرن بالتخفيف والتطهر الاغتسال والطهر انقطاع دم الحيض
 وكنا القراءتين مما يحب العمل به فذهب أبو حنيفة الى أن له أن يقربها في أكثر الحيض بعد انقطاع الدم وان
 لم تغتسل وفي أقل الحيض لا يقربها حتى تغتسل أو يعصى عليها وقت صلاة وذهب الشافعي الى أنه لا يقربها
 حتى تطهر وتطهر فجمع بين الأمرين وهو قول واضح ويضد قوله فاذا تطهرن (من حيث أمركم الله)
 من المأتى الذى أمركم الله به وحلله لكم وهو القبل (ان الله يحب المتوابين) مما عسى يندرم منهم من ارتكاب
 ما نهى عنه من ذلك (ويحب المتطهرين) المنزهين عن الفواحش أو ان الله يحب المتوابين الذين يطهرون
 أنفسهم بطهارة التوبة من كل ذنب ويجب المتطهرين من جميع الأذكار كجماعة الحائض والطاهر قبل
 الغسل وتيان ما ليس بمباح وغير ذلك (حرث لكم) مواضع حرث لكم وهذا مجاز شبهة بالمحارث تشبيه الما يلقى
 في أرحامهن من النطف التي منها النسل بالبذور وقوله (فأتوا حرثكم أنى شئتم) تمثيل أى فأتوهن كما أتون
 أراضيتكم التي تريد أن تحرثوها من أى جهة شئتم لا تحظر عليكم جهة دون جهة والمعنى جامعوهن من أى
 شق أردتم بعد أن يكون المأتى واحدا وهو موضع الحرث وقوله هو أذى فاعتزلوا النساء من حيث أمركم الله
 فأتوا حرثكم أنى شئتم من الكليات اللطيفة والتعريضات المستحسنة وهذه وأشبههاها في كلام الله آداب
 حسنة على المؤمنين أن يتعلموها ويتأدبوا بها ويتكفوا مثلها في محاوراتهم ومكاتباتهم وروى أن اليهود
 كانوا يقولون من جامع امرأته وهى محببة من دبرها في قبلها كان ولدها أحول فذكر ذلك لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال كذبت اليهود ووزلت (وقد موالاتكم) ما يجب تقديمه من الأعمال الصالحة وما هو خلاف
 ما نهىكم عنه وقيل هو طاب الولد وقيل التسمية على الوطء (واتقوا الله) فلا تحثروا على المناهي (واعلموا
 أنكم ملائكة) فتزودوا ما لا تفتضحون به (وبشر المؤمنين) المستوجبين للهدى والتعظيم بترك القبائح وفعل
 الحسنات (فان قلت) ما موقع قوله نسأوكم حرثكم مما قبله (قلت) موقعه موقع البيان والتوضيح
 لقوله فأتوهن من حيث أمركم الله يعنى أن المأتى الذى أمركم الله به هو مكان الحرث ترجعه له وتفسيرا وإزالة
 للشبهة ودلالة على أن الغرض الاصيل في الاتيان هو طلب النسل لا قضاء الشهوة فلا تأتوهن الا من المأتى
 الذى يتعلق به هذا الغرض (فان قلت) ما بال يسألونك جاء غير واحد من ثلاث مرات ثم مع الواو ثلاثا (قلت) كان
 سؤالهم عن تلك الحوادث الاول وقع في أحوال متفرقة فلم يؤت بحرف العطف لان كل واحد من السؤالات
 سؤال مبتدأ أو سألوا عن الحوادث الاخرى في وقت واحد فجاء بحرف الجمع لذلك كانه قيل يجمعون لك بين
 السؤال عن الخير والميسر والسؤال عن الاتفاق والسؤال عن كذا وكذا * العرضة فعلة بمعنى مفعول
 كالقبضة والغرفة وهى اسم ما تعرضه دون الشيء من عرض العود على الاناء فيعرضه دونه ويصير حائزا
 وما نهى عنه تقول فلان عرضة دون الخير والعرضة أيضا المعرض للامر قال * فلا تجعلوا نوى عرضة للوائم *
 ومعنى الآية على الاولى أن الرجل كان يخلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو اصلاح ذات بين أو احسان
 الى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله ان أحنث في عيني فمترك البرادة البر في عيني فمترك لهم (ولا تجعلوا الله
 عرضة لآيمانكم) أى حائزا لما حلفتم عليه وسمى الخلوفا عليه عينا لتلبسه باليمين كما قال النبي صلى الله
 عليه وسلم لعبد الرحمن بن سمرة اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذى هو خير وكفر عن يمينك
 أى على شئ مما يخاف عليه وقوله (أن تبروا وتوقوا وتصلوا) عطف بيان لآيمانكم أى للامور المحلوف
 عليها التي هى البر والتقوى والاصلاح بين الناس (فان قلت) بم تعلقت الادم في آيمانكم (قلت)
 بالفعل أى ولا تجعلوا الله لآيمانكم برزخا وحجرا ويجوز أن يتعلق بعرضة لما فهم من معنى الاعتراض
 بمعنى لا تجعلوا له شيئا يعترض البر من اعترضنى كذا ويجوز أن يكون اللام للتعليل ويتعلق أن تبروا
 بالفعل أو بالعرضة أى ولا تجعلوا الله لآيمانكم به عرضة لان تبروا ومعناها على الاخرى ولا تجعلوا الله

من حيث أمركم الله
 ان الله يحب المتوابين
 ويجب المتطهرين
 نسأوكم حرث لكم فأتوا
 حرثكم أنى شئتم
 وقد موالاتكم
 واتقوا الله واعلموا أنكم
 ملائكة وبشر المؤمنين
 ولا تجعلوا الله عرضة
 لآيمانكم أن تبروا
 وتوقوا وتصلوا بين
 الناس والله سميع عليم
 لا يؤاخذكم الله باللغو
 في آيمانكم ولكن
 يؤاخذكم بما كسبت
 قلوبكم

قوله تعالى للذين يؤولون من نسائهم الآية (قال محمود رحمه الله وحكم ذلك أنه إذا فاء اليها في المدة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا التفسير منزل على مذهب أبي حنيفة لأنه لا يرى الفیئة بعد انقضاء الأربعة أشهر مقيدة إذا وقع الطلاق بنفس مضيا فلا تكون الفیئة معتبرة عنده إلا في أربعة أشهر خاصة (قال محمود رحمه الله فإن قلت كيف موقع الفاء إذا كانت الفیئة قبل انقضاء مدة التبرص الخ) قال أحمد رحمه الله هذا جواب عن سؤال موجه على أبي حنيفة رحمه الله لأنه إذا رأى الفیئة في الأشهر الأربعة خاصة لا فيما بعدها والله تعالى عطف الفیئة على تبرص أربعة أشهر بالفاء ومقتضاها كما علمت وقوع ما عطفه بعدما عطفه عليه فيلزم وقوع الفیئة المعتبرة بعد انقضاء الأشهر الأربعة وأبو حنيفة يأباه فلذلك أجاب عنه الزحشمري بجوابه (٣٦٥) المتقدم والسؤال عندي يتدفع بطريق آخر

وعوان المعطوف عليه التبرص وهو حاصل من أول المدة فوقوع الفیئة في المدة بعد التبرص فلا يحتاج إلى الجواب بالمثال المذكور وإنما أوقع الزحشمري في التزام السؤال تسليمه تقدم الفیئة في الأربعة الأشهر على تبرصها بناء منه على أنه لا يصدق قول القائل قد تبرصت بفلان أربعة أشهر إلا إذا انقضت المدة وليس

والله غفور رحيم للذين يؤولون من نسائهم تبرص أربعة أشهر فإن فاء فإن الله غفور رحيم وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم

الامر كذلك فإنه يصدق من الحماكم أن يقول عند ضرب أجل المولى قد تبرصت لك أربعة أشهر كما قال الله تعالى لينظر أي نفي أم لا ويصدق رب الدين في أن يقول لم يديته حالة

معرضا لآيائكم فثبت ذلك به بكثرة الحلف به ولذلك ذم من أنزل فيه ولا تطع كل حلاف مهين بأشنع المذام وجعل الحلاف مقدمتها وأن تبرأ واعدة للهي أي إرادة أن تبرأ وتنفقوا واصلحو والان الحلاف مجتزئ على الله غير معظم له فلا يكون براعة فيا ولا يشق به الناس فلا يدخلونه في وساطاتهم واصلح ذات بينهم * اللغو الساقط الذي لا يعتد به من كلام وغيره ولذلك قيل لما لا يعتد به في الديه من أولاد الأبل لغو واللغو من اليمين الساقط الذي لا يعتد به في الإيمان وهو الذي لا تقدم معه والدليل عليه ولكن يؤخذكم بما عاقبكم باليمين بما كسبت قلوبكم واختلاف الفقهاء فيه فعند أبي حنيفة وأصحابه هو أن يحلف على الشيء يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه وعند الشافعي هو قول العرب لا والله وبلى والله عما يؤكدون به كلامهم ولا يخطر ببالهم الحلف ولو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف في المسجد الحرام لا تكرد ذلك ولا له قال لا والله ألف مرة وفيه معنيان أحدهما لا يؤخذكم أي لا يعاقبكم بلغو اليمين الذي يحلفه أحدكم بالظن ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم أي اقترفته من أثم القصد إلى الكذب في اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهي اليمين الخموس والثاني لا يؤخذكم أي لا يلزمكم الكفارة بلغو اليمين الذي لا قصد معه ولكن يلزمكم الكفارة بما كسبت قلوبكم أي عانوت قلوبكم وقصدت من الإيمان ولم يكن كسب اللسان وحده (والله غفور رحيم) حيث لم يؤخذكم بالغوفي آيائكم * قرأ عبد الله آلوا من نسائهم وقرأ ابن عباس يقسمون من نسائهم * فإن قلت كيف عدتي عن وهو معدى بعلى (قلت) قد ضمن في هذا القسم المخصوص معنى البعد فكانه قيل يبعدون من نسائهم مؤلن أو مقسمين ويجوز أن يراد لهم (من نسائهم تبرص أربعة أشهر) كقوله لي منك كذا والابلاء من المرأة أن يقول والله لا أقربك أربعة أشهر فصاعدا على التقييد بالأشهر أولا أقربك على الإطلاق ولا يكون فيما دون أربعة أشهر إلا ما يحكي عن إبراهيم النخعي وحكم ذلك أنه إذا فاء اليها في المدة بالوطء أن أمكنه أو بالقول أن يحضر صحابي أو حنت القادر وزنته كفارة اليمين ولا كفارة على العاجز وإن مضت الأربعة بآنت بتطليقة عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا يصح الإيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر ثم يوقف المولى فاما أن يفي أو اما أن يطلق وإن أبي طلق عليه الحماكم ومعنى قوله (فإن فاء) فإن فاء في الأشهر بدليل قراءة عبد الله فإن فاء فافين (فإن الله غفور رحيم) يغفر للمولين ما عسى يقدمون عليه من طلب ضرار النساء بالإيلاء وهو الغالب وإن كان يجوز أن يكون على رضامنهن أشه فقامنهن على الولد من الغيل أو لبعض الأسباب لأجل الفیئة التي هي مثل التوبة (وإن عزموا الطلاق) فترصوا إلى مضي المدة (فإن الله سميع عليم) وعيد على أصرارهم وتركهم الفیئة وعلى قول الشافعي رحمه الله معناه فإن فاء وإن عزموا بعد مضي المدة (فإن قلت) كيف موقع الفاء إذا كانت الفیئة قبل انتهاء مدة التبرص (قلت) موقع صحيح لأن قوله فإن فاء وإن عزموا تفصيل لقوله للذين يؤولون من نسائهم والتفصيل يعقب المفصل كما تقول أنا تزيتكم هذا الشهر فإن أجدتكم أمقت عندكم إلى آخره والالم أقم الأريما أتحول (فإن قلت) ما تقول في قوله فإن الله

(ع ٣٣ كشف أول) القرض قد أجملت به هذا الدين سنة وإن كان المقترض منها حينئذ دقيقة واحدة فلذلك التبرص المعطوف عليه في الآية واقع عند ضرب الأجل المذكور فالفیئة الواقعة في الأجل إنما تقع بعده فالفاء على بابها المعروف (قال محمود رحمه الله فإن قلت ما تقول في قوله فإن الله سميع عليم الخ) قال أحمد رحمه الله في هذا الجواب أسلاف جواب عن سؤال آخر يتوجه على أبي حنيفة رحمه الله فيقال له إذا كان مضي الأربعة الأشهر بوجوب عندك وقوع الطلاق بنفسه غير موقوف على إيقاع من أحلف الذي يسمع إذا وهو أمكن من السؤال الذي قدره الزحشمري فإن لقائل أن يقول عبر بالعزم عن الإيقاع لأنه يستلزمه غالباً وفي أثناء كلامه نسكتة

فحتاج الى التنبية عند قوله والعزم بما يعلم ولا يسمع والذي تنبيه عليه أن قاعدة أهل السنة أن كل موجود يجوز أن يسمع حتى الجواهر والالوان والمعاني بجملة أو كذلك (٣٦٦) يعتقد أن موسى عليه السلام سمع الكلام القديم وليس بحرف ولا صوت فلا يتوقف

السمع عندهم على أن يكون المسموع صوتا ولا نطقا غير أن المعتاد انقسام الموجودات الى مسموع ومرئي وملبوس ومشعوم ومذوق وهو المعلوم بالحس والى معلوم بغير ذلك وعلى هذا المعتاد جرت عادة خطاب الله تعالى لعبده وان كان الرخشي من ثابته فيما قاله على الامر العرفي

والمطلقات بتربصن بانفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعولن أحق بردهن

معتقدا ما ذكرناه من حيث المعروف وما أراه كذلك فالامر سهل وان كان أخرج كلامه المذكور على قاعدة الاعتدال وهو الظاهر مستن حاله في اعتقاد أن ما عدا الاضواء لا يجوز أن يسمع عقلا فالخذر الخذر من هذه القاعدة الفاسدة والله المستعان ثم لا بد لنا في مسألة الايمان من البصر لما نعتقد من مذهب مالك رحمه الله ومذهب

سميع عليهم وعزمهم الطلاق بما يعلم ولا يسمع (قلت) الغالب أن العازم للطلاق وترك الفيسة والضرار لا يخلو من مقابلة ودمدمة ولا بد له من أن يحدث نفسه ويناجيها بذلك وذلك حديث لا يسمع به الا الله كما يسمع وسوسة الشيطان (والمطلقات) أراد المدخول بهن من ذوات الاقراء (فان قلت) كيف جازت ارادتهن خاصة واللفظ يقتضي العموم (قلت) بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكله وبعضه فجاء في أحد ما يصلح له كالا سم المشترك (فان قلت) فإما معنى الاخبار عنهن بالتربص (قلت) هو خبر في معنى الامر وأصل الكلام ولتربص المطلقات واخراج الامر في صورة الخبر كيد لا امر واشعار بأنه مما يجب أن يتعلق بالمسارعة الى امتثاله فسكانهن امتثال الامر بالتربص فهو يخبر عنه موجودا ونحوه قوله سم في الدعاء جلت الله أخرج في صورة الخبر ثقة بالاستجابة كأنما وجدت الرجعة فهو يخبر عنها وبنائها على المبتدأ بما زاده أيضا فضل نأ كيد ولو قيل ولتربص المطلقات لم يكن بتلك الوكادة (فان قلت) هلا قيل تربصن ثلاثة قروء كما قيل تربصن أربعة أشهر وما معنى ذكر الانفس (قلت) في ذكر الانفس تهيج لهن على التربص وزيادة بعث لان فيه ما يستكفن منه فيعملن على أن تربصن وذلك أن أنفس النساء طوايح الى الرجال فامر أن يقعن أنفسهن ويغلبن على الطموح ويحبرن على التربص والقروء جمع قروء وهو الحيض بدليل قوله عليه السلام دعي الصلاة أيام أقرائك وقوله طلاق الامة تطليقتان وعدتهن حيضتان ولم يقل طهران وقوله تعالى واللاتي يؤسن من الحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر فاقام الاشهر ومقام الحيض دون الاطهار ولان الغرض الاصيل في العدة استبراء الرحم والحيض هو الذي تستبرأ به الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة ويقال أقرأت المرأة اذا طهرت وامرأة مقرئ وقال أبو عمرو بن العلاء دفع فلان جاريته الى فلانة فقرأتها أي تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء (فان قلت) فما تقول في قوله تعالى فطلقوهن اعدتهن والطلاق الشرعي انما هو في الطهر (قلت) معناه مستقبلات لعدتهن كما تقول اقيته لثلاث بقين من الشهر تريد مستقبلات لثلاث وعدتهن الحيض الثلاث (فان قلت) فما تقول في قول الاعشى * لما ضاع فيهما من قروء نسائك * (قلت) أراد لما ضاع فيهما من عدة نسائك لشهرة القروء عندهم في الاعتداد بهن أي من مدة طويلة كالمدة التي قعدت فيها النساء استطال مدة غيبته عن أهله كل عام لاقتحامه في الحروب والغارات وأنه قرع على نسائه مدة كدة العدة ضائعة لا يصاحب فيها وأراد من أوقات نسائك فان القروء والقارئ جآ في معنى الوقت ولم يرد لا حيضا ولا طهرا (فان قلت) فمع السلام انتصب ثلاثة قروء (قلت) على أنه مفعول به كفولك المحشركي تربص الغلاء أي تربصن مضي ثلاثة قروء وعلى أنه ظرف أي تربصن مدة ثلاثة قروء (فان قلت) لم جاء المميز على جميع الكثرة دون القلة التي هي الاقراء (قلت) يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من الجمعين مكان الآخر لا شرا كهم ما في الجمعية الا ترى الى قوله بأنفسهن وما هي النفوس كثيرة ولعل القروء كانت أكثر استعمالا في جميع قروء من الاقراء فأوثر عليه تنزيلا لتقليل الاستعمال منزلة المهمل فيكون مثل قولهم ثلاثة شسوع وقرأ الزهري ثلاثة قروء غير همزة ما خلق الله في أرحامهن من الولد أو من دم الحيض وذلك اذا ارادت المرأة فراؤ زوجها فكتمت حملها ثلاثا تنتظر بطلاقها أن تضع ولثا لا يشفق على الولد فيترك تسريحها أو كتمت حيضها وقالت وهي حائض قد طهرت استجبالا للطلاق ويجوز أن يراد باللاتي يبعثن اسقاط ما في بطونهن من الاجنة فلا يعترفن به ويحججهن لذلك بفعل كتمان ما في أرحامهن كناية عن اسقاطه (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) تعظم ليعملن وأن من آمن بالله وبعقابه لا يجب ترضي على مثله من العظام * والبعولة جمع بعول والتاء لاحقة لتأنيث الجمع كما في الحزونة والسهولة ويجوز أن يراد بالبعولة المصدر من قولك بعول حسن البعولة يعني وأهل بعولتهن (أحق بردهن)

مالك رحمه الله هو الذي اقتفاء الشافعي رحمه الله في المسئلة فتقول مضي الاربعة الاشهر بمجرده لا يجب وقوع الطلاق على الزوج لان الأصل بقام العصمة وقد جعل الله الفيسة بعد تربص الاجل المذكور ونحن وان بينا أن الآية

برجعتن وفي قراءة أبي برتتهن (في ذلك) في مدة ذلك التبرص (فان قلت) كيف جعلوا الحق بالرجعة كأن
للنساء حقاً فيها (قلت) المعنى أن الرجل إن أراد الرجعة وأبنتها المرأة وجب إثبات قوله على قولها وكان هو
أحق منها لأن لها حقاً في الرجعة (إن أرادوا) بالرجعة (اصلاحاً) لما بينهم وبينهن واحساناً لهن ولم يريدوا
مضارتهن (ولهن مثل الذي عليهن) ويجب لهن من الحق على الرجال مثل الذي يجب لهم عليهن (بالمعروف)
بالوجه الذي لا ينكر في الشرع وعادات الناس فلا يكافئهم ما ليس لهن ولا يكلفونهن ما ليس لهم ولا يعنف
أحد الزوجين صاحبه والمراد بالمأثلة مماثلة الواجب الواجب في كونه حسنة لا في جنس الفعل فلا يجب عليه
إذا غسلت ثيابه أو خبزته أن يفعل نحو ذلك ولكن يقابلها بما يليق بالرجال (درجة) زيادة في الحق وفضيلة
فيل المرأة تنال من اللذة ما ينال الرجل وله الفضيلة بقيامه عليها وانفاقه في مصالحها (الطلاق) بمعنى التطليق
كالسلام بمعنى التسليم أي التطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والارسال دفعة
واحدة ولم يرد بالمرتين الثنية ولكن التكثير كقوله ثم ارجع البصر كرتين أي كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين ونحو
ذلك من التثاني التي يراد بها التكثير قولهم لبيك وسعديك وحنانيك وهذا ذيك ودوايك * وقوله تعالى
(فامسك بعروة أو تسريحاً بحسن) تخيير لهم بعد أن علمهم كيف يطلقون بين أن يمسكوا النساء بحسن
العشرة والقيام بمواجبهن وبين أن يسرحوهن السراح الجليل الذي علمهم وقيل معناه الطلاق الرجعي
مرتان لأنه لا رجعة بعد الثلاث فامسك بعروة أي رجعة أو تسريحاً بحسن أي بأن لا يراجعها حتى تبين
بالعدة أو بأن لا يراجعها مرة رجعة يريد بها تطويل العدة عليها وضرارها وقيل بأن يطلقها الثالثة في الطهر
الثالث وروى أن سائلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الثالثة فقال عليه الصلاة والسلام أو تسريحاً
بحسن وعند أبي حنيفة وأصحابه الجمع بين التطليقتين والثلاث بدعة والسنة أن لا يقع عليها الا واحدة في
طهر لم يجمعها فيه لما روى في حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما السنة أن تستقبل
الطهر استقبلاً لا تطلقها الكلي فرددت تطليقة وعند الشافعي لا بأس بارسال الثلاث لحديث العجلاني الذي لا عن
امراته فطلقها ثلاثاً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يشكر عليه * روى أن جميلة بنت عبد الله بن أبي
كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر
في الاسلام ما أطيقه بغضاً لي رفعت جانب الخباء فرأيت به أقبل في عدة فاذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم
قامة وأقبحهم وجهاً فتركت وكان قد أصدقها حديقاً فاختلعت منها وهو أول خلع كان في الاسلام * فان
قلت لمن الخطاب في قوله (ولا يحل لكم أن تأخذوا) ان قلت للزوج لم يطابقه قوله فان خفتم ألا يقيما
حدود الله وان قلت للأمة والحكام فهو لا يسواها أخذين منهن ولا جوثين (قلت) يجوز الأمران جميعاً أن
يكون أول الخطاب للزوج وآخره للأمة والحكام ونحو ذلك غير عز في القرآن وغيره وأن يكون الخطاب
كله للأمة والحكام لأنهم الذين يأمرون بالأخذ ولا يتأه عند الترافع اليهم فكانهم الآخذون والمؤتون (مما
آتيتموهن) مما أعطيتموهن من الصدقات (الأن يخافاً ألا يقيما حدود الله) الأن يخاف الزوجان ترك إقامة
حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها (فلا جناح عليهما) فلا
جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فما أفندت به) فمافدت به نفسها واختلعت به من بذل
ما أوتيت من المهر والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم وروى أن امرأة نشزت على زوجها
فرفعت إلى عمر رضي الله عنه فأبته في بيت الزبل ثلاث ليال ثم دعاها فقال كيف وجدت ميتك قالت ما بت
منذ كنت عندهم أقرب لعيني منهن فقال لزوجها انخلعها ولو بقرطها قال فتأذنت بعني بما لها كله هذا اذا كان
النشوز منها فان كان منه كره له أن يأخذ منها شيئاً * وقرئ الأن يخافاً على البناء لا يفعل وأبدال أن لا يقيما
من ألفب الضمير وهو من بدل الاشتمال كقولك خيف زيد تركه أقامه حدود الله ونحوه وأسروا النجوى
الذين ظلموا وبعده فراءة عبد الله الأن يخافوا وفي قراءة أبي الأن يظنوا ويجوز أن يكون الخوف بمعنى

في ذلك أن أرادوا اصلاحاً
ولهن مثل الذي عليهن
بالمعروف وللرجال
عليهن من درجة والله
عزير حكيم الطلاق
مرتان فامسك بعروة
أو تسريحاً بحسن
ولا يحل لكم أن تأخذوا
مما آتيتموهن شيئاً إلا
أن يخافاً ألا يقيما حدود
الله فان خفتم ألا يقيما
حدود الله فلا جناح
عليهما فيما أفندت به
تلك حدود الله فلا
تعتدوها ومن يتعد
حدود الله فأولئك هم
الظالمون

لاتأبى وقوع الفیئة فی
الاجل فهي أيضاً تأبى
وقوعها بعد الاجل
فينتظم من أصله أعنى
بقاء العصمة والسلامة
من معارضة الآية
وقوع الفیئة المعتبرة
بعد الاجل وبقاء
العصمة بعد الاجل
استصحاباً للأصل غير
معارض بالآية وهو
المطلوب

الظن يقولون أخاف أن يكون كذا وأفرق أن يكون بريدون أظن (فإن طلقها) الطلاق المذكور الموصوف
 بالتركاري في قوله تعالى الطلاق مرتان واستوفى نصابه أو فإن طلقها مرة ثالثة بعد المرتين (فلا تحل له من
 بعد) من بعد ذلك التطليق (حتى تنكح زوجا غيره) حتى تنكح زوجا غيره والنكاح يسند إلى المرأة كما يسند إلى
 الرجل كما التزوج ويقال فلاننا كبح في بني فلان وقد تعلق من اقتصر على العقد في التحليل بظاهره وهو
 سعيد بن المسيب والذي عليه الجمهور أنه لا بد من الإصابتين لاروي عروة عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة
 رفاعة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن رفاعة طلقني فبنت طلاق وان عبد الرحمن بن الزبير
 تزوجني وانما معه مثل هدية الشوب وأنه طلقني قبل أن يمسي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدان
 أن ترجعي إلى رفاعة لا حتى تذوق عسليته وذوق عسلتك وروى أنه البث ما شاء الله ثم رجعت فقالت أنه
 كان قد مسني فقال لها كذبت في قولك الأول فلن أصدقك في الآخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأنت أبابكر رضي الله عنه فقالت أرجع إلى زوجي الأول فقال قد عهدت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين قال لك ما قال فلا ترجعي إليه فلما قبض أبو بكر رضي الله عنه قالت مثله لعمر رضي الله عنه فقال
 إن أتيتني بعد منك هذه لأرجئك ففعلها (فإن قلت) فإنا نقول في النكاح المعقود بشرط التحليل (قلت)
 ذهب سفيان والاوزاعي وأبو عبيد ومالك وغيرهم إلى أنه غير جائز وهو جائز عند أبي حنيفة مع الكراهة وعنه
 أنهما إن أضرما التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعن المحلل والمحلل له وعن
 عمر رضي الله عنه لا أوتي بمحلل ولا محلل له إلا رجعتما وعن عثمان رضي الله عنه لا إنكاح رغبة غير مدالسة
 (فإن طلقها) الزوج الثاني (أن يتراجعا) أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه بالزواج (أن ظنا) أن كان في
 ظنهما أنهم ما يقيمان حقوق الزوجية ولم يقل أن علماً أنهما يقيمان لأن اليقين مغيب عنهما لا يعلمه إلا الله
 عز وجل ومن فسر الظن ههنا بالعلم فقد وههم من طريق اللفظ والمعنى لأنك لا تقول علمت أن يقوم زيد
 ولكن علمت أنه يقوم ولأن الإنسان لا يعلم ما في الغد وانما يظن ظنا (فبلغن أجلهن) أي آخر عدتهن وشارفن
 منتهاهن والأجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الإنسان أجل ولأول الذي ينتمى به أجل وكذلك
 الغاية والامد يقول النحويون من لا بداء الغاية وإلى لا انتهاء الغاية وقال

كل حي مستكمل مدة العمر ومود إذا انتهت أمده

ويتسع في البلوغ أيضا فيقال بلغ البلد إذا صار فيه وداناه ويقال قد وصلت ولم يصل وانما شارف ولأنه قد علم
 أن الأمسالك بعد تقضي الأجل لا وجه له لأنها بعد تقضيه غير زوجة له وفي غير مدته فلا سبيل له عليها
 (فأمسكوهن بمعروف) فاما أن يراجعها من غير طلب ضرار بالمراجعة (أو سرحوهن بمعروف) واما أن
 يخليها حتى تنقضي عدتها وتبين من غير ضرار (ولا تمسكوهن ضرارا) كان الرجل يطلق المرأة وتر كها حتى
 يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعها إلا عن حاجة ولكن ليطول العدة عليها فهو الأمسالك ضرارا (لنعتدوا)
 لتظلموهن وقيل لتجوهن إلى الافتداء (فقد ظلم نفسه) بتعريضها لعقاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هزوا)
 أي جدوا في الأخذ بها والعمل بما فيها وأرعوها حق رعايتها والافتداء تحذوها هزوا واعباو يقال لمن لم يجتد
 في الأمر انما أنت لاعب وهازي ويقال كن يهوديا ولا فلا تلعب بالتجارة وقيل كان الرجل يطلق ويعتق
 ويتزوج ويقول كنت لاعبا وعن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جدهن هزلهن جدهن الطلاق والنكاح
 والرجعة (واذكر وانعت الله عليكم) بالاسلام وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وما أنزل عليكم من الكتاب
 والحكمة) من القرآن والسنة وذكرها مقابلة بالشكر والقيام بحقوقها (يعظكم به) بما أنزل عليكم (فبلغن
 أجلهن فلا تعضلوهن) اما أن يخاطب به الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلموا وقسموا حمية
 الجاهلية لا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج والمعنى أن ينسكن أزواجهن الذين يرغبن فيهم
 ويصلحون لهم واما أن يخاطب به الأولياء في عضلهم أن يرجعهم إلى أزواجهن روي أنها نزلت في معقل بن
 يسار حين عضل أخته أن ترجع إلى الزوج الأول وقيل في جابر بن عبد الله حين عضل بنت عم له والوجه أن
 يكون خطابا للناس أي لا يوجد فيما بينكم عضل لأنه إذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين

فإن طلقها فلا تحل له من
 بعد حتى تنكح زوجا
 غيره فإن طلقها فلا
 جناح عليهم ما أن
 يتراجعا إن ظنا أن
 يقيما حدود الله وتلك
 حدود الله يبينها لقوم
 يعلمون وإذا طلقتم
 النساء فبلغن أجلهن
 فأمسكوهن بمعروف
 أو سرحوهن بمعروف
 ولا تمسكوهن ضرارا
 لتعتدوا ومن يفعل
 ذلك فقد ظلم نفسه ولا
 تتخذوا آيات الله هزوا
 واذكروا نعمت الله
 عليكم وما أنزل عليكم
 من الكتاب والحكمة
 يعظكم به واتقوا الله
 واعلموا أن الله بكل شيء
 عليم وإذا طلقتم النساء
 فبلغن أجلهن فلا
 تعضلوهن أن ينسكن
 أزواجهن

وبلوغ الأجل على الحقيقة وعن الشافعي رحمه الله دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين (إذا تراضوا) إذا تراضى الخطاب والنساء (بالمعروف) بما يحسن في الدين والمروءة من الشرائط وقيل به مهر المثل ومن مذهب أبي حنيفة رحمه الله أنه إذا تزوجت نفسها بأقل من مهر مثلها دلا ولياً أن يعترضوا (فإن قلت) لمن الخطاب في قوله (ذلك يوعظ به) (قلت) يجوز أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل أحد وتجوهر ذلك خير لكم وأطهر (أزكى لكم وأطهر) من أدناس الآثام وقيل أزكى وأطهر أفضل وأطيب (والله يعلم) ما في ذلك من الزكاء والطهر (وأنتم لا تعلمونه) أو والله يعلم ما تستصلحون به من الأحكام والشرائع وأنتم تجهلون به (يرضعن) مثل تبرصن في أنه خبر في معنى الأمر المؤكد (كاملين) تؤكد كقوله تلك عشرة كاملة لانه مما ينسأخ فيه فتقول أقت عند فلان حولين ولم تستكملهما * وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما أن يكمل الرضاعة وقرئ الرضاعة بكسر الراء والرضعة وأن تتم الرضاعة وأن يتم الرضاعة برفع الفعل تشبيهاً لأن بما لنا خيهم ما في التأويل (فإن قلت) كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله (قلت) هو بيان لمن توجه إليه الحكم كقوله تعالى هيت لك بيان للهيت به أي هذا الحكم لمن أراد تمام الرضاع وعن قتادة حولين كاملين ثم أنزل الله اليسر والتخفيف فقال (لمن أراد أن يتم الرضاعة) أراد أنه يجوز النقصان وعن الحسن ليس ذلك بوقت لا ينقص منه بعد أن لا يكون في الفطام ضرر وقيل اللام متعلقة بيرضعن كما تقول أرضعت فلانة لفلان ولده أي يرضعن حولين لمن أراد أن يتم الرضاعة من الآباء لأن الأب يجب عليه ارضاع الولد دون الأم وعليه أن يتخذ له ظئراً إذا تطوعت الأم بارضاعه وهي مندوبة إلى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استئجار الأم عند أي حنيفة وجهه الله مادامت زوجة أو معتدة من نكاح وعند الشافعي يجوز فإذا انقضت عدتها أجاز بالاتفاق (فإن قلت) فما بال الوالدات مأمورات بأن يرضعن أولادهن (قلت) إما أن يكون أمر على وجه الندب وإما على وجه الوجوب إذا لم يقبل الصبي الاثني أمه أو لم توجد له ظئراً وكان الأب عاجزاً عن الاستئجار وقيل أراد الوالدات المطلقات وإيجاب النفقة والكسوة لاجل الرضاع (وعلى المولود له) وعلى الذي يولده وهو الوالد وله في محل الرفع على الفاعلية نحو عليهم في المغضوب عليهم (فإن قلت) لم قيل المولود له دون الوالد (قلت) ليعلم أن الوالدات إنما ولدن لهم لأن الأولاد لا يسمون إليهم لا إلى الأمهات وأنشد للأمامون بن الرشيد فاعلم أمهات الناس أوعية * مستودعات وللا بآباء أبناء

فكان عليهم أن يرزقوهن ويكسوهن إذا أرضعن ولدهم كالأظفار لا ترى أنه ذكر باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى وهو قوله تعالى واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جازع عن والده شيئاً (بالمعروف) تفسيره ما يعقبه وهو أن لا يكلف واحد منهم ما ليس في وسعه ولا يتضاروا * وقرئ لا تكلف بفتح التاء ولا تكلف بالنون * وقرئ لا تضار بالرفع على الأخبار وهو يحتمل البناء للفاعل والمفعول وأن يكون الأصل تضار بكسر الراء وتضار بفتحها وقرأ لا تضار بالفتح أكثر القراء وقرأ الحسن بالكسر على النهي وهو محتمل للبناء من أيضاً وبين ذلك أنه قرئ لا تضار ولا تضار بالجزم وفتح الراء الأولى وكسرها وقرأ أبو جعفر لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وعن الأعرج لا تضار بالسكون والتخفيف وهو من ضار يضره ونوى الوقف كما نواه أبو جعفر أو اختلس الضمة فظنه الراوي سكوناً وعن كاتب عمر بن الخطاب لا تضار والمعنى لا تضار والده زوجها بسبب ولدها وهو أن تعنف به وتطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة وأن تشغل قلبه بالتفريط في شأن الولد وأن تقول بعدما ألغها الصبي اطلب له ظئراً وما أشبه ذلك ولا يضار مولود له امرأته بسبب ولده بأن يمنعها شيئاً مما وجب عليه من رزقها وكسوتها ولا يأخذ منها وهي تريد ارضاعه ولا يكرهها على الارضاع وكذلك إذا كان مبنياً للمفعول فهو مخي عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج وعن أن يلحق الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد ويجوز أن يكون تضار بمعنى تضروا أن تكون الباء

اذا تراضوا بينهم بالمعروف
 ذلك يوعظ به من كان
 منكم يؤمن بالله واليوم
 الآخر ذلكم أركى
 لكم وأطهر والله يعلم
 وأنتم لا تعلمون والوالدات
 يرضعن أولادهن
 حولين كاملين لمن أراد
 أن يتم الرضاعة وعلى
 المولود له رزقهن وكسوتهن
 بالمعروف لا تكلف نفس
 الا وسعها الا تضار والمدة
 بولدها ولا مولود له بولده

وعلى الوارث مثل ذلك
فان أراد افصالا عن
تراض منها وتشاور
فلا جناح عليهما وان
أردتم أن تسترضعوا
أولادكم فلا جناح
عليكم اذا سلمتم ما آتيتكم
بالمعروف واتقوا الله
واعلموا أن الله بما تعملون
بصير والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا
يتربصن بأنفسهن
أربعة أشهر وعشرا
فاذا بلغن أجلهن فلا
جناح عليكم فيما فعلن
في أنفسهن بالمعروف
والله بما تعملون خبير
ولا جناح عليكم فيما
عرضتم به من خطبة
النساء

* قوله تعالى والذين
يتوفون منكم الآية
(قال محمود رحمه الله
قرأها على رضى الله عنه
بفتح الياء الخ) قال أحمد
وجه الله وعل السائل
لأبي الاسود كان ممن
يفهم عنه انه لا فرق عنده
بين الكسر والفتح وهو
الظاهر وعلى ذلك
أجابه أبو الاسود فلا
تناقض حينئذ (قال
محمود رحمه الله تقول
صمت عشرة الخ) قال
أحمد رحمه الله ومنه
من صام رمضان وأتبعه
بست من شوال فكانما
صام الدهر فغاب

من صلته أى لا تضر والدقوله فلا تسيء غداه وتهده ولا تقرب فيما ينبغي له ولا تدفعه الى الاب بعد
ما ألّفها ولا يضر والدبه بان يتزعه من يدها أو يقصر في حقها فتقصر هي في حق الوالد (فان قلت) كيف قيل
بولدها وبولده (قلت) لما نهيتم المرأة عن المضارة أضيف اليها الولد استعطاها عليها وأنه ليس بأجنبي منها
فن حقه أن تشفق عليه وكذلك الوالد (وعلى الوارث) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن
وما بينهما تفسير للمعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه فكان المعنى وعلى وارث المولود له مثل
ما وجب عليه من الرزق والكسوة أى ان مات المولود له لم يربثه أن يقوم مقامه في أن يرزقها ويكسوها
بالشرطة التي ذكرت من المعروف وتجنب الضرر وقيل هو وارث الصبي الذي لو مات الصبي ورثه
واختلفوا فعند ابن أبي ليلى كل من ورثه وعند أبي خنيفة من كان ذارحم محرم منه وعند الشافعي لا نفقة
فيما عد الولاد وقيل من ورثه من عصبته مثل الجد والاخت وابن العم وابن العم وقيل المراد وارث الاب
وهو الصبي نفسه وأنه ان مات أبوه ورثه وجبت عليه أجرة رضاعه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال
أجبرت الام على ارضاعه وقيل على الوارث على الباقي من الابوين من قوله واجعله الوارث منها (فان أراد
فصالا) صادرا (عن تراض منها وتشاور فلا جناح عليهما) في ذلك زاد على الحواين أو نقصا وهذه توسعة بعد
التحديد وقيل هو في غاية الحواين لا يتجاوز وإنما اعتبر تراضهما في الفصال وتشاورهما أما الاب فلا كلام
فيه وأما الام فلا جناح لها حق بالتربية وهي أعلم بحال الصبي وقرئ فان أراد استرضع منقول من أرضع يقال
أرضعت المرأة الصبي واسترضعها الصبي فتعديبه الى مفعولين كما تقول ألحج الحاجة واستنججته الحاجة
والمعنى أن تسترضعوا المراضع أولادكم فحذف أحد المفعولين للإستغناء عنه كما تقول استنججيت الحاجة
ولا تذكر من استنججته وكذلك حكم كل مفعولين لم يكن أحدهما عبارة عن الاول (اذا سلمتم) الى المراضع
(ما آتيتكم) ما أردتم إيتاءه كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة وقرئ ما آتيتكم من آتى اليه احسانا اذا فعله ومنه قوله
تعالى انه كان وعده ما أتيا أي مفعولا وروى شيبان عن عاصم ما آتيتكم أي ما آتاكم الله وأقدركم عليه من
الاجرة ونحوه وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وليس التسليم بشرط للجواز والصحة وانما هو نداء الى الاولى
ويجوز أن يكون بعنا على أن يكون الشيء الذي تعطاه المراضع من اهني ما يكون لتكون طيبة النفس راضية
فيعود ذلك أصلا لجان الشان الصبي واحتياط في أمره فامرنا بآتيائه ناجزا يدايد كانه قيل اذا آتيتكم اليهن يدايد
ما أعطيتوهن (بالمعروف) متعلق بسلمتم أمروا أن يكونوا عند تسليم الاجرة مستبشرين الوجوه ناطقين
بالقول الجميل مطمئين لانفس المراضع بما أمكن حتى يؤمن تفريطهن بقطع معاذيرهن (والذين يتوفون
منكم) على تقدير حذف المضاف أرادوا أزواج الذين يتوفون منكم يتربصن وقيل معناه يتربصن بعدهم
كقولهم السمن منوان بدرهم وقرئ يتوفون بفتح الياء أي يستوفون آجالهم وهي قراءة على رضى الله عنه
والذي يحكى أن أبا الاسود الدؤلى كان عشي خلف جنازة فقال له رجل من المتوفى بكسر الفاء فقال الله
تعالى وكان أحد الأسباب الباعثة على رضى الله عنه على أن أمره بأن يضع كتابا في النخوت ناقضه هذه
القراءة (يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) يعتد دن هذه المدة وهي أربعة أشهر وعشرة أيام وقيل
عشر اذها بالالى والالى والايام داخلة معها ولا تراهم قط يستعملون التذكير فيه ذاهبين الى الايام تقول
صمت عشرة اولود كرت خرجت من كلامهم ومن البين فيه قوله تعالى ان لبثتم الا عشر اثم ان لبثتم الا يوما
(فاذا بلغن أجلهن) فاذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الأئمة وجماعة المسلمين (فما فعلن في
أنفسهن) من التعرض للخطاب (بالمعروف) بالوجه الذي لا يسكره الشرع والمعنى أنهن لو فعلن ما هو منكر
كان على الأئمة أن يكفوهن وان فرطوا كان عليهم الجناح (فما عرضتم به) هو أن يقول لها انك لجملة أو
صالحة أو فافقة ومن غرضي أن أتزوج وعسى الله أن يسر لي امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهوم
أنه يريد نكاحها حتى تجلس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول اني أريد
أن أنكحك أو أتزوجك أو أخطبك وروى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خاتمه قالت دخيل على

اليالى وان كان الصوم غير متصور فيها حتى قالوا ان شرطه النية وزمانها الليل فلهذا جعل لها حظا في الصوم وغلبها أبو

قوله تعالى علم الله أنكم ستذكرونهن الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت أين المستدرك بقوله ولكن الخ) قال أجد رحمه الله وقويت دلالة هذا المذكور على ما حذف لان المعتاد في مثل هذه الصيغة ورود الإباحة عقبيها ونظير هذا (٣٧٩) النظم قوله تعالى علم الله أنكم كنتم

تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باتسروهن الآية ولهذا الحذف سر والله أعلم وهو أنه اجتناب لان الإباحة لم تنسحب على الذكر مطلقا بل اختصت بوجه واحد من وجوهه وذلك الوجه المباح عسر التميز عما لم يحذف فذكرت

أو كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور رحيم لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره

مستثناة بقوله إلا أن تقولوا قولا معروفا تنبيه على أن المحلل ضيق والامر فيه عسر والاصل فيه الخطر ولا كذلك الوطء في زحمتين إلى الصوم فإنه أيسر مطلقا غير مقيد فلذلك صدر الكلام بالإباحة

أبو جعفر محمد بن علي وأنا في عديتي فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدي علي وقدي في الاسلام فقلت غفر الله لك أخطبتي في عديتي وأنت يؤخذ عنك فقال أو قد فعلت انما أخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وكانت عندها ابن عمها أبي سلمة فتوفي عنها فلم يرل يذكر لها منزلته من الله وهو متحامل على يده حتى أثر الحصر في يده من شدة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة (فان قلت) أي فرق بين الكناية والتعريض (قلت) الكناية أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له كقولك طويل النجاد والجمال لطول القامة وكثير الرماد للضياف والتعريض أن تذكر شيئا تدل به على شيء لم تذكره كما يقول المحتاج للححتاج اليه جئتكم لا أسلم عليكم ولا أنظر إلى وجهك الكريم ولذلك قالوا * وحسبك بالتسليم مني تقاضيا * وكأنه إمالة الكلام إلى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لانه يلوح منه ما يريد (أو كنتم في أنفسكم) أو سترتم وأضمرتم في قلوبكم فلم تذكره بالأنسكم لامعترضين ولا مصرحين (علم الله أنكم ستذكرونهن) لا محالة ولا تنفكون عن النطق برغبتكم فيهن وتصبرون عنه وفيه طرف من التوبيخ كقوله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم (فان قلت) أين المستدرك بقوله (ولكن لا تواعدوهن) قلت هو محذوف لدلالة ستذكرونهن عليه تقديره علم الله أنكم ستذكرونهن فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا والسرو وقع كناية عن النكاح الذي هو الوطء لانه مما يسر قال الأعشى ولا تقربن جارة ان سرها * عليك حرام فانسكن أو تابدا

ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لانه سبب فيه كما فعل بالنكاح (الآن تقولوا قولا معروفا) وهو أن تعرضوا ولا تصرخوا (فان قلت) بم يتعلق حرف الاستثناء قلت) بلا تواعدوهن أي لا تواعدوهن مواعدة قط إلا مواعدة معروفة غير منكورة أو لا تواعدوهن إلا بأن تقولوا أي لا تواعدوهن إلا بالتعريض ولا يجوز أن يكون استثناء منقطع عما من سرا لادائه إلى قولك لا تواعدوهن إلا بالتعريض وقيل معناه لا تواعدوهن جماعا وهو أن يقول لها ان نسكمتك كان كيت وكيت يريد ما يجري بينهما تحت الحاف إلا أن تقولوا قولا معروفا يعني من غير رفث ولا اخفاس في الكلام وقيل لا تواعدوهن سرا أي في السر على أن المواعدة في السر عبارة عن المواعدة بما يستهجن لان مسارتهم في الغالب بما يستحيان من المهاجرة به وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا أن تقولوا قولا معروفا هو أن يتواثقا أن لا تزوج غيره (ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مبالغة في النهي عن عقد النكاح في العدة لان العزم على الفعل يشق منه فاذنهي عنه كان عن الفعل أنه يني ومنعناه ولا تعزموا عقدة النكاح وقيل معناه ولا تقطعوا عقدة النكاح وحقبة العزم القطع بدليل قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى لم يبيت الصيام (حتى يبلغ الكتاب أجله) يعني ما كتب وفرض من العدة (يعلم ما في أنفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا عليه (غفور رحيم) لا يعاجلكم بالعقوبة (لا جناح عليكم) لا تبعث عليكم من إيجاب مهر (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) ما لم تتجامعهن (أو تفرضوا لهن فريضة) إلا أن تفرضوا لهن فريضة أو حتى تفرضوا وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك أن المطابقة غير المدخول بها ان سمي لها مهر فلها نصف المسمى وان لم يسم لها فلا يس لها نصف مهر المثل ولكن المتعة والدليل على أن الجناح تبعه المهر قوله وان طلقتموهن إلى قوله فنصف ما فرضتم فقوله فنصف ما فرضتم اثبات للجناح المنفي ثمة والمتعة درع وملحفة وخارج على حسب الحال عند أبي خنيفة إلا أن يكون مهر مثلها أقل من ذلك فلها الأقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا ينقص من خمسة دراهم لان أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها (الموسع) الذي له سعة (المقتر) الضيق الحال (وقدرة) مقداره الذي يطيقه لان ما يطيقه هو الذي يختص به وقرئ بفتح الدال والقدر والقدر لغتان وعن

والتوسعة وجاء النهي عن مباشرة المعتكفة في المسجد لتلويح الإباحة وتبعها في الذكر لانها حالة فائدة والمنع فيها لم يكن لأجل الصوم ولكن الامر يتعلق به من حيث المصاحب وهو الاعتكاف فتفطن لهذا السرفانه من غرائب النكت

﴿ قوله تعالى الآن يعفون الآية ﴾ قال محمود رحمه الله والذي بيده عقدة النكاح (الولي الخ) قال أجد رحمه الله هذا النقل وهم فيه الزخشي عن الشافعي رحمه الله فان مذهبه موافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله في أن المراد به الزوج وانما ذهب الى أن المراد بالولي الامام مالك رحمه الله وصدق الزخشي أنه قول ظاهر الصحة عليه رونق الحق وطلاوة الصواب لوجوه * الاول ان الذي بيده عقدة النكاح ثابتة مستقرة هو الولي وأما الزوج فله ذلك حالة العقد المتقدم خاصة ثم هو بعد الطلاق والكلام حينئذ ليس من عقد النكاح في شيء البتة فان قيل أطلق عليه ذلك بعد الطلاق بتأويل كان مقدرة فلا يخفى على المنصف ما في ذلك من البعد والخروج عن حد إطلاق الكلام وأصله * الثاني ان الخطاب الاول للزوجات اتفاقا بقوله الآن يعفون وفيه من لا عفوا لها البتة كالامة والبكر فلو استتم التقسيم بصرف الثاني الى الولي على ابنته البكر وأمتها والا لزم الخروج عن ظاهر عموم الاول وحيث جل الكلام على الولي صار الكلام بمعنى الآن يعفون ان كن أهلا للعتق أو يعفوهن ان لم يكن أهلا ولهذا كان الولي الذي يعفو ويعتبر عفو عند مالك هو الاب في ابنته البكر والسيد في أمتها خاصة * الثالث أن الكتاب العزيز يجدير بتناسب الاقسام وانتظام أطراف الكلام والا مرفيه على هذا المحمل بهذه المثابة فان الآية (٣٧٣) حينئذ مشتملة على خطاب الزوجات ثم الاولياء ثم الأزواج بقوله ولا تنسوا الفضل بينكم فتكون

على هذا الوجه ملية بالفوائد جامعة للقاصد * الرابع أن المضاف الى متاعا بالمعروف حقا على المحسنين وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير حافظوا على الصلوات صاحب عقدة النكاح العفو كما هو مضاف الى الزوجات والعفو

النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل من الانصار تزوج امرأة ولم يسم لها مهرا ثم طلقها قبل أن يسمها أمتعتها قال لم يكن عندي شيء قال متعتها بقلنسوتك وعند أصحابنا لا تجب المتعة الا لهذه وحدها وتستحب لسائر المطلقات ولا تجب (متاعا) تأكيده لمتعهن بمعنى تميمها (بالمعروف) بالوجه الذي يحسن في الشرع والمروءة (حقا) صفة لمتاعا أي متاعا واجبا عليهم أو حق ذلك حقا (على المحسنين) على الذين يحسنون الى المطلقات بالتمتع وسماعهم قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فله سابعه (الا أن يعفون) يريد المطلقات (فان قلت) أي فرق بين قولك الرجال يعفون والنساء يعفون (قلت) الواو في الاول ضميرهم والنون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبني لا أثر في لفظه للعامل وهو في محله النصيب * ويعفو عطف على محله (الذي بيده عقدة النكاح) الولي يعني الآن تعفو والمطلقات عن أزواجهن فلا يطالبنهم بنصف المهر وتقول المرأة ما رأيت ولا خدمته ولا استمتع بي فكيف أخذ منه شيئا ويعفو الولي الذي يلي عقد نكاحهن وهو مذهب الشافعي وقيل هو الزوج وعفوه أن يسوق اليها المهر كاتلا وهو مذهب أبي حنيفة والاول ظاهر الصحة وتسمية الزيادة على الحق عفوا فيها انظر الا أن يقال كان الغالب عندهم أن يسوق اليها المهر عند التزوج فاذا طلقها استحق أن يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا تركت المطالبة فقد عفا عنها أو سماها عفوا على طريق المشاكلة وعن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل أن يدخل بها فأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو عنه أنه دخل على سعد بن أبي وقاص فعرض عليه بنته فزوجها فلما خرج طلقها وبعث اليها بالصداق كاملا فقبل له لم تزوجتها فقال عرضها على ففكرت رده قيل فلم يبعث بالصداق قال فأن الفضل * و (الفضل) التفضل أي ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض وتقرؤوا ولا تستقصوا وقرأ الحسن أو يعفو الذي يسكون الواو واسكان الواو والياء في موضع النصب تشبيهه لهما بالالف لانهما

الاسقاط لغة وهو المراد في الاول اتفاقا فاما المضاف الى الزوجات هو الاسقاط بالريب ولو كان المراد بصاحب العقدة الزوج لنعين جل العفو على تكميل المهر واعطائه ما لا يستحق عليه وهذا انما يطابقه من الاسماء التفضل ومن ثم قال في خطاب الأزواج ولا تنسوا الفضل بينكم لان المبذول من جهته غير مستحق عليه فهو فضل لا عفو ولا يقال لعل الزوج تجهل المهر كما لا قبل الطلاق وطلق فيجب استرجاع النصف فيسقطه ويعفو عنه وحينئذ يبقى العفو من جانب الزوج على ظاهره وحقيقته * لانا نقول حسنا في رده هذا الوجه ما فيه من الكلفة وتقدير ما الاصل خلافه * الخامس أن صدر الآية خطاب للأزواج في قوله وان طلقتموهن الى قوله فرضتم فلوجاء قوله أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح مراد به الزوج لسكان عدولا والتفاتا من الخطاب الى الغيبة وليس هذا من مواضعه ولا اجل هذا جاء قوله ولا تنسوا الفضل بينكم على صيغة الخطاب لان المراد به الأزواج لخطابهم أولا * السادس ان قوله الا أن يعفون وما عطف عليه استثناء من قوله فنصف ما فرضتم وأصل الكلام فنصف ما فرضتم واجب عليكم الا أن يعفو عنه الزوجات فليس بواجب عليكم اذا فاذا جل الكلام على الولي استقام انهم لو كملوا المهر لهن فالنصف واجب عليهم لا يتغير ولا يخالف الحالة المستثناة مما وقع منه الاستثناء فلا يجزى الاستثناء على حقيقته في المخالفة بين الاول والثاني الا أن يقال مقتضى قوله فنصف ما فرضتم واجب عليكم أن النصف الآخر غير مؤدى اليهن لانه ساقط عن الزوج فاذا عفا بمعنى كمل المهر فقد صار النصف الآخر مؤدى

اختارها وقرأ أبو نعيم وأبو يعقوب بالبلاء وقرئ ولا تنسوا الفضل بكسر الواو (والصلاة الوسطى) أى الوسطى بين الصلوات أو الفضلى من قولهم للفضل الأوسط وانما أفردت وعطفت على الصلاة لانفرادها بالفضل وهي صلاة العصر وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله بيوتهم ناراً وقال عليه السلام انها الصلاة التي شغل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب وعن حفصة أنها قالت لمن كتب لها المصحف اذا بلغت هذه الآية فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها فأملت عليه والصلاة الوسطى صلاة العصر وروى عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهما والصلاة الوسطى وصلاة العصر بالواو فعلى هذه القراءة يكون التخصيص لصلاتين احدهما الصلاة الوسطى إما الظهر وإما المغرب وإما المغرب على اختلاف الروايات فيها والثانية العصر وقيل فضلهما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعاشهم وعن ابن عمر رضى الله عنهما هي صلاة الظهر لانها في وسط النهار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها بالهاجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحابه منها وعن مجاهد هي الفجر لانها بين صلاتي النهار وصلاتي الليل وعن قبيصة بن ذؤيب هي المغرب لانها وتر النهار ولا تنقص في السفر من الثلاث وقرأ عبد الله وعلى الصلاة الوسطى وقرأت عائشة رضى الله عنها والصلاة الوسطى بالنصب على المدح والاختصاص وقرأ نافع الوصل بالصاد (وقوموا لله) في الصلاة (قائمين) ذاكرين لله في قيامكم والقنوت أن تذكرا لله قائماً وعن عكرمة كانوا يتكلمون في الصلاة فنهوا عن مجاهد هو الركون وكف الأيدي والبصر وروى أنهم كانوا اذا قام أحدهم الى الصلاة هاب الرحمن أن يذهب بصره أو يلتفت أو يقلب الحصى أو يحدث نفسه بشئ من أمور الدنيا (فان خفتهم) فان كان بكم خوف من عدو أو غيره (فرجالاً) فصلوا راجلين وهو جمع راجل كقائم وقيام أو رجل يقال رجل رجل أى راجل وقرئ فرجالاً بضم الراء ورجالاً بالتشديد ورجلاً وعن أبي حنيفة رحمه الله لا يصلون في حال المشي والمسابقة ما لم يمكن الوقوف وعند الشافعي رحمه الله يصلون في كل حال والراكب يوحى ويسقط عنه التوجه الى القبلة (فاذا أمنتهم) فاذا زال خوفكم (فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) من صلاة الامن أو فاذا أمنتهم فاشكروا الله على الامن واذكروه بالعبادة كما أحسن اليكم بما علمكم من الشرائع وكيف تصلون في حال الخوف وفي حال الامن * تهذيبه فيمن قرأ وصية بالرفع ووصية الذين يتوفون أو وحكم الذين يتوفون وصية لازواجهم أو الذين يتوفون أهل وصية لازواجهم وفيمن قرأ بالنصب والذين يتوفون بوصون وصية كقولك انما أنت سير البريد باضمير تسير أو ألزم الذين يتوفون وصية وتدل عليه قراءة عبد الله كتب عليكم الوصية لازواجهم متاعاً الى الحول مكان قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لازواجهم متاعاً الى الحول) وقرأ أبي متاع لازواجهم متاعاً وروى عنه فتاع لازواجهم ومتاعاً نصب بالوصية الا اذا أضمرت بوصون فانه نصب بالفعل وعلى قراءة أبي متاعاً نصب بمتاع لانه في معنى التمتع كقولك الحمد لله حمد الشاكرين وأعجبني ضرب لك زيد اضرب يا شديداً (غير اخراج) مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول أو بدل من متاعاً أو حال من الأزواج أى غير مخرجات والمعنى أن حق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يموتوا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولا كاملاً أى ينفق عليهم من تركته ولا يخرج من مساكنتهم وكان ذلك في أول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله أربعة أشهر وعشراً وقيل نسخ ما زاد منه على هذا المقدار ونسخت النفقة بالارث الذي هو الربع والثلث واختلف في السكنى فعند أبي حنيفة وأصحابه لا سكنى لهن (فيمافعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) مما ليس بغير شرع (فان قلت) كيف نسخت الآية المتقدمة المتأخرة (قلت) قد تكون الآية متقدمة في التلاوة وهي متأخرة في التنزيل كقوله تعالى سيقول السفهاء مع قوله قد نرى قلب وجهك في السماء (وللطلاق متاع) عم المطلقات بإيجاب المتعة لهن بعدما أوجب الواحدة منهن وهي المطلقة غير المدخول بهن وقال (حقاً على المتقين) كما قال عمه حقاً على المحسنين وعن سعيد بن جبيرة وأبي العالية والزهرى أنها واجبة لكل مطلقة وقيل قد تناولت التمتع

والصلاة الوسطى
وقوموا لله قائمين فان
خفتهم فرجالاً أو ربكنا
فاذا أمنتهم فاذكروا الله
كما علمكم ما لم تكونوا
تعلمون والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجاً
وصية لازواجهم متاعاً
الى الحول غير اخراج
فان خرجن فلا جناح
عليكم فيما فعلن في
أنفسهن من معروف
والله عزير حكيم
وللطلاق متاع
بالمعروف حقاً على
المتقين كذلك بين الله
لكم آياته لعلكم تعقلون

الين في هذا التأويل
من الكلفة ما يسقط
مؤنة رده

* ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقالوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم أن كتب عليكم القتال أن لا تقاتلوا قالوا وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلاً منهم والله عليم بالظالمين وقال لهم نبيهم أن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال

الواجب والمستحب جميعاً وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة (ألم تر) تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأخبار الأولين وتنجيب من شأنهم ويجوز أن يخاطب به من لم يروى لم يسمع لأن هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التنجيب * روى أن أهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فأماهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أنه لامفر من حكم الله وقضائه وقيل مر عليهم خريفيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم فلوى شدقه وأصابه تجمعا مراً رأى فأوحى إليه ناد فيهم أن قوموا باذن الله فنادى فنظر إليهم قياماً يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا إله الا أنت وقيل هم قوم من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد فخرجوا حذرهم الموت فأماهم الله ثم أحياهم (وهم ألوف) فيه دليل على الألوف الكثيرة واختلف في ذلك فقيل عشرة وقيل ثلاثون وقيل سبعون ومن بدع التفاسير ألوف متألفون جمع ألف كقاعد وقعود (فان قلت) ما معنى قوله (فقال لهم الله موتوا) (قلت) معناه فأماهم وانما جى به على هذه العبارة للدلالة على أنهم ما توأمة رجل واحد بأمر الله ومشيئته وتلك ميتة خارجة عن العادة كأنهم أمروا بشئ فامتثلوا امتثالاً من غير باع ولا توقف كقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون وهذا تشجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة وأن الموت اذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون في سبيل الله (لذو فضل على الناس) حيث يبصرهم ما يعتبرون به ويستبصرون كما بصر أولئك وكما بصركم باقتصاص خبرهم أولاد وفضل على الناس حيث أحيا أولئك يعتبروا فيقوزوا ولو شاء لتركهم موقى إلى يوم البعث والدليل على أنه ساق هذه القصة بعنا على الجهاد ما أتبعه من الأمر بالقتال في سبيل الله (واعلموا أن الله سميع) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون (عليم) بما يضمرونه وهو من وراء الجزاء * اقراض الله مثل التقديم العمل الذي يطلب به ثوابه والقرض الحسن إما المجاهدة في نفسها وإما النفقة في سبيل الله (أضعافاً كثيرة) قيل الواحد بسبع مائة وعن السدي كثيرة لا يعلم كنهها الا الله (والله يقبض ويبسط) يوسع على عباده ويقتصر فلا يتجاوز عليه بما وسع عليكم لا يبدل لكم الضيقة بالسعة (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم (لنبي لهم) هو يوشع أو شمعون أو شمعون أو شمعون (ابعث لنا ملكاً) أنحض للقتال معناه أميراً تصدر في تدبير الحرب عن رأيه وتنتهي إلى أمره طلبوا من نبيهم شحوماً كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التي كان يجهزها ومن أمرهم بطاعته وامتثال أوامره وروى أنه أمر الناس اذا سافروا أن يجعلوا أحدهم أميراً عليهم (نقاتل) قرئ بالنون والجزم على الجواب وبالنون والرفع على الجواب وبالرفع على أنه صفة للملك * وخبر لهم ما تمنعون بالملك فقالوا نقاتل وقرئ يقاتل بالياء والجزم على الجواب وبالرفع على أنه صفة للملك * وخبر عسيتم (أن لا تقاتلوا) والشرط فاصل بينهم والمعنى هل قاربتم أن لا تقاتلوا يعني هل الأمر كما توقعه انكم لا تقاتلون أراد أن يقول عسيتم أن لا تقاتلوا يعني أن توقع جنسكم عن القتال فأدخل هل مستفهم ما عما هو متوقع عنده ومنظنون وأراد بالاستفهام التقرير وتثبيت أن المتوقع كائن وأنه صائب في توقعه كقوله تعالى هل أتى على الإنسان معناه التقرير وقرئ عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة (وما لنا أن لا نقاتل) وأي داع لنا إلى ترك القتال وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) وذلك أن قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين فأسروا من أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين (الاقليلاً منهم) قيل كان القليل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال وترك الجهاد (طالوت) اسم أعجمي طالوت وداود وانما امتنع من الصغر لتهريفه وعجمته وزعموا أنه من الطول لما وصف به من البسطة في الجسم ووزنه ان كان من الطول فعلوت منه أصله طولوت الا أن امتناع صغره يدفع أن يكون منه الا أن يقال هو اسم عبراني وافق عربياً كما وافق حنطاً حنطة ويشمالاً هارخاً نارخياً باسم الله الرحمن الرحيم فهو من الطول كما لو كان عربياً وكان أحد سببيه العجمة لكونه عبرانياً (أنى) كيف ومن أين وهو انكار لملكه عليهم واستبعاد له (فان قلت) ما الفرق بين الواو بين

وزاده بسطة في العلم
والجسم والله يؤتي ملكه
من يشاء والله واسع
عليم وقال لهم نبيهم ان
آية ملكه ان ياتيكم
التابوت فيه سبحة
من ربكم وبقيعة مما ترك
آل موسى وآل هرون
تحمله الملائكة ان في
ذلك لآية لكم ان كنتم
مؤمنين فلما فصل
طالوت بالجنود قال ان
الله مبتليكم بنهر فمن
شرب منه فليس مني
ومن لم يطعمه فانه
مني

* قوله تعالى قالوا اني
يكون له الملك علينا
الآية (قال محمود
رحمه الله ان قلت
ما الفرق بين الواو من
الح) قال أجد رحمه الله
وحاصل هذا أن الواو
الاولى أفادت جلتها
الحالية بنفسها
وأفادت الجملة الثانية
الحالية أيضا لكن
بواسطة الواو العاطفة
وهذا النظر من السهل
المتنع (قال محمود
رحمه الله وزن التابوت
فعلوت الخ) قال أجد
رحمه الله يريد لان الظاهر
تاء واللام كذلك
والعرب تستعمل
ماقأوه ولا منه حرف
واحد لانه توأم التكرار

في ونحن احق ولم يؤت (قلت) الاولى للحال والثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالا قد انتظم ما معا
في حكمهم واو الحال والمعنى كيف يملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو احق بالملك وأند فقير
ولا بد للملك من مال يعتضده وانما قالوا ذلك لان النبوة كانت في سبط لاوى بن يعقوب والملك في سبط
يهوذا ولم يكن طالوت من أحد السبطين ولانه كان رجلا سقاء أو دبا غافقرا وروى أن نبيهم دعا الله تعالى
حين طلبوا منه ملكا فأتى بصابئة من بهائم تلك عليهم فلم يساوها الا طالوت (قال ان الله اصطفاه عليكم)
يريد ان الله هو الذي اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله * ثم ذكر مصليتين أنفع
مما ذكرنا من النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسامسة والظاهر أن المراد بالعلم المعرفة بما طلبوه
لاجله من أمر الحرب ويجوز أن يكون عالما بالديانات وبغيرها وقيل قد أوحى اليه ونبي وذلك أن الملك
لا بد أن يكون من أهل العلم فان الجاهل من ذرى غير منتفع به وأن يكون جسيما عيلا العين جهارة لانه
اعظم في النفوس وأهيب في القلوب * والبسطة السعة والامتداد وروى أن الرجل القائم كان يديه
فيقال رأسه (يؤتي ملكه من يشاء) أي الملك له غير منازع فيه فهو يؤتيه من يشاء من يستصلحه للملك (والله
واسع) الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر (عليم) بمن يصطفيه للملك
(التابوت) صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بني اسرائيل
ولا يفرون * والسكينة السكون والطمأنينة وقيل هي صورة كانت فيه من زبرجدا وياقوت لهارأس كراس
الهرودنب كذنبه وجناحان فتش فيزف التابوت نحو العسود وهم يعضون معه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل
النصر وعن علي رضي الله عنه كان لها وجه كوجه الانسان وفيها ریح هفافة (وبقيعة) هي رضاء الالواح
وعصا موسى وثيابه وثى من التوراة وكان رفعه الله تعالى بعد موسى عليه السلام فنزلت به الملائكة تحمله
وهم ينظرون اليه فكان ذلك آية لاصطفاه الله طالوت وقيل كان مع موسى ومع أنبياء بني اسرائيل بعده
يستقون به فلما غيرت بنو اسرائيل عليهم عليه الكفار فكان في أرض جالوت فلما أراد الله أن يملك طالوت
أصابهم ببلل حتى هلكت خمس مائة فقالوا هذا بسبب التابوت بين أظهرنا فوضعوه على ثورين فساقيهما
الملائكة الى طالوت وقيل كان من خشب الشمشاد موهبا بالذهب نحو ما من ثلاثة أذرع في ذراعين وقرأ آية
وزيد بن ثابت التابوت بالهاء وهي لغة الانصار (فان قلت) ما وزن التابوت (قلت) لا يحلوم أن يكون فعلا
أو فاعولا فلا يكون فاعولا لقلة نحو سلس وقلق ولانه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك المعروف اليه فهو
اذا فعلت من التوب وهو الرجوع لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودعه فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه
ومما يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعاته وأما من قرأ بالهاء فهو فاعول عنده الالفين جعل هاء
بدلا من التاء لاجتماعهما في الهمس وأنهما من حروف الزيادة ولذلك أبدلت من تاء التانيث وقرأ أبو السهمال
سكينة بفتح السين والتشديد وهو غريب وقرئ يحمله بالياء (فان قلت) من (آل موسى وآل هرون)
(قلت) الانبياء من بني يعقوب بعدهما لان عمران هو ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب فكان أولاد يعقوب
آلهما ويجوز أن يراد مما تركه موسى وهرون والآل مقعهم لتفخيم شأنهما * فصل عن موضع كذا اذا انفصل
عنه وجاوزه وأصله فصل نفسه ثم كثر محذوف المفعول حتى صار في حكم غير المتعدي كان فصل وقيل فصل
عن البلد فصولا ويجوز أن يكون فصله فصلا وفصل فصولا كوقف وصندوق وهو ما والمعنى انفصل عن
بلده (بالجنود) روى أنه قال لقومه لا يخرج معي رجل بني بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغل بالتجارة ولا رجل
متزوج بامرأة لم يبين عليها ولا أبتغى الا الشاب التشيط الفارغ فاجتمع اليه مما اختاره ثمانون ألفا وكان الوقت
فيظاوسلنكروا فغارة فسالوا أن يجري الله لهم نهرا (قال ان الله مبتليكم) بما اقترحتموه من النهر (فن شرب
منه) فن ابتدأ شربه من النهر بأن كرع فيه (فليس مني) فليس بمنصل بي ومتكلم معي من قولهم فلان مني
كأنه بعضه لا خلة لهما واتحادهما ويجوز أن يراد فليس من جلاتي وأشياعي (ومن لم يطعمه) ومن لم يذقه
من طعام الشيء اذا ذاقه ومنه طعام الشيء لمذاقه قال * وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا * ألا ترى كيف عطف

قوله تعالى فمن شرب منه فليس في الآية (قال محمود مستثنى من قوله فمن شرب منه فليس في الخ) قال أحمد رحمه الله وفي هذه الآية تقوية لمن ذهب إلى أن الاستثناء المتعقب للجملة لا يتعين عوده إلى الآية لاحتتمال عودته إلى ما قبلها ورد على من منع ذلك محتجا بامتناع الفصل بين المستثنى والمستثنى منه بأجنبي من الاستثناء (٣٧٦) ولذلك حقق عوده إلى الآية وتوقف في انعطافه على ما تقدمها فيجوز

عنده أن يعود على الجميع مع الآية وأما عوده على ما قبل الآية الأخيرة دونها

الامن اغترف غرفة بيده فشربوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملائكة الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتيناه عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس

فتعذر عن هذا القائل فلم يقف في العود إلى

عليه البرد وهو النوم ويقال ما ذقت غماضا ونحوه من الابتلاء ما ابتلى الله به أهل أيلة من ترك الصيد مع ليمان الحيتان شرا حبل هو أشد منه وأصعب وانما عرف ذلك طالوت باخبار من النبي وان كان نبيا كما يروى عن بعضهم فبالوحى * وقرئ بنهر بالسكون (فان قلت) مم استثنى قوله (الامن اغترف) (قلت) من قوله فمن شرب منه فليس في الآية والجملة الثانية في حكم المتأخرة لأنها قدمت للعناية كما قدم والصائبون في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصائبون ومنه الرخصة في اغترف الغرفة باليد دون الكروع والدليل عليه قوله (فشربوا منه) أى فكرعوا فيه (الاقليلا منهم) * وقرئ غرفة بالفتح بمعنى المصدر وبالضم بمعنى المغروف وقرأ أبى والأعمش الاقليل بالرفع وهذا من مبالغتهم مع المعنى والاعراض عن اللفظ جانباً وهو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فشربوا منه في معنى فلم يطيعوه جل عليه كأنه قيل فلم يطيعوه الاقليل منهم ونحوه قول الفرزدق لم يدع * من المال الامسحت أو مجلف * كأنه قال لم يبق من المال الامسحت أو مجلف وقيل لم يبق مع طالوت الا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً (والذين آمنوا) يعنى القليل (قال الذين يظنون) يعنى الخالص منهم الذين نصبوا بين أعينهم لقاؤه الله وأيقنوه والذين يتقنوا أنهم يستشهدون عما قريب ويلقون الله والمؤمنون مختلفون في قوة اليقين ونصوع البصيرة * وقيل الضمير في قالوا لا طاقة لنا لكثير الذين انخرلوا والذين يظنونهم القليل الذين ثبتوا معه كأنهم تقاولوا بذلك والنهر بينهما يظهر أو تلك عذرهم في الانخرال ويرد عليهم هؤلاء ما يعتذرون به وروى أن الغرفة كانت تسكن الرجل اشربه وإداوته والذين شربوا منه اسودت شفاههم وغلبهم العطش * وجالوت جبار من العمالة من أولاد عيليق بن عاد وكانت بيضته فيها ثلثمائة رطل (وثبت اقدامنا) وهب لنا ما نثبت به في مداحض الحرب من قوة القلوب والقاء الرعب في قلب العدو ونحو ذلك من الاسباب * كان ايشى أبوداود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ وكان داود سابعهم وهو صغير يعزى الغنم فأوحى إلى اشمويل أن داود بن ايشى هو الذى يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دحاه كل واحد منها أن يحمله وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها في مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته وروى أنه حسده وأراد قتله ثم تاب (وآتاه الله الملك) في مشارق الارض المقدسة ومغاربها وما اجتمعت بنو اسرائيل على ملك قط قبل داود (والحكمة) والنبوة (وعلمه مما يشاء) من صنعة الدروع وكلام الطير والدواب وغير ذلك (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) ولولا أن الله يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعبر الارض وقيل ولولا أن الله ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بحيث الكفار فيها وقتل المسلمين أو لولم يدفعهم بهم لعم الكفر ونزلت السخطة فاستوصل أهل الارض (تلك آيات الله) يعنى القصص التى اقتصها من حديث الاولوف واما تهم واحيائهم وتعليمك طالوت وانطهارة بالآية التى هى نزول التابوت من السماء وغلبة الجبابرة على بدصي (بالحق) باليقين الذى لا يشك فيه أهل الكتاب لانه في كتبهم كذلك (وانك لمن المرسلين) حيث تخبرهم بما من غير أن تعرف بقراءة كتاب ولا سماع أخبار * (تلك الرسل) إشارة إلى جماعة الرسل التى ذكرت قصصها في السورة أو التى ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (فضلنا بعضهم على بعض) لما أوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات (منهم من كلم الله) منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام وقرئ كلم الله بالنصب وقرأ اليماني كلم الله من المسكالة ويدل عليه قولهم كلم الله بمعنى مكالمه (ورفع بعضهم درجات) أى ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم

الأخيرة لهذه الشبهة وقد بين القاضى أبو بكر صلاحية عوده إلى ما قبل الآية الأخيرة دونها رد على هذا القائل واستشهد بدرجات بقوله تعالى ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا ووجه استشهاده أن المعنى يأبى انعطاف هذا الاستثناء إلى الجملة الأخيرة ويعين عوده إلى ما قبلها وسيأتى بيان ذلك عند الكلام على الآية

* قوله تعالى تلك الرسل فضلنا الآية (قال محمود رحمه الله والظاهر أنه أراد محمد صلى الله عليه وآله وسلم) قال أجدوا نعماً وأوردت هذا الفصل من كلامه استحساناً له لفظاً ومعنى وتبركاً باعطاء المصطفى عليه الصلاة والسلام من الفضل بعض حقه وأصاب الزمخشري في قوله حيث أوتي النبي عليه الصلاة والسلام من الفضل المنيف على سائر ما أوتي به الأنبياء على الجميع الصلاة والسلام وليس كما يقال عن بعض أهل العصر من تفضيل النبي عليه الصلاة والسلام على كل واحد واحد من أحاد الأنبياء وينبغي الوقوف عن نسبتها له فإنه من العلماء الاعلام وعلماء الدين الاسلام والوجه التوريك بالغلط على النقلة عنه * قوله تعالى ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم الآية (قال محمود رحمه الله كرر ولو شاء الله للتأكيد) قال أجد رحمه الله ووراء التأكد سر أخص منه وهو ان العرب متى بنت أول كلامها على مقصد ثم اعترضها مقصد آخر وأرادت الرجوع الى الاول قصدت ذكره لما بتلك العبارة أو بقرب منها وذلك عندهم مهييع من الفصاحة مسلول وطريق معتد وكان جدي لامي أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه (٣٧٧) الوزير عتق في كتاب الله تعالى مواضع

في هذا المعنى منها قوله تعالى من كفر بالله من بعدهم الآية (الامن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا ومنها قوله تعالى

ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعدهم ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة

ولو لا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم الى قوله ولو تزيلوا العذبنا الذين

بدرجات كثيرة والظاهر أنه أراد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنه هو المفضل عليهم حيث أوتي ما لم يئونه أحد من الأنبياء المتكاثرة المرتقية الى ألف آية أو أكثر ولولم يئوت القرآن وحده لكفى به فضلاً منيفاً على سائر ما أوتي الأنبياء لأنه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات وفي هذا الإيهام من تفضيل فضلهم وإعلاء قدرهم ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي لا يشبهه والتميز الذي لا يلتبس ويقال للرجل من فعل هذا فيقول أحدكم أو بعضكم تريد به الذي تعرف واشتهر بنحوه من الأفعال فيكون أنفهم من التصريح به وأنه بصاحبه وسئل الخطيب عن أشعر الناس فذكر زهرا والناغسة ثم قال ولو شئت لذكرت الثالث أراد نفسه ولو قال ولو شئت لذكرت نفسي لم ينفعهم أمره ويجوز أن يريد إبراهيم ومحمد وغيرهم ممن أوتي العزم من الرسل وعن ابن عباس رضي الله عنه كنا في المسجد نتذاكر فضل الأنبياء فذكرنا نوحاً بطول عبادته وإبراهيم بخلته وموسى بتكليم الله إياه وعيسى برفعه الى السماء وقلنا رسول الله أفضل منهم بعث الى الناس كافة وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو خاتم الأنبياء فدخل عليه السلام فقال فيم أنتم فذكرنا له فقال لا ينبغي لأحد أن يكون خيراً من يحيى بن زكريا فذكرنا له لم يعمل سيرة قط ولم يهجم بها (فان قلت) فلم خص موسى وعيسى من بين الأنبياء بالذكر (قلت) لما أوتيا من الآيات العظيمة والمعجزات الباهرة ولقد بين الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية من الآيات فلما كان هذان النبيان قد أوتيا ما أوتيا من عظام الآيات خصا بالذكر في باب التفضيل وهذا دليل على أن من زيد تفضيلاً بالآيات منهم فقد فضل على غيره ولما كان نبينا صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي أوتي منها ما لم يئوت أحد في كثرتها وعظمها كان هو المشهود له بأحرار فضلات الفضل غير مدافع اللهم ارزقنا شفاعته يوم الدين (ولو شاء الله) مشبهة الجاء وقسر (ما اقتتل الذين) من بعد الرسل لاختلافهم في الدين وتشعب مذاهبهم وتكفير بعضهم بعضاً (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن) لالتزامه دين الأنبياء (ومنهم من كفر) لأعراضه عنه (ولو شاء الله ما اقتتلوا) كرهه للتأكيد (ولكن الله يفعل ما يريد) من الخذلان والعصمة (أنفقوا مما رزقناكم) أراد الانفاق الواجب لانصال الوعيد به (من قبل أن يأتي يوم) لا تقدر فيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق لأنه (لا بيع فيه) حتى يتباعدوا ما تنفقونه (ولا خلة) حتى يسامحكم أخلاقكم به وان أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم من الواجب لم تجدوا شفيعاً يشفع لكم في حط الواجبات لان الشفاعة نعمة في زيادة

كفر وانهم وهذه الآية من هذا النمط لما صدر الكلام بأن اقتتالهم كان على وفق المشيئة ثم طال الكلام وأريد بيان ان مشيئة الله تعالى كما نفذت في هذا الامر الخاص وهو اقتتال هؤلاء فهي نافذة في كل فعل واقع وهو المعنى المعبر عنه في قوله ولكن الله يفعل ما يريد طرأ ذكر تعلق المشيئة بالاقتتال لئلا يعم تعلق المشيئة لتناسيب الكلام وتعريف كل بشكله فهذا امر ينشرح لبيان المصدر ويرتاح السر والله الموفق وأي تقدم ثبت لا اعتزال قبالة هذا لانه الدائرة القاطعة لاداره الكافلة بالرد على منتحله وناصره ولذلك جوزها الزمخشري لا عتياصها على تأويله واعتصامها بالنصوصية من حمله ونحوه * قوله تعالى من قبل أن يأتي يوم لا بيع الآية (قال محمود رحمه الله ومعناه ان أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم الخ) قال أجد رحمه الله أما القدرية فقد وطئوا أنفسهم على حرمان الشفاعة وهم جدير أن يحرموها وأدلة أهل السنة على اثبات العصاة من المؤمنين أوسع من أن تحصي وما أنكرها القدرية الا لا يجابهم بحجزة الله تعالى للطبع على الطاعة والعاصي على المعصية بحاجتها على زعمهم فهذه الحالة في انكار الشفاعة نتيجة تلك الضلالة وقد تقدم جواب عن التمسك باطلاق مثل هذه الآية في نفي الشفاعة ونعيمه فنقول أيام القيامة متعددة والشفاعة في بعضها باقية فكل ما ورد في فهمنا لنفيها جل على الأيام الخالية منها جاعلين الأدلة كما ورد قوله تعالى فإذا أنفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ووردوا قبل

بعضهم على بعض يتساءلون وورد في مومئلا يستل عن ذنبه انس ولا حان وورد وقومهم انهم مسئولون ولا تخلص في أمثال هذه الاى بانفاق الالجل على تعدد اوقات القيامة واختلاف احوالها وآياتها وكذلك أمر الشفاعة سواء رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في زمرة السنة والجماعة (قال محمد ورجه الله وفي قوله تعالى وسع كرسى السموات والارض أربعة أوجه الخ) قال أجد رجسه الله قوله في الوجه الاول ان ذلك تخيل للعظمة سوء أدب في الاطلاق وبعد في الاضرار فان التخيل انما يستعمل في الاباطيل وما ليست له حقيقة صدق فان يكن معنى ما قاله صحيحا فقد أخطأ في التعبير عنه بعبارة موهمة لا مدخل لها في الادب الشرعي وسيأتى له أمثالها مما يوجب الادب أن يحتجب (عاد كلامه) قال فان قلت كيف ترتب الجل في آية الكرسي وما بالهالم تعطف بالواو قلت لانها كلها في حكم البيان والبيان متحد بالمبين فدخل الواو بينهما كما تقول العرب دخول بين العصا والحائط فالاولى بيان اقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه والثانية لكونه مالكا لتدبيره والثالثة لكبر باعشانه والرابعة لاحاطته بأحوال الخلق والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها وقد وردت آثار في تفضيلها من ساقوله عليه السلام ما قرئت هذه الآية في دار الا اجتنبت بها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا علي عليها ولدك وأهلك وجيرانك فانزلت آية أعظم منها وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم علي أعواد المنبر يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواطىء عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجارته وجار جاره والآيات (٢٧٨) حوله وتذاكر الصحابة أفضل ما في القرآن فقال علي أين أنتم من آية الكرسي ثم قال قال

الفضل لا غير (والكافرون هم الظالمون) أرادوا التاركون الزكاة هم الظالمون فقال والكافرون للتغليظ كما قال في آخر آية الحج ومن كفر مكان ومن لم يحج ولا نه جعل ترك الزكاة من صفات الكفار في قوله وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة وقرئ لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة بالرفع (الحى) الباقي الذي لا سبيل عليه للفناء وهو على اصطلاح المتكلمين الذي يصح أن يعلم ويقدر (القيوم) الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه وقرئ القيام والقيم * والسنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس قال ابن الرقاق العاملى وسنان أقصده النعاس فرنقت * في عينه سنة وليس بنائم أى لا يأخذ نعاس ولا نوم وهو تأكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحبال أن يكون قيوما ومنه حديث موسى أنه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطلب الرؤية أينام ربنا فأوحى الله اليهم أن يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه نيام ثم قال خذ بيدك قارورتين فملأوا تين فأخذهما وألقى الله عليه النعاس فضرب احدهما على الاخرى فانكسرتا ثم أوحى اليه قل لهؤلاء انى أمسك السموات والارض بقدرتي فلو أخذنى قوم أو نعاس لزالتما (من ذا الذي يشفع عنده) بيان للملكوت وكبريائه وأن أحد الايتمالك أن يتكلم يوم القيامة الا اذا أذن له في الكلام كقوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان قبلهم وما يكون بعدهم والضمير لما في السموات والارض لان فيهم العقلاء ولما دل عليه من ذامن الملائكة والانبياء (من علمه) من معلوماته (الاعشاء) الاعمال * الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وفي قوله (وسع كرسى) أربعة أوجه أحدها أن كرسى لم يضق عن السموات والارض لبسطته وسعته وما هو

رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا نخر والكافرون هم الظالمون الله لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسى السموات والارض وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الخيال طور سيناء وسيد الايام

يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وانما فضلت لما فضلت له سورة الاخلاص من اسمائها على توحيد الله وتعظيمه وتمجيد وصفاته العظمى * قال أجد وكان جدي رجلة الله عليه يقول اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية من اسماء الله عز وجل وذلك أنها مشتملة على سبعة عشر موضع عا فيها اسم الله تعالى ظاهرا في بعضها ومستكنا في بعض ويظهر لكثير من العادين منها ستة عشر الإعلى بصير حاد البصيرة لدقة استخراجها الاول الله الثاني هو الثالث الحى الرابع القيوم الخامس ضمير لا تأخذه السادس ضميره السابع ضمير عنده الثامن ضمير الا باذنه التاسع ضمير يعلم العاشر ضمير علمه الحادى عشر ضمير شاء الثاني عشر ضمير كرسىه الثالث عشر ضمير ولا يؤده الرابع عشر وهو الخامس عشر العلى السادس عشر العظيم فهذه عدة الاسماء البينة وأما الخفي فالضمير الذي اشتمل عليه المصدر في قوله حفظهما فانه مصدر مضاف الى المنعول وهو الضمير البارز ولا بد له من فاعل وهو الله ويظهر عند ذلك المصدر فتقول ولا يؤده أن يحفظهما هو وكان الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبى الفضل المرسى قد رام الزيادة على هذا العدد لما أخبرته به عن الجدرجه الله فقال يمكن أن يعد ما في الآية من الاسماء المشتقة كل واحد منها باثنين لان كل واحد يتحمل ضمير ضرورة كونه مشتقا وذلك الضمير انما يعود الى الله تعالى وهي باعتبار ظهورها اسم وقد اشتملت على آخر مضمير فيكون جملة العدد على هذا النظر أحد وعشرين اسما وكنت قد أجزيت معه في تعدد الزيادة المذكورة وجه الطيفاء هو أن الاسم المشتق لا يتحمل الضمير بعد ضمير ورته بالتسمية علم على الاصح وهذه الصفات كلها اسماء الله تعالى ثم لو فرضنا انها تتحمل الضمير بعد التسمية على سبيل

ولا يؤده حفظه—ما

وهو العلي العظيم
لا كراه في الدين قد تبين
الرشيد من الغي فمن
يكفر بالطاغوت ويؤمن
بالله فقد استمسك
بالعروة الوثقى لا انفصام
لها والله سميع عليم
الله ولي الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات
إلى النور والذين كفروا
أولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور
إلى الظلمات أولئك
أصحاب النار هم فيها
خالدون

التزويل فاستحق انما يقع
على موصوفه باعتبار تحمله
ضميره ألا تراكم اذا قلت
زيد كريم وجدت كريما
انما يقع على زيد لان فيه
ضميره حتى لو جردت
النظر اليه لم تجد محمدا
زيد بل لك أن توفعه
على كل موصوف بالكريم
من الناس ولا تجد
محمدا بزيدا لا باعتبار
اشتماله على ضميره
فليس المشتق اذا
مستقلا بوقوعه على
موصوفه الا بضميمة
الضمير اليه فلا يمكن أن
يجعل له حكم الانفراد
عن الضمير مع الحكم
برجوعه الى معين البتة
فرضي الشيخ المذكور
عن هذا البحث وضوبه
والله الموفق للصواب

الاتصوير لعظمته وتخييل فقط ولا كرسى عة ولا قعود ولا قاعد كقوله وما قدره الله حق قدره والارض
جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه من غير تصور قبضة وطى وعين وانما هو تخييل لعظمة
شأنه وتخييل حسي ألا ترى الى قوله وما قدره الله حق قدره والثاني وسع علمه وسمى العلم كرسيا تسمية مكانه
الذى هو كرسى العالم والثالث وسع ملكه تسمية مكانه الذى هو كرسى الملك والرابع ما روى انه خلق كرسيا
هو بين يدي العرش ودونه السموات والارض وهو الى العرش كأصغر شئ وعن الحسن الكرسى هو العرش
(ولا يؤده) ولا يشقله ولا يشق عليه (حفظهما) حفظ السموات والارض (وهو العلي) الشأن (العظيم)
الملك والقدرة (فان قلت) كيف ترتب الجل في آية الكرسى من غير حرف عطف قلت ما من اجله الا وهى
واردة على سبيل البيان لما ترتب عليه والبيان متحد باليمين فلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب بين
العصاوطحائها فالاولى بيان لقيامه بتسيير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه والثانية لكونه مالكا لما
يدبره والثالثة لكبريائه شأنه والرابعة لاحاطته بأحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب للشفاعة
وغير المرتضى والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها أوجلاله وعظم قدره فان قلت لم فضلت هذه
الآية حتى ورد في فضلها ما ورد منه قوله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الآية في دار الا انجرت بها الشياطين
ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا على عامها ولدك وأهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم
منها وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم على أعواد المنبر وهو يقول من قرأ آية الكرسى في
دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنع من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ
مضجعه آمنه الله على نفسه وجارجه وجار جاره والايات حوله وتذاكر الصحابة رضوان الله عليهم أفضل ما في
القرآن فقال لهم علي رضي الله عنه أين أنتم عن آية الكرسى ثم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا على
سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا تخف وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد
الجبيل الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسى
(قلت) لما فضلت له سورة الاخلاص من اشتمالها على توحيد الله تعالى وتعظيمه وتجيده وصفاته العظمى
ولامد كور أعظم من رب العزة فما كان ذلك كراهه كان أفضل من سائر الاذكار وبهذا يعلم أن أشرف العلوم
وأعلاها منزلة عند الله علم أهل العدل والتوحيد ولا يغرنك عنه كثرة أعدائه

(فان العرائن تلقاها محسدة * ولا ترى للشام الناس حسادا

(لا كراه في الدين) أى لم يجز الله أمر الايمان على الاجبار والقسر ولكن على التمكن والاختيار ونحوه قوله
تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكفر الناس حتى يكونوا مؤمنين أى لو شاء
لقسرهم على الايمان ولكنه لم يفعل وبني الامر على الاختيار (قد تبين الرشيد من الغي) قد تميز الايمان من
الكفر بالدلائل الواضحة (فمن يكفر بالطاغوت) فمن اختار الكفر بالشيطان أو الاصنام والايمان بالله (فقد
استمسك بالعروة الوثقى) من الجبل الوثيق المحكم المأمون انفصامها أى انقطاعها وهذا تمثيل للعلوم بالنظر
والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر اليه بعينه فيحكم اعتقاده واليقن به وقيل
هو اخبار في معنى النهي أى لا تكفر هو في الدين ثم قال بعضهم هو منسوخ بقوله جاهد الكفار والمنافقين
واغلب عليهم وقيل هو في أهل الكتاب خاصة لانهم حصنوا أنفسهم بأدعائهم وروى أنه كان لانصارى
من بنى سالم بن عوف ابنان فتنصرا قبل أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما
وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فأيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله
أيدخل بعضى النار وأنا أنظر فنزلت فخلاههما (الله ولي الذين آمنوا) أى أرادوا أن يؤمنوا بلطف بهم حتى
يخرجهم باطقة وتأيدهم من الكفر الى الايمان (والذين كفروا) أى صمموا على الكفر أمرهم على عكس
ذلك أو الله ولي المؤمنين يخرجهم من من الشبه في الدين ان وقعت لهم عياهم ويوقفهم له من حلها حتى
يخرجوا منها الى نور اليقين (والذين كفروا أولياؤهم) الشياطين (يخرجونهم) من نور البينات التي تظهر

قوله تعالى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم الآية (قال محمود أن آتاه متعلق بحاج على وجهين الخ) قال أجد عفا الله عنه والوجهان قرينان من حيث المعنى الآن بينهما في الصناعة فرقا وهو أنما استعمل المصدر في الأول مفغولا من أجله وفي الثاني ظرفا وقد وقعت المصدر ظرفا في مثل خفوق النجم ومقدم الحاج وأمثال ذلك وإنما وقعت محاجته بهذا الظرف لاشتغالها على ابتداء الملك الحامل له على البطر أو على وضع كفر النعمة فيه مكان شكرها وهذا المعنىان هما المذكوران في الوجه الأول بعينهما فلهذا نهيت على أن الفرق بين الوجهين صناعتا لا معنوية والله الموفق لمعاني كلامه (قال محمود فإن قلت كيف جاز أن يؤتى الله الملك الكافر قلت ذلك على وجهين أحدهما آتاه ما غلب به ونسلط من المال والخدم والاتباع فأما التغليب والتسليط فلا الثاني أن يكون ملكه امتحانا لعباده) قال أجد السؤال مبنى وروده على قاعدة فاسدة وهي اعتقاد وجوب مراعاة ما يتوهمه القدرية صلاحا وأصلح على الله تعالى في أفعاله وكل ذلك من أصول القدرية التي اجتمعت البرهان القاطع فإلهام من قرار وأما إيراد السؤال على صيغة علم آتاه الله الملك وهو كافر أو لم يفعل كذا وكذا بخواب رده على الإطلاق في قوله تعالى لا يستل عباد فعل وهم يستلون لوسم الصم البكم والله ولي التوفيق (عاد كلامه) قال ومعنى قوله أنا أحبي وأميت أعني عن القتل وأقتل وكان الاعتراض عتيدا ولكن إبراهيم عليه السلام لما سمع جوابه الأحق لم يحاجه فيه ولكنه انتقل إلى ما لا يقدر فيه على مثل ذلك ليهتبه أول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للجدال من حجة إلى حجة * قال أجد وقد التزم غير واحد من العلماء أن هذا الذي صدر من الخليل عليه الصلاة والسلام ليس بانتقال من الحجة ولكن من المثال وأما الحجة فهي استدلاله على ألوهية الله تعالى بتعلق قدرته بما لا يجوز تعلق قدرة الحادث به ثم هذا له أمثلة منها الأحياء والأمانه ومنها الأنبياء بالشمس من المشرق والعسول بعد قيام الحجة وتجهيد القاعدة من مثال إلى مثال (٣٨٠) ليس بيدع عند أهل الجدل والله أعلم * قوله تعالى أو كالذي مر الآية (قال محمود معناه

ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربى الذي يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين أو كالذي مر على قرية وهى خاوية على عروشها

لهم إلى ظلمات الشك والشبهة (المتر) تعجب من محاجة غرود في الله وكفره به (أن آتاه الله الملك) متعلق بحاج على وجهين أحدهما حاج لأن آتاه الله الملك على معنى أن آتاه الملك أبطره وأورثه الكبر والعتو فخاج لذلك أو على أنه وضع المحاجة في ربه موضع ما وجب عليه من الشكر على أن آتاه الله الملك فكان المحاجة كانت لذلك كما تقول عاداني فلان لاني أحسنت إليه تريد أنه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لا جل الاحسان ونحو قوله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون والناسي حاج وقت أن آتاه الله الملك (فان قلت) كيف جاز أن يؤتى الله الملك الكافر (قلت) فيه قولان آتاه ما غلب به ونسلط من المال والخدم والاتباع وأما التغليب والتسليط فلا وقيل ملكه امتحانا لعباده و (اذ قال) نصب بحاج أو بدل من أن آتاه إذا جعل بمعنى الوقت (أنا أحيى وأميت) يريد أعني عن القتل وأقتل وكان الاعتراض عتيدا ولكن إبراهيم لما سمع جوابه الأحق لم يحاجه فيه ولكن انتقل إلى ما لا يقدر فيه على نحو ذلك الجواب ليهتبه أول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للجدال من حجة إلى حجة * وقرئ فبهت الذي كفر أى فغلب إبراهيم الكافر وقرأ أبو حنيفة فبهت بوزن قرب وقيل كانت هذه المحاجة حين كسر الأصنام وسجده غرود ثم أخرجه من السجن بحرقه ففصل له من ربك الذي تدعوا إليه فقال ربى الذي يحيى ويميت (أو كالذي) معناه أو أرايت مثل الذي

أو أرايت مثل الذي مر الخ) قال أجد ومثل هذا النظم يحذف منه فعل الرؤية كثيرا كقوله قال لها كلابهم أسمرى * كاليوم مطلوبوا ولا طالبا يريد لم أركاليوم خذف الفعل وحرف النفي والظاهر جمل الآية على الوجه الأول لوجود نظيره والله أعلم (عاد كلامه) قال والمآر كان كافرا بالبعث وهو الظاهر لا انتظامه مع غرود في سلك واحد وقيل كان مؤمنا وهو عزيز أو الخضر وأراد أن يعاين الأحياء كما طلبه إبراهيم وقوله يوم أبناه على الظن روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيموبة الشمس فقال قبل النظر إلى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية منها فقال أو بعض يوم اه كلامه (قال أجد) أما استدلال الرخصى على أن المآر كان كافرا بانتظامه مع غرود في سلك واحد فعارض بأنه نظمت قصته مع قصة إبراهيم عليه السلام في نسق واحد فليس الاستدلال على كفره باقتراح قصته مع قصة غرود أولى من الاستدلال على إيمانه بانتظامها أيضا مع قصة إبراهيم الآن يقول إن قصة هذا المآر معطوفة على قصة غرود عطف تشريك في الفعل منطوقا به في الأولى ومخدوفا من الثانية مدلولاً عليه بذكره أولا ولا كذلك عطف قصة إبراهيم فانهم صمدية بالواو التي لا تدخل في كثير من أحوالها للتشريك ولكن لتحسين النظم حتى تتوسط بين الجمل التي يعلم تعاطفها لذلك الغرض ولا كذلك عطفها في قصة غرود فانه بالواو التي لا تستعمل إلا مشركة إذ عطف التحسين اللفظي خاص بالواو فنقول إذا انتهت الترجيح إلى هذا التدقيق فهو معارض بما بين قصة المآر وقصة إبراهيم من التناسب المعنوي لأن طلبتهما واحدة إذا ما سأل معانيته الأحياء وكذلك طلبه إبراهيم عليه الصلاة والسلام ثم التناسب المعنوي أرجح من التعلق بامور لفظية ترد إلى أفعال مختلفة ويؤيد القول بأن المآر كان مؤمنا فخره في قوله تعالى يوما أو بعض يوم فإن ظاهره الاحتراز من التحريف في القول حتى لا يعبر عن

جبل اليوم باليوم حذر من اجهام طلبته لجملة اليوم ومثل هذا التحري لا يصدر عن معطل والله أعلم * ولا يقال انما صدر منه هذا التحري بعد ان حي وآمن * لاننا نقول انما آمن على القول بكفره بعد ظهور الآيات يدل عليه قوله تعالى فلما تبين له قال أعلم ان الله على كل شيء قدير وأما التحري المذكور فكان أول القصة قبل الايمان وما قدرت هذا السؤال الانسكتة يذكرها الزمخشري الا ان تشعر بإرادته على الترجيح المذكور * ثم هذه الجراحة التي نقلها الزمخشري في خلال كلامه من انه انما قال أو بعض يوم لما رأى بقية من الشمس لم يكن رآها أول كلامه فاستدرك الامر فيها نظر دقيق لم أقف عليه لاحد من أورد الحكاية في تفسيره وذلك ان الامر اذا كان على ما تضمنته وكلام المار المذكور بنى أولاً على الجزم بأنه لبث يوماً ثم جزم آخر أن لبثه انما كان بعض يوم (٣٨١) لرؤية بقية من الشمس وكان مقتضى

التعبير عن حاله أن يقول بل بعض يوم مضمراً عن جزمه الأول الى جزمه الثاني لان أو انما تدخل في الخبر اذا انبنى أوله على الجزم

قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل أمثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشرها فتنكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم ان الله على كل شيء قدير واذا قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى

مرتخف لدلالة ألم تر عليه لان كاتيهما كلمة تعجب ويجوز أن يحمل على المعنى دون اللفظ كأنه قيل أرأيت كالذى حاج ابراهيم أو كالذى مرت على قرية والمار كان كافراً بالبعث وهو الظاهر لا انتظامه مع عمر وذفي سلك ولكلمة الاستبعاد التي هي انى يحيى وقيل هو عزيز أو الخضر أراد أن يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبه ابراهيم عليه السلام وقوله (أنى يحيى) اعتراف بالعجز عن معرفة طريقة الاحياء واستعظام لقدرة المحيى * والقرية بيت المقدس حين خربته بختنصر وقيل هي التي خرج منها الالوف (وهي حاوية على عروشها) تفسيره فيما بعد (يوماً أو بعض يوم) بناء على الظن روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيبوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوماً ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم وروى أن طعامه كان تيناً وعنباً وشرابه عصيراً أو لبناً فوجد التين والعنب كما جنبوا والشراب على حاله (لم يتسنه) لم يتغير والهواء أصلياً وهواء سكنت واشتقاقه من السنة على الوجهين لان لامها داء أو واو وذلك أن الشيء يتغير عبر الزمان وقيل أصله يتسنن من الحما المسنون فقلبت نونه حرف علة كتمتضي البازي ويجوز أن يكون معنى لم يتسنه لم تمر عليه السمون التي مرت عليه يعني هو بحاله كما كان كأنه لم يلبث مائة سنة وفي قراءة عبد الله فانظر الى طعامك وهذا شرابك لم يتسن وقرأ أنى لم يتسنه بادغام التاء في السين (وانظر الى حمارك) كيف تفرقت عظامه ونخرت وكان له حمار قد ربطه ويجوز أن يراد وانظر اليه سالماً في مكانه كما ربطته وذلك من أعظم الآيات أن يعايشه مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغيير (ولنجعلك آية للناس) فعلمنا ذلك بربنا احياءه بعد الموت وحفظ مامعه وقيل أنى قومهم راكب حماره وقال أنا عزير فكذبوه فقال ها هنا التوراة فأخذهم بها هذا عن ظهر قلبه وهم يتطرون في الكتاب فاحرم حرفاً فقالوا هو ابن الله ولم يقرأ التوراة طاهراً أحد قبل عزير فذلك كونه آية وقيل رجع الى منزله فرأى أولاده شبيهاً وخاؤه وشباباً فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة (وانظر الى العظام) هي عظام الحمار وأعظام الموتى الذين تعجب من احيائهم (كيف ننشرها) كيف ننشروا قرأ الحسن ننشرها من نشر الله الموتى بمعنى أنشرهم فنشروا وقرئ بالزاي بمعنى نشر كما هو نرفع بعضها الى بعض للتركيب وفاعل (تبين) مضمرة تقديره فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير (قال أعلم ان الله على كل شيء قدير) حذف الأول لدلالة الثاني عليه كما في قولهم ضربني وضربت زيداً ويجوز فلما تبين له ما أشكل عليه يعني أمر احياء الموتى وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما فلما تبين له على البناء للفعول وقرئ قال أعلم على لفظ الامر وقرأ عبد الله قيل أعلم (فان قلت) فان كان المار كافراً فكيف يسوغ أن يكلمه الله (قلت) كان الكلام بعد البعث ولم يكن اذذاك كافراً (أرني) بصري (فان قلت)

ثم عرض في آخره شك ولا جزم بالنقيض فالحكاية المذكورة توجب أن يكون الموضع لبلاً لا لا واذموضع بل

(٣٦ - كشف اول)

جزم بنقيض الأول فاذا استقر ذلك فالظاهر من حال المار انه كان أولاً جازماً ثم شك لا غير اتباعاً لمقتضى الآية وعدولاً عن الحكاية التي لا تثبت الا باسناد قاطع فيضطر الى تأويل فتأمل هذا النظر فانه من لطيف النسكت والله الموفق (عاد كلامه) قال فان قلت اذا كان المار كافراً الخ * قال اجد وهذا سؤال عجيب والجواب عنه أعجب منه ومن سلم لهذا السائل ان الله تعالى لا يسوغ أن يكلم الكافر وهل هذا الاخطأ بلا أصل أليس ان ابليس رأس الكفر ومعدنه ومع هذا قال الله تعالى أنخرج منها فانك رجيم الى آخر الآية ويقول تعالى لا تكلمهم ولا يكلمهم الله يعني ولا يكلمهم بما يسرهم وينفعهم هذا وجه تعجبي من السؤال وأما الجواب فقد أسلفت أنفارده بان ايمان هذا المار على القول بأنه كان كافراً انما حصل في آخر القصة بعد ان تبين له الآيات وأما كلام الله تعالى فن أول القصة * قلت الزمخشري كفاها مؤنة هذا الفصل سؤالاً وجواباً والله المستعان

بقوله تعالى واذا قال ابراهيم رب ارنى الى قوله ولكن ليطمئن قلبي (قال محمود ان قلت كيف قال له اولم تؤمن وقد علم الخ) قال اجد الاولى في هذه الآية ان يدكر فيها المختار في تفسيرها من المباحث الممتحنة بالفكر المحرر والنكت المفصحة بالرأى المخمرفا وافق من كلام المصنف ما يذكروه فالله وما خالفه فالحق فيما ذكرناه والله الموفق فنقول أما سؤال الخليل عليه السلام بقوله له كيف يحيى الموتى فليس عن شك والعياذ بالله في قدرة الله عن الاحياء ولكنه سؤال عن كيفية الاحياء ولا يشترط في الايمان الاحاطة بصورتها فانما هي طلب علم ما لا يتوقف الايمان على علمه ويدل على ذلك ورود السؤال بصيغة كيف وموضوعها السؤال عن الحال وتطير هذا السؤال ان يقول القائل كيف يحكم زيد في الناس فهو لا يشك أنه يحكم فيهم ولكنه سأل عن كيفية حكمه لا بثبوته ولو كان الوهم قد يتلاعب ببعض الخواطر فيطرق الى ابراهيم شك من هذه الآية وقد قطع النبي عليه الصلاة والسلام دابر هذا الوهم بقوله نحن أحق بالشك من ابراهيم أي ونحن لم نشك فلا شك لا يشك ابراهيم أخرى وأولى (فان قلت) اذا كان السؤال مصروفا الى الكيفية التي لا يضر عدم تصورها ومشاهدتها بالايمان ولا تخل به فموقع قوله تعالى أولم تؤمن (قلت) قد وقعت لبعض الحذاق فيه على لطيفة وهي ان هذه الصيغة تستعمل ظاهرا في السؤال (٣٨٣) عن الكيفية كما مر وقد تستعمل في الاستعجاز مثاله أن يدعى مدعى أنه يحمل ثقلان من الانقال

وأنت جازم بعجزه عن حمل فتقول له أرنى كيف يحمل هذا فلما كانت هذه الصيغة قد يعرض لها هذا الاستعمال الذي أحاط

قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فذأربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل مئتين جزأ ثم ادعهن يأتينك سعيا واعلم أن الله عزيز حكيم

علم الله تعالى بأن ابراهيم مبرا منه أراد بقوله أولم تؤمن أن ينطق ابراهيم

كيف قال له (أولم تؤمن) وقد علم أنه أثبت الناس ايمانا (قلت) ليجيب عما أجاب به لاسفيه من الفائدة الجميلة للسامعين و (بلى) ايجاب لما بعد النفي معناه بلى آمنت (ولكن ليطمئن قلبي) ليزيد سكونا وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال وتظاهر الادلة أسكن للقلوب وأزبد للبصيرة واليقين ولأن علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري فأراد بطمأنينة القلب العلم الذي لا مجال فيه للتشكيك (فان قلت) ثم تعلقت الادم في ليطمئن (قلت) بحذوف تقديره ولكن سألت ذلك ارادة طمأنينة القلب (لخسأربعة من الطير) قيل طاوساوديكأوغراباوجامة (فصرهن اليك) بضم الصاد وكسر هاء يعني فأملهن واضمهن اليك قال * ولكن أطراف الرماح تصورها * وقال

وفرع يصير الجيد وحف كآته * على الليث فتنوان الكروم الدوالخ

وقرأ ابن عباس رضي الله عنه فصرهن بضم الصاد وكسر هاء وتشديد الراء من صره يصره ويصره اذا جمعه فحو ضره ويضره ويضره وعنه فصرهن من التصرية وهي الجمع أيضا (ثم اجعل على كل جبل مئتين جزأ) يريد ثم جزئهن وفرق أجزاءهن على الجبال والمعنى على كل جبل من الجبال التي بمضرتك وفي أرضك قيل كانت أربعة أجبل وعن السدي سبعة (ثم ادعهن) وقل لهن تعالين باذن الله (يأتينك سعيا) ساعيات مسرعات في طيرانهن أو في مشيهن على أرجلهن (فان قلت) مامعنى أمره بضمها الى نفسه بعد أن يأخذها (قلت) ليتأملها ويعرف أشكالها وهيئاتها وحلائلها فلا تلبس عليه بعد الاحياء ولا يتوهم أنها غير تلك ولذلك قال يأتينك سعيا وروى أنه أمر بان يذبحها وينتفريتها ويقطعها ويفرق أجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وأن يمسك رؤسها ثم أمر أن يجعل أجزاءها على الجبال على كل جبل ربعاء من كل طائر ثم يصيح بها تعالين باذن الله فجعل كل جزء بطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم أقبلن فانضممن الى رؤسهن كل جثة الى

رأسها

بقوله بلى آمنت ليدفع عنه ذلك الاحتمال اللفظي في العبارة الاولى

ليكون ايمانه مخلصا نص عليه بعبارة يفهمها كل من يسمعها فهم لا يلحقه فيه شك (فان قلت) قد تبين لي وجه الربط بين الكلام على التقدير المبين فموقع قول ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي وذلك يشعر ظاهرا بأنه كان عند السؤال فاقد الاطمأنينة (قلت) معناه ولكن ليزول عن قلبي الفكر في كيفية الحياة لاني اذا شاهدتها أسكن قلبي عن الجولان في كفياتها المتخيلة وتعينت عندي بالتصوير المشاهد وجاءت الآية مطابقة لسؤاله لانه شاهد صورة حياة الموتى تقديره الذي يحيى ويميت فهذا أحسن ما يجسر لي في تفسير هذه الآية وربك الفتاح العليم * وأما قول الزمخشري ان علم الاستدلال يتطرق اليه التشكيك بخلاف العلم الضروري فكلام لم يصدر عن رأي من مؤر ولا فكر محرر وذلك ان العلم الموقوف على سبب لا يتصور فيه تشكيك مادام سببه مذكور في نفس العالم وانما الذي يقبل التشكيك قبول لا مطلقا هو الاعتقاد وان كان صحيحا وسببه باق في الذكر وبهذا ينحط الاعتقاد الصحيح عن ذروة العلم ولكن للقدماء من القدرة خبط طويل في تمييز العلم عن الاعتقاد حتى غالى أبوهائهم فقال العلم بالشئ والجهل به مثالان وهذا على الحقيقة جهل بحق الحقيقة الجهل والزمخشري في قواعد العقائد يقول آفا هذا القائل أية سالك فاعلمه من ثم طرق الى العلم النظري الشك حسب تطرقه الى الاعتقاد الذي يكون مرة جهلا ومرة مطابقة والله الموفق * قوله تعالى فصرهن اليك (قال محمود ان قلت مامعنى أمره بضمها

(الخ) قال أجدر يدولم يقل طيرانا لانه اذا كانت ساعة كان أثبت لنظره عليهم من أن تكون طائفة والله أعلم * قوله تعالى الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى (قال محمود في توابيع الكلم صنوان الخ) قال أحمد ثم في أصل وضعها تشعر بتراخي المعطوف بها عن المعطوف عليه في الزمان وبعد ما بينهما والزحشري يحمله على التفاوت في المراتب والتباعد بينهما حيث لا يمكنه حملها على التراخي في الزمان لسياق يأتي ذلك كهذه الآية وحاصله انها استعيرت من تباعد الأزمنة لتباعد المرتبة وعندى فيها وجه آخر محتمل في هذه الآية ونحوها وهو الدلالة على دوام الفعل المعطوف بها وارتقاء الطول في استصحابه فهي على هذا لم تخرج عن الاشعار ببعده الزمن ولكن معناها الاصل تراخي زمن وقوع الفعل وحدوثه ومعناها المستعارة اليه دوام وجود الفعل وتراخي زمن بقائه وعلمه حل قوله تعالى ثم استقاموا أي داموا على الاستقامة دوام امتراخيا بممتد الامد وذلك الاستقامة (٢٨٣) هي المعبرة لاما هو منقطع الى ضلوعه من الحيد الى الهوى

مثل الذين يتفقون
أموالهم في سبيل الله
كمثل حبة أنبتت سبع
سنابل في كل سنبل
مائة حبة والله يضاعف
 لمن يشاء والله واسع
عليم الذين يتفقون
أموالهم في سبيل الله
ثم لا يتبعون ما أنفقوا
منا ولا أذى لهم أجرهم
عند ربهم ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون
قول معروف ومغفرة
خير من صدقة يتبعها
أذى والله غني حليم يا أيها
الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم بالمن والاذى
كالذى ينفق ماله رياء
الناس ولا يؤمن بالله
واليوم الآخر فتسلبه
كمثل صفوان عليه
تراب فأصابه وابسل
فتركه صلدا

رأسها وقرئ جزأ بضمين وجزأ بالتشديد ووجهها أنه خفف بطرح همزته ثم شدد كما يشدد في الوقف اجراء للوصل مجرى الوقف (مثل الذين يتفقون) لا بد من حذف مضاف أي مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل بأذ حبة * والمثبت هو الله وليكن الحبة لما كانت سبباً أسند اليها الانبات كما يسند الى الارض والى الماء ومعنى انباتها سبع سنابل أن تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبله وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كأنها مائة بين عيني الناظر (فان قلت) كيف صح هذا التمثيل والممثل به غير موجود (قلت) بل هو موجود في الدخن والذرة وغيرهما وربما فرخت ساق البرقة في الاراضي القوية المغلة فيبلغ حجمها هذا المبلغ ولو لم يوجد كان صحيحا على سبيل الفرض والتقدير (فان قلت) هلا قيل سبع سنبلات على حقه من التمييز بجمع القلة كما قال وسبع سنبلات خضر (قلت) هذا لما قدمت عند قوله ثلاثة قرو ومن وقوع أمثلة الجمع متعاقبة مواقعها (والله يضاعف لمن يشاء) أي يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لالكل منفق لتفاوت أحوال المنفقين أو يضاعف سبع المائة ويزيد عليها أضعافها لمن يستوجب ذلك * المن أن يعتد على من أحسن اليه باحسانه ويريه أنه اصطنعه وأوجب عليه حقه وكأنا يقولون اذا صنعت صنيعا فانسوها ولبعضهم وان امر أسدى الى صنيعه * وذكرنا مرارا للشيم

وفي توابيع الكلم صنوان من منع سائله ومن منع نائله وضمن وفيها طعم الا لاء أحلى من المن وهي أمر من الا لاء مع المن * والاذى أن يتطاول عليه بسبب ما أزل اليه ٣ ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الاتفاق وترك المن والاذى وأن تركهما خيرا من نفس الاتفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا (فان قلت) أي فرق بين قوله لهم أجرهم وقوله فيما بعد لهم أجرهم (قلت) الموصول لم يضمن ههنا معنى الشرط وضمنه ثم والفرق بينهما من جهة المعنى أن الفاء فيه دلالة على أن الاتفاق به استحق الاجر وطرحها عار عن تلك الدلالة (قول معروف) رديجيل (ومغفرة) وعفون عن السائل اذا وجد منه ما يشغل على المسؤل أو ونبيل مغفرة من الله بسبب الرد الجليل أو عفون من جهة السائل لانه اذا رده ردا جليلا عذره (خير من صدقة يتبعها أذى) وصح الاخبار عن المبتدأ النكرة لاختصاصه بالصفة (والله غني) لاجل حاجته به الى منفق عين ويؤذى (حليم) عن معاملة بالعقوبة وهذا سخط منه ووعيد له * ثم بالغ في ذلك بما أتبعه (كالذى ينفق ماله) أي لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كابطال المناق الذي ينفق ماله (رياء الناس) لا يريد بانفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة (فتلله كمثل صفوان) مثله ونفقته التي لا ينتفع بها البتة بصفوان بحجر أملس عليه تراب وقرأ سعيد بن المسيب صفوان بوزن كروان (فأصابه وابسل) مطر عظيم القطر (فتركه صلدا) أجرد نقياسا من

والشهوات وكذلك

قوله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى أي بدومون على تناسي الاحسان وعلى ترك الاعتداد به والامتنان ليسوا بمتاركيه في أزمنة الى الأذية وتقليد المن بسببه ثم يتوبون والله أعلم وقريب من هذا أو مثله ان السنين يصحب الفعل لتنفيذ زمان وقوعه وتراخيه ثم ورد * قوله تعالى حكاية عن الخليل عليه السلام اني ذاهب الى ربي سيهدين وقد حكى الله تعالى في مثل هذه الآية الذي خلقني فهو يهدين فليس الى جل السنين على تراخي زمان وقوع الهداية له من سبيل فيتعين المصير الى حمله على الدلالة على تنفس دوام الهداية الحاصلة له وتراخي بقائه وتماذي أمدها ولعل الزحشري أشار الى هذا المعنى في آية ابراهيم عليه السلام فتأمل هذا الوجه فهو أوجه مما جل الزحشري عليه آية البقرة وهذه الآية أبقى على الحقيقة وأقرب الى الوضع على أحسن طريقته والله الموفق

٣ قوله بسبب ما أزال اليه كذا في نسخ وفي أخرى أسدى اليه اه محصيه

لا يقدر أن يكون على شيء مما
كسبوا والله لا يهدي
القوم الكافرين
ومثل الذين ينفقون
أموالهم ابتغاء مرضاة
الله وتثبيتاً من أنفسهم
كمثل جنّة برية أصابها
وابل فأتت أكلها
ضعفين فإن لم يصبها
وابل فطبل والله عما
تعملون بصير أيود
أحدكم أن تكون له
جنة من نخيل وأعاب
تجري من تحتها الأنهار
له فيها من كل الثمرات
وأصابه الكبر وله ذرية
ضعفاء فأصابها أعصار
فيه نار فاحترقت كذلك
يبين الله لكم الآيات
لعلكم تتفكرون يا أيها
الذين آمنوا أنفقوا
من طيبات ما كسبتم
ومما أخرجنا لكم من
الأرض ولا تبمسوا
أنفُسكم منه تنفقون
ولستم بأخذيه

قوله تعالى أيود أحدكم
أن تكون له جنة إلى
آخر الآية (قال مجاهد
إن قلت لم ذكر النخيل
والأعاب أول الخ) قال
أجدوه هذا من باب
تشبيه ذكر ما يقع
الاهتمام به مرتين
عموماً وخصوصاً ومثله
فيها فاكهة ونخيل

التراب الذي كان عليه ومنه صلد جبين الأصلع إذا برق (لا يقدر أن يكون على شيء مما كسبوا) كقوله فجعلناه هباء
منشوراً ويجوز أن تكون الكاف في محل النصب على الحال أي لا تبطلوا صدقاتكم مما ثلثن الذي ينفق (فإن
قلت) كيف قال لا يقدر أن يكون بعد قوله كالذي ينفق (قلت) أراد بالذي ينفق الجنس أو الفريق الذي ينفق
ولأن من والذي يتعاقبان فكأنه قيل كن ينفق (وتثبيتاً من أنفسهم) وليثبتوا منها ما يندل المال الذي هو
شقيق الروح وبذلك أشق شيء على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الأيمان لأن النفس إذا رضت
بالتمام عليها وتكليفها ما يصعب عليها أذلت خاضعة لصاحبها وقل طمعها في اتباعه لشهواتها وبالعكس
فكان اتفاق المال تثبيتاً لها على الأيمان واليقين ويجوز أن يراد بتصديق الإسلام وتحقيقه للجزاء من أصل
أنفسهم لأنه إذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله علم أن تصديقه وإيمانه بالثواب من أصل نفسه ومن إخلاص
قلبه ومن على النفس سيرا لا للتعويض منها في قولهم هزم من عطفه وحرك من نشاطه وعلى الثاني لا بد من
الغاية كقوله تعالى حسداً من عند أنفسهم ويحتمل أن يكون المعنى وتثبيتاً من أنفسهم عند المؤمنين أنها
صادقة الأيمان مخلصه فيه وتعضده قراءة مجاهد وتثبيتاً من أنفسهم (فإن قلت) فإما معنى التبعيض (قلت)
معناه أن من بذل ماله لوجه الله فقد بذل بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه معافوه الذي بذلها كلها
وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم والمعنى ومثل نفقة هؤلاء في زكاتها عند الله (كمثل جنة) وهي
الجنة (برية) يمكن من رفعة وخصها بالان الشجر فيها أزرى وأحسن ثمراً (أصابها وابل) مطر عظيم القطر
(فأتت أكلها) ثمرتها (ضعفين) منى ما كانت تثمر بسبب الوابل (فإن لم يصبها وابل فطبل) قطر صغير القطر
يكفيها الكرم منبتها أو مثل حالهم عند الله بالجنة على البرية ونفقتهم الكثيرة والقليلة بالوابل والطل وكما أن كل
واحد من المطرين يضعف أكل الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطلب بها وجه الله ويبذل
فيها الوسع زاكية عند الله زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عنده وقرئ كمثل حبة وبرية بالحر كات الثلاث
وأكلها بضمين * الهمزة في (أيود) للأنكار وقرئ له جنات وذرية ضعفاء والأعصار الرياح التي تستدير في
الأرض ثم تسطع نحو السماء كالعمود وهذا مثل لمن يعمل الأعمال الحسنة لا يتغنى بها وجهه الله فإذا كان يوم
القيامة وجدها محبوبة فيتكسر عند ذلك حسرة من كانت له جنة من أجمع الجنات وأجمعها الثمار فبلغ الكبر
وله أولاد ضعفاء والجنة معاشهم وممتعتهم فهاهنا بالصاعقة وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عنها الصبيابة
فقالوا الله أعلم فغضب وقال قولوا نعم أولاً نعلم فقال ابن عباس رضي الله عنه في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين
قال قل يا ابن أخي ولا تحقر نفسك قال ضربت مثلاً لعل قال لا ي عمل قال لرجل غني يعمل الحسنات ثم يبعث
الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله كلها وعن الحسن رضي الله عنه هذا مثل قل والله من يعقله
من الناس شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صيبانه أفقر ما كان إلى جنته وإن أحدكم والله أفقر ما يكون إلى
عمله إذا انقطع عنه الدنيا (فإن قلت) كيف قال جنة من نخيل وأعاب ثم قال له فيها من كل الثمرات (قلت)
النخيل والأعاب لما كانا كرم الشجر وأكثرها منافع خصها بما بالذ كرو جعل الجنة منهما وإن كانت محتوية
على سائر الأشجار تغلبها على غيرها ثم أردفها ما ذكر كل الثمرات ويجوز أن يريد بالثمرات المنافع التي كانت
تحصل له فيها كقوله وكان له ثمر بعد قوله جنتين من أعاب وحفناهما بنخل (فإن قلت) علام عطف قوله
وأصابه الكبر (قلت) الأوّل للحال لا للعطف ومعناه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبر وقيل يقال وددت
أن يكون كذا ووددت لو كان كذا فحمل العطف على المعنى كأنه قيل أيود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر
(من طيبات ما كسبتم) من جواد مكسوباتكم (ومما أخرجنا لكم) من الحب والتمر والمعادن وغيرها
(فإن قلت) فهذا قليل ومما أخرجنا لكم عطف على ما كسبتم حتى يشتمل الطيب على المكسوب والمخرج من
الأرض (قلت) معناه ومن طيبات ما أخرجنا لكم لأنه حذف ذكر الطيبات (ولا تبمسوا أنفُسكم) ولا تقصدوا
ولا تقصدوا المال الردي منه (تنفقون) تنفقونه بالانفاق وهو في محل الحال وقرأ عبد الله ولا تأموا
وقرأ ابن عباس ولا تبمسوا بضم التاء وضمه وتيممه وتأممه سواء في معنى قصده (ولستم بأخذيه)

* قوله تعالى ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء (قال مجاهد لا يجب عليكم أن تجعلهم مهديين الخ) قال أحمد المعتقد الصحيح أن الله هو الذي يخلق الهدى لمن يشاء هداهم وذلك هو اللطف لا كما يزعم الزنجشري أن (٣٨٥) الهدى ليس خلق الله وإنما العبد

يخلق له نفسه وإن أطلق
الله تعالى إضافة الهدى
إليه كما في هذه الآية
فهو مؤول على زعم
الزنجشري بلطف الله

وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم (الآن تغمضوا فيه) إلا بأن تتسامحوا في أخذه وترخصوا فيه من
قولك أغض فلان عن بعض حقه إذا غض بصره ويقال للبائع أغض أي لا تستقص كأنك لا تبصر وقال
الطرماح لم يفتن بالو ترقوم ولا ضيهم رجال يرضون بالانغماض

وقرأ الزهري تغمضوا أو أغض وغض بمعنى وعنه تغمضوا بضم الميم وكسر هاء من غض يغمض ويغمض
وقرأ قتادة تغمضوا على البناء للمفعول بمعنى الآن تدخلوا فيه وتجذبوا إليه وقيل الآن توجدوا مغمضين
وعن الحسن رضي الله عنه لو وجدتموه في السوق يباع ما أخذتموه حتى يرضى لكم من ثمنه وعن ابن عباس
رضي الله عنهما كانوا يتصدقون بحشف التمر وشرار فقهوا عنه * أي بعدكم في الانفاق (الفقر) ويقول لكم
إن عاقبة انفاقكم أن تفتقروا وقرئ الفقر بالضم والفقر بفتحين والوعد يستعمل في الخير والشر قال الله
تعالى النار وعد الله الذين كفروا (ويأمركم بالفحشاء) ويغريكم على الخيل ومنع الصدقات أغراء لا أمر
للأموال والفاحش عند العرب الخيل (والله بعدكم) في الانفاق (مغفرة) لذنوبكم وكفارة لها (وقضلا) وأن
يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم أو ثوابا عليه في الآخرة (يؤتي الحكمة) يوفق للعلم والعمل به والحكيم عند الله
هو العالم العامل * وقرئ ومن يؤت الحكمة بمعنى ومن يؤت الله الحكمة وهكذا قرأ الأعمش و (خيرا كثيرا)
تسكير تعظيم كأنه قال فقد أوتي أي خير كثير (وما يذكر أولو الألباب) يريد الحكماء العلام العمال والمراد به
الحث على العمل بما تضمنت الآي في معنى الانفاق (وما أنفقتم من نفقة) في سبيل الله أو في سبيل الشيطان
(أو نذرتم من نذر) في طاعة الله أو في معصيته (فإن الله يعلم) لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه (وما للظالمين)
الذين ينعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو لا يفون بالذورا وينذرون في المعاصي (من
أنصار) ممن ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه * ما في نعمان كره غير موصولة ولا موصوفة ومعنى (فنعما هي)
فنعم شيئا أبداؤها وقرئ بكسر النون وفتحها (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء) وتصيبوا بها مصارفها مع الاخفاء
(فهو خير لكم) فالأخفاء خير لكم والمراد الصدقات المتطوع بها فإن الأفضل في الفرائض أن يجاهر بها وعن
ابن عباس رضي الله عنهما صدقات السرفي التطوع تفضل علانيتهما سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتهما
أفضل من سبعمائة وخمسة وعشرين ضعفا وإنما كانت المجاهرة بالفرائض أفضل لأن في التهمة حتى إذا كان
المزكي ممن لا يعرف باليسار كان إخفاؤه أفضل والمتطوع أن أراد أن يقتدي به كان إظهاره أفضل (ونكفر)
قرئ بالنون مرفوعا عطف على محل ما بعد الفاء وعلى أنه خبر مبتدأ محذوف أي ونحن نكفروا وعلى أنه جملة
من فعل وفاعل مبتدأ محجز وما عطف على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط وقرئ ويكفر بالياء مرفوعا
والفعل لله أو للاخفاء وتكفر بالياء مرفوعا محجز وما والفعل للصدقات وقرأ الحسن رضي الله عنه بالياء
والنصب باضمار أن ومعناه ان تخفوها يكن خير لكم وأن يكفر عنكم (ليس عليكم هداهم) لا يجب عليكم
أن تجعلهم مهديين إلى الانتماء عما هم عليه من المن والاذى والانفاق من الحديث وغير ذلك وما عليكم
الآن تبلغهم النواهي فحسب (ولكن الله يهدي من يشاء) بلطف من يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهي
عما هم عليه (وما تنفقوا من خير) من مال (فلا تنفكوا) فهو لا ينفعكم لا ينفع به غيركم فلا تنفكوا به على الناس
ولا تؤذوهم بالتطاول عليهم (وما تنفقون) ولا يستنفقكم إلا ابتغاء وجه الله ولطلب ما عنده فإياكم
تمنون بها وتنفقون الحديث الذي لا يوجه مثله إلى الله (وما تنفقوا من خير يوف إليكم) ثوابه أضعافا
مضاعفة فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن انفاقه وأن يكون على أحسن الوجوه وأجلاها وقيل حجت أسماء بنت
أبي بكر رضي الله عنها ما فاتت أمها تسألها وهي مشركة فأبت أن تعطيها فأنزلت وعن سعيد بن جبير رضي الله
عنه كانوا يتفقون أن يرضخوا لقراباتهم من المشركين وروى أن ناسا من المسلمين كانت لهم أسهار في اليهود
ورضاع وقد كانوا يتفقون عليهم قبل الإسلام فلما أسلموا كرهوا أن يتفقوهم وعن بعض العلماء لو كان

الآن تغمضوا فيه
واعلموا أن الله غني حميد
الشیطان بعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء والله
بعدكم مغفرة منه وفضلا
والله واسع عليم يؤتي
الحكمة من يشاء ومن
يؤت الحكمة فقد أوتي
خيرا كثيرا وما يذكر
الأولو الألباب وما
أنفقتم من نفقة أو نذرتم
من نذر فإن الله يعلمه
وما للظالمين من أنصار
ان تبدوا الصدقات
فنعما هي وان تخفوها
وتؤتوها الفقراء فهو
خير لكم ويكفر عنكم من
سيئاتكم والله بما تعملون
خبير ليس عليكم هداهم
ولكن الله يهدي من يشاء
وما تنفقوا من خير
فلا تنفكوا وما تنفقون
الابتغاء وجه الله
وما تنفقوا من خير يوف
إليكم وأنتم لا تظلمون
للفقراء

الحامل للعبد على أن
يخلق هداهم ان هذا
الاختلاق وهذه
السنزعة من توابع

معتقدهم السي في خلق الافعال وليس علينا هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وهو المسؤول أن لا ينزعوا بنا بعد اذهابنا

* قوله تعالى الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس (قال مجاهد يعني اذا بعثوا من قبورهم الخ) قال اجد قوله وتخط الشيطان من زعمات العرب أي كذباتهم وزخارفهم التي لاحقيقة لها كما يقال في الغول والعنقاء ونحو ذلك وهذا القول على الحقيقة من تخبط الشيطان بالقدرية في زعماتهم المردودة بقواطع الشرع فقد ورد ما من مولود يولد الا بعينه الشيطان فيسهل صارخا وفي بعض الطرق الاطعن الشيطان في خاصرته ومن ذلك يستدل صارخا الاميريم وابنه القول أمها اني أعيب ذهابك وذريته ما من الشيطان الرجيم وقوله عليه السلام (٣٨٦) التقطوا صبيانكم أول العشاء فإنه وقت انتشار الشياطين وفي حديث مكحول أنه مر

برجل نائم بعد العصر فركضه برجله وقال لقد دفع عنك الشياطين أو لقد عوفيت انهم ساعة يخرجهم وفيها ينتشرون وفيها يكون الخبيثة قال

الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخفا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس

شهر كان في اسان مكحول لكنه وانما أراد الخبيطة من الشيطان أي اصابة مس أو جنون وقد ورد في حديث المفقود الذي اختطفته الشيطان وردته في زمنه عليه

شرح خلق الله لكان لا ثواب نفقتك واختلف في الواجب لجوز أبو حنيفة رضي الله عنه صرف صدقة الفطر الى أهل الذمة وأباه غيره الجار متعلق بمحذوف والمعنى اعمدوا للفقراء واجعلوا ما تنفقون للفقراء كقوله تعالى في تسع آيات ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي صدقاتكم للفقراء (الذين أحصروا في سبيل الله) هم الذين أحصروهم الجهاد (لا يستطيعون) لا يستطيعون به (ضربا في الأرض) للكسب وقيل هم أصحاب الصفة وهم نحو من أربع مائة رجل من مهاجري قریش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عسائر فكانوا في صفة المسجد وهي سقيفة بني ساعدة يعلمون القرآن بالليل ويروحون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن كان عنده فضل أتاهم به اذا أمسى وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال لبشر يا أصحاب الصفة فمن بقي من أمتي على النعت الذي أنتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقاء في الجنة (يحسبهم الجاهل) يحسبهم (أغنياء من التعفف) مستغنيين من أجل تعففهم عن المسئلة (تعرفهم بسيماهم) من صفة الوجه ورثاة الحال * والالحاف الاحاح وهو اللزوم أن لا يفارق الابشي يعطاهم من قواهم لحفي من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ما عنده وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يحب الحيي الحليم المتعفف ويبغض البذي السال الملحف ومعناه أنهم ان سألوا سألوا ابتلا لطف ولم يلحوا وقيل هو نفي للسؤال والالحاف جميعا كقوله * على لا حب لا يم تدي بمناره * يريد نفي المنار والاهتداء به (بالليل والنهار سرا وعلانية) يعملون الاوقات والاحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فكما نزلت بهم حاجة محتاج بحالوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتعلموا بوقت ولا حال وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة في السر وعشرة في العلانية وعن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في علي رضي الله عنه لم يملك الا أربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية وقيل نزلت في علف الخيل وارتباطها في سبيل الله وعن أبي هريرة رضي الله عنه كان اذا مر بفارس سمع قرأ هذه الآية (الربوا) كتب بالواو على لغة من يفهم كما كتبت الصلاة والزكاة وزيدت الالف بعد ها تشبيها بالواو والجمع (لا يقومون) اذا بعثوا من قبورهم (الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي المصروع وتخط الشيطان من زعمات العرب يزعمون أن الشيطان يخبط الانسان فيصرع والخبط الضرب على غير استواء كخبط العشواء فورد على ما كانوا يعتقدون * والمس الجنون ورجل مسوس وهذا أيضا من زعماتهم وأن الجن يمسهم فيختلط عقله وكذلك جن الرجل معناه ضرب به الجن ورأيتهم لهم في الجن قصص وأخبار وعجائب وانكار ذلك عندهم كانكار المشاهدات (فان قلت) بم يتعلق قوله (من المس) (قلت) بلا يقومون أي لا يقومون من المس الذي بهم الا كما يقوم المصروع ويجوز أن يتعلق بيقوم أي كما يقوم المصروع من جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخيلين كالصروع عين تلك سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقيل الذين يخرجون من الاجداث يوفضون الا كالة الربا فانهم ينفضون كالصروع وعين لانهم أكلوا الربا فأرباه الله

الصلاة والسلام أنه حدث عن شأنه معهم قال فجاءني طائر كأنه جل فتهنئي فاحملني على خافية من خوافيه الى غير ذلك مما يطول الكتاب بذكره واعتقاد السلف وأهل السنة ان هذه أمور على حقائقها واقعة كما أخبر الشرع عنها وانما القدرية خصماء العلانية فلا حرم أنهم ينكرون كثيرا مما يزعونه مخالف القواعد منهم من ذلك السحر وخبيطة الشيطان ومعظم أحوال الجن وان اعترفوا بشي من ذلك فعلى غير الوجه الذي يعترف به أهل السنة وينبئ عنه ظاهر الشرع في خبط طويل لهم فاحذرهم فانهم الله أني يؤفكون

* قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا (قال محمود ان قلت لم يقولوا انما الربا مثل البيع الخ) قال
أحمد وعندى وجه في الجواب عن السؤال الذى أورده غير ما ذكر وهو انه متى كان المطلوب التسوية بين المحلين في ثبوت الحكم فلا فائز
أن يسوى بينهما طردا فيقول مثلا الربا مثل البيع وغرضه من ذلك أن يقول والبيع حلال قال باحلال له أن يسوى بينهما في
العكس فيقول البيع مثل الربا فلو كان الربا حراما كان البيع حراما ضرورة المماثلة وتيجته التى دلت قوة الكلام عاينها أن يقول ولما
كان البيع حلالا اتفقا غير حرام ووجب أن يكون الربا مثله والاول على طريقة قياس الطرد والتأني على طريقة قياس العكس وما لهما
الى مقصد واحد فلا حاجة على هذا التقرير الى خروج عن الظاهر لعذر المبالغة أو غيره وليس الغرض من هذا كله الايضاح هذا الذى
تخليوه على أنودج النظام الصحيح وان كان قياسا فاسد الوضع لاستعماله على مناقضة المعلوم من حكم الله أيضا في تحريم الربا وتحليل
البيع وقطع القياس بينهما ولكن اذا استعملت الطريقتين المذكورتين استعمالا صحيحا فقل في الاولى النيذ مثل الخمر في علة التحريم
وهو الاسكار والخمر حرام فالنيذ حرام وقل في الثانية انما الخمر مثل النيذ فلو كان النيذ (٣٨٧) حلالا لكان الخمر حلالا وليست

ذلك بأنهم قالوا انما
البيع مثل الربا وأحل
الله البيع وحرم الربا
فمن جاءه موعظة من
ربه فأنتهى فله ما ساف
وأمره الى الله ومن عاد
فأولئك أصحاب النار هم
فيها خالدون يحق الله
الربا ويربى الصدقات
والله لا يحب كل كفار
أثيم ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات
وأقاموا الصلاة وآتوا
الزكاة لهم أجرهم
عند ربهم ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون
يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله وذروا ما بقى من
الربا ان كنتم مؤمنين
فان لم تفعلوا فاذنوا
بحرب من الله ورسوله

في بطونهم حتى أثقلهم فلا يقدر على الايفاض (ذلك) العقاب بسبب قواهم (انما البيع مثل الربا) (فان
قلت) هلا قيل انما الربا مثل البيع لان الكلام في الربا لا في البيع فوجب أن يقال انهم شبهوا الربا بالبيع
فاستدلوا به وكانت شبهتهم أنهم قالوا واشترى الرجل ما لا يساوى الادرهما بدرهماين جازف كذلك اذا باع درهما
بدرهماين (قلت) جى عبه على طريق المبالغة وهو انه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلا وقانونا
في الحل حتى شبهوا به البيع وقوله (وأحل الله البيع وحرم الربا) انكار لتسويتهم بينهما ودلالة على أن
القياس يهدمه النص لانه جعل الدليل على بطلان قياسهم احلال الله وتحريمه (فمن جاءه موعظة) فمن بلغه
وعظ من الله وزجر بالنهاى عن الربا (فأنتهى) فتمنع (فله ما سلف) فلا يؤاخذ بما مضى منه
لانه أخذ قبل نزول التحريم (وأمره الى الله) يحكم في شأنه يوم القيامة وليس من أمره اليكم شئ فلا تطالبوه
به (ومن عاد) الى الربا (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذا دليل بين على تخليد الفساق وذ كر فعل
الموعظة لان تأنيها غير حقيقى ولا نهى فى معنى الوعظ وقرأ أبى والحسن فمن جاءته (بحق الله الربا) يذهب
ببركته ويهلك المال الذى يدخل فيه وعن ابن مسعود رضى الله عنه الربا وان كثرا لى قل (ويربى الصدقات)
ما تصدق به بأن يضاعف عليه الثواب ويزيد المال الذى أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه وفى الحديث
ما نقصت زكاة من مال قط (كل كفار أثيم) تغليظ فى أمر الربا وايدان بأنه من فعل الكفار لا من فعل
المسلمين * أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا فأمر وأن يتركوها ولا يطالبوا بها روى أنها
نزلت فى ثقيف وكان لهم على قوم من قریش مال فطالبواهم عند المحل بالمال والربا وقرأ الحسن رضى الله عنه
ما بقى بقلب الياء الفاعل على لغة طى وعنه ما بقى بياء ساكنة ومنه قول جرير

هو الخليفة فارضوا ما رضى لكم * ماضى العزيمة ما فى حكمه جنىف

(ان كنتم مؤمنين) ان صح ايمانكم بمعنى أن دليل صحة الايمان وثباته امتثال أمرهم به من ذلك (فأذنوا
بحرب) فاعلموا بما من أذن بالشئ اذا علم به وقرئ فأذنوا فاعلموا بما غيركم وهو من الاذن وهو الاستماع لانه
من طرق العلم وقرأ الحسن فأيقنوا وهو دليل القراءة العامة (فان قلت) هلا قيل بحرب الله ورسوله (قلت)

حلالا اتفقا فالنيذ كذلك ضرورة المماثلة المذكورة فهذا التوجيه اولى أن نحمل الآية عليه والله أعلم * قوله تعالى ومن عاد فأولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون (قال محمود رجه الله فى هذه الآية دليل على تخليد الفساق الخ) قال أحمد هو يبنى على أن المتوعد عليه
بالخلود العود الى فعل الربا خاصة ولا يساعده على ذلك الظاهر الذى استدل به فان الذى وقع العود اليه مسكوت عنه فى الآية ألا تراه
قال ومن عاد فلم يذ كر العود اليه فيحمل على ما تقدم كانه قال ومن عاد الى ما سلف ذ كر فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذى
سلف ذ كره فعل الربا واعتقاد جوارزه والاحتجاج عليه بقياسه على البيع ولا شك عندنا أهل السنة والجماعة أن من تعاطى معاملة الربا
مستحلا لهما مكارا فى تحريمهما مستندا احلالها الى معارضة آيات الله البينات بما ينوهم من الخيالات فقد كفو ثم ازداد كفرا واذن ذلك
يكون الموعود بالخلود فى الآية من يقول انه كافر مكذب غير مؤمن وهذا الاختلاف فيه فلا دليل للزحشرى اذا على اعتزاله فى هذه
الآية والله الموفق وانما هو موكل بتعميل الآيات من المعتقدات الباطلة لا لا تتعلمه وأنى له ذلك فى الكتاب العزيز الذى لا يأتى به
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم جيد

٣ (قول المحشى وليست حلالا الخ) اعل الصواب أن يقول وليس النيذ حلالا اتفقا فانحر كذلك كما هو مقتضى المقابلة اه صححه

وان تبدتم فداكم رؤس
أموالكم لا تظلمون ولا
تظلمون وان كان ذو
عسرة فنظرة الى ميسرة
وان تصدقوا خيرا -كم
ان كنتم تعلمون واتقوا
يوما ترجعون فيه الى
الله ثم توفى كل نفس ما
كسبت وهم لا يظلمون
يا أيها الذين آمنوا اذا
تداينتم بدين الى أجل
مسمى فاكتبوه وليكتب
بينكم كاتب بالعدل ولا
يأب كاتب أن يكتب كما
علمه الله فليكتب وليملل
الذي عليه الحق وليتق
الله ربه ولا يخس منه
شيئا فان كان الذي عليه
الحق سفيها أو ضعيفا

كان هذا أبلغ لان المعنى فاذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى أنها لما نزلت قالت ثقيف
لا يدى لنا بحرب الله ورسوله (وان تبدتم) من الارتباء (فليكم رؤس أموالكم لا تظلمون) المديونين بطلب
الزيادة عليهم (ولا تظلمون) بالنقصان منها (فان قلت) هذا حكمهم ان تابوا فاحكمهم لولم يتوبوا (قلت) قالوا
يكون ما لهم فيا للسلامين وروى المفضل عن عاصم لا تظلمون ولا تظلمون (وان كان ذو عسرة) وان وقع غريم
من غرمائكم ذو عسرة أي ذو عسار وقرأ عثمان رضي الله عنه ذاعسرة على وان كان الغريم ذاعسرة وقرئ
ومن كان ذاعسرة (فنظرة) أي فالحكم أو فالامر نظرة وهي الانتظار وقرئ فنظرة بسكون الظاء وقرأ
عطاء فنظرة بمعنى فصاحب الحق ناظره أي منتظره أو صاحب نظره على طريقة النسب كقوله هم مكان
عاشب وياقل أي ذو عشب وذو بقل وعنه فنظره على الامر بمعنى فسأشبهه بالنظرة ويأسرهما (الى ميسرة)
أي يسار وقرئ بضم السين كقبرة ومقبرة ومشرقة ومشرقة وقرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الإضافة
كقوله * وأخلفوك عدل الامر الذي وعدوا * وقوله تعالى واقام الصلاة (وان تصدقوا خيرا -كم) ندب الى أن
تصدقوا برؤس أموالهم على من أعسر من غرمائهم أو ببعضها كقوله تعالى وان تعفوا أقرب للتقوى وقيل
أريد بالتصدق الانتظار لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كانه بكل يوم صدقة (ان
كنتم تعلمون) أنه خير لكم فتملأوا به جعل من لا يعمل به وان علمه كانه لا يعلمه وقرئ تصدقوا بتخفيف
الصاد على حذف التاء (ترجعون) قرئ على البناء للفاعل والمفعول وقرئ ترجعون بالياء على طريقة
الالتفات وقرأ عبد الله تردون وقرأ أبي تصيرون وعن ابن عباس أنها آخرة نزل بها جبريل عليه السلام وقال
ضعها في رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها أحد وعشرين يوما
وقيل أحد وعشرين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات (اذا تداينتم) دأين بعضهم بعضا يقال دأنت الرجل
اذا عاملته (بدين) معطيا أو أخذنا كما تقول بايعته اذا بيعته أو باعك قال رؤبة

دأنت أروى والديون تقضى * فطلت بعضا وأدت بعضا

والمعنى اذا تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه (فان قلت) هلا قيل اذا تداينتم الى أجل مسمى وأي حاجة الى ذكر
الدين كما قال داينت أروى ولم يقل بدين (قلت) ذكر ليرجع الضمير اليه في قوله فاكتبوه اذ لو لم يذكر لوجب
أن يقال فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن ولانه أبين لتنوع الدين الى مؤجل وحال (فان قلت)
ما فائدة قوله (مسمى) (قلت) ايعلم أن من حق الاجل أن يكون معلوما كالتوقيت بالسنة والاشهر والايام
ولو قال الى الحصاد أو الديار أو رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية وانما أمر بكتابة الدين لان ذلك أوثق وأمن
من النسيان وأبعد من الجور والامور النادرة وعن ابن عباس أن المراد به السلم وقال لما حرم ان الربا أباح
السلف وعنه أشهد أن الله أباح السلم المضمون الى أجل معلوم في كتابه وأنزل فيه أطول آية (بالعدل) متعلق
بكاتب صفته أي كاتب مأمون على ما يكتب يكتب بالسوية والاحتياط لا يزيد على ما يجب أن يكتب ولا
ينقص وفيه أن يكون الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يحجي مكتوبه معذرا بالشرع وهو أمر للتدائنين
بتخير الكاتب وأن لا يستكتبوا الا فتيما دينا (ولايأب كاتب) ولا يمنع احد من الكتاب وهو معنى تنكير
كاتب (أن يكتب كما علمه الله) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير وقيل هو كقوله تعالى وأحسن كما
أحسن الله اليك أي ينفع الناس بكتابه كما نفعه الله بتعليمها وعن الشعبي هي فرض كفاية وكما علمه الله يجوز
أن يتعلق بأن يكتب وبقوله فليكتب (فان قلت) أي فرق بين الوجهين (قلت) ان علقته بأن يكتب فقد نهى
عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فليكتب يعني فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتوكيد وان علقته
بقوله فليكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق ثم أمر بهما مقيدة (ولاملل الذي عليه
الحق) ولا يكن الممل الامن وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في ذمته واقرار به والاملاء
والاملال لغتان قد نطق بهما القرآن فهي على عليه (ولا يخس منه) من الحق (شيئا) والنخس النقص وقرئ
شبابط رح الهمة وشيا بالتشديد (سفيها) محجورا عليه لتبذيره وجهاله بالتصرف (أو ضعيفا) صبيها أو شيخنا

* قوله تعالى اذا تداينتم
بدين الى أجل مسمى
فاكتبوه (قال مجاهد)
قلت هلا قيل اذا تداينتم
الحق قال أجد الاجل
المسمى هو المعلوم انما هو
ولعلم الاتهاء طرق منها
التحديد بنفس الزمان
كالسنة والشهر ومنها
التحديد بتأنيت وقوعه
في زمن مخصوص
مضبوط بالعرف
كالخصاد ومقدم الحاج
وكيف ما علم الاجل
صح ضرب به فن تم أجاز
ملك البيع الى الحصاد
لانه معلوم عندهم ثم
المعتبر زمان وقوع هذه
المسميات لانفس وقوعها

مختلا (أو لا يستطيع أن يعمل هو) أو غير مستطيع للإملاء بنفسه أي به أو خرس (فليمل وليه) الذي يلي أمره من وصي إن كان سفيها أو صبيها أو وكيل إن كان غير مستطيع أو ترجان يمل عنه وهو يصدقه وقوله تعالى أن يمل هو فيه أنه غير مستطيع بنفسه وليكن غيره وهو الذي يترجم عنه (واستشهدوا شهيدين) واطلبوا أن يشهد لكم شهيدان على الدين (من رجالكم) من رجال المؤمنين والحرية والبلوغ شرط مع الإسلام عند عامة العلماء وعن علي رضي الله عنه لا تجوز شهادة العبد في شيء وعند شريح وابن سيرين وعثمان البتي أنها جائزة ويجوز عند أبي حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملل (فإن لم يكونا) فإن لم يكن الشاهدان (رجلين فرجل وامرأتان) فليشهد رجل وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال مقبولة عند أبي حنيفة فيما عدا الحدود والقصاص (من ترضون) ممن تعرفون عدالتهم (أن تضل أحداهما) أن لا تهتدي أحداهما للشهادة بأن تنساها من ضل الطريق إذا لم يهتد له وانتصابه على أنه مفعول له أي إرادة أن تضل (فإن قلت) كيف يكون ضلالها امر إذا لله تعالى (قلت) لما كان الضلال سببا للاذكار والاذكار مسببا عنه وهم ينزلون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لا تباينهما وانصاهما كانت إرادة الضلال المسبب عنه الاذكار إرادة للاذكار فكأنه قيل إرادة أن تذكر أحداهما الأخرى ان ضلت ونظيره قولهم أعددت الخسبة أن يعيل الحائط فأدعوه وأعددت السلاح أن يجي عدو فأدفعه * وقرئ (فتذكر) بالتخفيف والتشديد وهما الغتان وفتذكرا وقرأ حمزة أن تضل أحداهما على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد كقوله ومن عاد فينتقم الله منه وقرئ أن تضل أحداهما على البناء للمفعول والتأنيث ومن بدع التفاسير فتذكر فتجعل أحداهما الأخرى ذكر أي غني أنهما إذا اجتمعتا كانتا منزلة الذكور (إذا مادعوا) ليقموا الشهادة وقيل ليستشهدوا وقيل لهم شهداء قبل التحمل تنزيلا لما يشارف منزلة الكائن وعن قتادة كان الرجل يطوف في الهواء العظيم فيسه القوم فلا ينجعه منهم أحد فنزلت * كنى بالسأم عن الكسل لأن الكسل صفة المنافق ومنه الحديث لا يقول المؤمن كسلا ويجوز أن يراد من كثرت مدايناته فاحتاج أن يكتب لكل دين صغيرا أو كبير كتابا فربما عمل كثرة الكتب * والضمير في (تكتبوه) للدين أو الحق (صغيرا أو كبيرا) على أي حال كان الحق من صغيرا أو كبيرا ويجوز أن يكون الضمير للكتاب وأن يكتبوه مختصرا أو مشبعا ولا يخلو أو يكتبه (إلى أجله) إلى وقته الذي اتفق الغريمان على تسميته (ذاك) إشارة إلى أن تكتبوه لانه في معنى المصدر أي ذلكم الكتاب (أقسط) أعدل من القسط (وأقوم للشهادة) وأعون على إقامة الشهادة (وأدنى الأترباوا) وأقرب من انتفاء الرب (فإن قلت) محمبي أفعلا التفضيل أعني أقسط وأقوم (قلت) يجوز على مذهب سيديو به أن يكونا مبنيين من أقسط وأقام وأن يكون أقسط من قاسط على طريقة النسب بمعنى ذي قسط وأقوم من قويم وقرئ ولا يسأموا أن يكتبوه بالياء فيهما (فإن قلت) ما معنى (تجارة حاضرة) وشواء كانت المداينة بدين أو بعين فالتجارة حاضرة وما معنى إدارتها بينهم (قلت) أريد بالتجارة ما يتجر فيه من الأبدال ومعنى إدارتها بينهم تعاطيهم إياها أي يد والمعنى الآن تتبايعوا بهما ناجزا أي يد فلا بأس أن لا تكتبوه لانه لا يتوهم فيه ما يتوهم في التداين وقرئ تجارة حاضرة بالرفع على كان التامة وقيل هي الناقصة على أن الاسم تجارة حاضرة والخبر تديرونها وبالنصب على الآن تكون التجارة تجارة حاضرة كبيت الكتاب

بني أسدهل تعلمون بلاعنا * إذا كان يوما ذا كواكب أشنعها

أي إذا كان اليوم يوما (وأشهدوا إذا تبايعتم) أمر بالشهادة على التبايع مطلقا ناجزا أو كائنا لانه أحوط وأبعد مما عسى يقع من الاختلاف ويجوز أن يرادوا شهدوا إذا تبايعتم هذا التبايع يعني التجارة الحاضرة على أن الأشهاد كاف فيه دون الكتابة وعن الحسن إن شاء أشهد وإن شاعلم يشهد وعن الضحاك هي عريضة من الله ولو على باقة بقل (ولا يضار) يحتمل البناء للفاعل والمفعول والدليل عليه قراءة عمر رضي الله عنه ولا يضار بالانظهار والكسر وقراءة ابن عباس رضي الله عنه ولا يضار بالانظهار والفتح والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الإجابة إلى ما يطلب منهما وعن التحريف والزيادة والنقصان أو النهي عن الضرار بهما

أولا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل أحداهما فتذكر أحداهما الأخرى ولا يأب الشهداء إذا مادعوا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى الأترباوا الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد حتى لو حل زمن قدوم الحاج فنهه مانع من القدوم مثلا لم يكن به عبرة وحكمنا بحلول أجل الدين والله أعلم

«قوله تعالى وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فإلهان مقبوضه» (قال محمودان قلت لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر الخ) قال أحمد فالخصيص بالسفر على هذا جرى على وفق الغالب فلا مفهوم له وفي هذه الآية دليل بين المذهب مالك رضي الله عنه في إقامة الرهن عند التنازع في قدر الدين مقام شاهد للرتن إلى تمام قيمته حتى لو تنازعا فقال الراهن رهنه بكذا وبمائة وقال المرتن بل الرهن بمائتين لكان الرهن شاهدا بقيمته خلافا للشافعي رضي الله عنه فإنه يرى القول قول الراهن مطلقا لأنه غارم ووجه الدليل لما لا رضي الله عنه من الآية أن الله تعالى جعل الرهن في التوثيق عوضا من الأشهاد والكتابة وخصه بالسفر لا عوازا عما حينئذ ولو كان القول قول الراهن شرعا لم يكن قائما مقام الأشهاد ولا مفيدا فائده بوجهه إذ لو لم يكن الرهن لكان القول قول المديان في قدر الدين فلم يزد وجود الرهن فائدة على عدمه باعتبار نيابته عن الأشهاد ولا يقال إن فائدته الامتياز به على الغرماء لأن تلك فائدة الأشهاد حتى يكون نائبا عنه عند تعذره ولا فائدة أذاك إلا جعل القول قول المرتن في قدر الدين عند الخالف وهو مذهب مالك المتقدم ذكره ومن ثم لم يجعله شاهدا إلا في قيمته لا فيما زاد عليها معتضدا بالعادة في أن رب الدين لا يقبل في دينه إلا الموفى بقيمته فدعواه أن الدين أكثر من القيمة مردودة بالعادة والمديان أيضا لا يسمح بتسليم ما قيمته أكثر فمما هو أقل فدعواه أن الدين أقل من القيمة مردودة بالعادة ولا يبقى إلا النظر في أمر واحد وهو أن الاعتبار عند مالك في القيمة يوم الحكم حتى لو تصادقا على أن القيمة كانت يوم الرهن أكثر وأقل لم يلتفت إلى ذلك زادت أو نقصت وانما يعتبر يوم القضاء ولقائل أن يقول إذا جعلتم الرهن مقام الشاهد عند عدمه لأن العادة تقتضي أن الناس أغارهمون في الديون المساوي قيمته لها فينبغي أن تعتبر والقيمة يوم الرهن غير مرجح على زيادتها ونقصانها يوم القضاء وعند ذلك يتجاذب أطراف الكلام في أن المقتضى لإقامته مقام الشاهد هو المعنى المتقدم أو غيره وليس غرضنا إلا أن الآية ترشد إلى إقامته مقام الشهادة في الجملة وأما تفاصيل المسئلة فذلك من حظ (٣٩٠) الفقه (قال محمود وأما القبض فلا بد من اعتباره الخ) قال أحمد ليس بين مالك والشافعي

خلاف في صحة الارتهان بالإيجاب والقبول وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فإلهان مقبوضه فإن أمن بعضكم بعضا دون القبض ولكنه عند مالك رضي الله عنه

بأن يجعلا عن مهم ويلزأ ولا يعطى الكاتب حقه من الجعل أو يحمل الشهيد مؤنة حجته من بلد وقرأ الحسن ولا يضار بالكسر (وإن تفعلوا) وإن تضار (فانه) فإن الضرار (فسوق بكم) وقيل وإن تفعلوا شيئا مما هيتم عنه (على سفر) مسافرين * وقرأ ابن عباس وأبي رضي الله عنهما كتابا وقال ابن عباس أرايت أن وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة وقرأ أبو العالية كتبوا وقرأ الحسن كتابا جمع كاتب (فرهن) فالذي يستوثق به رهن وقرئ فرهن بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن كسقف وسقف وفرهان (فإن قلت) لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر دون حضر وقدره رسول الله صلى الله عليه وسلم درعه في غير سفر (قلت) ليس الغرض تجويز الارتهان في السفر خاصة ولكن السفر لما كان مظنة لأعواز الكتب والأشهاد أمر على سبيل الإرشاد إلى حفظ المال من كان على سفر بأن يقيم التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتب والأشهاد وعن مجاهد والضحاك أنهم لم يجوزاه إلا في حال السفر أخذنا بظاهر الآية * وأما القبض فلا بد من اعتباره وعند مالك يصح الارتهان بالإيجاب والقبول بدون القبض (فإن أمن بعضكم بعضا) فإن أمن بعض الدائنين بعض

يصح بذلك ويلزم الراهن بالعقد تساميه للرتن وعند الشافعي لا يلزم بالعقد ولكن القبض عند مالك المديونين اعتبار في الابتداء والدوام ولا يشترط الشافعي كثيرا من أحكامه عند مالك وذلك أنهم لو تقرر على القبض ثم قام الغرماء فنتفع بالرهن عند الشافعي وامتناز به ولم ينتفع به عند مالك وكان أسوة الغرماء فيه حتى ينضاف إلى الشهادة عليهم ما بالقبض معاينة البينة لذلك لأنه يتمهما بالتواطؤ على إسقاط حق الغرماء فلا يعتبر إقرارهما إلا بالنضمام المعاينة فالقبض من هذا الوجه أدخل في الاعتبار على رأي مالك منه على رأي الشافعي هذا في الابتداء وأما في الدوام فمالك رضي الله عنه يشترط بقاءه في يد المرتن حتى لو عاد إلى يد الراهن بأن أودعه المرتن إياه أو أجزه منه أو أعاره إياه عارة مطلقة فقد خرج من الرهن ولو قام الغرماء وهو بيد الراهن بوجه من الوجوه المذكورة كان أسوة الغرماء فيه والشافعي رضي الله عنه لا يشترط دوام القبض على هذا الوجه بل للراهن عند الشافعي أن ينتفع بالرهن ولو كره المرتن إذا لم يكن الانتفاع مضر بالرهن كسكنى الدار واستخدام العبد وله أن يستوفي منافعه بنفسه على الصحيح عنده المنصوص عليه في الام ولا يؤثر ذلك في الرهن بطلانا ولا خلافا فقد علمت أن القبض أدخل في الاعتبار على مذهب مالك ابتداء ودواما والآية تعضده فإن الرهن في اللغة هو الدوام أنشد أبو علي فالخير والخم أهم راهن * وقهورة ووقها ساكب ولعل القائل باشتراط دوام الرهن في يد المرتن تمسك بما في لفظ الرهن من اقتضاء الدوام وله في ذلك متمسك وماطولات في حكاية مذهب مالك في القبض إلا أن المفهوم من كلام الزمخشري أطراح القبض عند مالك لأنه فهم من قول أصحابه إن القبض لا يشترط في صحة الرهن ولا في لزومه أنه غير معتبر عنده بالكتابة والله أعلم

المديونين لحسن ظنه به وقرأ أبي قحافة أي آمنه الناس ووصفوا المديون بالامانة والوفاء والاستغناء عن الارتهان من مثله (فليؤد الذي أوغى أمانته) حث للمديون على أن يكون عند ظن الدائن به وأمانته منه وإثباته وأن يؤدي إليه الحق الذي ائتمه عليه فلم يرتبه من منه وسمى الدين أمانة وهو مضمون لا ئتمانه عليه بترك الارتهان منه والقراءة أن تنطق به مرقسا كنه بعد الدال أو ياء فتقول الذي أوغى أو الذي غنى وعن عاصم أنه قرأ الذي آتم بادغام الياء في الاء قياسا على اتسر في الاقتعال من اليسر وليس بصحيح لان الياء منقلبة عن الهمزة فهي في حكم الهمزة وارتزعاى وكذلك ريان في رؤيا (آتم) خبران و (قلبه) رفع بآتم على الفاعلية كأنه قيل فإنه يآتم قلبه ويجوز أن يرتفع قلبه بالابتداء وآتم خبر مقدم والجملة خبران (فان قلت) هلا اقتصر على قوله فإنه ثم وما فائدة ذكر القلب والجملة هي الاثمة لا القلب وحده (قلت) كتمان الشهادة هو أن يضمها ولا يتكلم بها فلما كان ائتمام مقترفا بالقلب أسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها أبلغ الأثر التاكيد إذا أردت التوكيد هذا مما أبصرته عيني ومما سمعته أذني ومما عرفه قلبي ولان القلب هو رئيس الاعضاء والمضغة التي ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله فكانه قيل فقد تمكن الاثم في أصل نفسه ومالك أشرف مكان فيه ولئلا يظن أن كتمان الشهادة من الاثم المتعاقبة باللسان فقط وليعلم أن القلب أصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه ولان أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح وهي لها كالاصول التي تنشعب منها ألا ترى أن أصل الحسنات والسيئات الايمان والكفر وهما من أفعال القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من ائتمام القلوب فقد شهد له بأنه من معاطم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أكبر الكبائر الاشرار بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وقرئ قلبه بالنصب كقوله سفه نفسه وقرأ ابن أبي عمير آثم قلبه أي جعله اثما (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) يعني من السوء (يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) لمن استوجب المغفرة بالتوبة مما أظهر منه أو أضره (ويعذب من يشاء) ممن استوجب العقوبة بالأصرار ولا يدخل فيما يخفيه الانسان الوسواس وحديث النفس لان ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه ولكن ما اعتقده وعزم عليه وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه تلاها فقال لئن اخذنا الله بهذا لنهلكن ثم بكى حتى سمع نسيجه فذكر لابن عباس فقال يغفر الله لابي عبد الرحمن قد وجد المسلمون منها مثل ما وجد في نزل لا يكاف الله وقرئ فيغفر ويعذب مجزومين عطفا على جواب الشرط ومرفوعين على فهو يغفر ويعذب (فان قلت) كيف يقرأ الجازم (قلت) يظهر الراء ويدغم الباء ومدغم الراء في اللام لاحن مخطئ خطأ فحشا وراويه عن أبي عمرو ومخطئ مرتين لانه يلحن وينسب الى أعلم الناس بالعربية ما يؤذن بجهل عظيم والسبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة والسبب في قلة الضبط قلة الدراية ولا يضبط نحو هذا الأهل النحوي وقرأ الاعشى يغفر يغفر فاء مجزوما على البدل من يحاسبكم كقوله متى تأتينا تلهم بنا في ديارنا * نجد سبطا جارا ونارا تأججا

ومعنى هذا البدل التفصيل لجملة الحساب لان التفصيل أوضح من المفصل فهو جار مجرى بدل البعض من الكل أو بدل الاشتمال كقولك ضربت زيداً رأسه وأحب زيداً عقله وهذا البدل واقع في الأفعال وقوعه في الاسماء لحاجة القائلين الى البيان (والمؤمنون) ان عطف على الرسول كان الضمير الذي التنوين نائب عنه في كل راجع الى الرسول والمؤمنين أي كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من المذكرين ووقف عليه وان كان مبتدأ كان الضمير للمؤمنين ووجد ضمير كل في امن على معنى كل واحد منهم آمن وكان يجوز أن يجمع كقوله وكل أتوه داخرين * وقرأ ابن عباس وكتابه يريد القرآن أو الجنس وعنه الكتاب أكثر من الكتب (فان قلت) كيف يكون الواحد أكثر الجمع (قلت) لانه اذا أريد بالواحد الجنس والجنسية فاعلم في وحدان الجنس كالمخرج منه شيء فأما الجمع فلا يدخل تحته الا ما فيه الجنسية من الجوع (لانفرق) يقولون لانفرق وعن أبي عمرو يفرق بالياء على ان الفعل لكل وقرأ عبد الله لا يفرقون و (أحد) في معنى الجمع كقوله تعالى فامنكم من أحد عنه حاجزين ولذلك دخل عليه بين (سمعنا) أجبتنا (غفرانك) منصوب باضمار فعله يقال

فليؤد الذي أوغى أمانته وليتق الله ربه ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لانفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير لا يكلف الله نفسا الا وسعها

* قوله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله (قال محمود نقل عن ابن عباس أنه قرأ وكتابه الخ) قال أحمد وقد قال مالك ان التمر أخرى باستغراق الجنس من التمر وفان التمر استرسل على الجنس لا بصيغة لفظية والتمر رده الى تخيل الواحدان ثم الاستغراق بعينه بصيغة الجمع وفي صيغة الجمع مضطرب وهذا الكلام من الامام لو نظره بقول ابن عباس هذا الا شهر الفرضية في الاستشهاد به على صحة مقالته هذه فلا نعيده

قوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطانا (قال محمود فان قلت النسيان والخطأ متجاوز عنهما الخ) قال أجد ولا وزود لهذا السؤال على قواعد أهل السنة لا نقول ٣٩٣ انما ارتفعت المؤاخذة بهم ذين بالسمع كقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن أمتي

الخطأ والنسيان وإذا كان كذلك فلم يرفع المؤاخذة بهما كان اجابة لهذه الدعوة فقد نقل أن الله تعالى قال عند كل دعوة منها قد فعلت وانما التزم الرخصى ورود السؤال على قواعد القدريه الداهيين الى استحالة المؤاخذة بالخطأ والنسيان عقلا لانه من تكليف

لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطانا ربنا ولا تحمل علينا إزرا كما حملنا على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين

ما لا يطيق وهو مستحيل عندهم تفريعا على قاعدة التحسين والتفويض وكلها قواعد باطلة ومذاهب ماحلة قاله تعالى يجعل لنا من اجابة هذه الدعوات أو فر نصيب ويلهمنا المعتقد الحق والقول المصيب انه سميع مجيب وهو حسبنا ونعم الوكيل

غفرانك لا كفرانك أي نستغفرك ولا نكفرك وقرئ وكتبه ورسله بالسكون * الوسع ما يسع الانسان ولا يضيق عليه ولا يخرج فيه أي لا يكلفها الا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى الطاقة والمجهود وهذا اخبار عن عدله ورحمته كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر لانه كان في امكان الانسان وطاقته أن يصلي أكثر من الخمس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة وقرأ ابن أبي عمير وسعها بالفتح (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما كتسبت من شر لا يؤاخذ بذنوبها غير ما ولا يناب غير ما بطاعتها (فان قلت) لم خص الخير بالكسب والشر بالاكتساب (قلت) في الاكتساب اعتمال فلما كان الشر مما تشتمه النفس وهي منجذبة اليه وأمارته كانت في تحصيله أعمى وأجذب فعملت لذلك مكتسبة فيه ولما لم تكن كذلك في باب الخير وصفت بما لا دلالة فيه على الاعتمال * أي لا تؤاخذنا بالنسيان أو الخطأ ان فرط منا (فان قلت) النسيان والخطأ متجاوز عنهما فمعنى الدعاء بترك المؤاخذة بهما (قلت) ذكر النسيان والخطأ والمراد بهما ما مسببان عنه من التفريط والاعفان ألا ترى الى قوله وما أنسانيه الا الشيطان والشيطان لا يقدر على فعل النسيان وانما يوسوس فتسكون وسوسته سبب التفريط الذي منه النسيان ولانهم كانوا متقين الله حق تقاته فما كانت تفرط منهم فرطة الاعلى وجهه النسيان والخطأ فكان وصفهم بالدعاء بذلك إيذانا ببراعة ساحتهم عما يؤاخذون به كأنه قيل ان كان النسيان والخطأ مما يؤاخذ به فما فيهم سبب مؤاخذة الا الخطأ والنسيان ويجوز أن يدعو الانسان بما علم أنه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله لاستدامته والاعتداد بالنعمة فيه * والاصر العبد الذي ياصر حمله أي يحبس ممكانه لا يستقل به لشقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك وقرئ أصارا على الجمع وفي قراءة أبي ولا تحمل علينا بالتشديد * (فان قلت) أي فرق بين هذه التشديد والتى في ولا تحملنا (قلت) هذه للبالغة في حمل عليه وتلك لنقل حمله من مفعول واحد الى مفعولين (ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من العقوبات النازلة بمن قبلنا طلبوا الاعفاء عن التكليفات الشاقة التى كلفها من قبلهم ثم عانزل عليهم من العقوبات على تفریطهم في المحافظة عليها وقيل المراد به الشاق الذى لا يكاد استطاع من التكليف وهذا تكرير لقوله ولا تحمل علينا اصرا (مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا) فن حق المولى أن ينصر عبيده أو فان ذلك عادت لك أو فان ذلك من أمورنا التى عليك نولها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت وعنه عليه السلام من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وعنه عليه السلام أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يؤتمن نبي قبلى وعنه عليه السلام أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأته عن قيام الليل (فان قلت) هل يجوز أن يقال قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة (قلت) لا بأس بذلك وقد جاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم من آخر سورة البقرة وخواتيم سورة البقرة وخواتيم البقرة وعن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما أنه رمى بالحجارة ثم قال من ههنا والذي لا اله غيره رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف وسورة الممتحنة وسورة المجادلة وإذا قيل قرأت البقرة لم يشك أن المراد سورة البقرة كقوله وأسأل القرية وعن بعضهم أنه كره ذلك وقال يقال قرأت السورة التى تذكر فيها البقرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السورة التى تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وتر كها حسرة ولن تستطيعها الباطلة قيل وما الباطلة قال السحرة

﴿سورة آل عمران مدنية وحى مائتة﴾

والقول في سورة آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان (قال محمود فان قلت لم قيل في القرآن نزل على صيغة فعل الخ) قال أحمد يريد لان فعل صيغة مبالغة وتكثير فلما كان نزول القرآن منجما كان أكثر تنزيلا من غيره لفرقه في مرار عديدة فعبر عنه بصيغة مطابقة لكثرة تنزيلاته وعبر عن الكتابين بصيغة خالية عن المبالغة والتكثير والله أعلم (عاد كلامه) قال والفرقان يحتمل أن يراد به جميع الكتب السماوية لانها تفرق بين الحق والباطل أو الكتب التي ذكرها أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما أفردته وأخذ كره في قوله وآتينا داود ذبوراً أو كرر ذكر القرآن بما هو نعت له وممدح من كونه فارقاً بين الحق والباطل بعدما ذكره باسم الجنس (٢٩٣) تعظيم الشأن وظهارا لفضله

والله أعلم * قال أحمد وقد جعل الزمخشري سر التعبير عن نزول القرآن بصيغة فعل تفريقه في التنزيل كما تقدم آنفا ثم جعل

بسم الله الرحمن الرحيم

الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات

الفرقان على أحد تأويلاته على القرآن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* ميم حقها أن يوقف عليها كما وقف على ألف ولام وأن يبدأ ما بعدها كما تقول واحد اثنان وهي قراءة عاصم وأما فتحها فهي حركة الهمزة التي عليها حين أسقطت للتخفيف (فان قلت) كيف جاز القاء حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام فلا تثبت حركتها لان اثبات حركتها ككتابها (قلت) هذا ليس بدرج لان ميم في حكم الوقف والسكون والهمزة في حكم الثابت وانما حذف تخفيفا والقيت حركتها على الساكن قبلها ليدل عليها وتطيره قولهم واحد اثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال (فان قلت) هل لازمت أنها حركة لالتقاء الساكنين (قلت) لان التقاء الساكنين لا يبالي به في باب الوقف وذلك قولنا هذا ابراهيم وداود واسحق ولو كان التقاء الساكنين في حال الوقف يوجب التحريك لحرك الميمان في ألف لام ميم لالتقاء الساكنين ولما انتظر ساكن آخر (فان قلت) انما لم يحركوا لالتقاء الساكنين في ميم لانهم أرادوا الوقف وأمكنهم النطق بساكنين فاذا جاء ساكن ثالث لم يمكن الا التحريك فحركوا (قلت) الدليل على أن الحركة ليست لملاقاة الساكن أنه كان يمكنهم أن يقولوا واحد اثنان بسكون الدال مع طرح الهمزة فيجمعوا بين ساكنين كما قالوا أصم ومديق فلما حركوا الدال علم أن حركتها هي حركة الهمزة الساقطة لا غير وليست لالتقاء الساكنين (فان قلت) فما وجه قراءة عمرو بن عبيد بالسكسر (قلت) هذه القراءة على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وما هي بمقبولة (والتوراة والإنجيل) اسمان أحدهما وتكلف اشتقاقهما من الوري والنجل ووزنهما بفتح الهمزة وافتعل انما يصح بعد كونهما عربيين وقرأ الحسن الأنجيل بفتح الهمزة وهو دليل على العجمة لان أفعيل بفتح الهمزة عديم في أوزان العرب (فان قلت) لم قيل نزل الكتاب وأنزل التوراة والإنجيل (قلت) لان القرآن نزل منجما ونزل الكتابان جملة وقرأ الاعشى نزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب (هدى للناس) أي لقوم موسى وعيسى ومن قال نحن متعبدون بشرائع من قبلنا فسرهم على العموم * (فان قلت) ما المراد بالفرقان (قلت) جنس الكتب السماوية لان كلاهما فرقان يفرق بين الحق والباطل أو الكتب التي ذكرها كانه قال بعد ذكر الكتب الثلاثة وأنزل ما يفرق بين الحق والباطل من كتبه أو من هذه الكتب أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما قال وآتينا داود ذبوراً وهو ظاهر أو كرر ذكر القرآن بما هو نعت له وممدح من كونه فارقاً بين الحق والباطل بعدما ذكره باسم الجنس تعظيم الشأن وظهارا لفضله (آيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (ذوانتقام) له انتقام شديد لا يقدر على مثله منتقم (لا يخفى عليه شيء) في العالم فعبر عنه بالسماء والارض فهو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن وهو مجازيهم عليه (كيف يشاء) من الصور المختلفة المتفاوتة * وقرأ طائوس تصوركم أي صوركم لنفسه ولتعبدكم كقولك أثلت ما اذا جعلته أثلة أي أصلا وتأنثه اذا

والتعبير عنه بأفعل كغيره فان يكن هذا والله أعلم فالوجه أنه لما عبر أولاً عن نزوله الخاص به أي بعبارة مطابقة لقصد الخصوصية فلما جرى ذكره ثانياً لينعت بصيغة زائدة على اسم الجنس عبر عن نزوله من حيث الاطلاق اكتفاء بتميزه أولاً واجمالاً لذلك في غير مقصوده ومن العبارة السائرة عن هذا المعنى الكلام يجمع في غير مقصوده ويفصل في مقصوده * قوله تعالى ان الله عز وجل ذو انتقام (قال محمود معناه انتقام شديد الخ) قال أحمد وانما ياتي هذا التفسير وهو من علاماته مثله في قوله فقل ربكم ذو رحمة واسعة

قوله تعالى منه آيات محكمات الآية (قال محمود المحكمات التي أحكمت عبارتها الخ) قال أحد هذا كما قدمته عنه من تكلفه لتنزيل الآية على وفق ما يعتقده وأعوذ بالله من جعل القرآن تبعاً للرأى أو ذلك أن معتقده لحالة رؤية الله تعالى بناء على زعم القدرية من أن الرؤية تستلزم الجسمية والجهة فاذا ورد عليهم النص القاطع الدال على وقوع الرؤية كقوله إلى ربها ناظرة ما لو إلى جعله من التشابه حتى يردوه بزعمهم إلى الآية التي يدعون أن ظاهرها يوافق رأيهم والآية قوله تعالى لا تدركه الأبصار وغرضنا الآن بيان وجوب الجمع بين الآيتين على الوجه الحق فنقول يحتمل قوله لا تدركه الأبصار في دار الدنيا وحمل الرؤية على الدار الآخرة جمعاً بين الأدلة أو نقول الأبصار وإن كانت ظاهرة العموم الآن المراد بها الخصوص أي لا تدركه أبصار الكفار كقوله كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون أو نقول لا تعارض بين الآيتين فتقرر كل واحدة منهما في نصابها وبيان ذلك أن الأبصار عام بالالف واللام الجنسيتين ولا يتم غرض القدرية على زعمهم إلا بالموافقة على عمومها وحينئذ يكون في العموم مرادفة لدخول كل لأن كليهما أعني المعرف والجنسي وكلا يفيد الشمول والاحاطة وإذا ثبت ذلك فالسلب داخل على الكلية والقواعد مستقرة على أن سلب الكلية جزئى لغية ونعقلاً ألا ترى أن القائل إذا قال لا تنفق كل الدراهم كان المفهوم من ذلك الأذن في اتفاق البعض والنهي عن اتفاق البعض ومن حيث المعقول أن الكلية تسلب بسلب بعض الأفراد ولو واحد وحينئذ يكون مقتضى الآية سلب (٦٩٤) الرؤية عن بعض الأبصار وثبوتها لبعض الأبصار وهذا عين مذهب أهل

السنة لانهم يثبتونها للموحدين ويسلبونها عن الكفار كما أنبأ عنه قوله تعالى كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فقد ثبت أن هذه الآية إما محمولة على اثبات محكمات هن أم الكتاب وآخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم

أنتم لنفسك وعن سعيد بن جبيرة هذا احتجاج على من زعم أن عيسى كان رباً كأنه نبه بكونه مصوراً في الرحم على أنه عبد كغيره وكان يخفى عليه ما لا يخفى على الله (محكمات) أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه متشابهات مشتبهات محتملات (هن أم الكتاب) أي أصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها وترد اليها ومثال ذلك لا تدركه الأبصار إلى ربها ناظرة لا يأمر بالفحشاء أمرنا مترفها (فان قلت) فهل كان القرآن كله محكماً (قلت) لو كان كله محكماً لعلق الناس به لسهولة مأخذه ولأعرضوا عما يحتاجون فيه إلى الفحص والتأمل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطوا الطريق الذي لا يتوصل إلى معرفة الله وتوحيده إلا به ولما في التشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه ولما في تقادح العلماء واتعابهم القرائح في استخراج معانيه ورده إلى المحكم من الفوائد الجلية والعلوم الجسة ونيل الدرجات عند الله ولأن المؤمن المعتقد أن لا مناقضة في كلام الله ولا اختلاف إذا رأى في نفسه ما يتناقض في ظاهره وأهمه طلب ما يوفق بينه ويجريه على سنن واحد ففكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة التشابه المحكم ازداد طمأنينة إلى معتقده وقوة في إيقانه (الذين في قلوبهم زيغ) هم أهل البدع (فيتبعون ما تشابه منه) فيتعلقون بالتشابه الذي يحتمل ما يذهب إليه المبتدع مما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق (ابتغاء الفتنة) طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلواهم (وابتغاء تأويله) وطلب أن يأولوه التأويل الذي يشتهونه (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم) أي لا يهتدى إلى تأويله الحق الذي يجب أن يحمل عليه إلا الله وعباده الذين رسخوا في العلم أي ثبتوا فيه وتمكنوا وعضوا فيه بضرر قاطع ومنهم من يقف على قوله إلا الله ويبتدئ والراسخون في العلم يقولون ويفسرون التشابه بما استأثر الله بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية

كل على المعرف تعريف الجنس وبين عدم دخولها ألا ترى أنهم يقولون إن قوائنا الإنسان كاتب مهمل في قوة الحزق وإن ونحوه قولنا كل إنسان حيوان كل لا جزئى لا ناقول إنما جارتنا القدرية على ما يلزمهم الموافقة فيه وهم قد وافقوا على تناول الأبصار لكل واحد واحد من أفراد الجنس ولولا ذلك لما تم لهم مرام ولا كفونا مؤنة البحث في ذلك وهذا القدر من الكلية المتفق عليها بين الفريقين لا يثبت لاسمها أهل ذلك الفن مهمل بل هذا هو السككى عندهم والله الموفق وأما الآيتان الأخرى أن اللتان أحدهما قوله تعالى إن الله لا يأمر بالفحشاء والأخرى التي هي قوله تعالى أمرنا مترفها ففسقوا فيها فلا ينزع الزمخشري في تمثيل المحكم والتشابه بهما * قوله تعالى وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم (قال محمود معناه لا يهتدى إلى تأويله الخ) قال أحد قوله لا يهتدى إليه إلا الله عبارة قلقه ولم يرد إطلاق الاهتداء على علم الله تعالى مع أن في هذه اللفظة إيهاماً إذا الاهتداء لا يكون في الإطلاق إلا عن جهل وضلال بل الله وعز حتى أن الكافر إذا أسلم أطلق أهل العرف عليه فلان المهتدى ذلك مقتضى اللغة فيه فإنه مطاوع هدى يقال هديته فاهتدى والأجاء منعقدة على أن ما لم يرد إطلاقه وكان موهما لا يجوز إطلاقه على الله عز وجل ولذا أنكر على القاضي إطلاقه المعرفة على علم الله تعالى حيث حدد مطلق العلم بأنه معرفة المعلوم على ما هو عليه فلا ينكر على الزمخشري إطلاق الاهتداء على علم الله تعالى أجدر وما أراه أصدرت منه إلا وهما حيث أضاف العلم إلى الله تعالى وإلى الراسخين في العلم فاطلق الاهتداء على الراسخين أو غفل عن كونه ذكرهم مضافين إلى الله تعالى في الفعل المذكور والله أعلم

قوله تعالى ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا (قال مجاهد معناه ربنا لا تبلى بنا بلاء الخ) قال اجد ما اهل السنة في دعون الله بهذه الدعوة غير محرفة لانهم يوحدون حق التوحيد فيعتقدون أن كل حادث من هدى وزينج مخلوق لله تعالى (٣٩٥) وأما القدريه فعندهم أن الزينج

لا يخلقه الله تعالى وإنما يخلقه العبد لنفسه فلا يدعون الله تعالى بهذه الدعوة الا محرفة الى غير المراد بها كما أولها

يقولون آمنابه كل من عند ربنا وما يذكر الأولوا الالباب ربنا

لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا

وهب لنا من لدنك رحمة

انك أنت الوهاب ربنا

انك جامع الناس ليوم

لا ريب فيه ان الله

لا يخلف الميعاد ان الذين

كفروا لن تغني عنهم

أموالهم ولا أولادهم

من الله شيئا وأولئك هم

وقود النار كدأب آل

فرعون والذين من قبلهم

كذبوا يا تاتافأخذهم

الله بذنوبهم والله شديد

العقاب قل للذين كفروا

ستعذبون وتخشرون

الى جهنم وبئس المهاد

قد كان لكم آية في فئتين

التقتا فئسة تقاتل في

سبيل الله وأخرى كافرة

برؤسهم مثلهم

المصنف به وان كننا ندعو

الله تعالى مضافا الى هذه

الدعوة بان لا تبلى بنا

ولا تمنعنا لطفه آمين

لان الكل فعله وخلقه

ولا موجود الا هو

وأفعاله التي نحن وأفعالنا منها

المسلمين مثل عدد المشركين الخ

ويقولون كلام مستأنف موضع الحال الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل (يقولون آمنابه) أي بالمتشابه (كل من عند ربنا) أي كل واحد منه ومن المحكم من عنده أو بالكاتب كل من متشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذي لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه (وما يذكر الأولوا الالباب) مدح للراسخين بالقضاء الذهن وحسن التأمل ويجوز أن يكون يقولون حالا من الراسخين * وقرأ عبد الله ان تأويله الا عند الله * وقرأ أي ويقول الراسخون (لاترغ قلوبنا) لا تبلى بنا بلاء الخ (بعد اذ هديتنا) وأرشدتنا لدينك أولادنا الطائفة بعد اذ لطفت بنا (من لدنك رحمة) من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة وقرئ لاترغ قلوبنا بالتاء والياء ورفع القلوب (جامع الناس ليوم) أي تجمعهم لحساب يوم أو لجزاء يوم كقوله تعالى يوم يجمعهم ليوم الجمع * وقرئ جامع الناس على الاصل (ان الله لا يخلف الميعاد) معناه أن الالهية تنافي خلف الميعاد كقوله ان الجواد لا يخيب سائله * والميعاد الموعد قرأ على رضى الله عنه ان تغني بسكون الياء وهذا من الجدي في استئصال الحركة على حروف اللين * من في قوله (من الله) مثله في قوله وان الظن لا يغني من الحق شيئا والمعنى ان تغني عنهم من رحمة الله أو من طاعة الله (شيئا) أي بدل رحمة وطاعته وبدل الحق ومنه ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم أي لا ينفعه جده وحظه من الدنيا بذلك أي بدل طاعتك وعبادتك وما عندك وفي معناه قوله تعالى وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زاني * وقرئ وقود بالضم بمعنى أهل وقودها * والمراد بالذين كفروا من كفر برسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس هم قريظة والنضير * الدأب مصدردأب في العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل تقديره دأب هؤلاء الكفرة كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم ويجوز أن ينتصب محل الكاف بان تغني أو بالوقود أي لن تغني عنهم مثل ما لم تغن عن أولئك أو توقد بهم النار كما توقد بهم تقول انك لتظلم الناس كدأب أي بك تريد كظلم أي بك ومثل ما كان يظلمهم وان فلانا لمخارف كدأب أي به تريد كما حوزف أبوه (كذبوا يا تاتافأخذهم ما فعلوا وفعل بهم على أنه جواب سؤال مقدر عن حالهم (قل للذين كفروا) هم مشركو مكة (ستعذبون) يعني يوم بدر وقيل هم اليهود لما غلب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر قالوا هذا والله النبي الأمي الذي بشرنا به موسى وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة أخرى فلما كان يوم أحد شكوا وقيل جمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقريش وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم أني نبي مرسل فقالوا لا يغرنك أنك لقيت قوما أنما رالاعلم لهم بالطرب فأصبت منهم فرصة ثلث فأتلتنا علمت أنا نحن الناس فنزلت وقرئ سيغلبون ويخشرون بالياء كقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم على قل لهم قولي لا سيغلبون (فان قلت) أي فرق بين القراءتين من حيث المعنى (قلت) معنى القراءة بالتاء الامر بأن يخبرهم بما سيجرى عليهم من الغلبة والخسران الى جهنم فهو اخبار بمعنى سيغلبون ويخشرون وهو الكائن من نفس المتنوع به والذي يدل عليه اللفظ ومعنى القراءة بالياء الامر بأن يحكي لهم ما أخبر به من وعيدهم بلانظنه كأنه قال أذ اليهم هذا القول الذي هو قولي لا سيغلبون ويخشرون (قد كان لكم آية) الخطاب للمشركي قر يش (في فئتين التقتا) يوم بدر (برؤسهم مثلهم) يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين قريش من ألفين أو مثلي عدد المسلمين ستمائة ونيفا وعشرين أراهم الله اياهم مع قتلهم أضعافهم ليهابوهم ويجيبون عن قتالهم وكان ذلك مدد لهم من الله كما أمدهم بالملائكة والدليل عليه قراءة نافع ترونيهم بالتاء أي ترون يا مشركي قر يش المسلمين مثلي فئتكم الكافرة أو مثلي أنفسهم (فان قلت) فهذه امناقض لقوله في سورة الانفال ويقتلكم في أعينهم (قلت) قلوا أولاف في أعينهم حتى اجترأ عليهم فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا

وأفعاله التي نحن وأفعالنا منها

المسلمين مثل عدد المشركين الخ

قال اجد ما اهل السنة في دعون الله بهذه الدعوة غير محرفة لانهم يوحدون حق التوحيد فيعتقدون أن كل حادث من هدى وزينج مخلوق لله تعالى (٣٩٥) وأما القدريه فعندهم أن الزينج

(عاد كلامه) قال وقيل يرى المسلمون المشركين مثلى المسلمين الخ * قال أحمد انما قال ذلك لان الخطاب على قراءة نافع يكون للمسلمين أى ترونهم يا مسلمون ويكون ضمير المتكلمين أيضا للمسلمين وقد جاء على لفظ الغيبة في لزوم الخروج في جملة واحدة من الحضور الى الغيبة والالتفات وان كان سائغا فصحا الا انه انما أتى في الاغلب في جملتين وقد جاء ههنا الكلام جملة واحدة لان مثليهم مفعول ثان للرؤية ولو قال القائل ظننتك يقوم على لفظ الغيبة بعد الخطاب لم يكن بذلك فهذا هو الوجه الذي باعد الزمخشري بين قراءة نافع وبين هذا التأويل الا انه يلزم مثله على أحد وجهيه المتقدمين انما قاله قال معناه على قراءة نافع ترون يا مشركون المسلمين مثلى عددهم أو مثلى فئتكم الكافرة فعلى هذا الوجه الثانى يلزم الخروج من الخطاب الى الغيبة في الجملة بعينها كما ألزمه هو على ذلك الوجه والله أعلم * قوله تعالى زين للناس حب الشهوات الآتية (قال محمود المزين هو الله تعالى الخ) قال أحمد التزيين الشهوات يطلق ويراد به خلق جها في القلوب وهو بهذا المعنى مضاف الى الله تعالى حقيقة لانه (٣٩٦) لا خالق الا هو خالق كل شئ من جوهر ومن عرض قائم بالجواهر حب أو غيره محمود في الشرع

أولا ويطلق التزيين

رأى العين والله يؤيد
بنصره من يشاء ان في
ذلك عبرة لأولى الأبصار
زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين
والقناطير المقنطرة من
الذهب والفضة والخيول
المسومة والانعام والحراث
ذلك متاع الحياة الدنيا
والله عنده حسن المساب
قل أولئك هم بخير من ذلكم
الذين اتقوا عند ربهم
جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها وأزواج
مطهرة ورضوان من
الله والله بصير بالعباد
الذين يقولون ربنا اننا
آمنا فاعف لنا ذنوبنا وقنا
عذاب النار الصابرين
والصادقين والقائمين
والمتقين والمستغفرين
بالاستحسان سمع الله أنه
لا اله الا هو والملائكة
وأولو العلم

ويراد به الخس على

فكان التقليل والتكثير في حالين مختلفين وتطهيره من المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى في يومئذ لا يسئلكم عن ذنوبكم ولا جان وقوله تعالى وقفوههم انهم مسئولون وتقليلهم نارة وتكثيرهم أخرى في أعينهم أبلغ في القدرة واطهار الآتية وقيل يرى المسلمون المشركين مثلى المسلمين على ما قرر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين بعدما كانوا أن يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ولذلك وصف ضعفهم بالقلة لانه قليل بالاضافة الى عشرة الاضعاف وكان الكافرون ثلاثة أمثالهم وقراءة نافع لا تساعد عليه وقرأ ابن مصرف يرونهم على البناء للمفعول بالياء والتاء أى يريهم الله ذلك بقدرته وقرئ فئتة تقايل وأخرى كافرة بالجر على البدل من فئتين وبالنصب على الاختصاص أو على الحال من الضمير في التقيا (رأى العين) يعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لا بأس فيها معاينة كسائر المعانيات (والله يؤيد بنصره) كما أيد أهل بدر بتكثيرهم في عين العدو (زين للناس) المزين هو الله سبحانه وتعالى لا ابتلاء كقوله انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ويدل عليه قراءة مجاهد زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان والله زينهم لاننا لا نعلم أحدا أذم لها من خالقها (حب الشهوات) جعل الاعيان التي ذكرها شهوات مبالغة في كونها مشتتة محروصا على الاستمتاع بها والوجه أن يقصد تخصيصها فيسمى شهوات لان الشهوة مستزلة عند الحكماء مذمومة من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية وقال زين للناس حب الشهوات ثم جاء بالتفسير ليقرر أولا في النفوس أن المزين لهم حب ما هو الاشهوات لا غير ثم يفسرهم هذه الاجناس فيكون أقوى لتخصيصها وأدل على ذم من يستعظمها ويتهاون عليها ويرجع طامعا على طلب ما عند الله * والقنطار المسال الكثير قليل مل مسك ثور وعن سعيد بن جبير مائة ألف دينار ولقد جاء الاسلام يوم جاءو بمكة مائة رجل فدقنطروا و (المقنطرة) مينة من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم ألف مؤلفسة وبدره مبدرة و (المسومة) المعلمة من السومة وهى العلامة أو المطهمة أو المرعية من أسام الدابة وسومة ما و (الانعام) الأزواج الثمانية (ذلك) المذكور (متاع الحياة) * (الذين اتقوا عند ربهم جنات) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلكم كما تقول هل أدلك على رجل عالم عندي رجل من صفته كيت وكيت ويجوز أن يتعلق اللام بخير واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به * وترتفع (جنات) على هو جنات وتنصره قراءة من قرأ جنات بالجر على البدل من خير (والله بصير بالعباد) يثيب ويعاقب على الاستحسان أو بصير بالذين اتقوا بأحوالهم فلذلك أعد لهم الجنات (الذين يقولون) نصب على المدح أو رفع ويجوز الجر صفة للمتقين أو للعباد * والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها

وقد تعاطى الشهوات والامر بها فهو بهذا الاعتبار لا يضاف الى الله تعالى منه الا الخس على بعض الشهوات المنصوص عليها شرعا كالتكاح المقترن بقصد التناسل واتباع السنة فيه وما يجرى مجراه وأما الشهوات المحظورة فتزيبها هذا المعنى الثانى مضاف الى الشيطان تنزيلا لوسوسته وتحسينه منزلة الامر بها والخس على تعاطيها وكلام الحسن رضى الله عنه محمول على التزيين بالمعنى الثانى لا بالمعنى الاول فانه يحتمل أن ينسب خالق الله الى غير الله وانما الزمخشري كثيرا ما يورد امثال هذه العبارة الملتبسة تنزيلا لها على قواعد القدر به الفاسدة فقطع لها ويرى قائلها من السلف الصالح عما يزعم الزمخشري النقل عنه والله الموفق (عاد كلامه) قال جعل الاعيان التي ذكرها شهوات الخ * قال أحمد يريد الخالقها باب رجل صوم وفطر مما يوضع فيه المعنى موضع الاسم مبالغة

* قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو الى قوله ان الدين عند الله الاسلام (قال محمود ان قلت ما فائدة تكرار لا اله الا هو الخ) قال أجد هذا التكرار لما قدمته في نظيره مما صدر الكلام به اذا طال عهد ذلك ان الكلام مصدر بالتوحيد ثم أعقب التوحيد تعداد الشاهدين به ثم قوله قائماً بالقسط وهو التنزيه فطال الكلام بذلك جدد التوحيد لتأثير التنزيه ليلي قوله ان الدين عند الله الاسلام ولولا هذا التجديد كان التوحيد المتقدم كأنقطع في الفهم مما أريد ايصاله به والله أعلم (قال وفيه أن من ذهب الى تشبيه الخ) قال أجد هذا تعريض بخروج أهل السنة من رتبة الاسلام بل تصريح وما يقيم منهم الا أن صدقوا (٣٩٧) وعنده الله عبادته المكرمين على لسان

نبهم الكريم صلى الله عليه وسلم بانهم يرون ربهم كالقمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته ولا ينهم وحدوا الله حق توحيد فشهدوا أن لا اله الا هو ولا خالق لهم ولا فعالهم الا هو واقصروا على أن نسبوا لانفسهم قدرة

قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام

تقارن فعلهم لا خلق لها ولا تأثير غير التمييز بين أفعالهم الاختيارية والاضطرارية وتلك المعبر عنها بامر عا بالاكسب في مثل قوله تعالى بما كسبت أيديكم هذا ايمان القوم وتوحيدهم لا يقوم يغفرون في وجه النصوص فيجدون الرؤية التي يظهر أن جدهم لها سبب في حرمانهم اياها ويجعلون انفسهم الخبيثة شريكاً لله في مخلوقاته

وقد مر الكلام في ذلك * وخص الاسحار لانهم كانوا يقدّمون قيام الليل فيحسن طلب الحاجة بعده اليه يصعد الحكيم الطبيب والعمل الصالح برفعه وعن الحسن كانوا يصلون في أول الليل حتى اذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار هذا هو رهم وهذا اليلهم * شبهت دلالة على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره وعباً أوحى من آياته الناطقة بالتوحيد كسورة الاخلاص وآية الكرسي وغيرها ما يشهد الشاهد في البين والكشف وكذلك اقرار الملائكة وأولى العلم بذلك واحتجاجهم عليه (قائماً بالقسط) مقبلاً العدل فيما يقسم من الارزاق والآجال ويثيب ويعاقب وما يأمر به عبادته من انصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم وانتصابه على أنه حال مؤكدة منه كقوله وهو الحق مصداقاً (فان قلت) لم جازا فراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو قلت جاءني زيد وعمرورا كبالم يجز (قلت) انما جاز هذا لعدم الالباس كما جاز في قوله وهبنا له اسحق ويعقوب نافله ان انتصب نافله حالاً عن يعقوب ولو قلت جاءني زيد وهند راكباً جازاً تميزه بالذكورة أو على المدح (فان قلت) أليس من حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقولك الحمد لله الحمد انما عشر الانبياء لا نورث * انابني نهشل لاندعي لاب * (قلت) قد جاء نكرة كجاء معرفة وأنشد سيبويه فيما جاء منه نكرة قول الهذلي

وبأوى الى نسوة عطل * وشعثا مرضيع مثل السعال

(فان قلت) هل يجوز أن يكون صفة للمنفق كأنه قيل لا اله قائماً بالقسط الا هو (قلت) لا يبعد فقد رأيناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف (فان قلت) قد جعلته حالاً من فاعل شهد فهل يصح أن ينتصب حالاً عن هو في لا اله الا هو (قلت) نعم لانها حال مؤكدة والحال المؤكدة لا تستدعي أن يكون في الجملة التي هي زيادة في فائدتها عاملاً فيها كقولك أنا عبد الله سبحانه وكذلك لو قلت لارجل الاعبد الله سبحانه وهو أوجه من انتصابه عن فاعل شهد وكذلك انتصابه على المدح (فان قلت) هل دخل قيامه بالقسط في حكم شهادة الله والملائكة وأولى العلم كدخلت الوجدانية (قلت) نعم اذا جعلته حالاً من هو أو نصبا على المدح منه أو صفة للمنفق كأنه قيل شهد الله بالملائكة وأولو العلم أنه لا اله الا هو وأنه قائم بالقسط * وقرأ عبد الله القائم بالقسط على أنه بدل من هو أو خبر مبتدأ محذوف وقرأ أبو حنيفة قائماً بالقسط (العزيز الحكيم) صفتان مقررتان لما وصف به ذاته من الوجدانية والعدل يعني أنه العزيز الذي لا يغالبه اله آخر الحكيم الذي لا يعدل عن العدل في أفعاله (فان قلت) ما المراد بأولى العلم الذين عظمهم هذا التعظيم حيث جمعهم معه ومع الملائكة في الشهادة على وحدانيته وعدله (قلت) هم الذين يشتمون وحدانيته وعدله بالحجج الساطعة والبراهين القاطعة وهم علماء العدل والتوحيد * وقرئ أنه بالفتح وان الدين بالكسر على أن الشعل واقع على أنه بمعنى شهد الله على أنه أو بأنه وقوله (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة مؤكدة للجملة الاولى (فان قلت) ما فائدة هذا التوكيد (قلت) فائدته أن قوله لا اله الا هو توحيد وقوله قائماً بالقسط تعديل فاذا أردفه قوله ان الدين عند الله الاسلام فقد آذن أن الاسلام هو العدل والتوحيد وهو الدين عند الله وما عداه فليس عنده في شيء من الدين وفيه أن من ذهب الى تشبيه أو ما يؤدي اليه كاجازة الرؤية

(٣٨ - كشف أول) فيزعمون انهم يخلقون لانفسهم ما شاءوا من الافعال على خلاف مشيئة ربهم محادة ومعاندة لله في ما سكره ثم بعد ذلك يستترون بتسمية انفسهم أهل العدل والتوحيد والله أعلم عن اتق ولجبر خير من اسر الله ان كان أهل السنة مجبرة فانا أول المجبرين ولو نظرت أيهم الزمخشري بعين الانصاف الى جهالة القدرية وضلالها لانبعثت الى حدائق السنة وظلالها ونخرجت عن من الق البسوع ومن الها ولكن كره الله ان يعاينهم ولعليت أي الفريقين أحق بالامن وأولى بالدخول في أولى العلم المقرونين في التوحيد بالملائكة المشرفين بعطفهم على اسم الله عز وجل اللهم ألهمنا على اقتفاء السنة شكرك ولا تؤمننا مكرك انه لا يأمن مكر الله الا القوم

أو ذهب إلى الجبر الذي هو محض الجور لم يكن على دين الله الذي هو الاسلام وهذا بين جلي كما ترى وقسنا
 مفتوحين على أن الثاني بدل من الأول كأنه قيل شهد الله أن الدين عند الله الاسلام والبدل هو المبدل منه في
 المعنى فكان بياناً صريحاً بأن دين الله هو التوحيد والعدل وقرئ الأول بالكسر والثاني بالفتح على أن الفعل
 واقع على أن وما بينهما ما اعتراض مؤكّد وهذا أيضاً شاهد على أن دين الاسلام هو العدل والتوحيد فترى
 القراءات كلها متعاضدة على ذلك وقرأ عبد الله أن لا اله الا هو وقرأ أبي ان الدين عند الله الاسلام وهي
 مقوية لقراءة من فتح الأولى وكسر الثانية وقرئ شهد الله بال نصب على أنه حال من المذكورين قبله
 وبالرفع على هم شهد الله (فان قلت) فعلام عطف على هذه القراءة والملائكة وأولوا العلم (قلت) على الضمير
 في شهداء وجاز لتوقع الفاصل بينهما (فان قلت) لم كرر قوله لا اله الا هو (قلت) ذكره أولاً للدلالة على
 اختصاصه بالوحدانية وأنه لا اله الا تلك الذات المتميزة ثم ذكره ثانياً بعد ما قرن بآيات الوحدانية اثبات
 العدل للدلالة على اختصاصه بالامرين كأنه قال لا اله الا هذا الموصوف بالصفتين ولذلك قرن به قوله العزيز
 الحكيم لتضمنهما معنى الوحدانية والعدل (الذين أولوا الكتاب) أهل الكتاب من اليهود والنصارى
 * واختلافهم أنهم تركوا الاسلام وهو التوحيد والعدل (من بعد ما جاءهم العلم) أنه الحق الذي لا محيد عنه
 فثبت النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالوا كنا أحق بأن تكون النبوة فينا من قريش لأنهم أميون
 ونحن أهل كتاب وهذا تجوير لله (بغيا بينهم) أي ما كان ذلك الاختلاف وتظاهر هؤلاء بذهب وهؤلاء
 بذهب الاحسد اي بينهم وطبايا منهم للرياسة وحظوظ الدنيا واستتباع كل فريق ناسا يطؤون أعقابهم لاشبهه
 في الاسلام وقيل هو اختلافهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث آمن به بعض وكفر به بعض وقيل هو
 اختلافهم في الايمان بالانبياء فمنهم من آمن بموسى ومنهم من آمن بيسى وقيل هم اليهود واختلافهم
 أن موسى عليه السلام حين احتضر استودع التوراة سبعين حبراً من بني اسرائيل وجعلهم أمراء عليها
 واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف أبناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيا بينهم وتحاسداً
 على حظوظ الدنيا والرياسة وقيل هم النصارى واختلافهم في أمر عيسى بعد ما جاءهم العلم أنه عيسى الله
 ورسوله (فان حاجوك) فان جادلوك في الدين (فقل أسلمت وجهي لله) أي أخلصت نفسي وجاتي لله وحده
 لم أجعل في غير الله شركاً بأن أعبد وأدعو الهامعه يعني أن ديني دين التوحيد وهو الدين القديم الذي
 ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندي وما ثبت بشئ بديع حتى تتجادلوني فيه وتحومون يا أهل الكتاب تعالوا
 إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً فهو دفع للحاجة بأن ما هو عليه ومن معه من
 المؤمنين هو حق اليقين الذي لا يس فيه قسامه في الحاجة فيه (ومن اتبعني) عطف على التاء في أسلمت
 وحسن الفاصل ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولاً معه (وقل للذين أولوا الكتاب) من اليهود
 والنصارى (والاميين) والذين لا كتاب لهم من مشركي العرب (أسلمتم) يعني أنه قد أتاكم من البينات
 ما يوجب الاسلام ويقتضي حصوله لا محالة فهل أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم وهذا كقولك لمن خلصت له
 المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقاً للاسلكية هل فهمتها أم لا ومنه قوله عز وجل هل
 أنتم ممنثون بعدما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر وفي هذا الاستفهام اسمة قصار وتعبير بالمعاندة وقوله
 الانصاف لان المنصف اذا تجلت له الحجة لم يتوقف ادعائه للحق وللمعاند بعد تجلي الحجة ما يضرب أسداده بينه
 وبين الادعان وكذلك في هل فهمتم أو ينج بالبلادة وكلة القريحة وفي فهل أنتم ممنثون بالتقاء عن الانتهاء
 والخرص الشديد على تعاطي المنهي عنه (فان أسلموا فقد اهتدوا) فقد نفعوا أنفسهم حيث خرجوا
 من الضلال إلى الهدى ومن الظلمة إلى النور (وان تولوا) لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا أن تبلغ

الخاسرون فليس ينجي
 من الخوف الا الخوف
 والله ولي التوفيق

وما اختلف الذين أولوا
 الكتاب الا من بعد
 ما جاءهم العلم بغيا
 بينهم ومن يكفر بآيات
 الله فان الله سميع
 الحساب فان حاجوك
 فقل أسلمت وجهي لله
 ومن اتبعني وقل للذين
 أولوا الكتاب والاميين
 أسلمتم فان أسلموا فقد
 اهتدوا وان تولوا فاعما
 عليك البلاغ والله بصير
 بالعباد ان الذين يكفرون
 بآيات الله ويقتلون
 النبيين بغير حق ويقتلون
 الذين يأمرون بالفسط
 من الناس فبشرهم
 بعذاب أليم أولئك
 الذين حبطت أعمالهم

* قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا ان تمسنا النار الايام معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون (قال مجاهد ذلك التولي والاعراض بسبب طمعهم في الخروج من النار بعد أيام قلائل كما طمعت الحشوية والمجبرة (٣٩٩) وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) قال

أحمد رحمه الله هذا أيضا تعريض بأهل السنة في اعتقادهم تفويض العفو عن كبائر المؤمنين الموحد الى مشيئة الله

في الدنيا والآخرة وماله من ناصرين ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا ان تمسنا النار الايام معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء

تعالى وان مات مصرا عليها ايماننا بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وتصديقا بالشفاعة لاهل الكائنات وينقم عليهم ذلك حتى يجعلهم أصلا بقيس عليهم اليهود القائلين لن

الرسالة وتنبه على طريق الهدى * فقرأ الحسن يقتلون النبيين وقرأ آجرة وبقاتلون الذين يأمرون وقرأ عبد الله وقاتلوا وقرأ أبي يقتلون النبيين والذين يأمرون وهم أهل الكتاب قتل أولوهم الانبياء وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا (١) حول قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمة الله وعن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أي الناس أشد عدايا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر به معروف ونهى عن منكرك ثم قرأها ثم قال يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثناعشر رجلا من عباد بني اسرائيل فأمر واقتلهم بالمعروف ونهى عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار (في الدنيا والآخرة) لان لهم اللعنة والحزى في الدنيا والعذاب في الآخرة (فان قلت) لم دخلت القاء في خبر ان (قلت) لتضمن اسمها معنى الجزاء كانه قيل الذين يكفرون فبشرهم بمعنى من يكفر فبشرهم وإن لا تعبير معنى الابتداء فكان دخولها كالدخول ولو كان مكانها ليت أولعل لا تمتنع ادخال القاء لتغير معنى الابتداء (أوتوا نصيبا من الكتاب) يريد أجبار اليهود وأنهم حصصوا نصيبا وافر من التوراة ومن إمام التبعية وإماما للبيان أو حصصوا من جنس الكتب المنزلة أو من اللوح التوراة وهي نصيب عظيم (يدعون الى كتاب الله) وهو التوراة (ليحكم بينهم) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدراسهم فدعاهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على أي دين أنت قال على ملة ابراهيم قال ان ابراهيم كان يهوديا قال اهلما ان بيننا وبينكم التوراة فهلوا اليها فأبوا وقيل نزلت في الرجم وقد اختلفوا فيه وعن الحسن وقناة كتاب الله القرآن لانهم قد علموا أنه كتاب الله لم يشكوا فيه (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم بعد علمهم بأن الرجوع الى كتاب الله واجب (وهم معرضون) وهم قوم لا يزال الاعراض دينهم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول والوجه أن يراد ما وقع من الاختلاف والتعادي بين من أسلم من أجبارهم وبين من لم يسلم وأنهم دعوا الى كتاب الله الذي لا اختلاف بينهم في صحته وهو التوراة ليحكم بين الحق والمبطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الذين لم يسلموا وذلك أن قوله ليحكم بينهم يقتضي أن يكون اختلافا واقعيا فيما بينهم لا فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذلك) التولي والاعراض بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم في الخروج من النار بعد أيام قلائل كما طمعت الحشوية (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من أن أباءهم الانبياء يشفعون لهم كما غرت أولئك شفاعرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كبائرهم (فكيف اذا جمعناهم) فكيف يصنعون فكيف تكون حالهم وهو استعظام ما اعتداهم وتهويل له وأنهم يقعون فيما لا حيلة لهم في دفعه والمخلص منه وأن ما حدثوا به أنفسهم وسملوه عليها تعمل بباطل وتطمع بما لا يكون وروى أن أول راية ترفع لاهل الموقف من رايات الكفرة راية اليهود فيفضضهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمرهم الى النار (وهم لا يظلمون) يرجع الى كل نفس على المعنى لانه في معنى كل الناس كما تقول ثلاثة أنفس تريد ثلاثة أناسي * الميم في (اللهم) عوض من يا ولذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالتاء في القسم وبدخول حرف النداء عليه وفيه لام التعريف وبقطع همزته في يا الله وبغير ذلك (مالك الملك) أي تلك جنس الملك فتصرف فيه تصرف الملك فيمالة يكون (تؤتي الملك من تشاء) تعطي من تشاء النصيب الذي قسمت له واقضته حكمتك من الملك (وتنزع الملك ممن تشاء) النصيب الذي أعطيته منه فالملك الأول عام شامل والمكان الآخر ان خاصان بعضان من الكل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود دهيات هيئات من أين ل محمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك

تمسنا النار الايام معدودات فانظر اليه كيف أشحن قلبه بغض لاهل السنة وشقاها وكيف ملا الأرض من هذه الترفعات نفاقا فالجد لله الذي أهل عبده الفقير الى التوراة عليه لان أخذ من أهل البدعة بقرار السنة فأصمى أفئدتهم من قواطع البراهين بمقومات الاسنة

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً وأخذوا
 يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالقل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يخبره فأخذ المعول من سلمان فضر به ضربة صدعت أوبرق منها برق أضاع ما بين يديه الكان
 مصباحاً في خوف بيت مظلم وكبر المسلمون وقال أضاعت لي منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب ثم
 ضرب الثانية فقال أضاعت لي منها القصور المحر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاعت لي قصور صنعاء
 وأخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة على كاهها فأبشروا فقال المنافقون ألا تهيجون عنيكم ويعدكم
 الباطل ويخبركم أنه يصير من يثرب قصوراً الحيرة ومدائن كسرى وأنهم اتفتح لكم وأنتم انما تحفرون الخندق
 من الشرق لا تستطيعون أن تبرزوا فأنزلت (فان قلت) كيف قال (بيدك الخبير) فذكر الخبير دون السر
 (قلت) لان الكلام انما وقع في الخبر الذي يسوقه إلى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة فقال بيدك الخبير
 تؤتيه أولياءك على رغم من أعدائك ولان كل أفعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو
 خير كله كإتياء الملك ونزعه * ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهم ما وحال الحى والميت
 في إخراج أحدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على أن من قدر على تلك الأفعال العظيمة
 المحيرة لا فهم ثم قدر أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على أن ينزع الملك من الحى ويذهبهم
 ويؤتيه العرب ويعزهم وفي بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدى فان العباد
 أطاعوني جعلتهم لهم رجة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا إلى
 أعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يولى عليكم * فهو أن يوالوا الكافرين لقربة بينهم أو
 صداقة قبل الاسلام أو غير ذلك من الأسباب التي يتصادق بها ويتعاشرون وقد ذكر ذلك في القرآن ومن يتولاهم
 منكم فانه منهم لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء لا تجدوا مؤمنون بالله الآية والمحبة في الله والبغض في الله
 باب عظيم وأصل من أصول الايمان (من دون المؤمنين) يعنى أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن
 موالاة الكافرين فلا تؤثرهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) ومن يوال الكفرة فليس من
 ولاية الله في شيء يقع عليه اسم الولاية يعنى أنه منسلخ من ولاية الله رأسا وهذا امر معقول فان موالاة الولى
 وموالاة عدوه متنافيان قال

تودع صدقى ثم تزعم أنى * صديقك ليس النول عنك بعازب

(الآن تتقوا منهم تقاة) الآن تخافوا من جهتهم أمر يجب اتقاؤه وقرئ تقية قيل للثقي تقاة وتقية كقولهم
 ضرب الأمير لضروبه رخص لهم في موالاة الكفرة إذا خافوهم والمراد بتلك الموالاة مخالفة ومعاشرة طاهرة
 والقلب مطمئن بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من قشر العصا كقول عيسى صلوات الله عليه كن
 وسطا وامش جانبا (ويحذركم الله نفسه) فلا تتعرضوا لخطئه ووالاة أعدائه وهذا وعيد شديد ويجوز أن
 يضمن تتقوا معنى تحذروا وتحافوا فيعدي عن وينتصب تقاة أو تقية على المصدر كقوله تعالى اتقوا الله حق
 تقاته (ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه) من ولاية الكفار وغيرهما لا يرضى الله (يعلمه) ولم يخف عليه وهو
 الذى (يعلم ما في السموات وما في الأرض) لا يخفى عليه منه شيء فقل لا يخفى عليه سركم وعلمكم (والله على كل شيء
 قدير) فهو قادر على عقوبتكم وهذا بيان لقوله ويحذركم الله نفسه لان نفسه وهى ذاته المتميزة من سائر الذات
 منصفة بعلم ذاتي لا تختص بعلوم دون معلوم فهى متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بقدرة دون
 مقدور فهى قادرة على المقدورات كلها فكان حقها أن تحذروا وتتقوا فلا يجسر أحد على قبيح ولا يقصر عن
 واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة فلا حق به العقاب ولو علم بعض عبيد السلطان أنه أراد الاطلاع على أحواله
 فوكل همه بما يورد ويصدر ونصب عليه عيوننا وبث من يتجسس عن بواطن أموره لاخذ حذره وتيقظ في أمره
 واتق كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فبال من علم أن العالم الذات الذى يعلم السر وأخفى مهيمن عليه وهو آمن
 اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بسترنا (يوم تجرد) منصوب بتوذي والضمير في بينه لليوم أى يوم القيامة حين

بيدك الخبير انك على
 كل شيء قدير توبخ الليل
 في النهار وتوبخ النهار
 في الليل وتخرج الحى من
 الميت وتخرج الميت
 من الحى وترزق من
 تشاء بغير حساب لا يتخذ
 المؤمنون الكافرين
 أولياء من دون المؤمنين
 ومن يفعل ذلك فليس
 من الله في شيء الآن
 تتقوا منهم تقاة
 ويحذركم الله نفسه
 والى الله المصير قل ان
 تخفوا ما في صدوركم
 أو تبدوه يعلمه الله ويعلم
 ما في السموات وما في
 الأرض والله على كل
 شيء قدير يوم تجد كل
 نفس ما عملت من خير
 محضرا وما عملت من
 سوء تود لو أن بينها وبينه

تجد كل نفس خيرها وشراها حاضرين تتقن لو أن بينهما وبين ذلك اليوم وهوله أمد أبعدا ويجوز أن ينتصب يوم تجد بعضهم نحو أن كرو يقع على ما علمت وحده ويرتفع وما علمت على الابتداء وتود خبره أي والذي علمته من سوء تودهي لو تبعه ما بينهما وبينه ولا يصح أن تكون ما شرطية لا ارتفاع تود (فان قلت) فهل يصح أن تكون شرطية على قراءة عبد الله ودت (قلت) لا كلام في صحته ولكن الجمل على الابتداء والخبر أوقع في المعنى لانه **حكاية الكائن في ذلك اليوم** وأثبت لموافقة قراءة العامة ويجوز أن يعطف وما علمت على ما علمت ويكون تود حالا أي يوم تجد عملها محضرا واداة تبعه ما بينهما وبين اليوم أو عمل السوء محضرا كقوله تعالى ووجدوا ما عملوا حاضرا يعني مكتوبا في صحفهم يقرؤنه وتجووه فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه * والامد المسافة كقوله تعالى يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين * وكثر قوله (ويحذركم الله نفسه) ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه (والله رؤوف بالعباد) يعني أن تحذيره نفسه وتعرفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروا دعاهم ذلك الى طلب رضاه واجتناب سخطه وعن الحسن من رأفته بهم أن حذروهم نفسه ويجوز أن يريد أنه مع كونه محذورا لعله وقدرته مرجو لسمعة رحته كقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم * محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورغبتهم فيها ومحبة الله عباده أن يرضى عنهم ويحمد فعلهم والمعنى ان كنتم تريدون لعبادة الله على الحقيقة (فاتبعوني) حتى يصح ما تدعونه من ارادة عبادته يرض عنكم ويغفر لكم وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل أقوالهم تصديقا من عمل فن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه واذا رأيت من يذ كر محبة الله ويصدق بيديه مع ذكره ويطرب وينعرو ويصدق فلا تشك في أنه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله وما تصدق به وطربه ونعرتة وصعقته الا لانه تصوري في نفسه الخبيثة صورة مستمدة معشقة فسمها الله بجهله ودعائه ثم صفق وطرب ونعرو وصعق على تصورهما وبعارأيت المني قد ملا أزار ذلك الحب عند مصعقته وحق العامة حوالية قدموا أردانهم بالدموع لما رآهم من حاله * وقرئ تحبون ويحبكم ويحبكم من حبه يحبه قال أحب أبائروان من حبه تهره * واعلم أن الفرق بالجار أرفق والله لولا تهره ما حبه تهره * ولا كان أدنى من عبيدومشرق

(فان تولوا) بحتمل أن يكون ماضيا وأن يكون مضارعا يعني فان تتولوا ويدخل في جملة ما يقول الرسول لهم (آل ابراهيم) اسمعيل واسحق وأولادهما و(آل عمران) موسى وهرون ابنا عمران بن بصهر وقيل عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرايين ألف وثمانمائة سنة و(ذرية) بدل من آل ابراهيم وآل عمران (بعضها من بعض) يعني أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة لبعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من بصهر وبصهر من قاهت وقاهت من لاوي ولاوي من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان بن سليمان بن داود بن ايشي بن يهوذا بن يعقوب بن اسحق وقد دخل في آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بعضها من بعض في الدين كقوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (والله سميع عليم) يعلم من يصلح للاصطفاء أو يعلم أن بعضهم من بعض في الدين أو سميع عليم لقول امرأة عمران ونيتها و(اذ) منصوب به وقيل باضمرا ذكر * وامرأة عمران هي امرأة عمران بن ماثان أم مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقوذ وقوله (اذ قالت امرأت عمران) على اثر قوله وال عمران مما يرجع أن عمران هو عمران بن ماثان جدة عيسى والقول الآخر يرجح أن موسى يقربن ابراهيم كثيرا في الذكر (فان قلت) كانت ل عمران بن بصهر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون ول عمران بن ماثان مريم البتول فما أدراك أن عمران هذا هو أبو مريم البتول دون عمران أبي مريم التي هي أخت موسى وهرون (قلت) كفي بكفالة ذكر ياد لاسلا على أنه عمران أبو البتول لان ذكر يابن آذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد وقد تزوج ذكر يابنته ايشاع أخت مريم فكان يحيى وعيسى ابني حالة

أمد أبعدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم اذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني

* قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران العالمين (قال محمود آل عمران موسى وهرون الخ) قال أجد ومما يرجع هذا القول الثاني أن السورة تسمى آل عمران ولم تشرح قصة عيسى ومريم في سورة أبسط من شرحها في هذه السورة وأما موسى وهرون فلم يذكر من قصصهما في هذه السورة فدل ذلك على أن عمران المذكور ههنا هو أبو مريم والله أعلم

* قوله تعالى اذ قالت امرأة عمران الى قوله فلما وضعتها (قال محمود الضمير عائدا الى ما في بطنى الخ) قال أجد الضمير في قوله وضعتها يتناول اذا ما نسب اليها الوضع والانوثه فالحال وافعة عليها من حيث الجهة العامة وتلك الجهة كونها شيئا وضع لا بخصوص نسبة الانوثه اليها وقد مر هذا البحث بعينه عند قوله تعالى فان لم يكن نارجلين (عاد كلامه) قال وانما أرادت بقولها وضعتها أنثى التحسر والتأسف الخ قال أجد هذا التأويل على انه من كلام الله تعالى لاحكامية عنها وقد ذكر أهل التفسير تأويلا آخر وهو أن يكون هذا القول قولها حكماء الله تعالى عنها أعني قوله وليس الذكر كالانثى ويرشد اليه عطف كلامها عليه وهو قوله وانى سميتها مريم الخ ويوردون على هذا الوجه ان قياس كونه من قولها (٣٠٣) ان يكون وابست الانثى كذا كرفان مقصودها تنقيص الانثى بالنسبة الى الذكر والعادة في

مسئله ان يبقى عين الناقص شبهه بالكامل لا العكس وقد وجد الامر في ذلك مختلفا فلم يثبت لى عين ما قالوه ألا ترى الى قوله تعالى لستين كأحد من النساء فننى عن السكامل شبه الناقص مع أن السكامل

محروا فتقبل منى انك أنت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى وانى سميتها مريم وانى أعيدتها بك وذريتها من الشيطان الرجيم

لازواج النبي عليه الصلاة والسلام ثابت بالنسبة الى عموم النساء وعلى ذلك جاءت عبارة امرأة عمران والله أعلم ومنه أيضا أن يخلق من لا يخلق (عاد كلامه) قال وفائدة قولها وانى سميتها مريم ان مريم فى لغتهم اسم العادة الخ

* روى أنها كنت عاقرا لم تلد الى أن عجزت فبينما هى فى ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخه فتمركت نفسها للولد وعنته فقالت اللهم ان لك على نذر اشكرا ان رزقتنى ولدا أن تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه فملت مريم وهلك عمران وهى حامل (محروا) معتقاة لخدمة بيت المقدس لا بدلى عليه ولا استخدمه ولا أشغله بشئ وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم وروى أنهم كانوا ينذرون هذا النذر فاذا بلغ الغلام خبيرين أن يفعل وبين أن لا يفعل وعن الشعبي محروا مخلصا للعبادة وما كان التحرير الا للغلمان وانما ثبت الامر على التقدير أو طلبت أن ترزق ذكر (فلما وضعتها) الضمير لما فى بطنى وانما أنت على المعنى لان ما فى بطنها كان أنثى فى علم الله أو على تأويل الحيلة أو النفس أو النسمة (فان قلت) كيف جاز انتصاب (أنثى) حالا من الضمير فى وضعتها وهو كقولك وضعت الانثى أنثى (قلت) الاصل وضعتها أنثى وانما أنت لثابتا ثبت الحال لان الحال وذا الحال لشيء واحد كما أنت الاسم فى ما كانت أمك لثابتا ثبت الخبر ونظيره قوله تعالى فان كانتا اثنتين وأما على تأويل الحيلة أو النسمة فهو ظاهر كأنه قيل انى وضعت الحيلة أو النسمة أنثى (فان قلت) فلم قالت انى وضعتها أنثى وما أرادت الى هذا القول (قلت) قالت تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها فتكرنت الى ربه لانها كانت ترجو وتقدر أن تلد ذكرا ولذلك نذرت محروا للخدمة * ولتسكلمها بذلك على وجه التحسر والتحنن قال الله تعالى (والله أعلم بما وضعت) تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بقدر ما وهب لها منه ومعناه والله أعلم بالشيء الذى وضعت وما علق به من عظام الامور وأن يجعله وولده آية للعالمين وهى جاهلة بذلك لا تعلم منه شيئا فلذلك تحسرت وفى قراءة ابن عباس والله أعلم بما وضعت على خطاب الله تعالى لها أى انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله من عظم شأنه وعلو قدره وقرئ وضعت بمعنى واعل الله تعالى فيه سرا وحكمة ولعل هذه الانثى خير من الذكرا تسليمة لنفسها (فان قلت) فما معنى قوله (وليس الذكر كالانثى) (قلت) هو بيان لما فى قوله والله أعلم بما وضعت من التعظيم للموضوع والرفع منه ومعناه وليس الذكر الذى طلبت كالانثى التى وهبت لها واللام فيها للعهد (فان قلت) علام عطف قوله (وانى سميتها مريم) (قلت) هو عطف على انى وضعتها أنثى وما بينهما جملتان معترضتان كقوله تعالى وانه لقسم لو تعلمون عظيم (فان قلت) فلم ذكرت تسميتها مريم لرجها (قلت) لان مريم فى لغتهم بمعنى العادة فأرادت بذلك التقرب والطلب اليه أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها وأن يصدق فيها ظننا بها ألا ترى كيف أتبعته طلب الاعادة لها ولولدها من الشيطان واغوائه وما يروى من الحديث ما من مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم وابنها قاله أعلم بحكمته فان صح فعنه أن كل مولود يطعم الشيطان فى اغوائه الا مريم وابنها فانها ما كانا معصومين وكذلك كل من كان فى صفتهما كقوله تعالى لا تغوينهم أجمعين الاعداء منهم المخلصين واستهلاله صارخا من مسه تخييل وتصويرا طمعه فيه كأنه يمسه ويضرب بيده عليه ويقول هذا من أغويته ونحوه من التخييل قول ابن الروى

(قال أجد) أما الحديث فذكر فى الصحاح متفق على صحته فلا محيص له اذا عن تعطيل كلامه عليه السلام بتحميله مالا يمكنه جنوا الى اعتزال منزع فى فلسفة منزع فى الحاد ظلمات بعضها فوق بعض وقد قدمت عند قوله تعالى لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ما فيه كفاية وما أرى الشيطان الا طعن فى خواصر القدرية حتى يقرها ووكفى قلوبهم حيل الرخصى وأمثاله أن يقول فى كتاب الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام بما يتخييل كما قال فى هذا الحديث ثم نظره بتخييل ابن الروى فى شعره جراحة وسوء أدب ولو كان معنى ما قاله صحيحا لكانت هذه العبارة واجبا أن تحتجب ولو كان الصراح غير واقع من المولود لا يمكن على بعد أن يكون تشيلا وما هو واقع مشاهدا فلا وجه لجملة على التخييل الا الاعتقاد الوهمي وارتكاب الهوى الوهمي

لما تؤذن الدنيا به من صروفها * يكون بكاء الطفل ساعة يولد

وأما حقيقة المس والخس كما يتوهم أهل الخشوف كلا ولوساط إبليس على الناس ينحسهم لامتلات الدنيا صراخا وعياطا مما يبلون به من نخسه (فتقبلها ربه) فرضى بها في النذر مكان الذكر (يقبول حسن) فيه وجهان أحدهما أن يكون القبول اسم ما تقبل به الشيء كالسقوط والدود لما يسقط به ويلد وهو اختصاصه لها باقامتها مقام الذكر في النذر ولم يقبل قبلها أنثى في ذلك أو بأن مسلمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسداة * وروى أن حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقة وحملتها إلى المسجد ووضعتها عند الاحبار أبناء هرون وهم في بيت المقدس كالجبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم وكانت بنو ماثان رؤس بني اسرائيل وأخبارهم وملاو كههم فقال لهم زكريا أنا أحق بهم أعندي حالتهم فقالوا لا حتى نقترع عليها فانطلقوا وكثروا سبعة وعشرين إلى ثم فالتقوا فيه أقلامهم فارتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم فتسكفها والثاني أن يكون مصدرا على تقدير حذف المضاف بمعنى فتقبلها بذى قبول حسن أي بامر ذي قبول حسن وهو الاختصاص ويجوز أن يكون معنى فتقبلها فاستقبلها كقولك تعجب له بمعنى استعجبه وتقصاه بمعنى استقصاه وهو كثير في كلامهم من استقبل الامر اذا أخذ به بأوله وعنقوانه قال القطامي وخير الامر ما استقبلت منه * وليس بأن تتبعه اتباعا ومنه المثل خذ الامر بقوابله أي فأخذها في أول أمرها حين ولدت بقبول حسن (وأنتها نبأنا حسنا) حجاز عن التربية الحسنة العائدة عليهم بما يصلحها في جميع أحوالها * وقرئ وكفلها زكريا بوزن وعملها (وكفلها زكريا) بتشديد الفاء ونصب زكرياء الفعل لله تعالى بمعنى وضمها إليه وجعله كافلا لها وضامنا لمصالحها ويؤيد هذا قراءة أبي وأكفلها من قوله تعالى فقال أكفلنيها وقرأ مجاهد فتقبلها ربه وأنتها وكفلها على لفظ الامر في الافعال الثلاثة ونصب ربه تدعو بذلك أي فاقبلها يا ربه وأوربها واجعل زكريا كافلا لها * قيل بنى لها زكريا محرابا في المسجد أي غرفة يصعد إليها باسم وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدمها كأنها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحارب وروى أنه كان لا يدخل عليها الا هو وحده وكان اذا خرج غلنى عليها سبعة أبواب (وجد عند هارزقا) كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا قط فكان يجدها فاها كهة الشتاء في الصيف وفا كهة الصيف في الشتاء (أنى لك هذا) من أين لك هذا الرزق الذي لا يشبهه أرزاق الدنيا وهو آت في غير حينه والابواب مغلقة عليك لا سبيل للداخل به اليك (قالت هو من عند الله) فلا تستبعد قيل تكلمت وهي صغيرة تكلم عيسى وهو في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه جاع في زمن فاطمة له فاطمة رضى الله عنها رغيفين وبضعة لحم أثرته بها فرجع بها اليها وقال هلم يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزوا لحافهم ثم علمت أنها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه وسلم أنى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب والحسين والحسين وجميع أهل بيته فأكلوا عليه حتى شبعوا وبقى الطعام كما هو فأوسعت فاطمة على جيرانها (ان الله يرزق) من جملة كلام مريم عليها السلام أو من كلام رب العزة عز من قائل (بغير حساب) بغير تقدير أكثره أو تفضلا بغير محاسبة ومجازاة على عمل بحسب الاستحقاق (هنالك) في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب أو في ذلك الوقت فقد يستعار هنا ثم وحيث للزمان لما رأى حال مريم في كرامتها على الله ومنزلتها رغب في أن يكون له من ايشاع وللمثل ولدا اختا حنة في النجاة والكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كانت أختها كذلك وقيل لما رأى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر (ذرية) ولدا والذرية تقع على الواحد والجمع (سميع الدعاء) مجيبه فقرأ فناداه الملائكة وقيل ناداه جبريل عليه السلام وانما قيل الملائكة على قولهم فلان يركب الخيل (أن الله يشرك) بالفتح على أن الله وبالكسر على ارادة القول أولان النداء نوع من القول وقرئ يشرك ويشركه وأبشروه ويشرك بفتح الياء من

فتقبلها ربه بقبول حسن وأنتها نبأنا حسنا وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يشرك بصبي

قوله تعالى هنالك دعاء زكريا ربه (قال محمود) فقد يستعار هنا ثم وحيث للزمان الخ) قال أجد لا يليق بالنبي أن يقف عليه بجواز ولادة العاقر على مشاهدة مثله فان العقل يقتضى بجواز ذلك في قدرة الله تعالى وان لم يقع نظيره وأحسن من هذه العبارة وأسلم أن يقال لما شاهد وقوع هذا الحادث كرامة لمريم امتداد أمه إلى حادث يناسبه كرامته والله أعلم

بشره * ويحيى ان كان أعجميا وهو الظاهر فرفع صرْفه للتعريف والجمعة كروسي وعيسى وان كان عربيا
فلما عرفت وزن الفعل كيعمر (مصداق بكلمة من الله) مصداق بعيسى مؤنثا به قيل هو أول من آمن به
وسمى عيسى كلمة لأنه لم يوجد إلا بكلمة الله وخدها وهي قوله كن من غير سبب آخر وقيل مصداق بكلمة من
الله مؤنثا بكتاب منه وسمى الكتاب كلمة كما قيل كلمة الخو بدرجة لقصيدته * والسيد الذي يسود قومه أي
يفوقهم في الشرف وكان يحيى فائقا لقومه وفائقا للناس كهم في أنه لم يركب سيئة قط وباللهام من سيادة
* والصور الذي لا يقرب النساء حصر النفسه أي منعها من الشهوات وقيل هو الذي لا يدخل مع القوم
في الميسر قال الاخطل وشابب مريح بالكاس نادني * لا بالصور ولا فيها بسار

فاستعير لمن لا يدخل في اللعب واللهو وقدرى أنه مروه وطفل بصيانه فدعوه الى اللعب فقال ما للعب
خلقت (من الصالحين) ناشئا من الصالحين لأنه كان من أصلاب الانبياء أو كائنا من جملة الصالحين كقوله
وانه في الآخرة لمن الصالحين (أنى يكون لي غلام) استبعاد من حيث العادة كما قالت مريم (وقد بلغني
الكبر) كفولهم أدركته السن العالية والمعنى أثر في الكبر فأضعفتي وكانت له تسع وتسعون سنة ولا مرأته
ثمان وتسعون (كذلك) أي يفعل الله ما يشاء من الأفعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولدين الشيخ
الفاني والعجوز العاقر وكذلك الله مبتدأ وخبر أي على نحو هذه الصفة الله يفعل ما يشاء بيان له أي يفعل
ما يريد من الأفعال الخارقة للعادة (آية) علامة أعرف بها الخليل لا تلقى النعمة إذا جاءت بالشكر (قال
آيتك) أن لا تقدر على تكليم الناس (ثلاثة أيام) وانما خص تكليم الناس ليعلم أنه يحبس لسانه عن
القدرة على تكليمهم خاصة مع ابقاء قدرته على التكليم بذكر الله ولذلك قال (واذ كر ربك كثيرا وسبح بالعشي
والابكار) يعني في أيام عجزك عن تكليم الناس وهي من الآيات الباهرة (فان قلت) لم يحبس لسانه عن
كلام الناس (قلت) لخص المدة بذكر الله لا يشغل لسانه بغيره يوفر منه على قضاء حق تلك النعمة الجسيمة
وشكرها الذي طاب الآية من أجله كأنه لما طلب الآية من أجل الشكر قيل له آيتك أن تحبس
لسانك الاعن الشكر وأحسن الجواب وأوقعه ما كان مشتقا من السؤال ومنزعا منه (الارمزا) الإشارة
ببداؤ رأس أو غيرهما وأصله التحرك يقال ارتعز إذا تحرك ومنه قيل للبحر الراموز وقرأ يحيى بن وثاب الا
رمز اضمين جمع رموز كرسل ورسل وقرئ رمزا بفتحين جمع رامن كخادم وخدم وهو حال منه ومن
الناس دفعة كقوله متى ما تلقى فردين ترجف * روائف أيتيك وتستطارا

بمعنى الامتزاجين كما يكلم الناس الاخرس بالإشارة ويكلمهم * والعشى من حين نزول الشمس الى أن تغيب
(الابكار) من طلوع الفجر الى وقت الضحى وقرئ والابكار بفتح الهمزة جمع بكر كسحر وأصهار يقال آتيتك
بكر ايفتحين (فان قلت) الرمز ليس من جنس الكلام فكيف استثنى منه (قلت) لما أدى مؤدى الكلام وفهم
منه ما يفهم منه سمي كلاما ويجوز أن يكون استثناء منقطع (يا مريم) روى أنهم كلوها شفاها مجهزة لكريا
أوارها صال النبوة عيسى (اصطفاك) أولا حين تقبلت من أمك وربك واختصك بالكرامة السنية (وطهرتك)
عما يستقدر من الأفعال وما قرفك به اليهود (واصطفاك) آخر (على نساء العالمين) بأن وهب لك عيسى
من غير أب ولم يكن ذلك لاحد من النساء أمرت بالصلاة بذكر القنوت والسجود لكونها من هيات الصلاة
وأركانها ثم قيل لها (واركعي مع الراكعين) بمعنى ولتكن صلاتك مع المصلين أي في الجماعة أو انظمي نفسك
في جملة المصلين وكوني معهم في عبادتهم ولا تكوني في عداد غيرهم ويحتمل أن يكون في زمانها من كان يقوم
ويسجد في صلاته ولا يركع وفيه من يركع فأمرت بأن تركع مع الراكعين ولا تكون مع من لا يركع (ذلك) إشارة
الى ما سبق من نياز كريا ويحيى ومريم وعيسى عليهم السلام يعني ان ذلك من الغيوب التي لم تعرفها إلا بالوحي
(فان قلت) لم نفيت المشاهدة وانتفاؤها معلوم بغير شبهة وترك في استماع الانبياء من حفاظها وهو موهوم
(قلت) كان معلوما عندهم علميا يقينا أنه ليس من أهل السماع والقراءة وكانوا منكروين للوحي فلم يبق إلا
المشاهدة وهي في غاية الاستبعاد والاستحالة فنفيت على سبيل التكميل بالمنكرين للوحي مع علمهم بأنه لا سماع له

مصداق بكلمة من الله
وسيدا وحصورا ونبيا
من الصالحين قال رب
أنى يكون لي غلام وقد
بلغني الكبر وامرأتى
عاقسر قال كذلك الله
يفعل ما يشاء قال رب
اجعل لي آية قال آيتك
أن لا تكلم الناس ثلاثة
أيام الا رمزا واذكر
ربك كثيرا وسبح بالعشي
والابكار واذ قالت
الملائكة يا مريم ان الله
اصطفاك وطهرتك
واصطفاك على نساء
العالمين يا مريم اقنتي
لربك واسجدي واركعي
مع الراكعين ذلك من
أنباء الغيب فوحى اليك
وما كنت لديهم إذ
يلقون

* قوله تعالى ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم (قال محمود ان قلت لم قيل عيسى بن مريم والخطاب لمريم الخ) قال اجد ويحقق هذا الجواب قولها اني يكون لي ولد ولم عيسى بشرفانه لم يتقدم في وعد الله لها بالولد ما يدل على انه من غير آب الا انه لما نسبته اليها دل على انها فهمت من ذلك كونه من غير آب والله أعلم (عاد كلامه) قال فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم الخ

ولا قرأه ونحوه وما كنت بجانب الغربي وما كنت بجانب الطور وما كنت لديهم اذ اجعوا امرهم (أقلامهم) أقلامهم وهي قد احهم التي طرحوها في النهر مقترعين وقيل هي الاقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركها (اذ يختصمون) في شأنها تنافسوا في التكلل بها (فان قلت) أيهم يكفل بم يتعلق (قلت) بمحذوف دل عليه يلقون أقلامهم كأنه قيل يلقونها يتظرون أيهم يكفل أوليها وأولوا يقولون (المسيح) لقب من الألقاب المشرفة كالصديق والفاروق وأصله مشيح بالعبودية ومعناه المبارك كقوله وجعلني مباركاً أينما كنت وكذلك (عيسى) معرب من ايشوع ومشتقهما من المسيح والعيس كالراقم في الماء (فان قلت) اذ قال بم يتعلق (قلت) هو بدل من واذا قالت الملائكة ويجوز ان يدل من اذ يختصمون على أن الاختصاص والبشارة وقعت في زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا (فان قلت) لم قيل عيسى بن مريم والخطاب لمريم (قلت) لان الأبناء ينسبون الى الآباء لا الى الأمهات فأعلنت بنسبته اليها أنه يولد من غير آب فلا ينسب الا الى أمه وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين (فان قلت) لم ذكر ضمير الكلمة (قلت) لان المسمى به اذكر (فان قلت) لم قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم وهذه ثلاثة أشياء الاسم منها عيسى وأما المسيح والابن فلقب وصفة (قلت) الاسم للمسمى علامة يعرف به او يتميز من غيره فكانه قيل الذي يعرف به ويتميز من سواه مجموع هذه الثلاثة (وجهاً) حال من كلمة وكذلك قوله ومن المقربين ويكلم ومن الصالحين أي يبشرك به موصوفهم هذه الصفات وصح ان تصاب الحال من النكرة لمكونها موصوفة * والوجهة في الدنيا النبوة والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة * وكونه (من المقربين) رفعه الى السماء وصحبته للملائكة * والمهد ما عهد للصبي من مضجعه سمي بالمصدر و (في المهد) في محل النصب على الحال (وكهلاً) عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلاً وكهلاً ومعناه يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الانبياء * ومن يدع التفاسير أن قوالها (رب) نداء لجبريل عليه السلام بمعنى يا سيدي (ونعله) عطف على يبشرك أو على وجهاً أو على يخلق أو هو كلام مبتدأ وقرأ عاصم ونافع ويعلمه بالياء (فان قلت) علام تحمل ورسولاً ومصدقاً من المنصوبات المتقدمة وقوله أني قد جئتكم ولما بين يدي بأبي حله عليها (قلت) هو من المضائق وفيه وجهان أحدهما أن ينمركه وأرسلت على إرادة القول تقديره ونعله الكتاب والحكمة ويقول أرسلت رسولاً بأنني قد جئتكم ومصدقاً لما بين يدي والثاني أن الرسول والمصدق فيهما معنى النطق فكانه قيل وناطقاً بأنني قد جئتكم وناطقاً بأنني أصدق بين يدي وقرأ اليزيدي ورسول عطف على كلمة (أنني قد جئتكم) أصله أرسلت بأنني قد جئتكم فحذف الجار وانصب بالفعل و (أنني أخلق) نصب بدل من اني قد جئتكم أوجز بدل من آية أو رفع على هي أني أخلق لكم وقرئ أني بالكسر على الاستئناف أي أقدر لكم شيئاً مثل صورة الطير (فأنفخ فيه) الضمير للكم كاف أي في ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير (فيكون طيراً) فيصير طيراً كسائر الطيور رحياً طياراً وقرأ عبد الله فأنفخها قال * كالهبرقي تنحى ينفخ الفحما * وقيل لم يخلق غير الخفاش (الأكه) الذي ولد أعمى وقيل هو الممسوح العين ويقال لم يكن في هذه الامة أكه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير وروى أنه رما اجتماع عليه خمسون ألفاً من المرضى من أطاق منهم آناه ومن لم يطق آناه عيسى وما كانت مداواته الا بالدعاء وحده * وكرر (بإذن الله) دفعاً لوهم من توهم فيه اللاهوتية * وروى أنه أحيا سام بن

أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون اذ قالت الملائكة يا عيسى ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين قالت رب أني يكون لي ولد ولم عيسى بشرف قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمراً فانما يقول له كن فيكون ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولاً الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله وأبرئ الأكمه والابرص وأحي الموتى بإذن الله وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقاً لما بين يدي من التوراة

(قال أجد) وفي هذا

(٣٩ كشف ل) التقرير خلاص من اشكال يوردونه فيقولون المسيح في الآية أن أريده التسمية وهو الظاهر فاما موقع قوله عيسى بن مريم والتسمية لا توصف بالنبوة وان أريد بالمسيح المسمى به هذه التسمية لم يلتزم مع قوله اسمه ويحجب عن الاشكال بان المسيح خبر عن قوله اسمه والمراد التسمية وأما عيسى بن مريم فمبتدأ محذوف تقديره هو عيسى بن مريم ويكون الضمير عائد الى المسمى بالتسمية المدكورة منقطعاً عن قوله المسيح والذي قرره الزنجشري لا يرد عليه هذا الاشكال وهو حسن جداً والله أعلم

ولا تحل لكم بعض
الذي حرم عليكم وجئتمكم
بآية من ربكم فاتقوا
الله وأطيعوا الله
ربي وربكم فاعبدوه
هذا صراط مستقيم
فلما أحس عيسى منهم
الكفر قال من أنصاري
إلى الله قال الحواريون
نحن أنصار الله آمنا بالله
واشهد بأننا مسلمون
ربنا آمنا بما أنزلت
واتبعنا الرسول فاقبلنا
مع الشاهدين ومكروا
ومكر الله والله خير
المساكرين إذ قال الله
يا عيسى إني متوفيك
ورافعك إلى مطهرك
من الذين كفروا ووجاعل
الذين اتبعوك فوق
الذين كفروا إلى يوم
القيامة ثم إلى مرجعكم
فأحكم بينكم فيما كنتم
فيه تختلفون فأما
الذين كفروا فأعذبهم
عذابا شديدا في الدنيا
والآخرة وما لهم من
ناصرين وأما الذين
آمَنُوا وعملوا الصالحات
فيوفهم أجورهم
والله لا يحب الظالمين
ذلك نتلوهم عليك من
الآيات والذكر
الحكيم إن مثل عيسى
عند الله كمثل آدم
خلقه من تراب

فوحدهم يتظنون فقالوا هذا سحر فأرنا آية فقال يا فلان أ كاذب يا فلان خبيث كذا * وقرئ
تذخرون بالذال والتخفيف (ولا تحل) رد على قوله بآية من ربكم أي جئتمكم بآية من ربكم ولا تحل لكم
ويجوز أن يكون مصداق امر دودا عليه أيضا أي جئتمكم بآية وجئتمكم مصداقا * وما حرم الله عليهم في شريعة
موسى الشحوم والثروب ولحوم الابل والسمك وكل ذي ظفر فأحل لهم عيسى بعض ذلك قيل أحل لهم من
السمك والطير ما لا يصيبه واختلفوا في إحلاله لهم السبب وقرئ حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو ما بين
يدي من التوراة أو الله عز وجل أو موسى عليه السلام لأن ذكر التوراة دل عليه ولأنه كان معلوما عندهم
وقرئ حرم بوزن كرم (وجئتمكم بآية من ربكم) شاهد على صحة رسالتي وهي قوله (إن الله ربي وربكم)
لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه * وقرئ بالفتح على البديل من آية وقوله فاتقوا الله
وأطيعوا الله اعتراض (فإن قلت) كيف جعل هذا القول آية من ربه (قلت) لأن الله تعالى جعله له علامة
يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل حيث هداه للنظر في أدلة العقل والاستدلال ويجوز أن يكون تكريرا
لقوله جئتمكم بآية من ربكم أي جئتمكم بآية بعد أخرى مما ذكرتم من خلق الطير والابراء والاحياء
والانباء بالحقائق وبغيره من ولادتي بغير أب ومن كلامي في المهد ومن سائر ذلك وقرأ عبد الله وجئتمكم بآيات
من ربكم فاتقوا الله لما جئتمكم به من الآيات وأطيعوني فيما أدعوكم إليه ثم ابتداء فقال إن الله ربي وربكم
ومعنى قراءة من فتح ولأن الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله لا يلاف قريش فليعبدوا ويجوز أن يكون المعنى
وجئتمكم بآية على أن الله ربي وربكم وما بينهما اعتراض (فلما أحس) فلما علم منهم (الكفر) علما لا شبهة
فيه كعلم ما يدرك بالحواس و (إلى الله) من صلة أنصاري مضمنا معنى الإضافة كأنه قيل من الذين يضيفون
أنفسهم إلى الله ينصرونني كما ينصرونني أو يتعلق بمعدوف حال من الياء أي من أنصاري ذاهبا إلى الله ملتجيا
إليه (نحن أنصار الله) أي أنصار دينه ورسوله * وحواري الرجل صفوته وخالصته ومنه قيل للحضر يات
الحواريات خلوص ألوانهن ونطاقتهن قال

فقل للحواريات يبيكين غيرنا * ولا تبكنا إلا الكلاب النواج

وفي وزنه الحواري وهو الكسيرا الحيلة * وانما طلبوا شهادته باسلامهم تأكيذا لآيمانهم لأن الرسل يشهدون يوم
القيامة لقومهم وعليهم (مع الشاهدين) مع الانبياء الذين يشهدون لامهم أو مع الذين يشهدون بالوحدانية
وقيل مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم لأنهم شهداء على الناس (ومكروا) الواو لكفار بنى اسرائيل الذين
أحس منهم الكفر ومكروهم أنهم وكوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) أن رفع عيسى إلى السماء وألقى شبهه على
من أراد اغتياله حتى قتل (والله خير الماكرين) أقواهم مكرا وأفعدهم كيذا وأقدرهم على العقاب من حيث
لا يشعروا ما قرب (إذ قال الله) ظرف لخبر الماكرين أولمكر الله (إني متوفيك) أي مستوفي أجلك ومعناه إني
عاصمك من أن يقتلك الكفار وروى خزيمة إلى أجل كتبتك وعيتك حتف أنفك لا قتلا بأيديهم (ورافعك إلى)
إلى سمائي ومقر ملائكتي (ومطهرك من الذين كفروا) من سوء جوارهم ونجبت صحبتهم وقيل متوفيك
قابضك من الأرض من توفيتهم مالى على فلان إذا استوفيتهم وقيل عيتك في وقتك بعد النزول من السماء
ورافعك الآن وقيل متوفى نفسك بالنوم من قوله والتي لم تمت في منامها رافعك وأنت نائم حتى لا يلحقك خوف
تستيقظ وأنت في السماء آمن مقرب (فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة) يعلنهم بالحق وفي أكثر الأحوال
بها وبالسيف ومتبعوهم المسلمون لأنهم متبعوه في أصل الاسلام وإن اختلفت الشرائع دون الدين كذبوه
وكذبوا عليه من اليهود والنصارى (فأحكم بينكم) تفسير الحكم قوله (فأعذبهم * فنوفهم أجورهم)
وقرئ فيوفهم بالياء (ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (نتلوهم) و (من الآيات)
خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي نتلوهم صلته ومن الآيات الخبر ويجوز
أن ينتصب ذلك بضمير يفسره نتلوهم (والذكر الحكيم) القرآن وصف بصفة من هو من سببه أو كأنه ينطق
بالحكمة لكثرة حكمه (إن مثل عيسى) إن شأن عيسى وحاله الغريبة كشأن آدم وقوله (خلقه من تراب)

بجمله مفسرة بالله شبه عيسى بآدم أي خلق آدم من تراب ولم يكن نعمة أب ولا أم فكذلك حال عيسى (فان قلت) كيف شبه به وقد وجد هو بغير أب ووجد آدم بغير أب وأم (قلت) هو مثله في أحس الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيه به لان المماثلة مشاركة في بعض الاوصاف ولانه شبه به في أنه وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة وهما في ذلك نظيران ولان الوجود من غير أب وأم أغرب وأخرق لعادة من الوجود من غير أب فشبّه الغريب بالأغرب ليكون أقطع للخصم وأحسم للمادة شبهته اذا نظر فيما هو أغرب مما استغربه وعن بعض العلماء أنه أسرى بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا أب له قال فآدم أولى لانه لا أبوين له قالوا كان يحيى الموتى قال فخر قيل أولى لان عيسى أحيى أربعة نفر وأحيى خرقيل ثمانية آلاف فقالوا كان يبرئ الأكمه والابرص قال بفسر جيس أولى لانه طبخ وأحرق ثم قام سالما * خلقه من تراب قدره جسدا من طين (ثم قال له كن) أي أنشأه بشرا كقوله ثم أنشأناه خلقا آخر (فيكون) حكاية حال ماضية (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق كقول أهل خير محمد والنجيس * ونهيه عن الامتراء وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون ممن يامن باب التهيج لزيادة الثبات والطمأنينة وأن يكون لطف الغيرة (فن حاجك) من النصارى (فيه) في عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) أي من البينات الموجبة للعالم (تعالوا) هلموا والمراد المجي بالرائي والعزم كما تقول تعال نفكر في هذه المسئلة (ندع أبناءنا وأبناءكم) أي يدع كل مني ومنكم أبناءه ونساءه ونفسه الى المباهلة (ثم نبتل) ثم تنبأه ل بأن نقول به - له الله على الكاذب منا ومنكم والمباهلة بالفتح والضم الاعنسة وبهله الله لعنه وأبعده من رحمة من قولك أبهله اذا أهمله وناقته باهل لاصرار عليها وأصل الابتاهل هذا ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعاننا * وروى أنهم لما دعاهم الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذارأهم يا عبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى أن محمد نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم واثبت فقامتم لم يكن فان أبيتكم الا الف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا الحسين آخذ بيده الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى خلفها وهو يقول اذا نادعوت فأمنوا فقال أسقف نجران يا معشر النصارى اني لارى ويجوهالوشاء الله أن يزيل جبلا من مكانه لا زاله بها فلا تباهلوا فتملكوا ولا يبق على وجه الارض نصراني الى يوم القيامة فقالوا يا أبا القاسم رأينا ان لا نباهلك وان نقر لك على دينك ونثبت على ديننا قال فاذا أبيتكم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فأبوا قال فاني أناجزكم فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقسة ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدى اليك كل عام ألفي حلة ألف في صفر وألف في رجب وثلاثين درعا عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلال قد تدلى على أهل نجران ولولا عمو المسخو اقرودة وخنازير ولا ضطرهم عليهم الوادي نارا ولا ستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وعليه مرط من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم فاطمة ثم علي ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (فان قلت) ما كان دعاءه الى المباهلة الا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك أمر يختص به وعن يكاذبه فامعني ضم الابناء والنساء (قلت) ذلك أكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض أعزته وأفلاذ كبده وأحب الناس اليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته هلاك الاستئصال ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم أعز الاهل والصقهم بالقلوب ورعا فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن نمة كانوا يسوقون مع أنفسهم الطعائن في الحروب لتمنعهم من الهرب ويسمون الذادة عنها بأرواحهم جملة الحقائق وقدمهم في الذكر على النفس لينبه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بأنهم مقدمون على الانفس مقدون بها وفيه دليل لاثني أقوى منه على فضل أصحاب

ثم قال له كن فيكون
الحق من ربك فلا
تكن من الممتريين فمن
حاجك فيه من بعد
ما جاءك من العلم فقل
تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم
ونساءنا ونساءكم
وانفسنا وانفسكم ثم
نبتل ففعل لعنة الله
على الكاذبين

ان هذا هو القصاص
الحق وما من اله الا الله
وان الله هو العزيز
الحكيم فان تولوا فان الله
عليهم بالمفسدين قل يا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة
سواء بيننا وبينكم
الا نعبد الا الله ولا نشرك
به شيئا ولا يتخذ بعضنا
بعضا آربا من دون الله
فان تولوا فقولوا اشهدوا
بأننا مسلمون يا اهل
الكتاب لم تحتاجون
في ابراهيم وما أنزلت
التوراة والانجيل
الا من بعده أفلا تعقلون
ها أنتم هؤلاء حاجتكم
فيما لكم به علم فلم تحتاجون
فيما ليس لكم به علم والله
يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان
ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا
ولكن كان حنيفا مسلما
وما كان من المشركين
ان أولى الناس بابراهيم
الذين اتبعوه وهذا النبي
والذين آمنوا والله ولي
المؤمنين وددت طائفة
من أهل الكتاب
لو يضلونكم وما يضلون
الا أنفسهم وما يشعرون
يا أهل الكتاب
لم تكفروا بآيات الله
وأنتم تشهدون يا أهل
الكتاب لم تلبسوا الحق
بالباطل وتكتمون الحق
وأنتم تعلمون وقالت
طائفة من أهل الكتاب
آمنوا بالذي أنزل على
الذين آمنوا وجه النهار

الكساء عليهم السلام وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يروا أحدا من موافق
ولا مخالف أنهم أجابوا الى ذلك (ان هذا) الذي قص عليك من نبأ عيسى (لهو القصاص الحق) قرئ بتحريل
الهاء على الاصل وبالسكون لان اللام تنزل من هو منزلة بعضه تخفف كما تخفف عضد وهو ما فصل بين اسم
ان وخبرها وامامتدأ والقصاص الحق خبره والجملة خبر ان (فان قلت) لم جاز دخول اللام على الفصل (قلت)
اذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز لانه أقرب الى المبتدأ منه وأصلها أن تدخل على
المبتدأ ومن في قوله (وما من اله الا الله) بمنزلة البناء على الفتح في لا اله الا الله في افادة معنى الاستغراق والمراد
الرد على النصارى في تناسيهم (فان الله عليهم بالمفسدين) وعيداهم بالعذاب المذكور في قوله زدناهم عذابا فوق
العذاب بما كانوا يفسدون (يا أهل الكتاب) قيل هم أهل الكتابين وقيل وفد نجران وقيل يهود المدينة (سواء
بيننا وبينكم) مستوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل وتفسير الكامة قوله (الا نعبد
الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا آربا من دون الله) يعني تعالوا اليها حتى لا نقول عزير ابن الله
ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهم ما بعضنا بشرا مثلنا ولا نطيع أحبارنا قسما أحدنا من التحريم والتحليل
من غير رجوع الى ما شرع الله كقوله تعالى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربا من دون الله والمسيح ابن مريم
وما أمروا الا لعبدوا الها واحدا وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يارسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم
ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك وعن الفضيل لأبى أظمت مخالفا في معصية الخالق
أوصليت لغير القبلة * وقرئ كلمة بسكون اللام * وقرأ الحسن سواء بالنصب بمعنى استوت استواء (فان
تولوا) عن التوحيد (فقولوا اشهدوا بأننا مسلمون) أي لزمتمكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا بأننا
مسلمون دونكم كما يقول الغالب للغالب في جدال أو صراع أو غيرهما اعترف بأنى أنا الغالب وسلم لي الغلبة
ويجوز أن يكون من باب التعريض ومعناه اشهدوا واعترفوا بأنكم كافرون حيث توليتم عن الحق بعد
ظهوره * زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان منهم وجادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين فيه فقيل لهم ان اليهودية انما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الانجيل وبين ابراهيم
وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعده عده بأزمنة
متطاولة (أفلا تعقلون) حتى لا تجدوا مثل هذا الجدال المحال (ها أنتم هؤلاء) هاللتنبية وأنتم مبتدأ وهؤلاء
خبره و (حاجتكم) جملة مستأنفة مبينة للعملة الاولى يعنى أنتم هؤلاء الاشخاص الحق و بيان حاجتكم وقلة
عقولكم أنكم جادلتم (فيما لكم به علم) مما نطق به التوراة والانجيل (فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم) ولأنكم
له في كتابكم من دين ابراهيم وعن الاخفش ها أنتم هو أنتم على الاستفهام فقالت اله مرة هاء ومعنى
الاستفهام التجب من حاجتكم وقيل هؤلاء يعنى الذين وحاجت صلتهم (والله يعلم) علم ما حاجتكم فيه و (أنتم)
جاهلون به * ثم أعلمهم بأنه برى من دينكم وما كان الا (حنيفا مسلما وما كان من المشركين) كما لم يكن منكم
أو أراد بالمشركين اليهود والنصارى لا شرا كهم به عزير او المسيح (ان أولى الناس بابراهيم) ان أخصهم به
وأقربهم منه من الولي وهو القرب (للذين اتبعوه) في زمانه وبعده (وهذا النبي) خصوصا (والذين آمنوا)
من أمته وقرئ وهذا النبي بالنصب عطفا على الهاء في اتبعوه أى اتبعوه واتبعوا هذا النبي وبالجزء عطفا على
ابراهيم (وددت طائفة) هم اليهود ودعوا حذيفة وعمارا ومعاد الى اليهودية (وما يضلون الا أنفسهم) وما يعود
وبالاضلال الاعليم لان العذاب يضاعف لهم بضلالتهم واضلالهم أو وما يقدر ون على اضلال المسلمين
وانما يضلون أمثالهم من أشياعهم (بآيات الله) بالتوراة والانجيل وكفرهم بها أنهم لا يؤمنون بما نطق
به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها وشهادتهم اعترافهم بأنها آيات الله أو تكفرون بالقران
ودلائل نبوة الرسول (وأنتم تشهدون) نعمته في الكتابين أو تكفرون بآيات الله جميعا وأنتم تعلمون أنهم احق
* قرئ تلبسون بالتشديد وقرأ يحيى بن وثاب تلبسون بفتح الباء أى تلبسون الحق مع الباطل كقوله كلابس
ثوبى زور وقوله اذا هو بالمجدارتدى وتآزرا * (وجه النهار) قوله قال

* قوله تعالى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدي هدى الله ان يؤتى أحد مثل (٣٠٩) ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم

(قال محمود أبو حجاجوكم معطوف على ان يؤتى الخ) قال أحد وفي هذا الوجه من الاعراب اشكال وهو وقوع أحد في

واحد كفروا آخر لعلمهم يرجعون ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدي هدى الله ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يخص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم * ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت عليه قائما ذلك بأنهم سم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل

الواجب لان الاستفهام هنا انكار واستفهام الانكار في مثله اثبات اذا حاصل انه أنكر عليهم ووجههم على ما وقع منهم وهو اخفاء الايمان بأن النبوة لا تخص بني اسرائيل لاجل العلنيين المذكورين فهو اثبات محقق ويمكن أن يقال روعيت صيغة

من كان مسرورا يقتل مالك * فليأت نسوتنا وجه نهار والمعنى أظهر والايان بما أنزل على المسلمين في أول النهار (وا كفروا) به في آخره لعلمهم يشكون في دينهم ويقولون ما رجعوا وهم أهل كتاب وعلم الا لا امر قد تبين لهم في رجوعكم وقيل نواطا اثنا عشر من احبارهم ودخيل وقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار من غير اعتقادوا كفروا به آخر النهار وقولوا انا نطرنافي كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمد ليس بذلك المنعوت وظهر لنا كذبه وبطلان دينه فاذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم وقيل هذا في شأن القبلة لما صرفت الى الكعبة قال كعب بن الاشرف لا صحابه آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها في أول النهار ثم كفروا به في آخره وصلوا الى الصخرة لعلمهم يقولون هم أعلم منا وقد رجعوا في رجوعهم (ولا تؤمنوا) متعلق بقوله ان يؤتى أحد وما بينهم ما اعتراض أي ولا تظهروا ايمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم الا أهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتم ولا تغشوه الا الى اشياءكم وحدهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا ودون المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لا حد لانه في معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا لغير اتباعكم أن المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق ويغالبونكم عند الله تعالى بالحق (فان قلت) فإمعني الاعتراض (قلت) معناه أن الهدي هدى الله من شاء أن يطف به حتى يسلم أو يزيد ثباته على الاسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحبيلكم وزيدكم تصديقكم عن المسلمين والمشركون وكذلك قوله تعالى (قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) يزيد الهدي والتوفيق أو يتم الكلام عند قوله الا لمن تبع دينكم على معنى ولا تؤمنوا هذا الايمان الظاهر وهو ايمانهم وجه النهار الا لمن تبع دينكم الا لمن كانوا تابعين لدينكم من أسلموا منكم لان رجوعهم كان أرجح عندهم من رجوع من سواهم ولان اسلامهم كان أغنيهم وقوله ان يؤتى معناه لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم قلتم ذلك ودرتموه لاشي آخر يعني أن ما بكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم الى أن قلتم ما قلتم والدليل عليه قراءة ابن كثير أن يؤتى أحد بزيادة همزة الاستفهام للتقرير والتوبيخ يعني الآن يؤتى أحد (فان قلت) فإمعني قوله أو يحاجوكم على هذا (قلت) معناه دبرتم ما دبرتم لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولما يتصل به عند كفركم به من محاجبتهم لكم عند ربكم ويجوز أن يكون هدى الله بدلا من الهدي وأن يؤتى أحد خبران على معنى قل ان الهدي الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقهم ويدحضوا حججكم * وقرئ ان يؤتى أحد على ان النافية وهو متصل بكلام أهل الكتاب أي ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم حتى يحاجوكم عند ربكم يعني ما يؤتون مثله فلا يحاجونكم ويجوز أن ينصب أن يؤتى بفعل مضمري يدل عليه قوله ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم كأنه قيل قل ان الهدي الله فلا تنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم لان قولهم ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم انكار لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم * عن ابن عباس (من ان تأمنه بقنطار) هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفا ومائتي أوقية ذهباً فآذاه اليه (من ان تأمنه بدينار) فنحاص بن غزوراء استودعه رجل من قريش ديناراً فجحدته وخاله وقيل المأمونون على الكثرة النصارى الغلبة الامانة عليهم والخائتون في القليل اليهود والغلبة الخيانة عليهم (الا ما دمت عليه قائما) الامدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائما على رأسه متموكا عليه بالمطالبة والتعنيف وبالرفع الى الخاكم واقامة البينة عليه * وقرئ يؤده بكسر الهاء والوصل وبكسر ها بغير وصل وبسكونها وقرأ يحيى بن وثاب ثمنه بكسر التاء ودمت بكسر الدال من دام يدام (ذلك) اشارة الى ترك الاداء الذي دل عليه لم يؤده أي تركهم أداء الحقوق بسبب قولهم (ليس علينا في الاميين سبيل) أي لا يتطرق علينا عتاب ودم في شأن الاميين يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب وما فعلنا بهم من حبس أموالهم والاضرار

الاستفهام وان لم يكن المراد حقيقة فسن لذلك دخول أحد في سياقه والله أعلم (قال محمود والضمير في يحاجوكم لا حد لانه في معنى الجمع الخ) قال أحد أي حيث كان تنكراً في سياق النفي كما وصفه بالجمع في قوله فإمعني فإمعني من أحد عنه حاجزين

بهم لانهم ليسوا على ديننا وكافوا يستحلون ظلم من خالفهم ويقولون لم يجعل لهم في كتابنا حرمه وقيل بايع
اليهود رجلا من قريش فلما أسلموا تناقضوا وهم فقالوا ليس لكم علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا أنهم
وجدوا ذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شيء في الجاهلية
الاولى تحت قدمي الا الامانة فانه مؤداة الى البر والفاجر وعن ابن عباس أنه سأل رجلا فقال انما نصيب في
الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا
كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل انهم اذا ادوا الجزية لم يحل لكم كل أموالهم الا بطيبة
أنفسهم (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم أن ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون (بلى) اثبات
لما نفوه من السبيل عليهم في الاميين أي بلى عليهم سبيل فيهم وقوله (من أوفى بعهد) جملة مستأنفة مقررة
للجملة التي سدت بلى مسدها والضمير في بعدهم راجع الى من أوفى على أن كل من أوفى بما عاهد عليه واتفق
الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبها (فان قلت) فهذا عام يخيل أنه لو وفي أهل الكتاب بعهدهم وتركوا
الخيانة لكسبوا محبة الله (قلت) أجل لانهم اذا وفوا بالعهد وفوا أول شيء بالعهد الا عظم وهو ما أخذ عليهم
في كتابهم من الايمان برسول مصدق لما معهم ولو اتقوا الله في ترك الخيانة لا تقوه في ترك الكذب على
الله وتحريف كليمه ويجوز أن يرجع الضمير الى الله تعالى على أن كل من وفي بعهد الله واتقاه فان الله يحب
و يدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء (فان قلت)
فأين الضمير الرابع من الجزاء الى من (قلت) عموم المتقين فام مقام رجوع الضمير وعن ابن عباس نزلت
في عهد الله بن سلام وبخير الراهب ونظرائهم ما من مسلمة أهل الكتاب (يشعرون) يستبدلون (بعهد الله)
بما عاهدوه عليه من الايمان بالرسول المصدق لما معهم (وأيمانهم) وبما عاهدوا به من قولهم والله لنؤمنن
به ولننصرنه (ثمنا قليلا) متاع الدنيا من التروس والارتشاء ونحو ذلك وقيل نزلت في أي رافع ولبابه بن أبي
الحقيق وحكي بن أخطب حرفوا التوراة وبتوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا الرشوة على
ذلك وقيل جاءت جماعة من اليهود الى كعب بن الاشرف في سنة أصابتهم ممتارين فقال لهم هل تعلمون أن
هذا الرجل رسول الله قالوا نعم قال لقد هممت أن أميركم وأكسوكم خرمكم الله خيرا كثيرا فقالوا لعله شبه
علينا فريدنا حتى نلقاه فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا اليه وقالوا قد غلطنا وليس هو بالنعته
الذي نعته لنا ففرح ومارهم وعن الاشعث بن قيس نزلت في كانت بيني وبين رجل خصومة في أثر
فاختصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك أو عينته فقلت اذن يحلف ولا يبالي فقال من
حلف على عين يستحق بها ما لا هو فيها فاجراقي الله وهو عليه غضبان وقيل نزلت في رجل أقام سلعة في
السوق حلف لقد أعطى بها ما لم يعطه والوجه أن نزولها في أهل الكتاب وقوله بعهد الله يقوى رجوع
الضمير في بعدهم الى الله (ولا ينظر اليهم) مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول فلان لا ينظر الى
فلان تريدني اعتداده به واحسانه اليه (ولا يزكهم) ولا يثني عليهم (فان قلت) أي فرق بين استعماله فيمن
يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه (قلت) أصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية لان من اعتد بالانسان
التفت اليه وأعاره نظره عينه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن
لا يجوز عليه النظر مجرد المعنى الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر (لغيرها) هم كعب
ابن الاشرف ومالك بن الصيف وحكي بن أخطب وغيرهم (ياوون السنتم بالكتاب) يقتتلونها بقراءته عن
الصحيح الى المحرف وقرأ أهل المدينة يلوون بالتشديد كقوله لئو وارؤسهم وعن مجاهد وابن كثير يلوون
ووجه أنهم ما قبلوا الواو المضمومة همزة ثم خففوها بحذفها والقاء كنهاء على الساكن قبلها (فان قلت) الام
يرجع الضمير في (لتحسبوه) قلت الى ما دل عليه ياوون السنتم بالكتاب وهو المحرف ويجوز أن يراد
يعطفون السنتم بشبهه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب وقرئ ليحسبوه بالياء بمعنى يفعلون ذلك
ليحسبوه المسلمون من الكتاب (ويقولون هو من عند الله) تأ كيد لقوله هو من الكتاب وزيادة تشنيع
عليهم وتسجيل بالكذب ودلالة على أنهم لا يعرضون ولا يوزون وانما يصرحون بأنه في التوراة هكذا

ويقولون على الله
الكذب وهم يعلمون
بلى من أوفى بعهد
واتقى فان الله يحب
المتقين ان الذين يشترون
بعهد الله وأيمانهم ثمنا
قائلا أولئك لا خلق
لهم في الآخرة ولا يكاهم
الله ولا ينظر اليهم يوم
القيامة ولا يزكهم ولهم
عذاب اليم وان منهم
لغير يقابلون السنتم
بالكتاب لتحسبوه من
الكتاب وما هو من
الكتاب ويقولون هو
من عند الله وما هو
من عند الله ويقولون
على الله الكذب وهم
يعلمون

ما كان لبشر أن يؤتيه
الله الكتاب والحكم
والنبوة ثم يقول للناس
كونوا عبادي من دون
الله ولكن كونوا ربانيين
بما كنتم تعملون الكتاب
وبما كنتم تدرسون
ولا يأمركم أن تتخذوا
الملائكة والنبيين أرباباً
أيا أمركم بالكفر بعد
إذ أنتم مسلمون وإذا أخذ
الله ميثاق النبيين لما
آتينكم من كتاب
وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم
لنؤمنن به ولننصرنه
قال أأقصر رتم وأخذتم
على ذلکم

* قوله تعالى وإذا أخذ الله
ميثاق النبيين لما آتينكم
من كتاب وحكمة إلى
قوله لنؤمنن به (قال
محمود اللام في ما آتينكم
لام التوطئة لان أخذ
الميثاق في معنى القسم
الخ) قال أجدريد على
أن قوله رسول فاعل جاء
لانه لا يخلو من الضمير
والافهذ القول صحيح
على أن يكون الفاعل
مضمرا ورسول خبر
الموصول ولم يرد
الضمير الأول وهو
ظاهر الآية (عاد كلامه
قال مجيبا عن السؤال
قلت بلى الخ) قال أجد

وقد أنزل الله تعالى على موسى كذلك لفرط جراتهم على الله وقساوة قلوبهم وبأسهم من الآخرة وعن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيره التوراة وكتبوا كتابا بدلا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قريظة ما كتبوا من التوراة بالكتاب الذي عندهم (ما كان لبشر) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى وقيل إن أبا رافع القرظي والسيد من نصارى نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك وتخذلك رباقا قال معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني فتركت وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله (والحكم) والحكمة وهي السنة (ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا والرباني منسوب إلى الرب بزيادة الالف والنون كما يقال رقباني ولحياني وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته وعن محمد بن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الأمة وعن الحسن بن بانيين علماء فقهاء وقيل علماء معلمين وكانوا يقولون الشارع الرباني العالم العامل المعلم (بما كنتم) بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم وأوجب أن تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلا على خيبة سعي من جهل نفسه وكثر دوحه في جمع العلم ثم لم يحج به ذريعة إلى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة حسنة توفقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها * وقرئ تعلمون من التعليم وتعلمون من التعلم (تدرسون) تقرأون وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون على أن أدرس معني درس كرم وكرم وأزل ونزل وتدرسون من التدرس ويجوز أن يكون معناه ومعني تدرسون بالتخفيف تدرسون على الناس كقوله لتقرأه على الناس فيكون معناه معني تدرسون من التدريس وفيه أن من علم ودرس العلم ولم يعمل به فليس من الله في شيء وأن السبب بينه وبين ربه منقطع حيث لم يثبت النسبة إليه الا للتمسكين بطاعته * قرئ ولا يأمركم بالنصب عطفًا على ثم يقول وفيه وجهان أحدهما أن تجعل لامرزة لتأكيده معنى النفي في قوله ما كان لبشر والمعنى ما كان لبشر أن يستنبيه الله وينصبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الانداس بأمر الناس بأن يكونوا عباد الله ولا يأمركم (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) كما تقول ما كان لزيد أن أكرمه ثم يفتني ولا يستخفي والثاني أن تجعل لا غير مزية والمعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهي قريشا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزير والمسح فلما قالوا له أنتخذ لنا رباقا قيل لهم ما كان لبشر أن يستنبيه الله ثم يأمر الناس بعبادته وينهاكم عن عبادة الملائكة والأنبياء والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام أظهر وتنصروا قراءة عبد الله ولن يأمركم بالضيق ولا يأمركم وأياكم كما لبشر وقيل لله والهمزة في أياكم كما لا نكار (بعد إذ أنتم مسلمون) دليل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأنفوه أن يسجدوا له (ميثاق النبيين) فيه غير وجه أحدها أن يكون على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك والثاني أن يضيف الميثاق إلى النبيين إضافته إلى الموثق لا إلى الموثق عليه كما تقول ميثاق الله وعهد الله كأنه قيل وإذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه الأنبياء على أممهم والثالث أن يراد ميثاق أولاد النبيين وهم بنو إسرائيل على حذف المضاف والرابع أن يراد أهل الكتاب وأن يرد على زعمهم ثم كما بهم لانهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد لا تأهل الكتاب ومنا كان النبيون وتدل عليه قراءة أبي وابن مسعود وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب * واللام في (لما آتينكم) لام التوطئة لأن أخذ الميثاق في معنى الاستخلاف وفي التوهمين لام جواب القسم وما يحتمل أن تكون المتضمنة لمعنى الشرط وتوهمين سادس جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موصولة بمعنى الذي آتينكموه لتؤمنن به وقرئ لما آتينكم وقرأ أحقر لما آتينكم بكسر اللام ومعناه لاجل إيمانكم بعض الكتاب والحكمة ثم لجي رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به على أن ما مصدرية والفعولان معها أعني آتينكم وجاءكم في معنى المصدرين واللام داخله للتعليل على معنى أخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول ولتنصرنه لاجل أني آتينكم الحكمة وأن الرسول الذي أمركم بالإيمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف ويجوز أن تكون ما موصولة (فان قلت) كيف يجوز ذلك والعطف على آتينكم يريد أن الكلام وان خلا من العائد لأنه في معنى كلام يتحقق فيه العائد فيجوز دخوله في الصلة والله أعلم

اصري قالوا اقرنا قال
فاشهدوا وانا معكم من
الشاهدين فمن تولى بعد
ذلك فأولئك هم
الفاسقون أفغير دين الله
يبغون وله أسلم من في
السموات والارض طوعا
وكرها واليه يرجعون
قل آمننا بالله وما أنزل
عليه وما أنزل على ابراهيم
واسماعيل واسحق
ويعقوب والاسباط
وما أوتى موسى وعيسى
والنبيون من ربهم
لا نفرق بين أحد منهم
ونحن لهم مسلمون ومن
يتبع غير الاسلام ديننا
فلن يقبل منه وهو في
الآخرة من الخاسرين
كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد ايمانهم وشهدوا
ان الرسول حق وجاءهم
البينات والله لا يهدي
القوم الظالمين أولئك
جزاؤهم أن عليهم لعنت
الله والملائكة والناس
اجمعين خالدين فيها
لا يخفف عنهم العذاب
ولا هم ينظرون الا الذين
تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا فان الله غفور
رحيم ان الذين كفروا
بعد ايمانهم

وهو قوله ثم جاءكم لا يجوز أن يدخل تحت حكم الصفة لانك لا تقول لا الذي جاءكم رسول مصدق لما معكم
(قلت) بلى لان ما معكم في معنى ما آتيتكم فكانه قيل الذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له وقرأ
سعيد بن جبيرة لما بالقيس يدعى حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له ووجب
عليكم الايمان به ونصرته وقيل أصله لمن ما فاستقلوا اجتماع ثلاث ميمات وهي الميمان والنون المنقلبة ميمما
بإدغامها في الميم فخذوا احداها فصار لها وضمناها لمن اجل ما آتيتكم لتؤمنن به وهذا نحو من قراءة حجرة
في المعنى (اصري) عهدي وقرئ اصري بالضم وسمى اصرا لانه مما يؤصر أي يشدو ويعقد ومنه الاصر الذي
يعقده ويجوز ان يكون المضموم لغة في اصركم وعبر وأن يكون جمع اصرار (فاشهدوا) فليشهد بعضكم
على بعض بالاقرار (وأنا على ذلكم) من اقراركم وتشاهدكم (من الشاهدين) وهذا توكيد عليهم وتحذير من
الرجوع اذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل الخطاب للملائكة (فمن تولى بعد ذلك) الميثاق
والتوكيد (فأولئك هم الفاسقون) أي المتمردون من الكفار * دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جلة
على جلة والمعنى فأولئك هم الفاسقون فغير دين الله يبغون ثم توسطت الهمزة بينهم ما ويجوز ان يعطف على
محذوف تقديره (أ) يتولون (فغير دين الله يبغون) وقدم المفعول الذي هو غير دين الله على فعله لانه أهم
من حيث ان الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود بالباطل وروى أن أهل الكتاب اختصموا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفوا فيه من دين ابراهيم عليه السلام وكل واحد من الفريقين ادعى
أنه أولى به فقال صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين يرى من دين ابراهيم فقالوا ما نرضى بقضائك ولا نأخذ
بدينك فنزلت وقرئ يبغون بالياء وترجعون بالتاء وهي قراءة أبي عمرو ولان الباعين هم المتولون والراجعون
جميع الناس وقرئ بالياء معا والتاء معا (طوعا) بالنظر في الأدلة والانصاف من نفسه (وكرها) بالسيف أو
بعمالة ما يلجئ الى الاسلام كنتق الجبل على بنى اسرائيل وادراك الغرق فرعون والاشفاء على الموت فلما ساروا
بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وانتصب طوعا وكرها على الحال بمعنى طائعين ومكرهين * أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه وعن معه بالايمان فلذلك وحده الضمير في (قل) وجمع في (آمنا) ويجوز أن يؤمر
بأن يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك احلا لا من الله لقدر ربيبه (فان قلت) لم عدى أنزل في هذه الآية بحرف
الاستعلاء وفيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء (قلت) لوجود المعنيين جميعا لان الوحي ينزل من فوق وينتهي
الى الرسل فجاء تارة بأحد المعنيين وأخرى بالآخر ومن قال انما قيل علينا قوله قل والينا قوله قولوا تفرقة
بين الرسول والمؤمنين لان الرسول يأتيه الوحي على طريق الاستعلاء ويأتيهم على وجه الانتهاء فقد تعسف
ألا ترى الى قوله بما أنزل اليك وأنزلنا اليك الكتاب والى قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا (ونحن له
مسلمون) موحدون مخلصون انفسنا لا نجعل له شريكا في عبادته ثم قال (ومن يتبع غير الاسلام) يعنى
التوحيد واسلام الوجه لله تعالى (ديننا فلن يقبل منه من * الخاسرين) من الذين وقعوا في الخسران مطلقا
من غير تقييد للشياع وقرئ ومن يتبع غير الاسلام بالادغام (كيف يهدي الله قوما) كيف يلطف بهم وليسوا
من أهل اللطف لما علم الله من تصميمهم على كفرهم ودل على تصميمهم بأنهم كفروا بعد ايمانهم وبعد
ما شهدوا بأن الرسول حق وبعد ما جاءتهم الشواهد من القرآن وسائر المعجزات التي تثبت بعلمها النبوة وهم
اليهود وكفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد ان كانوا مؤمنين به وذلك حين عاينوا ما يوجب قوة ايمانهم من
البينات وقيل نزلت في رهط كانوا أسلموا ثم رجعوا عن الاسلام ولحقوا بكم منهم طعمته بن أبيرق ووحوش بن
الأسلم والحارث بن سويد بن الصامت (فان قلت) علام عطف قوله (وتهدوا) (قلت) فيه وجهان أن يعطف
على ما في ايمانهم من معنى الفعل لان معناه بعد أن آمنوا كقوله تعالى فأصدق وأكن وقول الشاعر
المسوا مصليين عشيرة * ولانا عب ويجوز ان تكون الواو للحال باضمارة بمعنى كفروا وقد شهدوا ان
الرسول حق (والله لا يهدي) لا يلطف بالقوم الظالمين المعادين الذين علم ان اللطف لا ينفعهم (الا الذين تابوا
من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (وأصلحوا) ما أفسدوا وأودخلوا في الصلاح قيل نزلت في الحارث

بقوله تعالى ان الذين كفروا وما تواتوا هم كفار فلان يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به (قال محمودان قلت كيف موقع قوله ولو افتدى به الخ) قال أجد لم يبين تطبيق لفظ الآية على هذا التقدير الذي ذهب إليه بوجه ونحن نبين السبب الباعث له على إخراج الكلام عن ظاهره ثم نقرر وجه إبطال الآية وذلك أن هذه الواو المصاحبة للشرط تستدعي شرطاً آخر يعطف عليه الشرط المقترنة به ضرورة والعادة في مثل ذلك أن يكون المنطوق به منبهاً على المسكوت عنه بطريق الأولى مثله قولك أكرم زيداً ولو أساء فهذا الواو عطفت المذكور على محذوف تقديره أكرم زيداً لو أحسن ولو أساء إلا أنك نهيت بإيجاب كرامته وإن أساء على أن كرامته إن أحسن بطريق الأولى ومنه كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم معناه والله أعلم لو كان الحق على غيركم ولو كان عليكم ولو كنه ذلك ما هو أسوأ من عسر عليهم فأوجبه تنبيهاً على ما هو أسهل وأولى بالوجوب فإذا تبين مقتضى الواو في مثل هذه المواضع وجدت آية آل عمران هذه مخالفة لهذا النمط ظاهر إلا أن قوله ولو افتدى به يقتضي شرطاً آخر محذوفاً ليكون هذا المذكور منبهاً عليه بطريق الأولى وهذه الحال المذكورة وهي حالة افتدائهم بملء الأرض ذهباً هي حالة أجدر بالحالات بقبول الفدية (٣٩٣) وليس وراءها حالة أخرى تكون أولى

بالقبول منها فلذلك قد در الكلام بمعنى أن يقبل من أحد منهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً حتى تبين حالة أخرى يكون الافتداء الخاص بملء

ثم ازدادوا كفراً إن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أن الذي كفروا وما تواتوا هم كفار فلان يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين

الأرض ذهباً هو أولى بالقبول منها فإذا انتفى حيث كان أولى فلا تنفى فيما عدا هذه الحالة أولى فهذا كله بيان الباعث له على

أن سويدي حين ندم على رده وأرسل إلى قومه أن سألوا أهل المدينة عن توبته فأرسل إليه أخوه الجلاس بالآية فأقبل إلى المدينة فتاب وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته (ثم ازدادوا كفراً) هم اليهود كفروا بعيسى والأنجيل بعهد إسماعيل بموسى والتوراة ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بحمد القرآن وكفروا برسول الله بعد ما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً بإصرارهم على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت وعداوتهم له ونقضهم ميثاقه وقتلهم للمؤمنين وصدهم عن الإيمان به ومخبرتهم بكل آية تنزل وقيل نزلت في الذين ارتدوا ولحقوا بمكة وازديادهم الكفر أن قالوا نقيم بمكة نتر بص محمد ريب المنون وإن أردنا الرجعة نأفقهنا باظهار التوبة (فإن قلت) قد علم أن المرتد كيفما ازداد كفر فانه مقبول التوبة إذا تاب فإما معنى (إن تقبل توبتهم) (قلت) جعلت عبارة عن الموت على الكفر لأن الذي لا تقبل توبته من الكفار هو الذي يموت على الكفر كأنه قيل إن اليهود أو المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا ما أثبتوا على الكفر داخلون في جملة من لا تقبل توبتهم فإن قلت فلم قيل في إحدى الآيتين أن تقبل بغير فاء وفي الأخرى فلان يقبل (قلت) قد أوردنا بالفاء أن الكلام مبنى على الشرط والجزاء وأن سبب امتناع قبول الفدية هو الموت على الكفر وبتر الفاء أن الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسمييب كما تقول الذي جاءني له درهم لم يجعل المحبي أسباباً في استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم (فإن قلت) فحين كان معنى أن تقبل توبتهم معنى الموت على الكفر فله الموت على الكفر مسبباً عن ارتدادهم وازديادهم الكفر لما في ذلك من قساوة القلوب وركوب الرين وجروا إلى الموت على الكفر (قلت) لأنه كم من مرتد عن داء الكفر يرجع إلى الإسلام ولا يموت على الكفر (فإن قلت) فأى فائدة في هذه الكناية أعني أن كنى عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة (قلت) الفائدة فيها جلية وهي التغليب في شأن أولئك الفريق من الكفار وأبراز حالهم في صورة حال الآيسين من الرجعة التي هي أغاظ الأحوال وأشدّها ألا ترى أن الموت على الكفر أعيا يخاف من أجل اليأس من الرجعة (ذهباً) نصب على التمييز وقرأ الأعرش ذهب بالرفع رداً على ملء كما يقال عندي عشرون نفساً رجال (فإن قلت) كيف موقع قوله (ولو افتدى به) قلت هو كلام محمول على المعنى كأنه قيل فلان يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الأرض

(٤ كشف أول) التقدير المذكور وما تنزيل الآية عليه فمفسر حدافاً الأولى ذكر وجه يمكن تطبيق الآية عليه على أسهل وجه وأقرب مأخذ إن شاء الله فمقول قبول الفدية التي هي ملء الأرض ذهباً يكون على أحوال منها أن يؤخذ منه على وجه القهر فدية عن نفسه كما تؤخذ الدية قهراً من مال القتيل على قول ومنها أن يقول المفتدى في التقدير افتدى بنفسه بكذا وقد لا يفعل ومنها أن يقول هذا القول وينجز المقدار الذي يفدى به نفسه ويجعله حاضراً عتيقاً وقد يسلمه مثلاً إن يأمن منه قبول فديته وإذا تعددت الأحوال فالمراد في الآية أبلغ الأحوال وأجديها بالقبول وهو أن يفدى بملء الأرض ذهباً افتداءً محققاً بأن يقدر على هذا الأمر العظيم ويسلمه وينجزه اختياراً ومع ذلك لا يقبل منه فمجرد قوله أنذل المال وأقدر عليه أو ما يجزى هذا المجزى بطريق الأولى فيكون دخول الواو والحالة هذه على بابها تنبيهاً على أن ثم أحوالاً أخرى لا ينفع فيها القبول بطريق الأولى بالنسبة إلى الحالة المذكورة وقد ورد هذا المعنى مكشوفاً في قوله تعالى ان الذين كفروا ولو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه ليفقدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم والله أعلم وهذا كله تسجيل بأنه لا محيص ولا مخلص لهم من الوعيد والافن المعلوم أنهم أعجز عن الفلاس في ذلك اليوم وتظهر هذه التقدير من الأمثلة أن يقول القائل لا أبيعك هذا الثوب ألف دينار ولو سلمتها لي في يدي هذه فتأمل هذا المنظر فانه من السهل الممتنع والله ولي التوفيق

ذهبوا ويجوز أن يرادوا لو اقتصدي بئله كقولهم ولو أن الذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه والمثل يحذف
 كثير في كلامهم كقولك ضربته ضرب زيد تريد مثل ضربته وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله ولا هيتم اليلة
 للطبي وقضية ولا بأحسن لها تريد ولا مثل هيتم ولا مثل أبي حسن كما أنه يراد في نحو قولهم مثلك لا يفعل
 كذا تريد أنت وذلك أن المثلين يسد أحدهما مسد الآخر فكان في حكم شيء واحد وأن يراد فلن يقبل من
 أحدهم ملء الأرض ذهباً كان قد تصدق به ولو اقتصدي به أيضاً لم يقبل منه وقرئ فلن يقبل من أحدهم ملء
 الأرض ذهباً على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وأصله ملء وملل لرض يتخفيف الهمزتين (لن تنالوا البر)
 لن تبلغوا حقيقة البر ولن تكونوا أبراراً وقيل لن تنالوا بر الله وهو ثوابه (حتى تنفقوا عما تحبون) حتى تكون
 نفقتكم من أموالكم التي تحبون وتؤثرونها كقوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم وكان السلف رجعهم الله
 إذا أحبوا شيئاً جعلوه لله وروى أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله إن أحب أموالي إلى بير حافضتها
 يا رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج هذا مال رابع أو مال رابع وأني أرى أن
 تجعلها في الأقربين فقال أبو طلحة أفعل يا رسول الله فقسمها في أقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها
 فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد فكان زيداً وجداً في نفسه
 وقال إنما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إن الله تعالى قد قبلها منك وكتب عمر
 رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري أن يبتاع له جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مديائن كسرى فلما جاءت
 أعجبه فقال إن الله تعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا عما تحبون فأعتقها وزل بأبي ذر ضيف فقال للراعي
 اثنتي بخير أبي جاء بئافاة مهزولة فقال خنتني قال وجدت خيراً لابل فخلها فذكرت يوم حاجتكم اليه فقال إن
 يوم حاجتي اليه اليوم أوضع في حفرتي وقرأ عبد الله حتى تنفقوا بعض ما تحبون وهذا دليل على أن من في
 تحبون للتبعض ونحوه أخذت من المال * ومن في (من شيء) لتبيين ما تنفقوا أي من أي شيء كان طيباً
 تحبونه أو خبيثاً تسكرهونه (فإن الله) عليم بكل شيء تنفقونه فجازيكم بحسبه (كل الطعام) كل المطعومات
 أو كل أنواع الطعام * والحل مصدر يقال حل الشيء حلاً كقولك ذلت الدابة ذلاً وعز الرجل عزاً وفي حديث
 عائشة رضي الله عنها كنت أطيعه طاعة وحرمة ولذلك استوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع
 قال الله تعالى لاهن حل لهم * والذي حرم إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الابل وأبناها
 وقيل العروق كان به عرق النسافندران شفي أن يحرم على نفسه أحب الطعام إليه وكان ذلك أحبه إليه
 فحرمه وقيل أشارت عليه الأطباء باجتنابه ففعل ذلك باذن من الله فهو كتحريم الله ابتداء والمعنى أن المطاعم
 كلها لم تزل حلالاً لبني إسرائيل من قبل أنزال التوراة وتحريم ما حرم عليهم منها الظلم وبغيهم لم يحرم منها
 شيء قبل ذلك غير المطعوم الواحد الذي حرمه أبوه إسرائيل على نفسه فتبعوه على تحريمه وهو رد على اليهود
 وتكذيب لهم حيث أرادوا براءة ساحتهم عما نهي عنهم في قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات
 أحلت لهم إلى قوله تعالى عذاباً أليماً وفي قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا
 عليهم شهواتهم إلى قوله ذلك جزيناهم ببغيهم وبحمود ما غاظمهم واشمأزوا منه واستعضوا مما نطق به
 القرآن من تحريم الطيبات عليهم ببغيهم وظلمهم فقالوا السناب أول من حرمت عليه وما هو الا تحريم قديم
 كانت محرمة على نوح وعلى إبراهيم ومن بعده من بني إسرائيل وهلم جرا إلى أن انتهى التحريم إلى ما حرمنا
 علينا كما حرمنا على من قبلنا وغرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغي والظلم والصدع عن سبيل الله وأكل الربا
 وأخذ أموال الناس بالباطل وما عدهم مساوياً التي كلما ارتكبوا منها كبيرة حرم عليهم نوع من
 الطيبات عقوبة لهم (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) أمر بان يحاجهم بكتابتهم وببكتهم مما هو ناطق به من أن
 تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيهم لا تحريم قديم كما يدعون فروي أنهم لم يجسروا على
 اخراج التوراة وبهموا وانقلبوا صاغرين وفي ذلك الحجة البينة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وعلى جواز
 النسخ الذي يشكرونه (فمن افترى على الله الكذب) بزعمه أن ذلك كان محرماً على بني إسرائيل قبل أنزال

لن تنالوا البر حتى تنفقوا
 مما تحبون وما تنفقوا
 من شيء فإن الله به عليم
 كل الطعام كان حلالاً
 لبني إسرائيل إلا ما حرم
 إسرائيل على نفسه من
 قبل أن تنزل التوراة
 قل فأتوا بالتوراة فاتلوها
 إن كنتم صادقين فمن
 افترى على الله الكذب
 من بعد ذلك

(عاد كلامه) قال ويجوز
 أن يكون معنى
 الكلام ولو اقتصدي
 بئله الخ * قال أجد
 وعلى هذا النمط يجري
 الكلام على التأويل
 المتقدم لأنه نبيه بعدم
 قبول مثلي ملء الأرض
 ذهباً على عدم قبول
 ملئها مرة واحدة
 بطريق الأولى

* قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا (قال محمودان قلت كيف صح بيان الجماعة بالواحد الخ) قال أجد ونظير هذا التأويل ما تقدم لي عند قوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى (٣١٥) تلك أمانتهم قال محمود فيما تقدم

والذي صدر منهم أمنية واحدة فوجه جمعها وبينت فيها هذا بعينه وهو أن الشيء الواحد متى أريد تكمينه وامتياز من غيره من صفة جمع أفاد الجمع فيه ذلك وقد لاح لي الآن في جمع الاماني ثم وجه آخر وذلك أن كل واحد منهم صدرت منه هذه الامنية فجمعها بهذا الاعتبار تنبيه على تعددها

فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت

بتعدد هم والحب أن الجمع في مثل هذا هو الاصل وأن الافراد انما يقع فيه على نوع ما من الاختصاص ومنه * كلوا في بعض بطونكم تصحوا (عاد كلامه) قال الوجه الثاني اشتماله على آيات لان أثر القدم في الصخرة الصماء آية

النوراق من بعد ما رزقهم من الجنة القاطعة (فأولئك هم الظالمون) المكابرون الذين لا يصفون من أنفسهم ولا يفتنون الى البينات (قل صدق الله) تعريض بكذبهم كقوله ذلك جزيناهم ببغيتهم وانا الصادقون أي ثبت أن الله صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا) وهي ملة الاسلام التي عليها محمد ومن آمن معه حتى تتخلصوا من اليهودية التي ورطتكم في فساد دينكم ودنياكم حيث اضطررتم الى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم والزمتكم تحريم الطبيبات التي أحلها الله لابراهيم ولمن تبعه (وضع للناس) صفة لبنت والواضع هو الله عز وجل تدل عليه قراءة من قرأ وضع للناس بتشبيه الفاعل وهو الله ومعنى وضع الله بيتا للناس أنه جعله متعبدا لهم فكانه قال ان أول متعبدا للناس الكعبة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن أول مسجد وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما قال أربعون سنة وعن علي رضي الله عنه أن رجلا قال له أهو أول بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مبارك فيه الهدي والرجة والبركة وأول من بناه ابراهيم ثم بناه قوم من العرب من جرهم ثم هدم فبنته العمالة ثم هدم فبناه قريش وعن ابن عباس هو أول بيت حج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والارض خلقه قبل الارض بالفي عام وكان زبدية بيضاء على الماء فدحيت الارض تحته وقيل هو أول بيت بناه آدم في الارض وقيل لما أهبط آدم قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد طفنا قبلك بالفي عام وكان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح فصرع في الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات (الذي ببكة) للبيت الذي ببكة وهي علم للبلد الحرام ومكة وبكة لغتان فيه نحو قولهم النبط والنبيط في اسم موضع بالدهناء ونحوه من الاعتقاب أمر راتب ورائه وحى مغطاة ومغبطة وقيل مكة البلد وبكة موضع المسجد وقيل اشتقاقها من بكه اذا زجه لازدحام الناس فيها وعن قتادة يبك الناس بعضهم بعضا الرجال والنساء يصلي بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك الا بكه كأنهم اسميت ببكة وهي الرجة قال اذا الشريب أخذته الاكه * نفل حتى يبسك بكه

وقيل تبك أعناق الجبارة أي تدفها بقصد هاجبار الاقصم الله تعالى (مباركا) كثير الخير لما يحصل لمن حجه واعتمر وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب وانه صابه على الحال من المستكن في الظرف لان التقدير للذي ببكة هو العامل فيه المقدر في الظرف من فعل الاستقرار (وهدي للعالمين) لانه قبلتهم ومتعبد لهم (مقام ابراهيم) عطف بيان لقوله آيات بينات (فان قلت) كيف صح بيان الجماعة بالواحد (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يجعل وعدم منزلة آيات كثيرة اظهر شأنه وقوة دلالة على قدرة الله ونبوة ابراهيم من تأثير قدمه في حجر صلد كقوله تعالى ان ابراهيم كان أمة والثاني اشتماله على آيات لان أثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية والانه بعض الصخر دون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لابراهيم خاصة وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية ويجوز أن يراد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله لان الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والاربعة ويجوز أن تذكرها تان الايتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكرار الآيات كانه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله وكثيرا سواهما ونحوه في طي الذر قول جرير كانت خنيقة أثلاثا فلتهمو * من العبيد وثلاث من موالها

ومنه قوله عليه السلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عني في الصلاة وقرأ ابن عباس وأبي ومجاهد وأبو جعفر المدني في رواية قتيبة آية بينة على التوحيد وفيها دليل على أن مقام ابراهيم واقع وحده عطف بيان (فان قلت) كيف أجزت أن يكون مقام ابراهيم والامن عطف بيان للآيات وقوله ومن

وغوصه فيها الى الكعبين آية والانه بعض الصخر دون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء آية وحفظه مع كثرة عدوه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية ويجوز أن يريد مقام ابراهيم وأمن من دخله وكثيرا سواهما والله أعلم

من استطاع اليه سبيلا
ومن كفر فإن الله غني
عن العالمين قل يا أهل
الكتاب لم تكفرون
بآيات الله والله شهيد
على ما تعملون قل يا أهل
الكتاب لم تصدون

﴿ قوله تعالى والله على
الناس حج البيت الآية
(قال محمود في هذا
الكلام أنواع من
التوكيد منها قوله والله
على الناس أي في رقابهم
لا ينفكون عنه الخ) قال
أحمد قوله ان المراد بن
كفر من ترك الحج وغير
عنه بالكفر تغليظا عليه
فيه نظرقان قاعدة أهل
السنة توجب أن تارك
الحج لا يكفر بمجرد تركه
قولا واحدا فيتعين حل
الآية على تارك الحج
جاءد الوجوه ووجهه
يكون الكفر راجعا إلى
الاعتقاد لا إلى مجرد الترك
وأما المخشري فيستحل
ذلك لأن تارك الحج مجرد
الترك يخرج من رتبة
الإيمان ومن اسمه ومن
حكمه لأنه عنه غير
مؤمن ومخالف تخليد
الكفار وعلى قاعدة
السنة يتعين المصير إلى
ما ذكرناه هذا ان كان
المراد بن كفر من ترك
الحج ويحتمل أن يكون
استثناء وعيد للكافر
فيبقى على ظاهره والله أعلم

دخله كان آمنا جلة مستأنفة اما ابتدائية واما شرطية (قلت) أبحت ذلك من حيث المعنى لان قوله ومن
دخله كان آمنا دل على أمن داخله فكأنه قيل فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن داخله ألا ترى أنك لو قلت
فيه آية بينة من دخله كان آمنا صح لانه في معنى قولك فيه آية بينة أمن من دخله (فان قلت) كيف كان
سبب هذا الأثر (قلت) فيه قولان أحدهما انه لما ارتفع بنيمان الكعبة وضعف إبراهيم عن رفع الحجارة
قام على هذا الحجر فغاصت فيه قدماه وقيل انه جاء زائرا من الشام إلى مكة فقالت له امرأة اسمعيل
انزل حتى يغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق
رأسه ثم حولته إلى شقه الايسر حتى غسلت الشق الاخر فبقى أثر قدميه عليه * ومعنى ومن دخله كان آمنا
معنى قوله أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام
رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب وعن عمر رضي الله عنه
لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه وعند أبي حنيفة من لزمه القتل في الحل بقصاص
أوردته أو زنا فأتجا إلى الحرم لم يتعرض له الا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبيع حتى يضطر إلى الخروج
وقيل آمنا من النار وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنه عليه
الصلاة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما ويثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن
مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه
البقعة ومن هذا الحرم كله سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد
منهم في سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حرمة ساعة من
نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام (من استطاع) بدل من الناس وروى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة وكذا عن ابن عباس وابن عمر وعليه أكثر العلماء وعن ابن الزبير هو على
قدرا القوة ومذهب مالك أن الرجل اذا وثق بقوته لزمه وعنه ذلك على قدر الطاقة وقد يجد الزاد والراحلة
من لا يقدر على السفر وقد يقدر عليه من لا زاد ولا راحلة وعن الضحاك اذا قدر أن يؤجر نفسه فهو
مستطيع وقيل له في ذلك فقال ان كان لبعضهم ميراث بمكة أو كان يتركه بل كان ينطلق اليه ولو حبوا
فكذلك يجب عليه الحج * والضمير في (اليه) للبيت أو للحج وكل ما أتى إلى الشئ فهو سبيل اليه وفي هذا
الكلام أنواع من التوكيد والتشديد منها قوله تعالى والله على الناس حج البيت يعني أنه حق واجب لله في
رقاب الناس لا ينفكون عن أدائه والخروج من عهده ومنها أنه ذكر الناس ثم أبدل عنه من استطاع اليه
سبيلا وقيمة ضربان من التأكيد أحدهما أن الأبدال تنبيه للراد وتكريره والثاني أن الايضاح بعد الإبهام
والنفصيل بعد الإجمال إيراد في صورتين مختلفتين ومنها قوله (ومن كفر) مكان ومن لم يحج تغليظا
على تارك الحج ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاءم يهوديا أو نصرانيا
ونحوه من التغليظ من ترك الصلاة متمم فقد كفر ومنها ذكر الاستغناء عنه وذلك مما يدل على المقت
والسخط والخذلان ومنها قوله (عن العالمين) وان لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على الاستغناء عنه ببرهان
لانه اذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لا محالة ولا يبدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على
عظم السخط الذي وقع عبارة عنه وعن سعيد بن المسيب نزات في اليهود فانهم قالوا الحج إلى مكة غير
واجب وروى أنه لما نزل قوله والله على الناس حج البيت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان
كلهم فخطبهم فقال ان الله كتب عليكم الحج فحجوا فآمنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به جنس
ممل قالوا لا تؤمن به ولا نصلي اليه ولا نحججه فنزل ومن كفر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن
لا تحجوا فانه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة وروى حجوا قبل أن لا تحجوا حجوا قبل أن يمنع البرجانبه
وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل أن تنبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة الا نفقت وعن عمر رضي
الله عنه لو ترك الناس الحج عاموا واحدا فوطئوا وقرئ حج البيت بالكسر (والله شهيد) الواو للحال

عن سبيل الله من آمن
تبعونها عوجا وأنتم
شهداء وما الله بغافل
 عما تعملون يا أيها
الذين آمنوا إن تطيعوا
فريقا من الذين أوثوا
الكتاب يردوكم بعد
إيمانكم كافرين وكيف
تكفرون وأنتم تتلى عليكم
آيات الله وفيكم رسوله
ومن يعتصم بالله فقد
هدى إلى صراط مستقيم
يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله حقيق تقاته ولا
تموتن إلا وأنتم مسلمون
واعتصموا بحبل الله
جميعا ولا تفرقوا وإذا
كرهتم الله ورسوله
فأصبرتم لنعمة الله
عليكم إذ كنتم
أعداء فأولف بين قلوبكم
فأصبحتم بجمعة واحدة

* قوله تعالى يا أيها
الكتاب لم تصدون عن
سبيل الله من آمن
تبعونها عوجا الآية
(قال مجاهد أي تطلبون
لها عوجا الخ) قال
أحمد وفي تقديره الجار
مع ضمير المفعول حيث
قال تطلبون لها عوجا
تنقيص من المعنى وأنتم
من أعرابه معنى أن
تجعل لها عوجا المفعول
به وعوجا حال وقع فيها
المصدر الذي هو عوجا
موقع الاسم وفي هذا
الأعراب من المسالفة
أنهم يطلبون أن تكون
الطريقة المستقيمة

نفس العوج على طريقة المسالفة في مثل رجل صوم ويكون

والمعنى لم تكفرون بآيات الله التي دللتكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم والحال أن الله شهيد على أعمالكم
فجاز يكمل عليهم هذه الحال فوجب أن لا يحسروا على الكفر بآياته * قرأ الحسن تصدون من أصدده (عن
سبيل الله) عن دين حق علم أنه سبيل الله التي أمر بسلو كهوا وهو الاسلام وكافوا بفتنوا المؤمنين ويحتالون
لصددهم عنه ويعنعون من أراد الدخول فيه يجهدهم وقيل أتت اليهود الاوس والخزرج فذكروهم ما كان
بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا للملة (تبعونها عوجا) تطلبون لها عوجا وميلان
القصد والاستقامة (فان قلت) كيف تبعونها عوجا وهو محال (قلت) فيه معنيان أحدهما أنكم تلبسون على
الناس حتى توهموهم أن فيها عوجا بقواكم ان شريعة موسى لا تنسخ وتبغيركم صفة رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن وجهها ونحو ذلك والثاني أنكم تتبعون أنفسكم في اخفاء الحق وانغفاء ما يتأق لاكم من وجود
العوج فيما هو أقوم من كل مستقيم (وأنتم شهداء) أن سبيل الله التي لا يصد عنها الاضال مضل أو وأنتم شهداء
بين أهل دينكم عدول ينقون بأقوالكم ويستشهدونكم في عظام أمورهم وهم الاحبار (وما الله بغافل)
وعيد ومحل تبعونها نصب على الحال * قيل مرثاس بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر شديد الطعن على
المسلمين شديد الحسد لهم على نصر من الانصار من الاوس والخزرج في مجلس لهم يتحدثون فغاطه ذلك حيث
تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال ما لنا معهم إذا اجتمعوا من قرار فأمر شابا
من اليهود أن يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعث وينشددهم بعض ما قيل فيه من الاشعار وكان يوما قتلت
فيه الاوس والخزرج وكان الظفر فيه الاوس ففعل فتنازع القوم عند ذلك وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا
السلح السلاح فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فبين معه من المهاجرين والانصار فقال أتعنون
الجاهلية وأنابن أظهركم بعد إذا كرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم فعرف النجوم
أنهم انزعجة من الشيطان وكيد من عدوهم فالتقوا السلاح وبكروا وعانق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فا كان يوم أجمع أولا واحسن آخر من ذلك اليوم (وكيف تكفرون) معنى الاستفهام فيه
الانكار والتعجب والمعنى من أين يتطرق اليكم الكفر والحال أن آيات الله وهي القرآن المجيد (تتلى عليكم)
على لسان الرسول غضة طرية وبين أظهركم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم ويعظكم وينمخ شبهكم (ومن
يعتصم بالله) ومن يتمسك بدينه ويجوز أن يكون حثا لهم على الالتجاء اليه في دفع شرور الكفار ومكائدهم
(فقد هدى) فقد حصل له الهدى لا محالة كما تقول اذا جئت فلانا فقد أفلحت كأن الهدى قد حصل فهو
يخبر عنه حاصلا ومعنى التوقع في قد ظاهرا لان المعتصم بالله متوقع للهدى كما أن قاصدا للكريم متوقع
للفلاح عنده (حق تقاته) واجب تقواه وما يحق منه وهو القيام بالواجب واجتناب المحارم ونحوه فالتقوا الله
ما استطعتم ويدبالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا وعن عبد الله هو أن يطاع فلا يعصى
ويشكر فلا يكفر ويدكر فلا ينسى وروى مرفوعا وقيل هو أن لا تأخذ في الله لومة لائم ويقوم بالقسط
ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه وقيل لا يتق الله عبد حتى تقاته حتى يحزن لسانه والتقاة من اتقى كالتؤدة من أتاد
(ولا تموتن) معناه ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا أدرككم الموت كما تقول لمن تستعين به على لقاء
العدو لا تأتني إلا وانت على حصان فلا تنهيه عن الاتيان ولكم تنهيه عن خلاف الحال التي شرطت عليه في
وقت الاتيان * قولهم اعتصمت بحبله يجوز أن يكون تمثيلا لاستظهار به ووثوقه بحمائه بامتسك المتدلى
من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه وأن يكون الحبل استعارة لعهد والاعتصام لوثوقه بالعهد
أو ترشيعا لاستعارة الحبل بما يناسبه والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه أو
واجتمعوا على التمسك بعهدده وهو الايمان والطاعة أو بكتابه لقول النبي صلى الله عليه وسلم القرآن
حبل الله المتين لا تنقض عوائقه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به
هدى إلى صراط مستقيم (ولا تفرقوا) ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود
والانصارى أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادي بعضهم بعضا ويحاربه أو ولا تتحدثوا ما يكون

ذلك أبلغ في ذمهم وتوبيخهم والله أعلم * قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها قال محمود الضمير للشفا وهو مذ كروا عما أنه (للاضافة الخ) قال أجد ويجوز عود الضمير إلى الحفرة فلا يحتاج إلى تأويله المذكور كما نقول أكرمت غلام هندوأحسنتم إليها والمعنى على عوده إلى الحفرة أتم لانها التي عمت بالانقاذ منها حقيقة وأما الامتنان بالانقاذ من الشفا لما يستلزمه الكون على الشفا فالإيمان الهوى إلى الحفرة فيكون الانقاذ من الشفا انقاذاً من الحفرة التي يتوقع الهوى فيها فإضافة المنية إلى الانقاذ من الحفرة تكون أبلغ وأوقع مع أن اكتساب التائب من المضاف إليه قد عده أبو علي في التعاليق من ضرورة الشعر خلاف رأي في الإيضاح نقله ابن يسعون وما جل الرخصى على إعادة الضمير إلى الشفا لأنه هو الذي كانوا عليه ولم يكونوا في الحفرة حتى عمت عليهم بالانقاذ منها وقد بينا في أدراج هذا الكلام ما يسوق الامتنان عليهم بالانقاذ من الحفرة لانهم كانوا صائرين إليها غالباً لولا الانقاذ الرباني ألا ترى إلى قوله عليه السلام المرتع حول الحصى يوشك أن يقع فيه (٣١٨) وإلى قوله تعالى آمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانها ربه في نار جهنم وانظر كيف جعل

تعالى كون البنين على الشفا سبباً مؤدياً إلى إتهامهم في نار جهنم مع تأكيده ذلك بقوله هار والله أعلم * قوله تعالى ولتكن منكم أمة الآية (قال محمود من التبعية الخ) قال أجد وفي هذا اخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا التبعية وتنكروا أمة تنبيه على قلة العاملين بذلك وأنه لا مخاطبة إلا الخواص ومن هذا الأسلوب قوله تعالى اتقوا الله ولتنظر أنفسكم ما قدمت لأعدائكم ووجه الخطاب على نفس

عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والافسة التي أنتم عليها بما يأمركم والمؤلف بينكم وهو اتباع الحق والتمسك بالاسلام كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والعداوات والحروب المتواصلة فألف الله بين قلوبهم بالاسلام وقذف فيها المحبة فحباؤوا وتوافقوا وصاروا (أخواناً) متراجين متناصحين مجتمعين على أمر واحد قد نظم بينهم وأزال الاختلاف وهو الاخوة في الله وقيل هم الاوس والخزرج كانوا أخوين لاب وأم فو قعت بينهم العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة إلى أن أطفأ الله ذلك بالاسلام وألف بينهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (وكنتم على شفا حفرة من النار) وكنتم مشفين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر (فأنقذكم منها) بالاسلام والضمير للحفرة والنار أو الشفا وانما أنت لاضافته إلى الحفرة وهو منها كما قال * كما شرفت صدر القنات من الدم * وشفا الحفرة وشفتها حرفها بالتذكير والتأنيث ولما هو أو لا أنما في المذكور مقابلة وفي المؤنث محذوفة ونحو الشفا والشفة الجانب والجانبية (فان قلت) كيف جعلوا على حرف حفرة من النار (قلت) لوما توأ على ما كانوا عليه وقعوا في النار فقلت حياتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالقعود على حرفها مشفين على الوقوع فيها (كذلك) مثل ذلك البيان البليغ (يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) ارادة أن تزدادوا هدى (ولتكن منكم أمة) من التبعية لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات ولأنه لا يصلح له الا من علم المعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الامر في اقامته وكيف يبشر فان الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر وربما عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فنهى عن غير منكر وقد يغفل في موضع الدين ويدين في موضع الغلظة وينكر على من لا يزيد انكاره الاتعادي أو على من الانكار عليه عيب كالانكار على أصحاب المأصر والجسلايين وأضرابهم وقيل من التبعية بمعنى وكفوا أمة تأمرون بكقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون (وأولئك هم المفلحون) هم الاخصاء بالفلاح دون غيرهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال أمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر واتقاهم الله وأوصلهم وعنه عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شئ الفاسقين وغضب الله غضب الله له وعن حذيفة يأتي على الناس زمان تكون فيهم جفينة الحمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وعن سفيان الثوري إذا كان الرجل محبوباً في جيرانه محموداً عند اخوانه فاعلم أنه مداهن والامر

منكر تنبيه على قلة الناظر في معاده وكذلك قوله وتعيها أذن واعية حتى ورد في التفسير أن المراد أذن واحدة مخصوصة بالمعروف وهي أذن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (عاد كلامه) قال (وقوله يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر صدر الكلام بالدعاء الخ) قال أجد عطف الخاص على العام يؤذن عزيداً اعتناء بالخاص لا محالة إذا اقتصر على بعض متاولات العام كقوله من كان هدى أو لا هدى فهو عتق من الله وما له من حساب عن الله وقوله فيم ما فافا كمة ونخل ورمان وكقوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وشبه ذلك لان الاقتصار على تخصيص ما يفرد بالذكور يفيد تمييزاً عن غيره من بقية المتناولات وأما هذه الآية فقد ذكر بعد العام فيها جميع ما يتناولها إذا خير المدعو إليه ما فعل مأموراً وترك منه لا يعدو واحداً من هذين حتى يكون تخصيصاً يميزها عن بقية المتناولات فالأولى في ذلك أن يقال فائدة هذا التخصيص ذكر الدعاء إلى الخير عما ثم مفصلاً وفي تنبيهه أن الذكور على وجهين ما لا يخفى من العناية والله أعلم ألا أن ثبت عرف يخص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ببعض أنواع الخير فاذن لا يتم من اد الرخصى وما أرى هذا العرف ثابتاً والله أعلم

بالمعروف تابع للأمر به ان كان واجبا فواجب وان كان ندبا فنسب وأما النهي عن المنكر فواجب كله لان
جميع المنكر تركه واجب لا تصافه بالقبح (فان قلت) ما طريق الوجوب (قلت) قد اختلف فيه الشيوخ
فعند أبي علي السمع والعقل وعند أبي هاشم السمع وحده (فان قلت) ما شرائط النهي (قلت) أن يعلم الناهي
أن ما ينكره قبيح لانه اذا لم يعلم لم يأمن أن ينكر الحسن وأن لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن
النهي عنه وانما يحسن الذم عليه والنهي عن أمثاله وأن لا يغلب على ظنه أن المنهى يزيد في منكراته وأن
لا يغلب على ظنه أن نهيه لا يؤثر لانه عبث (فان قلت) فما شروط الوجوب (قلت) أن يغلب على ظنه وقوع
المعصية نحو أن يرى الشارب قد شرب الخمر باعداد آلاته وأن لا يغلب على ظنه أنه انكر لحقته
مضرة عظيمة (فان قلت) كيف يباشر الانكار (قلت) يتعدى بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب لان
الغرض كف المنكر قال الله تعالى فأصلحوا دينهم ما نتم قال فقاتلوا (فان قلت) فمن يباشره قلت كل مسلم يمكن
منه واختص بشرائطه وقد أجمعوا أن من رأى غيره تارك للصلاة وجب عليه الانكار لانه معلوم قبيح لكل
أحد وأما الانكار الذي بالقتال فالامام وخلفاؤه أولى لانهم أعلم بالسياسة ومعهم عدتها (فان قلت) فمن يؤمر
ونهى (قلت) كل مكلف وغير المكلف اذا هم بضرب غير منع كالصبيان والمجانين ونهى الصبيان عن
الحرمات حتى لا يتعودوها كما يؤخذون بالصلاة ليعرفوا عليها (فان قلت) هل يجب على من تكب المنكر أن ينهى
عما يرتكبه (قلت) نعم يجب عليه لان ترك ارتكابه وانكاره واجب عليه فبتركه أحد الواجبين لا يسقط
عنه الواجب الآخر وعن السلف مروا بالخبر وان لم تفعلوا وعن الحسن أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول
لا أقول ما لا أفعل فقال وأينا يفعل ما يقول ود الشيطان لو ظفر بهذه منك فلا يأمر أحد بعرف ولا ينهى
عن منكر (فان قلت) كيف قيل يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف (قلت) الداء الى الخير عام في
التكليف من الافعال والتروك والامر بالمعروف والنهي عن المنكر خاص ففي العام ثم عطف عليه الخاص
ايذنا بفضل كقوله والصلاة الوسطى (كالذين تفرقوا واختلفوا) وهم اليهود والنصارى (من بعد ما جاءهم
البيئات) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهي كلمة الحق وقيل هم مبتدعو هذه الامة وهم المشبهة والمجبرة
والخشوية وأشباهم (يوم تبيض وجوه) نصب بالطرف وهولهم أوباضمارا ذكر وقرئ تبيض وتسود
بكسر حرف المضارعة وتبيض وتسود والبياض من النور والسواد من الظلمة فمن كان من أهل نور الحق
وسم بياض اللون واسفاراه واشراقه وابتضت صحيفته وأشرق وسعى النور بين يديه وبميشه ومن كان
من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه وكده واسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة
من كل جانب نعوذ بالله وبسعة رحمة من ظلمات الباطل وأهله (أكفرتم) فيقال لهم أأكفرتم والهمزة
للتوبيخ والتعجيب من حالهم واطاها أنهم أهل الكتاب * وكفرهم بعد الايمان تكذيبهم برسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه وعن عطاء تبيض وجوه المهاجرين والانصار وتسود وجوه بني قريظة
والنضير وقيل هم المرتدون وقيل أهل البدع والاهواء وعن أبي أمامة هم الخوارج ولما رأهم على درج
دمشق دمعت عيناه ثم قال كلاب النار هؤلاء شرقتي تحت أديم السماء وخيرقتي تحت أديم السماء الذين
قتلهم هؤلاء فقال له أبو غالب أشي تقول برأيك أم شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة قال فما شأنك دمعت عيناك قال رجعت لهم كانوا من أهل الاسلام
فكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ بيده فقال ان بأرضك منهم كثيرا فأعادك الله منهم وقيل هم جميع الكفار
لا عرضهم عما أوجب به الاقرار حين أشهدهم على أنفسهم أأستبرأ بكم قالوا بلى (ففي رجعة الله) ففي نعمته
وهي الثواب الخلد (فان قلت) كيف موقع قوله (هم فيها خالدون) بعد قوله ففي رجعة الله (قلت) موقع
الاستئناف كأنه قيل كيف يكونون فيها اقليل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك آيات الله)
الواردة في الوعد والوعيد (تتلوها عليكم) ملتبسة بالحق والعدل من جزاء المحسن والمسي بما يستوجبانه
(وما الله يريد ظلما) فيأخذ أحد ابغبرم أو يزيد في عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن ونكر ظلما وقال
(للعالمين) على معنى ما يريد شيئا من الظلم لاحد من خلقه فسبحان من يحكم عن يصفه بارادة القبايح والرضايها

كالذين تفرقوا واختلفوا
من بعد ما جاءهم البيئات
وأولئك لهم عذاب عظيم
يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه فاما الذين اسودت
وجوههم أكفرتم بعد
ايمانكم فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون وأما
الذين ابيضت وجوههم
ففي رجعة الله هم فيها
خالدون تلك آيات الله
تتلوها عليكم بالحق وما
الله يريد ظلما للعالمين
ولله ما في السموات وما في
الارض والى الله ترجع
الامور

كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خير الهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون إن يضرركم الأذى وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وبأوا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة

* قوله تعالى وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون (قال مجاهد) قلت هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون الخ قال أجد وهذا من الترقى في الوجد عما هو أدنى إلى ما هو أعلى لأنهم وعدوا بتولية عدوهم الأدبار عند المقاتلة ثم ترقى الوجد إلى ما هو أتم في النجاح من أن هؤلاء لا ينصرون مطلقاً ويريد هذا الترقى بدخول ثم دون الواو فانها تستعار ههنا للتراخي في الرتبة لا في الوجود كانه قال ثم ههنا ما هو أعلى في الامتنان وأسمى في رتب

* كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الإبهام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنه قوله تعالى وكان الله غفوراً رحيماً ومنه قوله تعالى (كنتم خير أمة) كأنه قيل وجدتم خير أمة وقيل كنتم في علم الله خير أمة وقيل كنتم في الإجماع قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة موصوفين به (أخرجت) أظهرت وقوله (تأمرن) كلام مستأنف يبين به كونهم خير أمة كما نقول زيد كريمة يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بما يصلحهم (وتؤمنون بالله) جعل الإيمان بكل ما يجب الإيمان به إيماناً بالله لأن من آمن ببعض ما يجب الإيمان به من رسول أو كتاب أو بعث أو حساب أو عقاب أو ثواب أو غير ذلك لم يعتد بإيمانه فكانه غير مؤمن بالله ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا والدليل عليه قوله تعالى (ولو آمن أهل الكتاب) مع إيمانهم بالله (لكان خير الهم) لكان الإيمان خير الهم مما هم عليه لأنهم إنما آثروا دينهم على دين الإسلام حباً للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والاتباع وحظوظ الدنيا ما هو خير مما آثروا دين الباطل لأجله مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من ابتداء الأجر مرتين (منهم المؤمنون) كعبداً لله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر (إن يضرركم الأذى) الأضرار مقتصرة على أذى بقول من طعن في الدين أو تهديد أو نحو ذلك (وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار) منزمين ولا يضرركم بقتل أو أسر (ثم لا ينصرون) ثم لا يكون لهم نصر من أحد ولا يمنعون منكم وفيه تثبيت لمن أسلم منهم لأنهم كانوا يؤذونهم بالتهلي بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم بأنهم لا يقدرون أن يتجاوزوا الأذى بالقول إلى ضرر ريبالي به مع أنه وعدهم الغلبة عليهم والانتقام منهم وأن عاقبة أمرهم الخذلان والذل (فإن قلت) هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون (قلت) عدل به عن حكم الجزاء إلى حكم الأخبار ابتداء كأنه قيل ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فإن قلت) فأى فرق بين رفعه وجزمه في المعنى (قلت) لو جزم لكان في النصرة مقيداً بمقتلتهم كتولية الأدبار وحسين رفع كان نفي النصر وعدا مطلقاً كانه قال ثم شأنهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التولية أنهم يخذلون منتف عنهم النصر والقوة لا ينصرون بعد ما يجتاح ولا يستقيم لهم أمر وكان كما أنصبر من حال بني قريظة والنضير وبني قينقاع وبيد وخير (فإن قلت) فما الذي عطف عليه هذا الخبر (قلت) جملة الشرط والجزاء كأنه قيل أخبركم أنهم إن يقاتلوكم ينهزموا ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فإن قلت) فما معنى التراخي في ثم (قلت) التراخي في المرتبة لأن الأخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الأخبار بتوليتهم الأدبار (فإن قلت) ما موقع الجملة أعني منهم المؤمنون ولن يضرركم (قلت) هما كلامان واردان على طريق الاستطراد عند اجراء ذكر أهل الكتاب كما يقول القائل وعلى ذكر فلان فإن من شأنه كيت وكيت ولذلك جاء من غير عاطف (يحبيل من الله) في محل النصب على الحال بتقدير الامتصاصين أو متسكين أو ملتبسين بحبيل من الله وهو استثناء من أعم عام الأحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعني ذمة الله وذمة المسلمين أي لا عز لهم قط إلا هذه الواسعة وهي التجاؤهم إلى الذمة لما قبلوه من الجزية (وبأوا بغضب من الله) استوجبوه (وضربت عليهم المسكنة) كما يضرب البيت على أهله فهم ساكنون في المسكنة غير طاعنين عنها وهم اليهود عليهم لعنة الله وغضبه (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبؤاء بغضب الله أي ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء ثم قال ذلك (بمعصوا) أي ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ليعلم أن الكفر وحده ليس بسبب في استحقاق سخط الله وأن سخط الله يستحق بركوب المعاصي كما يستحق بالكفر ونحوه مما خطيئاتهم أغرقوا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل * الضمير في (ليسوا) لأهل الكتاب أي ليس أهل الكتاب مستوين * وقوله (من أهل الكتاب أمة قائمة) كلام مستأنف لبيان قوله ليسوا سواء كما وقع قوله تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر كنتم خير أمة * أمة قائمة مستقيمة عادلة من قولك أقيت العود فقام يعني استقام وهم الذين أسلموا منهم * وعبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود لانه

الاحسان وهو ان هؤلاء قوم لا ينصرون البتة والله أعلم بقوله تعالى مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرا أصابت
 حوت قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون (قال أبو القاسم محمود الصريحي الباردة الخ) قال أجد كلها أوجه
 وجهية وهذا الأخير أحسنها وأوجهها لكن لم يبين الرخصى وجه الظرفية في الأمثلة المذكورة ونحن نبينها فنقول إذا قلت مثلاً ان
 ضيعني ز يد في عمرو بعد الله كاف فقولك كاف أثبت به منكراً مجرداً من القيود المشخصة المخصصة ثم جعلت المعين الذي هو عمرو ومحلله
 فشخصت ذلك المطلق المجرد بهذا المعين فهي ظرفية صحيحة اذ كل مقيد ظرف لمطلقه اذا المطلق بعض المقيد فتنبه لهذه النمكة فانها
 لطيفة والله الموفق (قال محمود فان قلت الغرض تشبيهه ما أنفقوا في قلة جدواه الخ) قال أجد ما ايراد السؤال فلا ترضى صيغته لما فيها
 من حيف بالادب اذ جزم السائل المقدّر بأن كلام الله تعالى غير مطابق لمراعاة والا لائق بالسؤال (٣٣١) الوارد عن كتاب الله تعالى ان

يذكر بصيغة الاسترشاد
 الصريحية لا بصيغة
 الاعتراض المحضة

يتلون آيات الله آناء
 الليل وهم يسجدون
 يؤمنون بالله واليوم
 الآخر ويأخرون
 بالمعروف وينهون عن
 المنكر ويسارعون في
 الخيرات وأولئك من
 الصالحين وما تفلحوا
 من خير فان تكفروه
 والله عليم بالمتقين ان
 الذين كفروا لن تغني عنهم
 أموالهم ولا أولادهم
 من الله شيئاً وأولئك
 أصحاب النار هم فيها
 خالدون مثل ما ينفقون
 في هذه الحياة الدنيا
 كمثل ريح فيها صرا
 أصابت حوت قوم ظلموا
 أنفسهم فاهلكته

والعبارة الصحيحة أن
 يقال فإوجه مطابقة

أبين لما يفعلون وأدل على حسن صورة أمرهم وقيل عن صلاة العشاء لان أهل الكتاب لا يصلونها وعن ابن
 مسعود رضي الله عنه أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس
 ينتظرون الصلاة فقال أما انه ليس من أهل الاديان أحد يذكرك الله هذه الساعة غيركم وقرأ هذه الآية
 * وقوله (يتلون) و(يؤمنون) في محل الرفع صفتان لامة أي أمة قاعة تالون مؤمنون وصفهم بخصائص
 ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين ومن الايمان بالله لان ايمانهم به كالايمان لا شراً كهم به
 عزيزا وكفرهم ببعض الكتب والرسول دون بعض ومن الايمان باليوم الآخر لانهم يصفونه بخلاف صفته
 ومن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهم كانوا مدهنيين ومن المسارعة في الخيرات لانهم كانوا متباطئين
 عنها غير راغبين فيها * والمسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع في توليه والقيام به
 وأثر الفور على التراخي (وأولئك) الموصوفون بما وصفوا به (من) جملة (الصالحين) الذين صلحت أحوالهم
 عند الله ورضيهم واستحقوا ثناءه عليهم ويجوز أن يريد بالصالحين المسلمين (فلن تكفروه) لما جاء وصف الله عز
 وجل بالشكر في قوله والله شكور رحيم في معنى توفية الثواب نفي عنه نقيض ذلك (فان قلت) لم عدى الى
 مفعولين وشكر وكفر لا يتعديان الا الى واحد تقول شكر النعمة وكفروها (قلت) ضمن معنى الحرمان فكأنه
 قيل فلن تحرموه بمعنى فلن تحرموا جزاءه * وقرئ يفعلوا ويكفروه بالياء والتاء (والله عليم بالمتقين) بشارة
 للمتقين بجزيل الثواب ودلالة على أنه لا يفوز عنده الا أهل التقوى * الصريحي الباردة نحو الصريحي قال
 لا تعدان أتأويين تضربهم * نكباء صر بأصحاب المحلات

كما قالت ابلي الاخيلية ولم تغلب الخصم الا ذو قلا * جفان سيد يقاوم نكباء صر صر
 (فان قلت) فامعنى قوله (كمثل ريح فيها صرا) (قلت) فيه أوجه أحدها أن الصريحي في صفة الريح بمعنى الباردة
 فوصف بها القرعة بمعنى فيها قرعة صر كما تقول برد بارد على المبالغة والثاني أن يكون الصريحي مصدر في الاصل بمعنى
 البرد فجي عليه على أصله والثالث أن يكون من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ومن قولك
 ان ضيعني فلان في الله كاف وكافل قال * وفي الرحمن للضعفاء كافي * شبه ما كانوا ينفقون من أموالهم في
 المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون به وجه الله بالزعم الذي حسه البرد فذهب
 حطاً ما وقيل هو ما كانوا يتقربون به الى الله مع كفرهم وقيل ما أنفقوا في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فضاع عنهم لانهم لم يبلغوا بانفاقه ما أنفقوا لاجله وشبهه بحوت (قوم ظلموا أنفسهم) فاهلك عقوبة لهم على
 معاصيهم لان الاهلاك عن سخط أشد وأبلغ (٣) (فان قلت) الغرض تشبيهه ما أنفقوا في قلة جدواه

(٤١ - كشف اول) الكلام للغرض ولا ينبغي التساهل في ذلك فان أحدنا لو أورد سؤالاً على كلام امام معتبر برأى منه
 ومسمع فحيل في أنواع التلطف في ايراده وبعد عن أمثاله هذه العبارة ولعل الاعتراض على ذلك الامام يكون وارداً لا يمكن عنه جواب فكيف
 يليق التسامح في ايراد الاسئلة على كتاب الله تعالى بصيغ الاعتراضات وانما يسئل عن كتاب الله تعالى برأى منه ومسمع على علم بأنه كلام

(٣) (فان قلت) فلم قال ظلموا أنفسهم ولم يقتصر بقوله أصابت الحوت أو أصابت حوت قوم (قلت) لان الغرض تشبيهه ما ينفقون بشئ
 يذهب على الكمية حتى لا يبقى منه شيء وحوت الكافر من الظالمين هو الذي يذهب على الكمية لا منفعة لهم فيه لاني الدنيا ولا في الآخرة
 فاما حوت المسلم المؤمن فلا يذهب على الكمية لانه وان كان يذهب صورة الا أنه لا يذهب معنى لما فيه من حصول أغراض لهم في الآخرة
 والثواب بالصبر على الذهاب اه من هامش قال فيه حاشية كتبه باملاء المصنف

لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد قد جاء فيه أن يشوف في الاسترشاد وان يتأدب في الايراد ثم يعود الى جواب الزمخشري الثاني وهو قوله ان المراد مثل اهلاك ما ينفقون فنقول لم يكشف الغطاء بهذا الجواب عن المطابقة المسؤل عنها والسؤال باق وذلك أن الريح (٣٣٣) المشبه بها ليست الا هلاك وانما هي المهلكة ولا مطابقة بين المصدر والاسم الابتأويل

آخر وحيد في بعد هذا الوجه وأقرب منه أن يقول أصل الكلام والله أعلم مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا

وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط قل موتوا بغيظكم ان الله علم بذات الصدور ان تمسكم حسنة تسوهن وان تصبكم سيئة يفرحوا بها

كمثل حرث قوم ظلموا أنفسهم فاصابته ريح فيها صر فأهلكته ولكن خواف هذا النظم في المثل المذكور لفائدة جلية وهو تقديم ما هو أهم لان الريح

وضياعه بالحرث الذي ضربته الصر والكلام غير مطابق للغرض حيث جعل ما ينفقون ممثلاً بالريح (قلت) هو من التشبيه المركب الذي مر في تفسير قوله كمثل الذي استوقد ناراً ويجوز أن يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ريح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح وهو الحرث وقرئ تنفقون بالتاء (وما ظلمهم الله) الضمير للمنفقين على معنى وما ظلمهم الله بأن لم يقبل نفقاتهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأثموا بمسئلتهم للقبول أو لأصحاب الحرث الذين ظلموا أنفسهم أي وما ظلمهم الله باهلاك حرثهم ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن بالنشيد بمعنى ولكن أنفسهم يظلمونهم ولا يجوز ان يراد ولكنه أنفسهم يظلمون على اسقاط ضمير الشأن لانه انما يجوز في الشعر بطانة الرجل وليجته خصيصه وصفية الذي يفرض اليه بشقوره ثقة به شبهه بطانة الثوب كما يقال فلان شعاري وعن النبي صلى الله عليه وسلم الانصار شعراء والناس دنار (من دونكم) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون ويجوز تعلقه بلا تتخذوا وببطانة على الوصف أي بطانة كائنة من دونكم مجاوزة لكم (لا يألونكم خبالاً) يقال ألقى الأمر بالواذا قصر فيه ثم استعمل معدي الى مفعولين في قولهم لألوك نحلوا لألوك جهداً على التضمن والمعنى لا أمنعك نصحا ولا أنقصك والخيال الفساد (ودوا ما عنتم) ودوا عنتم على أن ما مصدرية والعنت شدة الضرر والمشقة وأصله انهم يراض العظم بعد جبره أي غموا أن يضر وكم في دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبلغه (قد بدت البغضاء من أفواههم) لانهم لا يتمالكون مع ضبطهم أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفقات من ألسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين وعن قتادة قد بدت البغضاء لأوليائهم من المنافقين والكفار لا اطلاع بعضهم بعضاً على ذلك وفي قراءة عبد الله قد بدا البغضاء (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاة أولياء الله ومعاداة أعدائه (ان كنتم تعقلون) ما بين لكم فعملتم به (فان قلت) كيف موقع هذه الجمل (قلت) يجوز أن يكون لا يألونكم صفة للبطانة وكذلك قد بدت البغضاء كانه قيل بطانة غير أليكم خبالاً بادية بغضاؤهم وأما قد بينا فكلام مبتدأ وأحسن منه وأبلغ أن تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة (ها) للتبيين و (أنتم) مبتدأ و (أولاء) خبره أي أنتم أولاء الخاطئون في موالاة منافقي أهل الكتاب وقوله (تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لخطئهم في موالاة من يحبونهم لا أهل البغضاء وقيل أولاء موصول تحبونهم صلتهم * والواو في (وتؤمنون) للحال وان تصابهم من لا يحبونكم أي لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله وهم مع ذلك يبعضونكم فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم وفيه توبيخ شديد بأنهم في باطلهم أصاب منكم في حقكم ونحوه فانهم يألون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون * ويوصف المغتاط والندام بعض الأنامل والبنان والابهام قال الحرث بن ظالم المري

فأقتل أقواماً لما أدلة * يعضون من غيط رؤس الأباهم

(قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم من قرّة الاسلام وعزأله ومالههم في ذلك من الذل والخزي والتبار (ان الله علم بذات الصدور) فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الخلق والبغضاء وما يكون منهم في حال خلوة بعضهم ببعض وهو كلام داخل في جملة المقول أو خارج منها (فان قلت) فكيف معناه على الوجهين (قلت) اذا كان داخل في جملة المقول فعناه أخبرهم بما يسرونه من عضهم الأنامل غيظاً اذا خلوا وقل لهم ان الله عليهم بما هو أخفى مما تسرونه بينهم وهو مضمرات الصدور فلا تظنوا أن شيئاً من أسراركم يخفى عليه واذا كان خارجاً فعناه قل لهم ذلك يا محمد ولا تعجب من

التي هي مثل العذاب ذكرها في سياق الوعيد والتهديد أهم من ذكر الحرث فقد تمت عناية بذكرها واعتماداً على اطلاع أن الافهام الصحيحة تستخرج المطابقة برّد الكلام الى أصله على أيسر وجه ومثل هذا في تحويل النظم لمثل هذه الفائدة قوله تعالى فرجل وامرأتان من ترضون من الشهداء أن تفضل احداهما الآية ومثله أيضاً عدت هذه الحشبة أن يميل الحائط فأدعوه والاصل

اطلاعي اياك على ما يسرون فاني أعلم ما هو أخفى من ذلك وهو ما أضمره في صدورهم ولم يظهر به باستئتمهم ويجوز أن لا يكون ثم قول وأن يكون قوله قل موتوا بغيظكم أمر الرسول الله صلى الله عليه وسلم بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعده الله أن يمهلكوا غيظا باعزاز الاسلام واذلالهم به كانه قيل حدث نفسك بذلك * الحسنة الرخاء والخصب والنصرة والغنية ونحوها من المنافع * والسيئة ما كان ضد ذلك وهذا بيان لفرط معاداتهم حيث يحسدونهم على ما نالهم من الخير ويشتمون بهم فيما أصابهم من الشدة (فان قلت) كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالاصابة (قلت) المس مستعار للمعنى الاصابة فكان المعنى واحدا ألا ترى إلى قوله ان تصيبك حسنة تسوؤهم وان تصيبك مصيبة ما أصابك من حسنة فن الله وما أصابك من سيئة فن نفسك اذامسه الشرجزوعا واذامسه الخير منوعا (وان تصبروا) على عداوتهم (وتتقوا) ما يهيم عندهم من موالاتهم أو وان تصبروا على تكاليف الدين ومشاقه وتتقوا الله في اجتنابكم محاربه كنتم في كف الله فلا يضركم كيدهم وقرئ لا يضركم من ضاره يضره ويضركم على أن ضمة الراء لا تباع ضمة الضاد كقولك مديا هذا وروى المفضل عن عاصم لا يضركم بفتح الراء وهذا تعليم من الله وارشاد الى أن يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقد قال الحكماء اذا أردت أن تكبت من يحدك فاردد فضلا في نفسك (ان الله بما تعملون) من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) بفاعل بكم ما أنتم أهله وقرئ بالياء بمعنى انه عالم بما يعملون في عداوتكم فعاقبهم عليه * (و) اذكر (اذغدوت من أهالك) بالمدينة وهو غدوة الى أحد من حجره عائشة رضي الله عنها روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي ابن ساول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله وأكثرا لنصارى رسول أقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا أصاب منا ولا دخلها علينا الا أصابنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم فان أقاموا أقاموا وبشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ودمهم النساء والصبيان بالجاراة وان رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم يا رسول الله أخرج بنا الى هؤلاء الا كاب لايرون أنا قد جئنا عنهم فقال صلى الله عليه وسلم اني قد رأيت في منامي بقرام مذبحه حولي فأولم اخيرا ورأيت في ذباب سميني ثلثا فأولته هزيمة ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم يدروا كرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنا الى أعدائنا فلم يزالوا به حتى دخل فلبس لأمته فلما رأوه قد لبس لأمته ندموا وقالوا لبسنا صنعنا شير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى يأتيه وقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال لا ينبغي لنبى أن يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال فشى على رجله فجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدح ان رأى صدر ارجا قال تأخروا كان نزوله في عدوة الوادي وجعل ظهره وعسكره الى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضحوا غنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا (تبوءي المؤمنين) تنزلهم وقرأ عبد الله للمؤمنين معنى تسوى لهم ونهيتي (مقاعد للقتال) مواطن ومواقف وقد اتسع في قعد وقام حتى أجري بجري صار واستعمل المقعد والمقام في معنى المكان ومنه قوله تعالى في مقعد صدق قبل أن تقوم من مقامك من مجلسك وموضع حكمك (والله سميع) لا قوالكم (عليم) بنياتكم وضمائركم (اذهمت) بدل من اذغدوت أو عمل فيه معنى سميع عليم * والطائفتان حيان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وهما الجناحان خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف وقيل في تسعمائة وخمسين والمشركون في ثلاثة آلاف ووعدهم الفتح ان صبروا فافتخر عبد الله بن أبي بلث الناس وقال يا قوم علام تقتل أنفسنا وأولادنا فتبهم عمرو بن حزم الانصارى فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله فضاوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنه أضمرنا أن يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا والظاهر أنهم ما كانت الالهة وحديث نفس وكما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع ثم يرد لها صاحبها الى الثبات والصبر ويوطنها على احوال المكروه

وان تصبروا وتتقوا
لا يضركم كيدهم شيئا
ان الله بما يعملون محيط
واذغدوت من أهالك
تبوءي المؤمنين مقاعد
للقتال والله سميع عليم
اذهمت طائفتان منكم
أن تفشلا

أن تذكرا أحدهما
الاخرى ان ضللت
وأن أدعهم بها الحائط
اذامال وأمثال ذلك
كثيرة والله الموفق
* قوله تعالى ان تسوؤكم
حسنة تسوؤهم وان
تصيبكم سيئة يفرحوا
بها (قال محمودان قلت
كيف وصفت الحسنة
بالمس والسيئة بالاصابة
الح) قال أجد يمكن أن
يقال المس أقل عكنا
من الاصابة وكأنه أقل
درجاتها فكان الالكلام
والله أعلم ان تصيبكم
الحسنة أدنى اصابة
تسوؤهم ويحسدوكم
عليها وان تسوؤكم
الاصابة منكم وانتهى
الامر فيها الى الحد
الذي يرى الشامت
عندهم منها فهم لا يبرثون
لكم ولا ينفكون عن
حسدكم ولا في هذه
الحالة بل يفسد رحون
ويسرون والله أعلم

كما قال عمرو بن الاطنابة أقول لها اذا جشأت وجاشت * مكانك فحمدى أو تستريحى
حتى قال معاوية عليكم بحفظ الشعر فقد كدت أضع رجلى فى الركاب يوم صفتين فأنبت منى الاقول عمرو بن
الاطنابة ولو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية والله تعالى يقول (والله وليهما) ويجوز أن يراد والله ناصرهما
ومتولى أمرهما فاللهما تفشلان ولا تتوكلان على الله (فان قلت) فامعنى ما روى من قول بعضهم عند نزول
الآية والله ما يسرنا أن نألم منهم بالذى هم مناهيه وقد أخبرنا الله بأنه علينا (قلت) معنى ذلك فرط الاستبشار بما
حصل لهم من الشرف بثناء الله وانزاله فيه آية ناطقة بصحة الولاية وأن تلك الهمة غير المأخوذ بها لانهم لم تكن
عن عزيمة وتصميم كانت سببا لنزولهما * والفشل الجبن والخور وقرأ عبد الله والله وليهم كقوله وان طائفتان
من المؤمنين اقتتلوا * أمرهم بأن لا يتوكلوا الا عليه ولا يفوضوا أمورهم الا اليه * ثم ذكرهم ما يوجب
عليهم التوكل مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم فى حال قلة وذلة * والاذلة جمع قلة والذلان جمع الكثرة وجاء
بجمع القلة ليدل على أنهم على ذلتهم كانوا قلوبا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال
والمركوب وذلك أنهم خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد
وقلتهم أنهم كانوا ثمانمائة وبضعة عشر وكان عدوهم فى حال كثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة
والشوكة * وبدر اسم مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدر فسمى به (فاتقوا الله) فى الثبات مع رسوله
(اعلمكم تشكرون) بتقواكم ما أنعم به عليكم من نصرته أو علمكم ينعم الله عليكم نعمة أخرى تشكرونها
فوضع الشكر موضع الانعام لانه سبب له (اذ تقول) ظرف لنصركم على أن يقول لهم ذلك يوم بدر أو بدل ثان
من ادغدوت على أن يقوله لهم يوم أحد (فان قلت) كيف يصح أن يقوله لهم يوم أحد ولم تنزل فيه الملائكة
(قلت) قاله لهم مع اشتراط الصبر والتقوى عليهم فلم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا حيث خالفوا أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلذلك لم تنزل الملائكة ولو غرأ على ما شرط عليهم لنزلت وانما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة
لتقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويشقوا بنصر الله ومعنى (أن يكفيكم) انكار أن لا يكفيهم الامداد بثلاثة
آلاف من الملائكة وانما جى ببيان الذى هو لنا كيد النقي للاشعار بأنهم كانوا القاتل وضعفهم وكثرة عدوهم
وشوكتهم كالايسين من النصر و(بلى) ايجاب لما بعد ان يعنى بلى يكفيكم الامداد بهم فأوجب الكفاية ثم
قال (ان تصبروا وتتقوا) عددكم بأكثر من ذلك العدد مستوفين للقتال (ويأتوكم) يعنى المشركين (من
فورهم هذا) من قولك فقل من غزوته وخرج من فوره الى غزوة أخرى وجاء فلان ورجع من فوره ومنه قول
أبي حنيفة رجه الله الامر على الفور لاعلى التراخي وهو مصدر من فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة ثم
سميت به الحالة التى لا ريث فيها ولا تعريج على شئ من صاحبها فقل خرج من فوره كما تقول من ساعته لم يلبث
والمعنى أنهم ان يأتوكم من ساعته هذه (عددكم ربكم) بالملائكة فى حال اتيانهم لا ينأخرونزولهم عن اتيانهم
يريد أن الله يجعل نصرتهم ويسر فتحكم ان صبرتم واتقيتم * وقري منزلي بالتشديد ومنزلي بكسر الزاى
يعنى منزلي النصر ومستوفين بفتح الواو وكسرها يعنى معلمين ومعلمين أنفسهم أو خيلهم قال السكبي معلمين
بعمامة صفراء حاجة على اكتافهم وعن الضحاك المعلمين بالصوف الأبيض فى نواصي الدواب وأذناها وعن
مجاهد مجرزة اذ ناب خيلهم وعن قتادة كانوا على خيل يلقى وعن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر
صفراء فنزلت الملائكة كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأصحابه تسوموا فان الملائكة قد
تسومت (وما جعله الله) الهاء لأن عددكم أى وما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشارة لكم بانكم تنصرون
(واتطمئن قلوبكم به) كما كانت السكينة لبني اسرائيل بشارة بالنصر وطمأنينة لقلوبهم (وما النصر الا من
عند الله) لا من عند المقاتلة اذا تكاثروا ولا من عند الملائكة والسكينة ولكن ذلك مما يقوى به الله رجاء
النصرة والطمع فى الرجة ويربط به على قلوب المجاهدين (العزير) الذى لا يغالب فى حكمه (الحكيم)
الذى يعطى النصر ويمنع لما يرى من المصلحة (ليقطع طرفا من الذين كفروا) ليهلك طائفة منهم بالقتل
والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء قريش ومسانيدهم (أو يكبتهم)

والله وليهما وعلى الله
فليتوكل المؤمنون
واقدر نصركم الله ببدر
وانتم اذلة فاتقوا الله
لعلمكم تشكرون
اذ تقول للمؤمنين أن
يكفيكم أن عددكم ربكم
بثلاثة آلاف من
الملائكة من نزلي بلى
ان تصبروا وتتقوا
ويأتوكم من فورهم
هذا عددكم ربكم بخمسة
آلاف من الملائكة
مستوفين وما جعله الله
الا بشري لكم
ولتطمئن قلوبكم به وما
النصر الا من عند الله
العزير الحكيم ليقطع
طرفا من الذين كفروا
أو يكبتهم

* قوله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (قال محمود رحمه الله يغفر لمن يشاء بالتوبة الخ) (٣٣٥) قال أحمد هذه الآية واردة في

الكفار ومعتقد أهل السنة ان المغفرة في حقهم مشروطة بالتوبة من الكفر والرجوع الى الايمان وليسوا محل خلاف بين الطائفتين وعندهم

فينقلبوا خائبين ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون والله مافي السموات وما في الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون وسارعوا الى مغفرة من ربكم وبعثه عرضها السموات والارض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ

ان المؤمن التائب من كفره هو المعنى في قولهم يغفر لمن يشاء كما قاله الزمخشري وأما تسلفه من ذلك على تعميم هذا الحكم وتعمدته الى الموحدين فمن

أويخزيهم ويغيظهم بالهزيمة (فينقلبوا خائبين) غير ظافرين بمبتغاهم ونحوه ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا ويقال كبتته بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ والحرقة وقيل في قول أبي الطيب * لا كبت حاسدا وارى عدوا * هو من الكبد والرئة واللام متعلقة بقوله ولقد نصركم الله أو بقوله وما النصر الا من عند الله (أو يتوب) عطف على ما قبله * وليس لك من الامر شيء اعتراض والمعنى ان الله مالك امرهم فاما يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم ان أسلموا أو يعذبهم ان أصروا على الكفر وليس لك من امرهم شيء انما أنت عبد مبعون لانذارهم ومجاهدتهم وقيل ان يتوب منصوب باضمار أن وأن يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الامر أو على شيء أي ليس لك من امرهم شيء أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم أو ليس لك من امرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم وقيل أو بمعنى الا أن كقولك لا الرمنك أو تعطيني حتى على معنى ليس لك من امرهم شيء الا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم أو يعذبهم فتتشق منهم وقيل شجبه عتبة بن أبي وقاص يوم أخذ وكسر ربا عيته فجعل يسبح الدم عن وجهه وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم فزلت وقيل أراد أن يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعله أن فيهم من يؤمن * وعن الحسن (يغفر لمن يشاء) بالتوبة ولا يشاء أن يغفر الا للتائبين (ويعذب من يشاء) ولا يشاء أن يعذب الا المستوجبين للعذاب وعن عطاء يغفر لمن يتوب اليه ويعذب من اقبله ظالما واتباعه قوله أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون تفسير بين لمن يشاء وأنهم المتوب عليهم أو الظالمون ولكن أهل الاهواء والبدع يتصامون ويتعامون عن آيات الله فيخبطون خبط عشواء ويطيّبون أنفسهم بما يفترون على ابن عباس من قولهم يهب الذنب الكبير لمن يشاء ويعذب من يشاء على الذنب الصغير * (لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة) نهى عن الربا مع توبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل منهم اذا بلغ الدين محله زاد في الاجل فاستغرق بالشئ الطفيف مال المديون (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) كان أبو حنيفة رحمه الله يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدّة للكافرين ان لم يتقوه في اجتناب محارمه * وقد أمد ذلك بما أنبأه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوفرهم على طاعته واطاعة رسوله ومن تأمل هذه الآية وأمثالها لم يحدث نفسه بالاطماع الفارغة والتمنى على الله تعالى * وفي ذكره تعالى اعل وعسى في نحو هذه المواضع وان قال الناس ما قالوا ما لا يخفى على العارف الفطن من دقة مسلك التقوى وصعوبة اصابه رضا الله وعزة التوصل الى رحمته وثوابه * في مصاحف أهل المدينة والشام سارعوا بغير واو وقرأ الباقون بالواو وتنصرة قراءة أبي وعبد الله وسابقوا ومعنى المسارعة الى المغفرة والجنة الاقبال على ما يستحقان به (عرضها السموات والارض) أي عرضها عرض السموات والارض كقوله عرضها كعرض السماء والارض والمراد وصفها بالسعة والبسطة فشبهت بأوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطه واخص العرض لانه في العادة أدنى من الطول للبالغنة كقوله بطائفتهم استبرق وعن ابن عباس رضي الله عنه كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض (في السراء والضراء) في حال الرخاء واليسر وحال الضيقة والعسر لا يخلون بأن ينفقوا في كمال الخالتين ما قدروا عليه من كثير أو قليل كما حكى عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببيعة وعن عائشة رضي الله عنها أنها تصدقت بحبة غنم أو في جميع الاحوال لانها لا تخلو من حال مسرة ومضرة لا تمنعهم حال فرح وسرور ولا حال محنة وبلاء من المعروف وسواء عليهم كان الواحد منهم في عرس أو في حزن فانه لا بدع الاحسان * وافتتح بذكر الانفاق لانه أشق شيء على النفس وأدله على الاخلاص ولانه كان في ذلك الوقت أعظم الاعمال الحاجة اليه في مجاهدة العدو ومواساة فقراء المسلمين * كظم القرية اذا ملاءها وشد فاهها وكظم البعير اذا لم يجتر ومنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثرا وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه

التعاطي والتصام حقيقة والافهوا خذق من ذلك وأما نسبتها الى أهل السنة التعاطي والتصام والهوى والبدعة والاقتراء فالله حسيبه في ذلك والسلام

ملا الله قلبه أمانا وإيمانا وعن عائشة رضي الله عنها أن خادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذي غيظ شفاء (والعافين عن الناس) إذا جنى عليهم أحدا لم يؤاخذوه وروى ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الأمن عفا وعن ابن عيينة أنه رواه للرشيد وقد غضب على رجل خفاه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن هؤلاء في أمي قليل الأمن عصم الله وقد كانوا كثيرا في الأمم التي مضت (والله يحب المحسنين) يجوز أن تكون الأمم للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحتها هؤلاء المذكورون وأن تكون للعهد فتكون إشارة إلى هؤلاء (والذين) عطف على المتقين أي أعدت للمتقين وللتائبين وقوله أولئك إشارة إلى الفريقين ويجوز أن يكون والذين مبتدأ خبره أولئك (فاحشة) فعلة متزايدة القبح (أو ظلموا أنفسهم) أو أذنبوا أي ذنب كان مما يؤاخذون به وقيل الفاحشة الزنا وظلم النفس مادونه من القبلة والامساة ونحوهما وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة (ذكروا الله) تذكروا عقابه أو وعيده أو نهيه أو حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء منه (فاستغفروا الذنوب) فتابوا عنها لتجبهها نادمين عازمين (ومن يغفر الذنوب إلا الله) وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة وأن التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وأنه لا مفرع للذنوب بين الأفضل وكرمه وأن عذله يوجب المغفرة للتائب لأن العبد إذا جاء في الاعتذار والتنصل بأقصى ما يقدر عليه وجب العفو والتجاوز وفيه تطيب لنفوس العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليهم أو ردع عن اليأس والقنوط وأن الذنوب وإن جلت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم والمعنى أنه وحده معه مصححات المغفرة وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه (ولم يصروا) ولم يقيموا على قبح فعلهم غير مستغفرين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أصبر من استغفروا ن عاد في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار (وهم يعلمون) حال من فعل الإصرار وحرف النفي منصب عليهما معا والمعنى وليسوا بمن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها وبالنتيجه عنها وبالوعيد عليها لأنه قد يعذر من لا يعلم قبح القبح وفي هذه الآيات بيان قاطع أن الدين آمن وأعلى ثلاث طبقات متقون وتائبون ومصرون وأن الجنة للمتقين والتائبين منهم دون المصيرين ومن خالف في ذلك فقد كابر عقله وعاند ربه * قال (أجر العاملين) بعد قوله جزاؤهم لأنهم ما في معنى واحد وانما خالف بين اللفظين لزيادة التنبية على أن ذلك جزاء واجب على عمل وأجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون وروى أن الله عز وجل أوحى إلى موسى ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل كيف أجود برحمتي على من يدخل بطاعتي وعن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور وارتجاع الرحمة ممن لا يطاع حتى وجهالة وعن الحسن رضي الله عنه يقول الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعفوى وادخلوا الجنة برحمتي واقسموها بأعمالكم وعن رابعة البصري رضي الله عنها أنها كانت تشدد

والعافين عن الناس
والله يحب المحسنين
والذين إذا فعلوا فاحشة
أو ظلموا أنفسهم ذكروا
الله فاستغفروا الذنوب
ومن يغفر الذنوب إلا
الله ولم يصروا على ما فعلوا
وهم يعلمون أولئك
جزاؤهم مغفرة من ربهم
وجنات تجري من تحتها
الأنهار خالدون فيها وازعم
أجر العاملين قد خلت
من قبلكم سنن فسيروا في
الأرض فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين
هذا بيان للناس وهدى
وموعظة للمتقين ولا
تهنوا ولا تحزنوا وأنتم
الاعلون

ترجوا النجاة ولم تسالك مسالكهما * ان السفينة لا تجرى على اليس

والخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم أجر العاملين ذلك يعنى المغفرة والجنات (قد خلت من قبلكم سنن) يريد ما سنها الله في الأمم المكذبين من وقائعهم كقوله وقتلوا تقشيرا سنة الله في الذين خلوا من قبل ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل (هذا بيان للناس) إيضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب يعنى حشهم على النظر في سوء عواقب المكذبين قبلهم والاعتبار بما يعاينون من آثارها لا كهم (وهدى وموعظة للمتقين) يعنى أنه مع كونه بيانا وتنبيها للمكذبين فهو زيادة تثبيت وموعظة للذين اتقوا من المؤمنين ويجوز أن يكون قوله قد خلت جملة معترضة للبعث على الإيمان وما يستحق به ما ذكر من أجر العاملين ويكون قوله هذا بيان إشارة إلى ما يخص وبين من أمر المتقين والتائبين والمصيرين (ولا تهنوا ولا تحزنوا) تسليية من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية من قلوبهم يعنى ولا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم أي لا يورثكم ذلك وهما وجبنا ولا تبالوا به ولا تحزنوا على من قتل منكم وجرح (وأنتم الاعلون) وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد وأنتم الاعلون

* قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية (قال محمود ولما جاهدوا الآن العلم متعلق بالمعالم الخ) قال أحمد التعبير عن نفى العلم بنفى العلم خاص بعلم الله تعالى لأنه يلزم من عدم تعلق علمه بوجود (٣٧٧) شيء ما عدم ذلك الشيء ضرورة أنه

لا يعزب عن علمه شيء
لعموم تعلقه فاستقام
التعبير عن نفى الشيء
بنفى تعلق العلم القديم
بوجوده المصحح للضرورة
ولا كذلك علم آحاد
المخلوقين فإنه لا يعزب عن
نفى شيء بنفى تعلق علم
الخلق به لجواز وجود
ذلك الشيء غير معلوم
للخلق والرخشري يظهر
من كلامه صحة هذا

أن كنتم مؤمنين أن
يسمى قرح فقد مس
القوم قرح مثله وتلك
الأيام نداولها بسين
الناس وليعلم الله الذين
آمنوا ويتخذ منكم
شهداء والله لا يحب
الظالمين وليحضر الله
الذين آمنوا ويعق
الكافرين أم حسبتم
أن تدخلوا الجنة ولما
يعلم الله الذين جاهدوا
منكم

التعبير مطلقا ويعتقد
الملازمة المذكورة
عامة فلذلك قال في قول
فرعون ما علمت لكم
من الله غيري أنه غير
عن نفى العلم بنفى
العلم لأنه من لوازمه
وسبباني بيان أن
الرخشري وهم في هذا

شأننا لأن قتالكم لله ولا علاء كلمته وقتالهم للشيطان ولا علاء كلمة الكفر ولأن قتالكم في الجنة وقتالهم في النار
أوهى بشارتهم بالعلو والغلبة أي وأنتم الاعلون في العاقبة وأن جندنا لهم الغالبون (ان كنتم مؤمنين)
متعلق بالنفى بمعنى ولا تنهوا ان صح ايمانكم على أن صحة الايمان توجب قوة القلب والنفقة بصنع الله وقلة
المبالاة بأعدائه أو بالأعلن أي ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبركم به من الغلبة * قرئ قرح بفتح القاف
وضمه أو هم الغتان كالضعف والضعف وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم ألمها وقرأ أبو السمال قرح بفتح القاف
وقيل القرح والقرح كالطرد والطرد والمعنى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك
فلو لم يثبتهم عن معاودتكم بالقتال فأنتم أولى أن لا تضعفوا ونحوه فانهم بالمون كما تألمون وترجون من
الله ما لا ترجون وقيل كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان
قلت) كيف قيل (قرح مثله) وما كان قرحهم يوم أحد مثل قرح المشركين (قلت) بلى كان مثله ولقد قتل
يومئذ خلق من الكفار ألا ترى إلى قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده ان تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم
وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون (وتلك الايام) تلك مبتدأ والايام صفة و (نداولها)
خبره ويجوز أن يكون تلك الايام مبتدأ وخبرها كما تقول هي الايام تبلى كل جديد والمراد بالايام أوقات الظفر
والغلبة نداولها انصرفها بين الناس نديسل تارة لهؤلاء وتارة لهؤلاء كقوله وهو من أبيات الكتاب

فيوما علينا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر

ومن أمثال العرب الحرب سجال وعن أبي سفيان أنه صعد الجبل يوم أحد فبكث ساعة ثم قال أين ابن أبي
كبشة أين ابن أبي قحافة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهذا أنا عمر
فقال أبو سفيان يوم بيوم والايام دول والحرب سجال فقال عمر رضي الله عنه لا سواء قتالنا في الجنة وقتالكم
في النار فقال انكم تزعمون ذلك فقد خسرنا ذن وخسرنا والمداولة مثل المعاورة وقال

يرد الميأه فلا يزال مداولا * في الناس بين غمئل وسماع

يقال داوات بينهم الشيء فتداولوه (وليعلم الله الذين آمنوا) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعلن محذوفا
معناه وليتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك وهو من باب التمثيل بمعنى فعلنا ذلك فعل من
يريد أن يعلم من الثابت على الايمان منكم من غير الثابت والافالته عز وجل لم يزل عالما بالاشياء قبل كونها
وقيل معناه ليعلم علم ما يتعلق به الجزاء وهو أن يعلمهم موجوداتهم الثبات والثاني أن تكون العلة
محذوفة وهذا عطف عليه معناه وفعلنا ذلك ليكون كيت وكيت وليعلم الله وانما حذف للايدان بأن المصلحة
فيما فعل ليست بواحدة ليس لهم عما جرى عليهم وليبصرهم أن العبد يسوء ما يجري عليه من المصائب ولا
يشعر أن الله في ذلك من المصالح ما هو غافل عنه (ويتخذ منكم شهداء) وليكرم ناسا منكم بالشهادة يريد
المستشهدين يوم أحد أو ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الامم يوم القيامة بما يتلى به صبركم من الشدائد
من قوله تعالى لتكنوا شهداء على الناس (والله لا يحب الظالمين) اعتراض بين بعض التعليل وبعض معناه
والله لا يحب من ايس من هؤلاء الثابتين على الايمان الجاهدين في سبيل الله المحمسين من الذنوب
والتمحيص التطهير والتصفية (ويعق الكافرين) ويهلكهم يعني ان كانت الدولة على المؤمنين فلا تميز
والاستشهاد والتمحيص وغير ذلك مما هو أصل لهم وان كانت على الكافرين فلهحقهم ومحو آثارهم (أم)
منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار (ولما يعلم الله) بمعنى ولما تجاهدوا الآن العلم متعلق بالمعالم فنزل نفى العلم
منزلة نفى تعلقه لأنه منتف بانتهائه يقول الرجل ما علم الله في فلان خيرا يريد ما فيه خير حتى يعلمه ولما يعني لم
الآن فيها ضربا من التوقع فدل على نفى الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل وتقول وعدني أن يفعل

الموضع والافهويحاشي عن الوقوع في مثله اعتقاد الله أعلم وانما يعزبون بذلك تليد ساعلى ملئه وتتميم الدعوى ألوهيته الكاذبة
بأنه لا يعزب عن علمه شيء فلو كان الله سواء على دعواه لتعلق علمه به وهذا بعد من جارات فرعون ودعاويه الفارغة والله الموفق

كذالما تريد ولم يفعل وأنا أتوقع فعله وقرئ ولما يعلم الله بفتح الميم وقبل أراد النون الخفيفة ولما يعلن خذفها
(ويعلم الصابرين) نصب باضمار أن والوا ويعني الجمع كقولك لانا كل السمك وتشرب اللبن وقرأ الحسن
بالجرم على العطف وروى عبد الوارث عن أبي عمرو وروى عن أبي عمر وروى عن أبي عمر وروى عن أبي عمر وروى عن أبي عمر
وأنتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكافوا بتمنون أن يحضروا مشهدا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيبوا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر وهم الذين ألقوا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى المشركين وكان رأيهم في الإقامة بالمدينة يعني وكنتم تمنون
الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته وصعوبة مقاساته (فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) أي رأيتموه معانيين
مشاهدين له حين قتل بين أيديكم من قتل من إخوانكم وأقاربكم وشارفتم أن تقتلوا وهذا توخي لهم على
تنعيم الموت وعلى ما تسببوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخاصة عليهم ثم انهم زامهم عنه وقلة
ثباتهم عنده (فان قلت) كيف يجوز تنفي الشهادة وفي تنفي غلبة الكافر المسلم (قلت) قصد من تنفي الشهادة
إلى نيل كرامة الشهيد لا غير ولا يذهب وهمه إلى ذلك المتضمن كما أن من يشرب دواء الطيب النصراني
قاصدا إلى حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جر منفعة وإحسان إلى عدو الله وتنفيذ الصناعاته
ولقد قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه حين نهض إلى موته وقيل له ردكم الله

لمكنني أسأل الرحمن مغفرة * وضربة ذات فرغ تقذف الزبد
أوطنة يسدي حران مجهرة * بحربة تنفذ الأحشاء والكبد
حتى يقولوا إذا مروا على جدي * أرشدك الله من غار وقد رشدا

* لما رمى عبد الله بن قتيبة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربا عيته وشج وجهه أقبل يريد
قتله فذنب عنه صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد حتى قتله ابن قتيبة وهو
يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمدا وصرخ صاخرخ ألا ان محمدا قد قتل وقيل كان الصارخ
الشیطان ففسا في الناس خبر قتله فانكفوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى عباد الله حتى انشازت
إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فديناك يا بائنا وأمهاتنا أنا نأخبر قتلك فرعبت
قلوبنا فويلنا مدبر بن فنزلت وروى أنه لما صرخ الصارخ قال بهض المسلمين ليت عبد الله بن أبي يأخذنا
أمانا من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل أرجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم فقال أنس
ابن النضر عم أنس بن مالك يا قوم ان كان قتل محمد فأن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعتذر إليك عما يقول
هؤلاء وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل وعن بعض المهاجرين أنه من أنصاري يتشكط
في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمدا قد قتل فقال ان كان قتل فقد بلغ قاتلوا على دينكم والمعنى (وما محمد
الارسل قد خلت من قبله الرسل) فسيخلوا كما خلوا وكان أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوعهم فعليكم
أن تبتسكوا بدينهم بعد خلوعهم لأن الغرض من بعثة الرسل تبليغ الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين أظهر
قومه (أفان مات) الفاعل معلقة الوجه الشريطة بالجله قبلها على معنى التسبيب والهجرة لانكار أن يجعلوا
خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء دينهم
متمسك به يجب أن يجعل سببا للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا لانقلاب عنه (فان قلت) لم ذكر القتل
وقد علم أنه لا يقتل (قلت) لكونه مجوزا عند المخاطبين (فان قلت) أما علموه من ناحية قوله والله يعصمك من
الناس (قلت) هذا مما يختص بالعلماء منهم وذوى البصيرة ألا ترى أنهم سمعوا بخبر قتله فهربوا على أنه يحتمل
العصمة من فتنة الناس واذلهم * والانقلاب على الأعقاب الادبار عما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقوم به من أمر الجهاد وغيره وقيل الارتداد وما ارتد أحد من المسلمين ذلك اليوم الا ما كان من قول المنافقين
ويجوز أن يكون على وجه التغليب عليهم فيما كان منهم من الفرار والانكشاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويعلم الصابرين ولقد
كنتم تمنون الموت من
قبل أن تلاقوه فقد
رأيتموه وأنتم تنظرون
وما محمد الا رسول قد
خلت من قبله الرسل
أفان مات أو قتل انقلبتم
على أعقابكم ومن ينقلب
على عقبيه

بقوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا (قال مجاهدان قلت أكان هناك حجة حتى ينزلها الله فيصيح لهم الأشرك الخ) قال أجدنا غير هذا السؤال لو أفهم ظاهر اللفظ أن ثم حجة (٣٣٩) وليس في ظاهر ما يفهم ذلك ولو كانت

وسلم واسلامه (فلن يضمر الله شيئا) فاضمر الانفسه لان الله تعالى لا يجوز عليه المضار والمنافع (وسيجزى الله الشاكرين) الذين لم ينقلبوا كأنس بن النضر وأضرابه وسماهم شاكرين لانهم شكروا نعمة الاسلام فيما فعلوا المعنى أن موت الانفس محال أن يكون الا بمشيئة الله فأخرجهم فخرج فعزل لا ينبغي لاحد أن يقدم عليه الا أن يأذن الله له فيه تمثيلا ولأن ملك الموت هو الموكل بذلك فليس له أن يقبض نفسا الا بأذن من الله وهو على معنيين أحدهما تخييرهم على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو بأعلامهم أن الحذر لا ينفع وأن أحد الايوت قبل بلوغ أجله وإن خوض المهالك واقتحم المعارك والثاني ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه واسلام قومه له ثم رزة للخناس من الحفظ والكلاءة وتأخير الاجل (كتابا) مصدر مؤكداً للمعنى كتب الموت كتابا (مؤجلا) موقته أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد ثواب الدنيا) تعريض بالذين شغلهم الغنائم يوم أحد (نؤته منها) أي من ثوابها (وسيجزى) الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد وقرئ يؤته وسيجزى بالياء فيهما قرئ قاتل وقتل بالتشديد والفاعل ربيون أو ضمير النبي و (معهم ربيون) حال عنه عني قتل كأنما معهم ربيون والقراءة بالتشديد تنصير الوجه الأول وعن سعيد بن جبير روجه الله ما سمعنا بنبي قتل في القتال والربيون الربانيون وقرئ بالحرركات الثلاث فالفتح على القياس والضم والكسر من تغييرات النسب * وقرئ فها وهنوا بكسر الهاء والمعنى (فها وهنوا) عند قتل النبي (وما ضعفوا) عن الجهاد بعده (وما استكانوا) للعدو وهذا تعريض عما أصابهم من الوهن والانهكسار عند الارحاف بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستسكانهم لهم حين أرادوا أن يعتضدوا بالمنافق عبد الله بن أبي في طلب الامان من أبي سفيان (وما كان قولهم الا) هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى أنفسهم مع كونهم ربانيين هضمها واستقصاها والدعاء بالاستغفار منها مقدمة على طلب تثبيت الاقدام في مواطن الحرب والنصرة على العدو ليكون طلبهم الى ربهم عن زكاه وطهارة وخضوع أقرب الى الاستجابة (فاتاهم الله ثواب الدنيا) من النصر والغنية والعز وطيب الذكر * وخص ثواب الآخرة بالحسن دلالة على فضله وتقدمه وأنه هو المعتمد به عند تربيون عرض الدنيا والله يريد الآخرة (ان تطيعوا الذين كفروا) قال على رضى الله عنه نزلت في قسول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم وعن الحسن رضى الله عنه ان تستنصخوا اليهود والنصارى وتقبلوا منهم لانهم كانوا يستغفونهم ويوقعون لهم الشبه في الدين ويقولون لو كان نبيا حقا لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وانما هو رجل حاله حال غيره من الناس يومه ويوما عليه وعن السدي ان تستكنوا الا بنى سفيان وأصحابه وتستأمنوهم (يردوكم) الى دينهم وقيل هو عام في جميع الكفار وان على المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم في شيء ولا ينزلوا على حكمهم ولا على مشورتهم حتى لا يستجروهم الى موافقتهم (بل الله مولاكم) أي ناصركم لا تحتاجون معه الى نصره أحد وولايته وقرئ بالنصب على بل أطيعوا الله مولاكم (سنلقى) قرئ بالنون والياء * والرعب بسكون العين وضمها قيل قذف الله في قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهم زموا الى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة وقيل ذهبوا الى مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا ما صنعنا شيئا قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون ارجعوا فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك ألقى الله الرعب في قلوبهم فأمسكوا (بما أشركوا) بسبب اشراكهم أي كان السبب في القاء الله الرعب في قلوبهم اشراكهم به (ما لم ينزل به سلطانا) آلهة لم ينزل الله بأشراكها حجة (فان قلت) كان هناك حجة حتى ينزلها الله فيصيح لهم الأشرك (قلت) لم يعن أن هناك حجة الا أنهم لم تنزل عليهم لان الشر

فلن يضمر الله شيئا وسيجزى الله الشاكرين وما كان لنفس أن تموت الا بأذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسيجزى الشاكرين وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرأفنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم وهو خير الناصرين سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أوهم النار وبئس مولى الظالمين

الآية كقول القائل

(٤٣ كشف أول) بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا باضافة السلطان الى ما أشركوا به لكان للسائل مقال ولكن كقول القائل * على لا يحب لا يهتدى بمناره * فانه باضافة المنار اليه يوهم ان فيه منار فيحتاج الناظر الى حله على معنى لا منار فيه فيهتدى به ولو أطلق الشاعر فقال على لا يحب لا يهتدى فيه بمنار مثلا لاستغنى عن تأويل الكلام وكذلك الآية غنية عن التأويل والله أعلم

لا يستقيم أن يقوم عليه حجة وانما المراد نفي الحجة ونزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينحصر * (ولقد صدقكم الله وعده) وعدهم الله النصر بشرط الصبر والتقوى في قوله تعالى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ويجوز أن يكون الوعد قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب فلما فشلوا وتنازعوا لم يرعهم وقيل لما رجعوا الى المدينة قال ناس من المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزلت وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحد خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يشعروا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقيون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يحسونهم أي يقتلونهم قتلا ذريعا حتى إذا فشلوا والفشل الجلب بن وضعف الرأي وتنازعوا فقال بعضهم قد انهمز المشركون فقاموا وقفنا هذه وقال بعضهم لا نخالف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثبت مكانه عبد الله ابن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله ومنكم من يريد الآخرة ونفرا عقابهم ينهبون وهم الذين أرادوا الدنيا فكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير رضي الله عنه وأقبلوا على المسلمين وحالت الرياح دورا وكانت صباحا حتى هزموهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) ليتمكن صبركم على المصائب وثباتكم على الإيمان عندها (ولقد عفا عنكم) لما علم من ندمكم على ما فرط منكم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) بفضل عليهم بالعفو وهو متفضل عليهم في جميع الأحوال سواء أديب لهم أو أديب عليهم لان الابتلاء رجة كما أن النصر رجة (فان قلت) أين متعلق حتى إذا (قلت) محذوف تقديره حتى إذا فشلتم منعكم نصره ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده الى وقت فشلكم (اذ تصعدون) نصب بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو باضمار اذكروا والاصعاد الذهاب في الارض والابعاد فيه يقال صعد في الجبل وأصعد في الارض يقال أصعدنا من مكة الى المدينة وقرأ الحسن رضي الله عنه تصعدون يعني في الجبل وتعضد الاولى قراءة أي اذ تصعدون في الوادي وقرأ أبو حنيفة تصعدون بفتح التاء وتشديد العين من تصعد في السلم وقرأ الحسن رضي الله عنه تلون بواو واحدة وقد ذكرنا وجهها وقرئ يصعدون ويلون بالياء (والرسول يدعوكم) كان يقول الى عباد الله الى عباد الله أنارسل الله من يكره له الجنة (في آخركم) في ساقيةكم وجماعتكم الاخرى وهي المتأخرة يقال جثت في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الاولى (فأنا بكم) عطف على صرفكم أي فجازاكم الله (غما) حين صرفكم عنهم وابتلاكم (ب) سبب (غم) أذ قموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له أو غما مضاعفا غما بعد غم وغما متصلا بغم من الاغتمام بما أرحف به من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم والجرح والقتل ونظف المشركين وقوت الغنمة والنصر (لكيلا تحزنوا) لئلا تحزنوا على تجرع الغوم وتضرروا باحتمال الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار ويجوز أن يكون الضمير في فأنا بكم للرسول أي فأنا ساكم في الاغتمام وكم غمكم ما نزل به من كسر الرباعية والشجبة وغمهم ما نزل بكم فأنا بكم غما اغتمه لا جاسم بسبب غم اغتمه فهو لا جعل ولم يثر بكم على عصيانكم ومخالفتمكم لا مراء وانما فعل ذلك ليبتليكم وينفخ عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نصر الله ولا على ما أصابكم من غلبة العدو * وأنزل الله الامن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذي كان بهم حتى نعسوا وغلبهم النوم وعن أبي طلحة رضي الله عنه غشينا النعاس ونحس في مصافنا فكان السيف يسقط من يدا أحدنا فأيأخذه ثم يسقط فأيأخذه وما أحد الا وبعيل تحت حجفته وعن ابن الزبير رضي الله عنه لقد رأيته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد علينا الخوف فأرسل الله علينا النوم والله اني لاصم مع قبول معتب بن قشير والنعاس يغشاني لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا * والامنة الامن وقري أمنة بسكون الميم كأنها المنة من الامن و (نعاسا) بدل من أمنة ويجوز أن يكون هو المفعول وأمنة حال منه مقدمة عليه كقوله رأيت راكبا رجلا أو مفعولا له بمعنى نعستم أمنة ويجوز أن يكون حال من المخاطبين بمعنى ذوى أمنة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة (يغشى) قرئ بالياء والتاء دأ على النعاس أو على الامنة (طائفة منكم)

واقصد صدقكم الله وعده
اذ تحسونهم باذنه حتى
إذا فشلتم وتنازعتم في
الامر وعصيتهم من بعد
ما أراكم ما تحبون منكم
من يريد الدنيا ومنكم من
من يريد الآخرة ثم
صرفكم عنهم ليبتليكم
ولقد عفا عنكم والله
ذو فضل على المؤمنين
اذ تصعدون ولا تلون
على أحد والرسول
يدعوكم في آخركم
فأنا بكم غما بغم لكيلا
تحزنوا على ما فاتكم ولا
ما أصابكم والله خير
بما تعملون ثم أنزل عليكم
من بعد الغم أمنة نعاسا
يغشى طائفة منكم

* قوله تعالى وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله الآية (قال محمودان قلت كيف صح (١٣٣) ان يقع ما هو مسئلة عن الامر الخ)

قال أجدو بلا حظ هذا
النظر في قوله تعالى
عن الملائكة أتجعل
فيها من يفسد فيها
ويسفك الدماء الآية
فان هذا السؤال
استفهام والاستفهام
لا يتصف بما يتصف به

وطائفة قد أهمتهم
أنفسهم يظنون بالله غير
الحق ظن الجاهلية
يقولون هل لنا من
الامر من شيء قل ان
الامر كله لله يخفون في
أنفسهم ما لا يبدون لك
يقولون لو كان لنا من
الامر شيء ما قتلنا ههنا
قل لو كنتم في بيوتكم
لبرز الذين كتب عليهم
القتل الى مضاجعهم
ولا يتلى الله ما في صدوركم
ولا يحصى ما في قلوبكم
والله عليم بذات الصدور
ان الذين تولوا منكم
يوم اتى الجمع انما
استزاهم الشيطان
ببعض ما كسبوا ولقد
عفا الله عنهم ان الله
غفور رحيم يا أيها الذين
آمنوا لا تكونوا كالذين
كفروا

الذين من الصدق
ونقيضه ومع ذلك ورد
قوله تعالى في خطابهم
أنبيؤني باسماء هؤلاء
بأن هذا النوع الانساني

هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم أنفسهم) ما بهم الا هم أنفسهم لا هم الدين
ولا هم الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين أو قد أوقعتهم أنفسهم وما حل بهم في الهموم والاشجان فهم في
التشاكى والنبات (غير الحق) في حكم المصدر ومعناه يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به و (ظن
الجاهلية) بدل منه ويجوز أن يكون المعنى يظنون بالله ظن الجاهلية وغير الحق تأكيدي يظنون كقولك هذا
القول غير ما تقول وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجود ورجل صدق يريد الظن المختص
بالله الجاهلية ويجوز أن يراد ظن أهل الجاهلية أي لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله
(يقولون) لرسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه (هل لنا من الامر من شيء) معناه هل لنا معاشر المسلمين من
أمر الله نصيب قط بعنوان النصر والانظهار على العدو (قل ان الامر كله لله) ولولا بآئته المؤمنين وهو النصر
والغلبة كتب الله لأعابنا أنا ورسلي وان جندنا لهم الغالبون (يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك) معناه
يقولون لك فيما يظهرون هل لنا من الامر من شيء سؤال المؤمنين المسترشدين وهم فيما يبتطنون على النفاق
(يقولون) في أنفسهم أو بعضهم لم بعض منك من لقولك لهم ان الامر كله لله (لو كان لنا من الامر شيء) أي
لو كان الامر كما قال محمدان الامر كله لله ولولا بآئته وانهم الغالبون لما غلبنا قط ولما قتل من المسلمين من قتل في
هذه المعركة (قل لو كنتم في بيوتكم) يعني من علم الله منه أنه يقتل ويصير في هذه المصارع وكتب ذلك
في اللوح لم يكن بدم وجوده فلو قعدتم في بيوتكم (لبرز) من بينكم (الذين) علم الله أنهم يفتنون (الى
مضاجعهم) وهي مصارعهم ليكون ما علم الله أنه يكون والمعنى أن الله كتب في اللوح قتل من يقتل من
المؤمنين وكتب مع ذلك أنهم الغالبون لعله أن العاقبة في الغلبة لهم وأن دين الاسلام يظهر على الدين كله
وأن ما ينكبون به في بعض الاوقات تنحصر لهم وترغب في الشهادة وحرصهم على الشهادة مما يحرضهم على
الجهاد فتصل الغلبة وقيل معناه هل لنا من التدبير من شيء يعني لم غلب شيئا من التدبير حيث خرجنا من
المدينة الى أحد وكان علينا أن نقيم ولا نبرح كما كان رأي عبد الله بن أبي وغيره ولو لم يكن من التدبير شيئا لما
قتلنا في هذه المعركة قل ان التدبير كله لله يريد أن الله عز وجل قد دبر الامر كما جرى ولو أقمتم بالمدينة ولم تخرجوا
من بيوتكم لما نجح من القتل من قتل منكم وقرئ كتب عليهم القتال وكتب عليهم القتل على البناء للفاعل
ولبرز بالتشديد وضم الباء (وايتلى الله) وليحكن ما في صدور المؤمنين من الاخلاص ويعحص ما في قلوبهم
من وساوس الشيطان فعل ذلك أو فعل ذلك لمصالح جهة ولا ابتلاء والتحصيص (فان قلت) كيف مواقع الجمل
التي بعد قوله وطائفة (قلت) قد أهمتهم صفة لطائفة ويظنون صفة أخرى أحوال بمعنى قد أهمتهم أنفسهم
طائنين أو استئناف على وجه اليمان للجملة قبلها ويقولون بدل من يظنون (فان قلت) كيف صح أن يقع
ما هو مسئلة عن الامر بدلا من الاخبار بالظن (قلت) كانت مسئلتهم صادرة عن الظن فلذلك جازا بداله
منه ويخفون حال من يقولون وقل ان الامر كله لله اعتراض بين الحال وذی الحال ويقولون بدل من يخفون
والاجود أن يكون استئنافا (استزاهم) طلب منهم الزلل ودعاهم اليه ببعض ما كسبوا ومن ذنوبهم ومعناه
ان الذين انهمزوا يوم أحد كان السبب في توليهم أنهم كانوا أطاعوا الشيطان فاقتروا ذنوبا فلذلك منعهم
التأييد ووقية القلوب حتى تولوا وقيل استزلال الشيطان اياهم هو التولي واتحادهم اليه بذنوب قد
تقدمت لهم لان الذنب يجري الى الذنب كما أن الطاعة تجري الى الطاعة وتكون لطفافها وقال الحسن رضي الله
عنه استزاهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة وقيل بعض ما كسبوا هو تركهم المركز الذي أمرهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه فجرهم ذلك الى الهزيمة وقيل ذكرهم تلك الخطايا ففكر هو القاء الله معها فأخروا
الجهاد حتى يصلحوا أمرهم ويجهادوا على حال مرضية (فان قلت) لم قيل ببعض ما كسبوا (قلت) هو كقوله
تعالى ويعقوا عن كثير (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (رحيم) لا يعاجل

كنتم صادقين يعني في قولكم أن تجعل فيها من يفسد فيها فأجرى استفهامهم مجرى الخبر لاستلزامه الاخبار بأن هذا النوع الانساني
ليس معصوم عن الفساد وسفك الدماء الا من عصمه الله تعالى منهم والله أعلم

بالعقوبة (وقالوا لاخوانهم) أي لاجل اخوانهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا
 ما سبقونا اليه ومعنى الاخوة اتفاق الجنس أو النسب (اذا ضربوا في الارض) اذا سافروا فيها وأبعدوا
 للتجارة أو غيرها (أو كانوا غزى) جمع غاز كعاف وعفى كقوله عفى المياض أجون وقرئ بتخفيف الزاى
 على حذف التاء من غزاة (فان قلت) كيف قيل اذا ضربوا مع قالوا (قلت) هو على حكاية الحال الماضية
 كقوله حين يضربون في الارض (فان قلت) ما متعلق ليكمل (قلت) قالوا أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون
 (حسرة في قلوبهم) على أن الالام مثلها في ليكون لهم عذرا وحجرا أو لا تكونوا يعني لا تكونوا مثلهم في النطق
 بذلك القول واعتقاده ليحمله الله حسرة في قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم (فان قلت) ما معنى اسناد الفعل
 إلى الله تعالى (قلت) معناه أن الله عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضع الغم والحسرة في قلوبهم
 ويضيق صدورهم عقوبة فاعتقاده فعلهم وما يكون عنده من الغم والحسرة وضيق الصدور فعل الله عز وجل
 كقوله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى ما دل عليه النهى أي
 لا تكونوا مثلهم ليحمله الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم لان مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون
 ومضادتهم مما ينفعهم ويغنيهم (والله يحيى ويميت) رد لقولهم أي الامر بيده قد يحيى المسافرين والغزى ويميت
 المقيم والقاعد كما يشاء وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه أنه قال عند موته ما في موضع شبر الا وفيه ضربة
 أو طعنة وهذا اذا أموت كما يموت العسير فلان مات أعين الجبناء (والله بما تعملون بصير) فلا تكونوا مثلهم
 وقرئ بالياء يعني الذين كفروا (المغفرة) جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك لآلى الله تحشرون
 كذب الكافرين أو لا في زعمهم أن من سافر من اخوانهم أو غزا لو كان بالمدينة لم مات ونهى المسلمين عن
 ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت والقتل في سبيل الله
 فان ما تنالونه من المغفرة والرجة بالموت في سبيل الله (خير مما تجمعون) من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا وعن
 ابن عباس رضى الله عنهما ما خير من طلاع الارض ذهبية حراء وقرئ بالياء أي يجمع الكفار (لا لآلى الله
 تحشرون) لآلى الرحيم الواسع الرحمة المنيب العظيم الثواب تحشرون ولو قوع اسم الله تعالى هذا الموقع مع
 تقدمة وادخال الالام على الحرف المتصل به شأن ليس بالخفي * قرئ متم بضم الميم وكسر هاء من مات يموت ومات
 يمات * ما من يد لك تو كيد والدلالة على أن اينه لهم ما كان الا برجة من الله ونحوه فبما انقضهم ميتا قهم لعناهم
 ومعنى الرجة ربطه على جاشه وتوفيقه للرفق والتلطيف بهم حتى أنابهم غيا بغم وآسأهم بالمعابة بعد ما خالفوه
 وعصوا أمره وانهم زهوا وتركوه (ولو كنت نظا) جافيا (غليظ القلب) قاسيه (لا تفضوا من حولك) لتفرقوا
 عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم (فاعف عنهم) فيما يختص بك (واستغفر لهم) فيما يختص بحق الله
 اتما للشفقة عليهم (وشاورهم في الامر) يعني في أمر الحرب ونحوه مما لا ينزل عليك فيه وحى لتستظهر
 برأيهم ولما فيه من تطيب نفوسهم والرفع من أقدارهم وعن الحسن رضى الله عنه قد علم الله أنه ما به اليهم
 حاجة ولكنه أراد أن يستن به من بعده وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما تشاور قوم قط الا هدوا الارشاد أمرهم
 وعن أبي هريرة رضى الله عنه ما رأيت أحدا أكثر مشاورة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل كان
 سادات العرب اذا لم يشاوروا في الأمر شق عليهم فأمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه لثلاثة قل
 عليهم استبداده بالرأى دونهم وقرئ وشاورهم في بعض الأمر (فاذا عزمت) فاذا قطعت الرأى على شئ بعد
 الشورى (فتوكل على الله) في امضاء أمرك على الأرشد الاصلح فان ما هو أصلح لك لا يعلمه الا الله لأنك ولا
 من تشاور وقرئ فاذا عزمت بضم التاء يعني فاذا عزمت لك على شئ وأرشدك اليه فتوكل على ولا تشاور بعد
 ذلك أحدا (ان ينصركم الله) كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم (وان يخذلكم) كما خذلكم يوم أحد (فن ذ
 الذى ينصركم) فهذا تنبيه على أن الامر كله لله وعلى وجوب التوكل عليه ونحوه ما يفتح الله للناس من رجة
 فلا تمسك لها وما تمسك فلا مرسل له من بعده (من بعده) من بعد خذلانها وهو من قولك ليس لك من يحسن
 اليك من بعد فلان تريد اذا جاوزته وقرأ عبيد الله بن عمرو ان يخذلكم من أخذله اذا جعله مخذولا وفيه

وقالوا لاخوانهم سم اذا
 ضربوا في الارض أو
 كانوا غزى لو كانوا
 عندنا ما ماتوا وما قتلوا
 ليحمله الله ذلك حسرة
 في قلوبهم والله يحيى
 ويميت والله بما تعملون
 بصير ولئن قتلتم في سبيل
 الله أو متم لغفره من الله
 ورجة خير مما تجمعون
 ولئن متم أو قتلتم لآلى الله
 تحشرون فبما رجة من
 الله انت ا لهم ولو كنت
 فظا غليظ القلب لا نفضوا
 من حولك فاعف عنهم
 واستغفر لهم وشاورهم
 في الامر فاذا عزمت
 فتوكل على الله ان الله يحب
 المتوكلين ان ينصركم
 الله فلا غالب لكم وان
 يخذلكم فن ذ الذى
 ينصركم من بعده

* قوله تعالى وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يات بما غفل يوم القيامة (قال محمد وفيه توجيهاً) (٣٣٣) أحدهما أن يكون ذلك تزيهاً

لرسول الله عليه
الصلاة والسلام
(الخ) قال أحمد رحمه الله
حمل الآية على الوجه
الثاني يشهد له ورود
هذه الصيغة كثيراً في
النهي في أمثال قوله
تعالى ما كان لنبي أن
تكون له أسرى ما كان
لنبي والذين آمنوا أن
يستغفروا للمشركين

وعلى الله فليتوكل
المؤمنون وما كان لنبي
أن يغفل ومن يغفل يات
بما غفل يوم القيامة ثم
توفي كل نفس ما كسبت
وهي لا يظلمون أفن
اتبع رضوان الله كن بآء
بسخط من الله وما أواه
جهنم وبئس المصير هم
درجات عند الله والله
بصير عما يعملون لقد
من الله على المؤمنين
اذ بعث فيهم رسولاً من
أنفسهم

وما كان لكم أن تؤذوا
رسول الله إلى غير ذلك
على أن الزخشي
حاف في العبارة اذ
يقول عسبر عن الحرمان
بالغلول تغلظاوتقيحا
وما كان له أن يعبر عن
هذا المعنى بهذه العبارة
فإن عادة لطف الله
تعالى برسوله صلى
الله عليه وسلم في

ترغيب في الطاعة وفيما يستحقون به النصر من الله تعالى والتأييد وتحذير من العصية ومما يستوجبون به العقوبة بالخذلان (وعلى الله) وليخص المؤمنين ربهم بالتوكل والتفويض اليه لعلمهم أنه لا ناصر سواه ولأن إيمانهم يوجب ذلك ويقتضيه * يقال غل شيئاً من المغنم غلولا وأغل اغللاً إذا أخذ في خفية يقال أغل الجازر إذا سرق من اللحم شيئاً مع الجلد والغل الحقد الكامن في الصدر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من بعثناه على عمل فغل شيئاً جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وقوله صلى الله عليه وسلم هدايا الولاة غلول وعنه ليس على المستعير غير المغل ضمان وعنه لا اغلال ولا اسلال ويقال أغله إذا وجد غالا كقولك أبخلته وأخفمته ومعنى (وما كان لنبي أن يغفل) وما صح له ذلك يعني أن النبوة تنافي الغلول وكذلك من قرأ على البناء للفعول فهو راجع إلى معنى الأول لأن معناه وما صح له أن يوجد غالا ولا يوجد غالا إذا كان غالا وفيه وجهان أحدهما أن يرأس رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وينزه وينبه على عصيته بأن النبوة والغلول متنافيان لثلاثين به ظان شيئاً منه وأن لا يستريب به أحد كما روى أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وروى أنها نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المراكز وطلبوا الغنمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له وأن لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى فقالوا تركنا بنية أخواننا وقوا فقال صلى الله عليه وسلم بل ظننتم أننا نغل ولا نقسم لكم والثاني أن يكون مبالغة في النهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى أنه بعث طلحة فغنت غنائم فقسمها ولم يقسم للطلحة فنزلت يعني وما كان لنبي أن يعطى قوماً وينزع آخري بل عليه أن يقسم بالسوية وسمى حرمان بعض الغزاة غلولاً تغلظاوتقيحا الصورة الأخرى ولو قرئ أن يغفل من أغل بمعنى غل الجازر (يات بما غفل يوم القيامة) يات بالشيء الذي غله بعينه يحمله كما جاء في الحديث جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وروى ألا أعرفن أحدكم يأتى بعبيره رغاء وبقرة لها خوار وبشاة لها نعاء فينادى يا محمد يا محمد فأقول لأملك لك من الله شيئاً فقد بلغت وعن بعض جفاة الأعراب أنه سرق ناقة مسك فتليت عليه الآية فقال إذا أحلها طيبة الريح خفيفة الحمل ويجوز أن يراد يات بما احتمل من وباله وتبعته وائمه * (فان قلت) هلا قيل ثم توفي ما كسب ليتصل به (قلت) جى به عام دخل تحت كل كسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو أبلغ وأثبت لأنه إذا علم الغال أن كل كسب خيرا أو شرا مجزى فوفى جزاءه علم أنه غير متخلص من بينهم مع عظم ما اكتسب (وهم لا يظلمون) أى يعدل بينهم في الجزاء كل جزاءه على قدر كسبه (هم درجات) أى هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات كقوله

أنصب للنسبة تعزيتهم * رجالى أم هم ودرج السيول

وقيل ذوو درجات والمعنى تفاوت منازل المتأبين منهم ومنازل المعاقبين أو التفاوت بين الثواب والعقاب (والله بصير عما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتها فجازيهم على حسبها (لقد من الله على المؤمنين) على من آمن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه وخص المؤمنين منهم لأنهم هم المنتفعون ببعثته (من أنفسهم) من جنسهم عربياً منهم وقيل من ولد اسمعيل كما أنهم من ولده (فان قلت) فما وجه المنة عليهم في أن كان من أنفسهم (قلت) إذا كان منهم كان اللسان واحداً فسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والأمانة فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه والوثوق به وفي كونه من أنفسهم شرف لهم كقوله وانه لذكر لك ولقومك وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءة فاطمة رضي الله عنها من أنفسهم أى من أشرفهم لأن عدنان ذروة ولد اسمعيل ومضر ذروة نزار بن معد بن عدنان وخندف ذروة مضر ومدركة ذروة خندف وقريش ذروة مدركة وذروة قریش محمد صلى الله عليه وسلم وفيما خطب به أبو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنوها ثم ورؤساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع

التأديب أن يكون عز وجل غاية التخفيف والتعطف ألا ترى إلى قوله تعالى عفا الله عنكم أذنت لهم قال بعض العلماء عفاً بالعفو وقبل العتب ولم يبدأه بالعفو لأن العفو لا يفتقر قلبه صلى الله عليه وسلم

اسم جيل وضغني معد وعنصر مضر وجعلنا حضة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرمنا آمنا
 وجعلنا الحكام على الناس ثم ان ابن أخي هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به فتي من قر يش الاربع جمع به وهو
 والله بعد هذا نبا عظيم وخطر جليل * وقرئ لمن من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم وفيه وجهان أن يراد لمن
 من الله على المؤمنين منه أو بعثه اذ بعث فيهم فحذف لقيام الدلالة أو يكون اذ في محل الرفع كذا في قولك
 أخطب ما يكون الامير اذا كان قائما يعني لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه (يتلوا عليهم آياته) بعدما كانوا
 أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم شيء من الوحي (ويزكهم) ويظهرهم من دنس القلوب بالكفر ونجاسة سائر
 الجوارح بعبادة المحرمات وسائر الخبائث وقيل يأخذ منهم الزكاة (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن
 والسنة بعدما كانوا أجهل الناس وأبعدهم من دراسة العلوم (وان كانوا من قبل) من قبل بعثة الرسول (لن
 ضلال) ان هي الخففة من الثقلية واللام هي الفارقة بينهما وبين النافية وتقديره وان الشأن وان الحديث كانوا
 من قبل في ضلال (مبين) ظاهر لا شبهة فيه (أصابكم مصيبة) يريد ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم
 (قد أصبتم مثلها) يوم بدر من قتل سبعين وأسرى سبعين * ولما نصب بقاتم وأصابكم في محل الجر باضافة لما
 اليه وتقديره أقاتم حين أصابكم و (أني هذا) نصب لانه مقول والهمزة للتقرير والتقرير (فان قلت) علام
 عطفتم الواو وهذه الجملة (قلت) على ما مضى من قصة أحد من قوله واقد صدقكم الله وعده ويجوز أن تكون
 معطوفة على محذوف كانه قيل أفعلتم كذا وقلتم حينئذ كذا أني هذا من أين هذا كقوله تعالى أني لك
 هذا لقوله (من عند أنفسكم) وقوله من عند الله والمعنى أنتم السبب فيما أصابكم لاختياركم الخروج من
 المدينة أو لتخليتكم المركز وعن علي رضي الله عنه لاخذكم الفداء من أسارى بدر قبل أن يؤذن لكم (ان
 الله على كل شيء قدير) فهو قادر على النصر وعلى منعه وعلى أن يصيب بكم تارة ويصيب منكم أخرى (وما
 أصابكم) يوم أحد يوم التقي جمعكم وجمع المشركين (ف) هو كائن (بإذن الله) أي بتخليته استعارة الاذن لتخليته
 الكفار وأنه لم يمنعه منهم منهم ليمتليهم لان الآذن محل بين المأذون له ومراده (وليعلم) وهو كائن ليمتلي المؤمنين
 والمنافقون ويطهر ايمان هؤلاء ونفاق هؤلاء (وقيل لهم) من جملة الصلة عطف على نفاقوا وانما يقل فقالوا لانه
 جواب لسؤال اقتضاه دعاء المؤمنين لهم الى القتال كانه قيل فاذا قالوا اللهم فقل قالوا لنوعلم ويجوز أن تقتصر
 الصلة على نفاقوا ويكون وقيل لهم كلاما مبتدأ * قسم الامر عليهم بين أن يقاتلوا ولا آخر كما يقاتل المؤمنون
 وبين أن يقاتلوا ان لم يكن بهم غم الآخرة دفعا عن أنفسهم وأهلهم وأموالهم فأبوا القتال وبخدوا القدرة عليه
 رأسا لنفاقهم ودغلهم وذلك ما روى أن عبد الله بن أبي النخز لم يخل مع حلفائه فقل له فقال ذلك وقيل (أو ادفعوا)
 العدو وبه كثير كم سواد المجاهدين وان لم تقاتلوا لان كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه وعن سهل بن سعد
 الساعدي وقد كف بصره لو أمكنني لبعثت داري وطلعت بشعر من ثغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم
 قيل وكيف وقد ذهب بصره قال لقوله أو ادفعوا أراد كثرة أسودهم ووجه آخر وهو أن يكون معنى قولهم
 (لأنعلم قتالا) لنوعلم ما يصح أن يسمى قتالا (لا تبعناكم) يعنون أن ما أنتم فيه لخطار أياكم وزلكم عن الصواب
 ليس بشيء ولا يقال لانه قتال انما هو القامبالا نفس الى التهلكة لان رأى عبد الله كان في الإقامة بالمدينة وما
 كان يستصوب الخروج (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) يعني أنهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون
 بالإيمان وما ظهرت منهم أمارات تؤذن بكفرهم فلما انخرلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا اتباعا وبذلك عن
 الإيمان المنطون بهم واقتربوا من الكفر وقيل هم لاهل الكفر أقرب نصرة منهم لاهل الإيمان لان تقليلهم
 سواد المسلمين بالانخرال تقوية للمشركين (يقولون بأفواههم) لا يتجاوز ألسانهم أفواههم ومخارج الحروف
 منهم ولا تفي قلوبهم منه شيئا وذكر الأفواه مع القلوب تصوير لتناقضهم وأن أيمانهم موجود في أفواههم معدوم
 في قلوبهم خلاف صفة المؤمنين في مواطاة قلوبهم لأفواههم (والله أعلم بما يكتمون) من النفاق وما يجري بعضهم
 مع بعض من ذم المؤمنين وتجهيلهم وتخطئة رأيهم والشماتة بهم وغير ذلك لأنكم تعلمون بعض ذلك علما مجملا
 بامارات وأنا أعلم كله علم احاطة بتفاصيله وكيفياته (الذين قالوا) في اعرابه أو بوجهه أن يكون نصبا على

يتلوا عليهم آياته
 ويزكهم ويعلمهم
 الكتاب والحكمة وان
 كانوا من قبل في ضلال
 مبين أو لما أصابكم
 مصيبة قد أصبتم مثلها
 قلتم أني هذا قل هو
 من عند أنفسكم ان
 الله على كل شيء قدير
 وما أصابكم يوم التقي
 الجمعان فبإذن الله ويعلم
 المؤمنين ويعلم الذين
 نافقوا وقيل لهم تعالىوا
 قاتلوا في سبيل الله
 أو ادفعوا قالوا لنوعلم
 قتالا لا تبعناكم هم
 للكفر يومئذ أقرب
 منهم للإيمان يقولون
 بأفواههم ما ليس في
 قلوبهم والله أعلم بما
 يكتمون الذين قالوا

* قوله تعالى قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين (قال مجاهد ان قلت فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا الخ) قال أحمد السؤل المذكور انما يرد على معتزلي من مثله فانهم يعتقدون ان الموت قد يكون بحلول الاجل وقد يكون قبله وان المقتول لولا القتل لاستوفى أجله المكتوب له الزائد على ذلك فلا يجرم ان الانسان على زعمهم يدفع عن نفسه العارض (٣٣٥) قبل حلول الاجل بتوقي الاسباب

الموجبة لذلك فعلى ذلك ورد السؤل المذكور وأما أهل السنة فاعتقدوا أن كل ميت بأجله يموت ويقولون ان الخارجين الى القتال في المعركة لم يكن بد من موتهم في ذلك الوقت وان ذلك الحين هو وقت حينهم

لاخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون

يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين

في علم الله عز وجل ايماناً بقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وخلافاً للنافقين والوافقين لهم من المعتزلة في قولهم لو

الذم أو على الرد على الذين نافقوا أو رفعاً على هم الذين قالوا أو على الابدال من واو يكتنون ويجوز أن يكون مجروراً بلامن الضمير في بأفواهم أو قلوبهم كقوله * على جوده اضن بالماء حاتم * (لاخوانهم) لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد وأخوانهم في النسب وفي سكنى الدار (وقعدوا) أى قالوا وقد قعدوا عن القتال لو اطاعنا اخواننا فيما أمرناهم به من القعود ووافقة ونافيه لما قتلوا كما لم نقتل (قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) معناه قل ان كنتم صادقين في أنفسكم وجدتم الى دفع القتل سبيلاً وهو القعود عن القتال فجدوا الى دفع الموت سبيلاً يعنى أن ذلك الدفع غير مغن عنكم لانكم ان دفعتم القتل الذى هو أحد أسباب الموت لم تقدرؤا على دفع سائر أسبابه المبنوثة ولا بد لكم من أن يتعاقبكم بعضها وروى انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقاً (فان قلت) فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا القتل عن أنفسهم بالقعود فما معنى قوله ان كنتم صادقين (قلت) معناه ان النجاة من القتل يجوز أن يكون سببها القعود عن القتال وأن يكون غيره لان أسباب النجاة كثيرة وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقاتل لقتل فايدركم أن سبب نجاتكم القعود وأنكم صادقون في مقاتلتكم وما أنكرتم أن يكون السبب غيره ووجه آخر ان كنتم صادقين في قولكم لو اطاعونا وقعدوا ما قتلوا يعنى أنهم لو اطاعواكم وقعدوا لقتلوا فاعدين كما قتلوا مقاتلين وقوله فادرؤا عن أنفسكم الموت استهزاء بهم أى ان كنتم رجالا دفاعين لاسباب الموت فادرؤا جميع أسبابه حتى لا تموتوا (ولا تحسبن) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد وقرئ بالياء على ولا يحسبن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ولا يحسبن حاسب ويجوز أن يكون (الذين قتلوا) فاعلا ويكون التقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتاً أى ولا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً (فان قلت) كيف جاز حذف المفعول الاول (قلت) هو في الاصل مبتدأ حذف كما حذف المبتدأ في قوله (أحياء) والمعنى هم أحياء دلالة الكلام عليهم ما قرئ ولا تحسبن بفتح السين وقتلوا بالتشديد وأحياء بالنصب على معنى بل احسبهم أحياء (عند ربهم) مقرَّبون عنده ذوو زانف كقوله فالذين عند ربك (يرزقون) مثل ما يرزق سائر الأحياء يأكلون ويشربون وهوتا كيداً لكونهم أحياء ووصف حالهم التي هم عليها من التمتع برزق الله (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو التوفيق في الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم أحياء مقرَّبين محملاً لهم رزق الجنة ونعيمها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأتى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش (ويستبشرون) اخوانهم المجاهدين (الذين لم يلحقوا بهم) أى لم يقتلوا فيلحقوا بهم (من خلفهم) يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم وقيل لم يلحقوا بهم لم يدركوا فضلهم ومنزلاتهم (ألا خوف عليهم) بدل من الذين والمعنى ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو أنهم يبعثون آمنين يوم القيامة بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم عن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على ازدياد الطاعة والجهد في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء واصابة فضلهم واجساد سال من يرى نفسه في خير فيتمنى مثله لاخوانه في الله وبشرى للمؤمنين بالفوز في المآب وكرر (يستبشرون) ليعلق به ما هو بيان لقوله ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون من ذكر النعمة والفضل وأن ذلك أجر لهم على ايمانهم يجب في عدل الله وحكمته أن يحصل لهم ولا يضيع * وقرئ وأن الله بالفتح عطف على النعمة والفضل وبالكسر على الابتداء وعلى أن الجملة اعتراض وهي قراءة الكسائي وتعضدها قراءة عبد الله والله لا يضيع

اطاعونا ما ماتوا ولعمري انهم في هذا المعتقد مقدمون لغيره وفي قوله أنا أحيى وأميت فان الاحق ظن أنه يقتل ان شاء فيكون ذلك لماتة ويعنفون القتل فيكون ذلك إحياء وغاب عنه ان الذي عفا عن قتله انما حيى لاستيفاء الاجل الذي كتبه الله له وان الذي قتله انما مات لانه استوفى تلك الساعة أجله والله الموفق

(الذين استجابوا) مبتدأ أخبره للذين أحسنوا أو صفة للؤمنين أو نصب على المدح روى أن أباسفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء غدوا وهم بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يريهم ويرىهم من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان وقال لا يخرج من معنا أحد إلا من حضر يومنا بالامس فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا جراة الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرع فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يقوتهم الاجر وألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فترت ومن في (الذين أحسنوا منهم) للتبيين مثلها في قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتفقوا لا بعضهم وعن عروة ابن الزبير قالت لعائشة رضي الله عنها ان أبا بكر بن أبي سفيان نادى عند انصرافه من أحد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل من الظهر ان فأتى الله الرعب في قلبه فبداه أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم اني واعدت محمدا أن نلتقي بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا يضلحنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بداني ولكن ان خرج محمد ولم أخرجه زاده ذلك جراة فألقى بالمدينة فسيطهم والى عندي عشر من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم ما هذا بالراى أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم أحد الا شريدا فتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم فوالله لا يفلت منكم أحد وقيل من أبى سفيان ركب من عبد القيس يريد المدينة لليرة فجعل لهم جل بعير من زيب ان يبطوهم فكره المسلمون الخروج فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يخرج مني أحد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل وقيل هي الكلمة التي قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار حتى وافوا بدر او أقاموا بها ثمانى ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيرا ثم انصرفوا الى المدينة سالمين غانمين ورجع أبو سفيان الى مكة فسمى أهل مكة جيشه جيش السويق قالوا انما خرجتم لتشربوا السويق فاناس الاقرون المشبطون والآخرى أبو سفيان وأصحابه (فان قلت) كيف قيل الناس ان كان نعيم هو المشبط وحده (قلت) قيل ذلك لانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل ويلبس البرود وماله الا فرس واحد ويرد فردا أو لانه حين قال ذلك لم يخل من ناس من أهل المدينة يضامونه ويصلون جناح كلامه ويثبطون مثل تثبطه (فان قلت) الام يرجع المستكن في (فرادهم) (قلت) الى المقول الذي هو ان الناس قد جمعوا لكم فاختشوهم كانه قيل قالوا لهم هذا الكلام فزادهم ايمانا وألوا الى مصدر قالوا كقولك من صدق كان خيرا له أو الى الناس اذا أريد به نعيم وحده (فان قلت) كيف زادهم نعيم أو مقوله ايمانا (قلت) لما لم يسمعوا قوله وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهروا حجة الاسلام كان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم كما يزداد الايمان بتناصر الحج ولان خروجهم على أثر تثبطه الى وجهة العدو طاعة عظيمة والطاعات من جملة الايمان لان الايمان اعتقاد وقرار وعمل وعن ابن عمر قلنا يا رسول الله ان الايمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وعن عمر رضي الله عنه انه كان يأخذ بيد الرجل فيقول قم بنا نزد ايمانا وعنه لو وزن ايمان أبي بكر بايمان هذه الامة لرجح به (حسبنا الله) محسبنا أي كافينا يقال أحسبه الشيء اذا كفاه والدليل على أنه بمعنى الحسب أنك تقول هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لان اضافته لكونه في معنى اسم الفاعل غير حقيقية (ونعم الوكيل) ونعم الوكيل اليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) وهي السلامة وحذر العدو منهم (وفضل) هو الرجح في التجارة كقوله ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم (لم يمسسهم سوء) لم يلقوا ما يسوءهم من كيد العدو (واتبعوا رضوان الله) يجبرأتهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا وفي ذلك تحسیر لمن تخلف عنهم واطهار لخطار أيهم حيث حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء وروى انهم قالوا هل يكون هذا غروا فأعطاهم الله

الذين استجابوا لله
والرسول من بعد
ما أصابهم القرح
الذين أحسنوا منهم
واتقوا أجزع عظيم الذين
قال لهم الناس ان
الناس قد جمعوا لكم
فاختشوهم فزادهم
ايمانا وقالوا حسبنا الله
ونعم الوكيل فانقلبوا
بنعمة من الله وفصل لم
يمسسهم سوء واتبعوا
رضوان الله والله ذو
فضل عظيم انما ذلكم

الشيطان يخوف أوليائه

فلا تخافوهم وخافون
ان كنتم مؤمنين ولا
يحزنك الذين يسارعون
في الكفر لانهم لن يضروا
الله شيئا يريد الله ألا
يجعل لهم عذابا
الآخرة ولهم عذاب
عظيم ان الذين اشتروا
الكفر بالايمان لن
يضروا الله شيئا ولهم
عذاب أليم ولا يحسن
الذين كفروا أنما على
لهم خيرا لانفسهم إنما
على لهم ليزدادوا اثما

* قوله تعالى ولا يحسن
الذين كفروا أنما على
لهم خيرا لانفسهم إنما
على لهم ليزدادوا اثما
(قال محمودان قلت
كيف جاز أن يكون
ازدياد الاثم غرضا لله
تعالى في املائه لهم الخ)
قال أجذبني الرحمن شري
هذا الجواز على شفا
جرف هار فانهم سار لان
معتقده ان الاثم الواقع
منهم ليس مراد الله
تعالى بل هو واقع على
خلاف الارادة الربانية
فلما وردت الآية
مشعرة بأن ازدياد
الاثم مراد الله تعالى
اشعارا لا يقبل التأويل
أخذ يعمل الحيلة في
وجهه من التعميط
التزاما لاتمام الفاسد
وضربا في حديد بارد
بفعل ازدياد الاثم سببا
وليس بغرض

نواب الغزو ورضى عنهم (الشيطان) خبز ذلكم يعني انما ذلكم المنبسط هو الشيطان ويخوف أوليائه جملة
مستأنفة بيان لشيطنته أو الشيطان صفة لاسم الإشارة ويخوف الخبر والمراد بالشيطان نعيم أو أبوسفيان
ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف يعني انما ذلكم قول الشيطان أي قول ابليس لعنه الله (يخوف
أوليائه) يخوفكم أوليائه الذين هم أبوسفيان وأصحابه وتدل عليه قراءة ابن عباس وابن مسعود يخوفكم أوليائه
وقوله فلا تخافوهم وقيل يخوف أوليائه القاعد من الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت)
فالامرجع الضمير في (فلا تخافوهم) على هذا التفسير (قلت) الى الناس في قوله ان الناس قد جمعوا لكم
فلا تخافوهم فتقعدوا عن القتال وتجنبوا (وخافون) فجاهدوا مع رسولي وسارعوا الى ما يأمركم به (ان كنتم
مؤمنين) يعني أن الايمان يقتضي أن تؤثروا خوف الله على خوف الناس ولا يخشون أحدا الا الله
(يسارعون في الكفر) يفعون فيه سر يعاوي رغبتهم فيه أشد رغبة وهم الذين نافقوا من المتخلفين وقيل هم
قوم ارتدوا عن الاسلام (فان قلت) فما معنى قوله ولا يحزنك ومن حق الرسول أن يحزن لنفاق من نافق
وارتداد من ارتد (قلت) معناه لا يحزنوك لخوف أن يضروك ويعينوا عليك ألا ترى الى قوله (انهم لن يضروا
الله شيئا) يعني أنهم لا يضرون بفساد عتقهم في الكفر غير انفسهم وما وبال ذلك عائد على غيرهم * ثم بين كيف
يعود وباله عليهم بقوله (يريد الله ألا يجعل لهم حظا في الآخرة) أي نصيبا من الثواب (ولهم) بدل الثواب
(عذاب عظيم) وذلك أبلغ ماضية الانسان نفسه (فان قلت) هلا قيل لا يجعل الله لهم حظا في الآخرة وأي
فائدة في ذكر الارادة (قلت) فائدته الاشعار بان الداعي الى حرمانهم وتعميدهم قد خالص خلو صالما يبقى معه
صارف قط حين سارعوا في الكفر تنبيه على عمادهم في الطغيان وبلوغهم الغاية فيه حتى ان أرحم الراحمين
يريد أن لا يرجعهم (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان) اما أن يكون تكريرا للذكرهم للتأكيده والتسجيل
عليهم بما أضاف اليهم واما أن يكون عاما لكفار والاول خاصا فممن نافق من المتخلفين أو ارتد عن الاسلام
أو على العكس و (شيئا) نصب على المصدر لان المعنى شيئا من الضرر وبعض الضرر (الذين كفروا) فمن قرأ
بالتاء نصب و (أنما على لهم خيرا لانفسهم) بدل منه أي ولا تحسبن أن ما على للكافرين خيرا لهم وأن مع ما في حيزه
ينوب عن المفعولين كقوله أم تحسبن أن أكثرهم يسمعون وما مصدرية بمعنى ولا تحسبن أن املائه خيرا
وكان حقه في قياس علم الخط أن تكتب مفصولة ولكنها وقعت في الامام متصلة فلا يخالف وتتبع سنة
الامام في خط المصاحف (فان قلت) كيف صح مجيء البديل ولم يذكر الا أحد المفعولين ولا يجوز الاقتصار
بفعل الحسبان على مفعول واحد (قلت) صح ذلك من حيث إن التعويل على البديل والبديل منه في حكم
المنحى ألا تراك تقول جعلت متاعك بعضه فوق بعض مع امتناع سكونك على متاعك ويجوز أن يقتدر
مضاف محذوف على ولا تحسبن الذين كفروا أصحاب أن الاملاء خيرا لانفسهم أو ولا تحسبن حال الذين كفروا
أن الاملاء خيرا لانفسهم وهو في قرأ بالياء رفع والفعل متعلق بأن وما في حيزه والاملاء لهم تخليتهم وشأنهم
مستعار من أملى لفرسه اذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء وقيل هو امها لهم واطالة عمرهم والمعنى ولا
تحسبن أن الاملاء خيرا لهم من منعهم أو قطع آجالهم (أنما على لهم) ما هذه حقها أن تكتب متصلة لانها كافة
دون الاولى وهذه جملة مستأنفة تعليل للجملة قبلها كانه قيل ما بالهم لا يحسبون الاملاء خيرا لهم فقل إنما
على لهم ليزدادوا اثما (فان قلت) كيف جاز أن يكون ازدياد الاثم غرضا لله تعالى في املائه لهم (قلت) هو علة
للاملاء وما كل علة بغرض ألا تراك تقول قعدت عن الغزو والجزو الفاقة وخرجت من البلد لخفاة الشر وليس
شيء منها بغرض لث وانما هي علة وأسباب فكذلك ازدياد الاثم جعل علة لامهال وسببا فيه (فان قلت) كيف
يكون ازدياد الاثم علة لاملاء كما كان الحجر علة للعود عن الحرب (قلت) لما كان في علم الله المحيط بكل شيء
أنهم مزددون اثما فكان الاملاء وقع من أجله وبسببه على طريق الجواز * وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الاولى
وفتح الثانية ولا يحسبن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا أن املاءنا لا يزيد الاثم كما يفعلون وانما هو
ليتوبوا ويدخلوا في الايمان وقوله أنما على لهم خيرا لانفسهم اعتراض بين الفعل ومفعوله ومعناه أن املاءنا

خير لانفسهم ان عملوا فيه وعرفوا انعام الله عليهم بتفسيح المدة وترك المعاجلة بالعقوبة (فان قلت) فما معنى قوله (ولهم عذاب مهين) على هذه القراءة (قلت) معناه ولا تحسبوا ان املاءنا زيادة الاثم والتمذيب والواو للحال كأنه قيل ليزدادوا اتما بعد الهم عذاب مهين * اللام لتأ كيد النفي (على ما أنتم عليه) من اختلاط المؤمنين الخالص والمنافقين (حتى يميز الخبيث من الطيب) حتى يعزل المنافق عن الخاص وقرئ يميز من ميز وفي رواية عن ابن كثير يميز من أمار يعني ميز (فان قلت) لمن الخطاب في أنتم (قلت) للصدقين جميعا من أهل الاخلاص والنفاق كأنه قيل ما كان الله ليبدل الخالصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وأنه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لا تفاقكم على التصديق جميعا حتى يميزهم منكم بالوحي الى نبيه واخباره بأحوالكم * ثم قال (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) أي وما كان الله ليؤتي أحدا منكم علم الغيوب فلا تتوهموا عند اخبار الرسول عليه الصلاة والسلام بنفاق الرجل واخلاص الآخر أنه يطلع على ما في القلوب اطلاع الله فيخبر عن كفرها وإيمانها (ولكن الله) يرسل الرسول فيوحي اليه ويخبره بأن في الغيب كذا وأن فلانا في قلبه النفاق وفلانا في قلبه الاخلاص فيعلم ذلك من جهة اخبار الله لا من جهة اطلاعه على المغيبات ويجوز أن يراد لا يترككم مختلطين حتى يميز الخبيث من الطيب بأن يكلفكم التكاليف الصعبة التي لا يصبر عليها الا الخالص الذين امتحن الله قلوبهم كبذل الارواح في الجهاد وانفاق الاموال في سبيل الله فيجعل ذلك عيارا على عقائدكم وشأ هذا بضماء تركم حتى يعلم بعضكم ما في قلب بعض من طريق الاستدلال لا من جهة الوقوف على ذات الصدور والاطلاع عليهم فان ذلك مما استأثر الله به وما كان الله ليطلع أحدا منكم على الغيب ومضمورات القلوب حتى يعرف صحيقها من فاسدها ما طاعا عليهم او لم يكن الله (يجتبي من رساله من يشاء) فآمنوا بالله ورسوله وإن تؤمنوا وتلقوا فلكم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق

ولهم عذاب مهين
ما كان الله ليبدل المؤمنين
على ما أنتم عليه حتى
يميز الخبيث من الطيب
وما كان الله ليطلعكم
على الغيب ولكن الله
يجتبي من رساله من
يشاء فآمنوا بالله ورسوله
وإن تؤمنوا وتلقوا فلكم
أجر عظيم ولا يحسبن
الذين يبخلون بما آتاهم
الله من فضله هو خيرا
لهم بل هو شر لهم
سيطوقون ما بخلوا به
يوم القيامة ولله ميراث
السموات والارض والله
بما تعملون خبير لقد
سمع الله قول الذين قالوا
ان الله فقير ونحن أغنياء
سنكتب ما قالوا وقتلهم
الانبياء بغير حق

الحريق ذلك بما قدمت
أيديكم وأن الله ليس
بظلام للعبيد الذين
قالوا إن الله عهدنا
لأنؤمن لرسول حتى
بأننا بقربان تأكله
النار قبل قد جاءكم
رسل من قبلي بالبينات
وبالذي قلتم فلم قلتموه
أن كنتم صادقين فإن
كذبوا فقد كذب
رسل من قبلك جاؤا
بالبينات والزبر والكتاب
المبهر كل نفس ذائقة
الموت وانما توفون
أجوركم يوم القيامة
فمن زخر عن النار
وأدخل الجنة فقد فاز
وبما الحسوة الدنيا لا
متاع الغرور اتبعون
في أموالكم وأنفسكم
ولتسمعن من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
ومن الذين أشركوا أذى
كثيرا وإن تصبروا
وتتقوا فإن ذلك من
عزم الأمور

* قوله تعالى كل نفس
ذائقة الموت الآية
(قال محمود لان المعنى
ان توفية الاجور
وتكليفها يكون الخ)
قال أجد هذا كما ترى
صريح في اعتقاده
حصول بعضها قبل
يوم القيامة وهو المراد
بما يكون في الفبر من

إن الله فقير حين سألنا القرض فاطمه أبو بكر في وجهه وقال لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك
فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحمد ما قاله فنزلت ونحوه قولهم يدا الله مغولة (ونقول) لهم
(ذوقوا) وننتقم منهم بأن نقول لهم يوم القيامة ذوقوا (عذاب الحريق) كما أذقتم المسلمين الغصص يقال
للمنتقم منه أحس وذوق وقال أبو سفيان لجزرة رضي الله عنه ذق عقق * وقرأ آخرة سيكتب باليساء على البناء
للفعول ويقول بالياء * وقرأ الحسن والاعرج سيكتب بالياء وتسمية الفاعل * وقرأ ابن مسعود ويقال
ذوقوا (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من عقابهم * وذكر الأيدي لأن أكثر الأعمال تراول بين فجعل كل عمل
كالواقع بالأيدي على سبيل التغليب (فإن قلت) فلم عطف قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) على ما قدمت
أيديكم وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكاً لاجتراحهم السيئات في استحقاق التعذيب (قلت) معنى
كونه غير ظلام للعبيد أنه عادل عليهم ومن العدل أن يعاقب المسيء منهم ويثيب المحسن (عهدنا) أمرنا
في النوراة وأوصانا بأن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه الآية الخاصة وهو أن يرتاقرباً باننا تنزل نار من السماء
فتأكله كما كان أنبياء بني إسرائيل تلك آيتهم كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فتسفل نار من السماء
فتأكله وهذه دعوى باطلة وافتراء على الله لأن كل النار القربان لم يوجب الايمان للرسول إلا في به الا لكونه
آية ومجزة فهو اذن وسائر الآيات سواء فلا يجوز أن يعينه الله تعالى من بين الآيات * وقد ألزمهم الله أن
أنبياءهم جاؤهم بالبينات الكثيرة التي أوجبت عليهم التصديق وجاؤهم أيضاً بهذه الآية التي اقترحوها
فلم قلتموه ان كانوا صادقين أن الايمان يلزمهم باتيانها * وقرئ بقربان بضمين ونظيره السلطان (فإن قلت)
ما معنى قوله (وبالذي قلتم) (قلت) معناه ومعنى الذي قلتموه من قولكم قربان تأكله النار ومؤداه كقوله ثم
يعودون لما قالوا أي لمعنى ما قالوا * في مصاحف أهل الشام وبالزبر وهي الصحف (والكتاب المبهر) التوراة
والانجيل والزبور وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه وتكذيب اليهود * وقرأ
اليزيدي ذائقة الموت على الاصل وقرأ الاعمش ذائقة الموت بطرح التنوين مع النصب كقوله

* ولذا كرا لله الا قليلاً * (فإن قلت) كيف اتصل به قوله (وانما توفون أجوركم) (قلت) اتصاله به على أن
كلكم تموتون ولا بد لكم من الموت ولا توفون أجوركم على طاعاتكم ومعاصيكم عقيب موتكم وانما توفون
يوم قيامكم من القبور (فإن قلت) فهذا يؤهم في ما روي أن القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من
حفرة النار (قلت) كلمة التوفية تزيل هذا الوهم لان المعنى أن توفية الاجور وتكليفها يكون ذلك اليوم وما
يكون قبل ذلك فبعض الاجور الزخوة النخبة والابعاد تكبير الزح وهو الجذب بمجالة (فقد فاز) فقد
حصل له الفوز المطلق المتناول لكل ما يفاربه ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السرمـد
ونيل رضوان الله والنعيم المخلد اللهم وفقنا لما ندرك به عندك الفوز في المسأب وعن النبي صلى الله عليه وسلم
من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر وبأنى إلى
الناس ما يجب أن يؤتى اليه وهذا شامل للعافاة على حقوق الله وحقوق العباد * شبه الدنيا بالمتاع الذي
يدلس به على المستام ويغري حتى يشتريه ثم يتبين له فساد ورذائته والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد
ابن جبيرة انما هذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ * خطوب المؤمنين
بذلك ليوطنوا أنفسهم على احتمال ما سيقعون من الأذى والشدائد والصبر عليها حتى اذا التوها القوها
وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من يصيبه الشدة بغتة فينكرها وتشتمز منها نفسه والبلاء في النفس
القتل والاسر والجراح وما يرد عليها من أنواع الخواف والمصائب * وفي الاموال الاتفاق في سبل الخير
وما يقع فيها من الآفات * وما يسمعون من أهل الكتاب المطاعين في الدين الخفيف وصمد من أراد الايمان
وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الاشرف من هجائه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريض المشركين
ومن فخصاص ومن بنى قريظة والنضير (فإن ذلك) فان الصبر والتقوى (من عزم الأمور) من معزومات
الامور أي مما يجب العزم عليه من الأمور وما عزم الله أن يكون يعني أن ذلك عزيمة من عزمات

نعيم وعذاب واقداً حسن الزمخشري في مخافة أصحابه في هذه العقيدة فانهم يحسدون عذاب القبر وها هو قد اعترف به والله الموفق

الله لا بد لكم أن تصبروا وتتقوا (واذا أخذ الله) واذكر وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب (لتبينه)
الضمير للكتاب أكد عليهم إيجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانهم كما يؤكده على الرجل إذا عزم عليه وقيل له
الله لتفعلن (فنبذوه وراء ظهورهم) فنبذوا الميثاق وتأكيد عليهم يعني لم يراعوه ولم يلتفتوا إليه والنبذ وراء
الظهر مثل في الطرح وترك الاعتداد ونقيضه جعله نصب عينيه وألقاه بين عينيه وكفى به دليلاً على أنه
ما أخذ على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه وأن لا يكتموا منه شيئاً لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة
وتطبيب لنفوسهم واستحلاب لسايرهم أو بجر منفعة وحطام دنيا أو لتقية مما لا دليل عليه ولا أمانة ولا يحل
بالعلم وغيره أن ينسب إليه غيرهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كتم علماً عن أهله ألجم بلجام من نار وعن
طاوس أنه قال لو هب أنى أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال والله لو كنت نبياً فسكنت العلم كما تكتمه
لرأيت أن الله سمع ذلك وعن محمد بن كعب لا يحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه ولا يحل للجاهل أن
يسكت على جهله حتى يسأل وعن علي رضي الله عنه ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل
العلم أن يعلموا * وقرئ ليبينه ولا يكتمونه بالياء لأنهم غيب وبالتاء على حكاية مخاطبتهم كقوله وقضينا إلى بني
إسرائيل في الكتاب لتفسدن (لا تحسبن) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المفعولين (الذين
يفرحون) والثاني بمفارقة وقوله فلا تحسبنهم تأكيداً قدره لا تحسبنهم فلا تحسبنهم فائزين * وقرئ لا تحسبن
فلا تحسبنهم بضم الباء على خطاب المؤمنين ولا يحسبنهم بفتح الباء وفتح الباء فيمـ ما على أن الفعل
للرسول وقرأ أبو عمر وبالياء وفتح الباء في الأول وضمها في الثاني على أن الفعل للذين يفرحون والمفعول الأول
محذوف على لا يحسبنهم الذين يفرحون بمفارقة بمعنى لا يحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائزين وفلا يحسبنهم
تأكيداً ومعنى (بما أوتوا) بما فعلوا وأتى وجاء يستعملان بمعنى فعل قال الله تعالى أنه كان وعده ما تبالقد جئت شيئاً
فرياً ويدل عليه قراءة أبي يفرحون بما فعلوا وقرئ آتوا بمعنى أعطوا وعن علي رضي الله عنه بما أوتوا ومعنى
(بمفارقة من العذاب) بنجاة منه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما في التوراة
فكتموا والحق وأخبروه بخلافه وأرواه أنهم قد صدقوه واستحمدوا إليه وفرحوا بما فعلوا فأطلع الله رسوله على
ذلك وسأله عما أنزل من وعيدهم أي لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون
أن تحمدهم بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب ومعنى يفرحون بما أوتوا بما
أوتوه من علم التوراة وقيل يفرحون بما فعلوا من كتمان نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدوا
بما لم يفعلوا من اتباع دين إبراهيم حيث ادعوا أن إبراهيم كان على اليهودية وأنهم على دينه وقيل هم قوم
تخلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قفلوا اعتذروا إليه بأنهم رأوا المصلحة في التخلف
واستحمدوا إليه وترك الخروج وقيل هم المنافقون يفرحون بما أوتوا من اظهار الأيمان للمسلمين ومنافقتهم
وتوصلهم بذلك إلى اغراضهم ويستحمدون إليهم بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة لا بطنهم الكفر ويجوز
أن يكون شاملاً لكل من يأتي بحسنة فيفرح بها فرح إيجاب ويحب أن يحمدوا الناس ويثنوا عليه بالديانة
والزهد وبما ليس فيه (ولله ملك السموات والأرض) فهو ملك أمرهم وهو على كل شيء قدير فهو يقدريه على
عقابهم (لايات) لأدلة واضحة على الصانع وعظيم قدرته وباهر حكمته (لاولى الالباب) للذين يفحصون
بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون إليها نظر البهايم غافلين عما فيها من عجائب الفطر وفي
النصائح الصغار أملاً عينيك من زينة هذه الكواكب وأجلهم في جملة هذه العجائب متفكرين في قدرة
مقدرها متدبرين حكمة مدبرها قبل أن يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر وعن ابن عمر رضي الله عنهما
قلت لعائشة رضي الله عنها أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكث وأطالت ثم قالت
كل أمره عجيب أتاني في ليلاتي فدخلى في لحافي حتى ألصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة هل لك أن تأذني لي
الليلة في عبادتي فقلت يا رسول الله اني لأحب قربك وأحب هوائك فسدأذنت لك فقام إلى قربتي من ماعني
البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن فجعل يبكي حتى بلغ الدموع حقويه ثم جلس

واذا أخذ الله ميثاق
الذين أوتوا الكتاب
لتبينه - للناس ولا
تكتمونه فنبذوه وراء
ظهورهم واشتروا به
ثمناً قليلاً لا فبشما
يشترون لا تحسبن
الذين يفرحون بما أوتوا
ويحبون أن يحمدوا بما
لم يفعلوا فلا تحسبنهم
بمفارقة من العذاب ولهم
عذاب أليم والله ملك
السموات والأرض
والله على كل شيء قدير
ان في خلق السموات
والارض واختلاف
الليل والنهار لايات
لاولى الالباب

حمد الله وأثنى عليه وجعل يبكي ثم رفع يديه فجعل يبكي حتى رأيت دموعه قد بليت الأرض فأناه بلال يؤذنه
 بصلاة الغداة فراه يبكي فقال له يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا
 أكون عبداً شكوراً ثم قال وما لي لأبكي وقد أنزل الله علي في هذه الليلة أن في خلق السموات والأرض ثم قال
 ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها أو روى ويل لمن لا كهاتين فكيف ولم يتأملها وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر إلى السماء ثم يقول ان في خلق السموات والأرض وحكي
 أن الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت سحابة فعبدها فقي من قيمانهم فلم تظله فقالت
 له أمه لعل فرطه فرطت منك في مدتلك فقال ما أذكرك قالت اعلمك نظرت مرة إلى السماء ولم تعبر قال لعل قالت
 فما أتيت إلا من ذاك (الذين يذكرون الله) ذكر ادائهم على أي حال كانوا من قيام وقعود واضطجاع لا يخلون
 بالذكري أغلب أحوالهم وعن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة أنهم خرجوا يوم العيد إلى المصلى فخلوا
 يذكرون الله فقال بعضهم أما قال الله تعالى يذكرون الله قياماً وقعوداً وقوماً يذكرون الله على أقدامهم وعن
 النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه يصلون في هذه الأحوال
 على حسب استطاعتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن
 لم تستطع فعلى جنب تومئ أيماء وهذه حجة للشافعي رحمه الله في اجتماع المريض على جنبه كما في اللحد وعند أبي
 حنيفة رحمه الله أنه يستلقى حتى إذا وجد خفة قعد * ومحل (على جنوبهم) نصب على الحال عطف على ما قبله
 كأنه قيل قياماً وقعوداً ومضطجعين (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وما يدل عليه اختراع هذه
 الأجرام العظام وأبداع صنعتها وما دبر فيها مما تكل الأفهام عن إدراك بعض عجائبه على عظم شأن الصانع
 وكبرياء سلطانه وعن سفيان الثوري أنه صلى خلف المقيم ركعتين ثم رفع رأسه إلى السماء فلما رأى السكواكب
 غشي عليه وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته وعن النبي صلى الله عليه وسلم بينما رجل مستلق على فراشه
 اذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال أنهم يدان لك ربنا وخالقنا اللهم اغفر لي فنظر الله إليه فغفر له
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكير وقيل الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب الحشية كما يحدث
 الماء للزروع والنبات وما جلبت القلوب بمثل الحزن ولا استنارت بمثل الفكرة وروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع له في كل يوم مثل عمل أهل الأرض قالوا وإنما كان ذلك لتفكير
 في أمر الله الذي هو عمل القلب لأن أحداً لا يقدر أن يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل أهل الأرض
 (ما خلقت هذا باطلاً) على إرادة القول أي يقولون ذلك وهو في محل الحال بمعنى يتفكرون قائمين والمعنى
 ما خلقت خلقاً باطلاً بغير حكمة بل خلقتهم لداعي حكمة عظيمة وهو أن تجعلها مساكين للكافرين وأدلة لهم على
 معرفتك ووجوب طاعتك واجتناب معصيتك ولذلك وصل به قوله (فقد أذاب النار) لأنه جزاء من عصي ولم
 يطع (فإن قلت) هذا إشارة إلى ماذا (قلت) إلى الخلق على أن المراد به المخلوق كأنه قيل ويتفكرون في
 مخلوق السموات والأرض أي فيما خلق منها ويجوز أن يكون إشارة إلى السموات والأرض لأنهما في معنى
 المخلوق كأنه قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلاً وفي هذا ضرب من التعظيم كقوله إن هذا القرآن يهدي
 للتي هي أقوم ويجوز أن يكون باطلاً حالاً من هذا * وسجنانك اعتراض بالتنزيه من العبث وأن يخلق شيئاً بغير
 حكمة (فقد أخزيت) فقد أبلغت في أخزائه وهو تطير قوله فقد فاز ونحوه في كلامهم من أدرك معنى الصمان
 فقد أدرك ومن سبق فلا نافق سبق (وما للظالمين) اللام إشارة إلى من يدخل النار وأعلام بأن من يدخل
 النار فلا ناصر له بشفاعته ولا غيرها * تقول سمعت رجلاً يقول كذا وسمعت زيدا يتكلم فتوقع الفعل على
 الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفت به بما يسمع أو جعلته حالاً عنه فأغناك عن ذكره ولو لا الوصف أو الحال
 لم يكن منه بد وأن يقال سمعت كذا فلان أو قوله (فإن قلت) فأى فائدة في الجمع بين المنادي وينادي (قلت)
 ذكر النداء مطلقاً ثم مقيداً بالآية تفجهم الشأن المنادي لأنه لا منادي أعظم من منادي ينادي للآية ونحوه
 قولك صررت بهادياً للآية وذلك أن المنادي إذا أطلق ذهب الوهم إلى منادى العرب أو لطفاء النائرة

الذين يذكرون الله
 قياماً وقعوداً وعلى
 جنوبهم ويتفكرون
 في خلق السموات
 والأرض ربنا ما خلقت
 هذا باطلاً سبحانه
 فقد أذاب النار
 منك من تدخل النار
 فقد أخزيت وما للظالمين
 من أنصار ربنا إنما
 سمعنا منادياً ينادي
 للإيمان

أولا غاية المكروب أو لكفاية بعض النوازل أو لبعض المنافع وكذلك الهادي قد يطلق على من يهدي
 للطريق ويهدي السداد الرأى وغير ذلك فإذا قلت ينادى للإيمان ويهدي للإسلام فقد رفعت من شأن المنادى
 والهادى وختمته ويقال دعاه لكدا والى كذا وناداه له واليه ويحوجه هداما للطريق واليه وذلك
 أن معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعا والمنادى هو الرسول أدعوا إلى الله وأدعوا إلى سبيل ربك
 وعن محمد بن كعب القرآن (أن آمنوا) أى آمنوا أو بأن آمنوا (ذنو بنا) كما نرنا (سيما تننا) صغارنا (مع
 الأبرار) مخصوصين بصحبته معدودين في جملتهم والأبرار جمع بر أو بار كبر وأرباب وصاحب وأصحاب (على
 رسلك) على هذه صلة للوعد كما في قولك وعد الله الجنة على الطاعة والمعنى ما وعدتنا على تصديق رسلك ألا
 تراه كيف أتبع ذكر المنادى للإيمان وهو الرسول وقوله آمنوا هو التصديق ويجوز أن يكون متعلقا بمحذوف
 أى ما وعدتنا من لا على رسلك أو محذولا على رسلك لأن الرسل يحملون ذلك فاعلم عليه ما حمل وقيل على السنة
 رسلك والموعود هو الثواب وقيل النصر على الأعداء (فان قلت) كيف دعوا الله بانجاز ما وعدوا والله لا يخلف
 الميعاد (قلت) معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب انجاز الميعاد وهو باب من اللجأ إلى الله والخضوع
 له كما كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يستغفرون مع علمهم أنهم مغفور لهم بقصدون بذلك التذلل لربهم
 والتضرع إليه واللجأ الذي هو سيما العبودية يقال استجاب له واستجاب به فلم يستجبه عند ذلك مجيب (أنى
 لأضيع) قرئ بالفتح على حذف الباء وبالسكون على إرادة القول وقرئ لأضيع بالتشديد (من ذكر أو أنى)
 بيان لعمال (بعضكم من بعض) أى يجمع ذكركم وإنا نكم أصل واحد فكل واحد منكم من الآخر أى من
 أصله أو كأنه منه لفرط اتصالكم واتحادكم وقيل المراد وصلة الإسلام وهذه جملة معترضة بينت بها شركة
 النساء مع الرجال فيما وعد الله عباده العاملين وروى أن أم سلمة قالت يا رسول الله انى أسمع الله تعالى يذكر
 الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت (فالذين هاجروا) تفصيل لعمال منهم على سبيل التعظيم له
 والتفخيم كأنه قال فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفائقة وهى الهجرة عن أوطانهم قارئين إلى الله
 بدتهم من دار الفتن واضطرروا إلى الخروج من ديارهم التي ولدوا فيها ونشوا على أسامهم المشركون من
 الخسف (وأودوا في سبيلى) من أجله وبسببه يريد سبيل الدين (وقاتلوا وقتلوا) وغزوا المشركين واستشهدوا
 وقرئ وقتلوا بالتشديد وقتلوا وقتلوا على التقديم بالتخفيف والتشديد وقتلوا وقتلوا على بناء الأول للفاعل
 والثانى للمفعول وقتلوا وقتلوا على بناءهما للفاعل (قوابا) فى موضع المصدر المؤكد بمعنى اثابة أو تشويبا (من
 عند الله) لأن قوله لا كفرن عنهم ولأدخلهم فى معنى لا يثيبهم وعندهم مثل أى يختص به وبقدرته وفضله
 لا يشبه غيره ولا قدر عليه كما يقول الرجل عندي ما تريد اختصاصه به وعلمه وان لم يكن بحضوره وهذا
 تعليم من الله كيف يدعى وكيف يثبت اليه ويتضرع وتكرير ربنا من باب الإتهال وإعلام بما يوجب حسن
 الإجابة وحسن الإجابة من احتمال المشاق في دين الله والصبر على صعوبة تكاليفه وقطع لأطماع الكسالى
 المقتنين عليه وسحب على من لا يرى الثواب موصولا إليه بالعمل بالجهل والغباء وروى عن جعفر الصادق
 رضى الله عنه من خربه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف وأعطاء ما أراد وقرأ هذه الآية وعن
 الحسن بن حكى الله عنهم أنهم قالوا خمس مرات ربنا ثم أخبر أنه استجاب لهم إلا أنه أتبع ذلك رافع الدعاء وما
 يستجاب به فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء (لا يغرنك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل أحد أى
 لا تنظر إلى ما هم عليه من سعة الرزق والمضطرب ودرك العاجل وإصابة حظوظ الدنيا ولا تغتر بظاهر ما ترى
 من تبسطهم في الأرض وتصرفهم في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقون عن ابن عباس هم أهل مكة
 وقيل هم اليمود وروى أن ناسا من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء ولين العيش فيقولون ان
 أعداء الله فيما ترى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهل (فان قلت) كيف جاز أن يغتر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بذلك حتى ينهى عن الاغترار به (قلت) فيه وجهان أحدهما أن مدبر القوم ومقدمهم يحتاج
 بشئ فيقوم خطابه بمقام خطابه جميعا فكانه قيل لا يغرنكم والثانى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

أن آمنوا بربكم فآمنا
 ربنا فاعف عننا ذنوبنا
 وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا
 مع الأبرار ربنا وآتنا
 ما وعدتنا على رسلك
 ولا تخزنا يوم القيامة
 انك لا تخلف الميعاد
 فاستجاب لهم ربهم أنى
 لا أضيع عمل عامل
 منكم من ذكر أو أنى
 بعضكم من بعض فالذين
 هاجروا وأخرجوا من
 ديارهم وأودوا في سبيلى
 وقتلوا وقتلوا لا كفرن
 عنهم سيئاتهم
 ولأدخلهم جنات
 تجري من تحتها الأنهار
 ثوابا من عند الله والله
 عنده حسن الثواب
 لا يغرنك تقلب الذين
 كفروا في البلاد

﴿ القول في سورة النساء ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها (قال محمد وعنه فرعنكم من أصل واحد وهو نفس آدم أبيكم وعلام عطف الخ) قال أحمد (٣٤ ٣٣) وانما قدر المحذوف في الوجه الاول

حيث جعل الخطاب عام في الجنس لانه لولا التقدير لكان قوله وبث منهم ما نكرار القول خلقكم اذ مؤداهما واحد وليس على سبيل بيان الاول لانه معطوف

متاع قليل ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها نزلوا من عند الله وما عند الله خير لابرار وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشتركون بآيات الله غنائق لا أولئك اهلهم اجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله اعلمكم تفعلون

(سورة النساء المدنية وهي مائة وخمس وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة

عليه حينئذ وأما هو

معطوف على المقدر فذلك المقدر واقع صفة معينة والمعطوف عليه داخل في حكم البيان فاستقام وأما الوجه الثاني فالتكرار فيه ليس بلازم اذ الخطاب بقوله خلقكم الذين بعث اليهم النبي عليه الصلاة والسلام وقوله وبث منهم ما واقع على من عدا المبعوث اليهم من الامم فلا حاجة للتقدير المذكور في الوجه الثاني والله أعلم

غير مغرور وبجالحهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله ولا تكن من الكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تطع المكذبين وهذا في النهي نظير قوله في الامر اهدنا الصراط المستقيم يا أيها الذين آمنوا آمنوا وقد جعل النهي في الظاهر للتقلب وهو في المعنى للخطاب وهذا من تنزيل السبب منزلة المسبب لان القلب لو غر لا غتر به فنع السبب ليمتنع المسبب * وقرئ لا يغزلك بالنون الخفيفة (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أي ذلك متاع قليل وهو القلب في البلاد أراد قلته في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب أو أراد أنه قليل في نفسه لانه نقضائه وكل زائل قليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم اصبعه في اليم فليتنظر به يرجع (وبئس المهاد) وساء ما مهدوا لانفسهم * النزل والنزل ما يقيم النازل قال أبو الشعراء الضبي

وكذا اذا الجبار بالجيش ضافنا * جعلنا القنا والمرهفات له نزل

وانتصابه ما على الحال من جنات لتخصصه بالوصف والعامل اللام ويجوز أن يكون بمعنى مصدر مؤكد كانه قيل رزقا أو عطاء (من عند الله وما عند الله) من الكثير الدائم (خير لابرار) مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل وقرأ مسلمة بن محارب والاعمش نزلا بالسكون * وقرأ يزيد بن القعقاع لكن الذين اتقوا بالتشديد (وان من اهل الكتاب) عن مجاهد نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمة اهل الكتاب وقيل في أربعين من اهل نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فأسلموا وقيل في أصحابه النجاشي ملك الحبشة ومعنى أصحمة علمية بالعربية وذلك أنه لما مات نعا جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام أخرجوا فصولا على أخ لكم مات بغير أرضكم فخرج الى البقيع ونظر الى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا صلى على عجل نصراني لم يره قط وليس على دينه فنزلت ودخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الطرف بينهما كقوله وان منكم لمن ليبطئن (وما أنزل اليكم) من القرآن (وما أنزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن لان من يؤمن في معنى الجمع (لا يشتركون بآيات الله غنائق لا) كما يفعل من لم يسلم من أحبارهم وكبارهم (أولئك لهم اجرهم عند ربهم) أي ما يختص بهم من الاجر وهو ما وعدوه في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين يؤتكم كفيلا من رحمته (ان الله سريع الحساب) انه فؤذه في كل شيء فهو عالم بما يشوجه كل عامل من الاجر ويجوز أن يراد انما وعدون لا ت قريب بعدد كالموعود (اصبروا) على الدين وتكاليه (وصابروا) أعداء الله في الجهاد أي غالبوهم في الصبر على شدايد الحرب لا تكونوا أقل صبرا منهم وثباتا * والمصابرة باب من الصبر كز بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدة وصعوبته (ورابطوا) وأقهر في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدون مستعدون للغزو قال الله عز وجل ومن ربط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رابط يوما ولية في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا ينفق عن صلاته الحاجة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أمانا على جسدهم وعن علي عليه الصلاة والسلام من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس

﴿ سورة النساء مدنية وهي مائة وخمس وسبعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يا أيها الناس) يا بني آدم (خلقكم من نفس واحدة) فرعنكم من أصل واحد وهو نفس آدم أبيكم

(فان قالت) علام عطف قوله (وخلق منها زوجها) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يعطف على محذوف كأنه قيل من نفس واحدة أنشأها أو ابتدأها وخلق منها زوجها وانما حذف الدلالة المعنى عليه والمعنى شعبيكم من نفس واحدة هذه صفة لها وهي أنه أنشأها من تراب وخلق زوجها حواء من ضلع من أضلاعها (وبث منهما) نوعي جنس الانس وهما الذكور والاناث فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل بكيفية خلقهم منها والثاني أن يعطف على خلةكم ويكون الخطاب في بابها الناس الذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى خلةكم من نفس آدم لأنهم من جملة الجنس المفرغ منه وخلق منها أمكم حواء وبث منهما (رجالا كثيرا ونساء) غيركم من الامم الفاتية للحصر (فان قالت) الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزالته أن يجاء عقيب الامر بالتقوى بما يوجبها أو يدعو إليها ويبحث عليها فكيف كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجبا للتقوى وداعيا إليها (قلت) لان ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شيء ومن المقدورات عقاب العصاة فالنظر فيه يؤدي الى أن يتقوا الله عليه ويخشى عقابه ولأنه يدل على النعمة السابغة عليهم فحقهم أن يتقوه في كفرانها والتفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها وأراد بالتقوى تقوى خاصة وهي أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله فقل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض خفا قظوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة * وقرئ وخلق منها زوجها وبث منهما بالفظ اسم الفاعل وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو خالق (تسألون به) تسألون به فادغم التاء في السين وقرئ تسألون بطرح التاء الثانية أي يسأل بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم فاعل كذا على سبيل الاستعطاف وأناشدك الله والرحم أو تسألون غيركم بالله والرحم فقل تسألون موضع تفعلون للجمع كقولك رأيت الهلال وتراءى بناه وتنصره قراءة من قرأ تسألون به مهموزا وغسیره مهموز * وقرئ والارحام بالسر كات الثلاث فالنصب على وجهين إما على واتقوا الله والارحام أو أن يعطف على محل الجار والمجرور كقولك من رتب زيد وعمر أو ينصره قراءة ابن مسعود تسألون به وبالارحام والجر على عطف الظاهر على المضمير وليس بسديد لان الضمير المتصل متصل كاسمه والجار والمجرور كشئ واحد فسكانا في قولك مررت به وزيد وهذا غلامه وزيد شديد الاتصال فلما اشتد الاتصال تشكره أشبه العطف على بعض الحكمة فلم يحجز ووجب تكرير العامل كقولك مررت به وزيد وهذا غلامه وغلام زيد ألا ترى الى صحة قولك رأيتك وزيدا ومررت بزيدا وعمر ولمسلم بقوله الاتصال لانه لم يتكرر وقد تحمل الصحة هذه القراءة بأنها على تقدير تكرير الجار ونظيرها فبايكم والايام من يحب والرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف كأنه قيل والارحام كذلك على معنى والارحام مما يتقوا والارحام مما يتسأل به والمعنى أنهم كانوا يقرون بأن لهم خالقوا كانوا يتسألون بكرا لله والرحم فقل لهم اتقوا الله الذي خلقكم واتقوا الذي تنشأدون به واتقوا الارحام فلا تقطعوها أو واتقوا الله الذي تتعاطفون باذكاره وبأذكار الرحم وقد آذن عز وجل اذقرن الارحام باسمه أن صلتها منه فكان كما قال أن لاتعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا وعن الحسن اذا سألت بالله فأعطه واذا سألت بالرحم فأعطه وللرحم الجنة عند العرش ومعناه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما الرحم معلقة بالعرش فاذا أتاهما الوصل بشت به وكلمته واذا أتاهما القاطع احتجبت منه وسئل ابن عيينة عن قوله عليه الصلاة والسلام تخيروا لطفكم فقال يقول لا ولادكم وذلك أن يضع ولده في الحلال ألم تسمع قوله تعالى واتقوا الله الذي تسألون به والارحام وأول صلاته أن يختار له الموضع الحلال فلا يقطع رحمه ولا نسبه فانما للعاهر الحجر ثم يختار الصحة ويجتنب الدعوة ولا يضعه موضع سوء يتبع شهوته وهو أه بغير هدى من الله * اليتامى الذين مات آباؤهم فانفردوا عنهم واليتيم الانفراد ومنه الرملة اليتيمة والدرة اليتيمة وقيل اليتيم في الاناسي من قبل الاباء وفي البهائم من قبل الامهات (فان قلت) كيف جمع اليتيم وهو فعيل كريض على يتامى (قلت) فيه وجهان أن يجمع على يتامى كاسرى لان اليتيم من وادى الآفات والادجاع ثم يجمع فعلى على فعلى كاسارى ويجوز أن يجمع على فعائل لجرى اليتيم مجرى

وخلق منها زوجها
وبث منها رجالا كثيرا
ونساء واتقوا الله الذي
تسألون به والارحام
ان الله كان عليكم رقيبا
وأنا اليتامى

بقوله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم (قال محمود ما أن يراد باليتامى الصغار الخ) قال أجد والوجه الأول قوى بقوله بعد آيات وآتوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم دل على أن الآية الأولى في الخضم على حفظها لهم ليؤتوها عند بلوغهم ورشدهم والثانية في الخضم على الابتداء الحقيقي عند حصول البلوغ والرشد وبقوله أيضا قوله عقيب الأولى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولاتأكلوا أموالهم إلى أموالكم فهذا كله تأديب للوصى مادام المال بيده واليتيم في حجره وأما على الوجه الآخر فيكون يؤدي إلى آيتين واحد وهو الأمر بالاتباع حقيقة ويخلص عن التكرار بأن الأولى كالجملية والثانية كالمبينة لشرط الابتاع من البلوغ وابتاع الرشد والله أعلم بقوله تعالى ولاتأكلوا أموالهم إلى أموالكم (قال محمود معناه ولا تضموها إلى أموالكم الخ) قال أجد وأهل البيان يقولون المنهي متى كان درجات فطريق البلاغة انتهى عن أدناها تنبيه على الأعلى كقوله تعالى فلا تقل لهم مأف وإذا اعتبرت هذا القانون به هذه الآية وجدته ببادئ الرأي مخالفا لها إذا على درجات أكل مال اليتيم في المنهي أن يأكل وهو غنى عنه (٣٤٥) وأدناها أن يأكل وهو فقير إليه

فكان مقتضى القانون

المذكور أن ينهي عن أكل مال اليتيم من هو فقير إليه حتى يلزم من الغنى عنه من طريق الأولى وحينئذ فلا بد من تهديد أمر بوضوح

أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم أنه كان حوبا كبيرا وان خفتم ألا نقسطوا في اليتامى فأنكحوا

فائدة تخصيص الصورة العليا بالمنهي في هذه الآية فتنه قول أبلغ الكلام ما تعددت وجوه فادته ولاشك أن المنهي عن الأدنى وإن أفاد المنهي عن الأعلى إلا أن المنهي عن الأعلى أيضا فائدة أخرى

الاسماء نحو صاحب وفارس فيقال يتامى ثم يتامى على القلب وحق هذا الاسم أن يقع على الصغار والكبار البقاء معنى الانفرد عن الأب أو الأهل أنه قد غلب أن يسموا به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال فإذا استغنوا بأنفسهم عن كافل وقائم عليهم واتصّبوا كفاة يكفلون غيرهم ويقومون عليهم زال عنهم هذا الاسم وكانت قریش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أي طالب ما على القياس وأما حكاية الحال التي كان عليها الصغار فاشتاق في حجره توضيعه وأما قوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم فاهو لا تعلم شريعة لا لغة يعني أنه إذا احتلم تجر عليه أحكام الصغار (فإن قلت) فامعنى قوله (وآتوا اليتامى أموالهم) (قلت) أما أن يراد باليتامى الصغار وباتيانهم الأموال أن لا يطاع فيها الأولياء والأوصياء وولاية السوء وقضاته ويكفوا عنهم أيديهم الخاطفة حتى تأتي اليتامى إذا بلغوا سائمة غير محذوفة وأما أن يراد بالكبار تسمية لهم يتامى على القياس أو لقرب عهدهم إذا بلغوا بالصغر كما تسمى الناقة عشرة أعبد ووضعتها على أن فيه إشارة إلى أن لا يؤخر دفع أموالهم إليهم عن حد البلوغ ولا يعطوا أن أنس منهم الرشد وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار وقيل هي في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فنتعه عنه فترافعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت فلما سمعها الم قال أطلعنا الله وأطلعنا الرسول فعدونا الله من الحوب الكبير فدفع ماله إليه فقال النبي عليه السلام ومن يوق شح نفسه يطيع ربه هكذا فإنه يحل داره يعني بختته فلما قبض ألفوا ماله أنفق في سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الأجر ثبت الأجر وبقى الوزر قالوا يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر كيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله فقال ثبت أجر الغلام وبقى الوزر على والده ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) ولا تبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو مالكم وما أبيع لكم من المكاسب ورزق الله المبثوث في الأرض فتأكلوه مكانه أو لا تبدلوا الأمر الخبيث وهو اختزال أموال اليتامى بالأمر الطيب وهو حفظها والتوزيع منها والتفعل بمعنى الاستفعال غير عز يزمنه التجمل بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستئثار قال ذو الرمة فيما كرم السكن الذين تحملوا * عن الدار والمستخلف المتبدل أرادو باليوم ما استخلفته الدار واستبدلته وقيل هو أن يعطى رذيا أو يأخذ جديدا وعن السدي أن يجعل شاة مهنزولة مكان سمينة وهذا ليس بتبدل وإنما هو تبدل لأن يكارم صديق له فيأخذ منه بجفاء مكان سمينة من مال الصبي (ولاتأكلوا أموالهم إلى أموالكم) ولا تنفقوها معها وحققتها ولا تضموها إليها في الانفاق

(٤٤ - كشف أول) جملية لا تؤخذ من المنهي عن الأدنى وذلك أن المنهي كلما كان أقبح كانت النفس عنه أنفروا والداعية إليه أبعد ولاشك أن المستقر في النفوس أن أكل مال اليتيم مع الغنى عنه أقبح صورالا كل تخصيص بالمنهي تشفيعا على من يقع فيه حتى إذا استخفكم نفوره من أكل ماله على هذه الصورة الشنعاء دعا ذلك إلى الاجسام عن أكل ماله مطلقا ففيه تدرج للمخاطب على النفور من المحارم ولا تكاد هذه الفائدة تحصل لو خصص المنهي بأكله مع الفقر إذ ليست الطباع في هذه الصورة معينة على الابتعاد كما عانت عليه في الصورة الأولى ويحقق مراعاة هذا المعنى تخصيصه بالا كل مع أن تناول مال اليتيم على أي وجه كان منهي عنه كان ذلك بالأدنى وأبالتباس أو ببذله في لذات النكاح مثلا أو غير ذلك إلا أن حكمة تخصيص المنهي بالا كل أن العرب كانت تنضم بالا كثيرا من الأكل وتعد البطنة من البهيمية وتعيب على من اتخذها دينه ولا كذلك سائر الملاد فأنهم ربما يتفخرون بالا كثيرا من النكاح ويعتونه من زينة الدنيا فلما كان الأكل عندهم أقبح الملاد خص المنهي به حتى إذا نفرت النفس منه بقتضى طبعها المألوف جرها ذلك إلى النفور من صرف مال اليتيم في سائر الملاد وأ غيرها

أكل أو غيره ومثل هذه الآية في تخصيص النهي بما هو أعلى قوله تعالى لانا كالأرباض فمضاعفة تخص هذه الصورة لان الطبع على الانتهاء عنها أعون ويقابل هذا النظر في النهي نظراً آخر في الأمر وهو انه تارة يخص صورة الأمر الأدنى تنبيهاً على الأعلى وتارة يخص صورة الأعلى لمثل الفائدة المذكورة من التدريب ألا ترى الى قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارقوهم الآية كيف تخص صورة حضورهم وان كانت العليا بالنسبة الى غيبتهم وذلك ان الله تعالى علم شح النفس على الأموال فلما أمر بالسماح الأقارب واليتامى من المال الموروث ولم يذكر حالة حضورهم القسمة لم تكن النفس بالمنفعة الى هذا المعروف كانبعاثها مع حضورهم بخلاف ما إذا حضر وأفان النفس برقا طبعها وتفرغ من أن تأخذ المال الجزل وذو الرحم حاضر محروم ولا يسعف ولا يساعد فإذا أمرت في هذه الحالة بالاسعاف هان عليها امتثال الأمر واثلا فها على امتثال الطبع ثم تدرب بذلك على اسعاف ذي الرحم مطلقاً حضر أو غاب (٣٤٦) فراعاه هذا أمثاله من الفوائد لا يكاد يلقى الا في الكتاب العزيز ولا يثر عليه الا الخادق

الظن المؤيد بالتوفيق
نسأل الله أن يسلب بنا
في هذا النمط نفذ هذا
القانون عمدة وهو ان
النهي ان يخص الأدنى
فلما أبدت التنبيه على الأعلى
وان خص الأعلى
فلما أبدت التدريب على
الانكشاف عن القبح
مطلقاً من الانكشاف
عن القبح ومثل هذا
النظر في جانب الأمر
ما طاب لكم من النساء
مثنى وثلاث ورباع
والله الموفق قوله تعالى
وان خفتم ألا تقسطوا
في اليتامى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء
مثنى وثلاث ورباع الآية
(قال محمود لما نزلت آية
اليتامى خاف الاولياء الخ)
قال أحمد قد ثبت ان
قاعدة القدرية وعقيدتهم
ان الكبيرة الواحدة

حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم قلة بمبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه وبين الخلال (فان قلت) قد حرم عليهم أكل مال اليتامى وحده ومع أموالهم فلم ورد النهي عن أكله معها (قلت) لانهم اذا كانوا مستغنيين عن أموال اليتامى عارز فهم الله من مال حلال وهم على ذلك يطعمون فيها كان القبح أبلغ والذم أحق ولا نهم كانوا ينفقون كذلك فنعي عليهم فعلهم وسمعهم ليكون أزر لهم * والحبوب الذنب العظيم ومنه قوله عليه السلام ان طلاق أم أيوب لحوب فسكانه قيل انه كان ذنباً عظيماً كبيراً * وقرأ الحسن حوبا بفتح الحاء وهو مصدر حاب حوبا وقرئ حابا ونظير الحوب والحباب القول والقال والطرود والطرود * ولما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل أموالهم من الحوب الكبير خاف الاولياء أن يلحقهم الحوب بترك الاقساط في حقوق اليتامى وأخذوا يتخرجون من ولايتهم وكان الرجل منهم ربما كان تحته العشر من الازواج والثمان والست فلا يقوم بحقوقهن ولا يعدل بينهن فقيل لهم ان خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتخرجتم منها فاشفوا أيضاً ترك العدل بين النساء فقلوا عدد المنكوحات لان من خرج من ذنب أو تاب عنه وهو من تكب مثله فهو غير متخرج ولا تأتب لانه انما وجب أن يخرج من الذنب ويتاب عنه لقبحه والقبح قائم في كل ذنب وقيل كانوا لا يتخرجون من الزنا وهم يتخرجون من ولاية اليتامى فقيل ان خفتم الجور في حق اليتامى فخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحموا حول المحرمات وقيل كان الرجل يجد اليتيمة لها مال وجمال أو يكون وليها فيتزوجها ضنا بهما عن غيره فرما اجتمعت عنده عشر منهن فيخاف لضعفهن وفقد من يغضب لهن أن يظلمهن حقوقهن ويرط فيما يجب لهن فقيل لهم ان خفتم أن لا تقسطوا في يتامى النساء فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم ويقال للأنثى اليتامى كما يقال للذكور وهو جمع يتيمة على القلب كما قيل أياي والاصل أياهم ويتائم وقرأ النخعي تقسطوا بفتح التاء على أن لا مزيدة مثله في لئلا يعلم يريدون خفتم أن تجوروا (ما طاب) ما حل (لكم من النساء) لان منهن ما حرم كاللاقي في آية التحريم وقيل ما ذهب الى الصفة ولان الأنثى من العقلاء يجزى غير العقلاء ومنه قوله تعالى أو ما مملكت ايمانكم (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن أعداد مكررة وانما منعت الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغها وعدلها عن تكررها وهي تكررات يعرفن بلام التعريف تقول فلان ينكح المثنى والثلاث والرابع ومحلن النصب على الحال مما طاب تقديره فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثاً

توجب خلود العبد في العذاب وان كان موحداً لم يتب عنها فن ثم يقولون لان قيد التوبة عن بعض الذنوب والاصرار على واربعاً بعضها لانه لو احدى من الكفار في الخلود في العذاب ولا يفيد توبه ولا شيء من أعماله هذا هو معتقدهم الفاسد الذي يروم الزمخشري تفسير الآية عليه فاحذرهم أمأهل السنة فيقولون اذا تاب العبد من بعض الذنوب كان الخطأ بوجود التوبة من باقيها متوجهاً عليه وكأنه قام ببعض الواجبات وترك القيام ببعضها فافادته التوبة محو الذنب عنه باذن الله ووعده وهو في العهدة فيما لم يتب عنه فان كان تفسير الآية على انهم خطبوا بالتحرج في حقوق النساء والتوبة من الجور عاين كما نأوا عن الحيف على اليتامى فالأمر في ذلك منزل على ما بيناه من قواعد السنة والله ولي التوفيق * عاد كلامه (قال محمود وقيل كانوا لا يتخرجون من الزنا وهم يتخرجون من ولاية اليتامى الخ) قال أحمد وهذا التأويل الذي أخرجه بدير بالتقدم وهو الاظهر وتكون الآية معه تقيماً للبيان حكم اليتامى وتحذير من التورط في الجور عاين وأمر بالاحتياط وفي غيرهن متسع الى الأربع وأصدق شاهد على أنه هو المراد

فان خفتهم ألا تعولوا
فواحدة أو ما ملكت
أيمانكم ذلك أدنى
ألا تعولوا أو آتوا النساء
صدقاتهن فحيلة فان
طبن لكم عن شيء

* قوله تعالى وآتوا النساء
صدقاتهن فحيلة فان طبن
لكم عن شيء منه نفسا
فكأوه هنيئاً مريئاً (قال
مخوذة من حيلة منصوب
على المصدر لانها في
معنى الايتاء الخ) قال
أجد هذا الفصل بجملة
حسن جداً غير أن في
جملة تدكير الضمير في منه
على الصدقات ثم نظيره
ذلك بقوله فأصدق نظراً
وذلك ان المسراعى ثم
الاصل وهو عدم دخول
الفاء والجزم وتقدير ما هو
الاصل واعطاء حكم
الموجود ليس ببدع ولا
كذلك افراد الصدقات
المقدر فانه ليس بأصل
الكلام بل الاصل الجمع
وأما الافراد فقد يأتي
في مثله على سبيل
الاختصار استغناء عن
الجمع بالاضافة ولا يرد
انهم قد راعوا ما ليس
بأصل في قوله

بدالى ألى لست مدره
نما مضى
الاسابق شيئاً اذا كان جائياً
لان دخول الباء وان لم
يكن أصلاً الا أنهم اقدم
توطنت به هذا الموضع
وكثر حلولها فيه فصارت
كأن الاصل دخولها
في الخبر والله أعلم والامر
في ذلك قريب

وأربعا ربعا (فان قلت) الذي أطلق لنا كح في الجمع أن يجمع بين اثنين أو ثلاث أو أربع فامعنى التذكير في
مثنى وثلاث ورباع (قلت) الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد بالجمع ما أراد من العدد
الذي أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين وثلاثة وثلاثة وأربعة
أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى (فان قلت) فلم جاء العطف بالواو دون أو (قلت) كما جاء بالواو في المثال الذي
حذوته لك ولود هبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة علمت أنه
لا يسوغ لهم أن يقتسموه الا على أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم على
تثنية وبعضه على تلميث وبعضه على تربيع وذهب معنى تجوز الجمع بين أنواع القسمة الذي دلت عليه الواو
وتحرير ما أن الواو دلت على اطلاق أن يأخذ الناكحون من أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع ان
شاؤوا مختلفين في تلك الاعداد وان شاؤوا متفقين فيهم المخطور عليهم ما وراء ذلك وقرأ ابراهيم وثلاث ورباع على
القصر من ثلاث ورباع (فان خفتهم ألا تعولوا) بين هذه الاعداد كما خفتهم ترك العدل فيما فوقها (فواحدة)
فالزموا أو فاخترادوا واحدة وذروا الجمع رأسا فان الامر كله يدور مع العدل فأينما وجدتم العدل فعليكم به
وقرئ فواحدة بالرفع على فالمنع واحدة أو فكفت واحدة أو فسيحكم واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) سوى
في السهولة واليسر بين الحرية الواحدة وبين الامانة غير حصر ولا توقيت عدد ولا جرى انهم أقل تبعة وأقصر
شغبا وأخف مؤنة من المهاتر لا عليك أكثر منهن أم أقلت عدلت بينهما في القسم أم لم تعدل عزلت عنهن
أم لم تعزل وقرأ ابن أبي عمير من مملكت (ذلك) اشارة الى اختيار الواحدة والتسري (أدنى ألا تعولوا) أقرب
من أن لا تعولوا من قولهم عال الميزان عولا اذا مال وميزان فلان عائل وعال الحاكم في حكمه اذا جاور وروى أن
اعرابيا حكى عليه ما كم فقال له أتعول على وقد روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن لا تعولوا أن لا تجوروا والذي يحكى عن الشافعي رحمه الله أنه فسر أن لا تعولوا أن لا تكرعوا لكم فوجهه
أن يجعل من قولك عال الرجل عياله يعولهم كقولهم ما هم بمعولهم اذا أنفق عليهم لان من كثر عياله لزمه أن
يعولهم وفي ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال والرزق الطيب وكلام مثله من
اعلام العلم وأئمة الشرع ورؤس المجتهدين حقيق بالجل على الصحة والسداد وأن لا يظن به تحريف تعيولوا الى
تعولوا فقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تظن بكلمة خرجت من في أخيك سوءاً وأنت تجد لها في
الخير محملاً وكفى بكتابنا المترجم بكتاب شافعي العي من كلام الشافعي شاهداً بأنه كان أعلى كعباً وأطول باعاً في علم
كلام العرب من أن يخفى عليه مثل هذا ولكن للعلماء طرقاً وأساليب فسلك في تفسير هذه الكلمة طريقة
الكنايات (فان قلت) كيف يقل عيال من تسري وفي السراري نحو ما في المهاتر (قلت) ليس كذلك
لان الغرض بالتزويج التوالد والتناسل بخلاف التسري ولذلك جاز العزل عن السراري بغير اذنهم في مكان
التسري مظنة لقلة الولد بالاضافة الى التزويج كتزويج الواحدة بالاضافة الى تزويج الاربع وقرأ طائوس أن
لا تعيولوا من أعال الرجل اذا كثر عياله وهذه القراءة تعضد تفسير الشافعي رحمه الله من حيث المعنى الذي
قصده (صدقاتهن) مهورهن وفي حديث شريح قضى ابن عباس لها بالصدقة وقرئ صدقاتهن يفتح الصاد
وسكون الدال على تخفيف صدقاتهن وصدقاتهن بضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة بوزن غرفة وقرئ
صدقتن بضم الصاد والدال على التوحيد وهو ثقيل صدقة كقولك في ظلمة ظلمة (نحلة) من نحلة كذا اذا
أعطاه إياه ووجهه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا ومنه حديث أبي بكر رضي الله عنه اني كنت فحلتك
جداد عشرين وسقيا بالماء واتصباها على المصدر لان النحلة والانتاء معنى الاعطاء فكانه قيل وانحلوا النساء
صدقاتهن فحيلة أي أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم أو على الحال من المخاطبين أي آتوهن صدقاتهن
ناحلين طيبين النفوس بالاعطاء ومن الصدقات أي منحولة معطاة عن طيبة النفس وقيل نحلة من الله
عطية من عنده وتفضله لهن عن طيبين وقيل النحلة الملة ونحلة الاسلام خير النحل وفلان ينتحل كذا أي يدين به
والمعنى آتوهن مهورهن ديانة على أنهما مفعول لها ويجوز أن يكون حالا من الصدقات أي دينا من الله شرعه

منه نفسا فكلوه هنيئاً
مريثاً ولا تؤولوا السنيها
أموالكم التي جعل الله
لكم قياماً ورازقوهم
فيها واكسوهم وقولوا
أهم

* قوله تعالى ولا تؤولوا
السنيها أموالكم التي جعل
الله لكم قياماً ورازقوهم فيها
واكسوهم وقولوا لهم
قولا معروفاً (قال محمود
المراد أموال السفهاء
وأضافها إلى الأولياء
الح) قال أحمد ويؤيد
هذا المعنى أنه لما أمر
باسعاف ذوي القربى
على سبيل المواساة قال
وارزقوهم منه لأن
المدفوع إليهم من صلب
المال والله أعلم

وفرضه والخطاب للأزواج وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهر بناتهم وكانوا يقولون هنيئاً لك النافعة
لمن تولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتفج به مالك أي تعظمه * الضمير في منه جار مجرى اسم الإشارة كأنه
قيل عن شيء من ذلك كما قال الله تعالى قل أؤنبشكم بخير من ذلكم بعد ذكر الشهوات ومن الحجج المسموعة من
أفواه العرب ما روي عن ربيعة أنه قيل له في قوله * كأنه في الجلد يوسع البهق * فقال أردت كأن ذلك أو
يرجع إلى ما هو في معنى الصدقات وهو الصدق لأنك لو قلت وآتوا النساء صدقاتهن لم تحصل بالمعنى فهو
في قوله فأصدق وأكن من الصالحين كأنه قيل اصدق * (ونفساً) تميز وتوحيداً لان الغرض بيان
الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فإن وهبن لكم شيئاً من الصدقات وتحبقت عنه نفوسهن طيبات غير
مخينات بما يضطرهن إلى الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم (فكلوه) فأنفقوه فالو فان وهبت
له ثم طلبت منه بعد الهبة علم أنه لم تطب عنه نفساً وعن الشعبي إن رجلاً أتى مع امرأته شريفاً في عطية
أعطتها أباه وهي تطلب أن ترجع فقال شريح ردت عليها فقال الرجل أليس قد قال الله تعالى فإن طبن لكم قال
لو طابت أنفسها عنك لما رجعت فيه وعنه أقبلها فميا وهبت ولا أقبله لأنهم يخدعون * وحكي أن رجلاً من آل
أبي معيط أعطته امرأته ألف دينار صدقاً كان أهله عليه فلبث شهر ثم طلقها فخاصته إلى عبد الملك بن
مروان فقال الرجل أعطتني طيبة بها نفسها فقال عبد الملك فأين الآية التي بعد هذا فلا تأخذوا منه شيئاً أورد
عليها وعن عمر رضي الله عنه أنه كتب إلى قضاته أن النساء يعطين رغبة ورهبة فأعيا امرأته أعطت ثم أرادت
أن ترجع فذلك لها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال إذا جادت
لزوجها بالعطية طائفة غير مكرهة لا يقضي به عليكم سلطان ولا يؤخذكم الله به في الآخرة وروى أن
ناساً كانوا يتأثمون أن يرجع أحد منهم في شيء مما ساق إلى امرأته فقال الله تعالى إن طابت نفس واحدة من
غير كراه ولا خديعة فكلوه سائغاً هنيئاً وفي الآية دليل على ضيق المسالك في ذلك ووجوب الاحتياط
بحسب بنى الشرط على طيب النفس فقيل فإن طبن ولم يقل فإن وهبن أو سمعن اعلاماً بأن المرعى هو
تجافي نفسها عن الموهوب طيبة وقيل فإن طبن لكم عن شيء منه ولم يقل فإن طبن لكم عنها بعشالهن على
تقليل الموهوب وعن الليث بن سعد لا يجوز تبرعها إلا باليسير وعن الأوزاعي لا يجوز تبرعها ما لم تلد
أو تقيم في بيت زوجها سنة ويجوز أن يكون تذكير الضمير لينصرف إلى الصدق الواحد فيكون متناولاً
بعضه ولو أنث لتناول ظاهره هبة الصدق كله لأن بعض الصدقات واحدة منها فصاعداً * الهنيء والمرىء
صفتان من هنيئ الطعام ومريء إذا كان سائغاً لا تنغيص فيه وقيل الهنيء ما يذم إلا كل والمرىء ما يحمد
عاقبته وقيل هو ما ينسأخ في حجره وقيل لم يدخل الطعام من الخلقة إلى فم المعدة المرىء وهو الطعام فيه
وهو أنسيأغه وهو ما وصف للأصغر أي كلاً هنيئاً مريئاً أو حال من الضمير أي كلاً وهنيء ومرىء وقد
يوقف على فكلوه ويتدأ هنيئاً مريئاً على الدعاء وعلى أنه ماصفتان أقيمتا مقام المصدرين كأنه قيل هنيئاً مريئاً
وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الإباحة وإزالة التبعة (السفهاء) المبدرون أموالهم الذين ينفقونها
فيما لا ينبغي ولا يدري لهم باصلاحها وتبذرها أو تنصرف فيها والخطاب للأولياء * وأضاف الأموال إليهم
لأنهم من جنس ما يقيم به الناس معاشهم كما قال ولا تقبلوا أنفسكم فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات
والدليل على أنه خطاب للأولياء في أموال التماهي قوله ورازقوهم فيها واكسوهم (جعل الله لكم قياماً)
أي تقومون به أو تتعشون ولو ضيعتموها لضعتم فكأنها في أنفسها قيامكم وانتماعكم وقرئ قياماً بمعنى
قياماً كما جاء عوداً بمعنى عياداً وقرأ عبد الله بن عمر قواماً بالواو وقوام الشيء ما يقيم به كقولك هو ملاك الأمر
لما عاك به وكان الساف يقولون المال سلاح المؤمن ولأن أترك ما لا يحاسبني الله عليه خبير من أن احتاج
إلى الناس وعن سفيان وكانت له بضاعة يقلبها الولاه التمسد لي بنو العباس وعن غيره وقيل له أنها
تدنيك من الدنيا لأن أدنتني من الدنيا فقد صانتني عنها وكانوا يقولون المجرى واكسبوا أنكم في زمان
إذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه وريحاً وأرجلاً في جنازة فقوله اذهب إلى دكانك
(وارزقوهم فيها) واجعلوها مكاناً لرازقهم بأن تجروا فيها وتربحوا حتى تكون نفقتهم من الأرباح لأن

* قوله تعالى وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم (قال محمود معناه اختبروا أحوالهم الخ) قال أجد الابتلاء على هذا الوجه مذهب مالك رضي الله عنه غير أنه لا يكون عنده الابتلاء بالبوغ ولا يدفع اليه من ماله شيء قبله وكذلك أحد قول الشافعي رضي الله عنه وقوله الآخر كذهب أبي حنيفة غير أن عنه خلافا في صورته قبل البلوغ على وجهين أحدهما أن يسلم اليه المال ويباشره العقود بنفسه كالبالغ والاخر أن يكون وظيفته أن يساوم وتقرير الثمن اذا بلغ الامر الى العقد باشره الولي دونه وسلم الصبي الثمن فاما الرشدا فالمعتبر عند مالك رضي الله عنه فيه هو أن يحرز ماله وينمي به وان كان فاسقا في حاله وعند الشافعي المعتبر صلاح الدين والمال جميعا وغرضنا الا أن نبين وجه تنزيل مذهب مالك في هذه الآية والله المستعان فأما منعه من الابتلاء قبل البلوغ وان كان ظاهرا الآية ان الابتلاء قبله من حيث جعل البلوغ وابتلاء الرشدا غاية للابتلاء والغاية متأخرة عن المغيا ضرورة فيتعين وقوع الابتلاء قبل ولهذه النكتة أثبت أبو حنيفة قبل البلوغ والله أعلم فملي جعل المجموع من البلوغ وابتلاء الرشدا والغاية حينئذ يلزم وقوع الابتلاء قبلهما أعني المجموع وان وقع بعد أحدهما هو البلوغ لان المجموع من اثنين فصاعدا لا يتحقق (٣٤٩) الا بوجود كل واحد من مفرديه

ويحقق هذا التزويل
انك لو قلت وابتلوا
اليتامى بعد البلوغ حتى
ذا اجتمع الامر ان وتضام
البلوغ والرشدا فادفعوا
اليهم أموالهم لاستقام
الكلام ولكان البلوغ
قبل الابتلاء وان كان
قولا معروفا وابتلوا
اليتامى حتى اذا بلغوا
النكاح فان آنستم منهم
رشدا فادفعوا اليهم
أموالهم ولانا كوها
الابتلاء مغيا بالامر من
واقعا قبل مجموعهما
ونظير هذا النظر توجيه
مذهب أبي حنيفة في
قوله ان في ثمة المولى انما
تعتبر في أجل الايلاء
لا بعده وتنزيله على قوله

صلب المال فلا يأكلها الانفاق وقيل هو أمر لكل أحد أن لا يخرج ماله إلى أحد من السفهاء قريب أو أجنبي رجل أو امرأة يعلم أنه يضعه فيما لا ينبغي ويفسده (قولا معروفا) قال ابن جريج عدة جميلة ان صلحت ورشدتم سلمنا اليكم أموالكم وعن عطاء اذا ربحت أعطيتك وان غنمت في غزائي جعلت لك حظا وقيل ان لم يكن ممن وجبت عليكم نفقته فقل عافانا الله وأياك بارك الله فيك وكل ما سكنت اليه النفس وأحبته لمسه عقالا وشرا من قول أو عمل فهو معروف وما أنكرته ونفرت منه لقبحه فهو منكرو (وابتلوا اليتامى) واختبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ حتى اذا تبينتم منهم رشدا أي هداية دفعتم اليهم أموالهم من غير تأخير عن حد البلوغ * وبلوغ النكاح أن يحتمل لانه يصلح للنكاح عنده واطلب ما هو مقصوده وهو التوالد والتناسل * والابتلاء الاستيضاح فاستعير للبين * واختلاف في الابتلاء والرشدا فالابتلاء عند أبي حنيفة وأصحابه أن يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يجبي عنه والرشدا التهدي الى وجوه التصرف وعن ابن عباس الصلاح في العقل والحفظ للمال وعند مالك والشافعي الابتلاء أن يتبع أحواله وتصرفه في الأخذ والإعطاء ويتبصر بخياله وميله الى الدين والرشدا الصلاح في الدين لان الفسق مفسدة للمال (فان قلت) فان لم يؤنس منه رشدا الى حد البلوغ (قلت) عند أبي حنيفة رجه الله ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان مدة بلوغ الذكر عنده بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليه سبع سنين وهى مدته معتبرة في تغيير أحوال الانسان لقوله عليه السلام من وهم بالصلاة سبع دفع اليه ماله أو نُس منه الرشدا ولم يؤنس وعند أصحابه لا يدفع اليه أبدا الا بابتلاء الرشدا (فان قلت) ما معنى تنكير الرشدا (قلت) معناه نزع من الرشدا وهو الرشدا في التصرف والتجارة وطرفا من الرشدا ونحوه من مخايله حتى لا ينتظر به تمام الرشدا (فان قلت) كيف نظم هذا الكلام (قلت) ما بعد حتى الى فادفعوا اليهم أموالهم جعل غاية للابتلاء وهى حتى التي تقع بعدها الجمل كالتي في قوله

فما زالت القتلى تمج دماءها * بدجلة حتى ماء بدجلة أشكل

والجمل الواقعة بعدها جملة شرطية لان اذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله فان

تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فان فارقا فان الله غفور رحيم فجدد به عهدا يتضح لك تناسب النظرين والله أعلم وأما اقتصاره رضي الله عنه بالرشدا على المال فان كان المولى عليه فاسق الحال فوجه استخراجهم من الآية أنه علق ابتلاء الرشدا في مال بالابتلاء يدفع مال اليهم ينظر تصرفهم فيه فلو كان المراد صلاح الدين فقط لم يقف الاختيار في ذلك على دفع المال اليهم اذا ظاهر من المصلح لديه أنه لا يتفاوت حاله في حالتي عدمه ويسره ولو كان المراد صلاح الدين والمال معا كما يقوله الشافعي رضي الله عنه لم يكن صلاح الدين موقفا على الاختيار بالمال كما مر آنفا وأيضا فالرشدا في الدين والمال جميعا والغاية في الرشدا وليس الجمع بينهما بقيد وتنكير الرشدا في الآية يأتى ذلك اذا انظر فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم (قال محمود فان قلت فما وجه نظم الكلام الواقع بعد حتى الى قوله فادفعوا اليهم أموالهم الخ) قال أحمد هو بمن هذا التقدير تنزيل مذهب أبي حنيفة في سبق الابتلاء على البلوغ على مقتضى الآية وقد أسلفنا وجه تنزيل مذهب مالك عليها بأظهر وجه وأقربها والحاصل أن مقتضى النظر الى المجموع من حيث هو ومقتضى مذهب أبي حنيفة النظر الى المقردين والظاهر اعتبار المجموع فان العطف بالفاء يقتضيه والله أعلم

اسرافا وبادرا أن يكبروا
ومن كان غنيا لم يستعفف
ومن كان فقيرا فليأكل
بالمعروف فإذا دفعتم
اليهم أموالهم فأشهدوا
عليهم وكفى بالله حسيبا
للرجال نصيب مما ترك
الوالدان والأقربون
ولللنساء نصيب مما ترك
الوالدان والأقربون
مما قل منه أو أكثر نصيبا
مفروضا وإذا حضر
القسمة أولوا القربى
واليتامى والمساكين
فأرزقوهم منه وقولوا
لهم قولا معروفا وليخش
الذين لو تركوا من خلفهم
ذرية ضعفا فخافوا عليهم
فليتقوا الله وليقولوا
قولا سديدا إن الذين
يأكلون أموال اليتامى

بقوله تعالى ومن كان
غنيا لم يستعفف (قال
محمود استعفف أبلغ من
عف وكأنه يطلب زيادة
العفة من نفسه) قال
أجد في هذا إشارة إلى
أنه من استعمل بمعنى
الطلب وليس كذلك
فإن استعمل الطلبية
متعدية وهذه قاصرة
والظاهر أنه مجاع فيه
فعمل واستعمل بمعنى
والله أعلم

(قوله أوس بن الصامت)
كذا بالأصل والرواية
الصحيحة أوس بن ثابت أم

أستمنهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم حلة من شرط وجزاء واقعة جوا بالشرط الأول الذي هو إذا بلغوا
النكاح فسكانه قيل وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم فاستحقاقهم دفع أموالهم اليهم بشرط ايناس الرشدة منهم
وقرأ ابن مسعود فان أحسيتهم معنى أحسيتهم قال أحسن به ففهن اليه شوس وقرئ رشدا بفتحين ورشدا
بضمين (اسرافا وبادرا) مسرفين ومبادرين كبرهم أولا سرا فكمكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون في انفاقها
وتقولون ننفق كما نشتهي قبل أن يكبر اليتامى فيمنزعوها من أيدينا * ثم قسم الأمر بين أن يكون الوصى غنيا
وبين أن يكون فقيرا فالغني يستعفف من أكلها ولا يطمع ويقتنع بما رزقه الله من الغنى اشفاقا على اليتيم
وابقاء على ماله والفقير يأكل قوتها مقدرا محتاطا في تقديره على وجه الأجرة أو استقراضا على ما في ذلك من
الاختلاف ولفظ الاكل بالمعروف والاستعفاف مما يدل على أن الوصى حقا لقيامه عليها وعن النبي صلى الله
عليه وسلم أن رجلا قال له إن في حجري يتيما أفأكل كل من ماله قال بالمعروف غير متأثر مالا ولا وافي مالك بماله
فقال أفأضربه قال مما كنت ضارباً منه ولدك وعن ابن عباس أن ولي اليتيم قال له أفأشرب من لبن ابنة قال
إن كنت تبغى ضالتها وتلو طحوسها وتهاجر بها وتسقيها يوم وردها فأشرب غير مضر بنسل ولا ناهك في
الحلب وعنه يضرب بيده مع أيديهم فليأكل بالمعروف ولا يلبس عمامة فافوقها وعن إبراهيم لا يلبس
السكنان والحلل ولكن ماسدا للجوعة ووارى العورة وعن محمد بن كعب يتقرم تقرم البهيمة وينزل نفسه منزلة
الاجير فيما لا بد منه وعن الشعبي يأكل كل من ماله بقدر ما يعين فيه وعنه كالميتة يتناول عند الضرورة ويقضى
وعن مجاهد يستسلف فإذا أسرا أدى وعن سعيد بن جبيران شاء شرب فضل اللبن وركب الظهور وليس
ما يستره من الثياب وأخذ القوت ولا يجاوزه فان أسير قضاؤه وان أسير فهو في حل وعن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه أني أنزلت نفسي من مال الله منزلة إلى اليتيم إن استغنيت استعفت وإن افتقرت أكلت
بالمعروف وإذا أسرت قضيت واستعفت أبغ من عف كأنه طالب زيادة العفة (فأشهدوا عليهم) بأنهم
تسلوها وقبضوها ورثت عنها ذمكم وذلك أبعدهم من الخصام والتجارد وأدخل في الأمانة وبراعة المساحة
الآتري أنه إذا لم يشهد فادعي عليه صدق مع اليمين عند أبي حنيفة وأصحابه وعند مالك والشافعي لا يصدق
إلا باليمين فكان في الأشهاد الاستحراز من توجه الخلف المفضي إلى التهمة أو من وجوب الضمان إذا لم يقيم
اليمين (وكفى بالله حسيبا) أي كافي في الشهادة عليكم بالدفع والقبض أو محاسباً فعليكم بالتصادق وإياكم
والتكاذب (الأقربون) هم المتوارثون من ذوى القربايات دون غيرهم (مما قل منه أو أكثر) بدل مما ترك
بتكرير العامل و (نصيباً مفروضاً) نصب على الاختصاص بمعنى أعني نصيباً مفروضاً مقطوعاً واجباً
لا بد لهم من أن يحوزوه ولا يستأثر به ويجوز أن ينتصب انتصاب المصدر المؤكد كقوله فريضة من الله
كأنه قيل قسمة مفروضة روى أن أوس بن الصامت الأنصاري ترك امرأته أم كحة وثلاث بنات فزوى
ابن عمه سويد وعرفطة أوقادة وعرفجة ميراثه عنهن وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال
ويقولون لا يرث إلا من طاعن بالرمح وذاد عن الحوزة وحازا الغنيمة فجاءت أم كحة إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في مسجد الفضيج فشكت إليه فقال أرجعي حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت فبعث اليهما لا تفرقا
من مال أوس شيئاً فان الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين حتى بين فنزلت يوصيكم الله فأعطى أم كحة الثمن
والبنات الثلثين والباقي ابني الم (وإذا حضر القسمة) أي قسمة التركة (أولوا القربى) من لا يرث (فأرزقوهم
منه) الضمير لما ترك الوالدان والأقربون وهو أمر على النسب قال الحسن كان المؤمنون يفعلون ذلك
إذا اجتمعت الورثة حضرمهم هؤلاء فرفضوا لهم بالشيء من ورثة المتاع فخصهم الله على ذلك تأديباً من غير
أن يكون فريضة قالوا ولو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما لغرم من الحقوق وروى أن عبد الله بن عبد
الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قسم ميراث أبيه وعائشة رضي الله عنها حبة فلم يدع في الدار أحداً إلا أعطاه
وتلاهذه الآية وقيل هو على الوجوب وقيل هو منسوخ بآية الميراث كالوصية وعن سعيد بن جبيران أن ناساً
يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تمهاون به الناس * والقول المعروف أن يلفظوا لهم القول

* قوله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً (قال مجاهد المراد الاوصياء
 أمر وابتان يخشوا الله الخ) قال أحمد وانما أجازوا إلى تقدير تركوا بقوله شارفوا أن يتركوا لأن جوابه قوله خافوا عليهم والخوف عليهم انما
 يكون قبل تركهم إياهم وذلك في دار الدنيا فقد دل على أن المراد بالترك الإشراف عليه ضرورة والالزم وقوع الجواب قبل الشرط وهو
 باطل وتظيره فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن معروف أو سرحوهن معروف أي شارفن بلوغ الأجل ولهذا المجاز في التعبير عن المشاركة
 على الترك بالترك سر بديع وهو التخويف بالحالة التي لا يبق معها مطمع في الحياة (٣٥١) ولا في الذب عن الذرية
 الضعاف وهي الحالة

التي وإن كانت من
 الدنيا إلا أنها أقربها
 من الآخرة وأصوبها
 بالمفارقة صارت من
 حيزها ومعبراً عما
 يعبر به عن الحالة
 السكينة بعد المفارقة
 من الترك والله أعلم
 * قوله تعالى إن الذين
 يأكلون أموال اليتامى
 ظلماً انما يأكلون بطونهم
 نارا (قال مجاهد معناه
 ظالمين أو على وجه
 الظلم الخ) قال أحمد

ويقولوا خذوا بآرك الله عليكم ويعتذروا إليهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يستكثروه ولا يمنوا عليهم وعن
 الحسن والخفي أدر كما الناس وهم يقسمون على القرابات والمساكين واليتامى من العين يعينان الورق
 والذهب فاذا قسم الورق والذهب وصارت القسمة إلى الأرضين والرفيق وما أشبه ذلك قالوا لهم قولوا لا معروفوا
 كانوا يقولون لهم بورك فيكم * لومع ما في حيزه صلة للذين والمراد بهم الأوصياء أمر وابتان يخشوا الله فيخافوا
 على من في حجورهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفاً منهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافاً وشفقتهم عليهم من أن
 يقدروا ذلك في أنفسهم ويصوروه حتى لا يحسروا على خلاف الشفقة والرحمة ويجوز أن يكون المعنى
 وليخشوا على اليتامى من الضياع وقيل هم الذين يجلسون إلى المريض فيقولون إن ذريتك لا يغنون عنك
 من الله شيئاً فقدم مالك فيستغرقه بالوصايا فأمر وابتان يخشوا ربهم أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا
 عليهم شفقتهم على أولاد أنفسهم لو كانوا يجوز أن يتصل بما قبله وأن يكون أمراً بالشفقة للورثة على الذين
 يحضرون القسمة من ضعفاء أقاربهم واليتامى والمساكين وأن يتصوروا أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم
 ضائعين محتاجين هل كانوا يخافون عليهم الحرمان والخيبة (فإن قلت) ما معنى وقوع لو تركوا جوابه صلة
 للذين (قلت) معناه وليخش الذين صفتهم وحالهم أنهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافاً وذلك عند
 احتضارهم خافوا عليهم الضياع بعد هم إذهاب كافلهم وكسبهم كما قال القائل

لقد زادنا حياءاً إلى حبا * بنائي أنهن من الضعاف
 أحذر أن يرين البؤس بعدى * وأن يشرين رنقا بعد صافي

* وقرئ ضعفاء وضعاف في وضعاف في نحو سكارى وسكارى * والقول السديد من الأوصياء أن لا يؤذوا اليتامى
 ويكلموهم كما يكلمون أولادهم بالادب الحسن والترحيب ويدعوهم بياني وبأولدى ومن الجالسين إلى
 المريض أن يقولوا له إذا أراد الوصية لا تسرف في وصيتك فتجف بأولادك مثل قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لسعد أنك إن تركت ولدك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس وكان الصحابة رضي الله عنهم
 يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث وأن الخمس أفضل من الربع والربع من الثلث ومن المتقاسمين ميراثهم
 أن يلطفوا القول ويحملوه للحاضرين (ظلم) ظالمين أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضاته (في بطونهم)
 ملء بطونهم يقال أكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه قال * كما في بعض بطنك وتغفوا * ومعنى يأكلون
 ناراً ما يجري إلى النار فمكانه نار في الحقيقة وروى أنه يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من قبره
 ومن فيه وأذنيه وعينه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا * وقرئ وسيصلون بضم الياء
 وتخفيف اللام وتشديد ها (سعي) ناراً من النيران مبهمة الوصف (يوصيكم الله) يعهد إليكم ويأمركم (في
 أولادكم) في شأن ميراثهم بما هو العدل والمصلحة وهذا الجمل تفصيله (لأن كرم مثل حظ الانثيين) (فإن قلت)
 هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر أو لا لا في نصف حظ الذكر (قلت) لبيد أبيان حظ الذكر لفضله كما ضعف
 حظه لذلك ولأن قوله لأن كرم مثل حظ الانثيين قصد إلى بيان فضل الذكر وقوله لأن كرم مثل حظ الذكر
 قصد إلى بيان نقص الانثي وما كان قصداً إلى بيان فضلها كان أدل على فضلها من القصد إلى بيان نقص غيره

ظلماً انما يأكلون في
 بطونهم ناراً وسيصلون
 سعياً يوصيكم الله في
 أولادكم لأن كرم مثل
 حظ الانثيين

ومثله قد بدت البغضاء
 من أفواههم أي
 شد قواها وقالوها
 على أفواههم أو
 يكون المراد بك
 البطون تصويراً لا كل
 السامع حتى يتأكد
 عنده بشاعة هذا

الجزم بزيادة تصوير ولا جمل تأ كيد التشنيع على الظالم لليتيم في ماله خص الاكل لأنه أبشع الأحوال التي يتناول مال اليتيم فيها
 والله أعلم * قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم لأن كرم مثل حظ الانثيين (قال مجاهد ان قلت هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر الخ)
 قال أحمد لان الافضلية حينئذ مدلول عليها بواسطة الاستلزام لا منطوق فيها وأما على نظام الآية فالافضلية منطوق بها غير محتاجة
 إلى ذلك

عاد كلامه (قال ولانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث الخ) قال أجد وعلى مقتضى هذا لا يكون حكم الابن اذا انفرد مذكوراً في الآية لانه حيث ذكره فانما عني حالة الاجتماع مع الاناث خاصة على تفسير الزمخشري هذا ويمكن خلافه وهو ان المذكوراً ولا ميراث الذكور على الاطلاق مجتمع مع الاناث ومنفرداً أما وجه تلقي حكمه حالة الاجتماع فقد قرر الزمخشري وأما وجه تلقيه حالة الانفراد فن حيث ان الله تعالى جعل له مثل حظ الانثيين فان كانت معه فذلك وان كانت منفردة عنه فقد جعل لها في حال انفرادها النصف فاقضى ذلك ان الذكور عند انفرادهم مثلي نصيب ما عند انفرادها وذلك الكامل والله أعلم عاد كلامه (قال محمود فان قلت لم قيل فان كن نساء ولم يقل وان كانت امرأه الخ) قال أحمد يرد (٣٥٣) أن حكم البنيتين حال اجتماعهما مع الابن مذكوراً في قوله لاذ كرمثل حظ الانثيين وان حكم

عنه ولانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث وهو السبب لورود الآية فقييل كفي الذكور ان ضوعف لهم نصيب الاناث فلا يمتد في حظهن حتى يحرم من مع ادلائهن من القرابة بمثل ما يدلون به (فان قلت) فان حظ الانثيين الثلثان فكأنه قيل للذكر الثلثان (قلت) أريد حال الاجتماع لا الانفراد أي اذا اجتمع الذكر والانثيان كان لهما سهمان كما أن لهما سهمين وأما في حال الانفراذ فالابن يأخذ المال كله والبنيتان يأخذان الثلثين والدليل على أن الغرض حكم الاجتماع أنه أتبعه حكم الانفراذ وهو قوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك والمعنى لاذ كرمهم أي من أولادكم فخذوا الرابح اليه لانه مفهوم كقولهم السمن منوان بدرهم (فان كن نساء) فان كانت البنات أو المولودات نساء خالصا ليس معهن رجل يعني بنات ليس معهن ابن (فوق اثنتين) يجوز أن يكون خبراً ثانياً للكان وأن يكون صفة لنساء أي نساء زائدات على اثنتين (وان كانت واحدة) وان كانت البنت أو المولودة منفردة فذمة ليس معها أخرى (فلهما النصف) وقرئ واحدة بالرفع على كان التامة والقراءة بالنصب أوفق لقوله فان كن نساء وقرأ يزيد بن ثابت النصف بالضم * والضمير في ترك لميت لان الآية لما كانت في الميراث علم أن التارك هو الميت (فان قلت) قوله لاذ كرمثل حظ الانثيين كلام مسوق لبيان حظ الذكور من الأولاد لبيان حظ الانثيين فكيف صح أن يردف قوله فان كن نساء وهو لبيان حظ الاناث (قلت) وان كان مسوقاً لبيان حظ الذكور لانه لما فقه منه وتبين حظ الانثيين مع أخيهما كان كأنه مسوق للاهين جميعاً فلذلك صح أن يقال فان كن نساء (فان قلت) هل يصح أن يكون الضمير ان في كن وكانت مبهمين ويكون نساء واحدة تفسيرهما على أن كان تامة (قلت) لا أبعد ذلك (فان قلت) لم قيل فان كن نساء ولم يقل وان كانت امرأة (قلت) لان الغرض ثمة خلوصهن اننا لاذ كرفهن ليميز بين ما ذكر من اجتماعهن مع الذكور في قوله لاذ كرمثل حظ الانثيين وبين انفراذهن وأريد ههنا أن يميز بين كون البنت مع غيرها وبين كونها واحدة لا قرينة لها (فان قلت) قد ذكر حكم البنيتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنات في حال الانفراذ ولم يذكر حكم البنيتين في حال الانفراذ فما حكمهما وما باله لم يذكر (قلت) أما حكمهما فمختلف فيه فابن عباس أبي تزييلهما منزلة الجماعة لقوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين فأعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف وأما سائر الصحابة فقد أعطوهما حكم الجماعة والذي يعلل به قولهم ان قوله لاذ كرمثل حظ الانثيين قد دل على أن حكم الانثيين حكم الذكور وذلك أن الذكور كما يجوز الثلثين مع الواحدة فالانثيان كذلك يجوزان الثلثين فلماذا كرمادل على حكم الانثيين قيل فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك على معنى فان كن جماعة بالغات ما بلغن من العدد فلهن ما للانثيين وهو الثلثان لا يتجاوزنه لكثرة من ليعلم أن حكم الجماعة حكم الثنتين بغير تفاوت وقيل ان الثنتين أمس رجاء بالميت

البنات منفردات
مذكوراً في قوله فان
كن نساء وان حكم البنت
منفردة مذكوراً في
قوله وان كانت واحدة
فلهما النصف وبقي
عليه أن ذكر الابن في
حال الانفراذ مستفاد
من قوله لاذ كرمثل
حظ الانثيين اذا ضمته
الى قوله وان كانت
واحدة فلهما النصف
على التقرير الذي قدمته
عاد كلامه (قال في
الجواب أما حكمهما
فان كن نساء فوق
اثنتين فلهن ثلثا ما ترك
وان كانت واحدة فلهما
النصف

فختلف فيه فابن عباس
أبي تزييلهما منزلة
الجماعة الخ قال أحمد
ومحمد بن النضر أن ابن عباس
أجرى التقسيم بالصفة
وهي قوله فوق اثنتين
على ظاهره من

مفهوم المخالفة غير أنه ما كان يقتضي اللفظ أن يقتصر لهما على النصف لاجل تعارض المفهومين اذ مفهوم فلهن ثلثا من
ما ترك أن تكون الانثى أقل من الثلثين ومفهوم فان كانت واحدة فلهما النصف أن تكون الانثيين أزيد من النصف فيكون نصيبهما
متريدا فيما بين النصف والثلثين بقدر مجمل وأما غيره فأنظر للتقيد فائدة سوى المخالفة وتلك الفائدة رفع الفرق المتوهم بين الانثيين
وما فوقهما ومتى ظهرت للتخصيص فائدة جليلة سوى المخالفة وجب المصير اليها وسقط التعلق بالمفهوم وكأنه على القول المشهور لم يعلم
ان الانثيين يستوجبان الثلثين بالطرق المذكورة وكان الوهم قد يسبق الى أن الزائد على الانثيين يستوجب أكثر من فرض الانثيين
لان ذلك مقتضى القياس رفع هذا الوهم بإيجاب الثلثين لما فوق الانثيين كوجوبه لهما والله أعلم

بقوله تعالى ولا يؤيه لكل واحد منهما السدس (قال محمود لكل واحد منهما بدل من لا يؤيه بتكرير العامل الخ) قال أحد وفي أعرابه بدلا نظرو ذلك انه يكون على هذا التقدير من بدل الشيء من الشيء وهما كعين واحدة ويكون أصل الكلام والسدس لا يؤيه لكل واحد منهما ومقتضى الاقتصار على المبدل منه التثنية بينهما في السدس كما قال فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك فاقضى اشترا كهن فيه فمقتضى البديل لو قدر اهدا الاول افراد كل واحد منهما بالسدس وعدم التثنية وهذا يناقض حقيقة هذا النوع من البديل لانه يلزم في هذا النوع أن يكون مؤدى المبدل والبديل واحدا وانما فائدة التأكيد بجموع الاسمين لا غير بل لازية بمعنى فاذا تحقق ما بينهما من التساوي تعذرت البدلية المذكورة وليس من بدل التقسيم أيضا على هذا الاعراب والالزم زيادة معنى في البديل فالوجه والله أعلم أن يقدر مبتدأ تحذف كأنه قيل ولا يؤيه الثالث ثم لما ذكر نصيب ما يجمل فاصله بقوله لكل واحد منهما (٣٥٣) السدس وساغ حذف المبتدأ للدلالة

التفصيل عليه ضرورة
اذ يلزم من استحقاق كل
واحد منهما السدس
استحقاقهما مع الثالث
والله أعلم ولا يستقيم على
هذا الوجه أيضا جعله
من بدل التقسيم ألا تراه
لو قلت الدار كلها الثلاثة
ولا يؤيه لكل واحد
منهما السدس مما ترك
ان كان له ولد فان لم يكن
له ولد وورثه أبواه
فلامه الثالث فان كان
له اخوة فلامه السدس
لزيد ولعمرو ونحوه
كان هذا بدلا وتقسما
صحيحا لأنك لو حذف
المبدل منه فقلت الدار
لزيد ولعمرو ونحوه
تزد في البديل زيادة
استقام فلو قلت الدار
لثلاثة لزيد ولثلاثها
لعمرو ونحوه لم يستقيم
بدل تقسيم اذ لو حذف

من الاختين فأوجبوا لهما ما أوجب الله للاختين ولم يروا أن يقصروا بهما عن حظ من هو أبعد رجا منهما وقيل ان البنت لما أوجب لهما مع أخيهما الثالث كانت أخرى أن يجب لهما الثالث اذا كانت مع أخت مثلها أو يكون لاختهما معها مثل ما كان يجب لهما أيضا مع أخيهما وانفردت معه فوجب لهما الثلثان (ولا يؤيه) الضمير للميت و (لكل واحد منهما) بدل من لا يؤيه بتكرير العامل وفائدة هذا البديل أنه لو قيل ولا يؤيه السدس لكان ظاهرا اشتراكهما فيه ولو قيل ولا يؤيه السدسان لآوهم قسمة السدسين عليهما على التسوية وعلى خلافها (فان قلت) فهلا قيل ولكل واحد من أبويه السدس وأي فائدة في ذكر الأبوين أو لاثم في الإبدال منهما (قلت) لان في الإبدال والتفصيل بعد الاجمال تأكيذا وتشديدا كالذي تراه في الجمع بين المفسر والتفسير والسدس مبتدأ وخبره لا يؤيه والبديل متوسط بينهما للبيان وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة السدس بالتخفيف وكذلك السدس والرابع والتمن * والولد يقع على الذكر والأنثى ويختلف حكم الأب في ذلك فان كان ذكرا اقتصر بالأب على السدس وان كانت أنثى عصب مع اعطاء السدس (فان قلت) قديين حكم الأبوين في الارث مع الولد ثم حكمهما مع عدمه فهلا قيل فان لم يكن له ولد فلامه الثالث وأي فائدة في قوله وورثه أبواه (قلت) معناها فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فصب فلامه الثالث مما ترك كما قال لكل واحد منهما السدس مما ترك لانه اذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للام ثلث ما بقي بعد اخراج نصيب الزوج لالث ما ترك الا عند ابن عباس والمعنى أن الأبوين اذا خلاصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين (فان قلت) ما العلة في أن كان لهما ثلث ما بقي دون ثلث المال (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الزوج انما استحق ما يسهم له بحق العقد لا بالقرابة فأشبهه الوصية في قسمة ما ورثه والثاني أن الأب أقوى في الارث من الام بدليل أنه يضعف عليهم اذا خلاصا ويكون صاحب فرض وعصبة وجامعا بين الأمرين فلو ضرب لهما الثلث كما لا أدى الى حظ نصيبه عن نصيبه الا ترى أن امرأته لو تزوجت زوجا وأبوين فصارت الزوج النصف واللام الثلث والساقى للأب حازت الام سهمين والأب سهمين واحدا فينقلب الحكم الى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكرين (فان كان له اخوة فلامه السدس) الاخوة يحجبون الام عن الثلث وان كانوا لا يرثون مع الأب فيكون لهما السدس وللأب خمسة الاسداس ويستوى في الحجب الاثنان فصاعدا عند ابن عباس وعنه أنهم يأخذون السدس الذي يجبو عنه الام (فان قلت) فكيف صح أن يتناول الاخوة الاخوين والجمع خلاف التثنية (قلت) الاخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كية والتثنية كالتمثيل والتربيع في افادة الكية وهذا موضع

(٥٥ - كشف اول) المبدل منه اصدار الكلام الدار لزيد ولثلاثها ولعمرو ولثلاثها فلهذا كلام مستأنف لأنك زدت فيه معنى تميز مال لكل واحد منهم وذلك لا يعطيه المبدل ولا سبيل في بدل الشيء من الشيء الى زيادة معنى * عاد كلامه (قال محمود فان قلت قديين حكم الأبوين في الارث الخ) قال أحد ومذهب ابن عباس أن الاخوة يأخذون السدس الذي يجبو الام عنه مع وجود الأب فعلى هذا يكون فائدة قوله وورثه أبواه الاحتمال من وورثه الاخوة مع الأبوين فان الام لها حينئذ السدس وكأنه قيل وورثه أبواه ولم يكن ثم اخوة فلامه الثالث فان كان له اخوة فلامه السدس ولا يمكن جعله على مذهب ابن عباس مقيدا بعدم الزوجين لان ثلث الام عنده لا يتغير بوجود واحد منهما والله الموفق * عاد كلامه (قال محمود ويستوى في حجب الام الاثنان فصاعدا عند ابن عباس الخ) قال أحد ولقد أحسن في هذا التقرير ما لم يحسن كثير من حذاق الأصوليين يريد متلقي في تغاير وصفي الجمع والتثنية اذا جمع يتناول الاثنين ويتناول أزيد منهما ولك هذا وأما التثنية فقاصرة على الاثنين فيبينها على هذا العموم والخصوص فكل تثنية جمع وليس كل جمع تثنية

* قوله تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين (قال مجاهد ان قلت لم قدمت الوصية على الدين الخ) قال أحمد الوصية على ضربين لغیر معین فلا يطالب بها الا الامام ان عثر عليها ولمعین فله المطالبة ولكن يتباينان في القوة بين المطالبة بدين بدینه والموصى له بوصيته لان رب الدين يطالب بحق مستقر في الذمة (٣٥٤) سبق له به الفضل على مديانه والموصى له انما يطالب بصدقته بفضل بها عليه الميت لاعتن

استحقاق سابق فاكتفى
بما للرب الدين من القوة
عن تقديمه في الذكر
وعضد ضعف الموصى

من بعد وصية يوصي بها
أو دين أبائكم وأبنائكم
لا تدرون أيهم أقرب
لكم نفعاً فريضة من
الله ان الله كان عليماً
حكيماً ولكم نصف
ما ترك أزواجكم ان لم
يكن لهن ولد فان كان
لهن ولد فلكم الربع مما
تركن من بعد وصية
يوصين بها أو دين ولهن
الربع مما تركتم ان لم
يكن لكنكم ولد فان كان لكنكم
ولد فلهن الثمن مما تركتم
من بعد وصية توصون
بها أو دين وان كان رجل
يورث كلاًة أو امرأة
وله أخ أو أخت فلكل
واحد منهم ما السدس
فان كانوا أكثر من ذلك
فهم شركاء في الثلث
من بعد وصية يوصي
بها أو دين

له بتقديمه في الذكر
عونا له على حصول
وفق الوصية ويمكن في
دفعه طريق آخر فأقول
لم يخالف ترتيب الآية
الواقع شرعاً فلا يرد

الدلالة على الجمع المطلق فدل بالاخوة عليه * وقرئ فلامه بكسر الهمزة اتباعاً للجرة ألا تراها لا تنكسر في
قوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية (من بعد وصية) متعاقب بما تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده
كانه قيل قسمة هذه الانصبة من بعد وصية يوصي بها * وقرئ يوصي بها بالتخفيف والتشديد يوصي بها على
النساء للمفعول مخففاً (فان قلت) مامعنى أو (قلت) معناها الاباحة وأنه ان كان أحدهما أو كلاهما قد قدم
على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين (فان قلت) لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم
عليهما في الشريعة (قلت) لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان اخراجها مما
يشق على الورثة ويتعاطهم ولا تطيب أنفسهم بها فكان أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين فان نفوسهم
مطمئنة الى أدائه فلذلك قدمت على الدين بعنا على وجوبها والمسارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جيء
بكلمة أو للتسوية بينهم في الوجوب ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله (أبائكم وأبنائكم) أي لا تدرون من أنفع
لكم من آبائكم وأبنائكم الذين يموتون آمن أو وصى منهم أم من لم يوص بعني أن من أوصى ببعض ماله فعرضكم
الثواب الاخرة بما مضى وصيته فهو أقرب لكم نفعاً وأحضر جدوى من ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا
وجعل ثواب الاخرة أقرب وأحضر من عرض الدنيا ذهاباً الى حقيقة الأمر لان عرض الدنيا وان كان عاجلاً
قريباً في الصورة الا أنه فان فهو في الحقيقة الا بعد الاقصى وثواب الاخرة وان كان أجلاً الا أنه باق فهو في
الحقيقة الاقرب الادنى وقيل ان الابن ان كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه اليه فيرفع
وكذلك الاب ان كان أرفع درجة من ابنه سأل أن يرفع اليه ابنه فأنتم لا تدرون في الدنيا أيهم أقرب لكم نفعاً
وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعت أتم
الاموال على غير حكمة وقيل الاب يجب عليه النفقة على الابن اذا احتاج وكذلك الابن اذا كان محتاجاً فلهما
في النفع بالنفقة لا يدري أيهما أقرب نفعاً وليس شيء من هذه الاقارب بل علام للمعنى ولا يجاب له لان هذه
الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراض أن يؤكدها اعتراض بينه وبينها والقول ما تقدم (فريضة) نصبت
نصب المصدر المؤكد أي فرض ذلك فرضاً (ان الله كان عليماً) بمصالح خلقه (حكيماً) في كل ما فرض وقسم
من الموارث وغيرها (فان كان لهن ولد) منكن أو من غيركن جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق
الزواج كما جعلت كذلك بحق النسب والواحدة والجماعة سواء في الربع والثلث (وان كان رجل) يعني الميت
(يورث) من ورث أي يورث منه وهو صفة لرجل و (كلالة) خبر كان أي وان كان رجل موروث منه
كلالة أو يجعل يورث خبر كان وكلالة حالاً من الضمير في يورث وقرئ يورث ويورث بالتخفيف والتشديد على
النساء للمفعول وكلالة حال أو مفعول به (فان قلت) ما الكلالة (قلت) ينطلق على ثلاثة من لم يخلف ولداً
ولا والداً وعلى من ليس بولد ولا والدين الخلفين وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد ومنه قوله سم ما ورث
المجسد عن كلالة كما تقول ما صحت عن عي وما كف عن جبن والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو
ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى * فآليت لأرثيها من كلالة * فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد
والوالدانها بالاضافة الى قرابتهما كالة ضعيفة واذا جعل صفة للمورث أو الوارث فبمعنى ذى كلالة كما تقول
فلان من قرابتي تريد من ذوى قرابتي ويجوز أن تكون صفة كالهجاجة والفقاقة للاسحق (فان قلت) فان
جعلتها اسماً للقرابة في الآية فعلا م تنصيحها (قلت) على أنها مفعول له أي يورث لاجل الكلالة أو يورث
غيره لاجلها (فان قلت) فان جعلت يورث على البناء للمفعول من أورث فواجبه (قلت) الرجل حينئذ هو

السؤال وذلك أن أول ما يبدا به اخراج الدين ثم الوصية ثم اقتسام ذوى الميراث فانظر كيف جاء اخراج الميراث آخر اتلو الوارث
اخراج الوصية تلو الدين فوافق قولنا قسمة الموارث بعد الوصية والدين صورة الواقع شرعاً ولو سقط ذكر بعد وكان الكلام أخرجهوا
الميراث والوصية والدين لما أمكن ورود السؤال المذكور والله أعلم

الوارث لا الموروث (فان قلت) فالضمير في قوله فذلك واحد منهما الى من يرجع حينئذ (قلت) الى الرجل
والى أخيه أو أخته وعلى الأول اليهما (فان قلت) اذا رجع الضمير اليهما أفاد استواءهما في حيازة السدس
من غير مفاضلة الذكرا للاثني فهل تبقى هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه (قلت) نعم لانك اذا قلت السدس له
أو لواحد من الأخ أو الأخت على التخيير فقد سويت بين الذكر والاثني وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه
أنه سئل عن الكلالة فقال أقول فيه برأيي فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فني ومن الشيطان والله منه
بري الكلالة ما خلا الولد والوالدة عن عطاء والضحالة أن الكلالة هو الموروث وعن سعيد بن جبيرة هو
الوارث وقد أجمعوا على أن المراد أولاد الأم وتدل عليه قراءة أبي وله أخ أو أخت من الأم وقراءة سعيد بن أبي
وقاص وله أخ أو أخت من أم وقيل انما استدلل على أن الكلالة ههنا الاخوة للأم خاصة بما ذكر في آخر
السورة من أن للاختين الثلثين وأن للاخوة كل المال فعلم ههنا لما جعل للواحد السدس وللأثنين الثلث
ولم يزدوا على الثلث شيئا أنه يعني بهم الاخوة للأم والأفال كلالته عام قلن عدا الولد والوالدة من سائر الاخوة
الاخفاف والاعيان وأولاد العلات وغيرهم (غير مضار) حال أي يوصي بها وهو غير مضار لورثته وذلك أن
يوصي بزيادة على الثلث أو يوصي بالثلث فإدونه ونيته مضارة ورثته ومغاضبتهم لا وجه الله تعالى وعن قتادة
كره الله الضرر في الحياة وعند الممات ونهى عنه وعن الحسن المضارة في الدين أن يوصي بدين ليس عليه
ومعناه الاقرار (وصية من الله) مصدر مؤكد أي يوصيكم بذلك وصية كقوله فريضة من الله ويجوز أن
تكون منصوبة بغير مضار أي لا يضار وصية من الله وهو الثلث فإدونه زيادته على الثلث أو وصية من الله
بالأولاد وأن لا يدعهم حالة بأسرافه في الوصية وينصر هذا الوجه قراءة الحسن غير مضار وصية من الله
بالإضافة (والله عليم) بمن جارا وعدل في وصيته (حليم) عن الجائر لا يعاجله وهذا وعيد (فان قلت) في يوصي
ضمير الرجل اذا جعلته الموروث فكيف تعمل اذا جعلته الوارث (قلت) كما عملت في قوله تعالى فلهن ثلثا ما ترك
لأنه علم أن التارك والموصي هو الميت (فان قلت) فأين ذوالحال فيمن قرأ يوصي بها على ما لم يسم فاعله (قلت)
يضمير يوصي فينتصب عن فاعله لأنه لما قيل يوصي بها علم أن ثم موصيا كما قال يسبح له فيها بالغدو والآصال على
ما لم يسم فاعله فعلم أن ثم مسجفا فاضمر يسبح فكما كان رجال فاعل ما يدل عليه يسبح كان غير مضار حالاعما
يدل عليه يوصي بها (تلك) إشارة الى الأحكام التي ذكرت في باب اليتامى والوصايا والموارث وسماها حدودا
لان الشرائع كالحدود المضروبة المؤقتة لا كالفن لا يجوز لهم أن يتجاوزوها ويخطوها الى ما ليس لهم بحق
(يدخله) قرئ بالياء والنون وكذلك يدخله نارا وقيل يدخله وخالد بن جلاء على لفظ من ومعناه * وانتصب
خالد بن خالد على الحال (فان قلت) هل يجوز أن يكونا صفتين لجنات ونارا (قلت) لا لان ما جرى به على غير من
همالة فلا بد من الضمير وهو قولك خالد بن ههم فيها وخالد ههنا (بأئين الفاحشة) يرهقها يقال أتى الفاحشة
وجاءها وغشيها ورهقها بمعنى وفي قراءة ابن مسعود يأتين بالفاحشة والفاحشة الزنا زيادتها في القبح على
كثير من القبائح (فأمسكوهن في البيوت) قيل معناه فخلدوهن محبوسات في بيوتكم وكان ذلك عقوبة تنه
في أول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى الزانية والزاني الآية ويجوز أن تكون غير منسوخة بأن يترك ذكر الحد
لكونه معلوما بالكتاب والسنة ويوصي بأمساكهن في البيوت بعد أن يحددن صيانة لهن عن مثل ما جرى
عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال (أو يجعل الله لهن سبيلا) هو النكاح الذي يستغنين به
عن السفاح وقيل السبيل هو الحد لأنه لم يكن مشروعا ذلك الوقت (فان قلت) ما معنى يتوفاهن الموت
والتوفي والموت بمعنى واحد كانه قيل حتى يميتن الموت (قلت) يجوز أن يراد حتى يتوفاهن ملائكة الموت
كقوله الذين تتوفاهم الملائكة ان الذين يتوفاهم الملائكة قبل يتوفاهم كم ملك الموت أو حتى يأخذهن الموت
ويستوفي أرواحهن (واللذان يأتياكم منكم) يريد الزاني والزانية (فأذوهما) فوبخوهما وأذموهما وقولا
لهم أما استحييتما أما خفتما الله (فان تابا وأصلحا) وغير الحال (فأعرضوا عنهما) واقطعوا التوبخ والمذمة
فان التوبة تمنع استحقاق الذم والعقاب ويحتمل أن يكون خطبا للشهود العاثرين على سرهما ويراد بالأيذاء

غير مضار وصية من
الله والله عليم تلك
حدود الله ومن يطع الله
ورسوله يدخله جنات
نجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها وذلك الفوز
العظيم ومن يعص الله
ورسوله ويتهجد حدوده
يدخله نارا خالدا فيها
وله عذاب مهين واللاتي
بأئين الفاحشة من
نسائكم فاستشهدوا
عليهن أربعة منكم فان
شهدوا فأمسكوهن في
البيوت حتى يتوفاهن
الموت أو يجعل الله لهن
سبيلا واللذان يأتياكم
منكم فأتوهما فان
تابا وأصلحا فعرضوا
عنهما ان الله كان توابا
رحيما

قوله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم الآية (قال محمود يعني انما القبول والغفران واجب على الله الخ) قال أحمد وقد تقدم في مواضع أن إطلاق مثل هذا من قول القائل يجب على الله كذا إنما يعود بالله منه تعالى عن الإلزام والایجاب رب الارباب وقاعدة أهل السنة أن الله تعالى مهماتفضل فهو لا عن استحقاق سابق لانهم يقولون ان الافعال التي يتوهم القدرية ان العبد يستحق بها على الله شيئا كما خلق الله فهو الذي خلق لعبد الطاعة وأثابه عليها وخلق له التوبة وقبلها منه فهو المحسن أولا (٣٥٦) وآخرها باطنا وظاهرا لا كالقدرية الذين يزعمون ان العبد خلق لنفسه التوبة بقدرته

وحوله ليستوجب على ربه المغفرة بقتضى حكمته التي توجب عليه على زعمهم المجازاة على الاعمال ايجابا عقليا فلذلك يطلقون بلسان الجراءة هذا الاطلاق وما أشبع ما أكد الزمخشري هذا المعتقد

انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكما وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا

الفاسد بقوله يجب على الله قبول التوبة كما يجب على العبد بعض الطاعات فنظر المعبود بالعبد وقاس الخالق على الخلق وانه لا إطلاق بتقيده

ذمهما وتغنيهما وتهديهما بالرفع الى الامام والحمد فان تابا قبل الرفع الى الامام فأعرضوا عنهما أولا تتعرضوا لهما وقيل نزلت الاولى في السحاقات وهذه في اللواطين وقرئ واللذان بتشديد النون واللذان بالهمزة وتشديد النون (التوبة) من تاب الله عليه اذا قبل توبته وغفر له يعني انما القبول والغفران واجب على الله تعالى لهؤلاء (بجهالة) في موضع الحال أي يعملون السوء جاهلين سفهاء لان ارتكاب القبيح مما يدعو اليه السفه والشهوة لا مما تدعو اليه الحكمة والعقل وعن مجاهد من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالة (من قريب) من زمان قريب والزمان القريب ما قبل حضرة الموت ألا ترى الى قوله حتى اذا حضر أحدهم الموت فبين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبقى ما وراء ذلك في حكم القريب وعن ابن عباس قبل أن ينزل به سلطان الموت وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن النخعي ما لم يؤخذ بكظمه وروى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر عن عطاء ولو قبل موته بفراق نافقة وعن الحسن أن إبليس قال حين أهبط الى الارض وعزتك لأفارق ابن آدم مادام روحه في جسده فقال تعالى وعزتي لأغلق عليه باب التوبة ما لم يغرغر (فان قلت) ما معنى من في قوله من قريب (قلت) معناه البعض أي يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا في أي جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب والافهوتائب من بعد (فان قلت) ما فائدة قوله (فأولئك يتوب الله عليهم) بعد قوله انما التوبة على الله لهم (قلت) قوله انما التوبة على الله اعلام بوجودهم عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات وقوله فأولئك يتوب الله عليهم عدة بأنه يفي بما وجب عليه واعلام بأن الغفران كائن لا محالة كما يبعد العبد الوفاء بالواجب (ولا الذين يموتون) عطف على الذين يعملون السيئات سوى بين الذين سوفوا توبتهم الى حضرة الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في انه لا توبة لهم لان حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكأن المات على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المسوف الى حضرة الموت لمجاوزة كل واحد منهم ما أوان التكليف والاختيار (أولئك أعتدنا لهم) في الوعيد نظير قوله فأولئك يتوب الله عليهم في الوعد ليتبين أن الأمرين كائنان لا محالة (فان قلت) من المراد بالذين يعملون السيئات أهم الفساق من أهل القبلة أم الكفار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد الكفار لظاهر قوله وهم كفار وأن يراد الفساق لان الكلام انما وقع في الزانيين والاعراض عنهم ان تابا وأصلها ويكون قوله وهم كفار واردا على سبيل التغليظ كقوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقوله فليمت ان شاءهم وديا ونصرانيا من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر لان من كان مصداقا وماتا وهو لا يحدث نفسه بالتوبة حاله قريبة من حال الكافر لانه لا يجترئ على ذلك الا قلب مصمت * كانوا يعملون النساء بضروب من البلايا ويظلمونهن بأنواع من الظلم فزجروا عن ذلك

لسان العاقل ويقشع جلد ما استشاع السماعه ويتعثر القلم عند تسطيره على أن من لطف الله تعالى أن لم يجعل حاكى كان الكافر كافرا ولا حاكى البدعة لضرورة ردّها والتحذير منها مبتدئا بما بلغ الزمخشري في هذا الاطلاق الاغتناما لفرصة التمسك على صحة بصيغته على المشعرة بالوجوب فجعلها ذريعة لاستباحة هذا الاطلاق ولم يجعل الله له فيما يستتروها فانا نقول معاشر أهل السنة قد وعدنا الله قبول التوبة المستجمعة لشرائط الصحة ووقع هذا الموعد واجب ضرورة صدق الخبر فهم ما ورد من صيغ الوجوب فنزل على وجوب صدق الوعد ومعنى قولنا صدق الخبر واجب كغنى قولنا وجود الله واجب لان أحد الایستوجب على الله شيئا اللهمنا الله الادب في حق جلالة وعصمتنا من زيغ القول وضلاله

* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهها إلى قوله ويجعل الله فيه خيرا كثيرا قال محمود كان الرجل إذا مات له قريب ألقى ثوبه على امرأته وقال أنا أحق بهما من كل أحد الخ قال أحد وخص تعالى ذكر من ألقى القنطرة من المال بالنهي تنبيه بالاعلى على الأدنى لانه إذا كان هذا على كثرة ما بذل لامرأته من الاموال منها عن استعادة شيء يسير حقير (٣٥٧) منها على هذا الوجه كان من لم

يبدل الا الحقير منها
عن استعادته بطريق
الاولى ومعنى قوله
وأنتم والله أعلم وكنتم
أنتم إذا رادة الاستبدال
في ظاهر الامر واقعة

لا يحل لكم أن ترثوا النساء

كرها ولا تعضلوهن
لتسذهبن ببعض
ما آتيتوهن الآن
بأئين بفاحشة معينة
وعاشروهن بالمعروف
فان كرهتموهن فعسى
أن تکرهوا شيئا ويجعل
الله فيه خيرا كثيرا وان
أردتم استبدال زوج
مكان زوج وأنتم
أحداهن قنطارا فلا
تأخذوا منه شيئا
أناخذونه بهتاننا وانما
مبيننا وكيف تأخذونه
وقد أفضى بعضكم إلى
بعض وأخذ من منكم
مينا فاعلظوا ولا تنكحوا
ما نكح آبائكم من النساء
الا ما قد سلف انه كان
فاحشة ومقتا وساء سبيلا

بعد ابتداء المال واستقرا
الزوجية * قوله تعالى
ولا تنكحوا ما نكح
آباؤكم من النساء الا
ما قد سلف انه كان
فاحشة ومقتا وساء
سبيلا (قال محمود فيه

كان الرجل اذا مات له قريب من أب أو أخ أو جيم عن امرأته ألقى ثوبه عليها وقال أنا أحق بهما من كل أحد فقيل
(لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهها) أي أن تأخذوهن على سبيل الارث كما تحاز الموارث وهن كارهات لذلك
أو مكرهات وقيل كان يسكنها حتى تموت فقيل لا يحل لكم أن تسكنوهن حتى ترثوا منهن وهن غير راضيات
بامساكنكم وكان الرجل اذا تزوج امرأته ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والفقر لتفتدي منه
بمالها وتختلع فقيل ولا تعضلوهن لتسذهبن ببعض ما آتيتوهن والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت
المرأة بولدها اذا اختنقت رجها به فخرج بعضه وبقى بعضه (الآن باتين بفاحشة معينة) وهي النشوز
وشكاسة الخلق واذا الزوج وأهله بالبذاء والسلطة أي الآن يكون سوء العشرة من جهتين فقد عذرتم
في طلب الخلع ويدل عليه قراءة أبي الآن يفحش عليكم وعن الحسن الفاحشة الزنا فان فعلت حل لزوجها
أن يسألها الخلع وقيل كانوا اذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ماساق اليها وأخرجها عن أبي قلابة ومحمد
ابن سيرين لا يحل الخلع حتى يوجد رجل على بطنها وعن قتادة لا يحل له أن يحبسها ضرا راحتي تفتدي منه
يعني وان زنت وقيل نسخ ذلك بالحدود وكانوا يسيئون معاشرته النساء فقيل لهم (وعاشروهن بالمعروف) وهو
النصفة في البيت والنفقة والاجال في القول (فان كرهتموهن) فلا تفرقوهن لكرهه الانفس وحدها
فسر بما كرهت النفس ما هو أصل في الدين وأجد وأدنى إلى الخير وأحب ما هو يرضد ذلك ولكن للنظر في
أسباب الصلاح * وكان الرجل اذا طمعت عينه إلى استطراف امرأته التي تحتها ورماها بفاحشة حتى
يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها ليصرفه إلى تزوج غيرها فقيل (وان أردتم استبدال زوج) الآية
* والقنطار المال العظيم من قنطرت الشيء اذا رفعته ومقه القنطرة لانها بناء مشيد قال

كقنطرة الرومي أقسم ربها * لتكنفن حتى تشاد بقمره

وعن عمر رضي الله عنه أنه قام خطيبا فقال أيها الناس لا تغالوا بصديق النساء فلو كانت مكرمة في الدنيا
أو تقوى عند الله لكان أولاكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصدق امرأته من نساء أكثر من اثني
عشر أوقية فقامت اليه امرأة فقالت له يا أمير المؤمنين لم تمنعنا حقنا جعله الله لنا والله يقول وأنتم أحداهن
قنطارا فقال عمر كل أحد أعلم من عمر ثم قال لا يحجبكم سمعوني أقول مثل هذا القول فلا تنكروني على حتى ترد
على امرأته ليست من أعلم النساء * والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذفه به وهو بري منه لانه يثبت
عند ذلك أي يتخير وانتصب (بهتاننا) على الحال أي باهتين وأعين أو على انه مفعول له وان لم يكن غرضنا
كقولك قعد عن القتال جنبنا والميثاق الغليظ حق الصبغة والمضاجعة كانه قيل وأخذ من منكم مينا فاعلظا
أي بافضاء بعضكم إلى بعض ووصفه بالغلظ لقوته وعظمته فقد قالوا صبيحة عشرين يوما قرابة فكيف بما يجري
بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج وقيل هو قول الولي عند العقد أنكحتك على ما في كتاب الله من امسالك
معروف أو تسريح باحسان وعن النبي صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فانهم عوان في أيديكم
أخذتموهن بامانة الله واستجلتم فروجهن بكلمة الله * وكانوا ينكحون رواهم وناس منهم يعقونه من ذى
مرواتهم ويسمونهن نكاح المقت وكان المولود عليه يقال له المقتى ومن ثم قيل (ومقتا) كانه قيل هو فاحشة في دين
الله بالغة في القبح قبيح محقوت في المروعة ولا مزيد على ما يجمع القبحين وقرئ لا تحل لكم بالنساء على أن ترثوا
يعني الوارثة وكرها بالفتح والضم من الكراهة والاكراه * وقرئ بفاحشة معينة من أبانت بمعنى تبينت أو بينت
كما قرئ مبينة بكسر الهمزة وفتحها ويجعل الله بالرفع على أنه في موضع الحال وأنتم أحداهن بوصل همزة
أحداهن كما قرئ فلا ثم عليه (فان قلت) تعضلوهن ما وجه اعراجه (قلت) انصب عطف على أن ترثوا

كانوا ينكحون رواهم وناس منهم يعقونه الخ قال أحد وعندي في هذا الاستثناء سر آخر وهو أن هذا النهي عنه لفظاعته وشاعته عند
أكثر الخلق حتى كان محقوتا قبل ورود الشرع جدر أن يمثل النهي فيه فيجذب فكانه قد امتثل النهي عنه حتى صار مخبرا عن عدم
وقوعه وانه قيل ما يقع نكاح الابناء المنكوحات للإباء ولا يؤخذ منه شيء الا ما قد سلف وأما في المستقبل بعد النهي فلا يقع منه شيء

التي ومثل هذا النظر جار في مثل قوله تعالى وإذا أخذنا من بين يدي إسرائيل أن لا تعبدوا إلّا الله فاجزاهم فوعدا على أنه خبر وإن كان المراد منهم
عن عبادة غير الله ولكن لما كان هذا المنهي جذرا بالاحتساب وكانه احتساب عبر عن التمسك فيه بصيغة الخبر ورفع الفعل وقدم مضى هذا
التقرير بعينه ثم لم يجر مثله (٣٥٨) في هذه الآية والله أعلم * قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم الآية (قال محمود معناه تحريم

نكاحهن الخ) قال
أحمد وهذا تفريع على
القول بعموم المشتك
في معانيه ٣ فاستقام
تعليل أخبار المذكور
بهم والله أعلم * عاد
كلامه (قال ولا يجوز
الثاني لأن ما يليه هو
الذي يستتبع
التعليل به ما لم يعترض
أمر لا يرد إلا أن تقول
أعلقه بالنساء والربائب
أجعل من الاتصال

حرمت عليكم أمهاتكم
وبناتكم وأخواتكم
وعماتكم وخالاتكم
وبنات الأخ وبنات
الأخت وأمهاتكم
اللاتي أرضعنكم
وأخواتكم من الرضاعة
وأمهات نسائكم
وربائسكم اللاتي في
حجوركم من نسائكم اللاتي
دخلتم بهن فأن لم تكونوا

كقوله تعالى المنافقون
والمنافقات بعضهم من
بعض فاني لست منهم
ولست مني ما أنا من
ددولا الدد مني وأمهات
النساء متصلات بالنساء
لأنهن الخ) قال أحمد

ولأن كيد النقي أي لا يحل لكم أن تزوا النساء ولا أن تعضلوهن (فان قلت) أي فرق بين تعدية ذهب بالبهاء
وبينها بالهمزة (قلت) اذ اعدي بالبهاء فعنه الأخذ والاستصحاب كقوله تعالى فلما ذهبوا به وأما الأذهاب
فكالازالة (فان قلت) إلا أن يأتي ما هذا الاستثناء (قلت) هو استثناء من أعم عام الظرف أو المفعول له
كأنه قيل ولا تعضلوهن في جميع الاوقات الا وقت أن يأتي بفاحشة أو ولا تعضلوهن لعله من العلل إلا أن
يأتي بفاحشة (فان قلت) من أي وجه صح قوله فعسى أن تذكره وجزاء للشرط (قلت) من حيث أن المعنى
فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهونه خيرا كثير ليس فيما تحبونونه (فان قلت)
كيف استثنى ما قد سلف مما أتاكم آباؤكم (قلت) كما استثنى غير أن سيوفهم من قوله ولا عيب فيهم يعني أن
أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فأنكحوه فلا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه وسد
الطريق إلى إباحته كما يعلق بالحال في التأني في نحو قولهم حتى يبيض القارو حتى يبل الجمل في سم الخياط
* معنى (حرمت عليكم أمهاتكم) تحريم نكاحهن لقوله ولا تنكحوا ما تنكح آباؤكم من النساء ولا أن تحريم
نكاحهن هو الذي يفهم من تحريمهن كما يفهم من تحريم النحر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم أكله
* وقرئ وبنات الأخ بتخفيف الهمزة * وقد نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمي المرضعة أمال للرضيع
والمراضعة أختا وكذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه بعداه وأخته عمته وكل ولد ولد له من غير المرضعة قبل الرضاع
وبعد فهم أخوته وأخواته لأبيه وأم المرضعة جدته وأختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم أخوته
وأخواته لأبيه وأمه ومن ولد لها من غيرهم أخوته وأخواته لأمه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من
الرضاع ما يحرم من النسب وقالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب إلا في مسئلتين أحدهما أنه لا يجوز للرجل
أن يتزوج أخت ابنه من النسب ويجوز أن يتزوج أخت ابنه من الرضاع لأن المانع في النسب وطؤه أمها
وهذا المعنى غير موجود في الرضاع والثانية لا يجوز أن يتزوج أم أخيه من النسب ويجوز في الرضاع لأن
المانع في النسب وطء الأب أيها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع (من نسائكم) متعلق بربائسكم ومعناه أن
الريبة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل حلال له إذا لم يدخل بها (فان قلت) هل يصح أن يتعاقب بقوله
وأمهات نسائكم (قلت) لا يخلو ما إن يتعلق بهن وبالربائب فتكون حرمتهن وحرمة الربائب غير مبهمتين جميعا
وأما أن يتعلق بهن دون الربائب فتكون حرمتهن غير مبهمته وحرمة الربائب مبهمته فلا يجوز الأول لأن معنى
من مع أحد المتعلقين خلاف معناه مع الآخر ألا ترى أنك إذا قلت وأمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم
بهن فقد جعلت من لبيان النساء وتمييز المدخول بهن من غير المدخول بهن وإذا قلت وربائسكم من نسائكم
اللاتي دخلتم بهن فأنك جاعل من لا ابتداء الغاية كما تقول بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وليس
بصحيح أن يعنى بالكلمة الواحدة في خطاب واحد معنيين مختلفين ولا يجوز الثاني لأن ما يليه هو الذي
يستوجب التعليل به ما لم يعترض أمر لا يرد إلا أن تقول أعلقه بالنساء والربائب وأجعل من الاتصال كقوله
تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض فاني لست منهم ولست مني ما أنا من ددولا الدد مني وأمهات
النساء متصلات بالنساء لأن أمهاتهن كما أن الربائب متصلات بأمهاتهن لأنهن بناتهن هذا وقد اتفقوا على
أن تحريم أمهات النساء مبهم دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى وقد روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها أنه قال لا بأس أن يتزوج ابنتها ولا يحل له أن يتزوج

يعنى أن لهذا الأعراب وجهان في الصحة وتكون من على هذا مستعملة في معنى واحد من معانيها وهو الاتصال فيستقيم تعلقها أمها
بهم ما وقد نقل ذلك عن ابن عباس مذهبنا ونقل أيضا قراة علي وابن عباس وزيد وابن عمرو وابن الزبير وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وكان
ابن عباس يقول والله ما نزل إلا هذا انتهى نقل الرخصي والقول المشهور وعن الجمهور إباحة تحريم المرأة وبقيد تحريم الريبة بدخول
الأم كما هو ظاهر الآية ولهذا الفرق سر وحيكة وذلك لأن المتزوج بانبسة المرأة لا يخلو بعد العقد وقبل الدخول من محاوره بينه وبين
أمها ومخاطبات ومساررات فكانت الجاحجة داعية إلى تنجيز التحريم ليقطع شوقه من الأم فيعاملها معاملة ذوات المحارم ولا كذلك

العاقدة على الام فانه بعيد عن مخاطبة ابنتها قبل الدخول بالام فلم تدع الحاجة الى تهجيل نشر الحرمة وأما اذا وقع الدخول بالام فقد وجدت مظنة خلطة الربيعة فحينئذ تدعو الحاجة الى نشر الحرمة بينهما والله أعلم عاد كلامه (قال فان قلت ما فائدة قوله في حجوركم الخ) قال أجد وهذا ما قدمته من تخصيص أعلى صور المنهي عنه بالنهي فان النهي عن نكاح (٣٥٩) الربيعة المَدْخُولُ بأُمِّها عام في جميع الصور سواء كانت

في حجر الزوج أو بائمة عنه في البلاد القاصية وليكن نكاحه لها وهي في حجره أقبح الصور والطبع عنها أوفر نقصت بالنهي المساعدة الجملة على الانقياد لاحكام المسئلة ثم يكون ذلك تدريجاً وتدرجاً الى استقباح المحرم في جميع صورته والله أعلم

دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ان الله كان عفورا رحيمًا والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم

* قوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف الخ (قال أجد) موقع هذا الاستثناء كموقع نظيره المقدم ذكره عند قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء على الوجه الذي بينت وهو

أمها وعن عمرو بن عثمان بن الحصين رضي الله عنه - ما أن الام تحرم بنفس العقد وعن مسروق هي مرسلة فأرسلوا ما أرسل الله وعن ابن عباس أبيهما وأما أبيهم الله الاماروي عن علي وابن عباس وزيد وابن عمرو وابن الزبير أنهم قرؤوا وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وكان ابن عباس يقول والله ما نزل الا هكذا وعن جابر روايتان وعن سعيد بن المسيب عن زيد اذا ماتت عنده فأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها واذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل أقام الموت مقام الدخول في ذلك كما قام مقامه في باب المهر وسعى ولد المرأة من غير زوجها ربيبة لانه يرثها كما يرث ولده في غالب الامر ثم اتسع فيه فسمي بذلك وان لم يرثها (فان قلت) ما فائدة قوله في حجوركم (قلت) فائدة التعليل للتحريم وأنها لا تختصانكم لهن أولاد كنهن بصددها اختصانكم وفي حكم التقلب في حجوركم اذا دخلتم بأمهاتهن وتعدن بدخولكم حكم الزوج وثبتت الخلطة والالفه وجعل الله بينكم المودة والرحمة وكانت الحال خليفة بأن تجزوا أولادهن مجزى أولادكم كنكم في العقد على بناتهن عاقدون على بناتكم وعن علي رضي الله عنه أنه شرط ذلك في التحريم وبه أخذ داود (فان قلت) ما معنى (دخلتم بهن) (قلت) هي كناية عن الجماع كقوله بنى عليها وضرب عليها الحجاب يعني أدخلتموهن الستر والباء للتعدية واللس ونحوه يقوم مقام الدخول عند أبي حنيفة وعن عمر رضي الله عنه أنه خلا بجارية فخردها فاستوهبها ابن له فقال انها لا تحل لك وعن مسروق أنه أمر أن تباع جاريته بعد مودته وقال أما اني لم أصب منها الا ما يحرمها على ولدي من اللبس والنظر وعن الحسن في الرجل يملك الأمة فينكحها الشهوة أو يقبلها أو يكشفها انها لا تحل لولده بحال وعن عطاء وجاد بن أبي سليمان اذا نظر الى فرج امرأة فلا ينكح أمها ولا ابنتها وعن الاوزاعي اذا دخل بالام فعراها ولم يسها بيده وأغلق الباب وأرخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها وعن ابن عباس وطاوس وعمر بن دينار أن التحريم لا يقع الا بالجماع وحده (الذين من أصلابكم) دون من تبنيتم وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش الاسدية بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب حين فارقها زيد بن حارثة وقال عز وجل لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم (وأن تجمعوا) في موضع الرفع عطف على المحرمات أي وتحرم عليكم الجمع بين الاختين والمراد حرمة النكاح لان التحريم في الآية تحريم النكاح وأما الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهما أنهم قالوا أحلتهم آية وحرمتهم آية يعنيان هذه الآية وقوله أو ما ملكت أيمانكم فرجع على التحريم وعثمان التحليل (الا ما قد سلف) ولكن ماضى مغفور يدل قوله (ان الله كان عفورا رحيمًا والمحصنات) القراءة بفتح الصاد وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الازواج لأنهن أحصن فروجهن بالتزويج فهن محصنات ومحصنات (الا ما ملكت أيمانكم) يريد ما ملكت أيمانهم من اللاتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات وفي معناه قول الفرزدق

وذات حليل أنكحتمارما حنا * حلال لمن يني بها الم تطلق

(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكداً أي كتب الله ذلك عليكم كتاباً وفرضه فرضاً وهو تحريم ما حرم (فان قلت) علام عطف قوله (وأحل لكم) (قلت) على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله أي كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم ما وراء ذلكم ويدل عليه قراءة اليماني كتب الله عليكم وأحل لكم ورؤى عن اليماني كتب الله عليكم على الجمع والرفع أي هذه فرائض الله عليكم ومن قرأ وأحل لكم على البناء للنعول فقد عطفه على حرمت (أن تبتغوا) مفعول له بمعنى بين لكم ما يحل مما يحرم ارادة أن يكون ابتغواكم بأموالكم

أن هذا النهي ليكون جديراً بأن يمثل أجرى مجرى الاخبار عن امتهاله حتى كانه قيل لا يقع شيء من هذه المحرمات الا بالسلف منها لا غير أو على الوجه الذي بينه الزمخشري فيما تقدم وهو أن يكون المراد الا ما قد سلف فانه غير محرم فتعاطوه ان كان ممكناً من باب التعليق على المحال بنا للتحريم الا أن الزمخشري لم يسلك هذا المسلك ههنا لان قوله ان الله كان عفورا رحيمًا يرشد الى أن المراد الا ما قد سلف فانه مغفور لاستثنائه في الآية الاولى لانه عقبه ثم بقوله انه كان فاحشة ومقتوا ساء سبيل لا فقدر في كل آية ما يناسب سياقها والله أعلم

* قوله تعالى ومن لم يستطع منكم (٣٦) طولاً أن ينكح المحصنات الآية (قال محمود معناه ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة

الخ) قال أحمد وعلي هذا يكون الطول عند أبي حنيفة وجود الحرة تحتها وهو أحد القولين لما لاك رضى الله عنه لكن يبعد هذا المعنى لأن الطول عند مالك في أحد قوليه القدرة بالمال على نكاح الحرة خاصة حتى لو كانت الحرة تحتها فأراد نكاح

محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن الله كان عليماً حكيماً ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم

الامة عجزاً عن حرة أخرى جاز له ذلك وفي القول الآخر الطول أحد الأمرين أما القدرة بالمال على نكاح الحرة وأما وجود الحرة تحتها حتى لا يجوز له نكاح أمة على حرة إن كان عاجزاً عن حرة أخرى ومقتضى ما نقله المصنف عن أبي حنيفة أنه لا يجوز أن ينكح نكاح أمة وأنه يجوز

التي جعل الله لكم فيما في حال كونهنكم (محصنين غير مسافحين) لثلاث تضييعاً أو أموالكم وتفقروا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دنياكم ودينكم ولا مفسدة أعظم مما يجمع بين الخسرانين والاحصان العفة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام والأموال المهور بما يخرج في المناكح (فإن قلت) أين مفعول تبتغوا (قلت) يجوز أن يكون مقدر أو هو النساء والاحود أن لا يقدر وكأنه قيل أن تخرجوا أموالكم ويجوز أن يكون أن تبتغوا بدلاً من ما وراء ذلككم * والمسافح الزاني من السفح وهو صب المني وكان الفاجر يقول للفاحشة مسافحني وما ذنبني من المذنب (فما استمتعتم به منهن) فما استمتعتم به من المنكوحات من جماع أو خلوة صحيحة أو عقد عليهن (فاتوهن أجورهن) عليه فأسقط الرجوع إلى ما لا يلبس كقوله إن ذلك من عزم الأمور بأسقاط منه ويجوز أن تكون ما في معنى النساء ومن التبعية أو البيان ويرجع الضمير إليه على اللفظ في به وعلى المعنى في فاتوهن وأجورهن مهورهن لأن المهر ثواب على البضع (فريضة) حال من الأجور بمعنى مفرضة ووضعت موضع إتياء لأن الإتياء مفروض أو مصدر مؤ كدأى فرض ذلك فريضة (فما تراضيتن به من بعد الفريضة) فمما تحط عنه من المهر أو تهب له من كاه أو يزيد لها على مقداره وقيل فمما تراضيتن به من مقام أو فراق وقيل نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله عليه الصلاة والسلام ثم نسخت كان الرجل ينكح المرأة وقتما عاها باليلة أو ليلتين أو أسبوعاً بشوب أو غير ذلك ويقضى منها وطره ثم يسرحها سميت متعة لاستمتاعها بها أو لتمتعها بها بما يعطيهما وعن عمر لا أوتي برجل تزوج امرأة إلى أجل إلا رجعت ما بالجارحة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أباحها ثم أصبح يقول يا أيها الناس إنى كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة وقيل أبيع مرتين وحرم مرتين وعن ابن عباس هي محبة بمعنى لم تنسخ وكان يقرأ فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى ويروى أنه رجوع عن ذلك عند موته وقال اللهم انى أتوب إليك من قولي بالمتعة وقولي في الصبر * الطول الفضل يقال لفلان على فلان طول أى زيادة وفضل وقد طاله طولاً فهو طائل قال

لقد زادنى حب النفسى أنقى * بغض إلى كل امرئ غير طائل

ومنه قولهم ما جلا منه بطائل أى بشئ يعتد به مما له فضل وخطرو منه الطول في الجسم لأنه زيادة فيه كما أن القصر قصور فيه ونقصان والمعنى ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة يبلغ بها نكاح الحرة فليتنكح أمة قال ابن عباس من ملك ثلثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم عليه نكاح الاماء وهو الظاهر وعليه مذهب الشافعي رحمه الله وأما أبو حنيفة رحمه الله فيقول الغنى والفقر سواء في جواز نكاح الامة ويفسر الآية بأن من لم يملك فراش الحرة على أن النكاح هو الوطء فله أن ينكح أمة وفي رواية عن ابن عباس أنه قال وما وسع الله على هذه الامة نكاح الامة واليهودية والنصرانية وإن كان موسراً وكذلك قوله (من فتيانكم المؤمنات) الظاهر أن لا يجوز نكاح الامة الكتابية وهو مذهب أهل الحجاز وعند أهل العراق يجوز نكاحها ونكاح الامة المؤمنة أفضل فملوه على الفضل لأعلى الوجوب واستشهدوا على أن الإيمان ليس بشرط بوصف الحرائر به مع علمنا أنه ليس بشرط فيمن على الاتفاق ولكنه أفضل (فإن قلت) لم كان نكاح الامة منخطاً عن نكاح الحرة (قلت) لما فيه من اتساع الولد الأم في الرق وثبوت حق المولى فيها وفي استخدامها ولأنها بمنزلة مبتدلة خراجة ولا جرة وذلك كله نقصان راجع إلى التاكيد ومهانة والعرة من صفات المؤمنين وقوله (من فتيانكم) أى من فتيات المسلمين لأم فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين (فإن قلت) فما معنى قوله (والله أعلم بإيمانكم) (قلت) معناه أن الله أعلم بتفاضل ما بينكم وبين أرقائكم في الإيمان وبرحانه ونقصانه فيهم وفيكم وربما كان إيمان الامة أرجح من إيمان الحرة والمرأة أفضل في الإيمان من الرجل وحق المؤمنين أن لا يعتبروا الأفضل الإيمان لأفضل الاحساب والانساب وهذا تأييد بنكاح الاماء وترك

الاستنكاف لمن ليس تحتها حرة أن ينكح الامة ولو كان غنياً وهو قول لا يساعد ظاهر الآية لأن الاستطاعة تثبت وإن لم يفعل المستطيع بعتقها فالمستطيع لنكاح الحرة ذو الطول وإن لم يكن تحتها حرة وتفسير الاستطاعة على مذهب أبي حنيفة بعيد جداً

بعضكم من بعض
فإنكم لو كنتم من أهلهم
وأقربهم أجورهم
بالمعروف ومحضات غير
مسلحات ولا متخذات
أخذان فإذا أحسن فإن
أنتم بنوا حشة فعلمهم
نصف ما على المحصنات من
العذاب ذلك لمن خشى
العنت منكم وأن تصبروا
خير لكم والله غفور رحيم
يريد الله ليبين لكم ويهديكم
سنن الذين من قبلكم
ويتوب عليكم والله عليم
حكيم والله يريد أن يتوب
عليكم ويريد الذين يتبعون
الشهوات أن يعملوا ميعلا
عظيما يريد الله أن يخفف
عنكم ويخفف الإنسان
ضعيفا أيها الذين آمنوا
لاتأكلوا أموالكم بينكم
بالباطل الآن تكون
تجارة عن تراض منكم
ولا تقتلوا أنفسكم إن الله
كان بكم رحيما

* قوله تعالى فإنكم لو كنتم
بأذن أهلهم (قال محمود
هذا اشتراط لأذن
المولى في نكاحهن
الخ) قال أحمد وإس
في الآية اشتراط أذن
المولى لمن يتولى عقد
نكاح أمته ومتولى
العقد ومباشرة مسكوت
عنه في الآية فيحمل
على أذنه لو كمل في العقد
على أمته ولا يلزم أن
تكون الأمة هي
المباشرة ولا دليل في
الآية على ذلك والله أعلم

الاستنكاف منه (بعضكم من بعض) أي أنتم وأرقاؤكم متواصلون متناسبون لاشتراككم في الأيمان
لا يفضل حر عبدا إلا برجحان فيه (بأذن أهلهم) اشتراط لأذن المولى في نكاحهن ويحتج به بقول أبي حنيفة
إن لهم أن يباشروا العقد بأنفسهم لأنه اعتبار أذن المولى لا عقدهم (وأقربهم أجورهم بالمعروف) وأدوا
إليهم مهورهم بغير مطل وضرار واحراج إلى الاقتضاء والرز (فإن قلت) المولى هم ملاك مهورهم لأنهم
والواجب أدائها إليهم لا إليهم فلم قيل وآقروهن (قلت) لأنهم وما في أيديهم مال المولى فكان أدائها إليهم
أداء إلى المولى أو على أن أصله فأتوا موالين فحذف المضاف (محضات) غنائف * والاخذان الاخلاء في
السركا أنه قيل غير مجاهرات بالسفاح ولا مسرات له (فإذا أحسن) بالتزويج وقرئ أحسن (نصف ما على
المحصنات) أي الخرائر (من العذاب) من الحد كقوله وليشهد عذابها ما ويدرا عنها العذاب ولا رجم عليهن
لأن الرجم لا يقتضف (ذلك) إشارة إلى نكاح الأماء (لن خشى العنت منكم) لن خاف الانتم الذي يؤدي إليه
غلبة الشهوة وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر ولا ضررا أعظم من موافقة
المأثم وقيل أريد به الحد لأنه إذا هو به خشى أن يوافعهما فيجد في تزويجها (وأن تصبروا) في محل الرفع على
الآية - بدء أي وصبركم عن نكاح الأماء متعففين (خير لكم) وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخرائر صلاح
البيت والأماء هلاك البيت (يريد الله ليبين لكم) أصله يريد الله أن يبين لكم فزيت اللام مؤ كدة لارادة
التبيين كما زيدت في لأبالك لئلا كيدا إضافة الأب والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم
وأفاضل أعمالكم وأن يهديكم منهاج من كان قبلكم من الأنبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم
لتقتدوا بهم (ويتوب عليكم) ويرشدكم إلى طاعات ان قتم بها كانت كفارات لسيئاتكم فيتوب عليكم
ويكفر لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) أن تفعلوا ما تستوجبون به أن يتوب عليكم (ويريد) الفجرة (الذين
يتبعون الشهوات أن يعملوا ميعلا عظيما) وهو الميل عن القصد والحق ولا ميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقهم
على اتباع الشهوات وقيل هم اليهود وقيل المجوس كانوا يحلون نكاح الأخوات من الأب وبنات الأخ وبنات
الاخت فلما حرمهن الله قالوا فأنكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة عليكم حرام فأنكم وبناات الأخ
والاخت فزالت يقول تعالى يريدون أن تكونوا زناة مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) بإحلال نكاح الأمة
 وغيره من الرخص (وخلق الإنسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات وعن سعيد بن
المسيب ما أيسر الشيطان من بني آدم قط إلا أنه من قبل النساء فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت إحدى
عيني وأنا أعشوب بالآخرى وإن أخوف ما أخاف على فتنة النساء * وقرئ أن يعملوا بالياء والضمير للذين يتبعون
الشهوات وقرأ ابن عباس وخلق الإنسان على البناء للفاعل ونصب الإنسان وعنه رضى الله عنه ثمان آيات
في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليبين لكم والله يريد أن يتوب
عليكم يريد الله أن يخفف عنكم أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه إن الله لا يغفر أن يشرك به إن الله لا يظلم
مثقال ذرة ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ما يفعل الله بعذابكم (بالباطل) بما لم تجبه الشريعة من نحو السرقة
والخيانة والغصب والتهار وعقود الربا (الآن تكون تجارة) الآن تقع تجارة وقرئ تجارة على الآن تكون
التجارة تجارة (عن تراض منكم) والاستثناء منقطع معناه ولكن اقصدوا كون تجارة عن تراض منكم أو
ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه وقوله عن تراض صفة لتجارة أي تجارة صادرة عن تراض وخص
التجارة بالذكر لأن أسباب الرزق أكثرها متعلقة بها والتراض رضا المتبايعين بما تعاقدوا عليه في حال البيع
وقت الإيجاب والقبول وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله وعند الشافعي رحمه الله تفرقهما عن مجاس العقد
متراضين (ولا تقتلوا أنفسكم) من كان من جنسكم من المؤمنين وعن الحسن لا تقتلوا أخوانكم أو لا يقتل
الرجل نفسه كما يفعل بعض الجهالة وعن عمرو بن العاص أنه تأوله في التيمم خوفا من البرد فلم يسكر عليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقرأ على رضى الله عنه ولا تقتلوا بالثبديد (إن الله كان بكم رحيما) ما نهاكم عما يضركم

اللزجة عليكم وقيل معناه انه امر بني اسرائيل بقتلهم انفسهم ليكون توبة لهم وتخصيصا لخطاياهم وكان
بكم يا امة محمد رحيم حيث لم يكفكم تلك التكليف الصعبة (ذلك) اشارة الى القتل اى ومن يقدم على قتل
الانفس (عدوانا وظلما) لا خطأ ولا اقتصاصا وقرئ عدوانا بالكسر * ونصلي به بتخفيف اللام وتشديد هاء
ونصلي به بفتح النون من صلاه يصلي به ومنه شاة مصلية ويصلي به بالياء والضمير لله تعالى ولذلك لكونه سببا
للصلى (نارا) اى نارا مخصوصة شديدة العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لان الحكمة تدعو اليه ولا صارف
عنه من ظلم أو نحوه (كبار ماتنهم عنه) وقرئ كبير ماتنهم عنه اى ما كبر من المعاصي التي ينهاكم الله
عنها والرسول (نسكفر عنكم سيئاتكم) نط ما تستحقونه من العقاب في كل وقت على صغائركم ونجعلها كأن
لم تكن لزيادة الثواب المستحق على اجتنابكم الكبائر وصبركم عنها على عقاب السيئات والكبيرة والصغيرة
انما وصفتا بالكبر والصغر باضافتهما الى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلمها والتكفير امانة المستحق من
العقاب بثواب أزيد أو بتوبة والاحباط نقيضه وهو امانة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بنسبم على
الطاعة وعن على رضى الله عنه الكبائر سبع الشرك والقتل والقذف والزنا وكل مال اليتيم والفرار من
الزحف والتعرب بعد الهجرة وزاد ابن عمر السحر واستحلال البيت الحرام وعن ابن عباس أن رجلا قال له
الكبائر سبع فقال هي الى سبع مائة أقرب لانه لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وروى الى
سبعين * وقرئ يكفر بالياء * ومدخل اضم الميم وفتحها بمعنى المكان والمصدر فيهما (ولا تمنوا) ثم وعان
التحاسد وعن ثنى ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاه والمال لان ذلك التفضيل قسمة من الله
صادرة عن حكمة وتدبير وعلم بأحوال العباد وما يصلح المقسوم له من بسط في الرزق أو قبض ولو بسط الله
الرزق لعباده لبغوا في الارض فعلى كل أحد أن يرضى بما قسم له علم بأن ما قسم له هو مصلحته ولو كان خلافه
ليكان مفسدة له ولا يحسد أخاه على حظه (للرجال نصيب مما كتسبوا) جعل ما قسم لكل من الرجال
والنساء على حسب ما عرف الله من حاله الموجبة للبسط أو القبض كسبالة (واسألوا الله من فضله) ولا تمنوا
أنصبا غيركم من الفضل ولكن سألوا الله من خرائمه التي لا تنفذ وقيل كان الرجال قالوا ان الله فضلنا على
النساء في الدنيا الناسهم ان ولهن سهم واحد فخرجوا أن يكون لنا اجران في الآخرة على الاعمال ولهن اجر
واحد فقالت أم سلمة ونسوة معها ليت الله كتب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الاجر مثل
مالهم فنزلت (مما ترك) تبين لكل اى ولكل شئ مما ترك (الوالدان والاقربون) من المال جعلنا موالى
ورثا يألونه ويحرزونه أو ولكل قوم جعلناهم موالى نصيب مما ترك الوالدان والاقربون على أن جعلنا موالى
مفسدة لكل والضمير الراجع الى كل محذوف والكلام مبتدأ وخبر كما تقول لكل من خلقه الله انسانا من رزق
الله اى حظ من رزق الله أو ولكل أحد جعلنا موالى مما ترك اى ورثا مما ترك على أن من صلة موالى لانهم في
معنى الورث وفي ترك ضمير كل ثم فسر الموالى بقوله الوالدان والاقربون كأنه قيل من هم فقيل الوالدان
والاقربون (والذين عاقدت أيمانكم) مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره مع الناء وهو قوله (فآتوهم
نصيبهم) ويجوز أن يكون منصوبا على قولك زيدا فاضربه ويجوز أن يعطف على الوالدان ويكون المضمير في
فآتوهم للموالى والمراد بالذين عاقدت أيمانكم موالى الموالاة كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دمي دمك
وهدي هديك وتارى تارك وحربى حربك وسلمى سلمك وترثنى وأرثك وتطلب بى وأطلب بك وتعتقل عني
وأعتقل عنك فيكون للعليف السدس من ميراث الخليف فتسخ وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه خطب يوم
الفتح فقال ما كان من حلف في الجاهلية قتمسكوا به فانه لم يزد الاسلام الا شدة ولا تحذوا احانا في الاسلام
وعند أبى حنيفة لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقد اعل أن يتعاقلا ويتوارثا صح عنده وورث بحق الموالاة
خلافا للشافعى وقيل المعاقدة التبنى ومعنى عاقدت أيمانكم عاقدتهم أيديكم وما محتتموهم وقرئ عاقدت
بالتشديد والتخفيف بمعنى عاقدت عهدهم أيانكم (قوامون على النساء) يقومون عليهن أمرين ناهين كما
يقوم الولاة على الرعايا وسموا قواما لذلك والضمير في (بعضهم) للرجال والنساء جميعا يعنى انما كانوا

ومن يفعل ذلك
عدوانا وظلما فسوف
نصليه نارا وكان
ذلك على الله يسيرا ان
تجنبوا كبار ماتنهم
عنه نسكفر عنكم
سيئاتكم وندخلكم
مدخلا كريما ولا تمنوا
ما فضل الله به بعضكم
على بعض للرجال
نصيب مما اكتسبوا
والنساء نصيب مما
اكتسبن واسألوا الله
من فضله ان الله كان
بكل شئ عليما واسكن
جعلنا موالى مما ترك
الوالدان والاقربون
والذين عاقدت أيمانكم
فآتوهم نصيبهم ان
الله كان على كل شئ
شهيدا الرجال قوامون
على النساء بما فضل الله
بعضهم على بعض

ومما أنفقوا من أموالهم
فأصالحات فانتات
حافظات للغيب بما حفظ
الله واللائي يخافون
نشوزهن فعظوهن
واهجروهن في المضاجع
واضربوهن فإن
أطعنكم فلا تبغوا عليهن
سيدا إن الله كان عليا
كبيرا وإن خفتن شقاق
بينهما فابعثوا حكما من
أهله وحكما من أهلها

* قوله تعالى واللائي
تخافون نشوزهن
الآية (قال أمر الله
تعالى بوعظهن أولا
الخ) قال أحمد وهذا
الترتيب بين هذه
الأفعال المعطوفة غير
متعلق من صيغة لفظية
إذا عطف بالواو وهي
مسبوقة بالدلالة على
الترتيب متعوضة
للاشعار بالجمعة فقط
وانما يتعلق الترتيب
المذكور من قرآن
خارجة عن اللفظ
مفهومة من مقصود
الكلام وسياقه * عاد
كلامه (قال وقيل
معناه أكرهوهن الخ)
قال أحمد ولعل هذا
المفسر يتأيد بقوله
فإن أطعنكم فإنه يدل
على تقدم إكرامه على
أمر ما وقريته المضاجع
ترشده إلى أنه الجماع
واطلاق الزمخشري
لما أطلقه في حق هذا
المفسر من الإفراط

مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء وفيه دليل على أن الولاية إنما
تستحق بالفضل لا بالتغلب والاستطالة والقهر وقد ذكرنا في فضل الرجال العقل والحزم والعزم والقوة
والكتابة في الغالب والفروسية والرحي وإن منهم الأنبياء والعلماء وفيهم الإمامة الكبرى والصغرى والجهاد
والإذان والخطبة والاعتكاف وتكبيرات التشريق عند أبي حنيفة والشهادة في الحدود والقصاص وزيادة
السهم والتعصيب في الميراث والحالة والقسامة والولاية في النكاح والطلاق والرجعة وعدد الأزواج
واليهم الانتساب وهم أصحاب المحي والمعام (ومما أنفقوا) وبسبب ما أخرجوا في نكاحهن من أموالهم
في المهور والنفقات وروى أن سعد بن الربيع وكان نقيبا من نقباء الأنصار نشرته عليه امرأته حبيبة بنت
زيد بن أبي زهير فطمعها فأنطق بها أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أفرشته كريمة فطمعها فقال
لنقتص منه فنزلت فقال صلى الله عليه وسلم أردنا أمر أو أراد الله أمر أو الذي أراد الله خير ورفع القصاص
واختلف في ذلك فقيل لأقصاص بين الرجل وامرأته فيما دون النفس ولو شجها ولو كذبها العقل وقيل
لأقصاص إلا في الجرح والقتل وأما اللطمة ونحوها فلا (فانتات) مطيعات قائمات بما عليهن للأزواج
(حافظات للغيب) الغيب خلاف الشهادة أي حافظات لما يجب الغيب إذا كان الأزواج غير شاهدين لهن
حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبسوت والأموال وعن النبي صلى الله عليه وسلم
خير النساء امرأته أن نظرت إليها سرتك وأن أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك (١) في مالها ونفسها
وتلا الآية وقيل للغيب لا سمرارهم (بما حفظ الله) بما حفظهن الله حين أوصى بهن الأزواج في كتابه وأمر
رسوله عليه الصلاة والسلام فقال استوصوا بالنساء خيرا أو بما حفظهن الله وعصمهن ووفقهن لحفظ
الغيب أو بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب وأوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة
وما صدريه وقرئ بما حفظ الله بالنصب على أن ما موصولة أي حافظات للغيب بالامر الذي يحفظ حق الله
وأمانة الله وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم * وقرأ ابن مسعود قال صواالح قوائ
حوافظ للغيب بما حفظ الله فأصلحو اليهن * نشوزها ونشوصها أن تعصى زوجها ولا تطمئن إليه وأصله
الانزعاج (في المضاجع) في المراقداى لاتدخالهن تحت اللحف أو هي كناية عن الجماع وقيل هو أن يوليها
ظهره في المضجع وقيل في المضاجع في بيوتهم التي يمتن فيها أي لا يمتنوهن * وقرئ في المضجع وفي المضجع
وذلك اتعرف أحوالهن وتحقق أمرهن في النشوز أمر بوعظهن أولا ثم هجرانهن في المضاجع ثم بالضرب إن
لم ينفع فيهن الوعظ والهجران وقيل معناه أكرهوهن على الجماع وأربطوهن من هجر البعير إذا شده بالهجران
وهذا من تفسيره الثقلاء وقالوا يجب أن يكون ضربا غير مبرح لا يجرحها ولا يكسر لها عظما ويحتمل الوجه
وعن النبي صلى الله عليه وسلم علق سوطك حيث يراه أهلكت وعن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه
كنت أربعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام فاذا غضب على أحدها ضرب بها بعد المشجب حتى يكسره عليها
ويروى عن الزبير أبيات منها * ولولا بنوها حولها لحبطتها * (فلا تبغوا عليهن سيدا) فأزبلوا عنهن
التعرض بالاذى والتوبيخ والتجنى وتبغوا عليهن واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن بعد رجوعهن إلى الطاعة
والانقياد وتزل النشوز (إن الله كان عليا كبيرا) فاحذروه واعلموا أن قدرته عليكم أعظم من قدرتك على من
تحت أيديكم ويروى أن أبا مسعود الأنصاري رفع سوطه ليضرب غلاما له فبصر به رسول الله صلى الله عليه
وسلم فصاح به أبا مسعود الله أقدر عليك منك عليه فرمى بالسوط وأعتق الغلام أو أن الله كان عليا كبيرا وأنكم
تعصونه على علوشانه وكبرياء سلطانه ثم تتوبون فيستوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عن ينجي عليكم إذا رجعت
(شقاق بينهما) أصله شقاقا بينهما فأضيف الشقاق إلى الظرف على طريق الاتساع كقوله بل مكر الليل
والنهار وأصله بل مكر في الليل والنهار أو على أن جعل بين مشاقا والليل والنهار ما كرين على قوله من نهارك
صائم والضمير للزوجين ولم يجرد ذكرهما الجري ذكر ما يدل عليهما وهو الرجال والنساء (حكما من أهله) رجالا
مقتنعارضا يصلح لحكومة العدل والأصلاح بينهما وانما كان بعث الحكيمين من أهلها لان الأقارب

(١) في مالها أي في مالها فلاضافة للإبادة بالنسبة بالنسبة والمحافظة كأنه مالها اه سعد

أعرف ببواطن الأحوال وأطلب للصالح وانما تسكن اليهم نفوس الزوجين ويبرز اليهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض واردة الصبيحة والفرقة وموجبات ذلك ومقتضياتها وما يرويه عن الجانب ولا يجبان أن يطاعوا عليه (فإن قلت) فهل يلبان الجمع بينهما والتفريق أن رأيا بذلك (قلت) قد اختلف فيه فقيل ليس اليهما ذلك إلا باذن الزوجين وقيل ذلك اليهما وما جعل الحكمين إلا واليه ما بناء الأمر على ما يقتضيه اجتماعهما وعن عميدة المسلمين شهدت عليها رضي الله عنه وقد جاءته امرأة وزوجها ومع كل واحد منهما ما افتشاه من الناس فأخرج هو ولا يحكم هو ولا يحكم فقال على رضي الله عنه للحكمين أتدريان ما عليكم أن رأيتم أن تفرقا فرقة ساوان رأيتم أن تجعلا اجتماعهما فسال الزوج أما الفرقة فلا فقال على كذب والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله لك وعليك فقامت المرأة رضية بكتاب الله لي وعلى وعن الحسن يجمعان ولا يفرقان وعن الشعبي ما قضى الحكمين جاز * والاف في (ان يريد اإصلاحا) للحكمين وفي (يوفق الله بينهما) للزوجين أي ان قصدا اصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله يورث في وساطتهما وأوقع الله بطيب نفسهما ما وسن سعيهما بين الزوجين الوفاق والالفة وألقى في نفوسهما المودة والرحمة وقيل الضميران للحكمين أي ان قصدا اصلاح ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيتفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يحصل الغرض ويتم المراد وقيل الضميران للزوجين أي ان يريد اإصلاح ما بينهما وطلب الخير وأن يزول عنهما الشقاق يطرح الله بينهما الالفة وأبداهما بالشقاق وفاقا وبالبعضاء مودة (ان الله كان عليهما خبيرا) يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المتفرقين لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم (وبالوالدين أحسانا) وأحسنوا بهما أحسانا (وبذي القربى) وبكل من ينسبكم وبينه قربي من أخ أو عم أو غيرهما (والجار ذي القربى) الذي قرب جواره (والجار الجنب) الذي جواره بعيد وقيل الجار القريب النسب والجار الجنب الاجنبي وأنشد بلعاء بن قيس

لا يجتوينا مجاور أبدا * ذورحم أو مجاور جنب

* وقرئ والجار ذا القربى نصبا على الاختصاص كما قرئ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى تنبيه على عظم حقه لا دلالة بحق الجوار والقربى (والصاحب الجنب) هو الذي صحبتك بأن حصل بجنبك آثار فيقضي سفر وأما جارا ملاصقا وأما شريكك في تعلم علم أو حرفة وأما قاعدا إلى جنبك في مجلس أو مسجدا أو غير ذلك من أدنى صحبتة التأممت بينك وبينه فعليك أن ترعى ذلك الحق ولا تتسام وتجهله ذريعة إلى الاحسان وقيل صاحب الجنب المرأة (وابن السبيل) المسافر المنقطع به وقيل الضيف * والخمائل التماس الجهول الذي يتكبر عن إكرام أقاربه وأصحابه وممالئكم فلا يتخفى بهم ولا يلتفت إليهم * وقرئ والجار الجنب بفتح الجيم وسكون النون (الذين يخلون) يدل من قوله من كان محتملا لا نفورا أو نصب على الذم ويجوز أن يكون رفعا عليه وأن يكون مبتدأ خبره مخذوف كأنه قيل الذين يخلون ويفعلون ويصنعون أحقا بكل ملامة * وقرئ بالجنل بضم الباء وفتحها وبفتحتين وبضمهين أي يخلون بذات أيديهم وبما في أيدي غيرهم فيأمرهم بأن يخلوا به مقتا للسخاء من وجد وفي أمثال العرب أجنل من الضنين بنائل غيره قال

وان امرأ ضنت يداها على امرئ * بنيل يدمن غيره لجنيل

ولقد رأينا من يلي يداها الجنل من اذا طرق سمعه ان أحدا جاد على أحد شخص به وحمل حبوته واضطرب ودارت عيناه في رأسه كأنما هم برحله وكسرت خزانته فخر من ذلك وحسرة على وجوده وقيل هم اليهود كانوا يأتون رجلا من الانصار يتعصرونهم ويقولون لا تنفقوا أموالكم فأنافخشي عليكم الفقر ولا تدرؤن ما يكون * وقد عابهم الله بكتنهم نعمة الله وما آتاهم من فضل الغنى والتفاقر إلى الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته على عبده وبني عامل للرشيء قصر احدا قصره فتم به عنده فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فأحببت أن أسرك بالنظر إلى آثار نعمتك فأعجبه كاذمه وقيل نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأى الناس)

ان يريد اإصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان عليهما خبيرا * واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا في فحورا الذين يخلون وبأمر من الناس بالجنل ويكتبون ما آتاهم الله من فضله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين ينفقون أموالهم سرئا الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا

آمنوا بالله واليوم الآخر
وأنفقوا مما رزقهم الله
وكان الله بهم عليما إن
الله لا يظلم مثقال ذرة
وان تك حسنة يضاعفها
ويؤت من لدنه أجرا
عظيما فكيف اذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيدا
يومئذ يود الذين كفروا
وعصوا الرسول لو تسوى
بهم الأرض ولا يكتنون
الله حديثا يا أيها الذين
آمنوا لا تقربوا الصلاة
وأنتم سكارى حتى تعلموا
ما تقولون ولا جنبا إلا
عابري سبيل حتى تغتسلوا
وان كنتم مرضى أو على
سفر أو جاء أحد منكم من
الغائط أو لامستم النساء
فلم تجسدوا ماء فبهموا
صعيدا طيبا فامسكوا
بوجوهكم وأيديكم

* قوله تعالى ان الله
لا يظلم مثقال ذرة وان
تك حسنة يضاعفها
(قال محمود انما أنت
الضمير وهو الله قال الخ)
قال آجد وقد تقدم له
مثل ذلك في قوله وكنتم
على شفا حفرة من النار
فأنقذكم منها وقد بينا
ثم ان عوده الى الحفرة
جاء قبل أولى وكذلك
عوده ههنا الى الذرة
ولا يمنع ذلك كون المضاف
اليه غير مخبر عنه لان
عود الضمير لا يستلزم
بسكر الخ كسبه مفعلة

للفخار وليقال ما أسخاهم وما أجودهم لا ابتغاء وجه الله وقيل نزلت في مشركي مكة المنفقين أموالهم في
عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فساء قريتنا) حيث جاهدوا على البخل والرياء وكل شر ويجوز أن يكون
وعيد الله لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار (وماذا عليهم) وأي تبعة ووبال عليهم في الإيمان والانفاق في
سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ والافكل منفعة ومفاحة في ذلك وهذا كما يقال للمنتقم ما ضررك لو عفوت
ولاعاق ما كان يرزؤك لو كنت بارا وقد علم أنه لا مضرة ولا مضرأة في العفو والبر ولكنه ذم رتو ويخونجهيل
بمكان المنفعة (وكان الله بهم عليما) وعيد الذرة النملة الصغيرة وفي قراءة عبد الله مثقال غلة وعن ابن عباس
أنه أدخل يده في التراب فرفعه ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة وقيل كل جزء من أجزاء الهباء
في السكوة ذرة وفيه دليل على أنه لو نقص من الاجر أدنى شيء وأصغره أو زاده في العقاب لكان ظلمًا وأنه
لا يفعل الاستحالة في الحكمة لا استحالة في القدرة (وان تك حسنة) وان يكن مثقال ذرة حسنة وانما
أنت ضمير المنفعل لكونه مضافا الى مؤنث وقرئ بالرفع على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها الاستحقاقها
عنده الثواب في كل وقت من الاوقات المستقبلة غير المتناهية وعن أبي عثمان النهدي أنه قال لا يهريرة
بلغني عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يعطي عبده المؤمن بالحسنة
ألف ألف حسنة قال أبو هريرة لا بل سمعته يقول ان الله تعالى يعطيه ألفي ألف حسنة ثم تلاه هذه الآية
والمراد الكثرة لا التحديد (ويؤت من لدنه أجرا عظيما) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل عطاء
عظيما وسماه أجرا لانه تابع للأجر لا يثبت الا بثباته * وقرئ يضاعفها بالتشديد والتخفيف من أضعف وضعف
وقرأ ابن هريرة يضاعفها بالنون (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (اذا جئنا من كل أمة
بشهادتهم) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبههم كقوله وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم (وجئنا بك على هؤلاء)
المكذبين (شهيدا) وعن ابن مسعود انه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله
وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حسبنا (لو تسوى بهم الأرض) لو يدفنون
فتسوى بهم الأرض كما تسوى بالموت وقيل يودون أنهم لم يبعثوا وانهم كانوا في الأرض سواء وقيل تصير اليهم
ترايا فيودون حالها (ولا يكتنون الله حديثا) ولا يقدرون على كتمانها لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو
للحال أي يودون ان يدفنوا تحت الأرض وانهم لا يكتنون الله حديثا ولا يكذبون في قولهم والله ربنا ما كنا
مشركين لانهم اذا قالوا ذلك وسجدوا ثم كرمهم ختم الله على أفواههم عند ذلك ونكمت أيديهم وأرجلهم
بنكذبهم والشهادة عليهم بالشرك فلشدة الامر عليهم يتنمون أن تسوى بهم الأرض * وقرئ تسوى بحذف
التاء من تسوى يقال سويته فتسوى نحو لو ينه فتلوى وتسوى بادغام التاء في السين كقوله يسمعون
وما ضيه اسوى كازكي * روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فادعاه نهران أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا فلما علموا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا أحدهم
ليصلي بهم فقرأ أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد فنزلت فكانوا لا يشربون في أوقات الصلوات فاذا صلوا
العشاء شربوها فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها ومعنى (لا تقربوا الصلاة)
لا تغشوها ولا تقوموا اليها واجتنبوها كقوله ولا تقربوا الزنا ولا تقربوا الفواحش وقيل معناه ولا تقربوا
مواضعها وهي المساجد لقوله عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وقيل هو سكر
النعاس وغلبة النوم كقوله (١) وراقوا * بسكر سناتهم كل الريون وقرئ سكارى بفتح السين وسكرى على أن
يكون جمعاً نحو هلسكي ونحوه لان السكر علة تلحق العقل أو مفردا بمعنى وأنتم جماعة سكرى كقوله امرأة
سكرى وسكرى بضم السين كجلى على أن تكون صفة للجماعة وحكى جناح بن جبيش كسلى وكسلى بالفتح
والضم (ولا جنبوا) عطف على قوله وأنتم سكارى لان محل الجملة مع الواو التصب على الحال كأنه قيل لا تقربوا
الصلاة سكارى ولا جنبوا والجنب يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه اسم مجرى مجرى المصدر
الذي هو الاجتناب (الأعابري سبيل) استثناء من عامة أحوال المخاطبين وانتصابه على الحال (فان قلت)
كيف جمع بين هذه الحال والحال التي قبلها (قلت) كأنه قيل لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة الا ومعكم حال

(١) قوله وراقوا بسكر الخ الموجود في ديوان الطرماح وكتب اللغة مخافة أن يبين النوم فيهم * بسكر الخ كسبه مفعلة

الاخبار عنه في الكلام الاول ويجوز كانت دابته وكل ذلك أسهل من اكتساب المضاف للتأنيث من المضاف اليه فقد نص أبو علي في
التعليق على أنه شاذ قوله تعالى فتيمموا (٣٦٦) صعيدا طيبا (قال محمود الصعيد وجه الأرض ترابا كان أو غيره الخ) قال أحمد هذا إذا

كان الضمير عائدا إلى
الصعيد ووجه آخر
وهو عود الضمير إلى
الحديث المدلول عليه
بقوله وإن كنتم مرضى
إلى آخرها فإن المفهوم
منه وإن كنتم على حدث
في حال من هذه الأحوال
سفرا أو مرضا أو مجيء
من الغائط أو ملامسة
النساء فسلمت بحدوث ماء
تطهرون به من الحدث
فتيمموا منه يقال تيممت

إن الله كان عفوا غفورا
ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا
من الكتاب يشتركون
الضلالة ويريدون أن
تضلوا السبيل والله أعلم
بأعدائكم وكفى بالله
وليا وكفى بالله نصيرا من
الذين هادوا

من الجنابة وموقع من
على هذا مستعمل
متداول وهي على هذا
الاعراب إما للتعليل
أولا ابتداء الغاية وكلاهما
فيهما يمكن والله أعلم (قال
محمود فان قلت كيف
نظم في سلك واحد بين
المرضى والمسافرين وبين
المحدثين والمجننين الخ)
قال أحمد وهذا من
ذكر المعنى به خاصا

أخرى تعذرون فيها وهي حال السفر وعبور السبيل عبارة عنه ويجوز أن لا يكون حالا ولكن صفة لقوله
جنبنا أي ولا تقربوا الصلاة جنبنا غير عابري سبيل أي جنبنا مقيمين غير معذورين (فان قلت) كيف تصح
صلاتهم على الجنابة لعذر السفر (قلت) أريد بالجنب الذين لم يغتسلوا كأنه قيل لا تقربوا الصلاة غير مغتسلين
حتى تغتسلوا إلا أن تكونوا مسافرين وقال من فسر الصلاة بالمسجد معناه لا تقربوا المسجد جنبنا إلا مجتازين
فيه إذا كان الطريق فيه إلى الماء أو كان الماء فيه أو احتمل فيه وقيل إن رجالا من الانصار كانت أبوابهم في
المسجد فتصيبهم الجنابة ولا يجدون عمرا إلا في المسجد فرخص لهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يأذن لأحد أن يجلس في المسجد أو يمر فيه وهو جنب إلا على رضى الله عنه لأن بيته كان في المسجد (فان
قلت) أدخل في حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة فمن تعلق الجزاء الذي
هو الأمر بالتميم عند عدم الماء منهم (قلت) الظاهر أنه تعلق بهم جميعا وإن المرضي إذا غدا دما والماء لضعف
حركتهم وعجزهم عن الوصول إليه فلهم أن يتيمموا وكذلك السفر إذا غدا دما والمحدثون وأهل الجنابة
كذلك إذا لم يجدوه لبعض الأسباب وقال الزجاج الصعيد وجه الأرض ترابا كان أو غيره وإن كان صخر
لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك ظهوره وهو مذهب أبي حنيفة رجة الله عليه (فان
قلت) فما يصنع بقوله تعالى في سورة المائدة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه أي بفضه وهذا لا يتأتى في الصخر
الذي لا تراب عليه (قلت) قالوا إن من لا ابتداء الغاية (فان قلت) قولهم إنهم لا ابتداء الغاية قول متعسف
ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب إلا معنى التبعض
(قلت) هو كما تقول والاذعان للحق أحق من المراء (إن الله كان عفوا غفورا) كناية عن الترخيص والتيسير
لأن من كانت عادته أن يعفو عن الخطأين ويغفر لهم آثر أن يكون ميسرا غير معسر (فان قلت) كيف نظم
في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجننين والمرضى والسفر سببان من أسباب الرخصة
والحدث سبب لوجوب الوضوء والجنابة سبب لوجوب الغسل (قلت) أراد سبحانه أن يرخص للذين وجب
عليهم التطهر وهم عادمون الماء في التيمم بالتراب نخس أولا من بينهم مرضاهم وسفرهم لأنهم المتقدمون
في استحقاق بيان الرخصة لهم بكثرة المرض والسفر وغلبتهم على سائر الأسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل
من وجب عليه التطهر وأعوزهم الماء لحرف عدواً وبسبع أو عدم آلة استقاء أو أرهاق في مكان لا ماء فيه أو غير
ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفر وقرئ من غيمط قيل هو تخفيف غيمط كهيئ في هين والغيمط بمعنى الغائط
(الم تر) من رؤية القلب وعدى بالى على معنى ألم ينته علك إليهم أو بمعنى ألم تنظر إليهم (أوتوا نصيبا من
الكتاب) حظا من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يشتركون الضلالة) يستبدلون بها الهدى وهو البقاء على
اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه هو النبي العربي المبشر به في
التوراة والإنجيل (ويريدون أن تضلوا) أنتم أيها المؤمنون سبيل الحق كما ضلوا وتخرطوا في سلكهم
لا تسقيم ضلالتهم بل يحبون أن يضل معهم غيرهم وقرئ أن يضلوا بالياء بفتح الصاد وكسرها (والله أعلم)
منكم (بأعدائكم) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء وأطلعكم على أحوالهم وما يريدون بكم فاحذروهم ولا تستنصوهم
في أموركم ولا تستشيروهم (وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا) فتقوا بولايته ونصرتة دونهم أولا تبالوا بهم فان
الله ينصركم عليهم ويكفكم مكرهم (من الذين هادوا) بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب لأنهم يهود ونصارى
وقوله والله أعلم وكفى بالله جل توسطت بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض أو بيان لأعدائكم
وما بينهما اعتراض أو صلة لنصير أي ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا ويجوز
أن يكون كلاما مبتدأ على أن يحرفون صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون كقوله

وما

ومندرجا في العموم تنبيهاً بذكره على وجهين مختلفين لأن المرضى
والسفر مندرجان في عموم المحدثين والمجننين والله أعلم

بقوله تعالى ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم الآية (قال مجاهد غير مسمع حال من المخاطب الخ) قال أحمد مراده بذلك أنه لما فسر غير مسمع بالدعاء وهو إنشاء وطلب وقد أوقعه حالا والحال خبر أراد أن يبين أوجه صحة التعبير عن الخبر بالإنشاء بواسطة أن هؤلاء كانوا يظنون دعاءهم مستجابا بخبر وقوع المدعوف فيه ونظيره ورود الأمر (٣٧٧) بصيغة الخبر تنبيه على تحقق وقوعه (قال

مجاهد ومعناه غير مسمع مجازا الخ) قال أحمد والظاهر أن الكلام المحرف إنما يريد به في هذه السورة مثل غير مسمع وراعنا ولم يقصد ههنا تبديل الأحكام وتوسطها بين الحكامتين بين قوله يحرفون وبين قوله ليا بألسنتهم والمراد أيضا تحريف مشاهدين على أن المحرف هما وأمثالهما وأما في سورة المائدة

يحرفون الكلام عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا يا أيها الذين آمنوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوهها فنردها على أدبارها

قال طاهر والله أعلم أن المراد فيها بالكلام الأحكام وتحريفها تبديلا

كتبه بلهـم الرجم بالجلد لا ترام عقبه بقوله يقولون ان أوتيتهم هذا أخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ولا اختلاف المراد بالكلام في السورتين قيل في سورة المائدة يحرفون الكلام من بعد مواضعه أي ينقلونه عن الموضع الذي وضعه الله فيه فصار وطنه ومستقره إلى غير الموضع فمق كالغريب المتأسف عليه الذي يقال فيه هذا غريب من بعد مواضعه ومقارنه ولا يوجد هذا المعنى في مثل راعنا وغير مسمع وان وجد على بعد فليس الموضع الغوى مما يعابا بآفته عنه موضع كالوضع الشرعي ولولا اشتغال هذا النقل على الهز والسخرية لما عظم أمره

وما الدهر الا تارتان فنهما * أموت وأخرى أبتغي العيش أ كدح

أي فنهما تارة أموت فيها (يحرفون الكلام عن مواضعه) يعالونه عنها وينقلونه لانهم اذا بدلوه ووضعوا مكانه مكانا غيره فقد بدأ ما لوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها وأزالوه عنها وذلك نحو تحريفهم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحدبلة (فان قلت) كيف قيل ههنا عن مواضعه وفي المائدة من بعد مواضعه (قلت) أما عن مواضعه فعلى ما فسرناه من إزالته عن مواضعه التي أوجبت حكمه الله وضعه فيها بما اقتضت شهوراتهم من إبدال غيره مكانه وأما من بعد مواضعه فالمعنى أنه كانت له مواضع هو قن بأن يكون فيها الخين حرقوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقارنه والمعنيان متقاربان وقرئ يحرفون الكلام والكلام بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة * قولهم (غير مسمع) حال من المخاطب أي اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أي اسمع مناد عوا عليك بلا سمعت لانه لو أجببت دعوتهم عليه لم يسمع فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك اتسكالا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير محجاب إلى ما تدعوا إليه ومعناه غير مسمع بجوابيوا فقلت فكانك لم تسمع شيئا أو اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا أن يكون غير مسمع مفعول اسمع أي اسمع كلاما غير مسمع أياك لان أذنك لا تبعه نبؤا عنه ويحتمل المدح أي اسمع غير مسمع مكروها من قولك اسمع فلان فلانا ذاسبه وكذلك قولهم (راعنا) يحتمل راعنا بكلمك أي ارقبنا وانتظرنا ويحتمل شبهة كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتساون بها وهي راعينا فكانوا يخزيه بالدين وهزوا برسول الله صلى الله عليه وسلم بكلمونه بكلام محتمل ينوون به الشتمة والاهانة ويظهرون به التوقير والالزام (ايا بألسنتهم) فتلا بها وتحرى أي يقتلون بألسنتهم الحق إلى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا سمعت مكروها أو يقتلون بألسنتهم ما يضمونه من الشتم إلى ما يظهرونه من التوقير نقفا (فان قلت) كيف جاؤا بالقول المحتمل ذي الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا وعصينا (قلت) جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء ويجوز أن يقولوه فيما بينهم ويجوز أن لا ينطقوا بذلك ولكنهم لما لم يؤمنوا جعلوا كأنهم نطقوا به * وقرأ أبي وانظرنا من الانظار وهو الالمال (فان قلت) لالام يرجع الضمير في قوله (الكان خيرا لهم) (قلت) إلى أنهم قالوا الان المعنى ولو ثبت قولهم سمعنا وأطعنا لكان قولهم ذلك خيرا لهم (وأقوم) وأعدل وأست (ولكن لعنهم الله بكفرهم) أي خذلهم بسبب كفرهم وأبعدهم عن الطافة (فلا يؤمنون الا) إيماننا قليلا أي ضعيفار كيكالاي عبا به وهو إيمانهم عن خلقهم مع كفرهم بغيره أو أراد بالقلة العدم كقوله * قليل التشكي للههم يصيبه * أي عديم التشكي أو الا قليلا منهم قد آمنوا (أن نطمس وجوهها) أي نحو ونخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم (فنردها على أدبارها) فجعلناها على هيئة أدبارها وهي الأقفاء مطموسة مثلها والأقفاء للتسبيب وان جعلتم الله تعقيب على أنهم توعدوا بعقابين أحدهما عقيب الآخر ردها على أدبارها بعد طمسها فالمعنى أن نطمس وجوهها فنشكسها الوجوه إلى خلف والأقفاء إلى قدام ووجه آخر وهو أن يراد بالطمس القلب والتغيير كما طمس أموال القبط فقلبها بحجارة وبالوجوه رؤسهم ووجوهاؤهم أي من قبل أن تغير أحوال وجوهاؤهم فنسلبهم أقبالهم وجاهتهم ونكسوها صغارهم وأدبارهم أو نردهم إلى حيث جاؤا منه وهي أذرعات الشام يريد اجلا بئى النصير (فان قلت) لمن الراجع في قوله أو نلعهنهم (قلت) للوجوه ان أريد الوجوهاء أو لأصحاب الوجوه لان المعنى من قبل أن نطمس وجوه قوم أو يرجع إلى الذين

فلذلك جاء هنا يحرفون الكلام عن مواضعه غير مقرون بما قرن به الاول من صورة التأسف والله أعلم * قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك ان يشاء (قال محمودان قلت قد ثبت ان الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه الخ) قال أحمد رحمه الله عقيمة أهل السنة ان الشرك غير مغفور بالتمتع وما دونه من الكبائر مغفور لمن يشاء الله أن يغفر له هذا مع عدم التوبة وأما مع التوبة فكلاهما مغفور والآية انما وردت فيمن لم يتب ولم يذكر فيها توبة كما ترى فلذلك أطلق الله تعالى نفي مغفرة الشرك وأثبت مغفرة ما دونه مقرونة بالمشيئة كما ترى فهذا وجه انطباق الآية على عقيمة أهل السنة وأما القدرية فانهم يظنون التسوية بين الشرك وبين ما دونه من الكبائر في ان كل واحد (٣٦٨) من النوعين لا يغفر بدون التوبة ولا يشاء الله أن يغفرهما الا للتائبين فاذا عرض

الزنجشري هذا المعتقد على هذه الآية رده ونبه عنه اذا المغفرة منفية في سائر الشرك وثابتة لما دونه مقرونة بالمشيئة فاما أن يكون المراد فيهما من لم يتب فلا وجه للتفصيل بينهما

أو نلغينهم (أو نلغينهم) أو نجزيهم بالمسخ كما مسخنا أصحاب السبت (فان قلت) فأين وقوع الوعيد (قلت) هو مشروط بالايمان وقد آمن منهم ناس وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسح لليهود قبل يوم القيامة ولان الله عز وجل أوعدهم بأحد الأمرين بطمس وجوههم أو ببلعهم فان كان الطمس تبديل أحوال رؤسائهم أو اجلاءهم الى الشام فقد كان أحد الأمرين وان كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان والظاهر اللعن المتعارف دون المسخ الا ترى الى قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير (وكان أمر الله مفعولا) فلا بد أن يقع أحد الأمرين ان لم يؤمنوا (فان قلت) قد ثبت ان الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه وأنه لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر الا بالتوبة فما وجه قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) قلت الوجه أن يكون الفعل المنفي والمثبت جميعا وجهين الى قوله تعالى لمن يشاء كانه قيل ان الله لا يغفر لمن يشاء الشرك ويغفر لمن يشاء ما دون الشرك على أن المراد بالاول من لم يتب وبالثاني من تاب ونظيره قولك ان الامير لا يبذل الدينار ويبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار لمن لا يستأهله ويبذل القنطار لمن يستأهله (فقد افترى انما) أي ارتكبه وهو مفرقة فعل ما لا يصح كونه (الذين يزكون أنفسهم) اليهود والنصارى قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا ان يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وقيل جاء رجال من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطفالهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيتهم ما علمناه بالنهار كفر عنا بالليل وما علمناه بالليل كفر عنا بالنهار فنزلت فيها كل من زكى نفسه ووصفها بزكا العمل وزيادة الطاعة والتقوى والزكى عند الله (فان قلت) أما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لأؤمن في السماء آمن في الارض قلت انما قال ذلك حين قال له المنافقون اعذل في القسمة اكذبا بهم اذ وصفوه بخلاف ما وصفه به به وشان من شهد الله له بالتركية ومن شهد نفسه أو شهد له من لا يعلم (بل الله يزكي من يشاء) اعلام بأن تركية الله هي التي يعتد بها لا تركية غيره لانه هو العالم بمن هو أهل لتركية ومعنى يزكي من يشاء يزكي المرتضين من عباده الذين عرف منهم الزكاه ووصفهم به (ولا يظلمون قتيلا) أي الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تركيتهم أنفسهم حق جزائهم أو من يشاء يشاؤون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم من اتقى (كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم أنهم عند الله أزكياء (وكفى) بزعمهم هذا (انما بينا) من بين سائر انماهم * الجبت الاصنام وكل ما عبد من دون الله والطاغوت الشيطان وذلك أن حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب الى محمد

بتعليق المغفرة في أحدهما بالمشيئة وتعليقها بالآخر

أولوا الكتاب على طريقة الالتفات (أو نلغينهم) أو نجزيهم بالمسخ كما مسخنا أصحاب السبت (فان قلت) فأين وقوع الوعيد (قلت) هو مشروط بالايمان وقد آمن منهم ناس وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسح لليهود قبل يوم القيامة ولان الله عز وجل أوعدهم بأحد الأمرين بطمس وجوههم أو ببلعهم فان كان الطمس تبديل أحوال رؤسائهم أو اجلاءهم الى الشام فقد كان أحد الأمرين وان كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان والظاهر اللعن المتعارف دون المسخ الا ترى الى قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير (وكان أمر الله مفعولا) فلا بد أن يقع أحد الأمرين ان لم يؤمنوا (فان قلت) قد ثبت ان الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه وأنه لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر الا بالتوبة فما وجه قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) قلت الوجه أن يكون الفعل المنفي والمثبت جميعا وجهين الى قوله تعالى لمن يشاء كانه قيل ان الله لا يغفر لمن يشاء الشرك ويغفر لمن يشاء ما دون الشرك على أن المراد بالاول من لم يتب وبالثاني من تاب ونظيره قولك ان الامير لا يبذل الدينار ويبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار لمن لا يستأهله ويبذل القنطار لمن يستأهله (فقد افترى انما) أي ارتكبه وهو مفرقة فعل ما لا يصح كونه (الذين يزكون أنفسهم) اليهود والنصارى قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا ان يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وقيل جاء رجال من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطفالهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيتهم ما علمناه بالنهار كفر عنا بالليل وما علمناه بالليل كفر عنا بالنهار فنزلت فيها كل من زكى نفسه ووصفها بزكا العمل وزيادة الطاعة والتقوى والزكى عند الله (فان قلت) أما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لأؤمن في السماء آمن في الارض قلت انما قال ذلك حين قال له المنافقون اعذل في القسمة اكذبا بهم اذ وصفوه بخلاف ما وصفه به به وشان من شهد الله له بالتركية ومن شهد نفسه أو شهد له من لا يعلم (بل الله يزكي من يشاء) اعلام بأن تركية الله هي التي يعتد بها لا تركية غيره لانه هو العالم بمن هو أهل لتركية ومعنى يزكي من يشاء يزكي المرتضين من عباده الذين عرف منهم الزكاه ووصفهم به (ولا يظلمون قتيلا) أي الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تركيتهم أنفسهم حق جزائهم أو من يشاء يشاؤون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم من اتقى (كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم أنهم عند الله أزكياء (وكفى) بزعمهم هذا (انما بينا) من بين سائر انماهم * الجبت الاصنام وكل ما عبد من دون الله والطاغوت الشيطان وذلك أن حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب الى محمد

مطلقا اذ هما سيان في استجابة المغفرة واما ان يكون المراد فيهما التائب فقد قال في الشرك انه لا يغفر والتائب من الشرك مغفوره وعند ذلك أخذ الزنجشري بقطع أحدهما عن الآخر فيجعل المراد مع الشرك عدم التوبة ومع الكبائر التوبة حتى تنزل الآية على وفق معتقده فيجعل الأمرين لا يتحمل واحد منهما * أحدهما اضافة التوبة الى المشيئة وهي غير مذكورة ولا دليل على علمها فيماد كروا يضالو كانت مرادة لكانت هي السبب الموجب للمغفرة على زعمهم عقلا ولا يمكن تعليق المشيئة بخلافها على ظنهم في العقل فكيف يليق السكوت عن ذكرها والعلمة والموجب ذكرها لا مدخل له على هذا المعتقد الردى * الثاني أنه بعد تقريره التوبة احتكم فقد رها على أحد القسمين دون الآخر وما هذا الا من جعل القرآن تبع للراي نعوذ بالله من ذلك وأما القدرية فهم بهذا المعتقد يقع عليهم المنسل السائر السيد عطي والعبد يمنع لان الله تعالى يصرح كرمه بالمغفرة للأمر على الكبائر ان شاء وهم يدفعون في وجه هذا التصريح ويحيلون المغفرة بناء على قاعدة الاصلح والصالح التي هي بالفساد أجد رواجق

منكم

منكم البينا فلا تأمن مكرهم فاسجدوا لا الهنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم (بالجبت والطاغوت)
 لانهم سجدوا للاصنام واطاعوا ابليس فيما فعلوا وقال اوسفيان انحن اهدى سبيلا أم محمد فقال كعب ماذا
 يقول محمد قالوا يا امر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن ولاية البيت ونسقي الحاج
 ونقري الضيف ونفك العاني وذكروا افعالهم فقال انتم اهدى سبيلا * وصف اليهود بالخل والحسد وهما
 شر خصلتين ينعون ما أوثروا من النعمة ويتمنون أن تكون لهم نعمة غيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك)
 على ان أم منقطعة ومعنى الهمزة لا نكار أن يكون لهم نصيب من الملك ثم قال (فاذا لا يؤتون) أي لو كان لهم
 نصيب من الملك فاذا لا يؤتون أحدا مة قدر نقيض لفرط بخلهم * والنقيض النقرة في ظهر النواة وهو مثل في القلة
 كالقتيل والقطمير والمراد بالملك امامك أهل الدنيا وامامك الله كقوله تعالى قل لو انتم تعلمون خزان رحمة
 ربي اذا ألا مسكنكم خشية الانفاق وهذا وصف لهم بالشح وأحسن لطباقة تطيرهم من القرآن ويجوز أن
 يكون معنى الهمزة في أم لا نكار أنهم قد أوثروا نصيبا من الملك وكانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة
 كما تكون أحوال الملوك وانهم لا يؤتون أحدا مما يملكون شيئا * وقرأ ابن مسعود فاذا لا يؤتون على أعمال
 اذا عملها الذي هو النصب وهي ملغاة في قراءة العامة كانه قيل فلا يؤتون الناس نقيرا اذا (أم يحسدون الناس)
 بل أي حسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على انكار الحسد واستقباحه وكانوا يحسدونهم
 على ما آتاهم الله من النصر والغلبة وازدياد العز والتقدم كل يوم (فقد آتينا) الزامهم بما عرفوه من ابقاء
 الله الكتاب والحكمة (آل ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وأنه ليس ببدع أن يؤتبه
 الله مثل ما أتى أسلافه وعن ابن عباس الملك في آل ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان وقيل استكثروا
 نساءه فقل لهم كيف استكثروا له التسع وقد كان لداود مائة وسليمان ثلثمائة مهيرة وسبع مائة سرية
 (فمنهم) فمن اليهود (من آمن به) أي بما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من صد عنه) وأنكره مع
 علمه بحكمته أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من أنكر نبوته أو من آل ابراهيم
 من آمن بابراهيم ومنهم من كفر كقوله فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون (بدلناهم جلودا غيرها) أبدلناهم
 ايها (فان قلت) كيف تعذب مكان الجلود العاصية جلود لم تعص (قلت) العذاب الجملة الحساسة وهي
 التي عصت لا للجلد وعن فضيل يجعل النضيج غير تضيق وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم تبدل جلودهم
 كل يوم سبع مرات وعن الحسن سبعين مرة يبدلون جلودا بيضاء كالقراطيس (ليذوقوا العذاب)
 ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزير أدامك على عزله وزادك فيه (عزيرا) لا يمنع عليه
 شيء مما يريد به بالجرمين (حكيميا) لا يعذب الا بعدل من يستحق (طلبلا) صفة مشتقة من لفظ الظل لنا كيد
 معناه كما يقال ليل أيل ويوم أيوم وما أشبه ذلك وهو ما كان فينا نالاجوب فيه وداعما لا تنسخه الشمس
 ومحسجا لا حرقه ولا يبرد وليس ذلك الا ظل الجنة رزقنا الله بتوفيقه لما نراف اليه التفويض تحت ذلك الظل *
 وفي قراءة عبد الله سيدخلهم بالياء (أن تؤدوا الأمانات) الخطاب عام لكل أحد في كل أمانة وقيل نزلت في
 عثمان بن طلحة بن عبد المدار وكان سادن الكعبة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم
 الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه
 فلوى على بن أبي طالب رضي الله عنه يده وأخذ منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين
 فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فأمر عليا أن يردم الى عثمان
 ويعتذر اليه فقال عثمان لعلي أكرهت وأذيت ثم بحثت ترفق فقال لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه
 الآية فقال عثمان أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فهبط جبريل وأخبر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبدا وقيل هو خطاب للولاية بأداء الأمانات والحكم بالعدل * وقرئ
 الأمانة على التوحيد (نعم اعظمكم به) ما ما أن تكون منصوبة موصوفة ببعظكم به واما أن تكون مرفوعة
 موصولة به كانه قيل نعم شيئا يعظمكم به أو نعم الشيء الذي يعظمكم به والخصوص بالمدح محذوف أي نعم اعظمكم

بالجبت والطاغوت
 ويقولون للذين كفروا
 هؤلاء أهدى من الذين
 آمنوا سبيلا أولئك
 الذين لعنهم الله ومن
 يلعن الله فلن تجده
 نصيرا أم لهم نصيب
 من الملك فاذا لا يؤتون
 الناس نقيرا أم يحسدون
 الناس على ما آتاهم الله
 من فضله فقد آتينا آل
 ابراهيم الكتاب
 والحكمة وآتيناهم
 ملكا عظيما فمنهم من
 آمن به ومنهم من صد
 عنه وكفى بجهنم سعيرا
 ان الذين كفروا بآياتنا
 سوف نصليهم نارا كلما
 تضرعت جلودهم
 بدلناهم جلودا غيرها
 ليذوقوا العذاب ان
 الله كان عزيزا حكيميا
 والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات سندخلهم
 جنات تجري من تحتها
 الأنهار خالدين فيها أبدا
 لهم فيها أزواج مطهرة
 وندخلهم ظلالا طلبلا
 ان الله يأمركم أن تؤدوا
 الأمانات الى أهلها واذا
 حكمتم بين الناس أن
 تحكموا بالعدل ان الله
 نعم اعظمكم به ان الله كان
 سميعا بصيرا يا أيها الذين
 آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول وأولى الأمر منكم

بهذا وهو الأمر وره من أداء الامانات والعدل في الحكم وقرئ تعبا بفتح النون * لما أمر الولاة بأداء الامانات الى أهلها وأن يحكموا بالعدل أمر الناس بأن يطيعوههم وينزلوا على قضايهم والمراد بأولى الأمر منكم أمراء الحق لأن أمراء الجور والله ورسوله بريئان منهم فلا يعطفون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم وإنما يجتمع بين الله ورسوله والأمراء الموافقين إلهما في إثبات العدل واختيار الحق والأمر بهما والنهي عن أضدادهما كالخلفاء الراشدين ومن تبعهم بإحسان وكان الخلفاء يعولون أطيعوني ما عدلت فيكم فإن خالفت فلا طاعة لي عليكم وعن أبي حازم أن مسلمة بن عبد الملك قال له أستم أمر تم بطاعتنا في قوله وأولى الأمر منكم قال أليس قد نزعتم عنكم إذا خالفتكم الحق بقوله فإن تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول وقيل هم أمراء السرايا وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع أمري فقد أطاعني ومن يعص أمري فقد عصاني وقيل هم العلماء الدينون الذين يعلمون الناس الدين ويأمرهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر (فإن تنازعتم في شئ) فإن اختلفتم أنتم وأولوا الأمر منكم في شئ من أمور الدين * فردوه الى الله ورسوله أي ارجعوا فيه الى الكتاب والسنة وكيف تلزم طاعة أمراء الجور وقد جنح الله الأمر بطاعة أولى الأمر بما لا يبق معه شك وهو أن أمرهم ألا بأداء الامانات وبالعدل في الحكم وأمرهم آخر بالرجوع الى الكتاب والسنة فيما أشكل وأمراء الجور لا يؤدون أمانة ولا يحكمون بعدل ولا يردون شيا الى كتاب ولا الى سنة انما يتبعون شهواتهم حيث ذهب بهم فهم منسلخون عن صفات الذين هم أولوا الأمر عند الله ورسوله وأحق أسمائهم اللصوص المتغلبة (ذلك) إشارة الى الردأى الرد الى الكتاب والسنة (خير) لكم وأصلح (وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة وقيل أحسن تأويلا من تأويلكم أنتم * روى أن بشر المصافي خاصم يهوديا فادعاه اليه يهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الأشرف ثم اتهم ما احتكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى لليهودي فلم يرض المنافق وقال تعال نتحاكم الى عمر بن الخطاب فقال لليهودي لعمر قضي لنا رسول الله فلم يرض بقضائه فقال للمنافق كذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج اليكما فدخل عمر فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى ردت ثم قال هكذا أقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فمزات وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق * والطاغوت كعب بن الأشرف سماه الله طاغوتا لأفراطه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلى التشبيه بالشيطان والتسمية باسمه أو جعل اختيار التحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على التحاكم اليه تحكما كما الى الشيطان بدليل قوله (وقد أمر وأأن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم) * وقرئ بما أنزل وما أنزل على البناء للفاعل * وقرأ عباس بن الفضل أن يكفروا بها اذهابا بالطاغوت الى الجمع كتوله أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم * وقرأ الحسن تعالى اضمم الادم على أنه حذفت الادم من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليت به باله وأصلها بالية كعافية وكما قال الكسائي في آية ان أصلها آية فاعلة فحذفت الادم فلما حذفت وقعت واو الجمع بعد الادم من تعال فضمت فصار تعالوا نحو تقدموا ومنه قول أهل مكة تعال بكسر الادم للمرأة وفي شعر الجداني * تعال آقامك الهوم تعال * والوجه فتح الادم (فكيف) يكون حالهم وكيف يصنعون يعني أنهم يهجزون عند ذلك فلا يصدر عنهم أمر ولا يوردونه (إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم) من التحاكم الى غيرك واتهامهم لك في الحكم (ثم جأؤك) حين يصالبون فيعتذرون اليك و (يخلفون) ما أردنا بتحاكمنا الى غيرك (الا احسانا) لا اساءة (وتوفيقا) بين الخصمين ولم نرد مخالفة لك ولا تسخطا الحكمك ففرج عنا بدعائك وهذا وعيد لهم على فعلهم وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغني عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهده الله فقالوا ما أردنا بالتحاكم الى عمر إلا أن يحسن الى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما سلك به (فأعرض عنهم) لانعاقبهم لمصلحة في استبقائهم ولا ترد على كفهم بالموعظة والنصيحة

فإن تنازعتم في شئ
فردوه الى الله والرسول
ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر ذلك
خير وأحسن تأويلا
ألم ترائي الذين يزعمون
أنهم آمنوا بما أنزل اليك
وما أنزل من قبلك
يريدون أن يتحاكسوا
الى الطاغوت وقد
أمروا أن يكفروا به
ويريد الشيطان أن
يضلهم ضلالا بعيدا
وإذا قيل لهم تعالوا الى
ما أنزل الله والى الرسول
رايت المنافقين يصدون
عنك صدودا فكيف
إذا أصابتهم مصيبة بما
قدمت أيديهم ثم جأؤك
يخلفون بالله ان أردنا
الا احسانا وتوفيقا
أولئك الذين يعلم الله
ما في قلوبهم فأعرض
عنهم وعظهم

* قوله تعالى فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً (قال محمودان قلت بم تعلق قوله في أنفسهم الخ) قال أجد دول كل من هذه التأويلات شاهد على الصحة أما الأول فلان حاصله أمره بتهديدهم على وجه مبلغ صميم قلوبهم وسباق التهديد في قوله فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جأؤك يشهد له فانه أخير بما سيقع لهم على سبيل التهديد وأما الثاني فيلائمه من السباق قوله أو أهلك الذين يعلم الله ما في قلوبهم يعني ما انطوت عليه من الخبث والمكر والحيل ثم أمره بعظهم والاعراض عن جرائمهم حتى لا تكون مؤاخذتهم بها مانعة من نصحتهم ووعظهم ثم جاء قوله وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً كالشرح للوعظ ولأن كراههم ما يعظهم فيه وتلك نفوسهم التي علم الله ما انطوت عليه من المذام وعلى هذا يكون المراد الوعظ وما يتعلق به وأما الثالث فيشهد له سيرته عليه الصلاة والسلام في كتم عناده المنافقين والتجافي عن إفصاحهم والستر عليهم حتى عد حذيفة رضي الله عنه صاحب سر عليه الصلاة والسلام تخصيصه إياه بالاطلاع على أعيانهم وتسميتهم له بأسمائهم وأخباره في هذا المعنى كثيرة * قوله تعالى ولولأنهم اذ ظلموا أنفسهم جأؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول الآية (قال محمودان غلام يقل واستغفرت لهم لانه عدل به الخ) قال أجد وفي هذا النوع من الالتفات خصوصية وهي اشتماله على ذكر صفة مناسبة لما أضيف اليه وذلك زائد على الالتفات بذكر الاعلام الجامدة (٣٧١) والله الموفق * قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

عما هم عليه (وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً) بالغ في وعظهم بالتحذير والانذار (فان قلت) بم تعلق قوله في أنفسهم (قلت) بقوله بليغاً أي قل لهم قولاً بليغاً في أنفسهم مؤثراً في قلوبهم يعمون به اعتماداً ما يستشعرون منه الخوف استشعاراً وهو التوعد بالقتل والاستئصال ان نجم منهم النفاق وأطلع قرنه وأخبرهم أن ما في نفوسهم من الدغل والنفاق معلوم عند الله وانه لا فرق بينكم وبين المشركين وما هذه المكافاة الا لظاهركم الايمان واسراركم الكفر واضماره فان فعلتم ما تكشفون به غطاءكم لم يبق الا السيف أو ينعلق بقوله قل لهم أي قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً وأن الله يعلم ما في قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغني عنكم إبطانه فأصلحو أنفسكم وطهروا قلوبكم وداووهام من مرض النفاق والا نزل الله بكم ما نزل بالجاهرين بالشرك من انتقامه وشر من ذلك وأغلظ أو قل لهم في أنفسهم حال ما بهم ليس معهم غيرهم مسار لهم بالنصيحة لانها في السر أجمع وفي الاعراض أدخل قولاً بليغاً يبلغ منهم ويؤثر فيهم (وما أرسلنا من رسول) وما أرسلنا رسولا قط (الا ليطاع باذن الله) بسبب اذن الله في طاعته وبأنه أمر المبعوث اليهم بأن يطيعوه ويتبعوه لانه مؤدع عن الله فطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ويجوز أن يراد بتيسير الله وتوفيقه في طاعته (ولولأنهم اذ ظلموا أنفسهم) بالنحاحكم الى الطاغوت (جأؤك) تأييد من النفاق متصليين عما ارتكبوا (فاستغفروا الله) من ذلك بالاخلاص وبالغوا في الاعتذار البسك من ايدائك برد قضائك حتى انتصبت شفيعاً لهم الى الله ومستغفراً (لوجدوا الله تواباً) لعلومه تواباً أي لتأب عليه لم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه الى طريقة الالتفات تفخيماً الشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيماً لاستغفاره وتنبهها على أن شفاعته من اسمه الرسول من الله بمكان (فلا وربك) معناه فو ربك كقوله تعالى فو ربك لنسألنهم ولا مزيدة لتأ كيد معنى القسم كما زيدت في لئلا يعلم لتأ كيد وجوب العلم و (لا يؤمنون)

لا يؤمنون حتى يحكموك
فيما شجر بينهم
(قال معناه فوربك ولا
مزيدة لتأ كيد الخ) قال
أجد يشير الى أن لما
زيدت مع القسم وان

وقل لهم في أنفسهم قولاً
بليغاً وما أرسلنا من
رسول الا ليطاع باذن
الله ولولأنهم اذ ظلموا
أنفسهم جأؤك فاستغفروا
الله واستغفر لهم الرسول
لوجدوا الله تواباً رحماً
فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك

لم يكن المقسم به دل ذلك
على انها انما تدخل فمه
لتأ كيد المقسم فاذا

دخلت حيث يكون المقسم عليه نفياً تعين جعلها لتأ كيد المقسم طرد الباب والظاهر عندي والله أعلم أنها هنا التوطئة النقي المقسم عليه والزمخشري لم يذكر ما نعلم من ذلك وحاصل ما ذكره حجيته الغير هذا المعنى في الاثبات وذلك لا يأتى حجيته في النقي على الوجه الآخرون التوطئة على أن في دخولها على القسم مثبت نظراً وذلك أنهم لم ترد في الكتاب العزيز الا مع القسم حيث يكون بالفعل مثل لا أقسم بهذا البلد لا أقسم بيوم القيامة فلا أقسم بالخنس فلا أقسم بمواقع النجوم فلا أقسم عما تبصرون وما لا تبصرون ولم تدخل أيضاً على القسم بغير الله تعالى ولذلك سرياً أي كونها في آية النساء لتأ كيد المقسم ويعين كونها التوطئة وذلك أن المراسم في جميع الآيات التي عدناها تأ كيد تعظيم المقسم به اذ لا يقسم بالشيء الا عظما له فكانه بدخولها يقول ان اعطاني هذه الاشياء بالقسم بها كالا عظام يعني أنها تستوجب من التعظيم فوق ذلك وهذا التأ كيد انما يؤتى به رفع التوهم كون هذه الاشياء غير مستحقة للتعظيم والاقسام بها فيزاح هذا الوهم بالتأ كيد في ابراز فعل القسم مؤكداً بالنقي المذكور وقد قرر الزمخشري هذا المعنى في دخول لا عند قوله لا أقسم بيوم القيامة على وجه يحمل هذا بسطه وايضاحه فاذ بين ذلك فهذا الوهم الذي يراد ازالته في القسم بغير الله مندفع في الاقسام بالله فلا يحتاج الى دخول لام مؤكدة للقسم فيتعين جعلها على التوطئة ولا تسكاد تجدها في غير الكتاب العزيز داخل على قسم مثبت وأما دخولها في القسم وجوابه نفي فكثير مثل فلا وربك ابنه العاصري لا يدعى القوم اني أقر * وكقوله ألا ناديت أمامة باحتمال * انحرني فلايك ما أبالي

جواب القسم (فان قلت) هلا زعمت أنهم از بدت لتظاهر لافي لا يؤمنون (قلت) يابى ذلك استواء النفي والاثبات فيه وذلك قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم (فبما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه (حرجا) ضيقا أى لا تضيق صدورهم من حكمك وقيل شك لان الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين ويسلموا) وينقادوا ويدعوا المسائل التي به من قضائل لا يعارضوه بشئ من قولك سلم لأمر الله وأسلم له وحقيقته سلم نفسه له وأسلمها إذا جعلها سالمة له خالصة (وتسليما) تأكيد للفعل بمنزلة تكريره كأنه قيل وينقادوا لحكمه انقياد الاشبهة فيه بظواهرهم وباطنهم قيل نزلت في شأن المنافق وايمودى وقيل في شأن الزبير وحاطب بن أبى بلتعمة وذلك أنهم ما اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرة كناية سقيان بها النخل فقال اسق يا زبير ثم أرسل الماء الى جارك فغضب حاطب وقال لأن كان ابن عمك فتمغيروا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر واستوف حقه ثم أرسله الى جارك كان قد أشار على الزبير برأى فيه السعة وله ولخصمه فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب الزبير حقه في صريح الحكم ثم خرجا فاعلى المقداد فقال لمن كان القضاء فقال الانصارى قضى لابن عمته ولوى شدة ففطن يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يقضون بينهم وایم الله لقد أدبنا ذنبا مرة في حياة موسى فدعانا الى التوبة منه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قنلا ناسعين ألقا في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله ان الله ليعلم منى الصدق لو أمرني محمد أن أقتل نفسي لقتلتها وروى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان من أمتي رجالا الايمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال والله لو أمرنا ربنا لفعلنا والحمد لله الذي لم يفعل بنا ذلك فنزلت الآية في شأن حاطب ونزلت في شأن هؤلاء (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم) أى لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم أنفسهم وأخرجهم من ديارهم حين استنابوا من عبادة العجل (ما فعلوه الا) ناس (قليل منهم) وهذا توبيخ عظيم والرفع على البديل من الواو في فعلوه * وقرئ الا قليلا بالنصب على أصل الاستثناء وعلى الافعال قليلا (ما يعظون به) من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته والانقياد لما يراه ويحكم به لانه الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى (لكن خير الهيم) في عاجلهم وآجلهم (وأشد تنبيها) لايمانهم وأبعد من الاضطراب فيه (واذا) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم أيضا بعد التثبيت فقليل واذا لو ثبتوا (لا ينابهم) لان اذا جواب وجزاء (من لدنا أجرا عظيما) كقوله ويؤت من لدنه أجرا عظيما في أن المراد العطاء المفضل به من عنده وتسميته أجرا لانه تابع للاجر لا يثبت الا بشأته (ولهديناهم) ولطفنا بهم ووفقناهم لازدياد الخيرات * الصديقون أفاضل الصحابة الانبياء الذين تقدموا في تصديقهم كابي بكر الصديق رضي الله عنه وصدقوا في أقوالهم وأفعالهم وهذا ترغيب للؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله الى الله وأرفعهم درجات عنده (وحسن أو ائلك رفيقا) فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أو ائلك رفيقا ولا استقلاله بمعنى التعجب قرئ وحسن يسكون السين يقول المتعجب حسن الوجه وجهك وحسن الوجه وجهك بالفتح والضم مع التسكين والرفيق كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه ويجوز أن يكون مفردا بين به الجنس في باب التميز وروى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديدا يحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فاتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما بي من وجع غير أني اذا لم أرك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك فذكرت الاخرة فخفت أن لا أراك هناك لاني عرفت أنك ترفع مع النبيين وان أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزل وان لم أدخل فذلك حين لا أراك أبدا فنزلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبيد حتى أكون أحب اليه من نفسه وأبوه وأهله وولده والناس أجمعين وحكي ذلك عن جماعة من الصحابة (ذلك) مبتدأ أو (الفضل) صفته و (من الله) الخبر ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ والفضل من الله خبره والمعنى أن ما أعطى المطيعون من

فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خير الهيم وأشد تنبيها واذا لا ينابهم من لدنا أجرا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله

وقوله

وأى برقا فافأ وضع فوق بكر فلا بك ما أسأل ولا أقاما

وقوله

نخالف فلا والله تهبط تلعة من الارض الا أنت للذل عارف

وهو أكثر من أن يحصى فتأمل هذا الفصل فانه

حقيق بالتأمل

بقوله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم إلى قوله ذلك الفضل من الله (قال محمود والمعنى أن ما أعطى المطيعون من الأجر الخ) قال آجد عقيدة أهل السنة أن المطيع لا يستحق على الله بطاعته شيئا وأنه مهما أتيب به من دخول الجنة والنجاة من النار فذلك فضل من الله لأن استحقاق ثابت فهم يقرؤن هذه الآية في رجائهم أو ما القدرية فيزعمون أن المطيع يستوجب على الله ثواب الطاعة وإن المقابل لطاعته من الثواب أجز مستحق كالاجرة على العمل في الشاهد ليس بفضل وإنما الفضل ما يراده العبد على حقه من أنواع الثواب وصنوف الكرامة فلما وردت هذه الآية ناطقة بأن جهل ما يناله عباد الله فضل من الله اضطر الزمخشري إلى ردها إلى معتقده فجعل الفضل المشار إليه هو الزيادة التابعة للثواب يعني المستحق ثم اتسع في التأويل فذكر وجهين أحدهما أن يكون المشار إليه من أيا هؤلاء المطيعين في طاعتهم وعزهم بأعمالهم وجعل معنى كونهم فضلا من الله أنه وفقهم لا كتسابها ومكنهم من ذلك لا غير يعني وأما أحدهما فبقدرهم وهذا من الطراز الأول والحق أن الكل أيضا فضل من الله بكل اعتبار لأن معتقدها معاشر أهل (٣٧٣) السنة أن الطاعات والأعمال التي يتميز بها هؤلاء الخواص

وكفى بالله عليمًا يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وإن منكم إن لي بطنين فإن أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علي أدلم أكن معهم شهيدا وإن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة باليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة وهم لا يقفون في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيهم أجرا عظيما وما لكم لا تفقون في سبيل الله

الأجر العظيم وموافقة المنعم عليهم من الله لأنه تفضل به عليهم تبع الثوابهم (وكفى بالله عليمًا) يجوز أن أطاعه أو أراد أن فضل المنعم عليهم ومن يتهم من الله لأنهم اكتسبوه بتمكينه وتوقيفه وكفى بالله عليمًا بعباده فهو يوفقهم على حسب أحوالهم (خذوا حذركم) الحذر والحذر يعني كالاثر والاثري يقال أخذ حذره إذا تيقظ واحترس من الخوف كأنه جعل الحذرا آتية التي يقي بها نفسه ويعصم بها روحه والمعنى احذروا واحترسوا من العدو ولا تمكنوه من أنفسكم (فانفروا) إذا انفرت إلى العدو (ثبات) جماعات متفرقة سرية بعد سرية (جميعا) أي مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلحقوا بأنفسكم إلى التهلكة وقرئ فانفروا بضم الفاء اللام في (المن) لا بد أن تنزلتها في قوله إن الله لغفور وفي (ليبتن) جواب قسم محذوف تقديره وإن منكم من أقسم بالله ليبتن والقسم وجوابه صلة من والضمير الراجع منها إليه ما استمكن في ليبتن والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمبطلون منهم المنافقون لأنهم كانوا يغزون معهم نفاقا ومعنى ليبتن لمتناقلن وليتخفن عن الجهاد وبطأ يعني أبطأ كعتم يعني أعتم إذا أبطأ وقرئ ليبتن بالتخفيف يقال بطأ على فلان وأبطأ على وبطؤ فهو ثقل ويقال ما بطأ بك في عدي بالباء ويجوز أن يكون منقولاً من بطؤ ونحو ثقل من ثقل فيرد ليبتن غيره وليبتن طمعه عن الغزو وكان هذا الذين المنافق عبد الله بن أبي وهو الذي تبسط الناس يوم أحد (فإن أصابتكم مصيبة) من قتل أو هزيمة (فضل من الله) من فتح أو غنمة (ليقوان) وقرأ الحسن ليقوان بضم اللام إعادة للضمير إلى معنى من لأن قوله لمن ليبتن في معنى الجماعة وقوله (كان لم تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض بين الفعل الذي هو ليقوان وبين مفعوله وهو (باليتنى) والمعنى كان لم تقدم له معكم مودة لأن المنافقين كانوا يوادون المؤمنين ويصادقونهم في الظاهر وإن كانوا يغيثون لهم الغوائل في الباطن والظاهر أنه تمسككم لأنهم كانوا أعدى عدو للمؤمنين وأشد هم حسدا لهم فكيف يوصفون بالمودة الأعلى وجه العكس تمسككم بحالهم * وقرئ فأفوز بالرفع عطف على كنت معهم لانتظام الكون معهم والفوز معنى القتي فيكونا متمنين جميعا ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف بمعنى فأننا أفوز في ذلك الوقت (يشرون) بمعنى يشترون ويبيعون قال ابن مفرغ

وشر يبت بردا ليتنى * من بعد يدي كنت هامه

فالذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطلون وعظوا بأن يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الأيمان

خلق الله تعالى وفعله وإن قدرهم لا تأثر بها

في أعمالهم بل الله عز وجل يخلق على أيديهم الطاعات ويثيبهم عليها بالطاعة إذا من فضله وثوابهم من فضله فله الفضل على كل حال والمنة في الفاتحة والمآل وكفى بقول سيد البشر في ذلك حجة وقدره فقد قال عليه أفضل الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولا يكن بفضل الله ورجته قيل ولأنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورجته قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا اللهم أختتم باباقتفاء السنة وأدخلنا بفضلك المحض الجنة * قوله تعالى وإن منكم من ليبتن فإن أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علي أدلم أكن معهم شهيدا وإن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة باليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما (قال محمود فيه المراد بالمصيبة القتل والهزيمة الخ) قال آجد وفي هذه القراءة ذكرته غريبة وهي الإعادة إلى اللفظ من بعد الإعادة إلى معناها وهو مستغرب أنكر بعضهم وجوده في الكتاب العزيز بل يأن من الأجمال بعد البيان وهو خلاف قانون البلاغة إذا الإعادة إلى اللفظ ليس بمفصح عن معناها بل تناوله للمعنى مجمل مبهم فوقوعه بعد البيان عسر ومنهم من أثبتته وعسد موضوعين وهذه الآية على هذه القراءة قالت وسيأتي بيان شاف إن شاء الله تعالى

* قوله تعالى وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها (قال محمود) وزان يكون المستضعفين مجرورا الى قوله ومنصوبا بالخ) قال أحد وفيه على هذا ما بالغ في الحث على خلاصهم من جهتين أحدهما التخصيص بعد التعميم فإنه يقتضي إضمار الناصب الذي هو اختص ولولا النصب لكان التخصيص معلوما من إفراذه بالذكر ولكن أكد هذا (٣٧٤) المعلوم بطريق اللزوم بأن أخرجه الى النطق * قوله تعالى الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه

القرية الظالم أهلها (قال محمود ان قلت لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث الخ) قال أحد ورقفت على نكتة في هذه الآية حسنة وهي

والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من ذلك وليا واجعل لنا من ذلك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال ان كل قرية ذكرت في الكتاب العزيز فأنظلم اليها ينسب بطريق

بأنه ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد والذين يبيعون هم المؤمنون الذين يستحبون الآخرة على العاجلة ويستبدلون بها ما والمعنى ان صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون * ووعد المقاتل في سبيل الله ظافرا أو مظفورا به اتباعا لاجر العظم على اجتهداه في اعزاز دين الله (والمستضعفين) فيه وجهان أن يكون مجرورا عطفًا على سبيل الله أى في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين ومنصوبا على الاختصاص يعنى واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين لان سبيل الله عام في كل خير وخلاص المستضعفين من المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه والمستضعفون هم الذين أسلموا بكم وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد وكانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيدسر الله لبعضهم الخروج الى المدينة وبقي بعضهم الى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولي وناصروه وهو محمد صلى الله عليه وسلم قتلوا لهم أحسن التولى ونصرهم أقوى النصر ولم يخرج استعمل على أهل مكة عتاب بن أسد فقرأوا منه الولاية والنصرة كما أرادوا قال ابن عباس كان ينصر الضعيف من القوى حتى كانوا أعز من الظلمة (فان قلت) لم ذكر الولدان (قلت) تسجيلا بأفراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكافين ارغاما لأبائهم وأمهاتهم ومبغضة لهم لمكانهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعا ئهم استنزال الرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة بأخراجهم في الاستسقاء وعن ابن عباس كنت أنا وأخي من المستضعفين من النساء والولدان ويجوز أن يراد بالرجال والنساء الاحرار والحرائر وبالولدان العبيد والامعاء لان العبد والامة يقال لهما الوليد والوليدة وقيل للولدان والولدان لغلبة الذكور على الاناث كما يقال الآباء والاختوة (فان قلت) لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث (قلت) هو وصف للقرية لأنه مسند الى أهلها فأعطى اعراب القرية لانه صفتها واذكر لاستداده الى الادل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها ولأنك فقيل الظلمة أهلها بالازالة لتأنيث الموصوف واسكن لان الأهل يذكرون يؤنث (فان قلت) هل يجوز من هذه القرية الظالمين أهلها (قلت) نعم كما تقول التي ظلموا أهلها على لغة من يقول أكلوني البراغيث ومنه وأسروا النخوى الذين ظلموا * ورغب الله المؤمنين ترغيبا وشجعهم تشجيعا بأخبارهم أنهم أغاياتلون في سبيل الله فهو وليهم وناصرهم وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلاولى لهم الا الشيطان وكيد الشيطان للمؤمنين الى جنب كيد الله للكافرين أضعف شئ وأوهنه (كفوا أيديكم) أى كفوها عن القتال وذلك أن المسلمين كانوا مكفوفين عن مقاتلة الكفار ماداموا بكم وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم فيه (فلما كتب عليهم القتال) بالمدينة كع فريق منهم لا شكافى الدين ولا رغبة عنه ولكن نفوراعن الاخطار بالارواح وخوفامن الموت (كخشية الله) من اضافة المصدر الى المفعول (فان قلت) ما محل خشية الله من الأعراب (قلت) محله النصب على الحال من الضمير في يخشون أى يخشون الناس مثل أهل خشية الله أى مشبهين لأهل خشية الله (أو أشد خشية) يعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله وأشد معطوف على الحال (فان قلت) لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تقدر يخشون خشية مثل خشية الله بمعنى مثل ما يخشى الله (قلت) أى ذلك قوله أو أشد

المجاز كقوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الى قوله فكفرت بانعم الله وقوله وكم أهلكتنا من قرية بطرت معيشتها وأما هذه القرية في سورة النساء فينسب الظلم الى أهلها على الحقيقة لان المراد بها مكة فوقرت عن نسبة الظلم اليها تشرى فقالها شرفها الله تعالى * قوله تعالى يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية (قال محمود قوله تعالى كخشية الله من اضافة المصدر الخ) قال أحد وقد مر تطير هذه الآية في الاعراب وهو قوله تعالى فاذكروا الله كذا كركم آباءكم أو أشددركوا وقد قرأ الزمخشري ثم ما أذن عن له هنا وهو الجر عطفًا على الذكرويننا ثم جواز التأويل الذى ذكره الزمخشري ههنا وهو الحاقه بباب جدد جدد وأصل هذا الاعراب لابي الفتح وقد بينت جواز الجر عطفًا على الذكروين غير احتياج الى التأويل المذكور وأجرى مثله ههنا وهو وجه

قوله تعالى واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف اذاعوا به ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم (٣٧٩) الشيطان الا قليلا قال محمودهم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خبرة بالاحوال الخ

قال أجد وفي اجتماع الهمة و الباء على التعدية نظرا لانهما متعاقتان وهو الذي اقتضى عند الزحشرى قوله في الوجه الثاني فعلاوا الاذاعة ليخرجها عن الباء المعاقبة للهمة

ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفنطا و يقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلافلا أتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف

ثم في هذه الآية تأديب لمن يحدث بكل ما يسمع وكفى به كذبا وخصوصا عن مثل السرايا والمناصيين الاعداء والمقربين في نحر العدو وما أعظم المفسدة في

وكل ذلك صادر عن حكمة وصواب ثم قال (ما أصابك) يا انسان خطابا عاما (من حسنة) أى من نعمة واحسان (فمن الله) تفضلا منه واحسانا وامتنانا وامتنانا (وما أصابك من سيئة) أى من بلية ومصيبة فمن عندك لانك السبب فيها كما كتبت يدك وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وعن عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شع نعله الا يذنب وما يعفو الله أكثر (وأرسلناك للناس رسولا) أى رسولا للناس جميعا ليست برسول العرب وحدهم أنت رسول العرب والعجم كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا (وكفى بالله شهيدا) على ذلك فما ينبغي لاحد أن يخرج عن طاعتك واتباعك (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لانه لا يأمر الا بما أمر الله به ولا ينهى الا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امتثال ما أمر به والانتهاء عما نهى عنه طاعة لله وروى انه قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله فقال المنافقون ألا تسمعون الى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير الله ما يريد هذا الرجل الا أن نتخذ ربا كما اتخذ النصارى عيسى فترأت (ومن تولى) عن الطاعة فأعرض عنه (فما أرسلناك الا نذيرا لاحتفظا ومهيئا عليهم تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليهم او تعاقبهم كقوله وما أنت عليهم بوكيل (و يقولون) اذا أمرتهم بشئ (طاعة) بالرفع أى أمرنا وشأننا طاعة ويجوز ان نصب بمعنى أطعناك طاعة وهذا من قول المرتسم سمعوا وطاعة وسمع وطاعة ونحوه قول سيبويه ومعناه بعض العرب الموثوق بهم يقال له كفى أصبحت فيقول جد الله وثناء عليه كأنه قال أمرى وشأنى جد الله ولونصب جد الله وثناء عليه كان على الفعل والرفع يدل على ثبات الطاعة واستقرارها (بيت طائفة) زورت طائفة وسوت (غير الذي تقول) خلاف ما قلت وما أمرت به أو خلاف ما قالت وما ضمننت من الطاعة لانهم أبطلوا الرد لا القبول والعصيان لا الطاعة وانما يخافون عياية قولون ويظهرون والتبديد اما من البيتوتة لانه قضاء الامر وتبديره بالليل يقال هذا امر بيت بليت وامان أبيات الشعر لان الشاعر يدبرها ويسويها (والله يكتب ما يبيتون) يثبت في صحائف أعمالهم ويجازيهم عليه على سبيل الوعيد أو يكتبه في جلة ما يوحى اليك فيطلعك على أسرارهم فلا يحسبوا أن ابطنهم يغنى عنهم (فأعرض عنهم) ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم (وتوكل على الله) في شأنهم فان الله يكفيلهم نعمتهم وينتقم لك منهم اذا قوى أمر الاسلام وعز أنصاره * وقرئ بيت طائفة بالادغام وتذكير الفعل لان تأنيث الطائفة غير حقيقى ولانها في معنى الفريق والفوج * تدبر الامر تأملها والنظر في ادبارها وما يؤل اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل فعنى تدبر القرآن تأمل معانيه وتبصر مافيه (لو وجدوا فيه اختلافا كثيرا) لكان الله كثير منه مختلفا متناقضا قد تفاوت نظمها وبلاغته ومعانيه فكان بعضه بالغاحد العجاز وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته وبعضه اخبارا رغب قد وافق الخبر عنه وبعضه اخبارا يخالف الخبر عنه وبعضه دال على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه دال على معنى فاسد غير ملتزم فلما تجاوب كله بلاغة مجررة فائتة لقوى البلاغة وتناصر صحة معان وصدق اخبار علم أنه ليس الا من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره عالم بما لا يعلمه أحد سواه (فان قلت) أليس نحو قوله فاذا هي ثعبان مبين كأنهم ساجان فوريك للنساء أنهم أجمعين فيومئذ لا يسئل عن ذنبه اناس ولا جان من الاختلاف (قلت) ليس باختلاف عند المتدبرين * هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خبرة بالاحوال ولا استبطان الامور كانوا اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخال (أذاعوا به) وكانت اذا عتهم مفسدة ولوردوا ذلك الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى اولى الامر منهم وهم كبار الصحابة البصراء بالامور والذين كانوا يؤثرون عنهم (لعله) لعلم تدبير ما أخبروا به (الذين يستنبطونه) الذين يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفةهم بامور الحرب

ومكايدها

لهج العامة بكل ما يسمعون من اخبارهم خيرا أو غيره ولقد جربنا ذلك في زماننا هذا منذ طرق العدو والمخدول البلاد طهرها الله من دنسه وصانها عن رجسه ونجسه وعجل للمسلمين الفتح

وأُنزل عليهم السكينة والنصر بعد عاد كلامه (قال ومعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ولولا إرسال الرسل وانزال الكتب الخ) قال أجدوني
تفسير الزمخشري هذا نظر وذلك أنه جعل الاستثناء من الجملة التي وليها بناء على ظاهر الأعراب وأغفل المعنى وذلك أنه يلزم على ذلك جواز
أن ينتقل الإنسان من الكفر إلى الإيمان ومن اتباع الشيطان إلى عصيانه وخزيه وليس لله عليه في ذلك فضل ومعاد الله أن يعتد ذلك
وبأن لزومه أن لا يحرف امتناع وجوده وقد بان امتناع اتباع المؤمنين للشيطان فإذا جعلت الاستثناء من الجملة الأخيرة فقد سلمت
تأثير فضل الله في امتناع الاتباع عن البعض المستثنى ضرورة وجعلت هؤلاء المستثنين مستبدين بالإيمان وعصيان الشيطان الداعي
إلى الكفر بأنفسهم لا بفضل الله ألا ترى أن ذلك لم يذكر بحقك عليه لولا مساعدته في ذلك لاسلست أموالك الأتية لا كيف لم تجعل
لمساعدته أثر في بقاء القليل للخطاب وإنما مننت عليه بتأثير مساعدتك (٣٧٧) في بقاء أكثر ماله لا في كاله ومن

الحال أن يعتقد موحداً
مسلم أنه عصم في شيء
من الأشياء من اتباع
الشيطان إلا بفضل الله
تعالى عليه وأما قواعد
أهل السنة فواضح أن

أدعوا به ولوردوه إلى
الرسول وإلى أولى الأمر
منهم لعلمه الذين
يستنبطونه منهم ولولا
فضل الله عليكم ورحمته
لا تبعتم الشيطان الأتية
فقاتل في سبيل الله
لا تكلف الانفسك
وعرض المؤمنين عسى
الله أن يكف بأس الذين
كفروا والله أشد بأساً
وأشد تنكيلاً من يشفع
شفاعة حسنة يكن له
نصيب منها ومن يشفع
شفاعة سيئة يكن له
كفل منها وكان الله على
كل شيء

كل ما يعتد به العبد
عاصياً للشيطان من
إيمان وعمل خير مخلوق

ومكايدها وقيل كانوا يلقون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووقوف بانظهوره على بعض
الاعداء أو على خوف واستشعار فيذيعونه فينتشر فيبلغ الاعداء فتعود أذانهم مفسدة ولوردوه إلى الرسول
وإلى أولى الأمر وفوضوا إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون
ويذرون فيه وقيل كانوا يسمعون من أفواه المنافقين شيئاً من الخبر عن السرايا مظنوناً غير معلوم الصحة
فيذيعونه فيعود ذلك وبالاعلى المؤمنين ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم
ونعلم هل هو مما يذاع أو لا يذاع لعلمه الذين يستنبطونه منهم لعلمهم صحته وهل هو مما يذاع أو لا يذاع هؤلاء
الذين يسمعون منهم الذين يستنبطونه من الرسول وإلى أولى الأمر أي يتلقونه منهم ويستخرجون علمه من جهتهم
يقال أذاع السر وأذاع به قال أذاع به في الناس حتى كانه * بعلياً غاراً وقد ثبت بقوب
ويجوز أن يكون المعنى فعلوا به الأذاعة وهو أبلغ من أذاعوه * وقرئ لعلمه باسكان اللام كقوله
فان أهجه يضجر كما يضجر بأزل * من الادم دبرت صفحته وغاربه

والنبط الماء يفرج من البئر أول ما تحفر وانبطه واستنباطه أخراجه واستخراجه فاستعبروا يستخرجونه
الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدابير فيما يفضل ويهم (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) وهو إرسال الرسول
وانزال الكتاب والتوفيق (لا تبعتم الشيطان) لبعثتم على الكفر (الأقليات) منكم أو الاتباع الأقلية * لما ذكر
في الآتي قبلها تثبتهم عن القتال وإظهارهم الطاعة وضمائرهم خلافها قال (فقاتل في سبيل الله)
إن أفردوك وتركوك وحده (لا تكلف الانفسك) غير نفسك وحدها أن تقدمها إلى الجهاد فإن الله هو
ناصرك لا الجنود فإن شاء نصر لك وحده كما ينصر لك وحولك الألوف وقيل دعا الناس في بدر الصغرى إلى
الخروج وكان أوسفيان وأعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللقاء فيها فذكر بعض الناس أن يخرجوا فقلت
نخرج ومعه الأسبغون لم يلو على أحد ولم يتبعه أحد فخرج وحده وقرئ لا تكلف بالجرم على النهي
ولا تكلف بالنون وكسر اللام أي لا تكلف نحن الانفسك وحدها (وعرض المؤمنين) وما عليكم في شأنهم
إلا التحريض فحسب لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) وهم قريش وقد كف بأسهم
فقد بدد الأبي سفيان وقال هذا عام مجذب وما كان معهم زاد إلا السويق ولا يلقون إلا في عام محصب فرجع
بهم (والله أشد بأساً) من قريش (وأشد تنكيلاً) تعذيباً * الشفاعة الحسنة هي التي روي بها حق مسلم ودفع
بها عنه شر أو جلب إليه خير أو ينغي بها وجهه الله ولم تؤخذ عليها رشوة وكانت في أمر جائز لا في حرام من حد ود
الله ولا في حق من الحقوق والسيئة ما كان بخلاف ذلك وعن مسروق أنه شفع شفاعة فأهدى إليه المشفوع
جارية فغضب وريدها وقال لعلي ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أتاكم فيما بقي منها وقيل الشفاعة

(٤٨ كشف أول) الله تعالى وواقع بقدرته ومنع على العبدية وأما المعتزلة فهم وإن ظنوا أن العبد مخلوق لنفسه إيمانه وطاعته
إلا أنهم لا يخالفون في أن فضل الله متسحب عليه في ذلك لأنه خلقه القدرة التي بها خلق العبد ذلك على زعمهم ووفقه لارادة الخير فقد
وضح لك تعذر الاستثناء من الجملة الأخيرة على تفسير الزمخشري وما أراه إلا واهماً مسترسلاً على المؤلف في الأعراب وهو إعادة
الاستثناء إلى ما يليه من الجمل مهما لال نظر في المعنى ومن ثم اتخذ القاضي أبو بكر رضي الله عنه الاستثناء في هذه الآية إلى ما قبل
الجملة الأخيرة فطنة منه ويقظة ولأنه امام مؤيد في نظره مسدد في فكره ثم اتخذ القاضي رضي الله عنه هذه الآية وزره في الرد على
من زعم الجزم بعود الاستثناء المتعقب للجمل إلى الأخيرة ظناً منه أن ذلك واجب لا يسوغ سواه ثم يقف في عوده إلى ما تقدم خاصة

الحسنة هي الدعوة للإسلام لانها في معنى الشفاعة الى الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم من دعا لاختيه المسلم
يظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك فذلك النصيب والدعوة على المسلم بضد ذلك (مقيتا)
شهيدا حفيظا وقيل مقتدرا وأوقات على الشيء قال الزبير بن عبد المطلب

وذى ضغن نفيت السوء عنه * وكنت على اسائه مقيتا

قال السهول إلى الفضل أم على إذا حو * سبت اني على الحساب مقيت

واشتقاقه من القوت لانه يمسك النفس ويحفظها * الاحسن منها أن تقول وعليكم السلام ورجة الله اذا قال
السلام عليكم وأن يزيد وبركاته اذا قال ورجة الله وروى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام
عليك فقال وعليك السلام ورجة الله وقال آخر السلام عليكم ورجة الله فقال وعليك السلام ورجة الله
وبركاته وقال آخر السلام عليكم ورجة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فأين ما قال الله وتلا
الآية فقال انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله (أوردوها) أو أجيبوه بما مثلهما ورد السلام ورجعه
جوابه بمثله لان المجيب يرد قول المسلم ويكرره وجواب التسليمة واجب والتخير انما وقع بين الزيادة وتركها
وعن أبي يوسف رحمه الله من قال لآخر أقرئ فلانا السلام وجب عليه أن يفعل وعن النخعي السلام سنة
والرد فريضة وعن ابن عباس الرد واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزاع
عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهر او رواية الحديث
وعند مذاكرة العلم والاذان والاقامة وعن أبي يوسف لا يسلم على لاعب النرد والشطرنج والمغني والقاعد
طاحته ومطير الحمام والعاري من غير عذري في حمام أو غيره وذكر الطحاوي أن المستحب رد السلام على

طهارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تيمم رد السلام قالوا ويسلم الرجل اذا دخل على امرأته ولا يسلم على
أجنبية ويسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي وراكب الفرس على راكب الجار والصغير
على الكبير والاقبل على الاكبر واذا التقيا ابتدرا وعن أبي حنيفة لا تجهر بالرد يعني الجهر الكثير وعن النبي
صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السلام
عليكم وروى لا تبتدئ اليهود بالسلام وان بدأك فقل وعليك وعن الحسن يجوز أن تقول للكافر وعليك
السلام ولا تقل ورجة الله فانما الاستغفار وعن الشعبي أنه قال لنصراني سلم عليه وعليك السلام ورجة
الله فقبل له في ذلك فقال أليس في رجة الله يعيش وقد رخص بعض العلماء في أن يسلم أهل الذمة
بالسلام اذا دعت الى ذلك حادثة تجوز اليهم وروى ذلك عن النخعي وعن أبي حنيفة لا تبدأه بالسلام في
كتاب ولا غيره وعن أبي يوسف لا تسلم عليهم ولا تصالحهم واذا دخلت فقل السلام على من اتبع الهدى
ولا بأس بالدعاء له بما يصلحه في دنياه (على كل شيء حسيبا) أي يحاسبكم على كل شيء من التهمة وغيرها
(لا اله الا هو) اما خبر للبتداء وما اعترض والخبر (ليجمع عنكم) ومعناه الله والله ليجمع عنكم (اليوم القيامة)
أي ليحشرنكم اليه والقيامة والقيام كالطالبة والطلاب وهي قيامهم من القبور وقيامهم للحساب قال
الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين (ومن أصدق من الله حديثا) لانه عز وجل صادق لا يجوز عليه
الكذب وذلك أن الكذب مستعمل بصرفه عن الاقدام عليه وهو قبحه ووجه قبحه الذي هو كونه كذبا
واخبارا عن الشيء بخلاف ما هو عليه فمن كذب لم يكذب الا لانه محتاج الى أن يكذب ليحرم منفعة أو يدفع مضرة
أو هو غني عنه الا أنه يجهل غناه أو هو جاهل بقبحه أو هو سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب في اخباره
ولا يبالى بأيهم ما نطق وربما كان الكذب أحلى على حنكه من الصدق وعن بعض السفهاء أنه عوتب
على الكذب فقال لو غررت اهواتك به ما فارقتك وقيل لكذاب هل صدقت قط فقال لولا أني صادق في قولي
لا لقيتكم ان كان الحكيم الغني الذي لا يجوز عليه الحاجات العالم بكل معلوم منزها عنه كما هو منزّه عن سائر
القبائح (فثنتين) نصب على الحال كقولك مالك قائما روى أن قوما من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الخروج الى البدومعتلين باجتواء المدينة فلما نزلوا من جوامير الواراحلين مرحلة مرحلة حتى

مقيتا واذا حييتم بتحية
لحيوا بأحسن منها
أوردوها ان الله كان
على كل شيء حسيبا الله
لا اله الا هو اجمع عنكم
اليوم القيامة لا ريب
فيه ومن أصدق من الله
حديثا فقالكم في
المنافقين فثنتين

وقد بينت عند قوله
تعالى فمن شرب منه
فليس مني ومن لم يطعمه
فانه مني الا من اعترف
غرفة بيده ان الاستثناء
في هذه الآية أيضا
يتعين عوده الى الاولى
وبتعد رده الى الاخرة
لان المعنى بأباموهي
موازرة للقاضي في
الرد على من عتتم عود
الاستثناء الى الاخرة
والله الموفق

والله أركسهم بما كسبوا

أتريدون أن تهتدوا من
أضل الله ومن يضل
الله فلن يجده سبيلا
ودوا لو تكفرون كما
كفروا فتكونون سواء
فلا تتخذوا منهم أولياء
حتى يهاجروا في سبيل
الله فان تولوا فخذوهم
واقتلوهم حيث
وجدتموهم ولا تتخذوا
منهم وليا ولا نصيرا الا
الذين يصلون الى قوم
بينكم وبينهم ميثاق أو
جاؤكم حصرت صدورهم
أن يقاتلوكم أو يقاتلوا
قومهم ولو شاء الله
لسلطهم عليكم فلقاتلوكم
فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم
وألقوا اليكم السلم فما
جعل الله لكم عليهم
سبيلا ستجدون آخرين
يريدون أن يأمنوكم
ويأمنوا قومهم

بقوله تعالى أتريدون
أن تهتدوا من أضل الله
(قال معناه من جعله
الخ) قال أحمد وهو من الذين
الوجهين يفرون الحق
والحقيقة أما الحق
فلا أن الله هو الذي
خلق الضلال لمن ضل
اذلا خالق الا الله وأما
الحقيقة فلا لأنها أعني
الآية اقتضت نسبة
الاصل الى فعل الله تعالى
فالتخيل في تحريف
الفاعلية الى التسبب

عدول عن

لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقيل كانوا قوما
هاجروا من مكة ثم بداهم فرجعوا وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا على دينك وما أخرجنا الا
اجتمعا المدينة والاشتياق الى بلدنا وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا
وقيل هم العرنيون الذين أغاروا على السرح وقتلوا يسارا وقيل هم قوم أظهروا الاسلام وقعدوا عن
الهجرة ومعناه ما لكم اختلاف في شأن قوم نافقوا وافتانظامرا وتفرقت فيهم فرقتين وما لكم لم تبتوا القول
بكفرهم (والله أركسهم) أي ردهم في حكم المشركين كما كانوا (بما كسبوا) من ارتدادهم ولحقهم
بالمشركين واحتياهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أركسهم في الكفر بان خذلهم حتى أركسوا فيه
لما علم من مرض قلوبهم (أتريدون أن تهتدوا) أن تجعلوا من جلة المهتدين (من أضل الله) من جعله من
جلة الضلال وحكم عليه بذلك أو خذله حتى ضل * وقرئ ركسهم وركسوا فيها (فتكونون) عطف على
تكفرون ولونصب على جواب التمني لجاز والمعنى ودوا كفركم فكونكم معهم شرعا واحدا فيما هم عليه
من الضلال وانباع دين الآباء * فلا تتولواهم وان آمنوا حتى يظاهروا ايمانهم بجمرة صحيحة هي لله
ورسوله لا لغرض من أغراض الدنيا مستقيمة ليس بعد هاباء ولا تعرب (فان تولوا) عن الايمان
المظاهر بالجمرة الصحيحة المستقيمة فحكمهم حكم سائر المشركين يقتلون حيث وجدوا في الحل والحرم
وجانبوهم مجانبية كاية وان بذلوا اليكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم (الا الذين يصلون) استثناء من قوله
فخذوهم واقتلوهم ومعنى يصلون الى قوم ينتهون اليهم ويتصلون بهم وعن أبي عبيدة هو من الانتساب
وصلت الى فلان واتصلت به اذا انتميت اليه وقيل ان الانتساب لا أثر له في منع القتال فقد قاتل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن معه من هو من أنسابهم * والقوم هم الاسميون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله
عليه وسلم عهد وذلك أنه وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه
وعلى أن من وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذي لهلال وقيل القوم بنو بكر بن زيد منا
كانوا في الصلح (أو جاؤكم) لا يخلو من أن يكون معطوفا على صفة قوم كانه قيل الا الذين يصلون الى قوم
معاهدين أو قوم مسكين عن القتال لا لكم ولا عليكم أو على صلة الذين كانه قيل الا الذين يتصلون بالمعاهدين
أو الذين لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل
الله لكم عليهم سبيلا) بعد قوله فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم فقرر أن كفهم عن القتال أحد سببي
استحقاقهم لنفي التعرض عنهم وترك الايقاع بهم (فان قلت) كل واحد من الاتصالين له تأثير في صحة الاستثناء
واستحقاق ازالة التعرض الاتصال بالمعاهدين والاتصال بالمكافين لان الاتصال بهم ولأوهو لا دخول في
حكمهم فهلا جوزت أن يكون العطف على صفة قوم ويكون قوله فان اعتزلوكم تقريرا لحكم اتصالهم
بالمكافين واختلاطهم بهم وجرهم على سبقتهم (قلت) هو جائز ولكن الاول أظهر وأجرى على أسلوب
الكلام وفي قراءة أبي بينكم وبينهم ميثاق جاؤكم حصرت صدورهم بغير أو ووجهه أن يكون جاؤكم بيانا
ليصلون أو بدلا أو استثناء أو صفة بعد صفة لقوم * حصرت صدورهم في موضع الحال باضماء رقد والدليل
عليه قراءة من قرأ حصرة صدورهم وحصرات صدورهم وجعله المبرد صفة لوصوف
محذوف على أو جاؤكم قوما حصرت صدورهم وقيل هو بيان لجاؤكم وهم بنو مدلج جاؤوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم غير مقاتلين والحصر الضيق والاتقياض (أن يقاتلوكم) عن أن يقاتلوكم أو كراهة أن يقاتلوكم
(فان قلت) كيف يجوز أن يسلط الله الكفرة على المؤمنين (قلت) ما كانت مكافتهم الا لئلا يظن الله الرعب في
قلوبهم ولو شاء لصلحهم براهما من ابتلاء ونحوه لم يقدفه فكانوا متسلطين مقاتلين غير مكافين فذلك معنى التسلط
* وقرئ فقاتلوكم بالتخفيف والتشديد (فان اعتزلوكم) فان لم يتعرضوا لكم (وألقوا اليكم السلم) أي الانقياد
والاستسلام وقرئ بسكون اللام مع فتح السين (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) فما أذن لكم في أخذهم
وقتلهم (ستجدون آخرين) هم قوم من بني أسد وعطفان كانوا اذا أتوا المدينة أسلوا وعاهدوا ليامنوا المسلمين

فاذا رجعوا الى قومهم كفروا ونكسوا عنهم ودهم (كلما ردوا الى الفتنة) كلما دعاهم قومهم الى قتال المسلمين
 (أركسوا فيها) قلبوا فيها أقبح قلب وأشنع وكافوا شرا فيهم من كل عدو (حيث ثقفتموهم) حيث تمكنتهم منهم
 (سلطانا مينا) حجة واضحة اظهر وعداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر واضرارهم باهل الاسلام
 أو تسلطانا مينا حيث أدنا لكم في قتلهم (وما كان المؤمن) وما صح له ولا استقام ولا لاق بحاله كقوله وما كان
 لني أن يغفل وما يكون لنا أن نعود فيها (أن يقتل مؤمنا) ابتداء غير قصاص (الخطأ) الأعلى وجه الخطأ
 (فان قلت) بم انتصب خطأ (قلت) بأنه مفعول له أي ما ينبغي له أن يقتله لعله من العلة الالخطا وحده
 ويجوز أن يكون حالا معني لا يقتله في حال من الاحوال الا في حال الخطا وأن يكون صفة للصدر لا قتلا خطأ
 والمعنى أن من شأن المؤمن أن ينتفي عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة الا اذا وجد منه خطأ من غير قصد
 بأن يرمي كافر فيصيب مسلما أو يرمي شخصا على أنه كافر فاذا هو مسلم * وقرئ خطأ بالمدوخ خطا بوزن عي
 بتخفيف الهمزة وروى أن عياش بن أبي ربيعة وكان أخا أبي جهل لأمه أسلم وهاجر خوفا من قومه الى
 المدينة وذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقسمت أمه لا تأكل ولا تشرب ولا يؤويه اسقف
 حتى يرجع فخرج أبو جهل ومعه الحارث بن زيد بن أبي أنيسة فأنياه وهو في أطعم فقتل منه أبو جهل في الذروة
 والغارب وقال أليس محمد يحبك على صلة الرحم أنصرف وبرأ منك وأنت على دينك حتى نزل وذهب معهم فلما
 فصحوا عن المدينة كتفاه وجمده كل واحد مائة جملة فقال للحارث هذ أخى فقتل أنت يا حارث لله على أن
 وجدته خاليا أن أقتلك وقد ما به على أمه خلفت لا يحل كفاه أو يرتد ففعل ثم هاجر بعد ذلك وأسلم وأسلم
 الحارث وهاجر فلقبه عياش بنظير قباؤه لم يشعر بأسلامه فأنهى عليه فقتله ثم أخبر بأسلامه فأتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال قتله ولم أشعر بأسلامه ففترت (فحرق برقبة) فعليه بحرق برقبة والحرير الاعناق
 والحرق العتيق الكريم لان الكريم في الاحرار كما أن اللوم في العبيد ومنه عتاق الخليل وعتاق الطير لكرامه
 وحرق الوجه أكرم موضع منه وقولهم للثيم عبدو فلان عبد الفعل أي لثيم الفعل والرقبة عبارة عن النسمة كما
 عبر عنها بالراس في قولهم فلان يملك كذا رأسا من الرقيق والمراد برقبة مؤمنة كل رقبة كانت على حكم الاسلام
 عند عامة العلماء وعن الحسن لا تجزئ الا رقبة قد صلت وصامت ولا تجزئ الصغيرة وقاس عليها الشافعي
 كفارة الظهار فاشتراط الايمان وقيل لما أخرج نفسم مؤمنة عن جملة الاحياء لزمه أن يدخل نفسم مثلها
 في جملة الاحرار لان اطلاقها من قيد الرق كاحيائها من قبل أن الرقيق ممنوع من تصرف الاحرار (مسئلة الى
 أهله) مؤداة الى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لافرق بينهما وبين سائر التركة في كل شيء يقضى منها
 الدين وتنفذ الوصية وان لم يبق وارث فهي لبيت المال لان المسلمين يقومون مقام الورثة كما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنا وارث من لا وارث له وعن عمر رضي الله عنه أنه قضى بدية المقتول فجاءت امرأته تطلب
 ميراثها من عقله فقال لا أعلم لك شيئا انما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقام الضحالة بن سفيان الكلبي فقال
 كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرني أن أورث امرأته أشيم الضبابي من عقل زوجها أشيم فورثها عمر
 وعن ابن مسعود يورث كل وارث من الذرية غير القاتل وعن شريك لا يقضى من الذرية دين ولا تنفذ وصية وعن
 ربيعة الغيرة لام البنين وحدها وذلك خلاف قول الجماعة (فان قلت) على من تجب الرقبة والدية (قلت)
 على القاتل الا أن الرقبة في ماله والدية تتحملها عنه العاقلة فان لم تكن له عاقلة فهي في بيت المال فان لم يكن
 ففى ماله (الا أن يصدقوا) الا أن يصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو كقوله الا أن يعفون ونحوه وأن تصدقوا
 خير لكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وقرأ أبي الا أن يصدقوا (فان قلت) بم تعلق ان
 يصدقوا وما محله (قلت) تعلق بعليه أو بمسئلة كانه قيل وتجب عليه الدية أو يسلمها الا حين يصدقون عليه
 ومحلها النصب على الظرف بتقدير حذف الزمان كقولهم اجلس مادام زيد جالسا ويجوز أن يكون حالا من
 أهله بمعنى الامتدقين (من قوم عدو لكم) من قوم كفار أهل حرب وذلك نحو رجل أسلم في قومه الكفار
 وهو بين أظهرهم لم يفارقهم فعلى قاتله الكفارة اذا قتله خطأ وليس على عاقلة لا شيء لانهم كفار

كلما ردوا الى الفتنة
 أركسوا فيها فان لم
 يعتزلوكم ويلقوا اليكم
 السلم ويكفوا أيديهم
 فخذوهم واقتلوهم
 حيث ثقفتموهم
 وأوشكم جعلنا لكم
 عليهم سلطانا مينا
 وما كان لمؤمن أن يقتل
 مؤمنا الا خطأ ومن
 قتل مؤمنا خطأ فخير
 رقة مؤمنة ودية
 مسئلة الى أهله الا أن
 يصدقوا فان كان من قوم
 عدو لكم وهو مؤمن
 فخير برقبة مؤمنة
 الحقيقة الى المجاز وقد
 علمت الباعث له على
 هذا المعتقد فلا يعيده

وان كان من قوم يذبحكم

ويذبحهم ميثاق فدية
مسلمة الى أهله وتحرير
رقبة مؤمنة فمن لم يجد
فصيام شهرين متتابعين
توبة من الله وكان الله
علما حكما ومن يقتل
مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم خالد فيها وغضب
الله عليه ولعنه وأعد له
عذابا عظيما بأية الذين
آمَنوا اذا ضربتم في
سبيل الله فقتلوا ولا
تقولوا المن ألقى اليكم
السلام لست مؤمنا
تبتغون عرض الحياة
الدنيا فعند الله مغنم
كثيرة كذلك كنتم من
قبل فمن الله عليكم
فتبينوا ان الله كان بما
تعملون خبيرا لا يستوى
القاعدون من المؤمنين
غـير أولي الضرر
والمجاهدون في سبيل الله
بأموالهم وأنفسهم

* قوله تعالى ومن يقتل
مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم خالد فيها وغضب
الله عليه ولعنه وأعد له
عذابا عظيما (قال في
هذه الآية من التهديد
والوعيد والابواق الخ)
قال أحمد وكفي بقوله
تعالى في هذه السورة
ان الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك
لن يشاء دليلا ببلج على
أن القاتل الموحـد

مجازون وقيل كان الرجل يسلم ثم يأتي قومه وهم مشركون فيغزوههم جيش المسلمين فيقتل فيهم خطأ لأنهم
يظنونهم كافرا مثلهم (وان كان من قوم) كفر قلوبهم ذمة كالمشركين الذين عاهدوا المسلمين وأهل الذمة من
الكتابيين فحكمهم حكم مسلم من مسلمين (فمن لم يجد) رقة بمعنى لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها (ف) عليه (صيام
شهرين متتابعين توبة من الله) قبولاً من الله ورجة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته يعني شرع ذلك توبة
منه أو نقلكم من الرقة الى الصوم توبة منه * هذه الآية فيها من التهديد والايعاد والابواق والارعاد أمر
عظيم وخطب غليظ ومن ثم روى عن ابن عباس ما روى من أن توبة قاتل المؤمن عمدا غير مقبولة وعن سفيان
كان أهل العلم اذا سئلوا قالوا لا توبة له وذلك محمول منهم على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد والافكل
ذنب محق بالتوبة ونأهيك بمحو الشرك دليلا وفي الحديث لزوال الدنيا أهون على الله من قتل امرئ مسلم
وفيه لو أن رجلا قتل بالمشرك وآخر ضي بالمغرب لأشرك في دمه وفيه ان هذا الانسان بنسان الله ملعون
من هدم بنيانه وفيه من أعان على قتل مؤمن يشطر كلمة جاع يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رجة
الله والعجب من قوم يقرؤون هذه الآية ويرون ما فيها ويسمعون هذه الأحاديث العظيمة وقول ابن عباس
بمنع التوبة ثم لا تدعهم أشعبتهم وطماعتهم الفارغة واتباعهم هواهم وما يخيل اليهم منهاهم أن يطمعوا
في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ثم ذكر الله سبحانه وتعالى
التوبة في قتل الخطا لما عسى يقع من نوع تقرب فيما يجب من الاحتياط والتحفظ فيه حسم للاطماع وأي
حسم وليكن لاحياء ما تنادي (فان قلت) هل فيها دليل على خلود من لم يتب من أهل الكفاير (قلت) ما بين
الدليل وهو تناول قوله ومن يقتل أي قاتل كان من مسلم أو كافر تائب أو غير تائب إلا أن التائب أخرجه
الدليل فمن ادعى اخراج المسلم غير التائب فليأت بدليل من له (فتبينوا) وقرئ فتبينوا وهما من الفعل بمعنى
الاستفصال أي اطلبوا بيان الأمر وثباته ولا تهو كوافيه من غير روية * وقرئ السلم والسلام وهما
الاستسلام وقيل الاسلام وقيل التسليم الذي هو تحية أهل الاسلام (لست مؤمنا) * وقرئ مؤمنا بفتح الميم
من آمنه أي لا تؤمنك وأصله أن مرداس بن نهيك رجلا من أهل فدك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغرتهم
سرية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عليه غالب بن فضالة الليثي فهرى واوبى مرداس لشقته باسلامه فلما
رأى الخليل ألباغته الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبروا وكبروا نزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله
السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبر وارسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوا جدا شديدا
وقال فقتلوه وارادة ما معه ثم قرأ الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف بدلالة الله قال
أسامة فما زال يعيد دعاء حتى ودت أن لم أكن أسلمت الا يومئذ ثم استغفر لي وقال أعنت رقة (تبتغون عرض
الحياة الدنيا) تطلبون الغنمة التي هي حطام سريع النفاذ فهو الذي يدعوكم الى ترك التبت وقلة البحث
عن حال من تقتلون (فعند الله مغنم كثيرة) يغنمكم كموها تغنيكم عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعزذه
من التعرض له لتأخذوا ماله (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم في الاسلام سمعت من أقواهكم كلمة
الشهادة فصنعت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لأنتم كنتم (فمن الله عليكم)
بالاستقامة والاشتمار بالايان والتقدم وأن صرتم أعلاما فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم
وأن تعتبروا بظاهر الاسلام في المكافاة ولا تقولوا ان تهليل هذا الاتقاء القتل للصدق النية فتجعلوه سبيلا
الى استباحة دمه وماله وقد حرمهما الله وقوله (فتبينوا) تنكروا للامر بالتبين لينو كد عليهم (ان الله كان بما
تعملون خبيرا) فلا تهاقوا في القتل وكونوا محتريزين محتاطين في ذلك (غير أولي الضرر) قرئ بالحركات
الثلاث فالرفع صفة للقاعدون والنصب استثناء منهم أو حال عنهم والجر صفة للمؤمنين والضرر المرض أو
العاقة من عني أو عرج أو زمانة أو فحوها وعن زيد بن ثابت كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فغشيت السكينة فوقعت فخذه على فخذي حتى خشيت أن ترضها ثم سري عنه فقال اكتب فكتبت في
كتف لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن أم مكتوم وكان أعشى يا رسول الله وكيف

وان لم يتب في المشيئة وأمر الى الله ان شاء أخذته وان شاء غفر له وقد مر الكلام على الآية وما بالعهده من قدم وأما نسبة أهل السنة

بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكان وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ودرجة وكان الله غفورا رحيما ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان

الى الاشعبية فذلك لا يصيرهم لانهم انما تطفلوا على لطف أكرم الاكرمين وأرحم الراحمين ولم يقنطوا من رحمة الله انه لا يقنط من رحمة الله الا القوم الظالمون قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الى قوله الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا (قال الاستثناء من المتوعدين في قوله أولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الخ) قال أحمد قوله ان

عن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغيثته السكينة كذلك ثم قال اقرأ يا زيد فقرأت لا يستوى القاعدون من المؤمنين فقال غيراوى الضرر قال زيد أنزلها الله وحدها فالحق ما والذى ننسى بيده ما كفى أنظر الى ملحقها عند صدع في الكتف وعن ابن عباس لا يستوى القاعدون عن بدر والخارجون اليها وعن مقاتل الى تبوك (فان قلت) معلوم أن القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان فافائدة نفي الاستواء (قلت) معناه الاذ كاربعا بينهما من التفاوت العظيم واليون البعيدا لأن القاعد ويرفع بنفسه عن الخطا منزلة فيهم للجهاد ويرغب فيه وفي ارتفاع طبقته ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون أريد به التحريك من حيلة الجاهل وأنفته ليماب به الى التعلم ولينفض بنفسه عن صفة الجهل الى شرف العلم (فضل الله المجاهدين) بجله موضحة لما نفي من استواء القاعدين والمجاهدين كانه قيل ما لهم لا يستويون فأجيب بذلك والمعنى على القاعدين غيراوى الضرر كون الجاهل بيانا للجملة الاولى المتضمنة لهذا الوصف (وكلا) وكل فريق من القاعدين والمجاهدين (وعند الله الحسنى) أى المثوبة الحسنى وهى الجنة وان كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة أقواما ما سرتهم سيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوبهم وكانت أفئدتهم تهوى الى الجهاد وبيهم ما يمنعهم من المسير من ضرر أو غيره (فان قلت) قد ذكر الله تعالى مفضلين درجة ومفضلين درجات فنهم (قلت) أما المفضلون درجة واحدة فهم الذين فضلوا على القاعدين الا ضرر أو ما المفضلون درجات فالذين فضلوا على القاعدين الذين أذن لهم في الخلفا كنفاء بغيرهم لان الغزو فرض كفاية (فان قلت) لم نصب درجة وأجر ودرجات (قلت) نصب قوله درجة لوقوعها موقع المرة من التفضيل كانه قيل فضلهم تفضيلة واحدة ونظيره قولك ضربته سوطا معنى ضربته ضربة وأما أجر فقد انتصب بفضل لانه في معنى أجرهم أجر ودرجات ومغفرة ودرجة بدل من أجر او يجوز أن ينتصب درجات نصب درجة كما تقول ضربته أسواطا معنى ضربات كانه قيل وفضله تفضيلات ونصب أجر اعظما على أنه حال عن الشكره التى هى درجات مقدمة عليهم وان نصب مغفرة ودرجة باضماع فعلها ما معنى وغفر لهم ورحمهم مغفرة ودرجة (توفاهم) يجوز أن يكون ماضيا كقراءة من قرأ توفاهم ومضارع بمعنى توفاهم كقراءة من قرأ توفاهم على مضارع وفيت بمعنى أن الله يوفى الملائكة أنفسهم فيتوفون أى يكتمهم من استيفائهم فيستوفونها (ظالمى أنفسهم) فى حال ظلمهم أنفسهم (قالوا) قال الملائكة للتوفين (فيم كنتم) فى أى شئ كنتم من أمر دينكم وهم ناس من أهل مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة (فان قلت) كيف صح وقوع قوله (كنام مستضعفين فى الارض) جوابا عن قولهم فيم كنتم وكان حق الجواب أن يقولوا كنا فى كذا أو لم نكن فى شئ (قلت) معنى فيم كنتم التوبخ بأنهم لم يكونوا فى شئ من الدين حيث قدروا على المهاجرة ولم يهاجروا فقالوا كنا مستضعفين اعتذارا عما وبخوابه واعتسالا بالاستضعاف وأنهم لم يتمكنوا من الهجرة حتى يكونوا فى شئ فبكتمهم الملائكة بقولهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أرادوا أنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التى لا تمنعون فيها من اظهار دينكم ومن الهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل المهاجرون الى أرض الحبشة وهذا دليل على أن الرجل اذا كان فى بلد لا يتمكن فيه من إقامة أمر دينه كما يجب لبعض الاسباب والعوائق عن إقامة الدين لا تنحصر أو علم أنه فى غير بلده أقوم بحق الله وأدوم على العبادة حقت عليه المهاجرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من أرض الى أرض وان كان شيرا من الأرض استوجبته الجنة وكان رفيق أبيه ابراهيم ونيه محمد عليهم الصلاة والسلام اللهم ان كنت تعلم أن هجرى اليك لم تكن الا للفرار بدينى فأجعلها سبيلا فى خاتمة الخير ودرى المرجو من فضلك والمبتغى من رحمتك وصل جوارى لك يعكوفى عند بيتك بجوارك فى دار كرامتك يا واسع المغفرة ثم استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلة فى الخروج لفقرهم وعجزهم ولا معرفة لهم بالمسالك وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث به هذه الآية الى مسلى مكة فقال جنس دب بن ضمرة أو ضمرة بن جندب لينبئهم احملوني فاني لست من المستضعفين واني

المراهقين من الولدان يكافون الحاقا بالبالغين من دود بقوله عليه الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يحتلم لا هتدى

لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا (٣٨٣) ومن يهاجر في سبيل الله يحد في

الأرض من أغما كثيرا
وسعة ومن يخرج من
بيته مهاجرا إلى الله
ورسوله ثم يدركه
الموت فقد وقع أجره على
الله وكان الله غفورا
رحيما وإذا ضربتم في
الأرض فليس عليكم
جناح أن تقصروا من
الصلاة

بجعل البلوغ نفسه
مناط التكليف وهذا
مذهب الجاهلير ولم
يلغنا خلافاً وقال
الزنجشري أراد الحديث

العهد بالصبا وإن بلغوا
تسمية لهم بالاسم
السالف لقرب عهدهم
به كما قال وآتوا اليتامى
أموالهم فسموهم
يتامى وإن بلغوا وإذا
لا تدفع أموالهم حتى
يلغوا لانهم حديث عهد
باليتم والغرض تعجيل
دفع الأموال لهم إذا
رشدوا وإن قرب
عهدهم باليتم حتى اتهم
لذلك يعبر عنهم باليتامى
ولا يباطلوا ولو قال
الزنجشري في الولدان
كذلك لكان قولا
سديدا والله أعلم *
قوله تعالى ومن يخرج
من بيته مهاجرا إلى
الله ورسوله ثم يدركه
الموت فقد وقع أجره
على الله (قال قرئ
يدركه برفع الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف الخ) قال أجد توجيه الرفع

لأنه سدى الطريق والله لا آيت اليملة بمكة فما لو على سرير متوجها إلى المدينة وكان شيخا كبيرا فأتى
بالتنعيم (فان قلت) كيف أدخل الولدان في جملة المستثنين من أهل الوعيد كأنهم كانوا يستحقون الوعيد
مع الرجال والنساء لو استطاوا حيلة واهتدوا سبيلا (قلت) الرجال والنساء قد يكونون مستطيعين مهتدين
وقد لا يكونون كذلك وأما الولدان فلا يكونون إلا عاجزين عن ذلك فلا يتوجه عليهم وعيد لان سبب خروج
الرجال والنساء من جملة أهل الوعيد أنهم كانوا عاجزين فاذا كان العجز متمكنا في الولدان لا ينفك كون
عنه كانوا عاجزين من جملتهم ضرورة هذا إذا أريد بالولدان الأطفال ويجوز أن يراد المراهقون منهم الذين
عقلوا ما يعقل الرجال والنساء فيلحقوا بهم في التكليف وإن أريد بهم العبيد والأماء البالغون فلا سؤال
(فان قلت) الجملة التي هي (لا يستطيعون) ما موقعها (قلت) هي صفة للمستضعفين أو الرجال والنساء
والولدان وإنما جاز ذلك والجملة تكررات لان الموصوف وان كان فيه حرف التعريف فليس أشي بعينه كقوله
* ولقد أمر على الشيم يسبني * (فان قلت) لم قيل (عسى الله أن يعفو عنهم) بكلمة الاطماع (قلت)
للدلالة على أن ترك الهجرة أمر مضيق لا توسعة فيه حتى ان المضطر البين الاضطرار من حقه أن يقول
عسى الله أن يعفو عني فكيف بعيره (مراغما) مهاجرا وطرا بغير اغم يسألو كقومه أي يفارقهم على رغم
أنفهم والرغم الذل والهوان وأصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقتة وهو يكره
مفارقته المذلة تلحقه بذلك قال النابغة الجعدي

كطود يسلاذ بأركانه * عزيز المراغم والمذهب

وقرئ مرغما * قرئ ثم يدركه الموت بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل رفع الكاف منقول من الهاء
كانه أراد أن يقف عليها ثم نقل حركة الهاء إلى الكاف كقوله * من عتري سبني لم أضربه * وقرئ يدركه
بالنصب على ضمها أن كقوله * وألقى بالجواز فاستريحنا (فقد وقع أجره على الله) فقد وجب ثوابه
عليه وحقيقة الوجوب الوقوع والسقوط فاذا وجبت جنوبا ووجبت الشمس سقط قرصها والمعنى فقد
علم الله كيف يشبه وذلك واجب عليه وروى في قصة جندب بن ضمرة أنه لما أدركه الموت أخذ يصفق يمينه
على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يابعدك عليه رسولات جيت ابلغ خبره
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفي بالمدينة لكان أتم أجر أو قال المشركون وهم يضحكون
ما أدرك هذا ما طلب فنزلت وقالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو فرار إلى بلد يزداد فيه
طاعة أو قناعة وزهد في الدنيا أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة إلى الله ورسوله وإن أدركه الموت في طريقه
فأجره واقع على الله * الضرب في الأرض هو السفر وأدنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند أبي حنيفة
مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن يسيرا لابل ومشى الاقدام على القصد ولا اعتبار بإبطاء الضارب وأسراعه فلو سار
مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة أيام لم يقصر وعند الشافعي أدنى مدة السفر
أربعة ردم مسيرة يومين وقوله (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) ظاهره التحجير بين القصر
والإتمام وإن الإتمام أفضل وإلى التحجير ذهب الشافعي وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتم في السفر
وعن عائشة رضي الله عنها اعترت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى اذا قدمت مكة
(قلت) يا رسول الله بأبي أنت وأمي قصرت وأتممت وصمت وأفطرت فقال أحسنت يا عائشة وما عاب على
وكان عثمان رضي الله عنه يتم ويقتصر وعند أبي حنيفة رجع الله القصر في السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيره
وعن عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم وعن عائشة رضي الله عنها أول
ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر (فان قلت) فما صنع بقوله
فليس عليكم جناح أن تقصروا (قلت) كأنهم ألفوا الإتمام فكانوا مظنة لأن يخطروا بهم أن عليهم نقصانا
في القصر فنهى عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنون اليه وقرئ تقصروا من أفصر وجاء في
الحديث أقصر الخطبة يعني تقصيرها وقرأ الزهري تقصروا بالشديد * والقصر ثابت بنص الكتاب في حال

يدركه برفع الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف الخ) قال أجد توجيه الرفع

على اضممار المنة اذ فيه عطف الاسمية على الفعلية والاولى خلافه ما وجد عنه سبيل وأما الوجه الثاني من اجراء الوصل مجرى الوقف
ففيه شذوذين على أن الافصح في الوقف خلاف نقل الحركة وقد زاد شذوذاً باجراء الوصل مجرى الوقف فكيف وعندى وجه حسن
خالص من الشذوذ من رفع الذروة في الفصاحة وهو العطف على ما يقع موقع من مما يكون الفعل الاول معه مرفوعاً كأنه قال والذي
يخرج من بيته مهاجراً ثم يدركه الموت وهو الذي ذكره الزمخشري عند قوله أيما تكونوا يدرككم الموت فيمن قرأ بالرفع وقال ثم هو وجه
نحوي سيئوى واجراً وههنا أقرب وأصوب منه ثمة والله أعلم بقوله وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا
أسلحتهم (قال فيه قيل المأمور بأخذ الأسلحة المصلون الخ) قال أجد والظاهر أن الخطاب بأخذ الأسلحة المصلون اذ من لم يصل إنما أعد
للمحرم فالظاهر الاستغناء عن (٣٨٤) أمرهم بذلك وتبيينهم عليه وهم إنما أخرجوا الصلاة لذلك أما المصلون فهم في مظنة طرح الأسلحة

لأنهم لم يعتادوا حملها في

ان خفتم أن يفتنكم
الذين كفروا ان
الكافرين كانوا لكم
عدوا مبيناً وإذا كنت
فيهم فأقمت لهم الصلاة
فلتقم طائفة منهم معك
وليأخذوا أسلحتهم
فإذا وجدوا فليكونوا من
ورائكم ولتأت طائفة
أخرى لم يصلوا فليصلوا
معك وليأخذوا حذرهم
وأسلحتهم ووالذين
كفروا لو تعلمون عن
أسلحتكم وأمتعتكم
فيميلون عليكم ميله
واحدة ولا جناح عليكم
ان كان بكم أذى من
مطر أو كنتم مرضى أن
تضعوا أسلحتكم وخذوا
حذركم ان الله أعد
للكافرين عذاباً مهيناً
فاذا قضيت

الصلاة فنبهوا على انهم

الخوف خاصة وهو قوله (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) وأما في حال الأمن فبالسنة وفي قراءة عبد الله
من الصلاة أن يفتنكم ليس فيها ان خفتم على انه مفعول له بمعنى كراهة أن يفتنكم والمراد بالفتنة القتال
والتعرض بما يكره (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) يتعاقب بظاهره من لا يرى صلاة الخوف بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم حيث شرط كونه فيهم وقال من رآها بعده أن الأئمة نواب عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في كل عصر وقوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناولاً لكل امام يكون حاضراً الجماعة في حال
الخوف عليه أن يؤمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة التي كان يحضرها والضمير في فيهم للخاصين
(فالتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احداً هما معك فصل بهم (وليأخذوا أسلحتهم) الضمير
أما للمصلين وأما لغيرهم فان كان للمصلين فقالوا يأخذون من السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة كالسيوف
والخنجر ونحوهما وان كان لغيرهم فلا كلام فيه (فاذا وجدوا فليكونوا) يعني غير المصلين (من ورائكم)
يحرسونكم وصفة صلاة الخوف عند أبي حنيفة أن يصلي الإمام بأحدى الطائفتين ركعة ان كانت الصلاة
ركعتين والاخرى بأزاء العدو ثم تقف هذه الطائفة بأزاء العدو وتأتى الاخرى فيصلي بها ركعة ويتم صلاته ثم
تقف بأزاء العدو وتأتى الاولى فتؤدي الركعة بغير قراءة وتتم صلاتها ثم تحرس وتأتى الاخرى فتؤدي الركعة
بقراءة وتتم صلاتها والسجود على ظاهره عند أبي حنيفة وعند مالك يعني الصلاة لان الإمام يصلي عنده
بطائفة ركعة ويقف قائماً حتى تتم صلاتها وتسلم وتذهب ثم يصلي بالثانية ركعة ويقف قائماً حتى تتم صلاتها
ويسلم بهم ويعضده (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) * وقرئ وأمتعتكم (فان قلت)
كيف جمع بين الأسلحة وبين الخذر في الأخذ (قلت) جعل الخذر وهو التحرز والتمسك آلة يستعملها الغازي
فلذلك جمع بينه وبين الأسلحة في الأخذ وجعلهما مأخوذتين ونحوه قوله تعالى والذين تبوءوا الدار والايمان
جعل الايمان مستقراً لهم ومتبوءاً لمتكثراً فيه فلذلك جمع بينه وبين الدار في التمسك (فيميلون عليكم) فيشدون
عليكم شدة واحدة ورخص لهم في وضع الأسلحة ان ثقل عليهم حملها بسبب ما يلهيهم من مطر أو بضعفهم
من مرض وأمرهم مع ذلك بأخذ الخذر لئلا يغفلوا فيهم عليهم العدو (فان قلت) كيف طابق الامر
بالخذر قوله (ان الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً) (قلت) الامر بالخذر من العدو يؤهم توقع غلبته
واعترازه فتقضي عنهم ذلك الإيهام باخبارهم أن الله يهين عدوهم ويخذله وينصرهم عليه لتقوى قلوبهم
وليعلموا أن الامر بالخذر ليس لذلك وإنما هو تبعاً من الله كما قال ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (فاذا قضيت

لا ينبغي لهم طرح الأسلحة وان كانوا في الصلاة لضرورة الخوف وخشية الغرة وأيضا فصيحة الآية يعطى ذلك لانه قال فلتقم الصلاة
طائفة منهم معك وعقب ذلك بقوله وليأخذوا أسلحتهم فالظاهر رجوع الضمير اليهم وحيث يعاد الى غير المصلين يحتاج الى تكلف في صحة
العود اليهم بدلالة قوة الكلام عليهم وان لم يذكر * عاد كلامه (قال والمراد بقوله فليكونوا من ورائكم غير المصلين) قال أجد والظاهر
أن معنى السجود ههنا الصلاة وقد عبر عنها بالسجود كثيراً والمراد اذا صليت الطائفة أي أتمت صلاتها فليكونوا من ورائكم وفيه دليل
لشهور مذهب مالك من أن الطائفة الاولى تتم صلاتها والامام ينتظر للطائفة الاخرى وقوله ولتأت طائفة أخرى يعني اذا أتمت الاولى
صلاتها ووقفت من ورائكم فلتأت الطائفة الاخرى التي لم تصل بعد شيئاً فليصلوا معك وفيه دليل بين أيضاً لحد القولين في مذهب
مالك من أن الامام ينتظر الثانية حتى تتم صلاتها ويسلم بهم لان ظاهر المعية المطلقة يوجب ذلك اذ لو كانوا يقضون بعد سلامه لم
يكونوا مصلين معه على الاطلاق والله أعلم فهذه الآية منطبقة على أكثر مشهور مذهب في تفاصيل صلاة الخوف والله الموفق
للسواب * عاد كلامه (قال فان قلت كيف جمع بين الأسلحة الخ) قال أجد وحسن هذا الجواز وبلغ به ذروة الفصاحة عطف الحقيقة عليه

الصلاة) فإذا صليتم في حال الخوف والقتال (فأذكروا الله) فصلوها (قياماً) مسايقين ومقارعين (وقعوداً) جاثين على الركب مرامين (وعلى جنوبكم) مثخنين بالجراح (فإذا طمأننتم) حين تضع الحرب أوزارها وأمنتم (فأقيموا الصلاة) فاقضوا ما صليتم في تلك الأحوال التي هي أحوال القلق والانزعاج (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) محدوداً بأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها على أي حال كنتم خوف أو أمن وهذا ظاهر على مذهب الشافعي رحمه الله في إيجابه الصلاة على المحارب في حال المسايفة والمشى والاضطراب في المعركة إذا حضر وقتها فإذا طمأن فعلية القضاء وأما عند أبي حنيفة رحمه الله فهو معذور في تركها إلى أن يطمئن وقيل معناه فإذا قضيت صلاة الخوف فأدعوا ذكر الله مهلين مكبرين مسبحين داعين بالنصرة والتأييد في كافة أحوالكم من قيام وقعود واضطجاع فإن ما أنتم فيه من خوف وحرب لا يبرئكم من الله ودعائه والرجاء إليه فإذا طمأننتم فإذا أقمتم فأقيموا الصلاة فأنموا (ولا تنهوا) ولا تضعفوا ولا تنهوا (في ابتغاء القوم) في طلب الكفار بالقتال والتعرض به لهم ثم ألزمهم الحجة بقوله (ان تكونوا تالمون) أي ليس ما تكابدون من الألم بالجرح والقتل مختصاً بكم إنما هو أمر مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم إنهم يصبرون عليه ويتشجعون فقال لهم لا تصبرون مثلي صبرهم مع انكم أولى منهم بالصبر لأنكم (ترجون من الله ما لا يرجون) من الظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم في الآخرة * وقرأ الأعرج أن تكونوا تالمون بفتح الهمزة بمعنى ولا تنهوا لأن تكونوا تالمون * وقوله فانهم يالمون كما تالمون تعليل وقرئ فانهم يملون كما تملون وروى أن هذا في بدر الصغرى كان بهم جراح فتواكلوا (وكان الله عليهما حكيماً) لا يكلفكم شيئاً ولا يأمركم ولا ينهاكم إلا ما هو عالم به مما يصلحكم * روى أن طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر سرق درعاً من جاره اسمه قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السميين رجل من اليهود فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه وانبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل ملكنا وافتضح وبرئ اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل وأن يعاقب اليهودي وقيل هم أن يقطع يده فنزلت وروى أن طعمة هرب إلى مكة وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق أهلها فسقط الحائط عليه فقتله (بما أزاله الله) بما عرفك وأوحى به إليك وعن عمر رضي الله عنه لا يقول أحدكم قضيت بما أراى الله فان الله لم يجعل ذلك إلا لئيبه صلى الله عليه وسلم ولكن ليحذر أياه لان الرأي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مصيباً لان الله كان يريه آياه وهو من الظن والتكلف (ولا تكن الخائنين خصيماً) ولا تكن لأجل الخائنين محاصماً للبراءة يعني لا تخصم اليهود لأجل بني ظفر (واستغفر الله) مما هممت به من عقاب اليهودي (يختانون أنفسهم) يخونونها بالمعصية كقوله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم كما جعلت معصية العصاة خيانة منهم لا أنفسهم كما جعلت ظلم الهالان الضرر راجع إليهم (فان قلت) لم قيل للخائنين ويختانون أنفسهم وكان السارق طعمة وحده (قلت) لوجهين أحدهما أن بني ظفر شهدوا له بالبراءة ونصروه فكافوا شركاءه في الآثم والثاني أنه جمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانتهم فلا تخصم ظمناً قط ولا تجادل عنه (فان قلت) لم قيل (خوأننا أثيماً) على المبالغة (قلت) كان الله عالماً من طعمة بالفسراط في الخيانة وركوب المآثم ومن كانت تلك خاتمة أمره لم يشك في حاله وقيل إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات وعن عمر رضي الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي وتقول هذمه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة (يستخفون) يستترون (من الناس) حياء منهم وخوفاً من ضررهم (ولا يستخفون من الله) ولا يستخفون منه (وهو معهم) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم وكفى به ذملاً لآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم ان كانوا مؤمنين أنهم في حضرته لاسترة ولا غفلة ولا غيبة وليس إلا

الصلاة فإذا ذكر الله
قياماً وقعوداً وعلى
جنوبكم فإذا
اطمأننتم فأقيموا
الصلاة ان الصلاة
كانت على المؤمنين كتاباً
موقوتاً ولا تنهوا في
ابتغاء القوم ان تكونوا
تالمون فانهم يالمون كما
تالمون وترجون من
الله ما لا يرجون وكان
الله عليهما حكيماً انا أنزلنا
اليك الكتاب بالحق
لتحكم بين الناس بما
أرأى الله ولا تكون
للكافرين خصيماً واستغفر
الله ان الله كان غفوراً
رحيماً ولا تجادل عن
الذين يختانون أنفسهم
ان الله لا يحب من كان
خوأناً أثيماً يستخفون
من الناس ولا يستخفون
من الله وهو معهم

اذ يهتدون مالا يرضى
من القول وكان الله عما
يعملون محيطا ها أنتم
هؤلاء جادلتم عنهم
في الحياة الدنيا فمن
يجادل الله عنهم يوم
القيامة أم من يكون
عليهم وكيلاً ومن يعمل
سوا أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجده الله
غفورا رحيماً ومن
يكسب أثماً فاعلم ان يكسبه
على نفسه وكان الله عليهما
حكيماً ومن يكسب
خطيئة أو أثماً فاعلم ان يكسبه
بريئاً فقد احتل به تانا
وأثماً مينا ولولا فضل الله
عليك ورحمته لاهت
طائفة منهم أن يضلوك
وما يضلون إلا أنفسهم
وما يضرونك من شيء
وأرسل الله عليك الكتاب
والحكمة وعلمك ما لم
تكن تعلم وكان فضل
الله عليك عظيماً لا خير
في كثير من نجواهم إلا
من أمر بصدقة
أو معروف أو إصلاح
بين الناس ومن يفعل
ذلك ابتغاء مرضاة الله
فسوف نؤتيه أجراً
عظيماً ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين
له الهدى ويتبع غير
سبيل المؤمنين نوله
ما تولى ونصله جهنم
وساء مصيرا إن الله
لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء ومن يشرك بالله
فقد ضل ضللاً بعيداً
ان يدعون من دونه

الكشف الصريح والافتضاح (يبيتون) يدبرون ويؤرون وأصله أن يكون بالليل (مالا يرضى من القول)
وهو تدبير طعمة أن يرى بالدع في دار زيد ليسرق دونه ويخلف ببراءته (فان قلت) كيف سمي التدبير قولاً
وأثماً هو معنى في النفس (قلت) لما حدث بذلك نفسه سمي قولاً على الجواز ويجوز أن يراد بالقول الخلف
الكاذب الذي خلف به بعد أن بيته وتوريكه الذنب على اليهودي (ها أنتم هؤلاء) هاللتنبية في أنتم وأولاء
وهو ما مبتدأ وخبر (جادلتم) جلة مبينة لوقوع أولاء خبرها كما تقول لبعض الاسخياء أنت حاتم تجود
عمالك وتؤثر على نفسك ويجوز أن يكون أولاء اسما موصولاً بمعنى الذين وجادلتم صلته والمعنى هبوا أنكم
خاصتم عن طعمة وقومه في الدنيا فمن يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بعذابه وقسر أعباد الله عنه
أى عن طعمة (وكيلاً) حافظاً ومحامياً من بأس الله وانتقامه (ومن يعمل سوا) فيجاء متعدياً يسوع به غيره
كما فعل طعمة بقتادة واليهودي (أو يظلم نفسه) بما يختص به كالحلف الكاذب وقيل ومن يعمل سوا من
ذنب دون الشرك أو يظلم نفسه بالشرك وهذا بعث لطعمة على الاستغفار والتوبة لانه لم يزل مع العلم
بما يكون منه أول قومه لما فرط منهم من نصرت والذب عنه (فانما يكسبه على نفسه) أى لا يتعداه ضرره
إلى غيره فليسبق على نفسه من كسب السوء (خطيئة) صغيرة (أو أثماً) أو كبيرة (ثم يرم به بريئاً) كما رى
طعمة زيدا (فقد احتل به تانا وأثماً) لانه يكسب الاثم آثم وبرى البرى باهت فهو جامع بين الأمرين
وقسر أمعاذين جبل رضى الله عنه ومن يكسب بكسر الكاف والسين المشددة وأصله يكسب (ولولا
فضل الله عليك ورحمته) أى عصمته وألطافه وما أوحى اليك من الاطلاع على سرهم (اهت طائفة منهم)
من بنى ظفر (أن يضلوك) عن القضاء بالحق وتوخي طريق العدل مع علمهم بان الجاني هو صاحبهم فقد
روى أن ناساً منهم كانوا يعلمون كنه القصة (وما يضلون إلا أنفسهم) لان وبال الله عليهم (وما يضرونك من شيء)
لانك انما علمت بظاهر الحال وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وعلمك ما لم تكن تعلم)
من خفيات الأمور وضما القلوب أو من أمور الدين والشرائع ويجوز أن يراد بالطائفة بنو ظفر ويرجع
الضمير في منهم إلى الناس وقيل الآية في المنافقين (لا خير في كثير من نجواهم) من تنجى الناس (الامن
أمر بصدقة) الانجوى من أمر على أنه مجرب يدل من كثير كما تقول لا خير في قيامهم الا قيام زيد ويجوز
أن يكون منصوباً على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة ففي نجواهم الخير * وقيل المعروف القرض
وقيل اغانة الملهوف وقيل هو عام في كل جيل ويجوز أن يراد بالصدقة الواجب وبالمرء عرف ما يتصدق
به على سبيل التطوع وعن النبي صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كاه عليه لاله الا ما كان من أمر معروف
أو نهى عن منكر أو ذكر الله وسمع سفيان رجلاً يقول ما أشد هذا الحديث فقال ألم تسمع الله يقول لا خير
في كثير من نجواهم فهو هذا بعينه أو ما سمعته يقول والعصران الانسان في خسره فهو هذا بعينه
* وشرط في استحباب الاجر العظيم أن ينوى فاعل الخير عبادة الله والتقرب به اليه وأن يتغنى به
وجهه خالصاً لال اعمال بالنيات (فان قلت) كيف قال الامن أمر ثم قال (ومن يفعل ذلك) (قلت)
قد ذكر الامر بالخسر ليدل به على فاعله لانه اذا دخل الامر به في زمرة الخيرين كان الفاعل فيهم أدخل
ثم قال ومن يفعل ذلك قد ذكر الفاعل وقصر به الوعد بالاجر العظيم ويجوز أن يراد ومن يأمر بذلك فعبر عن
الامر بالفعل كما يعبر به عن سائر الافعال * وقرئ يؤتيه بالياء (ويتبع غير سبيل المؤمنين) وهو السبيل
الذى هم عليه من الدين الحنيف القيم وهو دليل على أن الاجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز مخالفة
الكتاب والسنة لان الله عز وجل لا يجمع بين اتباع سبيل غير المؤمنين وبين مشاققة الرسول في الشرط وجعل
جزاء الوعد الشديد فكان اتباعهم واجباً كوا لا الرسول عليه الصلاة والسلام (نوله ما تولى) نجعله
واليا ما تولى من الضلال بأن نخذله ونحلى بينه وبين ما اختاره (ونصله جهنم) وقرئ ونصله بفتح النون من
سلاه وقيل هي في طعمة وارتداده وخروجه الى مكة (ان الله لا يغفر أن يشرك به) تكرير لالتأكيده وقيل كرر
لقصة طعمة وروى أنه مات مشركاً وقيل جاء شيخ من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى شيخ
منهمك في الذنوب الا انى لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفت به وأمنت به ولم أتخذ من دونه ولياً ولم أوقع المعاصي

* قوله تعالى وان يدعون الا شيطانا مريدا لعنه الله وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلالتهم ولا منيتهم الاية (قال محمد والمراد الاماني الباطلة الخ) قال اجد هو تعريض بأهل السنة الذين يعتقدون أن الموحدين الكبار غير التائب أمره يرجأ الى الله تعالى والعفو عنه موكل الى مشيئته ايمانا وتصديقا بقوله في الاية المعبرة في هذا ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والحب أن هذه الاية تكررت في هذه السورة مرتين على أذن الزحشرى وهو مع ذلك يتصام عنها (٣٨٧) ويجعل العقيدة المتلقاة منها من

الا انا وان يدعون الا
شيطانا مريدا لعنه
الله وقال لا تتخذن من
عبادك نصيبا مفروضا
ولا ضلالتهم ولا منيتهم
ولا امرهم فليست كن
آذان الانعام ولا امرهم
فليغيرن خلق الله ومن
يتخذ الشيطان وليا من
دون الله فقد خسر
خسرانا مبينا بعدهم
وعنيهم وما بعدهم
الشيطان الا غرورا
اولئك ماواههم جهنم
ولا يجدون عنها محيصا
والذين آمنوا وعملوا
الصالحات سندخلهم
جنتنا تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها أبدا
وعده الله حقا ومن أصدق
من الله قيلا ليس
بأمانيتكم ولا أمانى أهل
الكتاب من يعمل سوا
يحزبه ولا يجزله من
دون الله وليا ولا نصيرا
ومن يعمل ميسر
الصالحات من ذكر
أو أنثى وهو مؤمن
فأولئك يدخلون الجنة
ولا يظلمون فيها ومن
أحسن ديننا عمن

جرأة على الله ولا مكابرة له وما توهمت طرفه عين أنى أعجز الله هر باواني لنادم تائب مستغفر فأتري حالى عند
الله فنزلت وهذا الحديث ينصم قول من فسر من يشاء بالتائب من ذنبه (الا انا) هي اللات والعزى
ومناة وعن الحسن لم يكن من أحياء العرب الا اولهم منهم يعبدونه يسمونه أنثى بنى فلان وقيل كانوا يقولون
في أصنامهم بنات الله وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله * وقرئ أنشأ جمع أنثى أو أنات
ووثنا أو أنثا بالتخفيف والتثقل جمع وثن كقولك أسد وأسود وأسد وقلب الواو ألفا نحو أجود في وجوه وقرأت
عائشة رضى الله عنها أو نانا (وان يدعون) وان يعبدون بعبادة الاصنام (الشيطان) لانه هو الذى أغراهم
على عبادتهم فاطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة و (لعنه الله وقال لا تتخذن) صفتان بمعنى شيطانا مريدا جامعا
بين لعنة الله وهذا القول الشنيع (نصيبا مفروضا) مقطوعا واجبا فرضته لنفسى من قولهم فرض له في
العتاء وفرض الجندرزقه قال الحسن من كل ألف تسمة تسمة وتسعين الى النار (ولا منيتهم) الامانى الباطلة
من طول الاعمار وبلوغ الآمال ورجة الله للبرمين بغير توبة والخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة
ونحو ذلك * وتبنيكمهم الا اذن فعلهم بالبحائر كانوا يشقون أذن الناقة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس
ذكر او حرموا على أنفسهم الانتفاع بها * وتغيرهم خلق الله فق عين الحامى واعفاؤه عن الركوب وقيل
الخصاء وهو في قول عامة العلماء مباح في البهائم وأما في بنى آدم فمحظور وعند أبى حنيفة بكمه شراء الخصيان
وامساكهم واستخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم وقيل فطرة الله التى هي دين الاسلام وقيل
للحسن ان عكرمة يقول هو الخصاء فقال كذب عكرمة هو دين الله وعن ابن مسعود هو الوشم وعنه لعن الله
الواشرات والمتمصبات والمستوشمات المغترات خلق الله وقيل التخنث (وعده الله حقا) مصدران الاول
مؤكدة لنفسه والثانى مؤكدة لغيره (ومن أصدق من الله قيلا) تو كيد ثالث بليغ (فان قلت) ما فائدة هذه
التوكيدات (قلت) معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة وأمانيه الباطلة لقراءته بوعده الله الصادق لا وليائه
ترغيبا للعباد في ايثار ما يستحقون به تجز وعده الله على ما يتجرعون في عاقبته غصص اخلاف مواعيد
الشيطان * في (ليس) ضمير وعده الله أى ليس ينال ما وعده الله من الثواب (بأمانيتكم ولا) (بأمانى أهل الكتاب)
والخطاب للمسلمين لانه لا يتم وعده الله الا لمن آمن به وكذلك ذكر أهل الكتاب معهم لمشاركهم في الايمان
بوعده الله وعن مسروق والسدى هي في المسلمين وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى وليكن ما وقر في القلب
ومصدق العمل ان قوما ألهمهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحن الظن بالله
وكذبوا والاحسنوا الظن بالله لا حسنة والعمل له وقيل ابن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب
نبينا قبل نبينا قبلكم وكتابنا قبل كتابكم وقال المسلمون نحن أولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب
التي كانت قبله فنزلت ويحتمل أن يكون الخطاب للمشركين لقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيرا
منهم وأحسن حالا ونين مالا وولدا ان الى عنده للحسنى وكان أهل الكتاب يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه
لن تمسنا النار الا أياما معدودة وبعضهم تقدم ذكر أهل الشرك قبله وعن مجاهد ان الخطاب للمشركين * قوله
(من يعمل سوا يحزبه) وقوله (ومن يعمل من الصالحات) بعد ذكر تبنى أهل الكتاب نحو من قوله بلى من كسب
سنة وأحاطت به خطيئته وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات عقيب قوله وقالوا لن تمسنا النار الا أياما
معدودة واذل أبطال الله الامانى وأثبت أن الامر كله معقود بالعمل وأن من أصح عمله فهو الفائز ومن أساء

جملة الامانى الشيطانية نعوذ بالله من ارسال الرسن في اتباع الهوى وكذلك أبض عرض بأهل السنة في اعتقادهم صدق الوعد الصادق
بالشفاعة المحمدية وعده ذلك أيضا أمنية شيطانية وما أرى من تحيد الشفاعة ينالها فلا حول ولا قوة الا بالله لقد مكر بهذا الفاضل فلا
يأمن بعده عاقل انه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون

بقوله تعالى ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها (قال) ان قلت كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك قلت فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون (٣٨٨) ذكره عند أحد الفريقين دالة على ذكره عند الآخر لان كلا الفريقين يحجزون بأعمالهم

لا تفاوت بينهم ولان ظلم المسمى أن يزداد في عقابه وأرحم الراحمين معلوم انه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز أن ينقص من الفضل لانه ليس بواجب وكان

أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا ولله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شئ محيطا ويستغنونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء الا الى

نفي الظلم دالة على انه لا يقع نقصان في الفضل انتمى كلامه (قلت) مدار هذا التطويل بالسؤال والجواب على بث المعتقد الفاسد في أن الله تعالى يجب عليه أن ينيب على الطاعات وان الثواب منقسم الى واجب

عمله فهو الهالك تين الامر ووضع وجب قطع الاماني وحسم المطامع والاقبال على العمل الصالح ولكنه نصح لاتبعه الا اذن ولا تلقى اليه الاذهان (فان قلت) ما الفرق بين من الاولى والثانية (قلت) الاولى للاتباع أراد ومن يعمل بعض الصالحات لان كماله لا يمكن من عمل كل الصالحات لاختلاف الاحوال وانما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه وكم من مكلف لا يجع عليه ولا جهاد ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة في بعض الاحوال والثانية لتبيين الابهام في من يعمل (فان قلت) كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون أو غيرهم مثلهم في ذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دالة على ذكره عند الآخر لان كلا الفريقين يحجزون بأعمالهم لا تفاوت بينهم ولان ظلم المسمى أن يزداد في عقابه وأرحم الراحمين معلوم انه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز أن ينقص من الفضل لانه ليس بواجب فكان نفي الظلم دالة على أنه لا يقع نقصان في الفضل (أسلم وجهه لله) أخلص نفسه لله وجعلها سالمة لا تعرف لها بار ولا معبودا سواه (وهو محسن) وهو عامل للمحسنات تارك للسيئات (حنيفا) حال من المتبع أو من ابراهيم كقوله بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين وهو الذي تحنف أي مال عن الاديان كلها الى دين الاسلام (واتخذ الله ابراهيم خليلا) مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخليل الخال وهو الذي يخالك أي يوافقك في خالك ويسايرك في طريقك من الخلل وهو الطريق في الزم-ل أو يسد خالك كما تسد خلله أو يداخلك خلال منازلك ويحببك (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) هي جملة اعتراضية لا محل لها من الاعراب كنحو ما يجي في الشعر من قولهم والحوادث جنة فائدتها تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزلف عند الله أن اتخذ خليلا كان جديرا بان تتبع ملته وطريقته ولو جعلتهام عطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى وقيل ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس عتار منه فقال خليل لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنه يريد بها الاضياف فاجتاز غلما به بطعامه لينة فلو أمناها الغرائر حياء من الناس فلما أخبروا ابراهيم عليه السلام ساء ما خبره فملته عيناه وعمدت امرأته الى غرارة منها فأخرجت أحسن حوارى واختبرت واستنبت ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم فقالت امرأته من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماء الله خليله (ولله ما في السموات وما في الارض) متصل بذكر اعمال الصالحين والطالحين ومعناه أن له ملك أهل السموات والارض فطاعته واجبة عليهم (وكان الله بكل شئ محيطا) فكان عالما بأعمالهم فجازيهم على خيرها وشرها فاعلمهم أن يختاروا لانفسهم ما هو أصح لها (ما يتلى) في محل الرفع أي الله يفتيككم والمتلو (في الكتاب) في معنى اليتامى يعني قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى وهو من قولك أعجبني زيد وكرمه ويجوز أن يكون ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره على أنها جملة معترضة والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعظيما للتلوة عليهم وأن العدل والصفة في حقوق اليتامى من عظام الامور المرفوعة الدرجات عند الله التي يجب مراعاتها والمحافظة عليها والمخل بها اظالم منها وان عظمه الله ونحوه في تعظيم القرآن وانه في أم الكتاب ادينا على حكمه ويجوز أن يكون مجرورا على القسم كأنه قيل قل الله يفتيككم فيهن وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب والقسم أيضا المعنى التعظيم وليس بسديد أن يعطف على المجرور في فيهن لا اختلا له من حيث اللفظ والمعنى (فان قلت) بم تعلق قوله (في يتامى النساء)

ليس بفضل والى زيادة على الواجب وهي الفضل خاصة وهذا المعتقد هو الذي يصدق عليه ان الشيطان منه القدرية (قلت) حتى زعموا أن لهم على الله واجبا تعالى الله عن ذلك ان الله لغنى عن عمل يوجب عليه حقا جل الله وهو لقد نفخ الشيطان بهم هذه الامنية في آذان القدرية الملهمة لاعدائنا لافضلنا فأجزل نصيبتنا منه يا كريم

(قلت) في الوجه الاول هو صلة يتلى أي يتلى عليكم في معناه من ويجوز أن يكون في يتامى النساء بدلا من فيهن
وأما في الوجهين الآخرين فيبدل لا غير (فان قلت) الاضافة في يتامى النساء ما هي (قلت) اضافة بمعنى من
كقوله عندى بحق عمامة * وقرئ في يتامى النساء بياءين على قلب همزة ياء (لا تؤتوهن ما كتب لهن)
وقرئ ما كتب الله لهن أي ما فرض لهن من الميراث وكان الرجل منهم يضم اليتيمة الى نفسه وماله فان كانت
جملة تزوجها أو أكل المال وان كانت دمية عضلها عن التزوج حتى تموت فيرتها (وترغبون أن تنكوهن)
يحتمل في أن تنكوهن الجمالهن وعن أن تنكوهن لدمامتهن وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان
إذا جاءه ولي اليتيمة نظرفان كانت جملة غنية قال تزوجها غيرك والتمس لها من هو خير منك وان كانت دمية
ولامال لها قال تزوجها فانت أحق بها (والمستضعفين) مجرور معطوف على يتامى النساء وكانوا في الجاهلية
انما يورثون الرجال القوام بالامور دون الاطفال والنساء ويجوز أن يكون خطابا لادميين كقوله ولا تبدلوا
الخبث بالطيب (وأن تقوموا) مجرور كالمستضعفين بمعنى يفتيككم في يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن
تقوموا ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى وبأمركم أن تقوموا وهو خطاب للأئمة في أن يتظروا لهم ويستوفوا
لهم حقوقهم ولا يتخلوا أحدا منهم (خافت من بعلمها) توقعته منه ذلك لما لاح لها من مخايل وأماراته
* والنشوز أن يتجافى عنها بأن يمنعها نفسه ونفقة والمودة والرحمة التي بين الرجل والمرأة وأن يؤذيها بسبب
أو ضرب * والاعراض أن يعرض عنها بأن يقل محادثتها أو مؤانستها وذلك لبعض الأسباب من طعن في سن
أو دمامة أو شيء في خلق أو خلق أو طموح عين إلى أخرى أو غير ذلك * فلا بأس بهم ما في أن يصلحوا
بينهم أو قرئ يصلحوا ويصلحوا بمعنى يتصلحوا ويصلحوا ونحو اصلح اصبر في اصطبر (صلحها) في معنى مصدر كل
واحد من الافعال الثلاثة ومعنى الصلح أن يتصلحوا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها كما
فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت مكان عائشة من قلبه
فوهبت لها يومها وكأروى أن امرأة أراد زوجه أن يطلقها الرغبت عنها وكان لها منه ولد فقالت لا تطلقني
ودعني أقوم على ولدي وتقسم لي في كل شهرين فقال ان كان هذا يصلح فهو أحب الي فأقرها وأتم به بعض
المهر أو كاه أو النفقة فان لم تفعل فليس له إلا أن يسكنها باحسان أو يسرحها (والصلح خير) من الفرقة أو
من النشوز والاعراض وسوء العشرة أو هو خير من الخصومة في كل شيء أو الصلح خير من الخيول كما أن
الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض وكذلك قوله (وأحضرت الانفس الشح) ومعنى احضار
الانفس الشح أن الشح جعل حاضر الها لا يغيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعني أنها مطبوعة عليه والغرض أن
المرأة لا تكاد تسمح بنفسها أو بغير قسمتها والرجل لا تكاد نفسه تسمح أن يقسم لها أو أن يسكنها اذ رغب عنها
وأحب غيرها (وان نحسنوا) بالاقامة على نساءكم وان كرهتموهن وأحببتم غيرهن وتصبروا على ذلك
مراعاة لحق الصبية (وتتقوا) النشوز والاعراض وما يؤدى إلى الأذى والخصومة (فان الله كان بما
تعملون) من الاحسان والتقوى (خيرا) وهو ينبيكم عليه وكان عمران بن حطان الخارجي من آدم بن آدم
وامرأته من أجلهم فأجالت في وجهه نظرها يوما ثم تابعت الحمد لله فقال مالك قالت جدت الله على أفى وإياك
من أهل الجنة قال كيف قالت لاني رزقت مثلي فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله الجنة عباده
الشاكرين والصابرين (ولن تستطيعوا) ومحال أن تستطيعوا العدل (بين النساء) والتسوية حتى لا يقع ميل
البتة ولا زيادة ولا نقصان فيما يحب لهن فرفع لذلك عنكم غمाम العدل وغايته وما كلفتم منه الا ما تستطيعون
بشرط أن تبدلوا فيه وسعكم وطاقتكم لان تكليف ما لا يستطيع داخل في حسد الظلم وما ربك بظلام للعبيد
وقيل معناه أن تعدلوا في المحبة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذا
قسمي فيما أملاك فلا تؤاخذني فيما أملاك ولا أملاك يعني المحبة لان عائشة رضى الله عنها كانت أحب اليه وقيل
ان العدل بينهن أمر صعب بالغ من الصعوبة حدا بهم أنه غير مستطاع لانه يجب أن يسوى بينهن في القسمة
والنفقة والتعهد والنظر والاقبال والمماثلة والمفاكة والموانسة وغيرها مما لا يكاد الحصر يأتي من ورائه

لا تؤتوهن ما كتب
لهن وترغبون أن
تنكوهن والمستضعفين
من الولدان وأن
تقوموا ليتامى بالقسط
وما تفعلوا من خير فان
الله كان به عليما وان
امرأة خافت من بعلمها
نشوزا أو اعراضا فلا
جناح عليهما أن يصلحا
بينهما مصلحا والصلح
خير وأحضرت الانفس
الشح وان نحسنوا
وتتقوا فان الله كان بما
تعملون خبيرا وان
تستطيعوا أن تعدلوا
بين النساء ولو حرصتم

فهو كالحار ج من حد الاستطاعة هذا اذا كن محبوبات كهن فكيف اذا مال القلب مع بعضهم (فلا تملوا كل الميل) فلا تجوروا على المرغوب عنها كل الجور فتنبهوا قسمتها من غير رضا منها يعني أن اجتناب كل الميل مما هو في حد اليد والسعة فلا تغرطوا فيه ان وقع منكم التفريط في العدل كاه وفيه ضرب من التوبخ (فتذروها كالمعلقة) وهي التي ليست بذات بعول ولا مطلقة قال

هل هي الاحظة أو تطليق * أو صاف أو بين ذلك تعليق

وفي قراءة أي فتذروها كالمسجونة وفي الحديث من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعث الى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال فقالت عائشة رضي الله عنها الى كل أزواج رسول الله بعث عمر مثل هذا قالوا لا بعث الى القرشيات مثل هذا والى غيرهن بغيره فقالت ارفع رأسك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعدل بيننا في القسمة بما له ونفسه فرجع الرسول فأخبره فأنتم لهن جميعا وكان لما إذا امرأتان فإذا كان عند احدهما مال يتوضأ في بيت الاخرى فماتتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد (وان تصلحوا) ما مضى من ميلكم وتداركوه بالتوبة (وتتقوا) فيما يستقبل غفر الله لكم * وقرئ وان يتفارقا يعني وان يفارق كل واحد منهما صاحبه (يغن الله كالا) يرزقه زوجا خيرا من زوجه وعيشا أهنأ من عيشه والسعة الغنى والمقدرة والواسع الغنى المقدر (من قبلكم) متعلق بوصينا أو بأوتوا (وأيكم) عطف على الذين أوتوا الكتاب اسم الجنس يتناول الكتب السماوية (أن اتقوا) بأن اتقوا أو تكون أن المفسرة لان التوصية في معنى القول وقوله (وان تكفروا فان الله) عطف على اتقوا لان المعنى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقتلناهم ولستم ان تكفروا فان الله والمعنى ان الله الخالق كله وهو خالقهم وما سلكهم والمنعم عليهم بأصناف النعم كلها حقيقة أن يكون مطاعا في خلقه غير معصى يتقون عقابه ويرجون ثوابه واقدوصينا الذين أوتوا الكتاب من الامم السالفة ووصيناكم أن اتقوا الله يعني أنها وصية قديمة ما زال يوصي الله بها عباده استتم بها مخصوصين لانهم بالتقوى يستعدون عنده وجها يبالون النجاة في العافية وقتلناهم ولستم وان تكفروا فان الله في سمواته وأرضه من الملائكة والقلوب من يوحسده ويعبدده ويتقيه (وكان الله) مع ذلك (غنيا) عن خلقه وعن عبادتهم جميعا مستحقا لان يحمدا لكثرة نعمه وان لم يحمده أحد منهم وتكرير قوله لله ما في السموات وما في الارض تقرير لما هو موجب تقواه لانه تقوه فطعه ولا يعصوه لان الخشية والتقوى أصل الخير كله (ان يشأ يذهبكم) بفسخكم ويهدمكم كما أوجدكم وأنشأكم (ويأت بأخرين) ويوجد انسا آخرين مكانكم أو خلقا آخرين غير الانس (وكان الله على ذلك) من الاعداد والايجاد (قديرا) بليغ القدرة لا يمتنع عليه شيء أرادته وهذا غضب عليهم وتخويف وبيان لاقتداره وقيل هو خطاب لمن كان يعادي رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب أي ان يشأ يذهبكم ويأت بأناس آخرين يوالونه ويروي أنهم لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال أنهم قوم هذا يريد أبناء فارس (من كان يريد ثواب الدنيا) كالجاهدين يريد بجهاد الغنمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فانه يطلب أحدهما دون الآخر والذي يطلبه أحدهما لا ينال من جاهد الله خالصا لم يخطئه الغنمة وله من ثواب الآخرة ما الغنمة الى جنبه كلاشي والمعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ان أرادته حتى يتعلق الجزاء بالشرط (قوامين بالقسط) محتمدين في اقامة العدل حتى لا تجوروا (شهدا لله) تقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم باقامتها (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم أو آبائكم أو أقاربكم (فان قلت) الشهادة على الوالدين والأقربين أن تقول أشهد أن لقلا ن على والدي كذا أو على أقاربي فامعنى الشهادة على نفسه (قلت) هي الافرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليهم بالزام الحق لها ويجوز أن يكون المعنى وان كانت الشهادة وبالاعلى أنفسكم أو على آبائكم وأقاربكم وذلك أن يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم أو غيره (ان يكن) ان يكن المشهود عليه (غنيا) فلا تمنع الشهادة عليه لغناه طلب الرضا (أو فقيرا) فلا تمنعها ترعا عليه (فإنه أولى بهما) بالغنى والفقير أي بالنظر لهما واردة مصلحتهم ولولا أن الشهادة عليهم مصلحية لهما لما شرعها لانه أنظر لعياده من كل ناظر (فان قلت) لم تني الضمير في أولى بهما وكان حقه أن يوحى لانه قوله ان

فلا تملوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان غفورا رحيمًا وان يتفارقا يغن الله كلام من سعة وكان الله واسعا حكما والله ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في الارض وكان الله غنيا حميدا والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلًا ان يشأ يذهبكم أي الناس ويأت بأخرين وكان الله على ذلك قديرا من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى

* قوله تعالى ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا (قال محمود بن الحنفى للغفران والهداية الخ) قال أحد وليس في هذه الآية ما يخالف ظاهر القاعدة المستقرة على أن التوبة مقبولة على الإطلاق لأن آخر ما ذكر من حال هؤلاء ازداد الكفر ولو كان المذكور في آخر أحوالهم التوبة والايان لا حيتج (٣٩١) الى الجمع بين الآية والقاعدة اذا

وانما يقع هذا الفصل الذي أورده الزنجشري موقعه في آية آل عمران وهو قوله تعالى ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم

أن تعدلوا وان تلوا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبله ومن يكفر من قبله والله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما الذين يتخذون الكافرين أولياء من المؤمنين أين تقعون عندهم العزة

الضالون وقد ظهر الآن في الجمع بين هذه الآية والقاعدة وجه آخر سوى ما تقدم في آل عمران وهو أن يكون المراد لن يصدر

يكن غنيا أو فقيرا في معنى ان يكن أحد هذين (قلت) قدر جمع الضمير الى ما دل عليه قوله ان يكن غنيا أو فقيرا لا الى المذكور فذلك ثنى ولم يفرده وهو جنس الغنى وجنس الفقير كأنه قيل فالتة أولى بجنس الغنى والفقير أى بالاغنياء والفقراء وفي قراءة أبي فالتة أولى بهم وهي شاهدة على ذلك * وقرأ عبد الله ان يكن غنى أو فقير على كان التامة (أن تعدلوا) بحتمل العدل والعدل كأنه قيل فلا تتبعوا الهوى كراهة أن تعدلوا بين الناس أو ارادة أن تعدلوا عن الحق (وان تلوا أو تعرضوا) وان تلوا أو ألتسنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل أو تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتغنوها * وقرئ وان تلوا أو تعرضوا بمعنى وان وليتم إقامة الشهادة أو أعرضتم عن إقامتها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) وبما جازاتكم عليه (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين ومعنى (آمنوا) اثبتوا على الايمان ودوموا عليه وازدادوه (والكتاب الذي أنزل من قبل) المراد به جنس ما أنزل على الانبياء قبله من الكتب والدليل عليه قوله وكتبه وقرئ وكتابه على ارادة الجنس وقرئ نزل وأنزل على البناء للفاعل وقيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا ببعض الكتب والرسول وكفروا ببعض وروى أنه لعبد الله بن سلام وأسد وأسيد ابني كعب بن ثعلبة بن قيس وسلام ابن أخت عبد الله بن سلام وسلمة ابن أخيه ويامين بن يامين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله اننا نؤمن بك وبكتابك وموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسول فقال عليه السلام بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله فقالوا لا نفعل فنزلت فآمنوا كلهم وقيل هو للمنافقين كأنه قيل يا أيها الذين آمنوا اتفاقا آمنوا اخلاصا (فان قلت) كيف قيل لاهل الكتاب والكتاب الذي أنزل من قبل وكانوا مؤمنين بالتوراة والانجيل (قلت) كانوا مؤمنين بهما فحسب وما كانوا مؤمنين بكل ما أنزل من الكتب فأمر وأن يؤمنوا بالجنس كله ولان ايمانهم ببعض الكتب لا يصح ايمانه لان طريق الايمان به هو المعجزة ولا اختصاص لها ببعض الكتب دون بعض فلو كان ايمانهم بما آمنوا به لأجل المعجزة لا آمنوا به كله فحين آمنوا ببعضه علم أنهم لم يعتبروا المعجزة فلم يكن ايمانهم ايمانا وهذا الذي أراد عز وجل في قوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا (فان قلت) لم قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل (قلت) لان القرآن نزل مفزقا متجسما في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله * ومعنى قوله (ومن يكفر بالله) الآية ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضل) لان الكفر ببعضه كفر بأكمله ألا ترى كيف قدم الامر بالايمان به جميعا (لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا) نفي للغفران والهداية وهي اللطف على سبيل المبالغة التي تعظم اللام والمراد بنفيهما نفي ما يفتضح بهما وهو الايمان الخالص الثابت والمعنى ان الذين تكلم منهم الاورداد وعهد منهم ازداد الكفر والاصرار عليه يستبعد منهم أن يحدوا ما يستحقون به المغفرة ويستوجبون اللطف من ايمان صحيح ثابت برضاء الله لأن قلوب أولئك الذين هزاد دينهم قلوب قد ضربت بالكفر ومرونت على الردة وكان الايمان أهون شئ عندهم وأدونه حيث يبذلونهم فيه كربة بعد أخرى وليس المعنى أنهم لو أخلصوا الايمان بعد تكرار الردة ونصحت توبتهم لم يقبل منهم ولم يغفر لهم لان ذلك مقبول حيث هو بذل للطاقة واستفراغ للوسع ولكنه استبعاد له واستغراب وأنه أمر لا يكاد يكون وهكذا ترى الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع لا يكاد يرجع منه الثبات والغالب أنه يموت على شرحال وأسمج صورة وقيل هم اليهود آمنوا بالتوراة وعيسى ثم كفروا بالانجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (بشر المنافقين) وضع بشر مكان أخبرتهم بكلامهم و (الذين) نصب على الذم أو رفع بمعنى أريد الذين أو هم الذين وكانوا يبايئون الكفرة ويوالونهم

منهم توبة فان يكون قبول من باب * على لاحب لا يمتدى بخاره * وعلى هذا يكون خبر الاحكام والخبر عنهم من سبق في علم الله أنه لا يتوب من المرتدين والله أعلم وفي قول الزنجشري ان الناكث للتوبة العائد اليها يغلب من حاله أنه يموت بشر حال نظر فقد ورد في الحديث المؤمن مفتن تواب قال الهروي معناه يقارف الذنب لفتنته ثم يعقبه بالتوبة

بقوله تعالى الذين يترصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين (قال سمي ظفر المسلمين فتحاً تعظيماً الشأن المسلمين الخ) قال أجد وهذا من محاسن نكت أسرار القرآن فان الذي كان يتفق للمسلمين فيه استئصال لشأفة الكفار واستيلاء على أرضهم وديارهم وأموالهم وأرض لم يطؤها وأما ما كان يتفق للكفار فقتل الغلبة والقدرة التي لا يبلغ شأنها أن تسمى (٣٩٣) فتحاً فالتمفر بقينهم ما مطابق أيضاً للواقع والله أعلم بقوله تعالى يراؤن الناس ولا يذكرون

الله الا قليلا (قال) لانهم انما يصلون رياء مادام من يرقبهم فاذا خلوا فان العسرة لله جميعا وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا الذين يترصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين قال الله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا بانفسهم لم يصلوا أولا يذكرون الله بالتلهيل والتسبيح الا ذكرا قليلا

ويقول بعضهم لبعض لا يتم أمر محمد فتولوا اليهود (فان العزة لله جميعا) يريد لا وليا له الذين كتب لهم العز والغلبة على اليهود وغيرهم وقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين (ان اذا سمعتم) هي أن الخففة من الثقلية والمعنى أنه اذا سمعتم أي نزل عليكم أن الشأن كذا والشأن ما أفادته الجملة بشرطها وجزائها وأن مع ما في حيزها في موضع الرفع بنزل أو في موضع النصب بنزل فيمن قرأ به والمنزل عليهم في الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستهزئون به فنهي المسلمون عن القعود معهم ماداموا خائضين فيه وكان أحمار اليهود بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين فنهوا أن يقعدوا معهم كأنهم وعاء من مجالسة المشركين بمكة وكان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الاحبار هم المنافقون ف قيل لهم انكم اذا مثل الاخبار في الكفر (ان الله جامع المنافقين والكافرين) يعني القاعدين والمقعود معهم (فان قلت) الضمير في قوله فلا تقعدوا معهم الى من يرجع (قلت) الى من دل عليه يكفر بها ويستزأ بها كأنه قيل فلا تقعدوا مع الكافرين بها والمستزأين بها (فان قلت) لم يكونون مثلهم بالمجالسة اليهم في وقت الخوض (قلت) لانهم اذا لم ينكروا عليهم كانوا راضين والراضي بالكفر كافر (فان قلت) فهلا كان المسلمون بمكة حين كانوا يجالسون الخائضين من المشركين منافقين (قلت) لانهم كانوا لا ينكرون لعجزهم وهؤلاء لم ينكروا مع قدرتهم فكان ترك الانكار لرضاهم (الذين يترصون) اما بدل من الذين يتخذون واما صفة للمنافقين أو نصب على الذم منهم يترصون بكم أي ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفراً واخفاق (ألم نكن معكم) مظاهرين فأسهموا والتافى الغنمة (ألم نستحوذ عليكم) ألم تغلبكم وتمكن من قتلكم وأسركم فأبقينا عليكم (ونمنعكم من المؤمنين) بأن تبطنناهم عنكم وخيلنا لهم ما ضعفتم به قلوبهم ومرضوا في قتالكم وتوايفنا في مظاهرتهم عليكم فهاؤنا نصيبنا مما أصبتم * وقرئ ونمنعكم بالنصب باغمسار أن قال الخطيب

ألم أجادكم ويكون بيني وبينكم المودة والاخاء

(فان قلت) لم سمي ظفر المسلمين فتحاً وظفر الكافر بنصيبنا (قلت) تعظيماً الشأن المسلمين وتخصيماً لظفر الكافرين لان ظفر المسلمين أمر عظيم تفتح لهم أبواب السماء حتى ينزل على أوليائه وأما ظفر الكافر بنصيبنا هو الاحتذاء في ولطة من الدنيا يصيبونها (يخادعون الله) يفعلون ما يفعل الخادع من اظهار الايمان واطمان الكفر (وهو خادعهم) وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم معصومي الدماء والاموال في الدنيا وأعد لهم الدرك الاسفل من النار في الآخرة ولم يخلصهم في العاجل من فضيحة واحلال بأس وثقمة ورعب دائم والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت أخضع منه وقيل يعطون على الصراط نورا كما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يعطى نورهم فيبقى نور المؤمنين فينادون انظروا فانقبس من نوركم (كسالى) قرئ بضم الكاف وفتحها جمع كسلان كسارى في سكران أي يقومون متشاكسين متقاعسين كما نرى من يفعل شيئاً على كره لاعتى طيبة نفس ورغبة (يراؤن الناس) يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة (ولا يذكرون الله الا قليلا) ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس الا ما يجاهرون به

في الندرة وهكذا ترى كثيراً من المتظاهرين بالاسلام لو صحبتهم الايام والاليل لم تسمع منه تهليلاً ولا تحميدة ولكن وما حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ولا يحوز أن يراد بالقلة العدم انتهى كلامه (قلت) وانما منع من أن يراد بها العدم لانه خير فيجب صدقه وقد كانوا يذكرون الله في بعض الاحيان فلا يمكن أن يسلب ذكر الله مطلقاً واذا ثبتنا على ان المراد بالقلة كمال الصلاة وهو الظاهر فالمراد أيضاً الصلاة المعتبرة التي يذكريها الانسان حق الله عليه فينتهي عن الفحشاء والمنكر والصلاة في هذا الوجه مسلوقة عن المنافقين مطلقاً فيجوز اذا جمل القلة على العدم بهذا التفسير والله أعلم

وما يجاهرون به قليل أيضا لانهم ما وجدوا مندوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لم يتكفوه أو ولا يذكرون
الله بالتسبيح والتهليل الا ذكر اقليل في السدرة وهكذا ترى كثير من المتظاهرين بالاسلام لو صحبتهم الايام
والليالي لم تسمع منه تهليلة ولا تسبيحة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ويحوز
أن يراد بالقلة العدم (فان قلت) ما معنى المراة وهي مفاعلة من الرؤية (قلت) فيها وجهان أحدهما أن المرأى
يرى عملهم وهم يرونه استحسانه والثاني أن يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل فيقال راعى الناس بمعنى رآهم
كقوله تعالى وناعمه وفاقه وفاقه وعيش مفاتيح روى أبو زيد يدرأ المرأة المرأة الرجل اذا أمسكتها ترى
وجهه ويدل عليه قراءة ابن أبي اسحق يرأونهم بهم مرة مشددة مثل يرعونهم أي يبصرونهم أعمالهم ويرأونهم
كذلك (مذبذبين) اما حال نحو قوله ولا يذكرون عن واو يرأون أي يرأونهم غير ذاكرين مذبذبين أو منصوب
على الذم ومعنى مذبذبين مذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهما متحيزون وحقيقة
المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين أي يذاود ويدفع فلا يقر في جانب واحد كما قيل فلان يرمي به الرحوان الا
أن الذببة فيها تكرر ليس في الذب كان المعنى كلما مال الى جانب ذب عنه وقرأ ابن عباس مذبذبين بكسر الهمزة
بمعنى يذبون قلوبهم أو دينهم أو رأيهم أو بمعنى يذبون كما جاء اصله وتصلصل بمعنى وفي مصحف عبد الله
متذبذبين وعن أبي جعفر مذبذبين بالدال غير المعجمة وكان المعنى أخذهم تارة في دية وتارة في دية فليسوا
بمضامين على دية واحدة والدية الطريقة ومنه دية قريش (ذلك) إشارة الى الكفر والايان (لا الى
هؤلاء) لا منسوبين الى هؤلاء فيكونون مؤمنين (ولا الى هؤلاء) ولا منسوبين الى هؤلاء فيسمون
مشركين (لا تتخذوا الكافرين أولياء) لا تتشبهوا بالمنافقين في اتخاذهم اليهود وغيرهم من أعداء الاسلام
أولياء (سلطانا) حجة بيينة يعني أن موالاة الكافرين بيينة على النفاق وعن صعصعة بن صوخان أنه قال لابن
أخيه خالص المؤمن وخالف الكافر والفاجر فان الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن وانه يحق عليك أن تتخالص
المؤمن (الدرك الاسفل) الطبقة التي في قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة
بعضها فوق بعض وقرئ بسكون الراء والوجه التحريك لقولهم أدراك جهنم (فان قلت) لم كان المنافق أشد
عذابا من الكافر (قلت) لانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستمرار بالاسلام وأهله ومداجاتهم (وأصلحوا)
ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق (واعصموا بالله) ووثقوا به كما يشق المؤمنون الخالص
(وأخلصوا دينهم لله) لا يمتنعون بطاعتهم الاوجهه (فأولئك مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين ورفقاؤهم
في الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) فيشاركونهم فيه ويساهمونهم (فان قلت) من المنافق
(قلت) هو في الشريعة من أظهر الايمان وأبطن الكفر وأما تسمية من ارتكب ما يفسق به بالمنافق فلان غليظ
كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان
صام وصلى وزعم أنه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا أوثق خان وقيل لخديفة رضى الله عنه
من المنافق فقال الذي يصف الاسلام ولا يعمل به وقيل لابن عمر ندخل على السلطان ونسلكم بكلام فاذا خرجنا
تسكلمنا بخلافه فقال كنا نعتد من المنافق وعن الحسن أنى على النفاق زمان وهو مقرر وعفيه فأصبح وقد عم
وقلدوا أعطى سيفا يعني الجناح (ما يفعل الله بعذابكم) أي ينشى به من الغيظ أم يدرك به التارأم يستجلب به نفعاً
أم يستدفع به ضرراً كما يفعل الملوكة بعذابهم وهو الغنى الذي لا يجوز عليه شيء من ذلك وانما هو أمر واجبته
الحكمة أن يعاقب المسمى فان قتم بشكر نعمته وأمنت به فقد أعدتم عن أنفسكم استحقاق العذاب (وكان الله
شاكراً) مثيباً موفياً أجوركم (عائياً) بحق شكركم وإيمانكم (فان قلت) لم قدم الشكر على الايمان (قلت)
لان العاقل ينظر الى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه للنافع فيشكر شكرهم ما فاذا انتهى به
النظر الى معرفة النعم آمن به ثم شكر شكرهم مفصلاً فكان الشكر متقدماً على الايمان وكأنه أصل التكليف
ومداره (الامن ظلم) الاجهر من ظلم استثنى من الجهر الذي لا يحبه الله جهر المظلوم وهو أن يدعو على الظالم
ويذكره بما فيه من السوء وقيل هو أن يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم ولو انتصر بعد ظلمه وقيل ضاف رجل

مذبذب بين بين ذلك
لا الى هؤلاء ولا الى
هؤلاء ومن يضل
الله فلن تحمله سبلاً
بأيها الذين آمنوا
لا تتخذوا الكافرين
أولياء من دون المؤمنين
أريدون أن تحموا الله
عليكم سلطاناً مبيناً ان
المنافقين في الدرك
الاسفل من النار ولن
تجد لهم نصيراً الا الذين
نابوا وأصلحوا واعصموا
بالله وأخلصوا دينهم لله
فأولئك مع المؤمنين
وسوف يؤت الله
المؤمنين أجراً عظيماً
ما يفعل الله بعذابكم ان
شكرتم وآمنتكم وكان
الله شاكراً عليم لا يحب
الله الجهر بالسوء من
القول الا من ظلم وكان
الله سميعاً عليم ان تبدوا
خيراً أو تخفوه أو تعفوا
عن سوء

* قوله تعالى لا يحب
الله الجهر بالسوء من
القول الا من ظلم (قال
فيه تقديره لا يحب الله
الجهر بالسوء من القول
الاجهر من ظلم وهو
أن يدعو على الظالم
ويذكره بما فيه الخ)

قال أجد وجه التغاير ان الظالم لا يندرج في المستثنى منه كما أن الله تعالى مقدس أن يكون في السموات أو في الأرض فاستحال دخوله في المستثنى منه وكذا لا يندرج المستثنى في المستثنى منه في قولك ما جاءني زيد الا عمرو وعمرو وكلام الزمخشري في هذا الفصل لا يتحقق لي منه ما يسوغ مجازيته فيه لا غلاق عبارته والله أعلم بمراده * قوله تعالى يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم الآية (قال فيه فقد سألوا موسى جوابا لشرط مقتدر الخ) قال أجد وهذا من المواضع التي استولى عليه فيها الغفال ولو حبه اتباع هوام الهوى والضلال لانه بنى على ان الظلم المضاف اليهم لم يكن الا مجرد كونهم طلبوا الرؤية وهي محال عقلا دنيا وآخره على زعم القدرية لما يلزم عندهم لو قيل يجوزها من اعتقاد التشبيه فلذلك سمي أهل السنة المعتقدين لجوازها (٣٩٤) ووقعها في الآخرة فباء بالوعد الصادق مشبهة وغفل عن كون اليهود اقترحوا على موسى عليه

السلام خصوصية

فان الله كان عفوا قديرا
ان الذين يكفرون بالله
ورسله ويريدون أن
يفرقوا بين الله ورسله
ويقولون نؤمن ببعض
ونكفر ببعض ويريدون
أن يتخذوا بين ذلك
سبيلا أولئك هم
الكافرون حقوا واعتدنا
للكافرين عذابا مهينا
والذين آمنوا بالله
ورسله ولم يفرقوا بين
أحد منهم أولئك سوف
يؤتيهم أجورهم وكان
الله غفرا رحيم
يسألك أهل الكتاب
أن تنزل عليهم كتابا من
السماء فقد سألوا موسى
أكبر من ذلك فقالوا
أرنا الله

علاقوا إيمانهم به ولم
يعتبروا المعجز من حيث

قوما فلم يطعموه فأصبح شاكيا فعوتب على الشكاية فنزلت وقرئ الامن ظلم على البناء للفساع لا انقطاع أي
ولكن الظالم راكب ما لا يحببه الله فيجهر بالسوء ويجوز أن يكون من ظلم من فوعا كأنه قيل لا يحب الله الجهر
بالسوء الا الظالم على لغة من يقول ما جاءني زيد الا عمرو ويعني ما جاءني الا عمرو ومنه لا يعلم من في السموات
والارض الغيب الا الله * ثم حث على العفو وأن لا يجهر أحدا لأحد بسوء وان كان على وجه الاتصاف بعد
ما أطلق الجهر به وجعله محبوبا حثا على الأحب اليه والأفضل عنده والأدخل في الكرم والتخضع والعبودية
وذ كر ابداء الخير واخفاء تشبيها للعفو ثم عطفه عليهم ما اعتد ادا به وتنبيهها على منزلته وأن له مكانا في باب الخير
وسيطا والدليل على أن العفو هو الغرض المقصود بذكر ابداء الخير واخفائه قوله (فان الله كان عفوا قديرا) أي
يعفو عن الجاني مع قدرته على الانتقام فعليك أن تقتدوا بسنة الله * جعل الذين آمنوا بالله وكفروا برسله
أو آمنوا بالله وببعض رسله وكفروا ببعض كافرين بالله ورسله جميعا لما ذكرنا من العلة * ومعنى اتخاذهم بين
ذلك سبيلا أن يتخذوا دينا وسطا بين الإيمان والكفر كقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك
سبيلا أي طريقا وسطا في القراءة وهو ما بين الجهر والخفاقة وقد أخطوا فإنه لا واسطة بين الكفر والإيمان
ولذلك قال (أولئك هم الكافرون حقا) أي هم الكاملون في الكفر وحقا كما يدل لمضمون الجملة كقولك هو
عبد الله حقا أي حق ذلك حقا وهو كونهم كاملين في الكفر أو هو صفة لمصدر الكافر من أي هم الذين كفروا
كفرا حقا ثابتا بقينا لا شك فيه (فان قلت) كيف جاز دخول بين على أحد وهو يقتضي شيئين فصاعدا
(قلت) ان أحدا عام في الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما تقول ما رأيت أحدا فتقصد العموم ألا
ترى تقول الابن فلان والابنات فلان فلمعنى ولم يفرقوا بين اثنين منهم أو بين جماعة ومنه قوله تعالى لستن
كأحد من النساء (سوف يؤتيهم أجورهم) معناه أن ابتاعها كائن لا محالة وان تأخر فالغرض به تو كيد الوعد
وتثنيته لا كونه متأخرا * روى أن كعب بن الأشرف وفتحماص بن عازور وغيرهما قالوا الرسول الله صلى الله
عليه وسلم ان كنت نبيا صادقا فأتنا بكتاب من السماء جلة كما أتى به موسى فنزلت وقيل كتابا الى فلان وكتابا
الى فلان بأنك رسول الله وقيل كتابا نعاينه حين ينزل وانما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت قال الحسن ولو
سألوه لي يتبينوا الحق لا عطاءهم وفيما آتاهم كفاية (فقد سألوا موسى) جوابا لشرط مقتدر معناه ان
استكبرت ما سألوهم منك فقد سألوا موسى (أكبر من ذلك) وانما أسند السؤال اليهم وان وجد من آباؤهم في
أيام موسى وهم النقباء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم وراضين بسؤالهم ومضاهين لهم في التعنت

هو كما يجب اعتباره فقالوا ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فهذا الاقتراح والتعنت

بكفيمهم ظلما ألا ترى ان الذين قالوا ان تؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء أوحى تفجسر الأرض أو يكون لك بيت من زخرف
كيف هم من أظلم الظلمة وان كانوا انما طلبوا أمورا جائزة ولكنهم اقترحوا في الآيات على الله وحققهم أن يسندوا إيمانهم الى أي معجز
اختاره الله دل ذلك دلالة يلجأ على ان ظلمهم مسبب عن اقتراحهم لاعتن كون المقترح متمعاعقلا والعجب بتفسير هذا السؤال لو كان
المسؤول جائزا كسؤال ابراهيم عن احياء الموتى على زعم الزمخشري غفلة منه عما انطوى عليه سؤال ابراهيم عليه السلام من صريح
الإيمان حيث قال له تعالى أولم تؤمن قال بلى وعما انطوى عليه سؤال هؤلاء الملائعين من محض الكفر والاصرار عليه في قولهم ان
تؤمن لنا فنصدروا كلامهم بالجد والنفي وأما دعاء الزمخشري على أهل السنة بالتب والصواعق فإله أعلم أي الفريقين أحق بها ويكفيه
هذه الغفلة التي تنادى عليه باتباع الهوى الذي يعي وبصم فسأل الله العصمة من الضلالة والغواية

جهرة

* قوله تعالى فيما انقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليهم ابكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا (قال) ان قلت ثم تعلقت الباء في قوله فيما انقضهم ميثاقهم قلت اما ان تتعلق بمحذوف كانه قيل فيما انقضهم ميثاقهم فعلمناهم ما فعلنا واما ان تتعلق بقوله حرمانا عليهم على ان قوله فبظلم من الذين هادوا بديل من قوله فيما انقضهم انتهى كلامه (قلت) وان كر البديل المذكور سر وهو ان الكلام لما طال بعد قوله فيما انقضهم حتى بعد عن متعلقه الذي هو حرمانا قويا ذكره بقوله فبظلم من الذين هادوا حتى يلى متعلقه وجاء النظم به على وجه من الاقتصار في اجمال ما سبق تفصيله لان جميع ما تقدم من النقص والقتل وقولهم قلوبنا غلف وكفرهم وقولهم على صريحا تنازعنا عواهم قتل المسيح بن مريم قد انطوى عليه الاجمال المذكور آخر انطواء جامع مع التسهيل على ان جميع افعالهم الصادرة منهم ظلم وقد تقدم لهذا التقرير نظائر والله الموفق * عاد كلامه (قال) ان قلت هل لازمت ان المحذوف الذي تعلقت به الباء ما دل عليه قوله بل طبع الله عليهم فيكون التقدير فيما انقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم قلت لم يصح هذا التقدير لان قوله بل طبع الله عليهم ابكفرهم ردوانكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقا به وذلك انهم ارادوا بقولهم قلوبنا غلف ان الله خلقها غلفا أى في أكنة لا يتوصل اليها شئ من الذكروا الموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وكذب المجبر اخراهم الله فقيل لهم بل خذلها الله ومنعها الا لطاف بسبب كفرهم فصارت كالطبوع عليها انتهى كلامه (قال أجد) هؤلاء قوم زعموا ان لهم على الله حجة بكونه خلق قلوبهم غير قابلة للحق ولا متمكنة من قبوله فكذبهم الله في قولهم (٣٩٥) لانه خلق قلوبهم على الفطرة أى ان

جهره فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعبدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فيما انقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليهم ابكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا

(جهره) عيانا بمعنى أرناهم جهره (بظلمهم) بسبب سؤالهم الرؤية ولو طلبوا أمر اجاز الماسموا ظالمين ولما أخذتهم الصاعقة كما سأل ابراهيم عليه السلام ان يريه احياء الموتى فلم يسجد طامعا ولا رماه بالصاعقة فتبا للمشبهة ورماها بالصواعق (وآتيناموسى سلطانا مبينا) تسلطا واستيلا عطاها عليهم حين أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم حتى يتاب عليهم فاطاعوه واحتبوا بافئدتهم والسيوف تساقط عليهم فيالك من سلطان مبين (بميتاقهم) بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا يتقصوه (وقلنا لهم) والطور مطل عليهم (ادخلوا الباب سجدا) ولا تعدوا في السبت وقد أخذنا منهم الميثاق على ذلك وقولهم سمعنا وأطعنا ومعاهدتهم على أن يتموا عليه ثم نقضوه بعد وقرئ لا تعبدوا ولا تعدوا بادغام التاء في الدال (فما انقضهم) فبما انقضهم وما من يدة للتوكيد (فان قلت) ثم تعلقت الباء وما معنى التوكيد (قلت) اما ان تتعلق بمحذوف كانه قيل فيما انقضهم ميثاقهم فعلمناهم ما فعلنا واما ان تتعلق بقوله حرمانا عليهم على ان قوله فبظلم من الذين هادوا بديل من قوله فيما انقضهم ميثاقهم واما التوكيد فعناه تحقيق أن العقاب أو تحريم الطيبات لم يكن الا بنقض العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الانبياء وغير ذلك (فان قلت) هل لازمت ان المحذوف الذي تعلقت به الباء ما دل عليه قوله بل طبع الله عليهم فيكون التقدير لان قوله بل طبع الله عليهم ابكفرهم ردوانكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقا به وذلك انهم ارادوا بقولهم قلوبنا غلف ان الله خلق قلوبنا غلفا أى في أكنة لا يتوصل اليها شئ من الذكروا الموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وكذب المجبر اخراهم الله فقيل لهم بل خذلها الله

الايمان وقبول الحق من جنس مقدورهم كما هو من جنس مقدور المؤمنين وذلك هو المعبر بالتمكن وبخلقهم بمسيرين للايمان متأثريا منهم قبول الحق قامت عليهم حجة الله اذ يجد الانسان بالضرورة الفرق بين قبول الحق والدخول في الايمان وبين طيرانه في الهواء ومشيه على الماء ويعلم ضرورة ان الايمان ممكن منه كما يعلم أن الطير ان غير ممكن منه عادة فقد قامت الحجة وتبجبت الالهة بالحجة البالغة فن هذا الوجه اتجه الرد عليهم لا كما يزعمه المخشري من أن لهم قدرة على الايمان يلحقونهم بالانفسهم ويقررونه في قلوبهم وتلك القدرة موجودة سواء وجد الفعل أولا كالسيف الممد في يدا القاتل لاقتل سواء وجد أولا وان هذه القدرة التي هي كالة للخلق على زعمه يصرفها العبد حيث شاء في ايمان وكفر وافق ذلك مشيئة الله أولا وان هؤلاء صرفوا قدرتهم الى خلق الكفر لانفسهم على خلاف مشيئة الله تعالى فلذلك يعرض المخشري بأهل السنة القائلين بأن الله تعالى لو شاء من عبدة الاوثان أن لا يعبدوها لما عبدوها وتسميتهم لذلك مجبرة ويجعل قوله تعالى وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم رداعلى الاشعرية كما هو رد على الوثنية ويغفل عن النكته التي نهبنا عليهم او هي ان الرد على الوثنية بذلك لم يكن الا لانهم ظنوا أن هذا المقدار يقيم لهم الحجة على الله ولذلك قال تعالى عقيب ذلك قل قلته الحجة البالغة فلو شاء لهذا كم أجيبين فأوضح الله تعالى ان الرد عليهم لم يكن لقولهم ان الله لو شاء لهذا كم أجيبين ولكن انما كان الرد لظنهم ان ذلك حجة على الله بقوله فلله الحجة البالغة فهذا التقرير هو الايمان المحض والتوحيد الصرف وما عدا من الاشرار الخري نعوذ بالله منه

قوله تعالى وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن (قال مجنون قلت قد وصفوا بالشك والشك ان لا يرجح الخ) قال اجد وليس في هذا الجواب (٣٩٦) شفاء للعليل والظاهر والله أعلم انهم كانوا أغلب أحوالهم الشك في أمره والتردد

فجاءت العبارة الاولى على ما يغلب من حالهم ثم كانوا لا يخجلون من ظن في بعض الاحوال وعنده يفتنون لا يرفعون الى العلم فيسه التهمة وكيف يعلم الشيء على خلاف ما هو به فجاءت العبارة الثانية على حالهم النادرة في الظن فافية عنهم ما يترقى عن الظن البتة والله أعلم بقوله تعالى وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن

وبكفرهم وقولهم على مريم بهتنا عظيمًا وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبهه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينًا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزًا حكيمًا وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته

به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً (قال مجنون يعني اذا عاين قبل أن تزهر روحه الخ) قال اجد كقول فرعون لمسا عاين

ومنعها اللطاف بسبب كفرهم فصارت كالطبع عليهم الا أن تخلق غلغلا غير قابلة للذكر ولا متمكنة من قبوله (فان قلت) علام عطف قوله (وبكفرهم) قلت الوجه أن يعطف على فيما انقضهم ويجعل قوله بل طبع الله عليهم بكفرهم كلاماً متبعاً لقوله وقالوا قلوبنا غلغلا على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على ما يليه من قوله بكفرهم (فان قلت) ما معنى المجيء بالكفر معطوفاً على ما فيه ذكره سواء عطف على ما قبل حرف الاضرب أو على ما بعده وهو قوله وكفرهم بآيات الله وقوله بكفرهم (قلت) قد تكررت منهم الكفر لانهم كفروا بعيسى ثم بعيسى ثم بحمد صلوات الله عليهم فعطف بعض كفرهم على بعض أو عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه كأنه قيل فيجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلغلا وجمعهم بين كفرهم وبهم مريم واقتزارهم بقتل عيسى عاقبتناهم أو بل طبع الله عليهم بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا والبهتان العظيم هو التزمية (فان قلت) كانوا كافرين بعيسى عليه السلام أعداءه عامدين لنتله يسمونه الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فكيف قالوا انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله (قلت) قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون ويجوز أن يضع الله الذ كر الحسن مكان ذكرهم القبيح في الحكاية عنهم رفعاً لعيسى عما كانوا يذكرونه به وتعظيماً لما أرادوا بعمله كقوله ليقولن خلة هن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهداً روى أن رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم أنت ربى وبكلمتك خلقتني اللهم العن من سبني وسب والدي فسخ الله من سبهم ما قدرة وخنار بر فأجعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه رفعه الى السماء ويطهره من صفة اليهود فقال لأصحابه أيكم يرضى أن يلقي عليه شبهة فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا ألقى الله عليه شبهة فقتل وصلب وقيل كان رجلاً ينافق عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عيسى وألقى شبهة على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى ثم اختلفوا فقال بعضهم انه لا يصح قتله وقال بعضهم انه قد قتل وصلب وقال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فأين عيسى وقال بعضهم رفع الى السماء وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا (فان قلت) (شبه) مسند الى ماذا ان جعلته مسنداً الى المسيح فالمسيح مشبه به وليس عيسى به وان أسندته الى المقتول فالمقتول لم يجزله ذكر (قلت) هو مسند الى الجار والمجرور وهو (لهم) كقوله خيل اليه كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه ويجوز أن يسند الى ضمير المقتول لان قوله انا قتلنا يدل عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه (الا اتباع الظن) استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم يعني ولكنهم يبنون الظن (فان قلت) قد وصفوا بالشك والشك ان لا يرجح أحداً الجائزين ثم وصفوا بالظن والظن أن يترجح أحدهما فكيف يكونون شاكين ظانين (قلت) أريد انهم شاكون ما لهم من علم قط ولكن ان لاحت لهم أماره فظنوا فذلك (وما قتلوه يقيناً) وما قتلوه قتلاً يقيناً وما قتلوا متيقنين كما ادعوا ذلك في قولهم انا قتلنا المسيح أو يجعل يقيناً كما يدال قوله وما قتلوه كقوله ما قتلوه حقاً أي حق انتفاء قتله حقيقة وقيل هو من قولهم قتلنا الشيء علماً ونجرتة علماً اذا تابع فيه علمك وفيه تهكم لانه اذا نفي عنهم العلم نفياً كاملاً بحرف الاستغراق ثم قيل وما علموه علم يقين واحاطة لم يكن الاتهام بكابهم (ليؤمنن به) بجملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره وان من أهل الكتاب أحد الا ليؤمنن به ونحوه وما منا الا له مقام معلوم وان منكم الا واردها والمعنى وما من اليهود والنصارى أحد الا ليؤمنن قبل موته بعيسى وبأنه عبد الله ورسوله يعني اذا عاين قبل أن تزهر روحه حين لا ينفعه اعانه لا تقطاع وقت التكليف وعن شهر بن حوشب قال لي الججاج آية ما قرأتها الا تحتاج في نفسي شيء منها يعني هذا الآية وقال اني أرى بالاسير من اليهود

الهلاك آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل * عاد كلامه (قال وعن شهر بن حوشب قال لي الججاج آية والنصارى ما قرأتها الخ) قال اجدو بيغدها التأويل قوله ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً فان ظاهرها التهديد ولكن ما أريد بقوله في حق هذه الامة ويكون الرسول عليكم شهيداً والله أعلم

والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودى اذا حضره الموت ضربت الملائكة دبره
 ووجهه وقالوا يا عدو الله أتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت أنه عبد نبى ونقول للنصارى أتاك عيسى
 نبيا فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه إيمانه قال وكان مستكثما فاستوى
 حاله فتنظر الى وقال ممن قلت حدثنى محمد بن علي ابن الحنفية فأخذه ينكت الارض بقضيه ثم قال افسد
 أخذتها من عين صافية أو من معدنها قال السكابي فقلت له ما أردت الى أن تقول حدثنى محمد بن علي ابن
 الحنفية قال أردت أن أعينه يعني بزيادة اسم على لانه مشهور بابن الحنفية وعن ابن عباس أنه فسر ذلك
 فقال له عكرمة فان أتاه رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه قال وان خرج من فوق
 بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به وتدل عليه قراءة أبي الا
 ليؤمن به قبل موتهم بضم النون على معنى وان منهم أحد الا سيؤمنون به قبل موتهم لان أحد ا يصلح للجمع
 (فان قلت) ما فائدة الاخبار بايمانهم بعيسى قبل موتهم (قلت) فائدة الوعيد وليكون علمهم بأنهم لا بد لهم
 من الايمان به عن قريب عند المعايضة وأن ذلك لا ينفعهم بعثالهم وتنبيه على معاجلة الايمان به في أو ان
 الانتفاع به وليكون الزام الحجج لهم وكذلك قوله (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يشهد على اليهود بأنهم
 كذبوه وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله وقيل الضمير ان لعيسى بمعنى وان منهم أحد الا يؤمن بعيسى
 قبل موت عيسى وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله روى أنه ينزل من السماء في آخر الزمان
 فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام وبهلك الله في زمانه
 المسيح الدجال وتقع الامنة حتى ترفع الاسود مع الابل والنمر مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان
 بالحيات ويلبث في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفونونه ويجوز أن يراد أن لا يبقى
 أحد من جميع أهل الكتاب الا يؤمن به على أن الله يحيمهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم نزوله
 وما أنزل له ويؤمنون به حين لا ينفعهم ايمانهم وقيل الضمير في به يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله
 عليه وسلم (فبظلم من الذين هادوا) فبأى ظلم منهم والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا ظلم عظيم ارتكبوه
 وهو ما عدلهم من الكفر والكبر والعظيمة * والطيبات التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله وعلى الذين
 هادوا حرمنا كل ذى ظفر وحرمت عليهم الابان وكلما أذنبوا ذنبا صغيرا أو كبير احرم عليهم بعض الطيبات
 من المطاعم وغيرها (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا أو صدا كثيرا (بالباطل) بالرشوة التي كانوا
 يأخذونها من سفلةم في تحريف الكتاب (الكن الراسخون) يريد من آمن منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه
 والراسخون في العلم الثابتون فيه المتقنون المستبصرون (والمؤمنون) يعنى المؤمنين منهم أو المؤمنين
 من المهاجرين والانصار وارتفع الراسخون على الابتداع (بؤمنون) خبره (المقيمين) نصب على المدح
 لبيان فضل الصلاة وهو باب واسع قد كسر سيبويه على أمثلة وشواهد ولا يلتفت الى ما زعموا من وقوعه
 بلنا في خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم في النصب
 على الاختصاص من الافتتان وغبي عليه أن السابقين الاولين الذين مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل
 كانوا أعداهم في الغيرة على الاسلام وذب المطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله ثلثة ليسداهم من بعدهم
 وخروا فوفوه من يلحق بهم وقيل هو عطف على بما أنزل اليك أى يؤمنون بالكتاب وبالمقيمين الصلاة وهم
 الانبياء وفي مصحف عبد الله والمقيمون بالوادى هى قراءة مالك بن دينار والحدري وعيسى الثقفى (انا وأوحينا
 اليك) جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتابا من السماء
 واحتجاج عليهم بأن شأنه في الوحي اليه كشأن سائر الانبياء الذين سلفوا * وقرئ زبور ا بضم الزاى جمع زبر
 وهو الكتاب (ورسلا) نصب بضمهم فى معنى أوحينا اليك وهو أرسلنا ونباؤنا وما أشبه ذلك أو بما فسر
 قصصناهم وفي قراءة أبي ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم وعن ابراهيم ويحيى بن وثاب

ويوم القيامة يكون عليهم
 شهيدا فبظلم من الذين
 هادوا حرمنا عليهم
 طيبات أسلت لهم
 وبصدهم عن سبيل الله
 كثيرا وأخذهم الربوا
 وقد نهوا عنه وأكلهم
 أموال الناس بالباطل
 وأعدنا للكافرين منهم
 عذابا أليما لكن الراسخون
 في العلم منهم والمؤمنون
 يؤمنون بما أنزل اليك
 وما أنزل من قبلك
 والمقيمون الصلاة والمؤتون
 الزكوة والمؤمنون بالله
 واليوم الآخر أولئك
 سنؤتيهم أجرا عظيما انا
 أوحينا اليك كما أوحينا
 الى نوح والنبيين من بعده
 وأوحينا الى ابراهيم
 واسماعيل واسحق
 ويعقوب والاسباط
 وعيسى وأيوب ويونس
 وهرون وسليمان وآتيناه
 داود زورا ورسلا قد
 قصصناهم عليك من
 قبل ورسلا نقصصهم
 عليك وكان الله موسى
 تكليما

بقوله تعالى وكلام الله موسى تكليمه رسالة مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل (قال مجاهد ومن يدع التفاسير ان كلام من الكلام الخ) قال أجد وانما ينقل هذا التفسير عن بعض المعتزلة لانكارهم الكلام القديم الذي صفة الذات اذ لا يشبهون الا الحروف والاصوات قائمة بالاجسام لا بذات الله تعالى فيرد عليهم بجدد كلام النفس ابطال خصوصية موسى عليه السلام في التكليم اذ لا يشبهونه الا بمعنى سماعه حروفاً واصواتاً قائمة ببعض الاجرام وذلك مشترك بين موسى وبين كل سامع لهذه الحروف حتى المشترك الذي قال الله فيه حتى يسمع كلام الله فيضطر المعتزلي الى ابطال الخصوصية الموسوية بحمل التكليم على التجريح وصدق الزمخشري وأنتصف انه ان يدع التفاسير التي ينبوعها الفهم ولا يبين بها الا الوهم والله الموفق * عاد كلامه (قال مجاهد فان قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل الخ) قال أجد قاعدة المعتزلة في التبيين والتقييد العقليين تجرهم وتجبرهم الى اثبات أحكام الله تعالى بمجرد العقل وان لم يبعث رسولا فيوجبون بعقولهم ويحكمون ويحكمون على وفق زعمهم وما يوجبونه قبل ورود الشرع النظر في أدلة المعرفة ولا يتوقفون على ورود الشرع الموجب فن يملزمون (٣٩٨) بعد ضبط وتطويل أن من ترك النظر في الأدلة قبل ورود الشرع فقد ترك واجبا

استحق به التعذيب وقد قامت الحجة عليه في الوجوب وان لم يكن شرع واذا تليت عليهم هذه الآية وهي قوله

رسالة مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيم لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ان الذين

رسالة مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقيل لهم ما هذه الآية تناديكم يا معشر القدرية

انهم ما قرأوا كلام الله بالنصب ومن يدع التفاسير أنه من الكلام وان معناه وجرح الله موسى بأنظار الحن ومخالب الفتن (رسالة مبشرين ومنذرين) الاوجه أن ينتصب على المدح ويجوز ان تصابه على التكرير (فان قلت) كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم محجوجون بما نصبه الله من الأدلة التي النظر فيها موصل الى المعرفة والرسل في أنفسهم لم يتوصلوا الى المعرفة الا بالنظر في تلك الأدلة ولا عرف أنهم رسل الله الا بالنظر فيها (قلت) الرسل منبهون عن الغفلة وباعثون على النظر كما ترى علماء أهل العدل والتوحيد مع تبليغ ما جملوه من تفصيل أمور الدين وبيان أحوال التشكيك وتعليم الشرائع فكان ارسالهم اراحة للعلة وتبليغا للزام الحجة لئلا يقولوا لا أرسلت اليكم رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبهنا لما يجب الانتباه * قرأ السلي اسكن الله يشهد بالتشديد (فان قلت) الاستدراك لا بدله من مستدرك فها هو في قوله اسكن الله يشهد (قلت) لما سأل أهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتغنوا بذلك واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك قال لكن الله يشهد بمعنى أنهم لا يشهدون لكن الله يشهد وقيل لما نزل انا اوحينا اليك قالوا ما نشهد لك بهذا فنزل اسكن الله يشهد ومعنى شهادة الله بما أنزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات كما ثبتت الدعاوى بالبينات * وشهادة الملائكة شهادةهم بانه حق وصدق (فان قلت) هم يحاجون لوقالوا ايم يعلم أن الملائكة يشهدون بذلك (قلت) يحاجون بانه يعلم بشهادة الله لانه لما علم باظهار المعجزات أنه شاهد بصحته علم أن الملائكة يشهدون بصحة ما شهد بصحته لان شهادةهم تبين لشهادته (فان قلت) ما معنى قوله (أنزله بعلمه) وما موقعه من الجملة التي قبله (قلت) معناه أنزله متلبسا بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نظم وأسلوب يميز عنه كل بليغ وصاحب بيان وموقعه مما قبله موقع الجملة المفسرة لانه بيان للشهادة وأن شهادته بصحته أنه أنزله بالنظم المعجز الفائق للقدرة وقيل أنزله وهو عالم بانك أهل لانزاله اليك وأنت مبلغه وقيل أنزله بعلم من مصالح العباد مشتملا عليه ويحتمل انه أنزله وهو عالم به رقيب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة والملائكة يشهدون بذلك كما قال في آخر سورة الجن ألا ترى الى قوله تعالى وأحاط بما لديهم والاحاطة بمعنى العلم (وكفى بالله شهيدا) وان لم يشهد غيره لان التصديق بالمعجزة هو الشهادة حقا قبل أي شيء

أكبر

أن الحجة انما قدمت على الخلق بالاحكام الشرعية المؤدية الى الجزاء بارسال الرسل لا بمجرد العقل

فما يقولون فيها صحت حينئذ آذانهم وغير وافي وجه هذا النص وغير وما هو موضوع له فقالوا المراد أن الرسل تتم حجة الله وتنبه على ما وجب قبل بعثها بالنقل كما أجاب به الزمخشري وقرى بيا من هذا التعسف يقولون اذا ورد عليهم قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ورمي باليد لس على ضعف المطالعين لهذا الفصل من كلام الزمخشري قوله ان أدلة التوحيد والمعرفة منصوبة قبل ارسال الرسل وبذلك تقوم الحجة فتظن أن ذلك جار على سنن الصحة اذا المعرفة باتفاق والتوحيد باجماع انما طريقه العقل لا النقل الذي يلبس عليه أن النظر في أدلة التوحيد هو فعل المكلف ليس بالحكم الشرعي بل الحكم وجوب النظر والمعرفة متلقاة من العقل المحض والوجوب متلقى من النقل الصريف وبه تقوم الحجة وعليه يرتب الجزاء والله سبحانه ولي التوفيق والمعونة * قوله تعالى اسكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون (قال مجاهد فيه ان قلت الاستدراك لا بدله من مستدرك الخ) قال أجد ورود هذا الفصل في كلامه عما يغتبط به

* قوله تعالى ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم (قال مجاهد فيه أي جمعوا بين الكفر والمعاصي الخ) قال أجد يعدل عن الظاهر لعله يتروح الى بث طرف من العقيدة الفاسدة في وجوب وعيد العصاة وانهم محذون تخليد الكفار وقد تكررت ذلك منه وهذه الآية تنبوع عن هذا المعتقد فانه جعل الفعلين أعني الكفر والظلم كليهما صلة للوصول المجموع فيلزم وقوع الفعلين جميعا من كل واحد من آحاده الأتزال اذا قلت الزيدون فاموافقة أسندت القيام الى كل واحد من آحاد الجمع فكذلك لو عطفت عليه فعلا آخر لزم فيه ذلك ضرورة والله الموفق * قوله تعالى ان يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون (قال مجاهد معناه ان يأنف وان يذهب بنفسه عزه الخ) قال أجد وقد كثرت الاختلاف في تفضيل الانبياء على الملائكة فذهب جمهور (٣٩٩) الأشعرية الى تفضيل الانبياء وذهب

كفروا وظلموا لم يمكن الله
 ليغفر لهم ولا يهديهم
 طريقا الا طريق جهنم
 خالدين فيها ابدًا وكان
 ذلك على الله يسيرًا يا أيها
 الناس قد جاءكم الرسول
 بالحق من ربكم فآمنوا
 خيرا لکم وان تكفروا
 فان الله مافي السموات
 والارض وكان الله عليما
 حكيما يا أهل الكتاب
 لا تغفلوا في دينكم ولا
 تقولوا على الله الا الحق انما
 المسيح عيسى بن مريم
 رسول الله وكلمته ألقاها
 الى مريم وروح منه
 فآمنوا بالله ورسوله ولا
 تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا
 لكم انما الله واحد سبحانه
 أن يكون له وادله ما في
 السموات وما في الارض
 وكفى بالله وكيلًا ان
 يستنكف المسيح أن يكون
 عبد الله ولا الملائكة
 المقربون ومن يستنكف
 عن عبادته ويستكبر

أكبر شهادة قل الله (كفر واوظلوا) جمعوا بين الكفر والمعاصي أو كان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين أصحاب كبرائر لانه لا فرق بين الفريقيين في أنه لا يغفر لهم ما لا باتوبة (ولا يهديهم طريقا) لا يطف بهم فيسلكون الطريق الموصل الى جهنم أولا يهديهم يوم القيامة طريقا لا طريقها (يسيرا) أي لا صارف له عنه (فأتموا خيركم) وكذلك أنتموا خيركم انتصابه بعضهم وذلك انه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتفاء عن التثليث علم أنه يحملهم على أمر فقال خيركم أي اقصدوا وأتموا أمر خيركم مما أنتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان والتوحيد (لا تغفلوا في دينكم) غلت اليهود في حط المسيح عن منزلته حيث جعلته مولودا غير ردة وغلت النصارى في رفعه عن مقدار حيث جعلوه الها (ولا تقولوا على الله الا الحق) وهو تنزيهه عن الشريك والولد قرأ بعض بن محمد انما المسيح بوزن السكيت * وقيل لعيسى كلمة الله وكلمة منه لانه وجد بكلمته وأمره لا غير من غير واسطة أب ولا نطفة وقيل له روح الله وروح منه لذلك لانه ذو روح واحد من غير جزء من نبي روح كانه نطفة المنفصلة له من الاب الحى وانما اخترع اختراعا من عند الله وقدرته خاصة * ومعنى (ألقاها الى مريم) أوصلها اليها وصالها فيها (ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف فان صحت الحكاية عنهم أنهم يقولون هو جوهر واحد ثلاثة أفانيم أقنوم الأب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وأنهم يريدون بأقنوم الأب الذات وبأقنوم الابن العلم وبأقنوم روح القدس الحياة فتقديره الله ثلاثة والا فتقديره الآلهة ثلاثة والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة آلهة وأن المسيح ولد الله من مريم ألا ترى الى قوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقالت النصارى المسيح ابن الله والمشهور المستفيض عنهم أنهم يقولون في المسيح لاهوتية وناسوتية من جهة الاب والام ويدل عليه قوله انما المسيح عيسى ابن مريم فأثبت أنه ولد لمريم اتصل بها اتصال الاولاد بأمهاتها وأن اتصاله بالله تعالى من حيث انه رسوله وانه موجود بأمره وابتداعه جسدا حيا من غير أب فنحن أن يتصل به اتصال الابناء بالآباء وقوله سبحانه أن يكون له ولد وحكاية الله أو ثنى من حكاية غيره * ومعنى (سبحانه أن يكون له ولد) سبجه تسبيحا من أن يكون له ولد وقرأ الحسن ان يكون بكسر الهمزة ورفع النون أي سبحانه ما يكون له ولد على أن الكلام جملتان (له ما في السموات وما في الارض) بيان لتعظيمه عما نسب اليه يعني أن كل ما فيه ما خلقه وما به فكيف يكون بعض ملكه جزءا منه على أن الجزء إنما يصح في الاجسام وهو متعال عن صفات الاجسام والاعراض (وكفى بالله وكبلا) بكل اليه الخلق كلهم أموره فهو الغنى عنهم وهم الفقراء اليه (لن يستنكف المسيح) ان يأنف وان يذهب بنفسه عزة من تكفت الدمع اذا نحيته عن خذك بأصبعك (ولا الملائكة المقربون) ولا من هو أعلى منه قدرا وأعظم منسبه خطرا وهم الملائكة الكروبيون الذين حول

فسيحشرهم اليه هاجية افا ما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى بهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استكفوا واستكبروا فنعذبهم عذابا أليما ولا يحدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا يا أيها الناس قد جاءكم رهان من ربكم وأنزلنا اليكم تورا مبينا

القاضي أبو بكر منا والخليفي وجماعة المعتزلة الى تفضيل الملائكة واتخاذ المعتزلة هذه الآية عمدتهم في تفضيل الملائكة من حيث الوجه الذي استدل به الرخشري ونحن بعون الله نشبع القول في المسئلة من حيث الآية فنقول أو رد الاشعرية على الاستدلال بها أسئلة * أحدها أن سيدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل من عيسى عليه الصلاة والسلام فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من المسيح أن تكون أفضل من محمد عليه الصلاة والسلام وهذا السؤال انما يتوجه اذ لم يدع مورده ان كل واحد من آحاد الانبياء افضل من كل واحد من آحاد الملائكة وبين طائفتنا في هذا الطرف خلاف * السؤال الثاني ان قوله ولا الملائكة المقربون صيغة جمع تتناول مجموع

الملائكة فهذا يقتضى كون مجموع الملائكة أفضل من المسيح ولا يلزم أن يكون كل واحد منهم أفضل من المسيح وفي هذا السؤال أيضا نظر لان موردنا ذابني على أن المسيح أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة فقد يقال يلزم القول بأنه أفضل من الكل كما ان النبي عليه الصلاة والسلام لما كان أفضل من كل واحد من آحاد الانبياء كان أفضل من كلهم ولم يفرق بين التفضيل على التفصيل والتفضيل على الجملة أحد من صنف في هذا المعنى وقد كان بعض المعاصرين يفصل بين التفضيلين وادعى انه لا يلزم منه على التفصيل تفضيل على الجملة ولم يثبت عنه هذا القول ولو قاله أحد فهو مردود بوجه لطيف وهو أن التفضيل المراد جمل أماراته ورفع درجة الافضل في الجنة والا حاديت متوافرة بذلك وحينئذ لا يخلو ما أن ترفع درجة واحد من الفضولين على من اتفق على أنه أفضل من كل واحد منهم أو لا ترفع درجة أحد منهم عليه لاسبيل الى الاول لانه يلزم منه رفع المفضل على الافضل فتعين الثاني وهو ارتفاع درجة الافضل على درجات المجموع ضرورة فيلزم ثبوت أفضليته على المجموع من ثبوت أفضليته على كل واحد منهم قطعا * الثالث انه عطف الملائكة على المسيح بالواو وهي لا تقتضى ترتيبا أو ما الاستشهاد بالمثال المذكور على ان الثاني أبدا يكون أعلى رتبة فعارض بأمثاله لا تقتضى ذلك كقول القائل ما عابني على هذا الامر زيد ولا عمرو * قلت وكفولك لا تؤذ مسلما ولا ذميا فان هذا الترتيب وجه الكلام والثاني أدنى وأخفض درجة ولورده يتعكس هذا فقلت لا تؤذ ذميا ولا مسلما يجعل الاعلى ثانيا لمخرجت عن حد الكلام وقانون البلاغة وهذا المثال بين ما يورد في نقض القانون المقرر ولكن الحق أولى من المراء وليس بين المثالين تعارض ونحن نعهد عهدا يرفع اللبس ويكشف الغطاء فنقول النكتة في الترتيب في المثالين الموهوم (٤٠٠) تعارضهما واحدة وهي توجب في مواضع تقديم الاعلى وفي مواضع تأخيرها وتلك النكتة مقتضى

العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقهم (فان قلت) من أين دل قوله ولا الملائكة المقربون على أن المعنى ولا من فوقه (قلت) من حيث ان علم المعاني لا يقتضى غير ذلك وذلك أن الكلام انما يسبق لرد مذهب النصارى وغلوهم في رفع المسيح عن منزلة العبودية فوجب أن يقال لهم ان يترفع عيسى عن العبودية ولا من هو أرفع منه درجة كأنه قيل ان يستنكف الملائكة المقربون من العبودية فكيف بالمسيح وبذل عليه دلالة ظاهرة بينة تخصيص المقرين لسكونهم أرفع الملائكة درجة وأعلامهم منزلة ومثاله قول القائل وما مثله ممن يجاود حاتم * ولا البحر ذوالامواج يلتج زاحره

لا شبهة في انه قصده بالبحر ذى الامواج ما هو فوق حاتم في الجود ومن كان له ذوق فليذق مع هذه الآية قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى يعترفوا بالفرق بيني * وقرأ على رضى الله عنه عبيد الله على التصغير وروى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعجب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شئ أقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار أن يكون عبد الله قالوا بلى فنزلت أى لا يستنكف عيسى من ذلك فلا تستنكفوا له منه فلو كان موضع استنكاف لكان هو أولى بأن يستنكف لان العار الصق به (فان قلت) علام عطف قوله ولا الملائكة (قلت) لا يخلو ما أن يعطف على المسيح

البلاغة التماثي عن التكرار والسلامة عن النزول فاذا اعتمدت ذلك فلهما أدى الى أن يكون آخر كلامك نزولا بالنسبة الى أوله أو يكون الآخر مندرجا في الاول قد أفاده وأنت مستغن عن الآخر فاعدل عن ذلك الى ما يكون ترفيضا من الأدنى الى الأعلى واستثنا الفائدة لم يشتمل عليها الاول مثاله الآية

المذكورة فانك لو ذهبت فيها الى أن يكون المسيح أفضل من الملائكة وأعلى رتبة لكان كذا الملائكة بعده كالمستغنى عنه لانه اذا كان الافضل وهو المسيح على هذا التقدير عبد الله غير مستنكف من العبودية لزم من ذلك ان من دونه في الفضيلة أولى أن لا يستنكف عن كونه عبد الله وهم الملائكة على هذا التقدير فلم يتجدد اذا بقوله ولا الملائكة المقربون الا ما سلف أول الكلام واذا قدرت المسيح مفضولا بالنسبة الى الملائكة فانك ترقبت من تعظيم الله تعالى بأن المفضل لا يستنكف عن كونه عبدا له الى أن الافضل لا يستنكف عن ذلك ولبس يلزم من عدم استنكاف المفضل عدم استنكاف الافضل فالحاجة داعية الى ذكر الملائكة اذ لم يستلزم الاول الا تحرف صار الكلام على هذا التقدير يتجدد فوائده وتزايد وما كان كذلك تعين أن يحمل عليه الكتاب العزيز لانه الغاية في البلاغة وبهذه النكتة يجب أن تقول لا تؤذ مسلما ولا ذميا فتؤخر الأدنى على عكس الترتيب في الآية لانك اذا نهيته عن ايداء المسلم فقد يقال ذلك من خواصه احترامه لاسلام فلا يلزم من ذلك نهيته عن الكافر المسلوب عنه هذه الخصوصية فاذا قلت ولا ذميا فقد جدت فائدة لم تكن في الاول وترقيت من النهي عن بعض أنواع الاذى الى النهي عن أكثر منه ولوربت هذا المثال كترتيب الآية فقلت لا تؤذ ذميا فهم المنهى ان أذى المسلم أدخل في النهي اذ يساوى الذي في سبب الاحترام وهو الانسانية مثلا ويمتاز عنه بسبب أجل وأعظم وهو الاسلام فيمنعه هذا النهي عن مجديته مني آخر عن أذى المسلم فان قلت ولا مسلما لم تجدده فائدة ولم تعلمه غير ما علمه أولا فقد علمت ان النكتة واحدة توجب أحيا نانا قديم الأعلى وأحيانا تأخيرها ولا عيز لك ذلك الا السياق وما أشك أن سياق الآية يقتضى تقديم الأدنى وتأخير الاعلى ومن البلاغة المرببة على هذه النكتة قوله تعالى فلا تقل لهم ما أف استغناء عن نهيهم عن ضربهم ما فافوقه بتقدير الأدنى ولم يلق ببلاغة الكتاب العزيز أن ترينهم يما عن أعلى من التأنيف

والانهار لانه مستغنى عنه وما يحتاج المتدبر لا يات القرآن مع التأييد شاهد اسواها ما فرطنا في الكتاب من شيء ولما اقتضى الانصاف تسليم مقتضى الآية لتفضيل الملائكة وكانت الأدلة على تفضيل الانبياء عديدة عند المعتد لذلك جمع بين الآية وتلك الأدلة بحمل التفضيل في الآية على غير محل الخلاف وذلك تفضيل الملائكة في القوة وشدة البطش وسعة التمكين والاقدار قال وهذا النوع من الفضيلة هو المناسب لسياق الآية لان المقصود الرد على النصارى في اعتقادهم ألوهية عيسى عليه السلام مستندين الى كونه أحياء الموتى وأبرأ الأكمه والأبرص وصدرت على يديه آثار عظيمة خارقة فتناسب ذلك أن يقال هذا الذي صدرت على يديه هذه الخوارق لا يستنكف عن عبادة الله تعالى بل من هو أكثر خوارق وأظهر آثارا كالملائكة المقربين الذين من جلالهم جبريل عليه السلام وقد بلغ من قوته واقدار الله له أن اقتلع المداثر واحتملها على ريشة من جناحه فقلب عالمها ساقلها فيكون تفضيل الملائكة اذ اذهب هذا الاعتبار لا خلاف انهم اقوى وأبطش وان خوارقهم أكثر وانما الخلاف في التفضيل باعتبار مزيد الثواب والكرامات ورفع الدرجات في دار الجزاء وليس في الآية عليه دليل ولما كان أكثر ما لبس على النصارى في ألوهية عيسى كونه (١٠٤) مخلوقا أي موجودا من غير أب

أنبأنا الله تعالى ان هذا الموجود من غير أب لا يستنكف من عبادة الله بل ولا الملائكة المخلوقون من غير أب ولا أم فيكون تأخير ذكرهم لان خلقهم

فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما يستفتونك قل الله يفتشكم في السماوات ان امروا هؤلاء ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك

أغرب من خلق عيسى ويشهد لذلك أن الله تعالى نظر عيسى بآدم عليهم السلام فنظر الغريب بالأغرب وشبهه

أو على اسم يكون أو على المستتر في عبادة المسافيه من معنى الوصف لدلالته على معنى العبادة كقولك مررت برجل عبد أبوه فالعطف على المسيح هو الظاهر لأداء غيره الى ما فيه بعض انحراف عن الغرض وهو أن المسيح لا يأنف أن يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية وأن يعبد الله هو ومن فوقه (فان قلت) قد جعلت الملائكة وهم جماعة عبد الله في هذا العطف فأوجهه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يرادوا كل واحد من الملائكة أو لا الملائكة المقربون أن يكونوا عباد الله فحذف ذلك دلالة على عبادة الله عليه أيجازا وأما إذا عطفهم على الضمير في عبادة طاح هذا السؤال قرئ فسيحشرهم بضم الشين وكسر هاء وبالنون (فان قلت) التفصيل غير مطابق للفصل لانه اشتمل على الفريقين والمفصل على فريق واحد (قلت) هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فن لم يخرج عليه كسائه وحله ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك لوجهين أحدهما أن يحذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل عليه ولان ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله عقيب هذا (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به) والثاني وهو أن الاحسان الى غيرهم مما يفهم فكان داخلا في جملة التكميل بهم فكانه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسنة اذا رأى أجور العاملين وما يصيبه من عذاب الله * البرهان والنور المبين القرآن أو أراد بالبرهان دين الحق أو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالنور المبين ما بينه ويصدق من الكتاب المجز (في رحمة منه وفضل) في ثواب مستحق وتفضل (ويهديهم اليه) الى عبادته (صراطا مستقيما) وهو طريق الاسلام والمعنى توفيقهم وتبليغهم * روى أنه آخر ما نزل من الاحكام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع فأتاه جابر بن عبد الله فقال ان لي أخنثا فكم آخذ من ميراثها ان ماتت وقيل كان مريضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كالة فكيف أصنع في مالي فنزلت (ان امروا هؤلاء) ارتفع امرؤ بمضمر يفسر الظاهر ومحمل (ليس له ولد) الرفع على الصفة لا النصب على الحال أي ان هلك امرؤ وغير ذى ولد والمراد بالولد الابن وهو اسم مشترك يجوز ان يقع على الذكر وعلى الانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقطه البنات الا في

(٥١ - كشف اول) العجيب من قدرته بالأعجب ان عيسى مخلوق من أم وآدم من غير أم ولا أب ولذلك قال خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ومدار هذا البحث على النكتة التي نهت عليها حتى استقام اشمال المذكور أي ما على فائدة لم يشتمل عليها الا قول بأي طريق كان من تفضيل أو غيره من الفوائد فقد استدل النظر وطابق صيغة الآية والله أعلم وعلى الجملة فالمسئلة سمعية والقطع فيها معروف بالنص الذي لا يحتمل تأويل ولا وجوده عسر صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وما أحسن تأكيد كيد الرخصى لاستدلاله ببعض الملائكة المعنيين بانهم المقربون ومن ثم ينشئ ظهور من فصل القول في الملائكة والانبياء فلم يعم التفضيل في الملائكة ولا في الانبياء بل فصل ثم فضل وليس الغرض الا ذكر محامل الآية لا البحث في اختلاف المذاهب والله الموفق * قوله تعالى ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر الى قوله ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا (قال ان قلت التفصيل غير مطابق للفصل الخ) قال أحمد المراد بالفصل من لم يستنكف ومن استنكف لسبق ذكرهما لا ترى أن المسيح والملائكة المقربين ومن دونهم من عبادة الله لم يستنكفوا عن عبادة الله وقد جرى ذكرهم ويرشد اليه تأكيد الضمير بقوله جميعا فكانه قال فسيحشر اليه المقربين وغيرهم جميعا ووقوع الفعل المتصل به الضمير جزاء لقوله ومن يستنكف لا يعين اختصاص الضمير بالمستنكفين لان المصحح لا ارتباط الكلام وقد وجد متدرجا في طي هذا الضمير الشامل لهم

ولغيرهم وحينئذ يكون الفصل مشتملا على الفرقين وتفصيله منطبق عليه والله أعلم بقوله تعالى فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك
(قال ان قلت الى من يرجع ضمير التثنية (٣٠٤) والجمع الخ) قال احدى وقد سبق له هذا التمثيل في مثل هذا الموضع ولومثل بقول القائل

حصان كانت دابته
لكن اسلم اذ في لفظ من
من الابهام ما يسوغ
وقوعها على الاصناف
المتخلفة من مذكر
ومؤنث وتثنية وجمع
ومثل الآية سواء قوله
تعالى يحسبون كل

وهو يرثها ان لم يكن لها
ولفان كانتا اثنتين
فلهما الثلثان مما ترك وان
كانوا اخوة رجالا ونساء
فالمذكر مثل حظ الانثيين
يبين الله لكم ان تضلوا
والله بكل شئ عليم

سورة المائدة مدنية وهي
مائة وثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الذين آمنوا أوفوا
بالعقود أحلت لكم
بهيمة الانعام الا ما يتلى
عليكم غير محلي الصيد
وانتم حرم ان الله يحكم
ما يريد يا أيها الذين آمنوا
لا تحملوا شعائر الله ولا
الشهر الحرام ولا الهدى
ولا القلائد

صححة عليهم هم العسود
فمن جعل الجملة مفعولا
ثانيا للحسبان فان أصل
الكلام هي العسود وان
الضمير على هذا الاعراب
للصححة ولكنه ذكره

مذهب ابن عباس وبالاخت التي هي لاب وأم دون التي لام لان الله تعالى فرض لها النصف وجعل أخاها
عصبة وقال لذكركم مثل حظ الانثيين وأما الاخت للام فلها السدس في آية الموارث مستوي بينهما وبين
أخيهما (وهو يرثها) وأخوها يرثها ان قدر الامر على العكس من موتها وبقاءه بعدها (ان لم يكن لها ولد) أي
ان لا الابن يسقط الاخ دون البنات (فان قلت) الابن لا يسقط الاخ وحده فان الاب نظيره في الاسقاط فلم
اقتصر على نفي الولد (قلت) بين حكم انتفاء الولد وكل حكم انتفاء الوالد الى بيان السنة وهو قوله عليه السلام
ألقوا القرائض بأهلها فابق فلا ولي عصبة ذكروا الاب أولى من الاخ وليس بأول حكيم بين أحدهما
بالكتاب والاخر بالسنة ويجوز أن يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد أقرب الى الميت من
الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الأقرب فأولى أن يرث عند انتفاء الأبعد ولان الكلافة تتناول انتفاء الوالد
والولد جميعا فكان ذكر انتفاء أحدهما لا على انتفاء الآخر (فان قلت) الى من يرجع ضمير التثنية
والجمع في قوله (فان كانتا اثنتين) وان كانوا اخوة (قلت) أصله فان كان من يرث بالاخوة اثنتين وان كان
من يرث بالاخوة ذكورا واناثا وانما قيل فان كانتا وان كانوا كما قيل من كانت أمك فبكم أنت ضمير من المكان
تأنيث الخبر كذا في ثني وجمع ضمير من يرث في كانتا وكانوا المكان تثنية الخبر وجمعه والمراد بالاخوة الاخوة
والاخوات تغليب الحكم المذكور (أن تضلوا) مفعول له ومعناه كراهة أن تضلوا عن النبي صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة النساء فكانما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا وأعطى من الاجر كن اشترى
محررا وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم

(سورة المائدة مدنية وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* يقال وفي بالعهد أو في به ومنه والموفون بعهدهم والعقد العهد الموثق شبه بعقد الحبل ونحوه قال
الخطيب قوم اذا عقدوا عقدا جازهم * شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا
وهي عقود الله التي عقدها على عباده والزعماء يا هم من مواجب التكليف وقيل هي ما يعقدون بينهم من
عقود الامانات ويتحالفون عليه ويتمسكون من المبايعات ونحوها والظاهر أنها عقود الله عليهم في دينه من
تحليل حلاله وتحريم حرامه وأنه كلام قدم بجملة عقب بالتفصيل وهو قوله (أحلت لكم) وما بعده بهيمة
كل ذات أربع في البر والبحر وضافتها الى الانعام للبيان وهي الاضافة التي بمعنى من كخاتم فضة ومعناه البهيمة
من الانعام (الا ما يتلى عليكم) المحرم ما يتلى عليكم من القرآن من نحوه قوله حرمت عليكم الميتة والا ما يتلى
عليكم آية تحريمه * والانعام الازواج الثمانية وقيل بهيمة الانعام الطياري بقر الوحش ونحوها كانوا أرادوا
ما عاين من الانعام ويدانها من جنس البهائم في الاجترار وعلم الانبياء فاضيفت الى الانعام للاسبة الشبهة
(غير محلي الصيد) نصب على الحال من الضمير في لكم أي أحلت لكم هذه الاشياء لا محلي الصيد وعن
الخنفس أن انتصابه عن قوله أوفوا بالعقود وقوله (وانتم حرم) حال عن محلي الصيد كأنه قيل أحلنا لكم
بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد وانتم محرمون ان لا تخرج عليكم (ان الله يحكم ما يريد) من الاحكام
ويعلم أنه حكمه ومصلحته * والحرم جمع حرام وهو المحرم * الشعائر جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر أي جعل
شعرا وعلما للناس من مواقف الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج
يعرف بها من الاحرام والطواف والسعي والحلق والنحر * والشهر الحرام شهر الحج * والهدى ما أهدى الى

وجمعه لمكان الخبر والله أعلم

القول في سورة المائدة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

البيت

يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود (قال المصنف يقال وفي بالعهد أو في به ومنه الموفون بعهدهم) قال أحمد ورد في الكتاب العزيز وفي
بالتضعيف في قوله تعالى وابراهيم الذي وفى وورد وفى كثير ومنه أوفوا بالعقود وما وفى ثلاثا فلم يرذالا في قوله تعالى ومن أوفى بعهد

البيت وتقرب به الى الله من النساء * وهو جع هدية كما يقال جدي في جع جدية السرج * والقلائد جمع قلادة وهي ما قلده الهدي من نعل أو عروة مزادة أو لحاء شجر أو غيره * وأما المسجد الحرام فاصدوه وهم الحجاج والعمار * واحلال هذه الاشياء أن يتهاون بجرمة الشعائر وأن يحال بينها وبين المتنسكين بها وأن يحد ثواب أشهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج وأن يتعرض للهدي بالغصب أو بالمنع من بلوغ محله وأما القلائد ففيها وجهان أحدهما أن يراد بها ذوات القلائد من الهدي وهي البدن وتعطف على الهدي للاختصاص وزيادة التوسعة بها لأنها أشرف الهدي كقوله وجبريل وميكال كأنه قيل والقلائد منها خصوصاً والثاني أن ينهى عن التعرض لقلائد الهدي مبالغة في النهي عن التعرض للهدي على معنى ولا تحلوا قلائدها فضلاً أن تحلوا كما قال ولا يبدن زينتهن فنهي عن ابداء الزينة مبالغة في النهي عن ابداء مواقعها (ولا آمين) ولا تحلوا قوماً قاصدين المسجد الحرام (يتغون فضلاً من ربهم) وهو الثواب (ورضوانا) وأن يرضى عنهم أي لا تعرضوا القوم هذه صفتهم تعظيمهم واستنكاراً أن يتعرض لمثلهم قيل هي محكمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا إحلالها وحرموا حرامها وقال الحسن ليس فيها منسوخ وعن أبي ميسرة فيها ثمان عشرة فريضة وليس فيها منسوخ وقيل هي منسوخة وعن ابن عباس كان المسلمون والمشركون يحجون جميعاً فنهي الله المسلمين أن يمنعوا أحداً عن حج البيت بقوله لا تحلوا ثم نزل بعد ذلك انما المشركون نجس ما كان للمشركين أن يعبروا مساجد الله وقال مجاهد والشعبي لا تحلوا نسخ بقوله واقتلوهم حيث وجدتموهم وفسر ابتغاء الفضل بالتجارة وابتغاء الرضوان بأن المشركين كانوا يظنون في أنفسهم أنهم على سداد من دينهم وأن الحج يقربهم الى الله فوصفهم الله بظنهم وقرأ عبد الله ولا آى البيت الحرام على الاضافة * وقرأ مجيد بن قيس والاعرج يتغون بالتاء على خطاب المؤمنين (فاصطادوا) اباحة للاصطياد بعد حظره عليهم كأنه قيل وإذا حلتم فلا جناح عليكم أن تصطادوا وقرئ بكسر الفاء وقيل هو يدل من كسر الهمزة عند الابتداء * وقرئ وإذا حلتم يقال حل المحرم وأحل * جرم يحرى يحرى كسب في تعديه الى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنباً نحو كسبه وجرمته ذنباً نحو كسبته اياه ويقال أجرمته ذنباً على نقل المتعدي الى مفعول بالهمزة الى مفعولين كقولهم أ كسبته ذنباً وعليه قراءة عبد الله ولا يجرم منكم بضم الياء وأول المفعولين على القراءتين ضمير المخاطبين والثاني أن تعتدوا (أن صدوكم) بفتح الهمزة متعلق بالشأن بمعنى الغلة والشأن شدة البغض * وقرئ بسكون النون والمعنى ولا يكسب منكم بغض قوم لأن صدوكم الاعتماد ولا يحمل منكم عليه * وقرئ أن صدوكم على ان الشرطية وفي قراءة عبد الله أن يصدوكم ومعنى صدوكم اياهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العرة ومعنى الاعتماد الاتقام منهم بالحق مكرهم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاعضاء (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) على الانتقام والتشقي ويجوز أن يراد العموم لكل بر وتقوى وكل اثم وعدوان فيتناول بعمومه العفو والانتصار * كان أهل الجاهلية يأكلون هذه المحرمات البهيمية التي غوت حثف أنفها والنصيد وهو الدم ٣ في المباخر يشوونها ويقولون لم يحرم من فزله (وما أهل لغير الله به) أي رفع الصوت به لغير الله وهو قولهم باسم الآلات والعزى عند ذبحهم (والمخنقة) التي خنقوها حتى ماتت أو انخنقت بسبب (والموقوفة) التي أنخنقوها غير باعصاً وجرحت حتى ماتت (والمتردية) التي تردت من جبل أو في بئر فانت (والنطيحة) التي نطحتها أخرى فماتت بالنطح (وما أكل السبع) بعضه (الاماذ كيتم) الاما أدركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبح وتشخب أوداجه * وقرأ عبد الله والمنطوحة وفي رواية عن أبي عمرو والسبع يسكون الباع وقرأ ابن عباس وأكيل السبع (وما ذبح على النصب) كانت لهم بحارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشترحون اللحم عاينها فظنوها بذلك ويتقربون به اليها تسمى الانصاب والنصب واحد قال الاعشى

وذا النصب المنصوب لا تعبسته * لعاقبة والله ربك فاعبدا

ولا آمين البيت الحرام
يتغون فضلاً من ربهم
ورضوانا وإذا حلتم
فاصطادوا ولا يجرم منكم
شأن قوم أن صدوكم
عن المسجد الحرام أن
تعتدوا وتعاونوا على
البر والتقوى ولا تعاونوا
على الاثم والعدوان
واتقوا الله ان الله شديد
العقاب حرمت عليكم
الميتة والدم ولحم الخنزير
وما أهل لغير الله به
والمخنقة والموقوفة
والمتردية والنطيحة وما
أكل السبع الاماذ كيتم
وما ذبح على النصب

من الله لانه بنى أفعل
من التفضيل وفي
اذلا بيني الا من ثلاثي

٣ قوله في المباخر أي
مواضع البعروهي
الامعاء وقوله فزذبضم
الفاء وسكون الزاي
آخره دال مهملة فيروى
فصد بسكون الصاد
تخفيفاً أي لم يحرم
القرى من فصدت له
الراحلة فخطى بدمها
وروى فصد بالقاف
أي أعطى فصد أي
قليلاً اه من القاموس
اه مصححه

وقيل هو جمع والواحد نصاب وقرئ النصب بسكون الصاد (وأن تستقسموا بالالزام) وحرم عليكم الاستقسام بالالزام أي بالقداح كان أحدهم إذا أراد سفر أو غزوا أو تجارة أو نكاحاً أو أمراً من معاطم الأمور ضرب بالقداح وهي مكتوب على بعضها نهي ربي وعلى بعضها أمرني ربي وبعضها غفل فان خرج الأمر مضى لطيمته وان خرج الناهي أمسك وان خرج الغفل أجالها عوداً فغنى الاستقسام بالالزام طلب معرفة ما قسم له مما يقسم له بالالزام وقيل هو الميسر وقسمتهم الجزر ورعى الانصباء المعلومة (ذلكم فسق) الإشارة إلى الاستقسام أو إلى تناول ما حرم عليهم لأن المعنى حرم عليكم تناول الميتة وكذا وكذا (فان قلت) لم كان استقسام المسافر وغيره بالالزام لتعرف الحلال فسقاً (قلت) لانه دخول في علم الغيب الذي استأثر به علام الغيوب وقال لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله واعتقاد أن اليه طريقا وإلى استنباطه وقوله أمرني ربي ونهي ربي اقتراء على الله وما يديره أنه أمره أو نهيها والكهنة والمنجمون به هذه المثابة وان كان أراد بالرب الصنم فقد روى أنهم كانوا يجيئونها عند أمنائهم فأمروا بظاها (اليوم) لم يرد به يوماً بعينه وانما أراد به الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الأزمنة الماضية والآتية كقولك كنت بالأمس شاباً وأنت اليوم أشيب فلا تريد بالأمس اليوم الذي قبل يومك ولا باليوم يومك ونحوه الآن في قوله

الا أن لما يبض مسرتي * وعصفت من نأبي على جذم

وقيل أريد يوم تزواها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع (يئس الذين كفروا من دينكم) يئسوا منه أن يبطلوه وأن ترجعوا محالين لهذه الخبائث بعدما حرمت عليكم وقيل يئسوا من دينكم أن يغلبوه لأن الله عز وجل وفي بوعده من اظهاره على الدين كله (فلا تخشوهم) بعد اظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وانقلابهم مغلوبين مقهورين بعدما كانوا غالبين (واخشوني) واخضعوا إلى الخشعية (أكلت لكم دينكم) كفتكم أمر عدوكم وجعلت اليد العليا لكم كما تقول الملوكة اليوم كل لنا الملك وكل لنا ما نريد اذا كفوا من ينزعهم الملك ووصلوا إلى أغراضهم ومباغيتهم أو أكلت لكم ما تحتاجون اليه في تكليفكم من تعاليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس وأصول الاجتهاد (وأتممت عليكم نعمتي) بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكهم وأن لم يحج معكم مشركاً ولم يطف بالبيت عريان أو أتممت نعمتي عليكم بكامل أمر الدين والشرائع كانه قال اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي بذلك لانه لا نعمة أنتم من نعمة الاسلام (ورضيت لكم الاسلام ديناً) يعني اخترته لكم من بين الأديان وأذنت لكم بأنه هو الدين المرضي وحده ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ان هذه أتممتكم أمة واحدة (فان قلت) بم اتصل قوله (فمن اضطر) (قلت) بذكر المحرمات وقوله ذلكم فسق اعتراض كدبه معنى التحريم وكذلك ما بعده لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المنعوت بالرضا دون غيره من الملل ومعناه فمن اضطر إلى الميتة أو إلى غيرها (في شخصه) في جماعة (غير متجانف لاثم) غير منحرف اليه كقوله غير باغ ولا عاد (فان الله غفور) لا يؤاخذكم بذلك * في السؤال معنى القول فلذلك وقع بعده (ماذا أحل لهم) كانه قيل يقولون لك ماذا أحل لهم وانما يقل ماذا أحل لنا حكايته لما قالوا لا يسألونك بلفظ الغيبة كما تقول أقسم زيد ليفعلن ولو قيل لأفعلن وأحل لنا لكان صواباً وماذا أميتد أو أحل لهم خبره كقولك أي شيء أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من المطاعم كأنهم حين تلاعهم ما حرم عليهم من خبيثات الماء كل سألوا عما أحل لهم منها فقل (أحل لكم الطيبات) أي ما ليس بخبيث منها وهو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب أو سنة أو قياس مجتهد (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات أي أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فخذ المضاف أو تجعل ما شرطية وجوابها فكلوا والجوارح الكواشب من سباع البهائم والطيور كالكلب والفهد والثمر والعقاب والصقور والباري والشاهين * والكلب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد لصاحبها ورائضها ذلك بما علم من الخيل وطرق التأديب والتثقيف واشتقاقه من الكلب لان التأديب أكثر ما يكون في الكلاب فاشتق من لفظه لكثرة في جنسه أو لان السبع يسمى

وأن تستقسموا بالالزام
ذلكم فسق اليوم يئس
الذين كفروا من دينكم
فلا تخشوهم واخشون
اليوم أكلت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتي
ورضيت لكم الاسلام
ديناً فمن اضطر في شخصه
غير متجانف لاثم فان
الله غفور رحيم يستأثرونك
ماذا أحل لهم قل أحل
لكم الطيبات وما علمتم
من الجوارح

* قوله تعالى وما علمتم
من الجوارح مكلبين
تعلمونهن سمعاً عليكم الله
فكلوا مما أيسر لكم عليكم
الآية (قال وما علمتم
عطف على الطيبات الخ)
قال أجد ولقد أحسن
في التنبيه على هذا السر
الخفي غير أن الحلال
بأصالتها منتقلة غير
لازمة ومقتضى هذا
التقرير جعلها من
الصفات اللازمة لمعلم
الجوارح الثابتة له

عاد كلامه (قال وفي قوله تعلمونهم مما علمكم الله فائدة جلية الخ) قال أجد وفي الآية دليل على أن البهائم لها علم لان تعليمها معناه لغة
تحصيل العلم لها بطريقه خلافا لما ذكرى ذلك * قوله تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم (قال معناه فلا عليكم ان
تطعموهم الخ) قال أجد وقد يستدل بهذه الآية من يرى الكفار مخاطبين بفروع الشريعة لان التحليل حكم وقد علقه بهم في قوله
وطعامكم حل لهم كما علق الحكم بالمؤمنين وهذه الآية آية في الاستدلال بهم امن قوله لا هن حل لهم (٥٠ ع) ولا هم يحلون لهن فان لفائل

أن يقول في تلك الآية
نفي الحكم ليس بحكم ولا
يستطيع ذلك في آية
المائدة هذه لان الحكم
فيها مثبت والله أعلم

مكبين تعلمونهم مما علمكم
الله فكلوا مما أمسكن
عليكم واذكروا اسم الله
عليه واتقوا الله ان الله
سريع الحساب اليوم
أحل لكم الطيبات
وطعام الذين أوتوا
الكتاب حل لكم
وطعامكم حل لهم
والمحسنات من المؤمنات
والمحسنات من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
إذا آتيتوهن أجورهن
محصنين غير مسافحين
ولا متخذي أخدان
ومن يكفر بالآيمان فقد
حبط عمله وهو في
الآخرة من الخاسرين
يا أيها الذين آمنوا إذا
قمت إلى الصلاة فاغسلوا
وجوهكم وأيديكم

ولما استشعر الزنجشري
دلالته على ذلك وهو
من القائلين بأن المكفار
يستحيل خطابهم بفروع
الشريعة أسلف تأويلها

كلها ومنه قوله عليه السلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فأكله الأسد أو من الكلب الذي هو بمعنى الضراوة
يقال هو كلب بكذا إذا كان ضاريا به وانتصاب (مكبين) على الحال من علمت (فان قلت) ما فائدة هذه الحال
وقد استغنى عنها بعلمت (قلت) فائدة أنها أن يكون من يعلم الجوارح نحر يرافى علمه مدربا فيه موصوفا
بالسكيب و (تعلمونهم) حال ثانية أو استئناف وفيه فائدة جلية رهي أن على كل أحد علم أن لا يأخذ
الامن أقتل أهله علما وأخبرهم دراية وأغوصهم على لطائفه وحقائقه وان احتاج إلى أن يضرب إليه كباد
الابل فكمن من أخذ عن غير متقن قد ضيع أيامه وعض عند لقاء النخاري نامله (مما علمكم الله) من علم
التكليب لانه الهام من الله ومكتسب بالعقل أو مما عرفكم أن تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وانزجاره
بزجره وانصرافه بدعائه وامسالك الصيد عليه وأن لا يأكل منه * وقرئ مكبين بالتحفيف وأفعول وفعل
تشتركان كثيرا * والامسالك على صاحبه أن لا يأكل منه لقوله عليه السلام لعدي بن حاتم وان أكل منه فلا
يأكل انما أمسك على نفسه وعن على رضى الله عنه إذا أكل البازي فلانأكل و فرق العلماء فاشترطوا في سباع
البهائم ترك الأكل لأنها تؤدب بالضرب ولم يشترطوه في سباع الطيور ومنهم من لم يعتبر ترك الأكل أصلا ولم
يفرق بين امسالك الكل والبعض وعن سلمان وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة رضى الله عنهم إذا أكل
الكلب ثلثيه وبقي ثلثه ذكرت اسم الله عليه فكل (فان قلت) إلام يرجع الضمير في قوله (واذكروا اسم
الله عليه) (قلت) أما أن يرجع إلى ما أمسكن على معنى وسموا عليه إذا أدركتم ذكاته أو إلى ما علمت من الجوارح
أي سموا عليه عند إرساله (طعام الذين أوتوا الكتاب) قيل هو ذبائحهم وقيل هو جميع مطاعهم ويستوى
في ذلك جميع النصارى وعن على رضى الله عنه أنه استثنى نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية
ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر وبه أخذ الشافعى وعن ابن عباس انه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس
وهو قول عامة التابعين وبه أخذ أبو حنيفة وأصحابه وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عند أبي حنيفة وقال
صاحباهم صنفان صنف يقرؤون الزبور ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرؤون كتابا ويعبدون النجوم
فهو لا ليسوا من أهل الكتاب وأما الجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل
ذبائحهم ونكاح نسائهم وقد روى عن ابن المسيب أنه قال إذا كان المسلم من يضاف امر الجوسى أن يذكر اسم
الله ويذبح فلا بأس وقال أبو ثور وان أمره بذلك في الصحة فلا بأس وقد أساء (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم
أن تطعموهم لانه لو كان حراما عليهم طعام المؤمنين لما سألهم اطعامهم (المحسنات) الحرائر والعقائد
وتخصيصهن بعث على تحريم المؤمنين لنطفهم والاماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق وكذلك نكاح غير
العقائد ممنهن وأما الاماء الكتابيات فعند أبي حنيفة هن كالمسلمات وخالفه الشافعى وكان ابن عمر لا يرى
نكاح الكتابيات ويحتج بقوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ويقول لا أعلم شر كأكظم من قولها ان ربه
عيسى وعن عطاء قدأكثر الله المسلمات وانما رخص لهم يومئذ (محصنين) أعفاء (ولا متخذي أخدان)
صدائق والحدن يقع على الذكروا لاني (ومن يكفر بالآيمان) بشرائع الاسلام وما أحل الله وحرم (إذا قمت إلى
الصلاة) كقوله فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله وكقولك إذا ضربت غلامك فهوون عليه في أن المراد ارادة
الفعل (فان قلت) لم جاز أن يعبر عن ارادة الفعل بالفعل (قلت) لان الفعل يوجد بقدره الفاعل عليه و ارادته

بصرف الخطاب إلى المؤمنين أي لا جناح عليكم أيها المسلمون أن تطعموا أهل الكتاب كما رأيت في كلامه أيضا * قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا إذا قمت إلى الصلاة فاستعذ بالله الخ) قال أجد هذا الكلام يستقيم
وروده من السنن كما يستقيم من المعتزلى لا بانقول الفعل يوجد بقدره العبد ملتسبا بمقارناله أو المعتزلى بقوله ويعنى مخلوقا بها وناشئا
عن تأثيرها فالعبارة مستعملة في المذهبين ولكن باختلاف المعنى والله الموفق

* عاد كلامه (قال فان قلت ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الخ) قال أحمد الزمخشري أنكر أن يراد بالمسترك كل واحد من معانيه على الجمع وقد سبق له أنكار ذلك ومن جواز إرادة جميع المحامل أجاز ذلك في الآية ومن المجوزين لذلك الشافعي رحمه الله تعالى وناهيكم بامام الفن وقدوته هذا إذا وقع (٤٠٦) البناء على أن صيغة أفعل مشتركة بين الوجوب والندب صح تناولها في الآية لفريقين المحدثين

والمستطهرين وتناولها للتطهرين من حيث الندب والله أعلم * قوله تعالى وامسكوا برؤوسكم وأرجلكم (قال فيه قرأ بجاعة وأرجلكم بالنصب الخ) قال أحمد ولم يوجه الجرح بما يشق الغايل والوجه فيه أن الغسل والمسح متقاربان من

إلى المرافق وامسكوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلممسحوا ماء فتمسحوا صعيداً طيباً فامسكوا بوجوهكم وأيديكم منه

حيث أن كل واحد منهما أساس بالعضو فيسهل عطف المغسول على المسوح من ثم كقوله متقلاً سيفاً ورحاً * وعافتها تنال ماء بارداً ونظائره كثيرة وفيها وجه الحدائق ثم يقال ما فائدة هذا التشريك بعلة التقارب وهلا أسند إلى كل واحد منهما الفعل الخاص به على الحقيقة

له وهو قصده إليه وميله وخلوص داعيه فكما عبر عن القدرة على الفعل بالفعل في قولهم الإنسان لا يطير والاعى لا يبصر أى لا يقدر أن على الطيران والابصار ومنه قوله تعالى نهيده وعدا علينا أنا كنا فاعلين يعنى أنا كنا قادرين على الاعادة كذلك عبر عن إرادة الفعل بالفعل وذلك لأن الفعل مسبب عن القدرة والإرادة فأقيم المسبب مقام السبب للإبادة بينهما ولا يجازى الكلام ونحوه من إقامة المسبب مقام السبب قولهم كما تدن تدان عبر عن الفعل المبتدأ الذي هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذي هو مسبب عنه وقيل معنى قتم إلى الصلاة قصد تمهوها لأن من توجه إلى شئ وقام إليه كان فاصداً له لا محالة فعبر عن القصد له بالقيام إليه (فان قلت) ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة محدث وغير محدث فأوجهه (قلت) يحتمل أن يكون الأمر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة وأن يكون للندب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده أنهم كانوا يتوضئون لكل صلاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وعنه عليه السلام أنه كان يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح مسح على خفيه فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال عمر بن الخطاب ما كنت تعلم أن تصنع فقال عمر أفعلته يا عمر يعنى بيانا للجواز (فان قلت) هل يجوز أن يكون الأمر شاملاً للمحدثين وغيرهم لهؤلاء على وجه الإيجاب ولهؤلاء على وجه الندب (قلت) لأن تناول السكامة لمعينين مختلفين من باب الإغراز والتعمية وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجباً أول ما فرض ثم نسخ * إلى تفيد معنى الغاية مطلقاً فأما دخولها في الحكم وخروجها فأمر يدور مع الدليل فما فيه دليل على الخروج قوله فنظرة إلى ميسرة لأن الاعسار علة الانظار وبوجود الميسرة تزول العلة ولودخلت الميسرة فيه لكان منظره في كماله الخاليتين معسراً وموسراً وكذلك ثم أتموا الصيام إلى الليل لودخل الليل لوجب الوصال ومما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ومنه قوله تعالى من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى لوقوع العلم بأنه لا يسرى به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله وقوله (إلى المرافق) وإلى الكعبين لا دليل فيه على أحد الأمرين فأخذ كافة العلماء بالاحتياط لحكموا بدخولها في الغسل وأخذ زفر وداود بالتمتع فلم يدخلوها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدير الماء على مرفقيه (وامسكوا برؤوسكم) المراد الصاق المسح بالرأس ومسح بهضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه وقد أخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب أو أكثره على اختلاف الرواية وأخذ الشافعي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح وأخذ أبو حنيفة بيمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما روى أنه مسح على ناصيته وقدر الناصية ربع الرأس قرأ جماعة وأرجلكم بالنصب فدل على أن الأرجل مغسولة (فان قلت) فما تصنع بقراءة الجرح ودخولها في حكم المسح (قلت) الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للإسراف المذموم المنهى عنه فعطفت على الرابع المسح لانه مسح ولكن لينبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها وقيل (إلى الكعبين) فحجبها غاية ما طاعة لظن طائفة بحسبها محسوسة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة وعن علي رضي الله عنه أنه أشرف على فتية من قريش فرأى في وضوءهم تجوزاً فقال ويل للأعقاب من النار فلما سمعوا جعلوا يغسلونهم غسلاً ويداكونهم هكذا وعن ابن عمر كنام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ قوم وأعقابهم بيض تلوح فقال ويل للأعقاب من النار وفي رواية جابر وويل للعراقيب وعن عمر أنه رأى رجلاً يتوضأ فترك باطن قدميه فأمره أن يعيد الوضوء وذلك

فيقال فائدته الإيجاز والاختصار وتو كيد الفائدة بما ذكره الزمخشري وتحقيقه أن الأصل أن يقال مثلاً للتغليظ وأغسلوا أرجلكم غسلاً خفيفاً لا إسراف فيه كما هو المعتاد فاختصرت هذه المقاصد بإشراك الأرجل مع المسح ونبه بهذا التشريك الذي لا يكون إلا في الفعل الواحد والنوعين المتقاربين جداً على أن الغسل المطلوب في الأرجل غسيل خفيف يقارب المسح وحسن إدراجه معه تحت صيغة واحدة وهذا تقرير كامل لهذا المقصود والله أعلم (قوله الرابع) كذا بالأصل وصوابه الثالث كما هو واضح اهـ

للتغليظ عليه وعن عائشة رضي الله عنها أن قطعا أحب إلى من أن أمسح على القدمين بغير خفين وعن
 عطاء والله ما علمت أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين وقد ذهب بعض
 الناس إلى ظاهر العطف فأوجب المسح وعن الحسن أنه جمع بين الأمرين وعن الشعبي نزل القرآن بالمسح
 والغسل سنة وقرأ الحسن وأرجلكم بالرفع بمعنى وأرجلكم مغسولة أو مسحوة إلى الكعبين * وقرئ فاطهروا
 أي فطهروا أي بادنكم وكذلك ليظهركم * وفي قراءة عبد الله فأموا صعيدا (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج)
 في باب الطهارة حتى لا يرخس إيمانكم في التيمم (ولكن يريد ليظهركم) بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء (وليتيم
 نعمته عليكم) وليتم برخصه إيمانكم بعزائه (عليكم تشكرون) نعمته فيتميمكم (واذكروا نعمت الله عليكم)
 وهي نعمة الإسلام (وميثاقه الذي واثقكم به أي عا) قد تم به عقد الوثيق وهو الميثاق الذي أخذه على المسلمين
 حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط والمكره فقبلوا
 وقالوا (سمعنا وأطعنا) وقيل هو الميثاق ليلة العقبة وفيبيعة الرضوان * عددي يحرم منكم بحرف الاستعلاء
 مضمنا معنى فعل يتعدى به كانه قيل ولا يحملنكم ويجوز أن يكون قوله أن تعتدوا بمعنى على أن تعتدوا
 حذف مع أن ونحوه قوله عليه السلام من اتبع علي ملي فليتبع لانه بمعنى أحيل وقرئ شنان بالسكون
 ونظيره في المصادر إيمان والمعنى لا يحملنكم بغضكم للمشر كين على أن تتركوا العدل فتعتدوا عليهم بأن تتصروا
 منهم وتشفوا بما في قلوبكم من الضغائن بارتكاب ما لا يحل لكم من مثله أو قتل أولاد أو نساء أو نقض
 عهد أو ما أشبه ذلك (اعدلوا هو أقرب للتقوى) نهاهم أولا أن تحملهم البغضاء على ترك العدل ثم استأنف
 فصرح لهم بالامر بالعدل تأكيذا وتشديدا ثم استأنف فذكر لهم وجبه الامر بالعدل وهو قوله هو أقرب
 للتقوى أي العدل أقرب إلى التقوى وأدخل في مناسبتها أو أقرب إلى التقوى لكونه لطفا فيها وفيه تنبيه
 عظيم على أن وجوب العدل مع الكفار الذين هم أعداء الله إذا كان بهذه الصفة من القوة في الظن بوجوبه
 مع المؤمنين الذين هم أولياؤه وأسبأؤه (لهم مغفرة وأجر عظيم) بيان للوعد بعد تمام الكلام قبله كانه قال
 قدم لهم وعدا فقل أي شيء وعده لهم فقل لهم مغفرة وأجر عظيم أو يكون على إرادة القول بمعنى وعدهم
 وقال لهم مغفرة أو على اجراء وعد مجرى قال لانه ضرب من القول أو يجعل وعدا واقعيا على الجملة التي هي
 لهم مغفرة كما وقع تركنا على قوله سلام على نوح كانه قيل وعدهم هذا القول وإذا وعدهم من لا يخلف الميعاد
 هذا القول فقد وعدهم مضمونه من المغفرة والاجر العظيم وهذا القول يتلقون به عند الموت ويوم القيامة
 فيسرون به ويسترحون اليه ويهتدون عليهم السكرات والاهوال قبل الوصول إلى الثواب * روى أن
 المشر كين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا إلى صلاة الظهر يصلون معا وذلك بعسفان في
 غزوة ذي أنمار فلما صلوا اندموا أن لا كانوا أكبوا عليهم فقاتلوا أن لهم بعد صلاة هي أحب إليهم من آياتهم
 وأنشأهم يعنون صلاة العصر وهم وبأن يوقعوا بهم إذا قاموا إليها فنزل جبريل بصلاة الخوف وروى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى في قرينة ومعها الشيخان وعلي رضي الله عنهم يستقرضهم دية مسلمين
 قتلهم ما عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهم ما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك
 فأجلسوه في صفة وهموا بالفتك به وعمد عمرو بن بحاش إلى رحا عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده ونزل
 جبريل فأخبره فخرج وقيل نزل منزلا وتفرق الناس في الأعضاء يستطلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سلاحه بشجرة فجاءه أعرابي فسل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل عليه فقال من يمنعك مني
 قال الله قالها ثلاثا فاشام الأعرابي السيف فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فأخبرهم وأنى أن
 يغاقب يقال بسط إليه لسانه إذا شتمه وبسط إليه يده إذا بطش به وبسطوا اليكم أيديهم وأسفتهم بالسوء
 ومعنى بسط أي دمه ها إلى المبطوش به ألا ترى إلى قولهم فلان بسط الباع ومديد الباع بمعنى (فكف أيديهم
 عنكم) فنعها أن تعد اليكم * لما استقر بنو إسرائيل بعصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير إلى أريحاء
 أرض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم أني كتبته اليكم دارا وقرارا فخرجوا إليها واجاهدوا
 من فيها واني ناصركم وأمر موسى عليه السلام بأن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيل على قومه بالوفاء

ما يريد الله ليجعل عليكم
 من حرج ولكن يريد
 ليظهركم وليتم نعمته
 عليكم لعلكم تشكرون
 واذكروا نعمت الله
 عليكم وميثاقه الذي
 واثقكم به إذ قلتم سمعنا
 وأطعنا واتقوا الله أن
 الله علم بذات الصدور
 يا أيها الذين آمنوا كونوا
 قوامين لله شهداء
 بالقسط ولا يجرمنكم
 شنان قوم على أن لا
 تعدلوا اعدلوا هو أقرب
 للتقوى واتقوا الله أن الله
 خبير بما تعملون وعد الله
 الذين آمنوا و عملوا
 الصالحات لهم مغفرة
 وأجر عظيم والذين
 كفروا وكذبوا بآياتنا
 أولئك أصحاب الجحيم
 يا أيها الذين آمنوا
 اذكروا نعمة الله عليكم
 اذ هم قوم أن يبسطوا
 اليكم أيديهم فكف
 أيديهم عنكم واتقوا الله
 وعلى الله فليتوكل
 المؤمنون ولقد أخذ الله
 ميثاق بني إسرائيل
 وبعشنا منهم اثني عشر
 نقيبا وقال الله

بقوله تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم الآية (قال محمود فان قلت فهل اقليل من النصارى الخ) قال اجمد وبقيت نكتة في تخصيص هذا الموضع باسناد (٨٠٤) النصرانية الى دعواهم ولم يتفق ذلك في غيره الا ترى الى قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى

نحن ابناء الله واحباؤه
قالو بحبه في ذلك والله

بما امروا به وثقة عليهم فاختار النقباء واخذ الميثاق على بنى اسرائيل وتكفل لهم به النقباء وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا ابراما عظيمة وقوة وشوكة فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام ان يحدثوهم فذكروا الميثاق الا كالب بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف وكانا من النقباء والنقيب الذي ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها كما قيل له عريف لانه يتعرفها (الى معكم) اى ناصركم ومعينكم (عزرتوهم) نصرتموهم ومنعتموهم من ايدى العدو ومنه التعزير وهو التنكيل والمنع من معاودة الفساد وقرئ بالتخفيف يقال عزرت الرجل اذا حطته وكففته والتعزير والتأخير من واحد ومنه لانصر فلك نصرا مؤزرا اى قويا وقيل معناه ولقد اخذنا ميثاقهم بالايمان والتوحيد وبثمانينهم اثني عشر ملكا يقيمون فيهم العدل وياصرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر * واللام في لئن اقمتم موطئة للقسم وفي (لا كفرن) جواب له وهذا الجواب سادس في جواب القسم والشرط جميعا (بعد ذلك) بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق بالوعد العظيم (فان قلت) من كفر قبل ذلك ايضا فقد ضل سواء السبيل (قلت) اجل ولكن الضلال بعده اظهر واعظم لان الكفر انما عظم فجعله اعظم النعمة المكفورة فاذا زادت النعمة زاد قبح الكفر وتعمدى (لعناهم) طردناهم واخرجناهم من رحمتنا وقيل مسخناهم وقيل ضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) خذلناهم ومنعناهم الا لطاف حتى قست قلوبهم اوايمانهم ولم نعالجهم بالعقوبة حتى قست وقرأ عبد الله قسية اى ردية مغشوشة من قواهم درهم قسى وهو من القسوة لان الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش فيه ليس وصلابة والقاسى والقاسخ بالحاء اخوان في الدلالة على اليسر والصلابة وقرئ قسية بكسر القاف للتباع (يحرفون الحكم) بيان لقسوة قلوبهم لانه لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير وحيه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا جزيل بلا وقسطا وافيا (مما ذكرناه) من التوراة يعنى ان تركهم واعراضهم عن التوراة اغفال حظ عظيم اوقست قلوبهم وفسدت فحرفوا التوراة وزلت اشياء منها عن حفظهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية وقيل تركوا نصيب انفسهم مما امروا به من الايمان بحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعمته (ولا تزال تطاع) اى هذه عادتهم وتغييرا هم وكان عليهم اسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ينكثون عهدك ويظاهرون المشركين على حربك ويهمون بالفتك بك وان يسموك (على خائنة) على خيانه أو على فعلة ذات خيانه أو على نفس أو فرقة خائنة ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للبالغة قال

انى معكم لئن اقمتم الصلاة
وآتيت الزكاة وآمنت
برسلى وعزرتوهم
وأقرضتم الله قرضا
حسنا لا كفرن عنكم
سياتكم ولا دخلناكم
جنات تجري من تحتها
الانهار فن كفر بعد ذلك
منكم فقد ضل سواء
السبيل فبما نقضهم
ميثاقهم لعناهم وجعلنا
قلوبهم قاسية يحرفون
الحكم عن مواضعه
ونسوا حظا مما ذكرناه
ولا تزال تطاع على خائنة
منهم الا قليلا منهم فاعف
عنهم واصفح ان الله يحب
المحسنين ومن الذين
قالوا انا نصارى اخذنا
ميثاقهم فانسوا حظا
مما ذكرناه فاعزينا
بينهم العداوة والبغضاء
الى يوم القيامة وسوف
ينبئهم الله بما كانوا
يعملون يا اهل
الكتاب قد جاءكم رسولنا
يبين لكم كثيرا مما كنتم
تخفون من الكتاب
ويعفو عن كثير

حدثت نفسي بالفداء ولم تكن * للغدر خائنة مغل الا صبيح

وقرئ على خيانه (منهم الا قليلا منهم) وهم الذين آمنوا منهم (فاعف عنهم) بعث على مخالفتهم وقيل هو منسوخ بآية السيف وقيل فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم (أخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى اى مثل ميثاقهم بالايمان بالله والرسل وبافعال الخير) وأخذنا من النصارى ميثاق انفسهم بذلك (فان قلت) فهل اقليل من النصارى (قلت) لانهم انما سمو انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله وهم الذين قالوا العيسى نحن انصار الله ثم اختلفوا بعدن سطوريذ ويعقوبية ومساكنية انصارا للشيطان (فأعزينا) بالصقنا والزمننا من غري بالشئ اذ الزمه واصق به وأغرام غيره ومنه الغراء الذى يلصق به (بينهم) بين فرق النصارى المختلفين وقيل بينهم وبين اليهود ونحوه وكذلك نقول بعض الظالمين بعضا أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض (يا اهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى (مما كنتم تخفون) من شحوصة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شحوص الرجم ويعفو عن كثير (مما كنتم تخفونه لا يبينه اذ لم تضطر

أعلم انهما كان المقصود
في هذه الآية ذمهم
بنقض الميثاق المأخوذ
عليهم في نصرته الله تعالى

اليه

ناسب ذلك ان يصدر الكلام بما يدل على أنهم لم ينصروا الله ولم يفوا بما واثقوا عليه من
النصرة وما كان حاصل أمرهم الا التفتؤ بدعوى النصره وقولها دون فعلها والله أعلم

* قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه الآية (قال محمود معنى قولهم أبناء الله أشياع ابني الله عزير الخ) قال أحذ ومنه قول الملائكة لانهم خواص عباد الله انا أرسلنا الى قوم مجرمين انزل عليهم الى قوله الامر أنه قدرنا انهم المن الغابرين فأضافوا التقدير اليهم وفي الحقيقة المقدر الله وكذلك قول الدابة لانهم خواص آيات الله ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون فيمن جعله من قول الدابة والله أعلم * قوله تعالى بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء (قال محمود يعني أهل الطاعة ويعذب من يشاء قال يعني العصاة) قال أحمد رحمه الله بل مشيئة الله تعالى تسع التائب المنيب والعاصي المصرا اذا كان موحددا والزمخشري أخرجه هذا التفسير على قاعدة المنكر في غير ما موضع وهي القطع بوعيد العصاة المصيرين الموحدين وان المغفرة لهم محال * قوله تعالى واذا قال موسى (٩٠ ع) اقوم يا قوم اذكروا نعمة

الله مصلحة دينية ولم يكن فيه فائدة لاقتضاء حكم وصفته مما لا بد من بيانه وكذلك الرجوع وما فيه احياء شريعة وامانة بدعة وعن الحسن ويعقوب عن كثير منكم لا يؤخذ (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك ولا ياتيه ما كان خافيا عن الناس من الحق اولانه ظاهرا لا يحاز (من اتبع رضوانه) من آمن به (سبل السلام) طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله بقوله (ان الله هو المسيح) معناه بت القول على أن حقيقة الله هو المسيح لا غير قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك وقيل ما صرحوا به ولكن مذهبهم يؤدي اليه حيث اعتقدوا أنه يخلق ويحيي ويميت ويدير أمر العالم (فن يهلك من الله شيئا) فن يمنع من قدرته ومشيئته شيئا (ان أراد ان يهلك) من دعوته الهام من المسيح وأمه دلالة على أن المسيح عبد مخلوق كسائر العباد وأراد يعطف من في الارض على المسيح وأمه أنهم ما من جنسهم لا تفاوت بينهم وبينهم في البشرية (يخلق ما يشاء) أي يخلق من ذكر وأنثى ويخلق من أنثى من غير ذكر كما خلق عيسى ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد عيسى معجزة له وكاحياء الموتى وبراء الاله والارض وغير ذلك فيجب أن ينسب اليه ولا ينسب الى البشر المجري على يده (أبناء الله) أشياع ابني الله عزير والمسيح كما قيل لأشياع أبي خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبيبيون وكما كان يقول رهط مسيحية نحن أنبياء الله ويقول أقرباء الملك وذووه وخشمه نحن الملوك ولذلك قال مؤمن آل فرعون لكم الملأ اليوم (فلم يعذبكم بذنوبكم) فان صح أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تذبون وتعدون بذنوبكم فتمسخون ونفسكم النار أياما معدودات على زعمكم ولو كنتم أبناء الله لكنتم من جنس الاب غير فاعلين للقبائح ولا مستوجبين للعقاب ولو كنتم أحباؤه لما عصيتهم ولما عاقبكم (بل أنتم بشر) من جملة من خلق من البشر (يغفر لمن يشاء) وهم أهل الطاعة (ويعذب من يشاء) وهم العصاة (يبين لكم) اما أن يقدر المبين وهو الدين والشرائع وحذفه لظهور ما ورد الرسول لتبينه أو يقدر ما كنتم تخفون وحذفه لتقديم ذكره أو لا يقدر ويكون المعنى ببطلانكم ايمان ومحله النصب على الحال أي مينا لكم و(على فترة) متعلق بجاءكم أي جاءكم على حين فتور من ارسال الرسل وانقطاع من الوحي (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (فقد جاءكم) متعلق بحذوف أي لا تعتذروا فقد جاءكم وقيل كان بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم ما خمسمائة وستون سنة وقيل ستمائة وقيل أربعمائة ونيف وستون وعن المكابي كان بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة وألف نبى وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم أربعة أنبياء ثلاث من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالدين سنان العيسى والمعنى الامتنان عليهم وأن الرسول بعث اليهم حين انطمست آثار الوحي أحوج ما يكون اليه ليشوا اليه ويعتدوه أعظم نعمة من الله وفتح باب الى الرحمة وتلزمهم الحجة فلا يعتلوا غدا بأنه لم يرسل اليهم من بينهم عن غفلتهم (جعل فيكم أنبياء) لانه لم يبعث في أمة ما بعث في بنى اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) لانه ملككم بعد فرعون ملكه وبعد

قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين من الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بأذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شيئا ان أراد ان يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا والله ملائكة السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملائكة السموات والارض وما بينهما واليه المصير يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير

(٥٢ - كشف اول) والله على كل شيء قدير واذا قال موسى اقوم يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا

الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا أو أتاكم ما لم يؤت أحد من العالمين (قال لم يبعث في أمة ما بعث في بنى اسرائيل من الانبياء الخ) قال أحمد والحاقل على تفسير الملائكة ثم التفاسير ان الله تعالى أنبأ في ظاهر الكلام انه جعل الجميع ملوكا بقوله وجعلكم ملوكا ولم يقل وجعل فيكم ملوكا كما قال جعل فيكم أنبياء فلما علم الملائكة فيهم ولا شك أن الملك المعهود وهو الاستيلاء العام لم يثبت لكل أحد منهم فيتعين جل الملك على ما كان ثابتا للجميعهم أولا كثرة من الابعاض المذكرة هذا هو الباعث على تفسير الملك بذلك والله أعلم وهذا المعنى وان لم يثبت لكل واحد منهم الا انه كان ثابتا لملوكهم وهم منهم اذا اسرائيل الاب الاقرب بجمعهم فلما كانت ملوكهم منهم وهم

أقرباؤهم وأشياعهم وملة يسون بهم جاز الامتنان عليهم بهذه الصنعة والمعنى مفهوم وهذا بعينه هو التقرير بالسالف أنفا في قول اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه وما بالعهد من قدم (فان قلت) فلم يقل ان جعلكم أنبياء لان الانبياء منهم كما قلت في الملوك (قلت) النبوة منزلة غير الملك و اتحاد الناس يشارك الملك في كثير مما به صار الملك ملكا ولا كذلك النبوة فان درجتها أرفع من أن يشرك من لم تثبت له مع الذبابة نبوته في منيتها وخصوصيتها (١٠ ٤) ونعمتاف هذا هو سر تمييز الانبياء وتعميم الملوك والله أعلم * قوله تعالى قالوا يا موسى ان

فيها قوم جبارين وانا ان ندخلها الى قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون

ما لم يؤت أحد من العالمين يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيها قوم جبارين وانا ان ندخلها حتى يخرجوا منها فان ادخلون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين قالوا يا موسى انا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون قال رب اني

لا أملك الانفسي وأخي قال (يحمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن الخ) قال أجد رجلا الله يريد الزخمشري سألوا رؤية الله جهره وهي

الجبارة ملكهم ولان الملوك تكثر وافهم تكثر الانبياء وقيل كانوا ملوكين في أيدي القبط فأنقذهم الله فسمى انقذهم ملكا وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار وقيل من له بيت وخدم وقيل من له مال لا يحتاج معه الى تكاف الاعمال وتحمل المشاق (ما لم يؤت أحد من العالمين) من فلق البحر واغراق العدو وظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك من الامور العظام وقيل أراد تعالى زمانهم (الارض المقدسة) يعني ارض بيت المقدس وقيل الطور وما حوله وقيل الشام وقيل فلسطين ودمشق وبعض الاردن وقيل سماها الله لا براهيم ميراثا لولد من رفع على الجبل فقيل له انظر فلان ما أدرك بصرك وكان بيت المقدس قرار الانبياء ومسكن المؤمنين (كتب الله لكم) قسمها لكم وسماها أو خط في اللوح المحفوظ أنكم اليكم (ولا ترتدوا على أدباركم) ولا تنكصوا على أعقابكم مدبرين من خوف الجبارة جينا وهاهنا وقيل لما حدثتهم النجباء بحال الجبارة رفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا ليتنا متنا عصر وقالوا تعالوا لنجعل علينا رأسا ينصرف بنا الى مصر ويجوز أن يراد لا ترتدوا على أدباركم في دينكم بخالفتمكم أمر ربكم وعصيانكم ببيكم * فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا والآخرة * الجبارة فعل من جبره على الامر بمعنى أجبره عليه وهو العاني الذي يجبر الناس على ما يريد (قال رجلان) هما كالب ويوشع (من الذين يخافون) من الذين يخافون الله ويخشونه كأنه قيل رجلان من المتقين ويجوز أن تكون الواو ليني اسراييل والراجع الى الموصول محذوف تقديره من الذين يخافهم بنو اسراييل وهم الجبارون وهم ارجلان منهم (أنعم الله عليهما) بالاعيان فامنا قال لهم ان العمالة أجسام لا قلوب فيها فلا تخافوهم وازحفوا اليهم فانكم غالبوهم يشجعانهم على قتالهم وقراءة من قرأ يخافون بالضم شاهد له وكذلك أنعم الله عليهما كأنه قيل من المخوفين وقيل هو من الاخافسة ومعناه من الذين يخوفون من الله بالتدكرة والموعظة أو يخوفهم وعيد الله بالعقاب (فان قلت) ما محل أنعم الله عليهما (قلت) ان انتظم مع قوله من الذين يخافون في حكم الوصف لرجلان فرفع وان جعل كلاما معترضا فلا محل له (فان قلت) من أين علم أنهم غالبون (قلت) من جهة اخبار موسى بذلك وقوله تعالى كتب الله لكم وقيل من جهة غلبة الظن وما يبينان عادة الله في نصرته رسوله وما عهد من صنع الله لموسى في قهر أعدائه وما عرف من حال الجبارة والباب باب قريتهم (ان ندخلها) نفى لدخولهم في المستقبل على وجه التأكيد المؤيس و (أبدا) تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتطاوول و (ما داموا فيها) بيان للأبد (فاذهب أنت وربك) يحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن كما تقول كلفته فذهب يجيبني تريد معنى الإرادة والقصد للجواب كأنهم قالوا أريد اقتالهم والظاهر أنهم قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وقلة بمبالغة ما واستهزاء وقصد وذهابها حقيقة بجعلهم وجفاهم وقسوة قلوبهم التي عبدوا بها العجل وسألوا بهار رؤية الله عز وجل جهره والذليل عليه مقابلة ذهابها ببقودهم ويحكي أن موسى وهرون عليهما السلام خالوا جوههما فقامهم لشدة ما ورد عليهم ما فهمه وارجعهم وأمرهما قرن الله اليه وبالمشركين وقدمهم عليهم في قوله لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا الماعصوه وعردوا عليه وخالفوه وقالوا ما قالوا من كلمة الكفر ولم يبق معه مطيع موافق يثق به الا هرون (قال رب اني لا أملك) لنصرة دينك (الانفسي وأخي) وهذا من البش

محال عقلا تعنتا منهم وقد مره ذلك وبين ان تلبسهم بذلك كان لعدم فهم الايمان به على التعيين اقتراحا وتقا عسا والحزن عن الحق في قوله ان تؤمن لك حتى نرى الله جهره * عاد كلامه قال (قال رب اني لا أملك الانفسي لنصرة دينك الخ) قال أجد وفي قول موسى عليه السلام ليلة الاسراء لنبيي عليه الصلاة والسلام اني جربت بنى اسراييل وخبرتهم فارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتسك لا تطيق ذلك وتكريره هذا القول مرارا مصداق لما ذكره الزخمشري وأما ان كان المراد بالرجلين غير يوشع وكالب وكانا من العماليق الذين خافهم بنو اسراييل ويكون معنى يخافون أي يخافهم بنو اسراييل فالضمير على هذا يرجع الى بنى اسراييل والعائد محذوف

والحزن والشكوى الى الله والحسرة ورقة القلب التي عليها تستجاب الرحمة وتستزل النصرة ونحوه قول يعقوب عليه السلام انما أشكوا بشي وحزني الى الله وعن علي رضي الله عنه أنه كان يدعو الناس على منبر الكوفة الى قتال البغاة فما أجابه الا رجلا ن فتنفس الصعداء ودعا لهما وقال أين تقعان مما أريدون كرفي اعراب أخي وجوه أن يكون منصوبا عطفاء على نفسي أو على الضمير في اني عني ولا أملك الانفسى وان أخي لا يملك الانفسى وهو فوعا عطفاء على محل ان واسمها كأنه قيل أنا لا أملك الانفسى وهو ون كذلك لا يملك الا نفسه أو على الضمير في لا أملك وجاز للفصل ويجرور عطفاء على الضمير في نفسي وهو ضعيف لقبح العطف على ضمير المحرور والابتكار بالجار (فان قلت) أما كان معه الرجلان المذكوران (قلت) كأنه لم يشق بهما كل الوثوق ولم يطمئن الى ثباتهما المذاق على طول الزمان واتصال الصلابة من أحوال قومه وتلونهم وقسوة قلوبهم فلم يذكروا النبي المعصوم الذي لا شبهة في أمره ويجوز أن يقول ذلك بشرط خبره عندما سمع منهم تقليلاً لمن يوافقه ويجوز أن يريد من يؤاخي على ديني (فافرق) فافصل (بيننا) وبينهم بأن تحكم لنا بما نستحق وتحكم عليهم بما يستحقون وهو في معنى الدعاء عليهم ولدك وصل به قوله فانهم محرمات عليهم على وجه التسبب أو فباعد بيننا وبينهم وخلصنا من محبتهم كقوله ونجني من القوم الظالمين (فانها) فان الارض المقدسة (محرمات عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها (فان قلت) كيف يوفق بين هذا وبين قوله التي كتب الله لكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد كتبكم بكم بشرط أن تجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قيل فانهم محرمات عليهم والثاني أن يراد فانهم محرمات عليهم أربعين سنة فاذا مضت الأربعون كان ما كتب فقد روي أن موسى ساربعين بقى من بني إسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتح أريحا وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض صلوات الله عليه وقيل لما مات موسى بعث يوشع نبيا فأخبرهم بأنه نبي الله وإن الله أمره بقتال الجبابرة فصدقوه وبايعوه وسار بهم الى أريحا وقتل الجبارين وأخرجهم وصار الشام كله لبني إسرائيل وقيل لم يدخل الارض المقدسة أحد من قال انان ندخلها وهاكوا في التيه ونشأت فوائتي من ذرياتهم فقاتلوا الجبارين ودخلوها * والعامل في الظرف اما محرمات واما يتيمون ومعنى (يتيمون في الارض) يسرون فيها متخبرين لا يهتمدون طريقا والتمية المفازة التي يشاهد فيها روى أنهم لبثوا أربعين سنة في ستة فراسخ يسرون كل يوم جادين حتى اذا شموا وأمسوا اذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس ويطلع لهم عود من نور بالليل يضي عليهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تطول شعورهم واذا ولد له مولود كان عليه ثوب كأنظر يطول بطوله (فان قلت) فلم كان ينم عليهم به تظليل الغمام وغيره وهم معاقبون (قلت) كما ينزل بعض النوازل على العصاة كالحلم وعلمهم مع ذلك النعمة متظاهرة ومثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتشقف ولا يقطع عنه معروفه واحسانه (فان قلت) هل كان معهم في التيه موسى وهرون عليهم السلام (قلت) اختلف في ذلك فقيل لم يكونا معهم لانه كان عابا وقد طلب موسى الى ربه أن يفرق بينهما وبينهم وقيل كانا معهم الا أنه كان ذلك روحا لهما وسلامة لآعقوبة كالنار لآبراهيم وملائكة العذاب وروى أن هرون مات في التيه ومات موسى بعده فيه بسنة ودخل يوشع أريحا بعد موته بثلاثة أشهر ومات النقيس في التيه بغثة الا كالب ويوشع (فلا تأس) فلا تحزن عليهم لانه ندم على الدعاء عليهم فقيل انهم أحقاء لفسقتهم بالعذاب فلا تحزن ولا تندم * هما ابنا آدم لصلبه قابيل وهابيل أو حتى الله الى آدم أن يزوج كل واحد منهما امرأة الاخر وكانت توأمة قابيل أجل واسمها اقليما ففسد عليهما أخا وسخط فقال لهما آدم قربا قربا فاقبلا فقبلا فزوجهما فقبلا قربا قربا فزاده قابيل حسدا وسخطا وتوعده بالقتل وقيل هما رجلان من بني إسرائيل (بالحق) تلاوة متلبسة بالحق والصحة أو انه نبأ متلبسا بالصدق موافقا لما في كتب الاولين أو بالغرض الصحيح وهو تنقيح الحسد لان المشركين وأهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبغون عليه أو اتل عليهم وأنت محق صادق و(اذقربا) نصب بالنبأ أي قصتهم وحديثهم في ذلك الوقت ويجوز أن يكون بدلا من النبأ أي اتل عليهم النبأ بذلك الوقت على تقدير حذف المضاف والقربان

فافرق بيننا وبين القوم
الفاستقين قال فانها
محرمات عليهم أربعين
سنة يتيمون في الارض
فلا تأس على القوم
الفاستقين واتل عليهم
نبأ ابني آدم بالحق اذ
قربا قربا فزاده قابيل
أحدهما ولم يتقبل من
الآخر قال لاقتله

وهو المفعول فعلى هذا
لا شك ان هذين الرجلين
ليسا من بني إسرائيل
المكتوب عليهم قتال
الفاستقين وانما عني
موسى عليه السلام
اني لا أملك من بني
إسرائيل المفروض عليهم
القتال أمر أحد الا
نفسى وأخي والله أعلم

قوله تعالى اني اريد ان تبوء باثمي وانك فتسكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين (قال ان قلت كيف جاز ان يريد شقاوة أخيه وتعذيبه الخ) قال أجد وهذا من دسه للعتق الفاسد في بيان كلامه والفساد من هذا اعتقاده ان في الكائنات ما ليس مراد الله تعالى وتلك القبايح بجملة ما فاتها على زعمه واقعة على خلاف المشيئة الربانية وهذا هو الشرك الخفي فايالك أن تحوم حول شركه والعباد بالله فاما ارادته لاثم أخيه وعقوبته فعنائه اني لا اريد ان أقتلك فأعاقب ولما لم يكن بدمي ارادة أحد الا من ارادته بقتله بقتله عن نفسه فيقتل أخاه واما اثم أخيه بتقدير ان يستسلم وكان غير مريد لا قول اضطر الى الثاني فلم ير اذا اثم أخيه لعينه وانما اراد ان اثم هو بالمدافعة المؤدية الى القتل ولم تكن حينئذ (٤١٣) مشروعة فلزم من ذلك ارادة اثم أخيه وهذا كما ينبغي الانسان الشهادة ومعناها أن يبوء

اسم ما يتقرب به الى الله من نسمة أو صدقة كما أن الحلوان اسم ما يحلى أي يعطى يقال قرب صدقة وتقرب به الان تقرب مطاوع قرب قال الاصمعي تقربوا قرف القمع فيعدي بالبائع حتى يكون بعني قرب (فان قلت) كيف كان قوله (انما يتقبل الله من المتقين) جوابا لقوله لا تقتلنك (قلت) لما كان الحسد لأخيه على تقبل قربانه هو الذي حمله على توعده بالقتل قال له انما أتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى لا من قبلي فلم تقتلني ومالك لا تعاقب نفسك ولا تحمله على تقوى الله التي هي السبب في القبول فأجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان وفيه دليل على أن الله تعالى لا يقبل طاعة الا من مؤمن متق فاما أنعماء على أكثر العاملين أعمالهم وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك فقد كنت وكنت قال اني أسمع الله يقول انما يتقبل الله من المتقين (ما أنا بياست يدي اليك لاقتلك) قيل كان أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه تخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفا من الله لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت قاله مجاهد وغيره (اني اريد ان تبوء باثمي وانك) أن تحتمل اثم قتلي لك لو قتلتك واثم قتلك لي (فان قلت) كيف يحتمل اثم قتله له ولا تزور وزيراً أخرى (قلت) المراد بمنك اثم على الاتساع في الكلام كما تقول قرأت قراءة فلان وكتبت كتابته تريد المثل وهو اتساع فاش مستفيض لا يكاد يستعمل غيره ونحوه قوله عليه الصلاة والسلام المستبأن ما قاله على البادي ما لم يعتد المظالم على أن البادي عليه اثم سبه ومثل اثم سب صاحبه لانه كان سبها فيه الا أن الاثم محطوط عن صاحبه معفو عنه لانه مكافئ مدافع عن عرضه ألا ترى الى قوله ما لم يعتد المظالم لانه اذا خرج من حد المكافأة واعتدى لم يسلم (فان قلت) حين كفها بيل قتل أخيه واستسلم وتخرج عما كان محظورا في شريعته من الدفع فأين الاثم حتى يتحمل أخوه مثله فيجتمع عليه الاثمان (قلت) هو مقدر فهو يتحمل مثل الاثم المقدركانه قال اني اريد ان تبوء بمنك اثمى لو بسطت يدي اليك وقيل باثمي باثم قتلي وانك الذي من أجله لم يقبل قربانك (فان قلت) فكيف جاز ان يريد شقاوة أخيه وتعذيبه بالنار (قلت) كان ظالما وجزاء الظالم حسن جائز ان يراد ألا ترى الى قوله تعالى (وذلك جزاء الظالمين) واذا جاز ان يريد الله جاز أن يريد العبد لانه لا يريد الا ما هو حسن والمراد بالاثم وبالقتل وما يجرمه من استحقاق العقاب (فان قلت) لم جاء الشرط بلفظ الفعل والجزاء بلفظ اسم الفاعل وهو قوله لئن بسطت ما أنا بياست (قلت) ليفيد أنه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ولذلك أكد بالبائع المؤكدة لئلا يفي (فطوعت له نفسه قتل أخيه) فوسعته له ويسرته من طاع له المرتع اذا اتسع وقر الحسن فطاعته وفيه وجهان أن يكون مما جاء من فاعل بمعنى فعل وأن يراد أن قتل أخيه كانه عان نفسه الى الاقدام عليه فطاعته ولم تمنع وله لزادة الربط كقولك حفظت لزبد ماله وقيل قتل وهو ابن عشرين سنة وكان قتله عند عقبه سراج وقيل بالبصرة في موضع المسجد الأعظم

الكافر بقتله وبعائه عليه في ذلك من الاثم وليكن لم يقصد هو اثم الكافر لعينه وانما اراد أن يبذل نفسه في سبيل الله رجاء اثم الكافر بقتله ضمنا وتبعما والذي يدل على

قال انما يتقبل الله من المتقين لئن بسطت الى يدي لقتلنك ما أنا بياست يدي اليك لاقتلك اني أخاف الله رب العالمين اني اريد ان تبوء باثمي وانك فتسكون من أصحاب النار وذلك

جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين ذلك انه لا فرق في حصول درجة الشهادة وفضيلتها بين أن يموت القاتل على الكفر وبين أن يحتمل بالايان فيحبط عنه اثم القتل الذي به كان الشهيد شهيدا أعفى بقى الاثم على قاتله

أوحبط عنه اذ ذلك لا ينقص من فضيلة شهادته ولا يزدها ولو كان اثم الكافر بالقتل مقصودا لاختلاف التمني (فبعث

باعتبار بقائه واحباطه فدل على انه أمر لازم تبسيع لا مقصود والله أعلم بكلامه (فان قلت لم جاء الشرط بصيغة الفعل والجزاء باسم الفاعل الخ) قال أجد وانما امتاز اسم الفاعل عن الفعل بهذه الخصوصية من حيث ان صيغة الفعل لا تعطى سوى حدوث معناه من الفاعل لا غير وأما اتصاف الذات به فذلك أمر يعطيه اسم الفاعل ومن ثم يقولون قام زيد فهو قائم فيجعلون اتصافه بالقيام ناشئا عن صدور منه ولهذا المعنى قوله تعالى تسكون من المرجومين عدولا عن الفعل الذي هو لرجمك الى الاسم تغايطا يعنون اثمهم يجعلون هذه لمبوءتها ووقوعها به كالسمة والعلامة الثابتة ولا يقتصرون على مجرد ابقائها به

(فبعث الله غراباً) روى أنه أول قتيل قتل على وجه الأرض من بني آدم ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به خاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فخرق فرله بمنقاره ورجليه ثم ألغاه في الحفرة (قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) ويروي أنه لما قتله أسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكى لا فقال بل قتله ولذلك أسود جسده ويروي أن آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وأنه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر إلا منحول ملحون وقد صح أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الشعر (ليريه) ليريه الله أوليريه الغراب أي ليعلمه لأنه لما كان سبب تعلمه فكأنه قصد تعليمه على سبيل المجاز (سوءة أخيه) عورة أخيه وما لا يجوز أن ينكشف من جسده وسوءة السوءة لقبحها قال * بالقوم للسوءة السوءة * أي لفضيحة العظيمة فكيف يحل أن ينكشف على جواب الاستفهام وقرئ بالسكون على فأنا وأرى أو على التسكين في موضع النصب للتخفيف (من النادمين) على قتله لما تعجب فيه من جسده وتحييره في أمره وتبين له من عجزه وتلمذه للغراب وأسوداد لونه وسخط أبيه ولم يندم ندم التائبين (من أجل ذلك) بسبب ذلك وبعثته وقيل أصله من أجل شرا إذا جناه بأجله أجلا ومنه قوله

وأهل خباء صالح ذات بينهم * قد احترقوا في عاجل أنا أجله

كانك إذا قلت من أجلك فعلت كذا أردت من أن جنيت فعلته وأوجبت ويدل عليه قولهم من جرحك فعلته أي من أن جرحته بمعنى جنيته وذلك إشارة إلى القتل المذكور أي من أن جنيت ذلك القتل المكتوب وجرحه (كتبنا على بني إسرائيل) ومن لا بداء الغاية أي ابتداء الكتب ونشأ من أجل ذلك ويقال فعلت كذا لأجل كذا وقد يقال أجل كذا بحذف الجار وإيصال الفعل قال * أجل أن الله قد فضلكم * وقرئ من أجل ذلك بحذف الهمزة وفتح النون لاقاء حركاتها عليهم وقرأ أبو جعفر من أجل ذلك بكسر الهمزة وهي لغة فاذا خفف كسر النون ملقيا بكسرة الهمزة عليها (بغير نفس) بغير قتل نفس لا على وجه الاقتصاص (أوفساد) عطف على نفس بمعنى أو بغير فساد (في الأرض) وهو الشرل وقيل قطع الطريق (ومن أحيائها) ومن استنقذها من بعض أسباب الهلكة قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك (فان قلت) كيف شبه الواحد بالجميع وجعل حكمه حكمهم (قلت) لأن كل إنسان يدلي بما يدلي به إلا أن من الكرامة على الله وثبوت الحرمة فإذا قتل فقد أهين ما كرم على الله وهتكت حرمة وعلى العكس فلا فرق إذا بين الواحد والجميع في ذلك (فان قلت) فما الفائدة في ذكر ذلك (قلت) تعظيم قتل النفس وأحيائها في القلوب ليشمئز الناس عن الجسارة عليهم ويتراغبوا في الحماة على حرمتها لأن المتعرض لقتل النفس إذا تصور قتلها بصورة قتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذلك الذي أراد أحياءها وعن مجاهد قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك وعن الحسن بن آدم رأيت لو قتل الناس جميعا كنت تطمع أن يكون لك عمل يوازي ذلك فيغفر لك به كل شيء سوائه لك نفسك والشیطان فكذلك إذا قتل واحد (بعد ذلك) بعد ما كتبنا عليهم وبعد مجيئ الرسل بالآيات (لمسرفون) يعني في القتل لا يبالون بعظمته (يحاربون الله ورسوله) يحاربون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربة المسلمين في حكم محاربتهم (ويسعون في الأرض فسادا) مفسدين أولان سعيهم في الأرض لما كان على طريق الفساد نزل منزلة ويفسدون في الأرض فانتصب فسادا على المعنى ويجوز أن يكون مفعولا له أي للفساد نزلت في قوم هلال بن عويمر وكان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وقد مر بهم قوم يريدون رسول الله فقطعوا أعاليهم وقيل في العرتين فأوحى إليه أن من جمع بين القتل وأخذ المال قتل وصاب ومن أفرد القتل قتل ومن أفرد أخذ المال قطع يده لا أخذ المال وربحله لاخافة السبيل ومن أفرد الاخافة نفي من الأرض وقيل هذا حكم كل قاطع طريق كافرا كان أو مسلما * ومعناه (أن يقتلوا) من غير صلب أن أفردوا القتل (أو يصلبوا) مع القتل أن جمعوا بين القتل والاخذ قال أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله يصاب حيا ويطعن حتى يموت (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أن

فبعث الله غرابا يبحث
في الأرض ليريه كيف
يؤارى سوءة أخيه قال
يا ويلتا أعجزت أن
أكون مثل هـ هذا
الغراب فأواري سوءة
أخي فأصبح من
النادمين من أجل
ذلك كتبنا على بني
إسرائيل أنه من قتل
نفسا بغير نفس أو فساد
في الأرض فكأنما
قتل الناس جميعا
ومن أحيائها فكأنما
أحيا الناس جميعا ولقد
جاءتهم رسالتنا بالبينات
ثم أن كثير منهم بعد
ذلك في الأرض لمسرفون
أنما جزاء الذين يحاربون
الله ورسوله ويسعون
في الأرض فسادا أن
يقتلوا أو يصلبوا أو
تقطع أيديهم وأرجلهم
من خلاف

* قوله تعالى ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم قال (وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار الخ) قال أحد في هذا الفصل من كلامه وتشدقه بالسفاهة على أهل السنة ورميهم بما لا يقولون به من الاخبار بالكذب والتخليق والافتراء ما يحتمى الكبد المملوء بحب السنة وأهلها على الانتصاب للآفة تصاف منه ولست أبا صدق تصحيح هذه الحكاية ولا وقف الله صحة العقيدة على صحته * قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما لا ينة (قال رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند سيبويه (٤١٤) كأنه الخ) قال أحد المستقر من وجوه القراءات أن العامة لا تتفق فيها أبدا

على العدول عن الإفصح وجدير بالقرآن أن

أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما

يجرى على أفصح الوجوه وان لا يخلو من الإفصح وما يشتمل عليه كلام العرب الذي

أخذوا المال (أو ينفوا من الارض) اذ لم يزيدوا على الاخافة وعن جماعة منهم الحسن والنخعي ان الامام مخير بين هذه العقوبات في كل فاطع طريق من غير تفصيل والنفي الحبس عند أبي حنيفة وعند الشافعي النفي من بلد الى بلد لا يزال يطلب وهو هارب فرعا وقيل ينفي من بلده وكذا ينفونهم من الى دهالك وهو البلد في أقصى تهامة وناصع وهو بلد من بلاد الحبشة (خزي) ذل وفضيحة (الا الذين تابوا) استثناء من المعاقبين عقاب قطع الطريق خاصة وأما حكم القتل والجراح وأخذ المال فالى الاولياء ان شاؤوا عفوا وان شاؤوا استوفوا وعن علي رضي الله عنه أن الحرب بين بدري جاعة ثابا بهدما كان يقطع الطريق فيقبل توبته ودرأ عنه العقوبة * الوسيلة كل ما يتوسل به أي يتقرب من قرابة أو صنعة أو غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به الى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصي وأنشد البيهقي

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم * ألا كل ذي اب الى الله واسل

(ليفقدوا به) ليجعلوه فدية لانفسهم وهذا تمثيل للزوم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم الى النجاة منه بوجه وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقال للكافر يوم القيامة أرايت لو كان لك ملء الارض ذهباً كنت تفقدى به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك ولومع ما في حيزه خبران (فان قلت) لم وحد الراجع في قوله ليفقدوا به وقد ذكر شيئا (قلت) هو نحو قوله * فاني وقياربم الغريب * أو على اجراء الضمير مجرى اسم الإشارة كأنه قيل ليفقدوا بذلك ويجوز أن يكون الواو في ومثله بمعنى مع فيتموحد المرجوع اليه (فان قلت) فهم ينصب المفعول معه (قلت) بما يستدعيه لوم الفعل لان التقدير لو ثبت أن لهم ما في الارض * قرأ أبو واقدان يخرجوا بضم الياء من أخرج ويشهد لقراءة العامة قوله بخارجين وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى البصر تزعم أن قوما يخرجون من النار وقد قال الله تعالى وما هم بخارجين منها فقال ويحك اقرأ ما فوقها هذا الكفار فما الفتنة المجبرة وليس بأول تكاذيبهم وفراهم وكفالك بما فيه من مواجهة ابن الأزرق ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بين أظهر أعضاء من قريش وأنضاده من بني عبد المطلب وهو حبر الأمة ومفسرها بالخطاب الذي لا يجسر على مثله أحد من أهل الدنيا ويرفعه الى عكرمة دليلين ناصين أن الحديث فريية ما فيها امرية (والسارق والسارقة) رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند سيبويه كأنه قيل وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أي حكمهما ووجه آخر وهو أن يرتفع بالابتداء والخبر (فاقطعوا أيديهم ما) ودخول الفاء لتضمنها معنى الشرط لان المعنى والذي سرق والتي سرقتم فاقطعوا أيديهم ما والاسم الموصول يضمن معنى الشرط وقرأ عيسى بن عمر بالنصب وفضلها سيبويه على قراءة العامة لاجل الامر لان زيدا فاضر به أحسن من زيد فاضر به أيديهم ما ونحوه فقد صنعت قلوبكم اكتفى بتثنية المضاف اليه عن تثنية المضاف وأريد باليدين الييمين دليل قراءة عبد الله والسارقون

والسارقات

لم يصل أحد منهم الى ذروة فصاحته ولم يتعلق بأهدابها وسبويه

يحاشي من اعتقاد عراء القرآن عن الإفصح واشتماله على الشاذ الذي لا يعتمد من القرآن ونحن نورد الفصل من كلام سيبويه على هذه الآية ليتضح لسامعها راعة سيبويه من عهدة هذا النقل قال سيبويه في ترجمة باب الامر والنهي بعد ان ذكر المواضع التي يختار فيها النصب ولم يخصها أنه متى بني الاسم على فعل الامر فذلك موضع اختيار النصب ثم قال كالموضح لامتياز هذه الآية عما اختار فيها النصب وأما قوله عز وجل والسارق والسارقة فاقطعوا الآية وقوله الزانية والزاني فاحلدا فان هذا المبين على الفعل ولكنه جاء على مثال قوله مثل الجنة التي وعد المتقون ثم قال بعد فيها أنهار فيها كذا بر يندسيو به تميز هذه الآية عن المواضع التي بين اختيار النصب فيها ووجه التميز بأن الكلام حيث يختار النصب يكون الاسم فيه مبنيا على الفعل وأما في هذه الآية فليس بمبنى عليه فلا يلزم فيه

اختيار النصب عاد كلامه قال وانما وضع المثل للحديث الذي ذكر بعد فذكر أخبارا وقصصا فكأنه قال ومن القصص مثل الجنة فهو محمول على هذا الاضمار والله أعلم وكذلك الزانية والزاني لما قال جل ثناؤه سورة أنزلناها وفرنّاها قال في جلة الفرائض الزاني والزانية ثم جاء فاجلدوا بعد ان مضى فيهما الرفع يريد سبويه لم يكن الاسم مبنيا على الفعل المذكور بعد بل بنى على المحذوف متقدما وجاء الفعل طارئا عاد كلامه قال كما جاء وقائلة خولان فانسكح فقاتهم فجاء بالفعل بعد ان عمل فيه المضمرة وكذلك السارق والسارقة وفيما فرض عليكم السارق والسارقة فانما دخلت هذه الاءاء بعد قصص وأحاديث وقد قرأنا السارق والسارقة بالنصب وهو في العربية على ما ذكرنا لك من القوة ولكن أبت العامة الارتفاع يريد سبويه ان قراءة النصب جاء الاسم فيها مبنيا على الفعل غير معتمد على متقدم فمكان النصب قوي بالنسبة الى الرفع حيث يبنى الاسم على الفعل لا على متقدم وليس يعنى أنه قوي بالنسبة الى الرفع حيث يعتمد الاسم على المحذوف المتقدم فانه قد بين ان ذلك يخرج من الباب الذي يختار فيه النصب فكيف يفهم عنه ترجيحه عليه والباب مع القراءتين مختلف وانما يقع الترجيح بعد التساوي في الباب فالنصب أرجح من الرفع حيث يبنى الاسم (٤١٥) على الفعل والرفع متعبد لأقول

أرجح حيث يبنى الاسم على كلام متقدم ثم

جزاء بما كسبا فكالا
من الله والله عز وجل حكيم
فن تاب من بعد ظلمه
وأصلح فان الله يتوب
عليه أن الله غفور رحيم
ألم تعلم أن الله له ملك
السموات والارض
يعذب من يشاء ويغفر
لمن يشاء والله على كل
شيء قدير يا أيها الرسول
لا يحزنك الذين يسارعون
في الكفر من الذين
قالوا آمنا بأفواههم
ولم يؤمن قلوبهم ومن
الذين هادوا سماعون
للكذب سماعون
للقوم آخرين لم يؤمنوا
حق سبويه هذا
المقدري بأن الكلام

والسارق فاقطعوا أيانهم والسارق في الشرية من سرق من الحرز والمقطع الرسخ وعند الخوارج المنسكب والمقدار الذي يجب به القطع عشرة دراهم عند أبي حنيفة وعند مالك والشافعي رجهما الله ربع دينار وعن الحسن درهم وفي مواضعه أحد من قطع يده في درهم (جزاء) و(نكالا) مفعول لهما (فن تاب) من السارق (من بعد ظلمه) من بعد سرقته (وأصلح) أمره بالتقصي عن التبعات (فان الله يتوب عليه) ويسقط عنه عقاب الآخرة وأما القطع فلا تسقطه التوبة عند أبي حنيفة وأصحابه وعند الشافعي في أحد قولي تسقطه (من يشاء) من يجب في الحكمة تعذيبه والمغفرة له من المصرين والتائبين وقيل يسقط حد الحر بي اذا سرق بالتوبة ليكون أدعى له الى الاسلام وأبعد من التنفير عنه ولا يسقطه عن المسلم لان في اقامته الصلاح للمؤمنين والحياة ولكم في القصص حياة (فان قلت) لم قدم التعذيب على المغفرة (قلت) لانه قول بذلك تقدم السارقة على التوبة قرئ ولا يحزنك بضم الياء ويسرعون والمعنى لانهم ولا تبال بسارعة المنافقين (في الكفر) أي في اظهارهم بما يلوح منهم من آثار الكيد للاسلام ومن موالاة المشركين فاني ناصرك عليهم وكافيك شرهم يقال أسرع فيه الشيب وأسرع فيه الفساد يعني وقع فيه سر يعاف ذلك مسارعهم في الكفر وقوعهم وتهاوتهم فيه أسرع شيء اذا وجدوا فرصة لم يخطئوها و(آمنا) مفعول قالوا (بأفواههم) متعلق بقالوا لا بآمنا (ومن الذين هادوا) منقطع مما قبله خبر لسماعون أي ومن اليهود وقوم سماعون ويجوز أن يعطف على من الذين قالوا ويرفع سماعون على هم سماعون والضمير للفر يقين أول الذين هادوا ومعنى (سماعون للكذب) قائلون لما يفتريه الاحبار ويفتعلونه من الكذب على الله وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان ومنه سمع الله لمن حده (سماعون اقوم آخرين لم يؤمنوا) يعني اليهود الذين لم يصلوا الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجاوزوا عنه لما أفرط فيهم من شدة البغضاء وتبالغ من العداوة أي قائلون من الاحبار ومن أولئك المفرطين في العداوة الذين لا يقدرون أن ينظروا اليك وقيل سماعون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل أن يكذبوا عليه بأن يمسخوا ما سمعوا منه بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير سماعون من رسول الله لاجل قوم آخرين من اليهود وجوههم عيوننا ليبلغوهم ما سمعوا منه وقيل

واقع بعد قصص وأخبار ولو كان كما ظنه الزنجشري لم يحتج سبويه الى تقدير بل كان يرفعه على الابتداء ويجعل الامر خبره كما عربه الزنجشري فالمخلص على هذا أن النصب على وجه واحد وهو بناء الاسم على فعل الامر والرفع على وجهين أحدهما ضعيف وهو الابتداء وبناء الكلام على الفعل والاخر قوي بالغ كوجه النصب وهو رفعه على خبر ابتداء محذوف دل عليه السياق وحيثما تعارض لنا وجهان في الرفع واحد قويا والاخر ضعيف تعين جل القراءة على القوى كما عربه سبويه رضي الله عنه والله تعالى أعلم بقوله تعالى ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير (قال فان قلت لم قدم التعذيب على المغفرة الخ) قال أجده مبنيا على ان المراد بالمغفور لهم التائبون والمعذبين السارق ولا يجعل المغفرة تابعة للمشيئة الابقيد التوبة لان غير التائب على زعمه لا يجوز أن يشاء الله المغفرة له فلذلك ينزل الاطلاق على المتقدم ذكره ونحن نعتقد ان المغفرة في حق غير التائب من الموحدين تتبع المشيئة حتى ان من جلة ما يدخل في عموم قوله ويغفر لمن يشاء السارق الذي لم يقب وعلى هذا يكون تقديم التعذيب لان السياق للوعيد فيناسب ذلك تقديم ما يليق به من الزواجر والله أعلم

* قوله تعالى ومن يرد الله فتنته فلن نملكه من الله شيئاً أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم الآية (قال معنى ومن يرد الله فتنته ومن يرد تركه مفتوناً الخ) قال أجد رجحه الله كم يتلجلج والحق أبلغ هذه الآية كآثارها منطبقه على عقيدة السنة في أن الله تعالى أراد الفتنه من المفتونين ولم يرد أن يظهر قلوبهم (٤١٦) من دنس الفتنه ووضع الكفر لا كما تزعم المعتزلة من أنه تعالى ما أراد الفتنه من أحد

وأراد من كل أحد
الاعيان وطهارة القلب
وأن الواقع من الفتن
على خلاف ارادته
وان غير الواقع من
طهارة قلوب الكفار

يخرفون الحكم من بعد
مواضعه يقولون ان
أوتيتهم هذا فخذوه وان
لم تؤتوه فاحذروا ومن
يرد الله فتنته فلن نملك
له من الله شيئاً أولئك
الذين لم يرد الله أن يظهر
قلوبهم لهم في الدنيا خزي
ولهم في الآخرة عذاب
عظيم سماعون للكذب
أكلون للسحت فان
جاؤك فاحكم بينهم أو
أعرض عنهم وان
تعرض عنهم فان
يضر ولد شيئاً وان حكمت
فاحكم بينهم بالقسط ان
الله يحب المقسطين
وكيف يحكمونك
وعندهم التوراة فيها
حكم الله ثم يتولون من
بعد ذلك وما أولئك
بالمؤمنين انا انزلنا
التوراة فيها

مراد وليكن لم يقع
ففسد بهم هذه الآية
وأمنسا لها لو اراد الله

السماعون بنو قريظة والقوم الآخرون يهود خيبر (يخرفون الحكم) بما يولونه ويضلونه (عن مواضعه) التي
وضعه الله تعالى فيها فبهم يولونه بغير مواضع بعد أن كان ذا مواضع (ان أوتيتهم هذا) المحرف المزال عن مواضعه
(خذوه) واعلموا أنه الحق واعلموا به (وان لم تؤتوه) وأفتاكم محمد بخلافه (فاحذروا) وإياكم وإياه فهو الباطل
والضلال وروى أن شريفاً من خير زني بشر بفته وهما محصنان وحدثهما الرجم في التوراة فذكر هو وارجعهما
لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم إلى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقالوا ان أمركم
محمد بالجلد والتخميم فاقبلوا وان أمركم بالرجم فسلوا تقبلوا وأرسلوا الزانيين معهم فأمرهم بالرجم فأبوا أن
يأخذوا به فقال له جبريل اجعل بينك وبينهم ابن صوري فقال هل تعرفون شاباً أسوداً بيضاً أعور يسكن فذلك
يقال له ابن صوري قالوا نعم وهو أعلم يهودي على وجه الأرض ورضوا به حكماً فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنشدك الله الذي لا اله الا هو الذي فاق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذي
أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحسن قال نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال
خفت ان كذبت ان ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من
أعلامه فقال أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله النبي الامي العربي الذي بشر به المرسلون وأمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الزانيين فرجا عند باب مسجده (ومن يرد الله فتنته) تركه مفتوناً وخذلانه (فلن نملكه من
الله شيئاً) فان استطيع له من لطف الله وتوفيقه شيئاً أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم
قلوبهم لانهم ليسوا من أهلها لعلهم أن لا تنفع فيهم ولا تنجح ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله كيف
يهدي الله قوماً كفروا بعد ايمانهم * السكت كل ما لا يحل كسبه وهو من سخته اذا استأصله لانه مسكوت
البركة كما قال تعالى يحق الله الربوا والربا باب منه وقرئ السكت بالتخفيف والتثقيب والسكت بفتح السين على
لفظ المصدر من سخته والسكت بفتح السين وكسرها السين وكانوا يأخذون الرشاً على الاحكام وتحليل
الحرام وعن الحسن كان الحاكم في بني اسرائيل اذا أتاه أحدهم برشوة جعلها في كفه فأراها اياه وتسلك بحاجته
فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فبأكل الرشوة ويسمع الكذب وحكي أن عاملاً قدم من عمله فجاءه قومه فقدم
اليهم العراضة وجعل يخذلهم بما جرى له في عمله فقال أعرابي من القوم نحن كما قال الله تعالى سماعون للكذب
أكلون للسكت وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل لحم أفتته السكت فالتأرا ولي به * قيل كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم مخيراً اذا تناحروا اليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكمهم وعن عطاء والنخعي والشعبي
أنهم اذا ارتفعوا الى حكم المسلمين فان شأوا وحكموا وان شأوا أعرضوا وقيل هو منسوخ بقوله وأن احكم
بينهم عا أنزل الله وعند أبي حنيفة رجحه الله ان احتسكوا اليها جلاوا على حكم الاسلام وان زنى منهم رجل بعسلة
أو سرق من مسلم شيئاً أقیم عليه الحد وأما أهل الجاهلية لا يرون إقامة الحدود عليهم يذهبون الى أنهم قد
صالحوا على شركهم وهو أعظم من الحدود ويقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم اليهوديين قبل نزول
الجزية (فلن يضر ولد شيئاً) لانهم كانوا لا يتحاكون اليه الا لطلب الأيسر والأهون عليهم كالجلمد مكان الرجم
فاذا أعرض عنهم وأبى الحكومة فلهم شق عليهم وتكرهوا اعراضه عنهم وكانوا خلقاء بأن يعادوه ويضاروه
فأمن الله سر به (بالقسط) بالعدل والاحتياط كما حكم بالرجم (وكيف يحكمونك) تعجب من تحكيمهم
لا يؤمنون به وبكتابه مع أن الحكم منصوص في كتابهم الذي يدعون الايمان به (ثم يتولون من بعد ذلك)
ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به وما أولئك بالمؤمنين بكتابتهم

أن يظهر قلوبهم من وضرب البدع أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها وما أبشع صرف الزمخشري هذه الآية
عن ظاهرها بقوله لم يرد الله أن يظهر قلوبهم الطافه لعلهم ان الطافه لا تنفع فيهم ولا تنفع تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً واذا لم تنجح
الطاف الله تعالى ولم تنفع فطاف من ينفع واردة من تنجح * وليس وراء الله للرمع مطمع *

* قوله تعالى انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار الالية (قال محمود قوله اسلموا صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح الخ) قال أجدوا غاب عنه على جل هذه الصفة على المدح دون التنصّل والتوضيح ان الانبياء لا يكونون الامتصنين بهم اذ كرا النبوة يستلزم ذكرها فمن ثم جملها على المدح وفيه نظر فان المدح انما يكون غالبا بالصفات الخاصة التي تتميز بها الممدوح عن دونه والاسلام امر عام يتناول اعم الانبياء ومتبعيهم كما يتناولهم الا ترى ان لا يحسن في مدح النبي أن يقتصر على كونه رجلا مسلما فان أقل متبعيه كذلك فالوجه والله أعلم أن الصفة قد تذكّر للعظم في نفسها وليست وصفها اذا وصف بها عظيم القدر كما يكون تنويعها بقدر موصوفها فالخاصل أنه كما يراد اعظام الموصوف بالصفة العظيمة قد يراد اعظام الصفة بعظم موصوفها وعلى هذا الاسلوب جرى وصف الانبياء بالصالح في قوله تعالى وبشرنا بهاسحق نبيا من الصالحين وامثاله تنويعها بقدر الصلاح اذ جعل صفة الانبياء وبعثا لالناس على الدأب في تحصيل صفة وكذلك قيل في قوله تعالى الذين (١٧٤) يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون

به ويستغفرون للذين آمنوا فآخبر عن الملائكة المقررين بالايان تعظيما لقدر الايمان وبعثا

كما يدعون أو وما أولئك بالكاملين في الايمان على سبيل التهكم بهم (فان قلت) فيها حكم الله ما موضعه من الاعراب قلت اما ان ينتصب حالا من التوراة وهي مبتدأ خبره عندهم واما ان يرتفع خبرا عنها كقولك وعندهم التوراة ناطقة بحكم الله واما أن لا يكون له محل وتكون جملة ميمنة لان عندهم ما يغنيهم عن التحكيم كما تقول عندك زيد ينحكك ويشير عليك بالصواب فيا تصنع غيره (فان قلت) لم أنث التوراة (قلت) لكونها نظيرة لموادة ودودة ونحوها في كلام العرب (فان قلت) علام عطف ثم يتولون (قلت) على بحكمه ونك (فيها هدى) يهدي للعق والعدل (ونور) يبين ما سبقتهم من الاحكام (الذين اسلموا) صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح كالصفات الجارية على القديم سبحانه لا للتفصّل والتوضيح وأريد باجرائها التعريض باليهود وانهم بعد ادعائهم ملة الاسلام التي هي دين الانبياء كلهم في القديم والحديث وأن اليهودية جمع رزل منها وقوله الذين اسلموا (للذين هادوا) مناد على ذلك (والربانيون والاحبار) والزناد والعلماء من ولد هرون الذين التزموا طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود (بما است حفظوا من كتاب الله) بما سألهم انبياءهم حفظه من التوراة أي بسبب سؤال انبيائهم اياهم أن يحفظوه من التغيير والتبديل ومن في من كتاب الله للتبيين (وكانوا عليه شهداء) رقباء لا يبدل والمعنى يحكم بأحكام التوراة النبيون بين موسى وعيسى وكان بينهما ألف نبي وعيسى للذين هادوا ويحكمونهم على أحكام التوراة لا يتركونهم أن يعدلوا عنها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جعلهم على حكم الربهم وارغام انوفهم وابائهم ما اشتهوه من الجلود وكذلك حكم الربانيون والاحبار المسلمون بسبب ما است حفظهم انبياءهم من كتاب الله والقضاء بأحكامه وبسبب كونهم عليه شهداء ويجوز أن يكون الضمير في است حفظوا الانبياء والربانيين والاحبار جميعا ويكون الاستحفاظ من الله أي كفهم الله حفظه وأن يكونوا عليه شهداء (فلا تخشوا الناس) نهى للحكام عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وادعائهم فيها وامضائهم على خلاف ما امروا به من العدل لخشية سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد من القرباء والاصدقاء (ولا تشعروا) ولا تستبدلوا ولا تستعصبوا (بآيات الله) وأحكامه (عنا قليلا) وهو الرشوة وابتغاء الجاه ورضا الناس كما حرف احبار اليهود كتاب الله وغيره وأحكامه رغبة في الدنيا وطلب الرياسة فهدكوا (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهينابه (فأولئك هم الكافرون) والظالمون والفاسقون وصف لهم بالعنوف كفرهم حين ظلموا آيات الله بالاستهانة وعردوا بأن حكموا بغيرها وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الكافرين والظالمين

هم هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما است حفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشعروا بآياتي عن قليل لا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون

للشعر على الدخول فمه ليساوا الملائكة المقررين في هذه الصفة والاف من المعالوم أن الملائكة مؤمنون ليس إلا وله ذاقا ويستغفرون للذين

(٥٣ - كشف أول) آمنوا يعني من البشر لثبوت حق الاخوة في الايمان بين الطائفتين فكذلك والله أعلم جرى وصف الانبياء في هذه الآية بالاسلام تنويها به ولقد أحسن القائل في أوصاف الاشراف والناظم في مدحه عليه الصلاة والسلام فلئن مدحت محمد ابقصيدتي * فلقد مدحت قصيدتي بمحمد والاسلام وان كان من أشرف الاوصاف اذ حاصله معرفة الله تعالى بما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه الآن النبوة أشرف وأجل لاشتمالها على عموم الاسلام مع خواص المواهب التي لا تسعها العبارة فلولم نذهب الى الفائدة المذكورة في ذكر الاسلام بعد النبوة في سياق المدح لخرجناعن قانون البلاغة المألوف في الكتاب العزيز وفي كلام العرب الفصيح وهو الترفي من الادنى الى الاعلى لا النزول على العكس الا ترى أبا الطيب كيف ترزح عن هذا المهييع في قوله شمس ضحاها هلال ليلتها * درتقاصيرها زبرجدها فنزل عن الشمس الى الهلال وعن الدر الى الزبرجد في سياق المدح فضعفت الالسن عرض بلاغته ومزقت أديم صيغته فعلمنا أن تدبرا لآيات المعجزات حتى يتعاقب فهمنا باهداب علوها في البلاغة المعهود لها والله الموفق

والفاسقين أهل الكتاب وعنه نعم القوم أنتم ما كان من حاولكم وما كان من مرفهولا هل الكتاب من جحد
حكم الله كنز ومن لم يحكم به وهو مقر فهو ظالم فاسق وعن الشعبي هذه في أهل الاسلام والظالمون في اليهود
والفاسقون في النصارى وعن ابن مسعود هو عام في اليهود وغيرهم وعن حذيفة أنتم أشبه الامم سميت ابني
اسرائيل لتركبن طريقهم حدوا النعل بالنعل والقذة بالقذة غير أنني لأدري أتعبدون العجل أم لا في مصحف
أبي وأنزل الله على بنى اسرائيل فيها وفيه وأن الجروح قصاص والمعطوفات كلها قرئت منصوبة ومرفوعة
والرفع للعطف على محل أن النفس لان المعنى وكتبنا عليهم النفس بالنفس اما الاجراء كتبنا مجرى قلنا واما
لان معنى الجملة التي هي قولك النفس بالنفس مما يقع عليه الكتب كما تقع عليه القراءة تقول كتبت
الحمد لله وقرأت سورة أنزلناها ولذلك قال الزجاج لو قرئ ان النفس بالنفس بالـ كسر الـ كان صحيحا أو
للاستئناف والمعنى فرضنا عليهم فيها (أن النفس) مأخوذة (بالنفس) مفتولة بهم اذا قلتها بغير حق
(و) كذلك (العين) مفعولة (بالبين والانف) تجددوع (بالانف والاذن) مصلومة (بالاذن والسن) مقبوعة
(بالسن والجروح قصاص) ذات قصاص وهو المقاصة ومعناه ما يمكن فيه القصاص وتعرف المساواة
وعن ابن عباس رضي الله عنهما كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت (فن تصدق) من أصحاب الحق (به)
بالقصاص وعفا عنه (فهو كفارة له) فالتصدق به كفارة للتصدق بكفر الله من سيئاته ما تقتضيه الموازنة
كسائر طاعاته وعن عبد الله بن عمرو بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال قد صدقت
عنه صاحب الحق سقط عنه مالزمه وفي قراءة أخرى فهو كفارته له يعني فالتصدق بكفارته له أى الكفارة التي
يستحقها لا ينقص منها وهو تعظيم لما فعل كقولہ تعالى فأجره على الله وترغب في العفو * فقسمته مثل
عقبته اذا تبعته ثم يقال قفيته بفلان وعقبته به فتعديده الى الثاني زيادة الباء (فان قلت) فأين المفعول الاول
في الآية (قلت) هو محذوف والظرف الذي هو (على آثارهم) كالساتمسه لانه اذا قفي به على أثره فقد قفي
به اياه والغدير في آثارهم للنبیین فی قوله يحكم بها النبیین الذين أسلموا * وقرأ الحسن الانجيل بفتح الهمة
فان صح عنه فلا نه أعجمي خرج لعجمته عن زينات العربية كما خرج هابيل وأجر (ومصدقا) عطف على محل فيه
هدى ومحله النص على الحال (وهدى وموعظة) يجوز أن ينتصبا على الحال كقوله مصداقا وأن
ينتصبا مفعولا لهما كقوله وليحكمكم كأنه قيل وللهدى والموعظة آتيناه الانجيل ولحكمكم بما أنزل الله فيه من
الاحكام (فان قلت) فان نظمت هدى وموعظة في سلك مصداقا فانما تصنع بقوله وليحكمكم (قلت) أصنع به
ما صنعت به هدى وموعظة حين جعلتهما مفعولا لهما فأقدر وليحكمكم أهل الانجيل بما أنزل الله آتيناه اياه
وقرئ وليحكمكم على لفظ الامر معني وقلنا ليحكمكم وروى في قراءة أبي وأن ليحكمكم نزادة أن مع الامر على أن أن
موصولة بالامر كقوله أمرته بأن قم كأنه قيل وآتيناه الانجيل وأمرنا بأن ليحكمكم أهل الانجيل وقيل ان
عيسى عليه السلام كان متعبدا عما في التوراة من الاحكام لان الانجيل مواعظ وزواجر والاحكام فيه
قليلة وظاهر قوله وليحكمكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه يراد ذلك وكذلك قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
وان ساغ لفائل أن يقول معناه وليحكمكم بما أنزل الله فيه من احباب العمل بأحكام التوراة (فان قلت)
أى فرق بين التعريفين في قوله (وأنا اليك الكتاب) وقوله (لما بين يديه من الكتاب) (قلت) الاول
تعريف العهد لانه عني به القرآن والثاني تعريف الجنس لانه عني به جنس الكتب المنزلة ويجوز أن يقال
هو العهد لانه لم يرد به ما يقع عليه اسم الكتاب على الاطلاق وانما أريد نوع معلوم منه وهو ما أنزل من السماء
سوى القرآن (ومهمنا) ورقيبا على سائر الكتب لانه يشهد لها بالصحة والثبت وقرئ ومهمنا عليه بفتح الميم
أى هو من عليه بأن حفظنا من التغيير والتبديل كما قال لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والذي همين
عليه الله عز وجل أو الحفاظ في كل بلد وحرف حرف منه أو حكة أو سكوت لتثنية عليه كل أحد ولا شمسأزا
رادين ومنكرين * ضمن (ولا تبسح) معنى ولا تنحرف فلذلك عدى بعن كأنه قيل ولا تنحرف عما جاءك من
الحق متبعاً هواهم (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شرعة) شريعة وقرأ يحيى بن وثاب بفتح الشين
(ومنهاجا) وطريقا واضحا الدين تجرون عليه وقيل هذا دليل على أنا غير متعددين بشرائع من قبلنا

(لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على شريعة واحدة وذوى أمة واحدة أى دين واحد لا اختلاف فيه (ولكن) أراد (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تعملون بها مذعنين معتقدين أنها مصلح قد اختلفت على حسب الأحوال والأوقات معترفين بأن الله لم يقصد باختلافها إلا ما اقتضته الحكمة أم يتبعون الشبه وتفردون في العمل (فاستبقوا الخيرات) فاتدروها وتسابقوا نحوها (إلى الله مرجعكم) استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات (فمينبشكم) فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محكم ومبطلكم وعامدكم ومفترطكم في العمل (فان قلت) (وأن احكم بينهم) معطوف على ماذا (قلت) على الكتاب في قوله وأنزلنا إليك الكتاب كأنه قيل وأنزلنا إليك أن احكم على أن وصلت بالامر لأنه فعل كسائر الأفعال ويجوز أن يكون معطوفاً على بالحق أى أنزلناه بالحق وبأن احكم (أن يقتنوا) عن بعض ما أنزل الله إليك أن يضاولك عنه ويستزولك وذلك أن كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشام بن قيس من أحبار اليهود قالوا ذهبوا بنا إلى محمد نقتنه عن دينه فقالوا له يا محمد قد عرفت أننا أحبار اليهود وأننا أتبعناك انبعثنا اليهود كلهم ولم يخالفونا وإن بيننا وبين قومنا خصومة فتخاكم اليك فتقضى لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (فان تولوا) عن الحكم بما أنزل الله إليك وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعنى بذنب التولى عن حكم الله وإرادته خلافاً فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك وأراد أن لهم ذنوباً جمة كثيرة العدد وأن هذا الذنب مع عظمه بعضها واحد منها وهذا الإيهام للعظيم التولى واستسرافهم في ارتكابه ونحو البعض في هذا الكلام ما في قول أبيه * أو يربط بعض النفوس جامها أراد نفسه وانما قصد تفخيم شأنها بهذا الإيهام كأنه قال نفساً كبيرة ونفساً أى نفس فكأن أن التمسك يعطى معنى التكبير وهو معنى البعضية فكذلك إذا صرح بالبعض (أفاسقون) لتمرردون في الكفر معتدون فيه يعنى أن التولى عن حكم الله من التمرد العظيم والاعتداء في الكفر (أفحكم الجاهلية يبغون) فيه وجهان أحدهما أن قرينة والنصير طلبوا إليه أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتل وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم القتل بواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فنزلت والثاني أن يكون تعبيراً لليهود بأنهم أهل كتاب وعلم وهم يبغون حكم الملة الجاهلية التي هي هوى وجهل لا تصدر عن كتاب ولا ترجع إلى وحي من الله تعالى وعن الحسن هو عام في كل من يبغي غير حكم الله والحكم حكماً حكماً يعلم فهو حكم الله وحكم بجهل فهو حكم الشيطان وشمل طاوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية وقرئ تبغون بالثناء والياء وقرأ السلي أفحكم الجاهلية يبغون برفع الحكم على الابتداء وإيقاع يبغون خبراً واسقاط الراجع عنه كاسقاطه عن الصلاة في هذا الذي بعث الله رسولا وعن الصفة في الناس رجلان رجل أهنئ ورجل أكرمت وعن الحال في مررت به ندي ضرب زيد وقرأ قتادة أفحكم الجاهلية على أن هذا الحكم الذي يبغونه إنما يحكم به أفى نجران أو نظيره من أحكام الجاهلية فأرادوا بسفهم أن يكون محمد خاتم النبيين حكماً كواثك الحكم * الإلام في قوله (لقوم يوقنون) للبيان كالإلام في هيت لك أى هذا الخطاب وهذا الاستفهام لقوم يوقنون فإنهم الذين يتيقنون أن لا أعدل من الله ولا أحسن حكماً منه * لا تتخذوهم أولياء تنصرونهم وتستنصرونهم وتواخونهم وتصافونهم وتعاشرونهم معاشرته المؤمنين ثم علل النهي بقوله (بعضهم أولياء بعض) أى إنما يوالي بعضهم بعضاً لا تحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر فإل من دينه خلاف دينهم ولموالاة لهم (ومن يتولهم منكم فإنه من جلتهم وحكمه حكمهم وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب هجائبة المخالف في الدين واعتزاله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترأى ناراً هامة منه قول عمر رضي الله عنه لا يمسى في كاتبة النصراني لا تكلموهم إذا هاتهم الله ولا تأمنوهم إذا خونهم الله ولا تدنوهم إذا قصاهم الله وروى أنه قال له أبو موسى لا قوام للبصرة إلا به فقال مات النصراني والسلام يعنى هب أنه قد مات فما كنت تكون صانعاً حينئذ فاصنع الساعة واستغن عنه بغيره (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) يعنى الذين ظلموا أنفسهم بموالاة الكفر يمنعهم الله الطافه ويخذلهم مقتالهم (يسارعون فيهم)

لجعلكم أمة واحدة
ولكن ليبلوكم فيما
آتاكم فاستبقوا الخيرات
إلى الله مرجعكم جميعاً
فمينبشكم بما كنتم فيه
تختلفون وأن احكم
بينهم بما أنزل الله ولا
تتبع أهواءهم
واحدكم أن يقتنوا
عن بعض ما أنزل الله
إليك فان تولوا فاعلم
أنما يريد الله أن يصيبهم
ببعض ذنوبهم وإن كثيراً
من الناس أفاسقون
أفحكم الجاهلية يبغون
ومن أحسن من الله
حكماً لقوم يوقنون
* يا أيها الذين آمنوا
لا تتخذوا اليهود
والنصارى أولياء بعضهم
أولياء بعض ومن
يتولهم منكم فإنه منهم
إن الله لا يهدي القوم
الظالمين فترى الذين
في قلوبهم مرض
يسارعون فيهم يقولون
نخشى أن تصيبنا دائرة

يشكمشون في مواليتهم ويرغبون فيها ويعتذرون بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم دائرة من دوائر الزمان أي
 صرف من صروفه ودولة من دوله فيحتاجوا اليهم وإلى معاونتهم وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أنه قال
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن لي موالى من يهود كثير أعدهم وإنى أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم وأولى
 الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي أنى رجل أخاف الدوائر لأبرأ من ولاية موالى وهم يهود بنى قينقاع (فعمسى
 الله أن يأتى بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه واطهار المسلمين (أو أمر من عنده) يقطع شأفة
 اليهود ويجلبهم عن بلادهم فيصبح المنافقون نادمين على ما حدثوا به أنفسهم وذلك أنهم كانوا يشكون في
 أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ما نطق أن يتم له أمر وبالحرى أن تكون الدولة والغلبة لهؤلاء
 وقيل أو أمر من عنده أو أن يؤمر النبي صلى الله عليه وسلم باظهار أسرار المنافقين وقتلهم فيسند موالى نفاقهم
 وقيل أو أمر من عند الله لا يكون فيه للناس فعل كبنى النضير الذين طرح الله في قلوبهم الرعب فأعطوا
 بأيديهم من غير أن يوجف عليهم بخيل ولا ركاب (ويقول الذين آمنوا) قرئ بالنصب عطف على أن يأتى
 وبالرفع على أنه كلام مبتدأ أى ويقول الذين آمنوا في ذلك الوقت وقرئ يقول بغير واو وهى في مصاحف مكة
 والمدينة والشام كذلك على أنه جواب قائل يقول فإذا يقول المؤمنون حينئذ فقل يقول الذين آمنوا هؤلاء
 الذين أقسموا (فان قلت) لمن يقولون هذا القول (قلت) أما أن يقول بعضهم لبعض تعجباً من حالهم واعتباطا
 بما من الله عليهم من التوفيق في الاخلاص (أهؤلاء الذين أقسموا) لكم يا غلاة الاعيان أنهم أولياؤكم
 ومعاذكم على الكفار وإما أن يقولوا لهم ولأنهم حلفوا لهم بالمعاضدة والنصرة كما حكى الله عنهم ولئن
 قوتلتم لننصرنكم (حبطت أعمالهم) من جملة قول المؤمنين أى بطلت أعمالهم التى كانوا يتكفون بها في
 رأى أغني الناس وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم فى أخسرهم أو من قول الله عز وجل
 شهادة لهم بحبوظ الاعمال وتجييباً من سوء حالهم وقرئ من يرتدون يرتدون وهو فى الامام بدالين وهو
 من الكائنات التى أخبر عنها فى القرآن قبل كونها وقيل بل كان أهل الردة احدى عشرة فرقة ثلاث فى
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مذحج ورئيسهم ذوالخمار وهو الاسود العنسى وكان كاهناً تنبأ باليمن
 واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ
 ابن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله على يدي فيروز الديلى بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم بقتله ليلة قتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغدوا فى خبره فى آخر شهر ربيع
 الاول وبنو حنيفة قوم مسيلة تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد
 رسول الله أما بعد فإن الارض نصفها لى ونصفها لك فأجاب عليه الصلاة والسلام من محمد رسول الله إلى
 مسيلة الكذاب أما بعد فإن الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فخاربه أبو بكر رضى الله
 عنه بمجنود المسلمين وقتل على يدي وحشى قاتل حمزة وكان يقول قتلت خيراً الناس فى الجاهلية ونمر الناس فى
 الاسلام أراد فى جاهليتي واسلامى وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ (أ) فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم خالد أفاخرهم بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن اسلامه وسمع فى عهد أبي بكر رضى الله عنه فزاره
 قوم عيينة بن حصن وغطفان قوم قرعة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاعة بن عبد اليل وبنو يربوع قوم
 مالك بن نويرة وبعض قوم صحاح بنت المنذر المتنبئة التى زوجت نفسها مسيلة الكذاب وفيها يقول أبو
 العلاء المعرى فى كتاب استغفر واستغفرى

أمت سحاج ووالاهامسيلة * كذابة فى بنى الدنيا وكذاب

وكندة قوم الاشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحظم بن زيد وكفى الله أمرهم على يدي أبي بكر
 رضى الله عنه وفرقة واحدة فى عهد عمر رضى الله عنه غسان قوم جبلة بن الايهم نصرته اللطمة وشيخته إلى
 بلاد الروم بعد اسلامه (فسوف يأتى الله بقوم) قيل لسانزلت أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي موسى
 الاشعري فقال قوم هذا وقيل هم ألقان من النخ وخسة آلاف من كندة وجميلة وثلاثة آلاف من أفناء

فعمسى الله أن يأتى بالفتح
 أو أمر من عنده
 فيصحبوا على ما أسروا
 فى أنفسهم نادمين
 ويقول الذين آمنوا
 أهؤلاء الذين أقسموا
 بالله جهد أيمانهم أنهم
 لمعكم حبطت أعمالهم
 فأصبحوا خاسرين يابها
 الذين آمنوا من يرتد
 منكم عن دينه فسوف
 يأتى الله بقوم

(أ) قوله فبعث اليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 خالد فى أبي السعد أبو
 بكر وهو الصواب اهـ
 مضممة

* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الآية (قال) محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده أن يشيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقده أجهل الناس وأعداهم للعلم وأهله وأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة وإن كانت طريقة تهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيئا وهم الفرقة المتفعلة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتغنى على كراسيهم خربهم الله وفي مراقصهم عطلها الله بآيات الغزل المقولة في المردان الذين يسمونهم شهداء وصعقاتهم التي أين منها صفة موسى يوم ذلك الطور فتعالى الله عنه علوا كبيرا ومن كلماتهم كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فإن الهاء راجعة إلى الذات دون النعوت والصفات اه كلامه (قال أحمد) لا شك أن تفسير محبة العبد لله بطاعته على خلاف الظاهر وهو من المجاز الذي يسمى فيه المسبب باسم السبب والمجاز لا يعدل إليه عن الحقيقة إلا بعد تعذرهما فليمتحن حقيقة المحبة لغة بالقواعد لينظر أهي ثابتة للعبد متعلقة بالله تعالى أم لا إذا المحبة لغة ميل المتصف بها إلى أمر ملذ والذات الباعثة على المحبة منقسمة إلى مدرك بالحس كالذرة الذوق في المطعوم ولذة النظر واللمس في الصور المستحسنة ولذة الشم في الروائح العطرية ولذة السمع في النغمات الحسنة وإلى لذة تدرك بالعقل كالذرة الجاه والرياسة والعلوم وما يجري مجراها ففقدت إن في الذات الباعثة على المحبة ما لا يدركه إلا العقل دون الحس ثم تتفاوت المحبة ضرورة بحسب تفاوت البواعث عليها فليس اللذة برياسة الإنسان على أهل قرية كالذرة بالرياسة على أقاليم معتبرة وإذا تفاوتت المحبة بحسب تفاوت البواعث فلذات العلوم أيضا متفاوتة بحسب تفاوت المعلومات فليس معلوم أكمل ولا أجل من المعبود الحق فاللذة الخامسة في معرفته تعالى ومعرفته جلاله وكماله تكون أعظم والمحبة المنبعثة عنها تكون أمكن وإذا حصلت هذه المحبة بعثت على (٤٢١) الطاعات والموافقات فقد تحصل من ذلك أن محبة العبد لله ممكنة بل واقعة

الناس جاهدوا يوم القادسية وقيل هم الانصار وقيل سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فضرب يده على عاتق سلمان وقال هذا ذووه ثم قال لو كان الايمان معلقا بالثر يا ناله رجال من أبناء فارس (يحبهم ويحبونه) محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده أن يشيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقده أجهل الناس وأعداهم للعلم وأهله وأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة وإن كانت طريقة تهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيئا وهم الفرقة المتفعلة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتغنى على كراسيهم خربهم الله وفي مراقصهم عطلها الله بآيات الغزل المقولة في المردان الذين يسمونهم شهداء وصعقاتهم التي أين منها صفة موسى عند ذلك الطور فتعالى الله عنه علوا كبيرا ومن كلماتهم كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فإن الهاء راجعة إلى الذات دون النعوت والصفات ومنها الحب شرطه أن تلحقه سكرات المحبة فإذا لم يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة (فان قلت) أين الراجع من الجزء إلى الاسم المتضمن لمعنى الشرط (قلت) هو محذوف معناه

من كل مؤمن فهي من لوازم الايمان وشروطه والناس فيها متفاوتون بحسب تفاوت ايمانهم يحبهم ويحبونه

وإذا كان كذلك وجب تفسير محبة العبد لله بمعناها الحقيقية لغة وكانت الطاعات والموافقات كالسبب

عنها والمغاير لها ألا ترى إلى الأعرابي الذي سأل عن الساعة فقال له النبي عليه الصلاة والسلام ما أعددت لها قال ما أعددت لها كبير عجل ولكن حب الله ورسوله فقال عليه الصلاة والسلام أنت مع من أحببت فهذا الحديث ناطق بأن المفهوم من المحبة لله غير الأعمال والتزام الطاعات لأن الأعرابي نفاهما وأثبت الحب وأقره عليه الصلاة والسلام على ذلك ثم إذا ثبت اجراء محبة العبد لله تعالى على حقيقة اللغة فالمحبة في اللغة إذا أنا كدت سميت عشقا فن تأ كدت محبته لله تعالى وظهرت آثارها عليه من استيعاب الاوقات في ذكره وطاعته فلا يمنع أن تسمى محبته عشقا إذا العشق ليس إلا المحبة البالغة وما أردت بهذا الفصل الا تخليص الحق والانتصاب لاجزاء الله عز وجل من الزمخشري فإنه خلط في كلامه الغث بالسمين فاطلق القول كما سمعته بالقدح الفاحش في المتصوفة من غير تحرر منه نسب إليهم ما لا يعبا بمرتكبه ولا يعد في البهائم فضلا عن خواص البشر ولا يلزم من تسمى طائفة بهذا الاسم غاصبين له من أهله ثم ارتكابهم ما نكسب عنهم مما ينافي حال المسمين به حقيقة أن يؤاخذ الصالح بالطالح ولا تزور وزارة وزر أخرى وهذا كما أن علماء الدين قد انتسب إليهم قوم سمو أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ثم خاضوا الرتبة فجهدوا صفات الله تعالى وقضاءه وقدره وقالوا ان الامر أنف وجعلوا لانفسهم شركا في المخلوقات وفعلوا وصنعوا فلا يسوغ لنا أن نقدح في علماء أصول الدين مطلقا لانهم قد انتسب إليهم من لا حيلة لهم في نفيه عن التسمي بنفهم ولا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا شك ان في الناس من أنكر تصور محبة العبد لله الا بمعنى طاعته له لا غير وهو الذي يحاز اليه الزمخشري وقد بينا تصور ذلك وأوضحناه والمعتزليون بتصور ذلك وثبوته ينسبون المنكرين إلى أنهم جهاولوا فأنكروا كما أن الصبي يشكر على من يعتقه دنان وراء اللعب لذته من جماع أو غيره والمنهك في الشهوات والغرام بالنساء يظن أن ليس وراء ذلك لذته من رياسة أو جلال أو شبه ذلك وكل طائفة تسخر عن فوقها وتعتقد قد اتهم مشغولون في غير شئ قال الغزالي والمحبون لله يقولون لمن أنكر عليهم ذلك ان تسخر وانما فانا تسخر

أدلة على المؤمنين
أعزة على الكافرين
يجاهدون في سبيل الله
ولا يخافون لومة لائم
ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء والله واسع عليم
انما وليكم الله ورسوله
والذين آمنوا الذين
يقومون الصلاة ويؤتون
الزكاة وهم راكعون
ومن يتول الله ورسوله
والذين آمنوا فان حزب
الله هم الغالبون يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا
الذين اتخذوا دينكم
هزوا ولعبا من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
والكفار أولياء وانفوا
الله ان كنتم مؤمنين
واذا ناديتهم الى الصلاة
اتخذوها هزوا ولعبا
ذلك باتهم قوم

منكم كما تتخرون
قوله تعالى ومن يتول
الله ورسوله والذين
آمَنوا فان حزب الله هم
الغالبون (قال محمود
هذا من اقامة الظاهر
مقام المضمحل ومعناه
الخ) قال أجدوه قابله
قوله تعالى ان
الظالمين الذين خسروا
أنفسهم وأهلهم يوم
القيامة ألا ان الظالمين
في عذاب مقيم فوضع
الظالمين موضع ضمير
الاول ليزيدهم سمية
الظلم الى الظلم

فسوف يأتي الله بقوم مبكتهم أو يقوم غيرهم أو ما أشبه ذلك (أدلة) جمع ذليل وأما ذلول فمعناه ذال ومن زعم
أنه من الذل الذي هو تقيض الصعوبة فقد غي عنه أن ذلولا لا يجمع على أدلة (فان قلت) هلا قيل أدلة للمؤمنين
أعزة على الكافرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يضمن الذل معنى الخنوع والعطف كأنه قيل عاطفين
عليهم على وجه الذل والتواضع والثاني أنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم
أجنتهم ونحوه قوله عز وجل أشداء على الكفار رجاء بينهم وقرئ أدلة وأعزة بالنصب على الحال (ولا
يخافون لومة لائم) يحتمل أن تكون الواو للحال على أنهم يجاهدون وحالهم في الجاهدة خلاف حال المنافقين
فإنهم كانوا مواليين لليهود ولعننت فاذا خرجوا في جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما
يعلمون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم وأما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط وأن
تكون للعطف على أن من صفتهم المجاهدة في سبيل الله وأنهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في أمر من أمور
الدين انكار منكر أو أمر بمعروف ومضوافية كالمسامير المحمودة لا يرعيهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا
لومة لائم يشق عليه جدهم في انكارهم وصلابتهم في أمرهم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التنكير
مبالغتان كأنه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم أحد من القوام (ذلك) إشارة الى ما وصف به القوم من المحبة
والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة (يؤتيه) يوفقه (من يشاء) ممن يعلم أن له لطفًا (واسع) كثير
القواضل والالطاف (عليهم) من هو من أهلها * عقب النهي عن موالاته من يجب معاداتهم ذكر من يجب
موالاتهم بقوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) ومعنى انما وجوب اختصاصهم بالموالاته (فان
قلت) قد ذكرت جماعة فهلا قيل انما وليكم الله (قلت) أصل الكلام انما وليكم الله فجعلت الولاية لله على
طريق الاصلالة ثم نظم في سلك اثباتها الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل التبعية ولو
قيل انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع وفي قراءة عبد الله انما مولاكم
(فان قلت) (الذين يقيمون) ما محله (قلت) الرفع على البدل من الذين آمنوا أو على هم الذين يقيمون أو بالنصب
على المدح وفيه تمييز للخاص من الذين آمنوا انما قاء واطأت قلوبهم ألسنتهم الا أنهم مفترطون في العمل
(وهم راكعون) الواو فيه للحال أي يعملون ذلك في حال الركوع وهو الخشوع والاختبات والتواضع لله اذا
صلوا واذا ركعوا وقيل هو حال من يؤتون الزكاة بمعنى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة وانما انزلت في علي
كرم الله وجهه حين سأله سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه كأنه كان مرجا في خنصره فلم يتكلف
لخلعه كثير عمل تفسد عمله صلاته (فان قلت) كيف صح أن يكون لعل رضي الله عنه واللفظ لفظ جماعة
(قلت) جى عليه على لفظ الجمع وان كان السبب فيه رجلا واحدا ليرغب الناس في مثل فعله فيمنا الوامثل ثوابه
ولينبسه على أن سجية المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والاحسان وتفقد
الفقر أعني ان لهم أمر لا يقبل التأخير وهم في الصلاة لم يؤخروه الى الفراغ منها (فان حزب الله) من
اقامة الظاهر مقام المضمحل ومعناه فانهم هم الغالبون ولكنهم بذلك جعلوا أعلاما لكونهم حزب الله وأصل
الحزب القوم مجتمعون لا من حزبهم ويحتمل أن يريد بحزب الله الرسول والمؤمنين ويكون المعنى ومن يتولاهم
فقد تولى حزب الله واعتصم بعين لا يغالب * روى أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث كانا قد أظهر الإسلام ثم
نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فأنزلت * يعني أن اتخذاهم دينكم هزوا ولعبا لا يصح أن يقابل باتخاذكم
اياهم أولياء بل يقابل ذلك بالبغضاء والشنآن والمناذرة * وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار وان كان
أهل الكتاب من الكفار اطلاقا لا الكفار على المشركين خاصة والدليل عليه قراءة عبد الله ومن الذين أشركوا
وقرئ والكفار بالنصب والجرو وتعطف قراءة الجر قراءة أبي ومن الكفار (واتشوا الله) في موالاته الكفار وغيرها
(ان كنتم مؤمنين) حقا لان الايمان حقا يابى موالاته أعداء الدين (اتخذوها) الضمير للصلاة أو للمناداة قيل كان
رجل من النصارى بالمدينة اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمه
بشارذات ليلته وهو نائم فتطارت منها شرارة في البيت فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقيل فيه دليل

قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت

الآية (قال وعبد الطاغوت عطف على صلة من الخ) قال أحمد رحمه الله السؤال يلزم القدرة لانهم يزعمون ان الله تعالى انما اراد منهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وأن عبادتهم للطاغوت

لا يعقلون قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الآن آمنّا بالله وما أنزل اليّنا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضلّ عن سواء السبيل وإذا جاؤكم قالوا آمنّا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون وترى كثيرا منهم يسارعون في الأنف

قيحة والله تعالى لا يريد القبايح بل تقع في الوجود على خلاف مشيئته فلذلك يضطر الرخصى الى تأويل الجعل بالخذلان أو بالحكم وكذلك أول قوله تعالى وجعلناهم أئمة يدعون الى النار يعني حكما

على ثبوت الاذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده (لا يعقلون) لان لعنهم وهزؤهم من أفعال السفهاء والجهلة فكأنه لا عقل لهم * قرأ الحسن هل تنقمون بفتح القاف والفصح كسر ها والمعنى هل تعيبون منا وتذكرون الا الايمان بالكتب المنزلة كلها (وأن أكثركم فاسقون) (فان قلت) علام عطف قوله وأن أكثركم فاسقون (قلت) فيه وجوه منها أن يعطف على أن آمنّا بمعنى وما تنقمون منا الا الجمع بين ايماننا وبين غروركم وخروجكم عن الايمان كأنه قيل وما تذكرون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الاسلام وأنتم خارجون منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف أي واعتقاد أنكم فاسقون ومنها أن يعطف على الجرور أي وما تنقمون منا الا الايمان بالله وبما أنزل وبأن أكثركم فاسقون ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أي وما تنقمون منا الا الايمان مع أن أكثركم فاسقون ويجوز أن يكون تعليلا معطوفا على تعليل محذوف كأنه قيل وما تنقمون منا الا الايمان لقلة انصافكم وفسقكم واتباعكم الشهوات ويدل عليه تفسير الحسن بفسقكم نقمت ذلك علينا * وروى أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فسألوه عن يؤمن به من الرسل فقال أو من بالله وما أنزل اليّنا الى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذلك عيسى عليه السلام ما نعلم أهل دين أقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولا ديناً ثمر من دينكم فنزلت وعن نعيم بن ميسرة وأن أكثركم بالكسر ويحتمل أن ينتصب وأن أكثركم بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون أي ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون أو يرفع على الابتداء والخبر محذوف أي وفسقكم ثابت معلوم عندكم لانكم علمتم أنا على الحق وانكم على الباطل الا أن حب الرياسة وكسب الاموال لا بد منكم فتنصفوا (ذلك) إشارة الى المنقوم ولا بد من حذف مضاف قبله أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله و (من لعنه الله) في محل الرفع على قولك هو من لعنه الله كقوله تعالى قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار أوفي محل الجر على البدل من شر * وقرئ مثوبة ومثوبة ومثاله ما مشورة ومشورة (فان قلت) المثوبة مختصة بالاحسان فكيف جاءت في الاساءة (قلت) وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ومنه نبشركم بعباد اليم (فان قلت) المعاقبون من الفريقين هم اليهود فلم شورك بينهم في العقوبة (قلت) كان اليهود لعنوا يزعمون أن المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب فقبل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين من أهل الاسلام في زعمكم ودعواكم (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من كأنه قيل ومن عبد الطاغوت وفي قراءة أبي وعبدوا الطاغوت على المعنى وعن ابن مسعود ومن عبدوا وقرئ وعابدوا الطاغوت عطفاً على القردة وعابدوا وعبدوا وعبدوا الغلو في العبودية كقولهم رجل حذر ووطن للبليغ في الحذر والفتنة قال

أبي ليبي أن أمكم * أمة وان أباكم وعبد

وعبد بوزن حطم وعبيد وعبد بضمين جمع عبيد وعبد بوزن كفرة وعبد وأصله عبدة فحذفت التاء للاضافة أو هو كخدم في جمع خادم وعبد وعباد وأعبد وعبد الطاغوت على البناء للمفعول وحذف الراجع معنى وعبد الطاغوت فيهم أو بينهم وعبد الطاغوت بمعنى صار الطاغوت معبودا من دون الله كقولك أمر إذا صار أميرا وعبد الطاغوت بالجر عطفاً على من لعنه الله (فان قلت) كيف جاز أن يجعل الله منهم عبادا الطاغوت (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه خذاهم حتى عبدوها والشأن أنه حكم عليهم بذلك ووصفهم به كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتافاً قيل بل الطاغوت العجل لانه معبود من دون الله ولان عبادتهم للجعل مما زينه لهم الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة للشيطان وهو الطاغوت وعن ابن عباس رضى الله عنه أطاعوا الكهنة وكل من أطاع أحدا في معصية الله فقد عبده وقرأ الحسن الطوائف وقيل وجعل منهم القردة أصحاب السبت والخنازير كفار أهل مائدة عيسى وقيل كلا المسخين من أصحاب السبت فشباههم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير وروى أنها المنزلة كان المسلمون يعبدون اليهود وبه قولون بالخوة القردة والخنازير فينسكبون رؤسهم (أولئك) الملعونون المسوخون (شر مكانا) جعلت الشرارة للمكان

عليهم بذلك هذا مقتضى قاعدة القدرة وأما على عقيدة أهل السنة الموحدين حقاً فالآية على ظاهرها والله تعالى هو الذي أشقاهم وخلق في قلوبهم طاعة الطاغوت وعبادته ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وإذا رجع القدرى في تحقيق الخذلان أو الحكم الذي

يستروح الى التأويل بل به لم يقدر منه على حقيقة ولم يفسره بغير الخلق ان اعترف بالحق وترك ارتكاب المراء والتذبذب مع الاهواء والله ولي التوفيق * قوله تعالى واذا جاءكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به (قال المجروران حالان أى دخلوا كافرين الخ) قال أجدو في تصدير الجلالة الثانية بالضمير تأ كيد لا اتحاد حالهم في الكفر أى وقد دخلوا بالكفر وخرجوا وهم أولئك على حالهم في الكفر كما تقول لقيت زيدا بعد عودته من سفره وهو هو أى على حاله وفي المثل وعبد الحميد عبد الحميد أى حاله باقية والله أعلم * قوله تعالى وترى كثيرا منهم يسارعون في الاثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون (قال الاثم الكذب الخ) قال أجدو وقوله عن قولهم الاثم يدل على أن الاثم الأول مقول فيحتمل أن يكون المراد الكذب مطلقا ويحتمل أن يراد كلمة الشرك واستدلال الرخصى (٤٣٤) على أن المراد الكذب لا يتم وانما يدل على أنه مقول فيحتمل الامرين

والله أعلم * عاد كلامه (قال جمعوا آثم من مرتكبى المناكير لان كل عامل الخ) قال أجد يعنى انه لما ساء برعن الواقع المذموم من مرتكبى المناكير بالعمل

والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بلى يدها مبسوطة

في قوله لبئس ما كانوا يعملون وعبر عن ترك الانكار عليهم حيث ذمه بالصناعة في قوله لبئس ما كانوا يصنعون كان هذا الذم أشد لانه جعل المذموم عليه صناعة لهم وللرؤساء

وهي لاهله وفيه مبالغة ليست في قولك أولئك شر وأضل لدخوله في باب السكينة التي هي أخت المجاز * نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهررون له الايمان نفقا فأكبره الله تعالى بشأنهم وأنهم يخرجون من مجلسك كما دخلوا لم يتعلق بهم شئ مما سمعوا به من تكبيرك بآيات الله ومواعظك * وقوله بالكفر وبه حالان أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ما تبسبن بالكفر * وكذلك قوله وقد دخلوا وهم قد خرجوا ولذلك دخلت قد تقرير بالماضى من الحال ولمعنى آخر وهو أن أمارات النفاق كانت لا تحصى عليهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متوقفا لا يظهر الله ما كتبه فدخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله قالوا آمنا أى قالوا ذلك وهذه حالهم * الاثم الكذب بدليل قوله تعالى عن قولهم الاثم (والعدوان) الظلم وقيل الاثم كلمة الشرك وقولهم عزير ابن الله وقيل الاثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم * والمساورة في الشئ الشروع فيه بسرعة (لبئس ما كانوا يصنعون) كأنهم جمعوا آثم من مرتكبى المناكير لان كل عامل لا يسمى صانعا ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب وينسب اليه وكان المعنى في ذلك أن مواقف العصية معه الشهوة التي تدعو اليها وتحمله على ارتكابها وأما الذي ينهيه فلا شهوة معه في فعل غيره فإذا فرط في الانكار كان أشد حالا من المواقف ولعمري ان هذه الآية مما يبق هذا السامع وينبى على العلماء توانيهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي أشد آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها * غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا تقيدها من يتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط ولا فرق عنده بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازا عنه لان ما كلاما معتقبا على حقيقة واحدة حتى انه يستعمله في ملك لا يعطى عطاء قط ولا يمنع الا بإشارته من غير استعمال يد وبسطها وقبضها ولولا عطي الا قطع الى المنكب عطاء جز بلا لقاولا ما أبسط يده بالنوال لان بسط اليد وقبضها عبارتان وقعتا متعاقبتين للبخل والجود وقد استعملوهما حيث لا تصح اليد كقوله

جادا لحي بسط اليدين بوابل * شكرت نداه تلاعه ووهاده

ولقد جعل لبس الشمال يدا في قوله * اذا أصبحت بيد الشمال زمامها * ويقال بسط اليأس كفيه في صدرى فجعلت اليأس الذي هو من المعاني لا من الاعيان كفان ومن لم يتطرق في علم البيان عى عن تبصر شجة الصواب في تأويل أمثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عشت به (فان قلت) قد صرح أن قولهم (يد الله مغلولة) عبارة عن البخل فما تصنع بقوله (غللت أيديهم) ومن حقه أن يطابق ما تقدمه والاتنافر

وحرفة لازمة لهم فيها أمكن من أصحاب المناكير في أعمالهم هذا امراده والله أعلم * قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بلى يدها مبسوطة لان اليد بلسطة اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود الخ) قال أجد والنسبة في استعمال هذا المجاز تصوير الحقيقة المعنوية بصورة حسية تلزمها غلبا ولا شئ أثبت من الصور الحسية في الذهن فلما كان الجود والبخل معنيين لا يدر كان بالحق ولا زمام صورتان تدر كان بالحق وهو بسط اليد للجود وقبضها للبخل عبر عنهم بالازمهما لفائدة الايضاح والانتقال من المعنويات الى المحسوسات والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت قد صرح أن قولهم يد الله مغلولة عبارة عن البخل الخ) قال أجد لقد نقص فضيلته التي أوردتها في هذا الفصل بما ضمه هذا السؤال والجواب من القاعدة الفاسدة في أن الله تعالى يستحيل عليه أن يريد من عباده شيئا بما زعم عليه وبني على ذلك استحالة أن يدعو عليهم بالبخل لانه لم يرده منهم ويستحيل أن يريد منهم فوجه هذا النص بالتأويل والتسك بالباطيل والحق أن الله يدعو عليهم بالبخل ودعاؤه عبارة عن خلقه الشخ في قلوبهم

والقبض في أيديهم فهو الداعي والخالق لا الخالق لهم الخجل ويتقدس عنه لا يستل عما يفعل وهم يستأون فليت الزمخشري لم يتحدث في تفسير القرآن الأمن حيث علم البيان فانه فيه أفرس الفرسان لا يجارى في ميدانه ولا يجارى في بيانه * عاد كلامه (قال فان قلت لم تثبت اليد في يدها بمسوطتان وهي مفردة في قولهم يد الله الخ) قال أجدولما كان المعهود في العطاء أن يكون بأحدى اليدين وهي اليمنى وكان الغالب على اليهود لعنت اعتقاد الجسمية جاءت عبارتهم عن اليد الواحدة المألوف منها العطاء فبين الله تعالى كذبهم في الأمرين في نسبة الخجل وفي إضافته إلى الواحدة تنزيلا منهم على اعتقاد الجسمية بان نسب إلى ذاته صفة الكرم المعبر عنها بالبسط وبان إضافته إلى اليدين جميعا لان كتايديه عين كما ورد في الحديث تنبيهها على نفي الجسمية (٤٣٥) انلو كانت ثابتة جل الله عنها لكانت إحدى

اليدين عينا والآخرى
شمالا ضرورة فلما أثبت
ان كتايهما عين نفي
الجسمية وأضاف الكرم
اليه - ما لا كما يضاف في
الشاهد إلى اليد اليمنى
خاصة اذا لاخرى شمال

ينفق كيف يشاء وليزيد
كثيرا منهم ما أنزل اليك
من ربك طغيانا وكفرا
وألقينا بينهم السم العداوة
والبغضاء إلى يوم القيامة
كلما أوقدوا نارا للحرب
أطفأها الله ويسعون في
الأرض فسادا والله لا
يحب المفسدين ولو أن
أهل الكتاب آمنوا
واتقوا لكفرنا عنهم
سيئاتهم ولا دخلناهم
جنات النعيم ولو أنهم -

وليس محلا للسكرم
والله أعلم * قوله تعالى
ولو أن أهل الكتاب
آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم
سيئاتهم ولا دخلناهم
جنات النعيم (قال فيه
دليل على ان الايمان

الكلام وزل عن سننه (قلت) يجوز أن يكون معناه الدعاء عليهم بالخجل والنكس ومن ثم كانوا الخجل خلق الله وأنكسهم ونحوه بيت الاشر بقيت وفري وانحرفت عن العلا * ولقيت أضيا في بوجه عبوس ويجوز أن يكون دعاء عليهم - بم يغل الأيدي حقيقة يغفلون في الدنيا أسارى وفي الآخرة معذنين باغلال جهنم والطباق من حيث اللفظ وملاحظة أصل الحجاز كما تقول سبني سب الله دابره أي قطعه لان السب أصله القطع (فان قلت) كيف جاز أن يدعو الله عليهم بما هو قبيح وهو الخجل والنكس (قلت) المراد به الدعاء بالخذلان الذي تقسوه قلوبهم - فيزيدون بخلا إلى بخلهم ونكسهم إلى أنكسهم أو بما هو مسبب عن الخجل والنكس من لصوق العار بهم وسوء الاحدوثة التي تخزيهم وتمرق أعراضهم (فان قلت) لم تثبت اليد في قوله تعالى بل يدها بمسوطتان وهي مفردة في يد الله مغلولة (قلت) ليكون رد قولهم وانكاره أبلغ وأدل على اثبات غاية السخاء له ونفي الخجل عنه وذلك أن غاية ما يبذله السخي بماله من نفسه أن يعطيه بيديه جميعا فبني المجاز على ذلك * وقرئ ولعنوا بسكون العين وفي مصحف عبد الله بل يدها بسطان يقال يده بسط بالمعروف ونحوه مشية صحيح وناقصة صرح (ينفق كيف يشاء) تأكيد لا وصف بالسخاء ودلالة على أنه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة والمصلحة روى أن الله تبارك وتعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا فلما عصوا الله في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فخصاص بن عازور ابد الله مغلولة ورضي بقوله الاخر فاشركوا فيه (وليزيدن) أي يزدادون عند نزول القرآن لحسدكم عما ديا في الجحود وكفرا بآيات الله (والقينا بينهم السم العداوة) فكلمهم أبا مختلف وقلوبهم - شتى لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاضد (كلما أوقدوا نارا) كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا وقهروا ولم يقيم لهم نصر من الله على أحد قط وقد أتاهم الاسلام وهم في مالت المجوس وقيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم بختنصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومي ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم وعن قتادة رضي الله عنه لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم من أذل الناس (ويسعون) ويجهدون في السكيد الاسلام ومحو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتبهم (ولو أن أهل الكتاب) مع ما عددنا من سيئاتهم (آمنوا) برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وقرنوا إيمانهم بالتقوى التي هي الشريعة في الفوز بالآيمان (لكفرنا عنهم) تلك السيئات ولم نؤاخذهم بها (ولا دخلناهم) مع المسلمين الجنة وفيه اعلام بعظم معاصي اليهود والنصارى وكثرة سيئاتهم ودلالة على سعة رحمة الله تعالى وفتح باب التوبة على كل عاص وان عظمت معاصيه وبلغت مبالغ سيئات اليهود والنصارى وأن الايمان لا ينجي ولا يسعد الا مشفوعا بالتقوى كما قال الحسن هذا العمود فأين الاطناب (ولو أنهم -

(٥٤ - كشف ل) لا ينجي الخ) قال أجد هو ينتهر الفرصة من ظاهر هذه الآية فيجعل له دليلا على قاعدته في أن مجرد الايمان لا ينجي من الخلود في النار حتى ينضاف اليه التقوى لان الله تعالى جعل المجموع في هذه الآية شرط للتكفير ولا دخول الجنة وظاهره أنهم ما لم ينجتوا الا بوجدهم التكفير ولا دخول الجنة وأنى له ذلك والاجماع والاتفاق من الفريقين أهل السنة والمعتزلة على ان مجرد الايمان بحب ما قبله ويمحوه كما ورد النص فلو فرضنا موت الداخل في الايمان عقيب دخوله فيه لكان كيوم ولدته أمه بانفاق مكفر الخطايا محكوما له بالجنة فدل ذلك على ان اجتماع الأمرين ليس بشرط هذا ان كان المراد بالتقوى الاعمال وان كانت التقوى على أصل وضعها الخوف من الله عز وجل فهذا المعنى ثابت لكل مؤمن وان قارف الكبار وحينئذ لا يتم الزمخشري منه غرض وما هذا الا الحاح والحاج في مخالفة المعتقد المستفاد من قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى أو سرق كررها النبي صلى الله عليه وسلم مرارا

ثم قال وان رغبتم أنف أي ذرئكم رابعه رضى الله عنه في ذلك ونحن نقول وان رغبتم أنف القدرة * قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين (قال معناه بلغ غير مراقب في التبليغ أحسنه ولا خائف أن ينالك مكروه وان لم تفعل معناه وان لم تبلغ جميعه كما أمرت فكأنك أغفلت أداءها جميعها كما ان من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكلها الادلاء كل منها بما يدل عليه غيرها وكونها كذلك في حكم الشيء الواحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمن به غير مؤمن الى ان قال فان قلت وقوع قوله فما بلغت رسالته (٤٣٦) جزاء للشرط ما وجه صحته قلت فيه وجهان أحدهما انه اذا لم يتمثل الخ) قال أحمد

وهذا الاتحاد بين الشرط والجزاء ظاهر لان حاصله ان لم تبلغ الرسالة لم تبلغ الرسالة باتحاد المبتدأ والخبر حتى لا يزيد الخبر عليه شيئا في الظاهر كقوله أنا أبو النجم وشعري شعري

أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون * يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب

افعل الخير عين المبتدأ بلا مزيد في اللفظ وأراد وشعري شعري المشهور بلاغته والمستفيض فصاحته وليكنه أفهم

أقاموا التوراة والإنجيل) أقاموا أحكامهم ما وحدودهما وما فيه ما من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنزل إليهم) من سائر كتب الله لانهم مكافون الايمان بجميعها فكأنها أنزلت إليهم وقيل هو القرآن لوسع الله عليهم الرزق وكانوا قد قحطوا وقوله (لا) كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) عبارة عن التوسعة وفيه ثلاثة أوجه أن يفرض عليهم بركات السماء وبركات الارض وأن يكثر الاشجار المثمرة والزروع المغلة وأن يرزقهم الجنان المانعة الثمار يجتنون ماتهم - بل منهم من رؤس الشجر ويلقطون ما تساقط على الارض من تحت أرجلهم (منهم أمة مقتصدة) طائفة حالها أمة في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصاري (ساء ما يعملون) فيه معنى التعجب كأنه قيل وكثير منهم ما أسوأ عملهم وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه والروم (بلغ ما أنزل إليك) جميع ما أنزل إليك وأي شيء أنزل إليك غير مراقب في تبليغه أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرت (فما بلغت رسالته) وقرئ رسالته فلم تبلغ اذا ما كلفت من أداء الرسالات ولم تؤد منها شيئا قط وذلك أن بعضها ليس بأولى بالأداء من بعض وان لم تؤد بعضها فكلها كلفت من أداءها جميعا كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكلها الادلاء كل منها بما يدل عليه غيرها وكونها كذلك في حكم شيء واحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمن به وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان كتمت آية لم تبلغ رسالاتي وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني الله برسالاته فضقت به اذ رعا فأوحى الله الي ان لم تبلغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة فقويت (فان قلت) وقوع قوله فما بلغت رسالاته جزاء للشرط ما وجه صحته (قلت) فيه وجهان أحدهما انه اذا لم يتمثل أمر الله في تبليغ الرسالات وكتمها كلها كأنه لم يبعث رسولا كان أمر الشيعاء بالخفاء بشناعتهم فقل ان لم تبلغ منها أدنى شيء وان كان كلمة واحدة فأنت كمن ركب الامر الشنيع الذي هو كتمان كلها كما عظم قتل النفس بقوله فكأنما قتل الناس جميعا والثاني أن يراد فان لم تفعل فلا ما يوجب كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع السبب ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام فأوحى الله الي ان لم تبلغ رسالاتي عذبتك (والله يعصمك) عداة من الله بالحفظ والكلاءة والمعنى والله يضمن لك العصمة من أعدائك فما عذرنا في مراقبتهم (فان قلت) أين ضمان العصمة وقد شج في وجهه يوم أحد وكسرت رباعيته صلوات الله عليه (قلت) المراد أنه يعصمه من القتل وفيه أن عليه أن يتمم كل ما دون النفس في ذات الله فما أشد تكليف الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل نزلت بعد يوم أحد والناس الكفار بدليل قوله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) ومعناه أنه لا يمكنهم مما يريدون انزاله بك من الهلاك وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة آدم وقال انصرفوا يا أيها

بالسكوت عن هذه الصفات التي بها تحصل الفائدة انهم لو ازم شعرة في أفهام الناس السامعين لاشتتارهم او انه غنى الناس عن ذكرها لشهرتها وذايعها وكذلك أريد في الآية لان عدم تبليغ الرسالة أمر معلوم عند الناس مستقر في الأفهام انه عظيم شنيع يترتب على تركه بل عدم نشر العلم من العالم أمر قطيع فضلا عن كتمان الرسالة من الرسول فاستغنى عن ذكر الزيادات التي يتفاوت بها الشرط والجزاء للصوقها بالجزاء في الأفهام وان كل من سمع عدم تبليغ الرسالة فهم ما وراءه من الوعيد والتهديد وحسن هذا الأسلوب في الكتاب العزيز بذكر الشرط عاما بقوله وان لم تفعل ولم يقل وان لم تبلغ الرسالة فما بلغت الرسالة حتى يكون اللفظ متغايرا وهذه المغيرة اللفظية وان كان المعنى واحدا أحسن رونقا وأظهر طلاقة من تكرار اللفظ الواحد في الشرط والجزاء وهذه الذروة المحط عنها أبو النجم يذكر المبتدأ بلفظ الخبر وحقق له ان تضاعف فصاحته عند فصاحة المعجز فلا يعاب عليه في ذلك وهذا الفصل كاللباب من علم البيان والله الموفق

* قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى الآية (قال فيه الصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف الخ) قال
أجد صدق لا ورود للسؤال بهذا التوجيه ولكن ثم سؤال متوجه وهو أن يقال لو عطف الصابئين ونصبه كقراءة ابن كثير لا فادأ أيضا
دخولهم في جملة المتوب عليهم ولغهم من تقديم ذكرهم على النصارى ما يغهم من الرفع من ان هؤلاء الصابئين وهم أو غل الناس في
الكفر يتاب عليهم فالظن بالنصارى وان كان الكلام جملة واحدة يليغ المختصرا (٢٧٤ ع) والعطف افرادى فلم عدل الى الرفع وجعل

الكلام جملة بين وهل
يتماز بفائدة على النصب
والعطف الافرادى
ويجاب عن هذا السؤال
بانه لو نصبه وعطفه لم يكن
فيه لفهام خصوصية

الناس فقد عصمى الله من الناس (لستم على شئ) أى على دين يعتد به حتى يسمى شيئا فسادا وبطلانه كما
تقول هذا ليس بشئ تريد تحقيره وتصغير شأنه وفي أمثالهم أقل من لاشئ (فلا تأس) فلا تأسف عليهم
لزيادة طغيانهم وكفرهم فان ضرر ذلك راجع اليهم لا اليك وفي المؤمنين غنى عنهم (والصابئون) رفع على
الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في خبر ان من اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين آمنوا والذين
هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك وأنشد سيبويه شاهداه

والافاعلموا أنا وأنتم * بغاة ما بقينا في شقاق

أى فاعلموا أنا بغاة وأنتم كذلك (فان قلت) هلا زعمت أن ارتفاعه للعطف على محل ان واسمها (قلت) لا يصح
ذلك قبل الفراغ من الخبر لا تقول ان زيدا وعمر ومنطلقان (فان قلت) لم لا يصح والنية به التأخير فكانت قلت
ان زيدا منطلق وعمر (قلت) لاني اذا رفعت رفعة عطف على محل ان واسمها والعامل في محلها هو الابتداء
فيجب أن يكون هو العامل في الخبر لان الابتداء ينظم الجزأين في عمله كما تنظمها ان في عملها فلورفعت
الصابئون المنوي به التأخير بالابتداء وقد رفعت الخبر بان لأعملت فيهما رافعين مختلفين (فان قلت) فقوله
والصابئون معطوف لابتداء من معطوف عليه فما هو (قلت) هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة
قوله ان الذين آمنوا الخ ولا محل لها كما لا محل للتي عطفت عليها (فان قلت) ما التقديم والتأخير الا لفائدة فها
فائدة هذا التقديم (قلت) فائدة التنبيه على أن الصابئين يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح
فما الظن بغيرهم وذلك أن الصابئين أي هؤلاء المعدودين ضلالا وأشد هم غيا وماسموا صابئين الا لانهم
صبوا عن الايمان كلها أى خرجوا كما أن الشاعر قدم قوله وأنتم تنبيه على أن الخطابين أو غل في الوصف
بالبغاة من قومه حيث عاجل به قبل الخبر الذي هو بغاة لئلا يدخل قومه في البغي قبلهم مع كونهم أو غل فيه
منهم وأثبت قدما (فان قلت) فلوقيل والصابئين وياكم لكان التقديم حاصل (قلت) لوقيل هكذا لم يكن من
التقديم في شئ لانه لا إزالة فيه عن موضعه وانما يقال مقدم ومؤخر للزال لا لافاز في مكانه ومجرى هذه الجملة
مجرى الاعتراض في الكلام (فان قلت) كيف قال الذين آمنوا ثم قال (من آمن) (قلت) فيه وجهان
أحدهما أن يراد بالذين آمنوا الذين آمنوا بالسنة وهم المنافقون وان يراد بمن آمن من ثبت على الايمان
واستقام ولم يخالجه ريبة فيه (فان قلت) ما محل من آمن (قلت) لما الرفع على الابتداء وخبره (فلا خوف
عليهم) والفاء تضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبر ان وإما النصب على البدل من اسم ان وما عطف
عليه أو من المعطوف عليه فان قلت فإين الراجع الى اسم ان (قلت) هو محذوف تقديره من آمن منهم
كما جاء في موضع آخر وقرئ والصابئون بياء صريحة وهو من تخفيف الهمزة كقراءة من قرأ يس تهزيون
والصابئون وهو من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الهوى والشهوات في دينهم ولم يتبعوا أدلة العقل والسمع وفي
قراءة أبي رضى الله عنه والصابئين بالنصب وبها قرأ ابن كثير وقرأ عبد الله يأياهم الذين آمنوا والذين هادوا
والصابئون (لقد أخذنا) ميثاقهم بالتوحيد (وأرسلنا اليهم رسلا) ليقفهم على ما يأتون وما يذرون في دينهم
(كلما جاءهم رسول) جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع محذوف أى رسول منهم (بما آتاهم من أنفسهم)

لستم على شئ حتى تقيموا
التوراة والانجيل وما
أنزل اليكم من ربكم
وليزيدن كثير منهم
ما أنزل اليك من ربك
طغيانا وكفرا فلا تأس
على القوم الكافرين
ان الذين آمنوا والذين
هادوا والصابئون
والنصارى من آمن
بالله واليوم الآخر وعمل
صالحا فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون لقد
أخذنا ميثاق بني
اسرائيل وأرسلنا اليهم
رسلا كلما جاءهم رسول
بما آتاهم من أنفسهم

لهذا الصنف لان
الاصناف كلها معطوف
بعضها على بعض عطف
المفردات وهذا الصنف
من جملتها والخبر عنها
واحد وأما مع الرفع
فيقطع عن العطف

الافرادى وتبقى بقية الاصناف مخصصة بالخبر المعطوف به ويكون خبر هذا الصنف المنفرد بمعمل تقديره مثلا والصابئون كذلك
فيجبى كانه مقدس على بقية الاصناف ولحق بها وهو بهذه المثابة لانهم لما استقر بعد الاصناف من قبول التوبة فكانوا أحقاء بحملهم
تبعوا وفرعاً مشبهين بمن هم أقدم منهم بهذا الخبر وفائدة التقديم على الخبر أن يكون توسط هذا المبتدأ المحذوف الخبر بين الجزأين أدل على
الخبر المحذوف من ذكره بعد تقضى الكلام وعامه والله أعلم

﴿قوله تعالى وارسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا و فرىقا يتقاتلون﴾ (قال ان قلت أين جواب الشرط الخ) قال أجدو مما يدل على حذف الجواب أنه جاء ظاهرا في الآية الأخرى وهي توأمة هذه قوله تعالى أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففرىقا كذبتم و فرىقا يتقاتلون فأوقع (٤٣٨) قوله استكبرتم جوابا ثم فسر استكبارهم و ضيع عنهم بالانبياء يقتل البعض

وتكذيب البعض ولو
قدر الزمخشري ههنا
الجواب المحذوف مثل
المنطوق به في أخت
الآية فقال وأرسلنا
إليهم رسالا كلما جاءهم

فريقا كذبوا وفرريقا
يقتلون وحسبوا أن لا
تكون فتنة فعموا وادهموا
ثم تاب الله عليهم ثم عموا
صموا كثير منهم والله
بصير بما يعملون لقد كفر

الذين قالوا ان الله هو
المسيح بن مريم وقال
المسيح يا بني اسرائيل
اعبدوا الله ربي وربكم انه
من يشرك بالله فقد حرم
الله عليه الجنة وماواه
النام على النار

أَنصَار لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ
قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ
وَمَنْ إِلَهٌ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ
وَأَن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ
لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
عَذَابُ أَلَمٍ أَفْلَا يَتَنَبَّهُونَ

الى الله ويستغفرونه
والله غفور رحيم
ابن مريم الا رسول قد
خلت من قبله الرسل
رسول بعثهم اى انفسهم
استكبر والكان اولى

الدلالة منه عليه * عاد
كلامه (قال فان قلت لم
يجىء بأحد الفعلين ماضيا
وقد قيل هذا الوجه في أخ
تعالى ألم تر أن الله أنزل من
بأنى قد اقيمت ومنه

عيا يخالف هو اهام ويضاد شهوراتهم من مشاق التكليف والعمل بالشرايع (فان قلت) أين جواب الشرط فان قوله (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) ناب عن الجواب لان الرسول الواحد لا يكون فريقين ولا فله لا يحسن أن تقول ان أكرمت أخى أخاك أكرمت (قلت) هو محذوف يدل عليه قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه وقوله فريقا كذبوا جواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا برسالهم (فان قلت) لم يجىء بأحد الفعلين ماضيا وبالأخر مضارعا (قلت) يجىء يقتلون على حكاية الحال الماضية استفظا للقتل واستحضار تلك الحال الشنيعة للتعجيب منها قرئ أن لا يكون بالنصب على الظاهر وبالرفع على أن أن هي الخففة من الثقيلة أصله أنه لا يكون فتنة فخففت أن وحذف ضمير الشأن (فان قلت) كيف دخل فعل الحسبان على أن التى للتحقيق (قلت) نزل حسبانهم لقوته في صدورهم منزلة العلم (فان قلت) فأين مفعول حسب (قلت) سد ما يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمسند اليه مسند المفعولين والمعنى وحسب بنو اسرائيل أنه لا يصيبهم من الله فتنة أى بلاء وعذاب في الدنيا والآخرة (فعموا) عن الدين (وصموا) حين عبدوا العجل (ثم) تابوا عن عبادة العجل (فتاب الله عليهم ثم عموا وصموا) كرة ثانية بطلبهم المحال غير المعقول في صفات الله وهو الرؤية وقرئ عموا وصموا بالضم على تدمير عسايم الله وصمهم أى رماهم وضربهم بالمعنى والصمم كما يقال نركته اذا ضرب بته بالنيزك وركبته اذا ضرب بته بركبتك (كثير منهم) بدل من الضمير أو على قولهم أكلوني البراغيث أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك كثير منهم * لم يفرق عيسى عليه الصلاة والسلام بينه وبينهم في أنه عبد من بوب كمثلهم وهو احتجاج على النصارى (انه من يشرك بالله) في عبادته أو فيما هو مختص به من صفاته أو أفعاله (فقد حرم الله عليه الجنة) التى هى دار الموحدين أى حرمه دخولها ومنعه منه كما يمنع المحرم من المحرم عليه (وما لا ظالمين من أنصار) من كلام الله على أنهم ظلموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما تهووا على عيسى عليه السلام فلذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قولهم وردته وأنكره وان كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره أو من قول عيسى عليه السلام على معنى ولا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحالة وبعد عن المعقول أو ولا ينصركم ناصر فى الآخرة من عذاب الله * من فى قوله (وما من الااله الا الله واحد) للاستغراق وهى المقدرة مع لا التى لنتى الجنس فى قولك لا اله الا الله والمعنى وما اله قط فى الوجود الا اله موصوف بالوحدانية لا ثانى له وهو الله وحده لا شريك له ومن فى قوله (ليمن الذين كفروا منهم) البيان كالتى فى قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان (فان قلت) فهلا قيل ليمنهم عذاب أليم (قلت) فى اقامة الظاهر مقام المضمرة فائدة وهى تكريره الشهادة عليهم بالكفر فى قوله لقد كفر الذين قالوا فى البيان فائدة أخرى وهى الاعلام فى تفسير الذين كفروا منهم أنهم بكان من الكفر والمعنى ليمن الذين كفروا من النصارى خاصة (عذاب أليم) أى نوع شديد الألم من العذاب كما تقول أعطى عشرين من الشباب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الاجناس التى يجوز أن يتساولها عشرون ويجوز أن تكون للتعويض على معنى ليمن الذين بقوا على الكفر منهم لان كثير منهم تابوا من النصرانية (أفلا يتوبون) ألا يتوبون بعد هذه الشهادة المبكرة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد عما هم عليه وفيه تعجيب من اصمراهم (والله غفور رحيم) يغفر لهؤلاء ان تابوا واغفرهم (قد خلت من قبله الرسل) صفة لرسول أى ما هو الا رسول من جنس الرسل الذين قبلوا من قبله جاءيات من الله كما أتوا بأمثالها ان أبرأ الله الابرس وأحيا الموتى على يده فقد أحيا العصا وجعلها حية تسمى وفاق بها البحر وطمس على يد موسى وان خلقه من

وحجى بآحاد الفعلين ماضيا الخ قال أجدأ ويكون حالا على حقيقته لأنهم داروا حول قتل محمد عليه أفضل الصلاة والسلام غير
وقد قيل هذا الوجه في أخذ هذه الآية في البقرة وقدمضى وجه اقتضاء صبغة الفعل المضارع لاستحضار مدون الماضي وتمثيله بقوله
تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة فعدل عن فأصبحت الى فتصبح تصوير الحال واستحضارها في ذهن السامع
ومنه بآنى قد اقيمت الغول تسمى * بسبب كالحقيقة محمدان فآخذها فأضرب بها الخرب * صر يعال اليدين واللجيران

وأما له كثيرة والله أعلم * قوله تعالى انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون (قال فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر الخ) قال أجد ومنه ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وقوله فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر وهى في سائر هذه المواضع منقولة من التراخي الزمانى الى التراخي المعنوى في المراتب * قوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل (قال معناه لا تغلوا في دينكم غلوا باطلا لا الخ) قال أجد يعنى بأهل العدل والتوحيد المعتزلة ويعنى بغلوهم الذى هو حق عنده أنهم غلوا في التوحيد فجعدوا الصفات الالهية (٤٣٩) وغلوا في التعديل فنفوا كثيرا لأفعال بل كلها عن

أن تكون محمولة لله تعالى لانطوائها في مفسد ولان الله تعالى يعاقب على ما هو قبيح

وأما صدقة كانا يا كلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل اعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون

منها والعدل عندهم أن لا يعاقب على فعل خلقه فهذا غلوهم

غير ذكر فقد خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى (وأما صدقة) أى وما أمه أيضا الا صدقة كبعض النساء المصدقات للأنبياء المؤمنين بهم فامزجنا ما الامزلة بشرين أحدهما نبى والاخر صحابى فنأين اشتبه عليه كم أمرهم حتى وصفتموهما بما لم يوصف به سائر الانبياء وصحابتهم مع أنه لا يتميز ولا تفاوت بينهم ما وبينهم بوجه من الوجوه * ثم صرح ببعدهما عما نسب اليهما في قوله (كانا يا كلان الطعام) لان من احتاج الى الاغتذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنفخ لم يكن الاجسام مركبا من عظم ولحم وعروق وأعصاب وأخلاط وأمزجة مع شهوة وقرم وغير ذلك مما يدل على أنه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الاجسام (كيف نبين لهم الآيات) أى الاعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله (فان قلت) ما معنى التراخي في قوله ثم انظر (قلت) معناه ما بين العجيب يعنى أنه بين لهم الآيات بيانا عجيبا وأن اعراضهم عنها أعجب منه (ما لا يملك) هو عيسى أى شيئا لا يستطيع أن يضركم عتلى ما يضركم به الله من الملائكة والمصائب فى النفس والاموال ولأن ينفعكم عتلى ما ينفعكم به من صحة الابدان والسعة والخصب ولأن كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فبقادر الله وتمكينه فكانه لا يملك منه شيئا وهذا دليل قاطع على أن أمره مناف للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرا ولا نفعا وصفة الرب أن يكون قادرا على كل شئ لا يخرج مقدور عن قدرته (والله هو السميع العليم) متعلق بأتعبدون أى أشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولون ويعلم ما تعتقدون أو أتعبدون العاجز والله هو السميع العليم الذى يصح منه أن يسمع كل مسجوع ويعلم كل معلوم ولن يكون كذلك الا هو وحى قادر (غير الحق) صفة للمصدر أى لا تغلوا في دينكم غلوا غير الحق أى غلوا باطلا لان الغلو فى الدين غلوا غلوا حق وهو أن يفحص عن حقائقه ويفتش عن أبعاد معانيه ويجهد في تحصيل حجه كما يفعل المتكلمون من أهل العدل والتوحيد يرضون الله عليهم ثم غلوا باطل وهو أن يتجاوز الحق ويتخطا بالاعراض عن الأدلة واتباع الشبه كما يفعل أهل الاهواء والبدع (قد ضلوا من قبل) هم أئمتهم فى النصرانية كانوا على الضلال قبل مبعث النبى صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيرا) من شايعهم على التثليث (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه * نزل الله لعنهم فى الزبور (على لسان داود) وفى الانجيل على لسان عيسى وقيل ان أهل أيلة لما اعتدوا فى السبت قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم آية فسخوا قرده ولما كفر أصحاب عيسى عليه السلام بعد المائدة قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعد ما أكل من المائدة عذابا لم تعذب أحدا من العالين والعنهم كما لعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي (ذلك بما عصوا) أى لم يكن ذلك الا عن الشنيع الذى كان سبب المسخ الا لاجل المعصية والاعتداء لاشئ آخر ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون) لا ينهى بعضهم بعضا (عن منكر فعلوه) ثم قال (لبئس ما كانوا يفعلون) للتجيب من سوء فعلهم مؤكدا لذلك بالقسمة فيما حسرة على المسلمين فى اعراضهم عن باب الشهادة عن المناكير وقلة عيبتهم به كانه ليس من ملة الاسلام فى شئ مع

فى التعديل وهو كما ترى أنه كاسد عن التوحيد لانهم جعلوا كل مخلوق من الحيوانات خالقا فانصارى غلوا فاشركوا بالثلاثة والمعتزلة كما رأيت أشركوا كل أحد بغير الله تعالى فى الخلق الذى هو خاص بالرب ويعنى الزمخشري بأهل البدع والاهواء من عدا الطائفة المدكورة ويعنى بغلوهم الباطل اثبات الصفات لله تعالى وتوحيده على الحق حتى لا خلق سواه ولا مخلوق الا بقدرته وقد ترضى عن شيعته واجوانه وسكت عن ذكر من عداهم ونحن نقول اللهم ارض عن هؤلاء الطوائف برضائك وهذه دعوة أيضا بخلاف والله الموفق

* قوله تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على اسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (قال ان قلت كيف وقع ترك التناهي الخ) قال اجدوني في هذا التوريج الاخبار بأمرين قبيحين أحدهما بأنهم كانوا يفعلون المنكر والآخرا أنهم كانوا تاركين للنهي عنهما أي عن أمثالها في المستقبل ولولا زيادة فعلوه لما صرح بوقوعها منهم ولما كان المصريح به ترك النهي عن المنكر عند استحقاق النهي وذلك حين الاشراف على تعاطيه وظهور الامارات الدالة عليه فانتظم ثبوت الامرين جميعا على أحصر وجه وأبلغه وقد دلت هذه الآية على المذهب الصحيح الأشعري من أن متعلق النهي بفعل وهو الترك بخلاف لابي هاشم المعتزلي في قوله ان متعلقه نفي محض وعدم صرف ووجه دلالة الآية على أن متعلقه فعل أنه عبر عن ترك التناهي الذي وقع توخيهم عليه بالفعل حيث قال لبئس ما كانوا يفعلون أي لبئس الترك للتناهي فعلا كما تقول زيد لبئس الرجل فتجعل الرجل واقعا على زيد وقد سمى تركهم للنهي عن المنكر (٤٣٠) في الآية السالفة قبل هذه صنعا فقال لولا يتناهون الربانيون والاحبار الى قوله

لبئس ما كانوا يصنعون وذلك أبلغ في الدلالة على ان متعلق النهي أمر ثابت اذا الصنع أمكن من الفعل في الدلالة على الاثبات وقد مر هذا التقرير والله

تري كثيرا منهم يقولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون لنجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا لنجدن أقربهم مودة

المسوفى * قوله تعالى لنجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا

ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب (فان قلت) كيف وقع ترك التناهي عن المنكر تفسير المعصية والاعتداء (قلت) من قبل ان الله تعالى أمر بالتناهي فكان الاخلال به معصية وهو اعتداء لان في التناهي حسما للفساد فكان تركه على عكسه (فان قلت) ما معنى وصف المنكر بفعله ولا يكون النهي بعد الفعل (قلت) معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله كما ترى أمارات الخوض في الفسق والآلة تسوي وتهميا فتشكر ويجوز أن يراد لا ينتهون ولا يعتنعون عن منكر فعلوه بل يصبرون عليه ويدومون على فعله يقال تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع منه وتركه (تري كثيرا منهم) هم منافقوا أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين ويصافونهم (أن سخط الله عليهم) هو المخصوص بالذم ومحله الرفع كانه قيل لبئس زادهم الى الآخرة سخط الله عليهم والمعنى موجب سخط الله (ولو كانوا يؤمنون) ايمانا خالصا غير نفاق ما اتخذوا المشركين (أولياء) يعني أن موالاة المشركين كفي بها دليلا على نفاقهم وأن ايمانهم ليس بايمان (ولكن كثيرا منهم فاسقون) فمردون في كفرهم ونفاقهم وقيل معناه ولو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون ما اتخذوا المشركين أولياء كما يوالوهم المسلمون * وصف الله شدة شكيمة اليهود وصعوبة اجابتهم الى الحق واين عريكة النصارى وسهولة ارعوائهم وميلهم الى الاسلام وجعل اليهود قراء المشركين في شدة العداوة للمؤمنين بل نبه على تقدم قدمهم فيهم سابقا بفتحهم على الذين أشركوا وكذلك فعل في قوله والتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا وأمرى بينهم وكذلك وأشد وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاهم وديان بعلم الالهة بقتله * وعلى سهولة مأخذ النصارى وقرب مودتهم للمؤمنين (بان منهم قسيسين ورهبانا) أي علماء وعبادا (وأنهم) قوم فيهم تواضع واستكانة ولا كبر فيهم واليهود على خلاف ذلك وفيه دليل بين على أن التعلم أنفع شيء وأهداه الى الخير وأدله على الفوز حتى علم القسيسين وكذلك غم الآخرة والتحدث بالمعاقبة وان كان في راهب والبراعة من الكبروان كانت في نصرائي * ووصفهم الله برقة القلوب وأنهم يكون عند استماع القرآن وذلك نحو ما يحكى عن النجاشي رضى الله عنه أنه قال لجعفر بن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون الى الحبشة والمشركون لعنوا وهم يغرونه عليهم ويتطلبون عنهم عنده هل في كتابكم ذكر مريم قال جعفر فبسه سورة تنسب اليها فقرأها الى قوله ذلك عيسى بن مريم وقرأ سورة طه الى قوله وهل أتاك حديث موسى فيكي النجاشي وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلا حين قرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس فبكوا

اليهود والذين أشركوا لنجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون (قال وصف الله تعالى شدة شكيمة اليهود وصعوبة اجابتهم الخ) قال اجدوا نغما قال الذين قالوا انا نصارى ولم يقل النصارى تعريضا لصلاية اليهود في الكفر والامتناع من الامتثال للاحمر لان اليهود قيل لهم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على ادباركم فقبلاوا ذلك بأن قالوا فاذهب أنت وربك فقاتلا فانا ههنا قاعدون والنصارى قالوا نحن أنصار الله ومن ثم سميوا نصارى وكذلك أيضا ورد أول هذه السورة ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأسندهم الى قولهم والاشارة به الى قولهم نحن أنصار الله لكنه ههنا ذكر تنبيه على أنهم لم يشتموا على الميثاق ولا على ما قالوه من أنهم أنصار الله وفي الآية الثانية ذكر تنبيه على أنهم أقرب حالا من اليهود لانهم لما ورد عليهم الامر لم يكافؤوه بالرمد كما خفة اليهود بل قالوا نحن أنصار الله واليهود قالت فاذهب أنت وربك فقاتلا فانا ههنا قاعدون فهذا سره والله أعلم

* عاد كلامه (قال ان قلت ما معنى قوله ترى أعينهم تفيض من الدمع الخ) قال أجد وهذه العبارة من أبلغ العبارات وأنها وهى ثلاث مراتب فالاولى فاض دمع عينه وهذا هو الاصل والثانية محمولة من هذه وهى قول القائل فاضت عينه دمعاً حوث الفعل الى العين مجازاً ومبالغة ثم نهت على الاصل والحقيقة بنصب ما كان فاعلا على التمييز والثالثة (٣١ ع) فهم هذا التحويل المذكور وهى الواردة فى

الآية الا أنها أبلغ من الثانية بطراح المنبهة على الاصل وعدم نصب التمييز وإبرازة فى صورة التعليل والله أعلم وإنما كان الكلام مع التعليل أبعد عن الاصل منه

للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذ سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آسفنا كتبنا مع الشاهدين ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأتاهم الله بما قالوا خفافاً ثخيناً لا تحصى من نعمها فأنعم الله عليهم

مع التمييز لان التمييز فى مثله قد استقر كونه فاعلا فى الاصل فى مثل نصب زيد عرقاً وتفقاً

عمرو وشحمما واشتعل الرأس شيباً وتفسرت الارض عيوناً فاذا قلت فاضت عينه دمعاً فهم هذا الاصل فى العادة فى أمثاله وأما التعليل فلم يعهد فيه ذلك الا تراك تقول فاضت عينه من ذكر الله كما تقول فاضت عينه من الدمع فلا يفهم التعليل ما يفهم التمييز والله الموفق

(فان قلت) بم تعلقت الالام فى قوله (الذين آمنوا) (قلت) بعداوة ومودة على أن عداوة اليهود التى اختصت المؤمنين أشد العداوات وأظهرها وأن مودة النصارى التى اختصت المؤمنين أقرب المودات وأدناها ووجودا وأسماها حصولا ووصف اليهود بالعداوة والنصارى بالمودة مما يؤذن بالتفاوت ثم وصف العداوة والمودة بالاشد والأقرب (فان قلت) ما معنى قوله (تفيض من الدمع) (قلت) معناه تملئ من الدمع حتى تفيض لان الفيض أن يمتلئ الافاء أو غيره حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذى هو من الامتلاء موضع الامتلاء وهو من اقامة المسبب مقام السبب أو قصدت المبالغة فى وصفتهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها أى تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك دمت عينه دمعاً (فان قلت) أى فرق بين من ومن فى قوله (مما عرفوا من الحق) (قلت) الاولى لا ابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتداء ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه والثانية لتبيين الموصول الذى هو ما عرفوا وتحتل معنى التبعية على أنهم عرفوا بعض الحق وأبكاهم وبلغ منهم فكيف اذا عرفوه كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة * وقرى ترى أعينهم على البناء للفعل (ربنا آسفنا) المراد به انشاء الايمان والدخول فيه (فا كتبنا مع الشاهدين) مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم شهداء على سائر الامم يوم القيامة لتكونوا شهداء على الناس وقالوا ذلك لانهم وجدوا ذكرهم فى الانجيل كذلك (وما لنا لا نؤمن بالله) انكار استبعاد لا تفاء الايمان مع قيام وجبه وهو الطمع فى انعام الله عليهم بحسبة الصالحين وقيل لما رجعوا الى قومهم لا موهم فأجابوهم بذلك أو أرادوا ومالنا لا نؤمن بالله وحده لانهم كانوا مثليين وذلك ليس بايمان بالله ومحل لا نؤمن انصب على الحال بمعنى غير مؤمنين كقولك مالك قائم والواو فى (ونطمع) واو الحال (فان قلت) ما العامل فى الحال الاولى والثانية (قلت) العامل فى الاولى ما فى الالام من معنى الفعل كأنه قيل أى شئ حصل لنا غير مؤمنين وفى الثانية معنى هذا الفعل وان كان مقيداً بالحال الاولى لانك لو أزلتها وقلت ومالنا ونطمع لم يكن كلاماً ويجوز أن يكون ونطمع حالاً من لا نؤمن على أنهم أنسكروا على نفوسهم أنهم لا يوحدون الله ويطمعون مع ذلك أن يحسبوا الصالحين وأن يكون معطوفاً على لا نؤمن على معنى ومالنا نجمع بين التثنية وبين الطمع فى حسبة الصالحين أو على معنى ومالنا لا نجمع بينهم ما بالدخول فى الاسلام لان الكافر ما ينبغي له أن يطمع فى حسبة الصالحين * فقرأ الحسن فأتاهم الله (بما قالوا) بما تكلموا به عن اعتقادوا خلاص من قولك هذا أقول فلان أى اعتقادهم وما يذهب اليه (طيبات ما أجل الله لكم) ما طاب ولهم من الحلال ومعنى لا تحرموا الا تمنعوها أنفسكم كمنع التحريم أولاً تقولوا حرمناها على أنفسنا مبالغة منكم فى العزم على تركها تزهداً منكم وتقسقاً وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة يوم لا أصحابه فيها الغ وأشبع الكلام فى الانذار فرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا السوح ويسبحوا فى الارض ويجيوا مذكراً فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم أومر بذلك ان لا تفسدكم عليكم حقاقصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فانى أقوم وأنام وأصوم وأفطروا كل الاحسم والاسم وآتى النساء فى رغب عن سننى فليس منى ونزلت وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفاوذك وكان يحبه الخلاء والعسل وقال ان المؤمن حلو يحب الحلاوة وعن ابن مسعود أن رجلاً قال له انى حرمت الفراش فتلا هذه الآية وقال ثم على فراشك وكفر عن يمينك وعن الحسن أنه دعى الى طعام ومعه فرق يد السجى وأصحابه فقعدها على المسائدة وعليها اللون من الدجاج المسمن والفاوذك وغير ذلك فاعـ نزل فرق قد نأحية فسأل الحسن أهو صائم قالوا لا

بقوله تعالى ذلك كفر أيمانكم إذا حلفتم (قال المشار إليه هو المذكور فيما تقدم ولوقيل الخ) قال أحمد بل في هذه الآية وجه لطيف
 المأخذ في الدلالة على صحة وقوع الكفارة بعد اليمين (٤٣٣) وقبل الحنث وهو المشهور من مذهب مالك وبين الاستدلال به أنه جعل

ما بعد الحلف ظرفاً
 لوقوع الكفارة المعتمدة
 شرعاً حيث أضاف إذا
 إلى مجرد الحلف وليس
 في الآية إيجاب الكفارة
 حتى يقال قد اتفق على
 أنها إنما تجب بالحنث
 فتعين تقديره مضافاً
 إلى الحلف بل إنما نطقت
 بشرعية الكفارة ووقوعها

ولا تعتدوا إن الله لا يحب
 المعتدين وكأول ما
 رزقكم الله حلالاً طيباً
 واتقوا الله الذي أنتم به
 مؤمنون لا يؤخذكم
 الله باللغو في أيمانكم
 ولكن يؤخذكم بما
 عقدتم الأيمان فكفارته
 اطعام عشرة مساكين
 من أوسط ما تطعمون
 أهليكم أو كسوتهم أو
 تحرير رقبة فمن لم يجد
 فصيام ثلاثة أيام ذلك
 كفارة أيمانكم إذا حلفتم
 واحفظوا أيمانكم

على وجه الاعتبار إذ
 لا يعطى قوله ذلك
 كفارة أيمانكم إيجاباً
 إنما يعطى صحة واعتباراً
 ولله أعلم وهذا انتصار
 على من منع التكفير
 قبل الحنث مطلقاً وإن
 كانت اليمين على بر
 والأقوال الثلاثة في

ولكنه يكره هذه الألوان فأقبل الحسن عليه وقال يافري قد أتري ألعاب النحل بلباب البر بخالص السمن يعيبه
 مسلم وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذ ويقول لا أؤدى شكره قال أفيشرب الماء البارد قالوا نعم قال أنه
 جاهل إن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمة عليه في الفالوذ وعنه إن الله تعالى أدب عباده فأحسن
 أنبيهم قال الله تعالى لينفق ذو سعة من سعته ما عاب الله قوماً وسع عليهم الدنيا فتنموا وأطاعوا ولا عذر قوماً
 زواها عنهم فمصرفهم (ولا تعتدوا) ولا تعتدوا أحداً وما أحل الله لكم إلى ما حرم عليكم أو ولا تسرفوا في تناول
 الطيبات أو جعل تحريم الطيبات اعتداءً وظلماً فنهى عن الاعتداء ليدخل تحته النهي عن تحريمها دخلاً
 أو ليلورد على عقبه أو أراد ولا تعتدوا بذلك (وكأول ما رزقكم الله) أي من الوجوه الطيبة التي تسمى رزقاً
 (حلالاً) حال مما رزقكم الله (واتقوا الله) تأكيده للتوصية بما أمر به وزاده تأكيداً بقوله (الذي أنتم به
 مؤمنون) لأن الأيمان به يوجب التقوى في الانتهاء إلى ما أمر به وتماهي عنه * اللغو في اليمين الساقط الذي
 لا يتعلق به حكم واختلاف فيه فعن عائشة رضي الله عنها أنها سألت عن فقالت هو قول الرجل لا والله بلى والله
 وهو مذهب الشافعي وعن مجاهد هو الرجل يحلف على الشيء يرى أنه كذلك وليس كما ظن وهو مذهب أبي
 حنيفة رحمه الله (بما عقدتم الأيمان) بتعقيدكم الأيمان وهو وثيقها بالقصد والنية وروى أن الحسن رضي
 الله عنه سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفرزدق فقال يا أبا سعيد دعني أجب عنك فقال

ولست بما خوذ بلغو تقوله * إذا لم تعد عاقداً للعزم

وقرئ عقدتم بالتخفيف وعاقدم والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتم إذا حنثتم فذف وقت المؤاخذه لانه
 كان معلوماً عندهم أو بنكت ما عقدتم فذف المضاف (فكفارته) فكفارته نكته والكفارة الفعلة التي من
 شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترها (من أوسط ما تطعمون) من أقصده لأن منهم من يسرف في اطعام أهله
 ومنهم من يقتل وهو عند أبي حنيفة رحمه الله نصف صاع من بر أو صاع من غيره لكل مسكين أو يغديهم
 ويعشيم وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين * وقرأ جعفر بن محمد أهاليكم بسكون الياء والاهالي اسم جمع
 لاهل كالإيالي في جمع ليلة والاراضي في جمع أرض وقولهم أهليون كقولهم أرضون بسكون الراء وأما تسكين
 الياء في حال النصب فلا تخفيف كما قالوا رأيت معديكرب تشبه الياء بالالف (أو كسوتهم) عطف على محل من
 أوسط وقرئ بضم الكاف ونحوه قدوة في قدوة وأسوة في أسوة والكسوة ثوب يغطي العورة وعن ابن عباس
 رضي الله عنه كانت العبادة تجزي يومئذ عن ابن عمر أزار أو قيص أو رداء أو كساء وعن مجاهد ثوب جامع وعن
 الحسن بن نويرة أن أبا عبد الله رضي الله عنه قال أو كسوتهم يعني أو مثل ما تطعمون أهليكم أسرافاً كان
 أو تقيماً لا تنقصونهم عن مقدار نفقتهم ولكن تؤاسون بينهم وبينهم (فان قلت) ما محل الكاف (قلت) الرفع
 تقديره أو طعامهم كسوتهم يعني كمثل طعامهم إن لم يطعموهم الأوسط (أو تحرير رقبة) شرط الشافعي رحمه
 الله الأيمان قياساً على كفارة القتل وأما أبو حنيفة وأصحابه فقد جوزوا تحرير الرقبة الكافرة في كل كفارة
 سوى كفارة القتل (فان قلت) ما معنى أو (قلت) التخيير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث على الإطلاق
 بآيتها أخذ المكفر فقد أصاب (فمن لم يجد) أحداً (فصيام ثلاثة أيام) متتابعات عند أبي حنيفة رحمه الله
 تسكيباً بقرائة أبي وابن مسعود رضي الله عنهم ما فصيام ثلاثة أيام متتابعات وعن مجاهد كل صوم متتابع
 الا قضاء رمضان ويخير في كفارة اليمين (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم) ولوقيل تلك كفارة أيمانكم لكان
 صحيحاً بمعنى تلك الأشياء ولأن أثبت الكفارة والمعنى (إذا حلفتم) وحنثتم فترك ذلك الحنث لوقوع العلم بأن
 الكفارة إنما تجب بالحنث في الحلف لا بنفس الحلف والتكفير قبل الحنث لا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه
 ويجوز عند الشافعي بالمال إذا لم يعص الحانث (واحفظوا أيمانكم) فبروا فيها ولا تخنثوا أراد الأيمان

مذهب مالك إلا أن القول المتصور هو المشهور * عاد كلامه (قال واحفظوا أيمانكم فبروا فيها الخ) قال أحمد وفي هذا
 التأويل أشعار بأن الشاة في صورة اليمين بعد تحقق أصلها يشدد عليه ويؤخذ بالأحوط فأرشد الله إلى حفظ اليمين لئلا يفضي أمره إلى

أن يلزم في ظاهر الأمر على وجه الاحتياط ما لم يصدر منه في علم الله تعالى كالذي يحلف بالطلاق وينسى هل قيده بالثلاث مثلاً أو أطلقه
فيلزمه الثلاث على المذهب المشهور ويحتمل أن يكون في علم الله تعالى أنه انما حلف بالطلاق مطلقاً فإرشاد إلى الحفظ لئلا يجره
التسليم إلى هذا التشديد والمراد بالآيمان كل ما ينطلق عليه عين سواء كان حلفاً بالله أو بغيره مما يلزم في الشرع حكماً والله أعلم
* قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان (٤٣٣) فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان

أن يوقع بينكم العداوة

كذلك بين الله لكم آياته
لعلكم تشكرون يا أيها
الذين آمنوا انما الخمر
والميسر والانصاب
والازلام رجس من
عمل الشيطان
فاجتنبوه لعلكم تفلحون
انما يريد الشيطان أن
يوقع بينكم العداوة
والبغضاء في الخمر والميسر
وبصدكم عن ذكر الله
وعن الصلاة فهل أنتم
منتهون وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول
واحذروا فان توليتم
فاعلموا انما على رسولنا
البلاغ المبين ليس على
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات جناح فيما
طعموا اذا ما اتقوا
وآمنوا وعملوا الصالحات
ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا
وأحسنوا والله يحب
المحسنين يا أيها الذين
آمَنوا يبليوكم الله بشيء
من الصيد تناله أيديكم
ورماحكم

التي الحنت فيها عصية لان الآيمان اسم جنس يجوز إطلاقه على بعض الجنس وعلى كله وقيل احفظوها بأن
تكفروها وقيل احفظوها كيف حلفتكم بها ولا تنسوها وتم اونها (كذلك) مثل ذلك البيان (بين الله لكم
آياته) أعلام شريعته وأحكامه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه * أكد
تحريم الخمر والميسر وجوهاً من التأكيدها تصدير الجملة بانما ومنها أنه قرن ما بعبادة الاصنام ومنه قوله عليه
الصلاة والسلام شارب الخمر كعابد الوثن ومنها أنه جعلها رجساً كما قال تعالى فاجتنبوا الرجس من
الآوثان ومنها أنه جعلها من عمل الشيطان والشيطان لا يأتي منه الا الشر البحت ومنها أنه أمر بالاجتناب
ومنها أنه جعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلا حاكم الا ارتكاب خيبة ومحقة ومنها أنه ذكر
ما ينتج منهما من الوبال وهو وقوع التعادي والتباغض من أصحاب الخمر والقمر وما يؤذيان اليه من الصدع
ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة وقوله (فهل أنتم منتهون) من أبلغ ما ينهى به كأنه قيل قد تلى عليكم ما فيه ما
من أنواع الصوارف والموانع فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون أم أنتم على ما كنتم عليه كان لم تعظوا ولم
تزجروا (فان قلت) إلام يرجع الضمير في قوله فاجتنبوه (قلت) إلى المضاف المحذوف كأنه قيل انما شأن
الخمر والميسر أوتعاظيها أو ما أشبه ذلك ولذلك قال رجس من عمل الشيطان (فان قلت) لم جمع الخمر والميسر
مع الانصاب والازلام أولاً ثم أفردهما آخر (قلت) لان الخطاب مع المؤمنين بانما شأنهم عما كانوا يتعاطونه
من شرب الخمر واللعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لتأكيدهم تحريم الخمر والميسر واظهار أن ذلك جميعاً
من أعمال الجاهلية وأهل الشرك فوجب اجتنابه بأسره وكأنه لامباينة بين من عبد صنماً وأشرك بالله في علم
الغيب وبين من شرب خمر أو قامر ثم أفردهما بالذكري ليري أن المقصود بالذكري الخمر والميسر * وقوله وعن
الصلاة اختصاص للصلاة من بين الذكركانه قيل وعن الصلاة خصوصاً (واحدروا) وكونوا حذرين خاشعين
لأنهم اذا حذروا دعاهم الحذر إلى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة ويجوز أن يرادوا حذروا ما عليكم في الخمر
والميسر أو في ترك طاعة الله والرسول (فان توليتم فاعلموا) أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول لان الرسول ما كاف
الا البلاغ المبين بالآيات وانما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتم * رفع الجناح عن المؤمنين في أي شيء
طعموه من مستلذات المطاعم ومشتبهاتهما (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم منها (وآمنوا) وثبتوا على الآيمان
والعمل الصالح وازدادوه (ثم اتقوا وآمنوا) ثم ثبتوا على التقوى والآيمان (ثم اتقوا وأحسنوا) ثم ثبتوا على
اتقاء المعاصي وأحسنوا أعمالهم أولاً حسنوا إلى الناس واسوهم بما رزقهم الله من الطيبات وقيل لما نزل
تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله فكيف يا أخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر
فترأت يعني ان المؤمنين لا جناح عليهم في أي شيء طعموه من المباحات اذا ما اتقوا المحرم ثم اتقوا وآمنوا ثم
اتقوا وأحسنوا على معنى أن أولئك كانوا على هذه الصفة ثناء عليهم وجدالاً حولهم في الآيمان والتقوى
والاحسان ومثاله ان يقال لك هل على زيد فيما فعل جناح فقول وقد علمت أن ذلك أمر مباح ليس على أحد
جناح في المباح اذا اتقى المحرم وكان مؤمناً محسناً تريد أن زيد اتقى مؤمن محسن وانه غير مؤاخذه بما فعل * نزلت

(٥٥ - كشف ل) والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون (قال أ كذا الله تحريم
الخمر والميسر وجوهاً من التأكيدها الخ) قال أحدو يجوز عود الضمير إلى الرجس الذي انطوى على سائر ما ذكر والله أعلم * عاد كلامه
(قال فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب الخ) قال أحدو يرشد إلى ان المقصود بالخمر والميسر خاصة لانهم انما كانوا يتعاطونها
خاصة الآية الأخرى وهي قوله يستأثرونك عن الخمر والميسر قل فيما أشتم كبيره ومنافع للناس وانما هما أكبر من نفعهما فخصهما بالذكري
ولم يثبت النهي عنهما فلذلك ورد أن قوماً تركوهما لما فيهما من الاثم وقوماً بقوا على تعاطيها لما فيهما من المنافع ثم نزلت هذه الآية جازمة
بالنهي والله أعلم

* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ألبسواكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم (قال ان قلت مامعنى التقليل والتصغير الخ) (٤٣٤) قال اجد وقد وردت هذه الصيغة بعينها في الفتن العظيمة في قوله تعالى

ولنبسواكم بشئ من
'التصوف والجوع
ونقص من الاموال
والانفس والثمرات
وبشر الصابرين فـلا
خفاء في عظم هذه
البلايا والمحن التي
يستحق الصابر عليها
أن يبشر لانه صابر على
عظيم فقول الزخشرى

ليعلم الله من يخافه
بالغيب فمن اعتدى
بعد ذلك فله عذاب أليم
يا أيها الذين آمنوا
لا تقتلوا الصيد وأنتم
حرم ومن قتله منكم
متعمدا فجزاءه مثل
ما قتل من النعم بكم
به ذوا عدل منكم

اذا لانه قليل وصغر تقيها
على ان هذه الفتنة
ليست من الفتن العظام
مدفوع باستعمالها مع
الفتن المتفق على عظمها
والظاهر والله أعلم أن
المراد بما يشعر به اللفظ
من التقليل والتصغير
التنبيه على أن جميع
ما يقع الا بتلاعه من
هذه البلايا ببعض من
كل بالنسبة الى مقدور
الله تعالى وانه تعالى
قادر على أن يكون
ما يلوهم به من ذلك

عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في رحالهم فيستمكنون من
صيدهم أخذوا بأيديهم وطعنوا برماحهم (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليميز من يخاف عقاب الله وهو غائب
منتظر في الآخرة فيبقى الصيد من لا يخافه فيقدم عليه (فمن اعتدى) فصاد (بعد ذلك) الا ابتلاء فالوعد لاحق
به (فان قلت) مامعنى التقليل والتصغير في قوله بشئ من الصيد (قلت) قلل وصغر ليعلم انه ليس بفتنة من
الفتن العظام التي تدحض عندها أقسام الثابتين كالابتلاء ببذل الارواح والاموال وانما هو شبيه بما ابتلى
به أهل أيلة من صيد السمك وانهم اذا لم يثبتوا عنده فكيف شأنهم عندما هو أشد منه وقرأ ابراهيم بناله بالياء
(حرم) محرمون جمع حرام كروح في جمع رداح * والتعمد أن يقتله وهو ذاك كراهية أو عالم ان ما يقتله مما
يحرم عليه قتله فان قتله وهو ناس لا حرامه أو رعى صيدا وهو يظن أنه ليس بصيد فاذا هو صيد أو قصد برمييه
غير صيد فعدل السهم عن رميته فأصاب صيدا فهو مخطئ (فان قلت) فيحظورات الاحرام يستوى فيها العمد
وانخطأ فبال التعمد مشروط في الآية (قلت) لان مورد الآية فيمن تعمده فقد روى انه عن له في عمرة
الحديبية سحر وحش فحمل عليه أبو اليسر فطعنه برمح فقتله فقبل له انك قتلت الصيد وانت محرم فترأت
ولان الاصل فعل التعمد وانخطأ لاحق به التخليط ويدل عليه قوله تعالى ليس بذوق وبال أمره ومن عاد فينتقم
الله منه وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطا وعن سعيد بن جبيل لا أرى في الخطا شيئا أخذ
باشترط العمد في الآية وعن الحسن روايتان (جزاء مثل ما قتل) برفع جزاء ومثل جميع ما يعني فعليه جزاء مماثل
ما قتل من الصيد وهو عند أبي حنيفة قيمة المصيد يقوم حيث صيد فان بلغت قيمته ثمن هدى تخير بين ان
يهدى من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين أن يشتري بقيته طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من برأ وصاعا
من غيره وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوما أو تصدق به
وعند محمد والشافعي وجهها الله مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظير من النعم عدل الى قول أبي حنيفة
رجه الله (فان قلت) فايصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله (من النعم) وهو تفسير للمثل بقوله هدى يا باغي الكعبة
(قلت) قد خير من أوجب القيمة بين أن يشتري بها هديا أو طعاما أو يصوم كما خير الله تعالى في الآية فكان
قوله من النعم بيان للهدى المشتري بالقيمة في أحسن وجوه التخيير لان من قوم الصيد واشترى بالقيمة هديا
فأهداه فقد جرى بمثل ما قتل من النعم على ان التخيير الذي في الآية بين أن يجزى بالهدى أو يكفر بالأطعام
أو بالصوم انما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف اذا قوم ونظر بعد التقويم أي الثلاثة يختار فاما اذا عد
الى النظر وجعله الواجب وتحد من غير تخيير فاذا كان شيئا لا نظيره قوم حيث تذا ثم يخير بين الاطعام والصوم
ففيه نبوة عا في الآية ألا ترى الى قوله تعالى أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما كيف خير بين
الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذلك الا بالتقويم * وقرأ عبد الله جزاءه مثل ما قتل وقرئ بجزاءه مثل ما قتل
على الاضافة وأصله بجزاءه مثل ما قتل بنصب مثل بمعنى فعلية أن يجزى مثل ما قتل ثم أضيف كما تقول
عجبت من ضرب زيد ثم من ضرب زيد وفسر السلي على الاصل وقرأ محمد بن مقاتل بجزاءه مثل ما قتل
بضم ما يعني فليجز بجزاءه مثل ما قتل * وقرأ الحسن من النعم بسكون العين استقل الحركة على حرف
الخلق فسكنه (يحكم به) بمثل ما قتل (ذوا عدل منكم) حكمان عادلان من المسلمين قالوا وفيه دليل على ان المثل
القيمة لان التقويم مما يحتاج الى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة وعن قبيصة انه أصاب طيبيا وهو
محرم فسأل عمر فشاور عبد الرحمن بن عوف ثم أمره بذبح شاة فقال قبيصة لصاحبه والله ما علم أمير المؤمنين
حتى سأله غيره فاقبل عليه ضربا بالدرية وقال أتغمص الفتيا وتقتل الصيد وانت محرم قال الله تعالى يحكم به

أعظم مما يقع وأهول وانه مهم ما يدفع عنهم ما هو أعظم في المقدور فانما يدفع عنهم الى ما هو أخف وأسهل لطفابهم ورجه ليكون ذوا
هذا التنبيه بأعمالهم على الصبر وحاملا على الاحتمال والذي يرشد الى أن هذا امر اذ ان سبق التوعد بذلك لم يكن الا ليكون نواتين على
ذلك عند وقوعه فيكون ايضا باعنا على تحمله لان مفاجاة المكروه بغتة أصعب والاذنار به قبل وقوعه مما يسهل موقعه وحاصل ذلك لطف

هديا بالغ الكعبة أو
كفارة طعام مساكين
أو عدل ذلك صياما
ليذوق وبال أمره عذا
الله عما سلف ومن عاد
فينة قم الله منه والله
عزيز ذوات مقام أحل
لكم صيد البحر وطعامه
متاعا لكم وللسيارة
وحرم عليكم صيد البر
مادمتم حرما واتقوا الله
الذي إليه تحشرون جعل
الله الكعبة البيت الحرام

في القضاء فسبحان
اللطيف بعباده وإذا
فكر العاقل فيما يبتلى
به من أنواع البلاء أو وجد
المنذوق عنه منها كثر إلى
ما لا يقف عند غاية تنسأل
الله العفو والعافية
واللطف في المقدور
* قوله تعالى وحرم عليكم
صيد البر مادمتم حرما
(قال اختلف في المراد
بالحرم الخ) قال أجد
وتخصيص عموم الآية
لازم على كائنا الطائفتين
لان ما الكارضى الله عنه
يجزأ كل المحرم لصيد
البر اذا صاده حلال
نفسه أو لحلال فلا بد اذا
على مذهبه من تخصيص
العموم المخصوص غاية
ذلك أن صورة التخصيص
على مذهب أبي حنيفة

١ (قوله لئن أنتم لم
كرمان المقصودون جمع
ثاني من تنأ بالمكان
أقام اه سعد بن زبادة

ذو عدل منكم فأنعم وهذا عبد الرحمن وقرأ محمد بن جعفر ذو عدل منكم أراد يحكم به من يعدل منكم ولم يرد
الوحدة وقيل أراد الامام (هديا) حال عن جزاء فمين وصفه بمثل لان الصفة خصصته فقر به من المعرفة أو
بدل عن مثل فمين نصبه أو عن محله فمين جره ويجوز أن ينتصب حالا عن الضمير في به * ووصف هديا بالغ
الكعبة لان اضافته غير حقيقية ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح بالحرم فأما التصديق به فثبت شئت عند أبي
حنيفة وعند الشافعي في الحرم (فان قلت) بمر رفع (كفارة) من يتصب جزاء (قلت) يجعلها خبر مبتدأ
محذوف كانه قبل أو الواجب عليه كفارة أو يقتدر فعله ان يجزأ أو كفارة فيعطفها على أن يجزأ وقرئ
أو كفارة طعام مساكين على الاضافة وهذه الاضافة مبينة كانه قبل أو كفارة من طعام مساكين كقولك
خاتم فضة بمعنى خاتم من فضة وقرأ الاعرج أو كفارة طعام مساكين وانما وحده لانه واقع موقع النبيين فاكفي
بالواحد الدال على الجنس * وقرئ أو عدل ذلك بكسر العين والفرق بينهما ان عدل الشيء ما عادله من غير جنسه
كالصوم والاطعام وعدله ما عدل به في المقدار ومنه عدل الجمل لان كل واحد منهما عدل بالآخر حتى اعتدلا
كأن المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول به كالذبح ونحوه ونحوهما الجمل والجمل (ذلك) إشارة
إلى الطعام و (صياما) تمييز للعدل كقولك لي مثله رجلا والخيار في ذلك إلى قاتل الصيد عند أبي حنيفة وأبي
يوسف وعند محمد إلى الحكيم (ليذوق) متعلق بقوله جزاء أي فعله ان يجزأ أو يكفر ليذوق سوء عاقبة
هتك حرمة الاحرام * والوبال المكروه والضرر الذي يناله في العاقبة من عمل سوء لنقله عليه كقوله تعالى
فاخذناه أخذنا وبه لا ثقيل والطعام الويل الذي يثقل على المعدة فلا يستمر (عفا الله عما سلف) لكم من
الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسألوه عن جوازهم وقيل عما سلف لكم
في الجاهلية منه لانهم كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرما (ومن عاد) إلى قتل الصيد وهو
محرم بعد نزول النهي (فينة قم الله منه) ينقم خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينقم الله منه ولذلك دخلت
الفاء ونحوه فمن يؤمن بربه فلا يخاف يعني ينقم منه في الآخرة واختلف في وجوب الكفارة على العائد فعن
عطاء وبرايم وسعيد بن جبيرة والحسن وجوابه وعليه عامة العلماء وعن ابن عباس وشريح انه لا كفارة عليه
تعلقا بالظاهر وانه لم يذكر الكفارة (صيد البحر) مصيدات البحر مما يؤكل وما لا يؤكل (وطعامه) وما يطعم
من صيده والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر وأحل لكم أكل الماء كونه منه وهو السمك وحده
عند أبي حنيفة وعند ابن أبي ليلى جميع ما يصاد منه على ان تفسير الآية عنده أحل لكم صيد حيوان البحر
وان تطعموه (متاعا لكم) مفعول له أي أحل لكم تمتعكم وهو في المفعول له بمنزلة قوله تعالى ووهبنا له
اسحق ويعقوب نافلة في باب الحلال لان قوله متاعا لكم مفعول له مختص بالطعام كما أن نافلة حال مختصة
بمعقوب يعني أحل لكم طعامه تمتعكم بالنساء (١) يأكلونه طريا وليس يتركهم يتزودونه قديدا كما تزود موسى عليه
السلام الخوت في مسيره إلى الخضر عليهم السلام * وقرئ وطعمه * وصيد البر ما صيد فيه وهو ما يفرخ فيه
وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطير الماء عند أبي حنيفة واختلف فيه فمنهم من حرم على المحرم كل
شيء يقع عليه اسم الصيد وهو قول عمر وابن عباس وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة انهم أجازوا
للمحرم أكل ما صاده الحلال وان صاده لاجله اذا لم يدل ولم يشتر وكذلك ما ذبحه قبل احرامه وهو مذهب أبي
حنيفة وأصحابه ورحمهم الله وعند مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله لا يباح له ما صيد لاجله (فان قلت) ما يصنع
أبو حنيفة وعموم قوله صيد البر (قلت) قد أخذ أبو حنيفة رحمه الله بالمفهوم من قوله (وحرم عليكم صيد البر ما
دمتم حرما) لان ظاهره أنه صيد المحرمين دون صيد غيرهم لانهم هم المخاطبون فكانه قيل وحرم عليكم ما صدمتم
في البر فيخرج منه صيد غيرهم ومصيدهم حين كانوا غير محرمين ويدل عليه قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا
تقتلوا الصيد وأنتم حرم وقرأ ابن عباس رضي الله عنه وحرم عليكم صيد البر أي الله عز وجل وقرئ مادمتم يكسر
الدال فمين يقول دام يدام (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح لاعلى جهة التوضيح كما تجي الصفة كذلك

تكون أكثر من على مذهب مالك لأنه يجزأ كل ما صاده الحلال من أجل المحرم كما نقله عنه فيز يدعى مذهب مالك به هذه الصورة والله أعلم بقوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد الآية (قال معني قياما للناس انتعاشا لهم في أمر دينهم ودنياهم الخ) قال أحد وفي هذه الآية ما يبعد تأويلين من التأويلات الثلاثة المذكورة في قوله أول هذه السورة لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد فان حل القلائد ثم على ظاهرها وتأويل صرف الاحلال الى مواقعها من المقلد كقوله ولا يبدن زينتهن الاماظهر من ما يريد مواقع الزينة والنهي عن احلال القلائد يشبه كانه قال لا تحلوا قلائد ما فضلها عنها متعذر في هذه الآية لانهم اوردت في سياق الامتنان على جعل الله قياما للناس من هذه الامور المعدودة وقد خص المنية بالبدن في قوله والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير الآية ولا يليق بسياق الامتنان الخروج من الاعلى الى الادنى حتى يقع الامتنان بالمقلد ثم بالقلائد بل ذلك لا يثق في سياق النهي ان يخرج من النهي عن الاعلى الى التشديد بالنهي عن الادنى وأما التأويل الآخر وهو بقاء القلائد على حقيقة ما وصفت الاحلال المنهى عنه اليها حقيقة أي لا تتعرضوا للقلائد ولا تتفجعوا بها كما قال عليه الصلاة والسلام ألقى قلائدها في دمها وخل بين الناس وبينها فمتعذرا أيضا بما بعده (٤٣٩) الذي قبله وأما التأويل الثالث وهو جعلها على ذوات القلائد فلا يثق بالاثنتين

فمتعذرا المصير اليه ومن ثم لم يذكر الزخشرى

قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى الابواب اعلمكم تفلكون يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء تبدل لكم تسؤكم

في هذه الآية سواء

(قياما للناس) انتعاشا لهم في أمر دينهم ودنياهم ونحو ما الى أغراضهم ومقاصدهم في معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وتجارتهم وأنواع منافعهم وعن عطاء من أبي رباح لو تركوه عاما واحدا لم ينظروا ولم يؤخروا (والشهر الحرام) الشهر الذي يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة لان اختصاصه من بين الاشهر باقامة موسم الحج فيه شأنه عند الله تعالى وقيل عني به جنس الاشهر الحرام (والهدى والقلائد) والمقلد منه خصوصا وهو البدن لان الثواب فيه أكثر وبها الحج معه أظهر (ذلك) اشارة الى جعل الكعبة قياما للناس اولى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره (لتعلموا أن الله يعلم) كل شيء وهو عالم بما يصلحكم وما ينمئشكم مما أمركم به وكفكم (شديد العقاب) لمن انتهك محارمه (غفور رحيم) لمن حافظ عليها (ما على الرسول الا البلاغ) تشديد في ايجاب القيام بما أمر به وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم في التفریط * البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله تعالى وان كان قريبا عندكم فلا تعجبوا بكثرة الخبيث حتى تؤثر له كثرة على القليل الطيب فان ما تنهون عنه في الكثرة من الفضل لا يوازي النقصان في الخبيث وفوات الطيب وهو عام في حلال المال وحرامه وصالح العمل وطالحه وصحيح المذهب وفاسدها وجيد الناس وردبهم (فاتقوا الله) وآثروا الطيب وان قل على الخبيث وان كثر ومن حق هذه الآية أن تكفح بها وجوه المجبرة اذا افتخروا بالكثرة كما قيل وكأثر سعدا كثيرا * ولا ترج من سعد وفاء ولا نصرا وكما قيل لا يدھمنك من دھمائم عدد * فان جالهم بل كلهم بقر وقيل نزلت في حجاج اليمامة حين أراد المسلمون أن يوقعوا بهم فنهوا عن الايقاع بهم وان كانوا مشركين * الجملة الشرطية والمعطوفة عليها أعني قوله (ان تبدلکم تسؤکم) صفة للاشياء والمعنى لا تكثروا مسئلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تسألوه عن تكاليف شاقة عليكم ان أفتمكم

ووجه صلاحيته وظهوره فيما أن الغرض في سياق النهي افراده بالذکر وتخصيصه بالنهي بعد أن اندرج مع غيره في بها النهي فكانه منهي عنه لخصوصيته مرتين والغرض في سياق الامتنان أيضا ذلك وهو تكرر بالمنية به مندرج في العموم ومخصوصا بالذکر وأيضا في سياق الترقى من الادنى الى الاعلى بخلاف النهي والله أعلم بقوله تعالى قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث الآية (قال البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله الخ) قال أحد درجه الله وقد ثبت شرعا أن أكثر أهل الجنة من هذه الامة وقد اعترف القدرية أنهم قليل فيها وشذوذ بالنسبة الى من عداهم من الطوائف والامر بهذه المثابة وهم أيضا يعتقدون انهم الفرقة الناجية الموعودون بالجنة لا غيرهم اذ كل من عداهم على طمعهم الفاسد مخلف في النار مع الكفار في هذا ان يكون هذه الطائفة الشاذة القليلة أكثر أهل الجنة وحاشا لله أن يستمر ذلك على عقل عاقل محصل مطلع على ما ورد في السنن من الآثار المكافئة لهذا الظن الفاسد بالردو المكذب ومن هم المعتزلة حتى يتراعى طمعهم الى هذا الحد وهذا الاستنباط الذي استنبطه الزخشرى من أن المراد بالطيب هذا النفر المعتزلي من قبيل القول بأن المراد في قوله تعالى لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير أهل الحديث وأصحاب الرأي يعني الخنفسة وقد اغتبط في نفسه بهذه الآية على من قال ذلك وعده من البدع وها هو قد استدع قريناته في جعله الطيب في هذه الآية على الفريق المعتزلي بل والله شر من ثلاث المقالات لانه جعل الخبيث على من عداهم من الطوائف السنية نعوذ بالله من ذلك ونبرأ من تجر به

بها وكلفكم اباها تغمكم وتشق عليكم وتندموا على السؤال عنها وذلك نحو ما روي أن سراقته من مالك أو عكاشة
ابن محسن قال يا رسول الله الحج علينا كل عام فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد مسأله
ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وسلم لم ويحك ما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت
ما استطعتم ولو تركتم لي كفرتم فأتري كونى ما تركتكم فانما هالك من كان قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم على
أنبيائهم فماذا أمرتكم بأمر تخذوا منه ما استطعتم وإذا نهى عن شيء فاجتنبوه (وان تسألوا عنها حين ينزل
القرآن) وان تسألوا عن هذه التكاليف الصعبة في زمان الوحي وهو ما دام الرسول بين أظهركم يوحى اليه
تبدل لكم تلك التكاليف الصعبة التي تسوءكم وتؤمروا بعملها فتعرضون أنفسكم لغضب الله بالتفريط
فيها (عفا الله عنها) عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا إلى مثلها (والله غفور حلیم) لا يعاجلكم
فيما يفرط منكم بعقوبته (فان قلت) كيف قال لا تسألوا عن أشياء ثم قال (قد سألهما) ولم يقل قد سأل عنها
(قلت) الضمير في سألهما ليس براجع إلى أشياء حتى تجب تعديته بعن وانما هو راجع إلى المسئلة التي دل
عليها لا تسألوا يعني قد سأل قوم هذه المسئلة من الاولين (ثم أصبحوا بها) أي عرجوها أو بسببها (كافرين)
وذلك أن بنى اسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم عن أشياء فإذا أمروا بها تركوها فهلكوا * كان أهل الجاهلية
إذا انتجت النسافة حسنة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنبا أي شقوها وحرموها ركو بها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى
وإذا ألقيها المعبي لم يركبها واسمها البسيرة وكان يقول الرجل إذا قدم من سفرى أو برئت من مرضى فناقى
سائبة وجعلها كالجيرة في تحريم الانتفاع بها وقيل كان الرجل إذا أعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل
بيده ولا ميراث وإذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لا لهم فان ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت
أخاها فلم يذبحوا الذكر لا لهم وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حى ظهره فلا يركب
ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ومعنى (ما جعل) ما شرع ذلك ولا أمر بالتجسير والتسيب وغير
ذلك * ولكنهم بنحريهم ما حرموا (يفترون على الله الكذب وأكثروا لا يعقلون) فلا ينسبون التحريم إلى
الله حتى يفتروا ولكنهم يقلدون في تحريمها كبارهم * (الواو في قوله) (أولو كان آباؤهم) (والحال قد دخلت
عليهم اهزمة الانكار وتقديره أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم) (لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) والمعنى أن الافتداء
انما يصح بالعالم المهتدى وانما يعرف اهتدائه بالحجة * كان المؤمنون تذهب أنفسهم حيرة على أهل
العتور والعناد من الكفرة يتمنون دخولهم في الاسلام فقبل لهم (عليكم أنفسكم) وما كلفتم من اصلاحها
والشيء بها في طرق الهدى (لا يضركم) الضلال عن دينكم إذا كنتم مهتدين كما قال عز وجل لنبيه عليه
الصلاة والسلام فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وكذلك من يتأسف على ما فيه الفسقة من الفجور والمعاصي
ولا يزال يذكر معاصيهم ومناكيرهم فهو مخاطب به وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
فان من تركهما مع القدرة عليهم ما فليس بهتد وانما هو بعض الضلال الذين قصات الآية بينهم وبينه وعن
ابن مسعود أنهم اقرئت عنده فقال ان هذا ليس بزمانها انما اليوم مقبولة ولكن يوشك أن يأتي زمان تأمرون
فلا يقبل منكم فينذ عليكم أنفسكم فهي على هذا تسلية لمن يأمر وينهى فلا يقبل منه وبسط اعذاره وعنه
ليس هذا زمان تاويلها قيل فقي قال اذا جعل دونها السيف والسوط والسجن وعن أبي ثعلبة الخشني
أنه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خير سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال ائتمروا
بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا مارأيت شحاما طاعا وهوى متبعا ودينا مؤثرة واجاب كل ذى رأى
برأيه فعملك نفسك ودع أمر العوام وان من ورائكم أبا ما الصبر فيهن كقبض على الجمل العامل منهم مثل أبحر
خسيتين رجلا يعملون مثل عمله وقيل كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفهت آباءك ولا موه فتركت عليكم
أنفسكم عليكم من أسماء الفـ عمل بعنى الزموا اصلاح أنفسكم ولذلك جزم جوابه وعن نافع عليكم أنفسكم
بالرفع * وقرئ لا يضركم وفيه وجهان أن يكون خبرا مرفوعا وتنصره قراءة أبي حيوة لا يضيركم
وأن يكون جوابا لا امر مجزوما وانما ضمت الراء اتباعا للضممة الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة والاصل
لا يضركم ويجوز أن يكون نهيا ولا يضركم بكسر الصاد وضمها من ضاربه يضيره ويضوره * ارتفع اثنان

على الساف والخلف

وان تسألوا عنها حين
ينزل القرآن تبدل لكم
عنا الله عنها والله غفور
حلیم قد سألها قوم من
قبلكم ثم أصبحوا بها
كافرين ما جعل الله
من بحيرة ولا سائبة ولا
وصيلة ولا حام ولكن
الذين كفروا يفترون
على الله الكذب وأكثروا
لا يعقلون وإذا قيل لهم
تعالوا إلى ما أنزل الله
والى الرسول قالوا حسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا
أولو كان آباؤهم لا يعلمون
شيئا ولا يهتدون يا أيها
الذين آمنوا عليكم
أنفسكم لا يضركم من
صل إذا هتد يتم إلى الله
مرجعكم جيعا فينبئكم
بما كنتم تعملون يا أيها
الذين آمنوا

على أنه خبر للبند الذي هو (شهادة بينكم) على تقدير شهادة بينكم شهادة اثنين أو على أنه فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهدا ثمان وقرأ الشعبي شهادة بينكم بالنون وقرأ الحسن شهادة بالنصب والنون على ليقم شهادة اثنان وإذا حضر طرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفي إبداله منه دليل على وجوب الوصية وانها من الامور اللازمة التي ما ينبغي أن يتهاون بها مسلم ويذهل عنها وحضور الموت مشارفته وظهور أمارات بلوغ الاجل (منكم) من أقاربكم و (من غيركم) من الاجانب (ان أنتم ضربتم في الارض) يعني ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم أحد من عشيرتكم فاستشهدوا أجنيين على الوصية وجعل الأقارب أولى لانهم هم أعلم باحوال الميت وبما هو أصح وهم له أنصح وقيل منكم من المسلمين ومن غيركم من أهل الذمة وقيل هو منسوخ لا يجوز شهادة الذي على المسلم وانما جازت في أول الاسلام لقلة المسلمين وتعذر وجودهم في حال السفر وعن مكحول نسخها قوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم وروى انه خرج بديل بن أبي حريم مولى عمرو بن العاص وكان من المهاجرين مع عدى ابن زيد وقيم بن أوس وكانا نصرانيين تجارا الى الشام فرض بديل وكتب كتابا فيه ما معه وطرحه في متاعه ولم يخبر به صاحبيه وأمرهما أن يدفعامتاعه الى أهله ومات ففتشامتاعه فأخذوا من فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فاصاب أهل بديل الحليفة فطالبوهما بالاناء فجحدوا فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (تجسونهما) تفقونهما وتصبرونهما للحلف (من بعد الصلاة) من بعد صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وعن الحسن بعد صلاة العصر أو الظهر لان أهل الحجاز كانوا يقدون للحكومة بعدهما وفي حديث بديل انه الماتزلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بدي وقيم فاستخلفهما عند المنبر خلفا ثم وجد الاناء بمكة فقالوا اناشترينا من تميم وعدى وقيل هي صلاة أهل الذمة وهم يعظمون صلاة العصر (ان ارتبتم) اعتراض بين القسم والمقسم عليه والمعنى ان ارتبتم في شأنهما واتهمتموهما فخففوهما وقيل ان أريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين وان أريد الوصيان فليس ينسوخ تحليفهما وعن علي رضي الله عنه انه كان يحلف الشاهد والراوى اذا اتهمهما بالضمير في (به) للقسم وفي (كان) للقسم له يعني لا يستبدل بحكمة القسم بالله عرضا من الدنيا أى لا يحلف بالله كاذبين لاجل المال ولو كان من نفسه له قريبا منا على معنى ان هذه عاداتهم في صدقهم وأمانتهم أبدأ وانهم داخلون تحت قوله تعالى كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين (شهادة الله) أى الشهادة التي أمر الله بحفظها وتعظيمها وعن الشعبي انه وقف على شهادة ثم ابتداء الله بالمد على طرح حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وروى عنه بغير مد على ما ذكر سيديويه أن منهم من يحذف حرف القسم ولا يعوض منه همزة الاستفهام فيقول الله لقد كان كذا وقرئ للمؤمنين بحذف الهمزة وطرح حركاتها على اللام وادغام نون من فيها كقوله عادلولي (فان قلت) ما موقع تجسونهما (قلت) هو استئناف كلام كأنه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما فكيف نعمل ان ارتبناهما فاقبل تجسونهما (فان قلت) كيف فسرت الصلاة بصلاة العصر وهي مطلقة (قلت) لما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها أغنى ذلك عن التقييد كما لو قلت في بعض أئمة الفقه اذا صلى أخذ في الدرس علم أنها صلاة الفجر ويجوز أن تكون اللام للجنس وأن يقصد بالتحليف على أثر الصلاة أن تكون الصلاة لطفافي النطق بالصدق ونهاية عن الكذب والزور ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (فان عثر) فان اطلع (على انهما استحقا الثمنا) أى فعلا ما أوجب اثما واستوجبا أن يقال انهما من الآثمين (فان عثر) فاشهدان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) أى من الذين استحق عليهم الاثم ومعناه من الذين جفى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفي قصة بديل أنه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته أنه اناء صاحبهما وان شهدتهما أحق من شهدتهما (الأوليان) الاحقان بالشهادة لقرايتهما وما وعرفتهما ما وارتفعاهما على هما الاوليان كأنه قيل ومن هما فقبل الاوليان وقيل هما بديل من الضمير في يقومان أو من آخران ويجوز أن يرتفعوا باستحقاق أى من الذين استحق عليهم انتداب الاوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة

شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت تجسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري به تمنا ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين فان عثر على أنهما استحقا الثمنا فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدنا انا اذا لمن الظالمين

قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام (٤٣٩) الغيوب (قال يوم يجمع بدل من المنصوب الخ)

قال أحد ويكون انتصابه اذا انتصاب المفعول به لا الظرف على حكم المبدل منه * عاد كلامه (قال أو ظرف لقوله لا يهدي القوم الفاسقين الخ) قال أحد وهو على هذا أيضا مفعول به * عاد كلامه (قال وماذا منتصب بأجبت انتصاب مصدره على معنى أي اجابة الخ) قال أحد والتعظيم في هذا

ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين * يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكري نعمتي عليك وعلى والدتك اذ أدت بك روح القدس تكلم الناس في المهد وكهلا واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين

نحو التعظيم بالسكوت عن الصلة في مثل ما حصل الابدال التي واللتيا * عاد كلامه (قال وقيل من الهول والفرع

الحال * وقرئ الاولين على أنه وصف للذين استحق عليهم مجروراً ومنصوب على المدح ومعنى الاولبة التقدم على الاجانب في الشهادة لكونهم أحق بها وقرئ الاولين على التثنية وانتصابه على المدح وقرأ الحسن الاولان ويخرج به من يرى رد اليمين على المدعي وأبو حنيفة وأصحابه لا يرون ذلك فوجهه عندهم أن الورثة قد ادعوا على النصرانيين أنهم ما قد اختلفنا خلفاً فلما ظهر كذبهم ما ادعوا الشراء فيما كتموا فأنكر الورثة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء (فان قلت) فوجه قراءته من قرأ استحق عليهم الاولان على البناء للفاعل وهم على وأبي وابن عباس (قلت) معناه من الورثة الذين استحق عليهم الاولان من بينهم بالشهادة أن يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهر واجبهما كذب الكاذبين (ذلك) الذي تقدم من بيان الحكم (أدنى) أن يأتي الشهود على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن تردأيمان) أن تمكراً بآيمان شهود آخرين بعد أيمانهم فيفتضحوا بظهور كذبهم كما جرى في قصة بديل (واسمعوا) سمع اجابة وقبول * (يوم يجمع) بدل من المنصوب في قوله واتقوا الله وهو من بدل الاشتغال كأنه قيل واتقوا الله يوم يجمعه أو ظرف لقوله لا يهدي أي لا يهديهم طريق الجنة يومئذ كما يفعل بغيرهم أو ينصب على ضمير اذ كر أو يوم يجمع الله الرسل كان كيت وكيت و (ماذا) منتصب بأجبت انتصاب مصدره على معنى أي اجابة أجبت ولو أريد الجواب لقيل بماذا أجبت (فان قلت) ما معنى سؤالهم (قلت) توخي قومهم كما كان سؤال المؤودة توخي اللواتي (فان قلت) كيف يقولون (لا علم لنا) وقد علموا بما أجبتوا (قلت) يعلمون أن الغرض بالسؤال توخي أعدائهم فيكون الامر الى علمه واحاطة به بما منوا به منهم وكادوا من سواء اجابتهم اظهار التشكي والالجا الى ربهم في الانتقام منهم وذلك أعظم على الكفرة وأفت في أعزادهم وأجواب حسرتهم وسقوطهم في أيديهم * اذا اجتمع توخي الله وتشكي أنبيائه عليهم ومثاله أن ينكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه نسكية قد عرفها السلطان واطلع على كنهها وعزم على الانتصار له منه فيجمع بينهم ما يقول له ما فعل بك هذا الخارجي وهو عالم بما فعل به يريد توخيته وتبكيته فيقول له أنت أعلم بما فعل بي تفويضا ل الامر الى علم سلطانه واتكالا عليه واظهارا للشكاية وتعظيما لما حصل به منه وقيل من هول ذلك اليوم يفرعون ويذهلون عن الجواب ثم يجيبون بعد ما ثوب اليهم عقولهم بالشهادة على أمهم وقيل معناه علمنا سافط مع علمك ومغمور به لانك علام الغيوب ومن علم الخفيات لم تخف عليه الظواهر التي منها اجابة الامر لرسولهم فكان لا علم لنا الى جنبك وقيل لا علم لنا بما كان منهم بعدنا وانما الحكم للخاتمة وكيف يخفي عليهم أمرهم وقد رأوهم سود الوجوه زرق العيون موجنين * وقرئ علام الغيوب بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله (انك أنت) أي انك الموصوف بأوصاف المعرفة من العلم وغيره ثم نصب علام الغيوب على الاختصاص أو على النداء وهو صفة لاسم ان (اذ قال الله) بدل من يوم يجمع والمعنى أنه يوم يحج الكافرين يومئذ يسأل الرسل عن اجابتهم ويتعبد ما أظهر على أيديهم من الآيات العظام فكذبوهم وسموهم سحرة أو جاوزوا حد التصديق الى أن اتخذوهم آلهة كما قال بعض بني اسرائيل فيما أظهر على يد عيسى عليه السلام من البينات والمعجزات هذا سحر مبين واتخذوه بعضهم وآمه الهين (أيدتك) قوتك وقرئ أيدتك على أفعلتك (روح القدس) بالكلام الذي يحياه الذين وأضافه الى القدس لانه سبب الطهر من أوضار الآثام والدليل عليه قوله تعالى (تكلم الناس) و (في المهد) في موضع الحال لان المعنى تكلمهم طفلا (وكهلا) الآن في المهد فيه دليل على عدم الطفولة وقيل روح القدس جبريل عليه السلام أي دبه لتثبيت الحق (فان قلت) ما معنى قوله في المهد وكهلا (قلت) معناه تكلمهم في هاتين الحالتين من غير أن يتفاوت كلامك في حين الطفولة وحين الكهولة الذي هو وقت كمال العقل وبلوغ الاشد والحد الذي يستنبأ فيه الانبياء (والتوراة والانجيل) خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة لان المراد به ما جنس الكتاب والحكمة وقيل الكتاب الخط والحكمة

بذهلون عن الجواب الخ) قال أحد وأيضاً فالمسؤول عنه اجابتهم عند دعائهم اياهم الى الله لا ما حدث بعد ذلك مما لا يتعلق به علم الرسل والله أعلم * عاد كلامه (قال وقرئ علام الغيوب بالنصب الخ) قال أحد ويكون هذا من باب * أنا أبو النجم وشعري شعري

وقد مر قبل بآيات وانما ذكرت هذه الثلاثة من الاعراب لانتباسها الاعلى الخذاق وقليل ما هم * قوله تعالى اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك الآية (قال فان قلت كيف قالوا هل يستطيع ربك بعد ايمانهم واخلاصهم) في قوله واذا وحيث الى الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنوا واشهد باننا مسلمون (قال قلت ما وصفهم بالايمان والاخلاص وانما حكى ادعاءهم لهم الخ) قال اجدوا قيل ان معنى هل يستطيع هل يفعل كما تقول للقادر على القيام هل يستطيع ان تقوم بالغة في التقاضي ونقل هذا القول عن الحسن فعلى هذا يكون ايمانهم بالمعنى قدح الشك في القدرة فان استقام التعبير عن الفعل بالاستطاعة فذلك والله أعلم من باب التعبير عن المسبب بالسبب اذ الاستطاعة من جملة (ع ع) أسباب الابداع وعلى عكسه التعبير عن ارادة الفعل بالفعل تسمية بالسبب الذي هو

الارادة باسم المسبب الذي هو الفعل في مثل قوله

كهية الطير باذني
فتنفخ فيها فتكون طيرا
باذني وتبرئ الاكس
والابرص باذني واذا
تخرج الموتى باذني واذا
كففت بني اسرائيل
عني اذ جئتكم بالبينات
فقال الذين كفروا منهم
ان هذا الاسحر مبين
واذا وحيث الى الحواريين
ان آمنوا بي وبرسولي
قالوا آمنوا واشهد باننا
مسلمون اذ قال
الحواريون يا عيسى
ابن مريم هل يستطيع
ربك ان ينزل علينا
مائدة من السماء قال
اتقوا الله ان كنتم
مؤمنين قالوا نريد ان
نأكل منها ونطمئن
قلوبنا ونعلم ان قد
صدقتنا ونكون عليها
من الشاهدين قال

الكلام المحكم الصواب (كهية الطير) هيئة مثل هيئة الطير (باذني) بتسهيل (فتنفخ فيها) الضمير للكاف لانها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى عليه السلام وينفخ فيها ولا يرجع الى الهيئة المضاف اليها لانهم ليست من خلقه ولا من نفخه في شيء وكذلك الضمير في فتكون (تخرج الموتى) تخرجهم من القبور وتبعثهم قيل اخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية (واذا كففت بني اسرائيل عني) يعني اليهود حين هموا بقتله وقيل لما قال الله تعالى لعيسى اذ كر نعمتي عليك كان يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيئا لغدا يقول مع كل يوم زرقه لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أمسى بات (أوحيت الى الحواريين) أمرتهم على السنة الرسل (مسلمون) مخلصون من أسلم وجهه لله (عيسى) في محل النصب على اتباع حركة الابن كقولك يا زيد بن عمرو وهي اللغة الفاشية ويجوز ان يكون مضموما كقولك يا زيد بن عمرو والدليل عليه قوله أحارب عمر كائن في خير * ويعود على المرء ما ياتر

لان الترخيم لا يكون الا في المضموم (فان قلت) كيف قالوا (هل يستطيع ربك) بعد ايمانهم واخلاصهم (قلت) ما وصفهم الله بالايمان والاخلاص وانما حكى ادعاءهم ايمانهم آتبعه قوله اذ قالوا فاذا ن دعواهم كانت باطلة وانهم كانوا شاكين وقوله هل يستطيع ربك كلام لا يرد مثله عن مؤمنين معظمين لربهم * وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه اتقوا الله ولا تشكروا في اقتداره واستطاعته ولا تفتروا عليه ولا تحكموا ما تشتهون من الآيات فتهاكروا اذا عصيته وبعدها (ان كنتم مؤمنين) ان كانت دعواكم للايمان صحيحة * وقرئ هل يستطيع ربك أي هل يستطيع سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله * والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام وهي من مائة اذا أعطاه ورفده كأنها تعبد من تقدم اليه (ونكون عليها من الشاهدين) نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بني اسرائيل أو نكون من الشاهدين لله باوحدانية وكونه بالنبوة كما كفينا عليها على أن عليها في موضع الحال وكانت دعواهم لارادة ما ذكرنا كدعواهم الايمان والاخلاص وانما سأل عيسى وأجيب ليلزموا الطاعة بكملها ويرسل عليهم من العذاب اذا خالفوا * وقرئ ويعلم بالياء على البناء للفعول وتعلم وتكون بالتاء والضمير للقلوب (اللهم) أصله يا الله فحذف حرف النداء وعوضت منه الميم و (ربنا) نداء ثبات (تكون لنا عيدا) أي يكون يوم نزولها عيدا قيل هو يوم الاحد ومن ثم اتخذته النصارى عيدا وقيل العيد السرور العائد ولذلك يقال يوم عيد فكاك معناه تكون لنا سرورا وفرحا وقرأ عبد الله تمكن على جواب الامر ونظيره ما برئني وبرئني (لاؤنا وآخرنا) بدل من لئنا تذكير العامل أي لمن في زماننا من أهل ديننا ولمن يأتي بعدنا وقيل بأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم ويجوز للقدمين منا والاتباع وفي قراءة زيد لاؤنا وآخرنا والتأنيث

عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لاؤنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين قال الله اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه

اذا قمتم الى الصلاة وقدمضى أول السورة وفي هذا التأويل الحسن تعصيدة التأويل أبي حنيفة حيث جعل الطول المانع من نكاح الامة وجود الحرة في العصمة وعدمه أن لا يملك عصمة الحرة وان كان قادرا على ذلك فتباح له حينئذ الامة وجعل قوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات على معنى ومن لم يملك منكم وجعل النكاح على الوطاء فجعل استطاعة الملك المنقبة هي الملك كما ترى حتى ان القادر غير المال كعدم الطول عنده فينكح الامة وقدمضى ذكر مذهبه وكنيت استبعد انهم اضله لان يكون تأويل احتمله اللفظ ويساعده الاستعمال حتى وقفت على تفسير الحسن هذا والله أعلم

بقوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربكم (قال ان في قوله ان اعبدوا ان جعلتم مفسرة لم يكن لها بد من مفسر الخ) قال اجد وقد اجاز بعضهم وقوع ان المفسرة بعد لفظ القول ولم يقتصر بها على ما في معناه فيجوز على هذا القول وقوعها تفسير الفعل القول وقد ابي الزمخشري في مفصله وقوعها الابد فعل في معنى القول كذهبه ههنا * عاد كلامه (قال واما فعل الامر فسند الى ضمير الله عز وجل الخ) قال اجد ويجوز ايضا هذا الوجه على صرف التفسير الى المعنى كانه حكى معنى قول الله عز وجل له بعبارة أخرى وكان الله تعالى قال له هم بعبادتي أو قال لهم على لسان عيسى اعبدوا الله رب عيسى وركبكم فلما حكا عيسى عليه السلام قال اعبدوا الله ربكم فحكى عن اسمه الظاهر بضميره كما قال الله تعالى حكاية عن موسى قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذى جعل لكم الارض مهبطا ولسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى فانظر كيف جاء (٤٤١) أول الكلام حكاية لقول موسى

وموسى لا يضل
فأخرجنا ولكن فأخرج
الله فلما حكا الله تعالى
عن موسى رد الكلام
اليه تعالى وأضاف

عذابا لأعدبه أحدا من
العالمين وان قال الله
يا عيسى بن مريم أنت
قلت للناس اتخذوني
وأى الهين من دون الله
قال سبحانه ما يكون لى
أن أقول ما ليس لى بحق *
ان كنت قلته فقد علمته
تعلم ما فى نفسى ولا أعلم
ما فى نفسك انك أنت
علام الغيوب ما قلت
لهم الا ما امرتني به أن
اعبدوا الله ربى وركبكم

الخراج الى ذاته على
طريقة المتكلم لا الحاكم
وكذلك قوله تعالى
ليقولن خلقهن العزيز
العليم الى قوله فأنشرنا
به بدلية ميتا ونظائره

بمعنى الامة والجماعة (عذابا) بمعنى تعذيبا * والضمير فى لا أعذبه للمصدر ولو أريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن بد من الباء روى أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس صوفاً ثم قال اللهم أنزل علينا فزلات سفرة جراه بين غمامتين غمامة فوقها وأخرى تحتها وهم يتظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها مثلة وعقوبة وقال لهم ليقيم أحسنكم عملا يكشف عنها ويذكر اسم الله عليها ويا كل منها فقال شمعون رأس الخواريين أنت أولى بذلك فقام عيسى فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فليس ولا شوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام النبأ أم من طعام الآخرة فقال ليس منهما وليسكنه شئ اخترعه الله بالقدر العالمة كما سألتم واشكروا عيذكم الله ويزدكم من فضله فقال الخواريون يا روح الله لو أرينا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احبى بأذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعد ذلك فسخوا قردة وخنازير وروى أنهم لما سمعوا بالشرية وهى قوله تعالى فمن يكفر بعد ذلك فاني أعذبه قالوا لا تريد فلم تنزل وعن الحسن والله ما نزلت ولنزلت لكانت عيدا الى يوم القيامة لقوله وأخبرناوا الصحيح أنها نزلت (سبحانك) من أن يكون لك شريك (ما يكون لى) ما ينبغي لى (أن أقول) قولا لا يحق لى أن أقوله (فى نفسى) فى قلبى والمعنى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة وهو من فصيح الكلام وبينه فقيل (فى نفسك) لقوله فى نفسى (انك أنت علام الغيوب) تقرير للجملتين معالان ما انطوت عليه النفوس من جملة الغيوب ولا ما يعلمه علام الغيوب لان ينتهى اليه علم أحد * أن فى قوله (أن اعبدوا الله) ان جعلتم مفسرة لم يكن لها بد من مفسر والمفسر ما فعل القول واما فعل الامر وكلاهما الوجه له أما فعل القول فيحكى بعده الكلام من غير أن يتوسط بينهما ما حرف التفسير لا نقول ما قلت لهم الا أن اعبدوا الله ولكن ما قلت لهم الا اعبدوا الله واما فعل الامر فسند الى ضمير الله عز وجل فلو فسرت به باعبدوا الله ربى وركبكم لم يستقم لان الله تعالى لا يقول اعبدوا الله ربى وركبكم وان جعلتم موصولة بالفعل لم تخل من أن تكون بدلا من ما أمرتني به أو من الهاء فى به وكلاهما غير مستقيم لان البدل هو الذى يقوم مقام المبدل منه ولا يقال ما قلت لهم الا أن اعبدوا الله معنى ما قلت لهم الا عبادة لان العبادة لا تقال وكذلك اذا جعلته بدلا من الهاء لكانت أن اعبدوا الله مقام الهاء فقلت الا ما أمرتني بأن

(٥٦ - كشف أول) كثيرة وقد قدمت نحو من هذا البحث عند قوله تعالى حكاية عن اليهود انما قلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله لما استبعد الزمخشري أن تصفه اليهود بهذه الصفات المنافية لاعتقادهم فيه * عاد كلامه (قال وان جعلت أن موصولة مع فعل الامر الخ) قال اجد أى فلا يقدربا للعبادة ولكن بالامر بها كانه قيل ما قلت لهم الا الامر بالعبادة والله والامر مقول لقلت على ان جعل العبادة مقولة ليس ببعيد على طريقة ثم يعودون لما قالوا أى اللوط الذى قالوا قول لا يتعلق به وكقوله تعالى ونزله ما بقول وياتينا فردا وسأئله بصحيح هذا الاستعمال لوروده كثيرا فى القرآن الكريم * عاد كلامه (قال وكذلك اذا جعلته بدلا من الهاء لانك الخ) قال اجد وهذا أيضا غير مانع من البدل وانما يوجه المصنف بما لا يسعه انكاره فقد قال فى مفصله ما هذا انصه وقولهم ان البدل فى حكم تخية الاول ايدان منهم باسنة لاله بنفسه ومفارقة التأكيد والصفة فى كونها اسمين لما تبعه لانه أن يعنوا الهدار الاول واطراحه الأتوال تقول زيدا رأيت غلامه رجلا صالحا فلما ذهب الى الهدار الأول لم يسند كلامك فانظر كيف يرد كلامه فى

المفصل وهو الحق ما ارتكبه من رد البديل في هذه الآية للزوم طرح الاول فتحلوا الصلابة من الضمير ولم يجعل هذا القدر مانعا في المثال المذكور مع أنك لو طرح الاول لحل الخبير من الضمير العائد ولم يسند الكلام فهد وجوه أربعة منعها في اعراب أن وكلامها مسندة حسب ما بينا وهذه المسألة في هذا الاعراب من الغرر والجول في صناعة الاعراب وعلم البيان وفرسان هذا المضمار قليل * عاد كلامه (قال فان قلت كيف يصنع قلت يحمل فعل الخ) قال أجد هذا التأويل لتوقع ان المفسرة بعد فعل في معنى القول وليس قولنا صريحا وحل القول على الامر بما يصح المذهب الاخر في اجازة وقوعها بعد القول فانه لولا ما بين القول والامر من التفاوت المعنوي لما حاز اطلاق أحدهما وارادة الاخرى والمحجب أن الامر قسم من أقسام القول وما بينهما الا عموم وخصوص وليس في هذا التأويل الذي سلكه الا كلفة لا طائل وراءها ولو كانت العرب تأتي وقوع المفسرة بعد القول لما وقعت ما بعد فعل ليس بقول ثم عبرت عن ذلك الفعل بالقول لان ذلك كالعود الى ما وقع الفرار منه وهم بعد امن ذلك * عاد كلامه (قال ويجوز أن تكون موصولة الخ) قال أجد يدبر يدبجعه عطف بيان أن يسلم من تقدير اطراح الاول في البديل وخلو الصلة حينئذ من العائد وقد بينا أن ذلك غير لازم في البديل والتعجب انه أيضا في مقصلة لم يفصل بين عطف البيان والبديل الا في مثل قول المراس * أنا ابن التاركة البكري بشر * لانه لو جعله بدلا للزم تكرير العامل واطراف اسم الفاعل المعروف بالالف واللام الى العلم ولم يفصل بينهما في غير هذا المثال ومن حيث المعنى ان المعتمد في عطف البيان الاول وأما الثاني فالتوضيح والمعتمد في البديل الثاني (٤٣ ع) وأما الاول فبساط لذكرا على انه مطرح مهدير * قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر

و كنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير

اعبدوا الله لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع اليه من صلتته (فان قلت) فكيف يصنع (قلت) يحمل فعل القول على معناه لان معنى ما قلت لهم الاما امرتني به ما امرتهم الاما امرتني به حتى يستقيم تفسيره بأن اعبدوا الله ربي وربكم ويجوز أن تكون أن موصولة عطف بيان للهاء لا بدلا (و كنت عليهم شهيدا) رقبيا كالتشاهد على المشهود وعليه أمنعهم من أن يقولوا ذلك ويتسدينوا به (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) تمنعهم من القول به بما نصبت لهم من الأدلة وأنزلت عليهم من البينات وأرسلت اليهم من الرسل (ان تعذبهم فانهم عبادك) الذين عرفتهم عاصين جاحدين لا يأتك مكذبين لا نبيا لك (وان تغفر لهم فانك أنت العزيز) القوي القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة و صواب (فان قلت) المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وان تغفر لهم (قلت) ما قال انك تغفر لهم ولكنه بنى الكلام على ان غفرت فقال ان عذبتهم عدلت لانهم أحقاء بالعذاب وان غفرت لهم مع كفرهم لم تعدم في المغفرة وجه حكمة لان المغفرة حسنة لكل مجرم في العقول بل متى كان الجرم أعظم جرما كان العفو عنه أحسن * قرئ هذا يوم ينفع بالرفع والاضافة بالنصب اما على أنه ظرف لقال واما على أن هذا مبتدأ والظرف خبر ومعناه هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفع ولا يجوز أن يكون فتحا كقوله تعالى يوم لا علم لك لأنه مضاف الى متمكن وقرأ الاعشى يوم ينفع بالتنوين كقوله تعالى واتنوا يوما لا تحزى نفس (فان قلت) مامعنى قوله (ينفع الصادقين صدقهم) ان أراد صدقهم في الآخرة فليست الآخرة بدار عمل وانه أراد

لهم فانك أنت العزيز الحكيم (قال ان قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وان تغفر لهم الخ) قال أجد رجه الله صدقهم تذبذب الرخصى في هذا الموضع فلا الى أهل السنة ولا الى القدرية أما أهل السنة فالمغفرة للكافر جائزة عندهم في حكم الله تعالى عقلا بل عقاب المتقي الخالص كذلك غير ممنوع عقلا من الله تعالى وإذا كان كذلك فهذا الكلام خرج على الجواز العقلي وان كان السمع ورد بتعذيب الكفار وعدم الغفران لهم الآن ورود السمع بذلك لا يرفع الجواز العقلي وأما القدرية فيزعمون ان المغفرة للكافر ممنوعة عقلا لا تجوز على الله تعالى لمناقضتها للحكمة فن ثم كفحتهم هذه الآية بالرد ان لو كان الامر كزعمهم لما دخلت كلمة ان المستعملة عند الشك في وقوع الفعل بعدها لغة في فعل لا شك في عدم وقوعه عقلا ولكن ذلك من باب التعليق بالحال كان يبيض القار وأشباهه وليس هذا مكانه فقوله الرخصى اذا ان يغفر لهم لم يعدم وجهان الحكمة في المغفرة لان العفو عن الجرم حسن عقلا لا يأتلف بقواعد السنة اذ لا يلتفت عندهم الى التحسين العقلي ولا يأتلف أيضا بنزعات القدرية لانهم يحزمون بأنه لا وجه من الحكمة في المغفرة للكافر ويقطعون بنفائهم بالحكمة فكيف يخاطب الله تعالى به فعلم أن عيسى عليه السلام يبرأ الى الله من هذا الاطلاق ومما اشتمل عليه من سوء الادب فان قول القائل لمن يخاطب به ما فعل كذا فلم يعدم فيه عذرا ووجهان المصلحة كلام مبدول وعبارة نازلة عن أوفى مراتب الأدب انما يطلقها المتكلم لمن هو دونه عادة فنسأل الله الهام الأدب وتجنب ما في اساءته من مزلات العطب * قوله تعالى قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم (قال ان قلت مامعناه ان أراد صدقهم في الآخرة الخ) قال أجد ولوا جاب يحمل الصادقين على الدنيا وصدقهم على الآخرة حتى يكون التقدير هذا يوم ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم في الآخرة لكان

أوضح طباطبا بالتفسير قتادة وأخرج لا بليس وأشباهه من هذا العموم فان ابليس وان صدق في الآخرة لا انه لم يكن من الصادقين في الدنيا فلم ينفعه صدقه في الآخرة والوجهان متقاربان ﴿والقول في سورة الانعام وهي مكية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (قال الفرق بين الجعل والخلق ان الخلق فيه معنى التقدير الخ) قال أجد وقد وردت جعل وخلق موردا واحدا فورد وخلق منها وزوجها وذلك ظاهر في الترادف الا أن الخطأ مبدل الى الفرق الذي أبداه الزمخشري ويؤيده ان جعل لم يصحب السموات والارض وانما ألزمتها خلق وفي اضافة الخلق في هذه الآية الى السموات والارض والجعل الى الظلمات والنور مصدر اقل للمميز بينهما والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت لم أفرد النور قلت للقصد الخ) قال أجد وقد سبق للزمخشري الاستدلال بجمع الجنس على التكثير واعتقاد أنه أدل (٣٣ ٤٤) على الكثرة من الافراد وقد قدمنا ما في ذلك من

النظر وأسلفنا الاستدلال بقول جبر الامة كتابه أكثرت من كتبه على خلاف ذلك وهو رأي الامام أبي المعالي ولو قال سورة الانعام مكية وهي مائة وخمس وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تترون وهو الله

الزمخشري ان جمع الظلمات لاختلافها بحسب اختلاف ما ينشأ عنه من اجناس الاجرام وافراد النور لانفساد الجنس الذي ينشأ عنه

صدقه في الدنيا فليس بطابق لما ورد فيه لانه في معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجب به يوم القيامة (قلت) معناه الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم وآخرتهم وعن قتادة متكامان تكلمنا يوم القيمة أما ابليس فقال ان الله وعدهم وعده الحق فصدقه يومئذ وكان قبل ذلك كاذبا فلم ينفعه صدقه وأما عيسى عليه السلام فكان صادقا في الحياة وبعد الممات فنفعه صدقه (فان قلت) في السموات والارض العقلاء وغيرهم فهل يغلب العقلاء ففصل ومن فيهن (قلت) ما يتناول الاجناس كلها تناولا عاما لا تراها تقول اذا رأيت شجرا من بعيد ما هو قبل أن تعرف أعاقل هو أم غيره فكان أولى بارادة العموم * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعد كل يم ودى ونصراني يتنفس في الدنيا

(سورة الانعام مكية وعن ابن عباس غيرت آيات وهي مائة وخمس وستون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

* جعل يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وجعل الظلمات والنور) والى مفعولين اذا كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا والفرق بين الخلق والجعل أن الخلق فيه معنى التقدير وفي الجعل معنى التضمين كأنشاء شئ من شئ أو نصير شئ شيا أو نقله من مكان الى مكان ومن ذلك وجعل منهن أزواجه وجعل الظلمات والنور لان الظلمات من الاجرام المنسككة والنور من النار وجعلناكم أزواجا جعل الالهة الها واحدا (فان قلت) لم أفرد النور (قلت) للقصد الى الجنس كقوله تعالى والملائكة على أرجائهم أولان الظلمات كثيرة لانه ما من جنس من اجناس الاجرام الا وله ظل وطله هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار (فان قلت) علام عطف قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (قلت) اما على قوله الحمد لله على معنى أن الله حقيق بالجعل على ما خلق لانه ما خلقه الا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته واما على قوله خلق السموات على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به مما لا يقدر على شئ منه (فان قلت) فامعنى ثم (قلت) استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته وكذلك ثم أنتم تترون استبعاد لان عتروا فيه بعد ما ثبت أنه محييهم ومميتهم وباعثهم (ثم قضى أجلا) أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة وقبل الاجل الاول ما بين أن يخلق الى أن يموت

وهو النار كان أولى والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت علام عطف ثم الذين كفروا بربهم يعدلون الخ) قال أجد وفي هذا الوجه الثاني نظر من حيث ان عطفه على الصلة يوجب دخوله في حكمها ولو قال الحمد لله الذي الذين كفروا بربهم يعدلون لم يستند لخلوها من العائد ويمكن أن يقال وضع الظاهر الذي هو بربهم موضع المضمير تفخيما وتعظيما وأصل الكلام الذي يعدل به الذين كفروا والذي الذين كفروا يعدلون به باتساع وقوعها صلة رعاية لهذا الاصل فهذا نظر من حيث الاعراب وتظهير قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم فيمن جعل ماموصلة لاشرطية فان دخول جاءكم وما بعده في حكم الصلة يستدعي ضمير عائدا الى الموصول وهو مفقود لفظا لان الظاهر وضع فيه موضع المضمير والاصل ثم جاءكم رسول مصدق له فاستقام عطفه ودخوله في حكم الصلة بهذا الطريقة لكن بقي في آية الانعام هذه نظر في المعنى على الاعراب المذكور وهو انه يصير التقدير الحمد لله الذي الذين كفروا يعدلون ووقوع هذا عقيب الحمد غير مناسب كما ترى فالوجه والله أعلم عطفه على أول الكلام لاء الى الصلة والله الموفق

قوله تعالى هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده (قال ان قلت المبتدأ النكرة اذا كان خبره ظرفا وجب الخ) قال أجدوا ليس في ارادة هذا المعنى موجب للتقديم وقد ورد وعنده علم الساعة في سياق التعظيم لها وهو مع ذلك مؤخر عن الخبر في قوله وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون فالظاهر والله أعلم أن التقديم انما كان لان الكلام منقول من كلام آخر وكان الاصل والله أعلم ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ان كلاهما مقضى فلما عدل بالكلام عن العطف الافرادى تميزا بين الاجلين رفع الثاني بالابتداء وأقرب مكانه من التقديم والله أعلم * قوله وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون (قال في السموات (ع ع ع) متعلق بعنى اسم الله الخ) قال أجدوا ما لا يتان السكر عتات الاتو أمثان فان التمدح في آية

الزخرف وقع بما وقع التمدح به ههنا من

في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون وما تاتونهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتهم انباء ما كانوا يستهزئون ألم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرون مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحته ثم اهلكناهم بنقضهم وأنشأنا من بعدهم قرونا آخرين ولولا اننا علمك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان

القدرة على الاعادة والاستتار بعلم الساعة والتوحيد في الالهية وفي كونه تعالى المعبود

والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ وقيل الاول النوم والثاني الموت (فان قلت) المبتدأ النكرة اذا كان خبره ظرفا وجب تأخيره فلم جاز تقديمه في قوله وأجل مسمى عنده (قلت) لانه تخصص بالصفة فقارب المعرفة كقوله ولعبد مؤمن خير من مشرك (فان قلت) الكلام السائر أن يقال عندي ثوب جسد ولي عبد كيس وما أشبه ذلك فما أوجب التقديم (قلت) أوجبه أن المعنى وأى أجل مسمى عنده تعظيما لشأن الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم (في السموات) متعلق بعنى اسم الله كانه قبل وهو المعبود فيها ومنه قوله وهو الذي في السماء له وفي الارض له أو وهو المعروف بالالهية أو المتوحد بالالهية فيها أو هو الذي يقال له الله فيها لا يشرك به في هذا الاسم ويجوز أن يكون الله في السموات خبرا بعد خبر على معنى أنه الله وأنه في السموات والارض بمعنى أنه عالم بما فيه ما لا يخفى عليه منه شيء كان ذاته فيهما (فان قلت) كيف موقع قوله (يعلم سركم وجهركم) (قلت) ان أردت المتوحد بالالهية كان تقريره لان الذي استوى في علمه السر والعلانية هو الله وحده وكذلك اذا جعلت في السموات خبرا بعد خبر والافه هو كلام مبتدأ بمعنى هو يعلم سركم وجهركم أو خبر ثالث (ويعلم ما تكسبون) من الخير والشر وينيب عليه ويعاقب * من في (من) (آية) للاستغراق وفي (من آيات ربهم) للتبعض يعنى وما يظهر لهم دليل قط من الأدلة التي يجب فيها النظر والاستدلال والاعتبار الا كانوا عنه معرضين تاركين للنظر لا يفتنون اليه ولا يرفعون به رأسا لقلة خوفهم وتدبرهم للعواقب (فقد كذبوا) مردود على كلام محذوف كأنه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق (لما جاءهم) يعنى القرآن الذي تحدوا به على تسالفهم في الفصاحة فحجزوا عنه (فسوف يأتهم انباء) الشئ الذي (كانوا يستهزئون) وهو القرآن أى أخباره وأحواله يعنى سيعلمون بأى شئ استهزؤا وسيظهر لهم أنه لم يكن موضع استهزاء وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وعلو كلمته * مكن له في الارض جعل له مكانا فيها ونحوه أرض له ومنه قوله انما مكنا في الارض أولم نمكن لهم وأما مكنته في الارض فأثبتته فيها ومنه قوله واقد مكناهم فيها ان مكناكم فيه ولتقارب المعنيين جمع بينهما في قوله (مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم) والمعنى لم نعط أهل مكة نحو ما أعطينا عادا وثمودا وغيرهم من البسطة في الاجسام والسعة في الاموال والاستظهار بأسباب الدنيا والسماء المظلة لان الماء ينزل منها الى السحاب أو المطر * والمدار المغرار (فان قلت) أى فائدة في ذكر انشاء قرن آخرين بعدهم (قلت) الدلالة على أنه لا يتعاطاه أن يهلك قرننا ويخرب بلاده منهم فانه قادر على أن ينشئ مكانهم آخرين يعمرهم بلاده كقوله تعالى ولا يخاف عقباها (كتابا) مكتوبا (في قرطاس) في ورق (فلمسوه بأيديهم) ولم يقتصر بهم على الرؤية لثلايق قولوا سكرت أبصارنا ولا تبقى لهم علة لقالوا (ان

هذا

في السموات والارض * عاد كلامه (قال أو وهو المعروف بالالهية أو هو الذي يقال له الله فيهما الخ) قال

أجدوا هذه الوجوه كلها كان التعبير وقع فيها بالاسانوسم عن لوازمه المشهورة به كما وقع ذلك في قوله * أنا أبو النجم وشعري شعري * أى المعروف المشهور لانه بنى على انه متى ذكر شعره فهم السامع عنده كرم خواصه من الجودة والبلاغة وسلامة النسيج لاشتهاره بذلك فاقصر على قوله شعري اتى كالا على فهم السامع * قوله تعالى ولولا اننا علمك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحريين (قال ولم يقتصر بهم على الرؤية لثلايق قولوا سكرت أبصارنا ولا تبقى لهم علة لقالوا (ان

الزخرفى

بقوله تعالى وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لفضى الامر ثم لا ينتظرون (قال يعني لا ينتظرون بعد نزوله طرفه عين الخ) قال أجد لا يحسن أن يجعل سبب مناجرتهم بالهلال وضوح الآية في نزول الملك فانه ربما يفهم هذا الكلام أن الآيات التي لهمهم الايمان بها دون نزول الملك في الوضوح وليس الامر كذلك فالوجه والله أعلم أن يكون سبب تعجيل عقوبتهم بتقدير نزول الملك وعدم ايمانهم أنهم اقترحوا ما لا يتوقف وجوب الايمان عليه اذ الذي يتوقف الوجب عليه المعجز من حيث كونه معجزا لا المعجز الخاص فاذا أجيبوا على وفق مقترحهم فلم ينجع فيهم كانوا حينئذ على غاية من الرسوخ في العناد المناسب لعدم النظرة والله أعلم (هـ هـ) عاد كلامه (قال) واما لانه يزول الاختيار الذي قاعدة

التكليف مبنية عليه

هذا الاسحرميين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو

أنزلنا ملكا لفضى الامر ثم لا ينتظرون ولو جعلناه

ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون

ولقد استهزئ برسل من قبلك خفاق بالذين

سخطوا منهم ما كانوا به يستهزئون قل سيروا في

الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين

قل ان ما في السموات والارض قل لله كتب

على نفسه الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة لاريب

فيه الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون

وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم

قل اغير الله اتخذوا فاطر السموات والارض

عند نزول الملك فيجب اهلا كههم واما لانهم اذا

شاهدوا الملك في صورته زهقت ارواحهم من

هذا الاسحرميين) تعنتا وعنادا للحق بعد ظهوره (لقضى الامر) لقضى امره لا كههم (ثم لا ينتظرون) بعد نزوله طرفه عين ايمانهم اذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته وهي آية لاشئ آيين منها وأيقن ثم لا يؤمنون كما قال ولو أنزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى لم يكن بد من اهلا كههم كما اهلا أصحاب المائة واما لانه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف عند نزول الملائكة فيجب اهلا كههم واما لانهم اذا شاهدوا ملكا في صورته زهقت ارواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الامر من قضاء الامر وعدم الانتظار جعل عدم الانتظار أشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكاً) ولو جعلناه الرسول ملكاً كما اقترحوا لانهم كانوا يقولون لولا أنزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا الا بشر مثلكم ولو شاهدنا لازل ملائكة (لجعلناه رجلاً) لا رسلنا في صورة رجل كما كان ينزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعم الاحوال في صورة دحية لانهم لا يصدقون مع رؤية الملائكة في صورهم (وللبسنا عليهم) واخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حينئذ فاتهم يقولون اذراوا الملك في صورة انسان هذا انسان وليس ملك فان قال لهم الدليل على أنى ملك أنى جئت بالقرآن المعجز وهو ناطق بأنى ملك لا بشر كذبوه كما كذبوا محمد صلى الله عليه وسلم فاذا فعلوا ذلك خذوا كما هم مخذولون الآن فهو ليس الله عليهم ويجوز أن يراد وللبسنا عليهم حينئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة وقرأ ابن محيصن وللبسنا عليهم بلام واحدة وقرأ الزهري وللبسنا عليهم ما يلبسون بالتشديد (ولقد استهزئ) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يلقي من قومه (خفاق) بهم فأحاط بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق حيث أهلكتهم من أجل الاستهزاء به (فان قلت) أى فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا (قلت) جعل النظر مسبباً عن السير في قوله فانظروا فكا أنه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين وأما قوله (سيروا في الارض ثم انظروا) فعناء باحة السير في الارض للتجارة وغيرهما من المنافع واجاب النظر في آثارها الساكنين ونبه على ذلك بتم تباعد ما بين الواجب والمباح (لمن ما في السموات والارض) سؤال تبكيت و (قل لله) تقرير لهم أى هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تتعدون أن تضيفوا شيئاً منه الى غيره (كتب على نفسه الرحمة) أى أوجبها على ذاته في هدايتكم الى معرفته ونصب الأدلة لكم على توحيد بما أنتم مقرون به من خلق السموات والارض ثم أوعدهم على اغفالهم النظر واشاراً كههم به من لا يقدر على خلق شئ بقوله (ليجمعنكم الى يوم القيامة) فيجاز بكم على اشرأكم وقوله (الذين خسروا أنفسهم) نصب على الذم أو رفع أى أريد الذين خسروا أنفسهم أو أنتم الذين خسروا أنفسهم (فان قلت) كيف جعل عدم ايمانهم مسبباً عن خسرتهم والامر على العكس (قلت) معناه الذين خسروا أنفسهم في علم الله لاختيارهم الكفر فهم لا يؤمنون (وله) عطف على الله (ماسكن في الليل والنهار) من السكني وتعديته بنى كما في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم (وهو السميع العليم) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شئ مما يشتمل عليه المألوان * أولى غير الله همزة الاستفهام دون الفعل الذي هو اتخذ لان الانكار

هول ما يشاهدون (قال أجد) ويقوى هذا الوجه قوله ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً قال ابن عباس ليتمكنوا من رؤيته ولا يهلكوا من مشاهدة صورته * عاد كلامه (قال ومعنى ثم بعد ما بين الامر من قضاء الامر الخ) قال أجد وهذه النكتة من محاسن تنبيهاته * قوله تعالى قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين (قال ان قلت أى فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا الخ) قال أجد وأظهر من هذا التأويل أن يجعل الامر بالسير في المساكن واحد ليكون ذلك سبباً في النظر فثبت الفاء فلاظهار السببية وحيث دخلت ثم فالتنبيه على أن النظر هو المقصود من السير وأن السير وسيلة اليه لا غير وشتان بين المقصود والوسيلة والله أعلم

قوله تعالى قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد رجه وذلك الفوز المبين (قال المراد الرجعة العظمى وهي النجاة من النار الخ) قال أحمد وانما يلجئ الى تخصيص الرجعة اما بكونها العظمى واما برجة الثواب أنه لو بقيت على إطلاقها لما زاد الجزاء على الشرط اذ من المعلوم ضرورة أن صرف العذاب رجعة ما والعجب أن الرخصى يصح تخصيصها برجة الثواب بان صرف العذاب يستلزم الثواب ولا بد وغيره يصح (٤٦٤) هذا التخصيص بأنه لا يلزم من صرف العذاب حصول الثواب لجواز أن يصرف عنه العذاب

ولا يشاب فأذا الجزاء اذا فائدة لم تفهم من الشرط هكذا صححه القسوفى وامرى ان قاعدة المعتزلة تلجئ الى ما ذهب اليه وهو يطعم ولا يطعم قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكون من المشركين قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد رجه وذلك الفوز المبين وان عيسى الله بضر فلا كاشف له الا هو وان عيسى بخير فهو على كل شئ قدير وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير قل أى شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى الى هذا القرآن لا تذكركم به ومن بلغ أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل انما هو اله واحد وانى برىء مما تشركون الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الرخصى لا تقسام المكافين عندهم الى

في اتخاذ غير الله وليا لا في اتخاذ الولي فكان أولى بالتقديم ونحوه أغير الله تأمرى أعبد أيها الجاهلون الله أذن لكم * وقرئ فاطر السموات والارض على المدح وقرأ الزهرى فطر وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت ما فاطر السموات والارض حتى أتانى أعرابيان يختمصمان في بر فقال أحدهما أنا فطرتهما أى ابتدعتهما (وهو يطعم ولا يطعم) وهو يرزق ولا يرزق كقوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون والمعنى أن المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع وقرئ ولا يطعم بفتح الياء وروى ابن المأمون عن يعقوب وهو يطعم ولا يطعم على بناء الأول للمفعول والثاني للفاعل والضمير لغير الله وقرأ الأشهب وهو يطعم ولا يطعم على بناء الما للفاعل وفسر بأن معناه وهو يطعم ولا يستطعم وحكى الزهرى أطعمت بمعنى استطعمت ونحوه أفدت ويجوز أن يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى على حسب المصالح كقوله هو يعطى وينع ويدهس ويقدر ويغنى ويفقر (أول من أسلم) لان النبي سابق أمتة في الاسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وكقول موسى سبحانه ثبت اليك وأنا أول المؤمنين (ولا تكون) وقيل لى لا تكون (من المشركين) ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك (من يصرف عنه) العذاب (يومئذ فقد رجه) الله الرجعة العظمى وهي النجاة كقوله ان أطعمت زيدا من جوعه فقد أحسنت اليه تريد فقد أتممت الاحسان اليه أو فقد أدخله الجنة لان من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب وقرئ من يصرف عنه على البناء للفاعل والمعنى من يصرف الله عنه في ذلك اليوم فقد رجه بمعنى من يدفع الله عنه ويحفظه وقد علم من مدفوع عنه وترك ذكر المصروف لكونه معلوما أو مذكورا قبله وهو العذاب ويجوز أن ينتصب يومئذ بـ يصرف انتصاب المفعول به أى من يصرف الله عنه ذلك اليوم أى هو له فقد رجه وينصرف هذه القراءة أى رضى الله عنه من يصرف الله عنه (وان عيسى الله بضر) من مرض أو فقرأ أو غير ذلك من بلايا فلا قادر على كشفه الا هو (وان عيسى بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل شئ قدير) فكان قادرا على ادامته أو ازالته (فوق عباده) تصوير القهر والعلو بالغلبة والقدرة كقوله وانافوقهم قاهرون * الشئ أعم العام لوقوعه على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيقع على القديم والجرم والعرض والحال والمستقيم ولذلك صح أن يقال في الله عز وجل شئ لا كالأشياء كأنك قلت معلوم لا كسائر المعلومات ولا يصح جسم لا كالأجسام * وأراد أى شهيد (أكبر شهادة) فوضع شيأ مقام شهيد ليلبغ في التعميم (قل الله شهيد بيني وبينكم) يحتمل أن يكون عام الجواب عند قوله قل الله بمعنى الله أكبر شهادة ثم ابتدأ شهيد بيني وبينكم أى هو شهيد بيني وبينكم وأن يكون الله شهيد بيني وبينكم هو الجواب لدلالته على أن الله عز وجل اذا كان هو الشهيد بينه وبينهم فأكثر شئ شهادة شهيد له (ومن بلغ) عطف على ضمير مخاطبين من أهل مكة أى لا تذكركم به وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم وقيل من الثقلين وقيل من بلغه الى يوم القيامة وعن سعيد بن جبير من بلغه القرآن فكان نارا أى محمد صلى الله عليه وسلم (أنكم لتشهدون) تقرير لهم مع انكار واستبعاد (قل لا أشهد) شهادتكم (الذين آتيناهم الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته ونعته الثابت في الكتابين معرفة خالصة (كما يعرفون أبناءهم) بحلاهم ونعوتهم لا يخفون

مستوجب للجنة فالعذاب قطعوا ويسندون ذلك الى العقل لا الى السمع * قوله تعالى قل أى شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم (قال الشئ أعم العام لوقوعه على كل ما يصح الخ) قال أحمد وتفسيره الشئ يخالف الفريقين الأشعرية فانهم فسروه بالموجود ليس الاوالمعتزلة فانهم قالوا والمعلوم الذى يصح وجوده فاتفقوا على خروج المستحيل وعلى الجملة فهذه المسئلة معدودة من علم الكلام باعتبار ما وأما هذا البحث فله غوى والتعظيم فيه لاهل اللغة وظاهر قولهم غضبت من لاشئ واذا رأى غير شئ ظنه رجسا لان الشئ لا ينطلق الا على الموجود اذ لو كان الشئ كل ما يصح أن يعلم عدما كان أو وجودا أو ممكنا أو مستحيلا لما صدق على أمر ما انه ليس بشئ والامر في ذلك قريب

* قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون (قال فتنتهم كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الخ) قال أحد في الآية دليل بين على أن الاخبار بالشئ على خلاف ما هو به كذب وان لم يعلم الخبر مخالفة خبره فخره الا ترا جعل اخبارهم وتبرهم كذباً مع انه تعالى أخبر أنهم ضل عنهم (٤٤٧) ما كانوا يفترون أي سلبوا علمه حينئذ

دهشاً وحيرة فلم يرفع ذلك اطلاق الكذب عليهم * قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم

الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون ويوم نحسهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا

أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا (قال الا كنة على القلوب والوقر في الآذان مثل في نبوقلوبهم ومسامعهم عن قبوله الخ) قال أحد رجه الله وهذه الآية

عليهم ولا ياتسبون بغيرهم وهذا استشهد لاهل مكة بغيره اهل الكتاب به وبصحة نبوته ثم قال (الذين خسروا انفسهم) من المشركين ومن اهل الكتاب الجاحدين (فهم لا يؤمنون) به * وهو ايضاً امرين متناقضين فكذبوا على الله عما لا يحق عليه وكذبوا عما ثبت بالحق البينة والبرهان الصحيح حيث قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا وقالوا والله أمرنا بما نحن آلهة من الملائكة بنات الله وهو لا مشفعاؤنا عند الله ونسبوا اليه تحريم البحائر والسوائب وذهبوا فكذبوا القرآن والمجرات وسموها سحراً ولم يؤمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم (ويوم نحسهم) ناصبه محذوف تقديره ويوم نحسهم كان كيت وكيت فترك ليبي على الابهام الذي هو داخل في التخويف (أين شركاؤكم) أي آلهتكم التي جعلتموها شركاء لله وقوله (الذين كنتم تزعمون) معناه تزعمونهم شركاء في فذل المفعولان * وقرئ يحسهم ثم يقول بالياء فيهم ما وانما يقال لهم ذلك على وجه التوبيخ ويجوز أن يشاهدوهم الا أنهم حين لا ينفعونهم ولا يكون منهم ما رجوا من الشفاعة فكأنهم غيب عنهم وأن يحال بينهم وبينهم في وقت التوبيخ ليقعدوهم في الساعة التي علقوا بهم الرجاء فيها فيروا مكان خزيهم وحسرتهم (فتنتهم) كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي لم يؤمنوا بالله وافتخروا به وقالوا دين آباءنا لا يحوذه والتبرؤ منه والخلع على الانتفاء من التسدين به ويجوز أن يراد ثم لم يكن جوابهم الا أن قالوا فسمى فتنة لانه كذب * وقرئ تكن بالناء وفتنتهم بالنصب وانما أنت أن قالوا الوقوع الخبر مؤثماً كقولك من كانت أمك وقرئ بالياء ونصب الفتنة والياء والتاء مع رفع الفتنة * وقرئ ربنا بالنصب على النداء (وضل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) أي يفترون الهية وشفاعته (فان قلت) كيف يصح أن يكذبوا حين يطلعون على حقائق الأمور وعلى أن الكذب والجحود لا وجه لمنفعته (قلت) المتضمن ينطق بما ينفعه وما لا ينفعه من غير تمييز بينهما حيرة ودهشاً الا تراهم يقولون ربنا أخر جناتنا فان عدنا فانا ظالمون وقد بدأ بقولنا بالخلافة ولم يشكوا فيه ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وقد علموا أنه لا يقضى عليهم وأما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عندنا انفسنا وما علمنا أن على خطا في معتقداً وحمل قوله انظر كيف كذبوا على انفسهم يعني في الدنيا فتمحل وتعسف ونحر يف لا فصح الكلام الى ما هو عي والخام لان المعنى الذي ذهبوا اليه ليس هذا الكلام بمرحم عنه ولا منطبق عليه وهو ناب عنه أشد النبو وما أدري ما يصنع من ذلك تفسيره بقوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعاً فيخلفون له كما يخلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء الا انهم هم الكاذبون بعد قوله ويخلفون على الكذب وهم يعلمون فشبه كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا (ومنهم من يستمع اليك) حين تتلوا القرآن روى أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر يا أبا قتيلة ما يقول محمد فقال والذي جعلها بيته يعني الكعبة ما أدري ما يقول الا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الاولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال أبو سفيان اني لأراهم حفاة قال أبو جهل كذا فنزلت * والا كنة على القلوب والوقر في الآذان مثل في نبوقلوبهم ومسامعهم عن قبوله واعتقادهمته ووجه اسناد الفعل الى ذاته وهو قوله وجعلنا للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم كأنهم محبوبون عليه أو هي حكاية لما كانوا ينطقون به من قوالهم وفي آذاننا وقروا من بيننا وبينك حجاب وقرأ طلحة وقرأ بكسر الواو (حتى اذا جاؤك يجادلونك) هي حق التي تقع بعدها الجمل والجمل قوله اذا جاؤك (يقول الذين كفروا) ويجادلونك في موضع الحال ويجوز أن تكون الجارة ويكون اذا جاؤك في محل الجر بمعنى حتى وقت مجيئهم ويجادلونك حال وقوله يقول الذين كفروا تفسيره والمعنى انه

حسبنا في رد معتقد القدرية الذين يزعمون أن الله تعالى أراد من هؤلاء المستمعين أن يعوا القرآن ويفقهوه وانه لم يمنعهم من ذلك ومحال على زعمهم أن يمنعهم من ذلك ويريدوا أن لا يفقهوه لان ذلك عندهم قبيح فانظر كيف تكلفهم هذه الآية بالرد وتنادى عليهم بالخطا اذ قوله أن يفقهوه معناه كراهة أن يفقهوه وبين الارادة على زعمهم والكراهة على ما أنبأت عنه الآية بكون بعيداً والله الموفق

* قوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا (٤٨ ٤٩) على النار فقالوا يا ليتنا ردوا لئلا تكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون

من قبل ولوردوا لعدوا
لما نهوا عنه وانهم
لكاذبون (قال وقرئ
ولا تكذب ونكون
بالنصب باضمار أن على
جواب التثنية الخ) قال
أحمد وكثيرا ما تناوب

ان هذا الأساطير
الاولين وهم ينهون عنه
وينأون عنه وان يهلكون
الأنفسهم وما يشعرون
ولو ترى اذ وقفوا على
النار فقالوا يا ليتنا ردوا
ولا تكذب بآيات ربنا
ونكون من المؤمنين
بل بدلهم ما كانوا يخفون
من قبل ولوردوا لعدوا
لما نهوا عنه وانهم
لكاذبون وقالوا ان هي
الاحياء الدنيا وما
نحن بعبودين ولو ترى
اذ وقفوا على ربهم قال
أليس هذا بالحق قالوا
بلى وربنا قال فذوقوا
العذاب بما كنتم
تكفرون قد خسر
الذين كذبوا بقاء الله
حتى اذا جاءتهم الساعة

صبيغة التثنية والخبر ألا
ترى الى قوله تعالى
وبما كانوا يكذبون في
قوله ومنهم من عاهد
الله لئن آتاهم من فضله
لنصدقن وان نكون
من الصالحين الى قوله
وبما كانوا يكذبون

بلغ تكذيبهم الآيات الى أنهم يجادلونك وينكرونك وفسر مجادلهم بأنهم يقولون (ان هذا الأساطير
الاولين) فيجعلون كلام الله وأصدق الحديث خرافات وأكاذيب وهي الغاية في التكذيب (وهم ينهون)
الناس عن القرآن أو عن الرسول عليه الصلاة والسلام ويطعنونهم عن الايمان به (وينأون عنه)
بأنفسهم فيضلون ويضلون (وان يهلكون) بذلك (الأنفسهم) ولا يتعداهم الضرر الى غيرهم وان كانوا
يظنون أنهم يضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو أبو طالب لانه كان ينهى قريشا عن التعرض
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه ولا يؤمن به وروى أنهم اجتمعوا الى أبي طالب وأرادوا برسول الله
صلى الله عليه وسلم سوأ فقال

والله ان يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وابشر بذلك وقر منه عيونا
ودعوتني وزعت أنك ناصح * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت ديننا لا محالة أنه * من خير أديان البرية ديننا
لولا الملامة أو حذاري سببة * لو جددتني سمعنا بذلك مدينا

فتزات (ولو ترى) جوابه محذوف تقديره ولو ترى لرأيت أمر أشنع (واقفوا على النار) أروها حتى يعاينوها أو
اطلعوا عليها اطلعا هي تحتمهم أو ادخلوها فعر فوا مقدار عذابهم من قولك وقفته على كذا اذا فهمته وعرفته
وقرئ وقفوا على البناء الفاعل من وقف عليه وقفا (يا ليتنا ردوا) تم تمنهم ثم ابتدؤا (ولا تكذب بآيات ربنا
ونكون من المؤمنين) واعدين الايمان كنهم قالوا ونحن لا تكذب ونؤمن على وجه الاثبات وشبهه سيبويه
بقولهم دعني ولا أعود دعني دعني وأنا لا أعود تر كتنى أولم تتركني ويجوز أن يكون معطوفا على زدا وحالا على
معنى يا ليتنا رد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التثنية (فان قلت) يدفع ذلك قوله وانهم
لكاذبون لان التثنية لا يكون كاذبا (قلت) هذاتمن قد تضمن معنى العدة فجاز أن يتعلق به التكذيب كما يقول
الرجل ليت الله يرزقني مالا فأحسن اليك وأكافئك على صنيعك فهذا متضمن في معنى الواعد فلورزق مالا ولم
يحسن الى صاحبه ولم يكافئه ~~ككذب~~ كانه قال ان رزقني الله مالا كافأناك على الاحسان وقرئ ولا تكذب
ونكون بالنصب باضمار أن على جواب التثنية ومعناه ان ردنا لم نكذب ونكن من المؤمنين (بل بدلهم ما كانوا
يخفون من قبل) من قبائحهم وفضائحهم في صفهم وبشهادتهم جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ما تمنوا واضجرا
لأنهم عازمون على أنهم لوردوا لامنوا وقيل هو في المنافقين وانه يظهر نفاقهم الذي كانوا يسرونه وقيل هو
في أهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوردوا الى الدنيا
بعد وقفهم على النار (لعدوا والماتوا عنه) من الكفر والمعاصي (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا من أنفسهم
لا يفون به (وقالوا) عطف على لعدوا أي ولوردوا والكفروا ولقالوا (ان هي الاحياء الدنيا) كما كانوا يقولون
قبل معاناة القيامة ويجوز أن يعطف على قوله وانهم لكاذبون على معننى وانهم لقوم كاذبون في كل شيء وهم
الذين قالوا ان هي الاحياء الدنيا ~~وكفى~~ كفى به دليلا على كذبهم (وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للتوبيخ
والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه وقيل وقفوا على جزاء ربهم وقيل عرفوه حق التعريف
(قال) مردود على قول قائل قال ماذا قال لهم ربهم اذا وقفوا عليه فتبيل قال (أليس هذا بالحق) وهذا تعبير
من الله تعالى لهم على التكذيب وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث والجزاء ما هو بحقيق وما هو
الباطل (بما كنتم تكفرون) بكفركم ببقاء الله ببلوغ الآخرة وما يتصل بها وقد حقق الكلام فيه في مواضع
أخرى (حتى) غاية التكذيب لان خسرتهم لا غاية له أي مازال بهم التكذيب الى حشرتهم وقت
محى الساعة (فان قلت) أما يتحسرون عند موتهم (قلت) لما كان الموت وقوعا في أحوال الآخرة

وهذه المعاهدة انما كانت تنبأ بصيغة الخبر والله أعلم وأبين من ذلك قوله تعالى في آية أخرى وهم يصطرون فيها ومقدماتها
ربنا أخرجننا من الدنيا كذا نعمل فهذا هو التثنية بعينه ولكن بصيغة الوعد والخبر الصريح بحجة والله الموفق

* قوله تعالى قد علم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولا يكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا وحتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله الآية (قال قد في قد علم) يعني ربما الذي يجي على زيادة الفعل وكثرته كقوله ولكنه قد علم لك المال نائله) قال أجد ومثلهما في قوله وقد تعلمون أني رسول الله اليكم فانه يكثر علمهم برسالته ويؤكده بظهور آياته حتى نعيم عليهم الجنة في جمعهم بين متناقضين أذيته ورسوخ علمهم برسالته والله أعلم ومنه أيضا قوله * قد أترل القرن مصفرا أنامله * والغرض التعبير عن المعنى بما يشعر بعكسه تنبيها على انه بلغ الآية التي ما بعدها الرجوع (٤٤٩) الى الضد وذلك من لطائف لغة العرب

ومقدما تم اجعل من جنس الساعة وسمى باسمها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته أو جعل محيى الساعة بعد الموت لسرعته كالواقع بغير فترة (بغته) بغاة وانتصاهم على الحال بمعنى باغته أو على المصدر كانه قيل بغتهم الساعة بغته (فرطنا فيها) الضمير للحياة الدنيا جى بضميرها وان لم يجز لها ذكر كونها معلومة أو للساعة على معنى قصرنا في شأنها وفي الايمان بها كما تقول فرطت في فلان ومنه فرطت في جنب الله (يحملون أوزارهم على ظهورهم) كقوله فيما كسبت أيديكم لانه اعتب سد جل الاثقال على الظهور كما ألف الكسب بالأيدي (سواء ما يزرعون) بئس شيئا يزرعون ووزرهم كقوله سواء مثل القوم * جعل أعمال الدنيا لعبا ولهوا واشتغالها لا يعني ولا يعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة وقوله (الذين يتقون) دليل على أن ما عدا أعمال المتقين لعب ولهو * وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ولدا را الآخرة * وقرئ تعقلون بالتاء والياء * قد في (قد علم) بمعنى ربما الذي يجي على زيادة الفعل وكثرته كقوله

أخاتة لا تملك الخرماله * ولكنه قد علم لك المال نائله * والهساء في (انه) ضمير الشأن (ليحزنك) * قرئ بفتح الياء وضمة هاء (الذي يقولون) هو قولهم ساحر كذاب (لا يكذبونك) قرئ بالنشديد والتخفيف من كذبه اذا جعله كاذبا في زعمه وا كذبه اذا وجد كاذبا والمعنى أن تكذيبك أمر راجع الى الله لانك رسول المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله بحجود آياته فانه عن حزنك لنفسك وانهم كذبوك وأنت صادق وليس غلاك عن ذلك ما هو وأهم وهو استعظامك بحجود آيات الله تعالى والاستهانة بكتابه ونحوه قول السيد لغلامه اذا أهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما أهانوني وفي هذه الطريقة قوله تعالى ان الذين يمايعونك انما يمايعون الله وقيل فانهم لا يكذبونك بقولهم * وليكنهم يجحدون بالسنة * وقيل فانهم لا يكذبونك لانك عندهم الصادق الموصوم بالصدق وليكنهم يجحدون بآيات الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين فعرفوا انه لا يكذب في شيء وليكنهم كانوا يجحدون وكان أبو جهل يقول ما تكذبك لانك عندنا صادق وانما تكذب ما حثنا به وروى أن الاخنس بن شريق قال لابي جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له والله ان محمدا صادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنوقصى بالآواء والسقاية والحجاية والنبوة فاذا يكون لسائر قریش فنزلت وقوله (ولكن الظالمين) من اقامة الظاهر مقام المضمحل لدلالة على أنهم ظلموا في بحودهم (ولقد كذبت) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا دليل على أن قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذيبه وانما هو من قولك لغلامك ما أهانوك وليكنهم أهانوني (على ما كذبوا وأذوا) على تكذيبهم واذا بهم (ولا مبدل لكلمات الله) لمواعيدهم من قوله ولقد سبقت كلمنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون (ولقد جاءك من نبال المرسلين) بعض أنبيائهم وقصصهم وما كذبوا من مصابة المشركين * كان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه واعراضهم عما جاء به فنزل لعلاء باخ

وبغته فالوا يا حسر تناعلى ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الأساء ما يزرعون وما الحمية الدنيا له لعب ولهو ولدا را الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون قد علم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك والظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبال المرسلين

الظاهر مقام المضمحل فنان من نكت البيان احدا هم الاسهاب في ذمهم وهذه النكتة يستعمل بها الظاهر من

الظاهر مقام المضمحل فنان من نكت البيان احدا هم الاسهاب في ذمهم وهذه النكتة يستعمل بها الظاهر من

(٥٧ كشف أول) حيث كونه ظاهرا حتى لو كان لغيرا جامدا والاخرى زيادة منه تؤكدهم تفهم من اشتقاق الظاهر * عاد كلامه (قال وقوله ولقد كذبت رسل من قبلك تسلية الخ) قال أجد رجه الله ولا دلالة فيه لانه مؤلف مع نفي التكذيب أيضا وموقعه حيث شذ من الفضيلة أي هو لا علم يكذبوك فحقك أن نصبر عليهم ولا يحزنك أمرهم واذا كان من قبلك من الانبياء قد كذبهم قومهم فصبروا عليهم فانت اذ لم يكذبوك أجد ربنا صبر فقد اختلف كما ترى بالتفسيرين جميعا ولكنه من غير الوجه الذي استدل به فيه تقرير لما اختاره وذلك أن مثل هذه التسلية قد وردت مصرح بها في نحو قوله وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فسلاه عن تكذيبهم له بتكذيب غيرهم من الامم لانبيائهم وما هو الا تفسير حسن مطابق للواقع مؤيد بالنظر والله أعلم * قوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى الآية

(قال بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة فلا تكون من الجاهلين من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه) قال أجد وهذه الآية أيضا كاهلة بالرد على القدرية في زعمهم أن الله تعالى شاء جمع الناس كلهم على الهدى فلم يكن ألا ترى أن الجملة صدرت بلو ومقتضاها امتناع جوابها بالامتناع الواقع بعدها فامتناع اجتماعهم على الهدى إذا انما كان لامتناع المشيئة فن ثم ترى الزمخشري بحمل المشيئة على قهرهم (٤٥) على الهدى بآية ملجئة لا يكون الايمان معها اختيارا حتى يتم له أن هذا الوجه من المشيئة

لم يقص وان مشيئة اجتماعهم على الهدى على اختيار منهم ثابتة غير ممتنعة ولكن لم يقع متعلقها وهذه من خباياه ومكانه

وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتغي نفقا في الارض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكون من الجاهلين انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم مافرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون

فأحذرهما والله الموفق * قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم مافرطنا في

نفسك انك لا تهدي من أحببت (وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتغي نفقا في الارض) منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها (أو سلما في السماء فتأتيهم) منها (بآية) فافعل يعني أنك لا تستطيع ذلك والمراد بيان حرصه على اسلام قومه وتم الكه عليه وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الارض أو من فوق السماء لآي بها رجاء ايمانهم وقيل كانوا يقترحون الآيات فكان يود أن يجاوبوا اليهم لتهادي حرصه على ايمانهم فقل له ان استطعت ذلك فافعل دلالة على أنه بلغ من حرصه أنه لو استطاع ذلك لفعله حتى يأتيهم بما اقترحوا من الآيات لعلهم يؤمنون ويجوز أن يكون ابتغاء النفق في الارض أو السلم في السماء هو الايمان بالآية كانه قيل لو استطعت النفوذ الى ما تحت الارض أو الرقي الى السماء لفعلت لعل ذلك يكون لك آية يؤمنون عندها وحذف جواب ان كما تقول ان شئت أن تقوم بنا الى فلان نزوره (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكون من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه (انما يستجيب الذين يسمعون) يعني أن الذين تحرص على أن يصعد قولك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون وانما يستجيب من يسمع كقوله انك لا تسمع الموتى (والموتى يبعثهم الله) مثل قدرته على الجاهلهم الى الاستجابة بأنه هو الذي يبعث الموتى من القبور يوم القيامة (ثم اليه يرجعون) للجزاء فكان قادرا على هؤلاء الموتى بالكفر أن يحييهم بالايمان وأنت لا تقدر على ذلك وقيل معناه هؤلاء الموتى يعني الكفرة يبعثهم الله ثم اليه يرجعون فينبذ يسمعون وأما قبل ذلك فلا سبيل الى اسماعهم وقرئ يرجعون بفتح الياء (لولا نزل عليه آية) نزل بمعنى أنزل * وقرئ أن ينزل بالتشديد والتخفيف وذكر الفعل والفاعل مؤنث لان تأنيث آية غير حقيقي وحسن للفصل وانما قالوا ذلك مع تسكاثر ما أنزل من الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتركهم الاعتماد بما أنزل عليه كانه لم ينزل عليه شيء من الآيات عنداد منهم (قل ان الله قادر على أن ينزل آية) تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل على بنى اسرائيل ونحوه أو آية ان يجدوها جاءهم العذاب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية وأن صارفهم الحكمة يصرفه عن انزالها (أمم أمثالكم) مكتوبة أرزاقها وآجالها وأعمالها كما كتبت أرزاقكم وآجالكم وأعمالكم (ما فرطنا) ما تركنا وما أغفلنا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ (من شيء) من ذلك لم نسكتبه ولم نثبت ماوجب أن يثبت مما يختص به (ثم إلى ربهم يحشرون) يعني الامم كلها من الدواب والطير فيعوضها وينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ للجماع من القرناء (فان قلت) كيف قيل الامم مع افراد الدابة والطائر (قلت) لما كان قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر الا على معنى الاستغراق ومغني عن أن يقال وما من دابة ولا طائر جعل قوله الامم على المعنى (فان قلت) هلا قيل وما من دابة ولا طائر الا أمم أمثالكم وما معنى زيادة قوله في الارض ويطير بجناحيه (قلت) معنى ذلك زيادة التعميم والاحاطة كانه قيل وما من دابة قط في جميع الارضين السبع وما من طائر قط في جوف السماء من جميع ما يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم بحفظة أحوالها غير مهمل أمرها (فان قلت) فما الغرض في ذكر ذلك (قلت) الدلالة على عظم قدرته واطف علمه وسعة سلطانه وتديره تلك الخلائق المتفاوتة الاجناس المتكاثرة الاصناف وهو حافظ لما لها وما

الكتاب من شيء (قال ان قلت هلا قيل وما من دابة ولا طائر الخ) قال أجد ولم يبين وجه زيادتها للتعميم ولقائل أن يقول يلزم من العموم في الجوف والارض في الجوف والارض في الجوف والارض في الجوف والارض في الجوف في سائر أصنافها أن يندرج في ذلك كل دابة في الارضين وان لم يذكر في الارض فلا بد من بيان وجه الزيادة فنقول موقع قوله في الارض ويطير بجناحيه موقع الوصف العام وصفة العامة ضرورة المطابقة فكانه مع زيادة الصفة تضافرت صفتان عامتان والله أعلم

* قوله تعالى من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم (قال معنى يضله يحذله ولم يلطف به الخ) قال أجد وهذا من تحريراته للهداية والضلالة اتباعا لمعتقد الفاسد في أن الله تعالى لا يخلق الهدى ولا الضلال وانهم من جملة مخلوقات العباد وكم تحرق عليه هذه العقيدة فيروم أن يرفعها وقد اتسع الخرق على الراقع والله الموفق * قوله تعالى قل أرأيتم أن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون أن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما كنتم تشركون (قال متعلق الاستخبار محذوف تقديره الخ) قال أجد هو لا يدع أن يحجر واسعا فيوجب على الله رعاية المصالح بناء على القاعدة الفاسدة (٤٥١) من مراعاة المصالح والأصالح

والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل أرأيتم أن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون أن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما كنتم تشركون ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم منكسرون فقطع دابر القوم الذين ظلموا

* عاد كلامه (قال وتنسون ما كنتم تشركون

عليها مهمين على أحوالها لا يشغلها شأن عن شأن وأن المكافين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان * وقرأ ابن أبي عمير ولا طائر بالرفع على المحل كأنه قيل وما دابة ولا طائر * وقرأ علقمة ما فرطنا بالتخفيف (فان قلت) كيف أتبعه قوله (والذين كذبوا بآياتنا) (قلت) لما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادي على عظمته قال والمكذبون (صم) لا يسمعون كلام المنبه (بكم) لا ينطقون بالحق خابطون في ظلمات الكفر فهم غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه ثم قال ايذا أنا بأنهم من أهل الطبع (من يشأ الله يضله) أي يحذله ويحذله وضلاله لم يلطف به لانه ليس من أهل اللطف (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) أي يلطف به لان اللطف يحدي عليه (أرأيتمكم) أخبروني والضمير الثاني لا محله من الأعراب لانك تقول أرأيتمك زيدا ما شأنه فلا جعلت لك كاف محلا لكانت كأنك تقول أرأيتم نفسك زيدا ما شأنه وهو خلف من القول ومتعلق الاستخبار محذوف تقديره (ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة) من تدعون ثم يكتم بقوله (أغير الله تدعون) بمعنى أخصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم اذا أصابكم ضرر أم تدعون الله دونها (بل إياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة (فيكشف ما تدعون إليه) أي ما تدعونه إلى كشفه (ان شاء) ان أراد أن يتفضل عليكم ولم يكن مفسدة (وتنسون ما كنتم تشركون) وتتركون آلهتكم أولا تذكرونها في ذلك الوقت لان أذهانكم في ذلك الوقت مغمورة بذكر ربكم وحدهم اذهوا القادر على كشف الضر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون كأنه قيل أغير الله تدعون ان أتاكم عذاب الله (فان قلت) ان علقمت الشرط به فما تصنع بقوله فيكشف ما تدعون إليه مع قوله أو أتتكم الساعة وقوارع الساعة لا تكشف عن المشركين (قلت) قد اشترط في الكشف المشيئة وهو قوله ان شاء ايذا أنا بأنه ان فعل كان له وجه من الحكمة الا أنه لا يفعل لوجه آخر من الحكمة أرجع منه * البأساء والضراء البؤس والضرر وقيل البأساء القحط والجوع والضرراء المرض ونقصان الأموال والنفوس والمعنى ولقد أرسلنا إليهم الرسل فكذبوهم فأخذناهم (لعلهم يتضرعون) يتذللون ويتخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا ان جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه اني التضرع كأنه قيل فلم يتضرعوا اذا جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع الا عندناهم وقست قلوبهم وأعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ما ذكروا به) من البأساء والضراء أي تركوا الاعتاط به ولم ينفع فيهم ولم يزرهم (فتحننا عليهم أبواب كل شيء) من الصحة والسعة ومنزوف النعمة ليزاوج عليهم بين نوبتي الضراء والسراء كما يفعل الأب المشفق بولده يخاشنه تارة ويلطفه أخرى طلبا للصالحه (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) من الخير والنعم لم يزيدوا على الفرح والبطم من غير اتعاب لشكروا ولا تصدقوا بعبادة واعتذار (أخذناهم بغتة فاذا هم منكسرون) واجون متعسرون آيسون (فقطع دابر القوم) آخرهم لم يترك منهم أحدا قد استؤصلت شأفتهم

أي وتتركون آلهتكم الخ) قال أجد وانما يليق الاختصاص حيث يقول معناه أخصون آلهتكم ثم قال بل تخصون الله بالدعاء من حيث تقدم المفعول على الفعل في قوله أغير الله تدعون وقوله بل إياه تدعون وتقديم المفعول عنده يفيد الاختصاص والحصر وقوله تعالى اياك نعبد في قوة قولك لان عبد الا اياك وقدم مضى الكلام عليه * عاد كلامه (قال ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون الخ) قال أجد ولقد سدد النظر لولا انه نغص ذلك بما يفهم وجوب مراعاة المصالح وان مشيئة الله تعالى تابعة للصحة وقد تقدم انفا فاحذره وعليك بما سواه فانه من يدع النظر والله الموفق

قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (قال الحمد ههنا ايدان بوجوب الحمد عند هلاك الخ) قال أجد وتطيرها قوله تعالى وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى فيمن وقف ههنا وجعل الحمد على اهلاك المتقدم ذكرهم من الطاغين ومنهم من وقف على المنذرين وجعل الحمد متصلا بما بعده من اقامة البراهين على وحدانية الله تعالى وانه جل جلاله خير مما يشركون فعلى الاول يكون الحمد حتما وعلى الثاني فاتحة وهو مستعمل فيهما شرعا ولكنه في آية النمل أظهر في كونه مفتحا لما بعده وفي آية الانعام ختم لما تقدمه ختما اذ لا يقتضي السياق غير ذلك والله أعلم * قوله تعالى قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الاما يوحى الى قل هل يستوى الاعمي والبصير أفلا تتفكرون الآية (قال أي لا ادعي ما يستبعد في العقول الخ) قال أجد رجه الله هو يقيني على القاعد المتقدمة له في تفضيل الملائكة على الانبياء وامر ان ظاهر هذه الآية يؤيده فلذلك انتزاع الفرصة في الاستدلال بها والخالفه أن يقول انما وردت الآية رد على الكفار في قولهم ما لهذا الرسول يا كل الطعام وعيشي في الاسواق لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز الآية فرد قولهم ما لهذا الرسول يا كل الطعام بأنه بشر وذلك شأن البشر ولم يدع انه ملك حتى يتعجب من أكله للطعام وحينئذ لا يلزم منها تفضيل الملائكة على الانبياء لانه لا خلاف أن الانبياء يا كلون الطعام وان الملائكة ليسوا كذلك (٤٥٣) فالتفرقة بهذا الوجه متفق عليها ولا يوجب ذلك اتفاقا على أن الملائكة أفضل من الانبياء

وكذلك رد قولهم أو يلقى اليه كنز بأنه لا يملك خزائن الله تعالى حتى

والحمد لله رب العالمين قل أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبهم من الله غير الله بأن يكلم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون قل أو أيتكم ان اتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك الا القوم الظالمون وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين

(والحمد لله رب العالمين) ايدان بوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وانه من أجل النعم وأجل القسم * وقرئ فتحنا بالتشديد (ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن يصمكم ويعميكم (وختم على قلوبكم) بأن يغطي عليها ما يذهب عنده فهمكم وعقلكم (بأيتكم به) أي بأيتكم بذلك اجراء للضمير مجرى اسم الإشارة أو بما أخذ وختم عليه (يصدفون) يعرضون عن الآيات بعد ظهورها * لما كانت بغتة أن يقع الامر من غير أن يشعر به وتظهر أماراته قيل (بغتة أو جهرة) وعن الحسن ايلا أو نهارا وقرئ بغتة أو جهرة (هل يهلك) أي ما يهلك هلاك تعذيب ومخطط الا الظالمون * وقرئ هل يهلك بفتح الياء (مبشرين ومنذرين) من آمن بهم - وما جاءوا به وأطاعهم ومن كذبهم وعصاهم ولم يرسلهم ليلتهم بهم ويقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم بالبراهين القاطعة (وأصلح) ما يجب عليه اصلاحه مما كاف * جعل العذاب ماسا كأنه حتى يفعل بهم - ما يريد من الا لام ومنه قولهم اقيمت منه الاثرتين والا أقورين حيث جمعوا جمع العقلاء وقوله اذ ارأتمهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا * أي لا ادعي ما يستبعد في العقول أن يكون لبشر من ملك خزائن الله وهي قسمه بين الخلق وأرزاقه وعلم الغيب وأنى من الملائكة الذين هم أشرف جنس خلقه الله تعالى وأفضله وأقر به منزلة منه أي لم ادع الهية ولا ملكية لانه ليس بعدد الهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة حتى تستبعد وادعواى وتستنكرونها وانما ادعى ما كان مثله لكثير من البشر وهو النبوة (هل يستوى الاعمي والبصير) مثل للضال والمهتدي ويجوز أن يكون مثالا لمن اتبع ما يوحى اليه ومن لم يتبع أولم ادعى

فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا عسى لهم العذاب بما كانوا يفسقون قل لا أقول المستقيم لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الاما يوحى الى قل هل يستوى الاعمي والبصير

بأنهم يكثر منها على وفق مقترحهم ولا قال لهم ذلك حتى يقام عليه الحجة به وهذه الآية جاء الترتيب فيها مخالفا لترتيب قوله ان يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون قال الزخشري لانهم أعلى من الانبياء وقد أشره نادعوى الملكية عن دعوى الهية اذ الهية أجل وأعلى والملكية أدنى ولا محل لذلك الا التهميد الذي أسلفته وقد جعلت الامر في التقديم والتأخير تبعاً للسباق فقد تفتتضى البلاغة في بعضه عكس ما تنقضيه في الآخر ولم يحسن الزخشري في قوله ليس بعدد الهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة فانه جعل الهية من جلة المنازل كالمملكة ومثل هذا الاطلاق لا يسوغ والمنزلة عبارة عن المحل الذي ينزل الله فيه العبد من علوه وغيره فاطلاقها على الهية تحريف والله الموفق للصواب * عاد كلامه (قال والاعمي والبصير مثل للضال والمهتدي الخ) قال أجد قوله أو ادعى المحال يعني المستحيل ولذلك قابله بالمستقيم يريد الممكن وذلك مسبب عن دعوى الهية اذ ادعاؤها لا يجوز عقلا وأما مدعى الملكية فلا يقاس بدعى الهية في الاستحالة العقلية ويجوز في القدرة أن يجعل البشر ملكا والملك بشرا كما يجوز أن يجعل البشر انبياء ويدل على هذا الجواز قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا هذا مع أن العقل يجيزه في قدرة الله تعالى لان الجواهر متماثلة والمعاني القائمة ببعضها يجوز أن تقوم بكلاهما

وكذلك فتنابعضهم ببعض
ليقولوا أهؤلاء من الله
عليهم من بيننا أليس
الله بأعلم بالشاكرين
واذا جاء له الذين يؤمنون
بآياتنا فقل سلام عليكم
كتب ربكم على نفسه
الرحمة أنه من عمل
منكم سوءاً بجهالة ثم
تاب من بعده وأصلح
فانه غفور رحيم وكذلك
نفس الـآيات والتستبين
سبيل المجرمين قل اني
نهيت أن أعبد الذين
تدعون من دون الله
قل لا أتبع أهواءكم قد
ضللت اذا وما أنا من
المهتدين قل اني على بينة
من ربي وكذبتم به
ما عندي ما تستجولون به
ان الحكم الا لله يقص
الحق وهو خير الفاصلين
قل لو أن عندي
ما تستجولون به لقصي
الامر بيني وبينكم والله
أعلم بالظالمين وعنده
مفتاح الغيب لا يعلمها
الا هو ويعلم ما في البر
والبحر وما تسقط من
ورقة الا يعلمها ولا حبة
في ظلمات الارض ولا
رطب ولا يابس

عن طردهم وقرئ بالغدوة والعشي (وكذلك فتننا) ومثل ذلك الفتن العظيم فتنابعض الناس ببعض أي
ابتليناهم بهم وذلك أن المشركين كانوا يقولون للمسلمين (أهؤلاء) الذين (من الله عليهم من بيننا) أي أنعم
عليهم بالتوفيق لاصابة الحق ولما يسعدهم من دوننا ونحن المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء
انكار الان يكون أمثالهم على الحق ومنونا عليهم من بينهم بالخير ونحوه ألقى الذكر عليه من بيننا لو كان
خيراً ما سبقونا اليه ومعنى فتنناهم ليقولوا ذلك خذلناهم فافتتنوا حتى كان افتتناهم سبباً لهذا القول لانه
لا يقول مثل قولهم هذا الاخذول مقتون (أليس الله بأعلم بالشاكرين) أي الله أعلم عن يقع منه الايمان
والشكر فيوفقه للايمان وعن يصمم على كفره فيخذله ويغذيه التوفيق (فقل سلام عليكم) اما أن يكون أمراً
بتبليغ سلام الله اليهم واما أن يكون أمراً بأن يبدأهم بالسلام اكراماً لهم وتطييباً لقلوبهم وكذلك قوله
(كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جلة ما يقول لهم ليسرهم ويشرحهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم
* وقرئ انه فانه بالكسر على الاستئناف كأن الرحمة استفسرت فقيل (انه من عمل منكم) وبافتح على
الابتنال من الرحمة (بجهالة) في موضع الحال أي عمله وهو جاهل وفيه عنيان أحدهما أنه فاعل فعل الجهالة
لأن من عمل من يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لأن أهل
الحكمة والتدبير ومنه قول الشاعر

على أنها قالت عشية زرتها * جهلت على عمد ولم تك جاهلاً

والثاني انه جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته
وقيل انها نزلت في عمر رضي الله عنه حين أشار باجابه الكفرة الى ما سألوهم يعلم أنهم مفسدة * وقرئ
(ولتستبين) بالتاء والياء مع رفع السبيل لانها تذكروا وتوثق بالتاء على خطاب الرسول مع نصب السبيل
يقال استبان الامر وتبين واستبينته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين نفصل آيات القرآن ونلخصها في
صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه لا يرجي اسلامه ومن يرى فيه أمارات القبول وهو الذي يخاف
اذا سمع ذكر القيامة ومن دخل في الاسلام الا أنه لا يحفظ حدوده ولتستوضح سبيلهم فتعامل كل منهم
بما يجب أن يعامل به فصلا ذلك التفصيل (نهيت) صرفت وزجرت بماركب في من أدلة العقل وبما أوتيت من
أدلة السمع عن عبادة ما تعبدون (من دون الله) وفيه استجها لهم ووصف بالاحتكام فيما كانوا فيه على غير
بصيرة (قل لا أتبع أهواءكم) أي لا أجرى في طريقكم التي سلكتموها في دينكم من اتباع الهوى دون اتباع
الدليل وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال وتنبيه لكل من أراد اصابة الحق وبجانبه الباطل
(قد ضللت اذا) أي ان اتبع أهواءكم فأنا ضال وما أنا من الهدى في شيء يعني أنكم كذلك ولما نفي أن يكون
الهوى منبعا عنه على ما يجب اتباعه بقوله (قل اني على بينة من ربي) ومعنى قوله اني على بينة من ربي وكذبتم
به اني من معرفة ربي وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق (وكذبتم به) أنتم حيث أشركتم به غيره
يقال أنا على بينة من هذا الامر وأنا على يقين منه اذا كان ثابتاً عندك بدليل * ثم عقبه بمادل على استعظام
تكذيبهم بالله وشدة غضبه عليهم لذلك وأنهم أحقاه بأن يغافروا بالعذاب المستأصل فقال (ما عندي
ما تستجولون به) يعني العذاب الذي استجولوه في قواهم فأمر طر علينا بحجارة من السماء (ان الحكم الا لله) في
تأخير عذابكم (يقض الحق) أي القضاء الحق في كل ما يقضي من التأخير والتجمل في أقسامه (وهو خير
الفاصلين) أي القاضين وقرئ بقصر الحق أي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قصر أثره (لو أن
عندي) أي في قدرتي وامكاني (ما تستجولون به) من العذاب (لقضي الامر بيني وبينكم) لأهلككم عاجلاً
غضباً ربي وامتعاضا من تكذيبكم به وتخلصت منكم سريراً (والله أعلم بالظالمين) وبما يجب في الحكمة
من كنه عقابهم وقيل على بينة من ربي على حجة من جهة ربي وهي القرآن وكذبتم به أي بالبينه وذكر الضمير
على تأويل البيان أو القرآن (فان قلت) بما انتصب الحق (قلت) بأنه صفة لمصدر يقضي أي يقضي القضاء
الحق ويجوز أن يكون مفعولاً به من قواهم قضى الدرع اذا صنعها أي يصنع الحق ويدبره وفي قراءة عبد الله

* قوله تعالى وعند الله مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين (قال المفاتيح استعارة لان المفاتيح يتوصل بها الى ما في الخازن الخ) قال اجد اطلاق التوصل على الله تعالى ليس سديدا فانه يوهم تحدد وصول بعد تباعد اذ قول القائل توصل زيد الى كذا يفهم انه وصل بعد تكلف وبعد والله تعالى مقدس عن ذلك والغائب كالحاضر في علمه والعلم بالكائن هو العلم بما سيكون لا يتغير ولا يختلف وليس لنا (٤٥٥) أن نطلق مثل هذا الاطلاق

الا عن ثبت والله الموفق
* عاد كلامه (قال ولا حبة

يفضي بالحق (فان قلت) لم أسقط الياء في الخط (قلت) اتباع الخط اللفظ وسقوطها في اللفظ لالتقاء الساكنين * جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفاتيح يتوصل بها الى ما في الخازن المتوثق منها بالأغلاق والأقفال ومن علم مفاتيحها وكيف تفتح توصل اليها فإرادته هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتيح أقفال الخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل الى ما في الخازن والمفاتيح جمع مفتاح وهو المفتاح وقرئ مفاتيح وقيل هي جمع مفتاح بفتح الميم وهو الخزن * ولا حبة ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها كأنه قيل وما يسقط من شيء من هذه الاشياء الا يعلمه وقوله (الا في كتاب مبين) كالسكر يراد قوله لا يعلمها الا ان معنى لا يعلمها ومعنى الا في كتاب مبين واحد والكتاب المبين علم الله تعالى أو اللوح * وقرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالرفع وفيه وجهان أن يكون عطف على محل من ورقة وأن يكون رفعاً على الابتداء وخبره الا في كتاب مبين كقولك لارجل منهم ولا امرأة الا في الدار (وهو الذي يتوفاكم بالليل) الخطاب للكفرة أي أنتم منسحقون بالليل كاه كالجيف (ويعلم ما جرحتم بالنهار) ما كسبتم من الآثام فيه (ثم يبعثكم فيه) ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ومن أجله كقولك في دعوتي فتنقول في أمر كذا (ليقضى أجل مسمى) وهو الأجل الذي سماه وضمن به الموت وجرائمهم على أعمالهم (ثم اليه مرجعكم) وهو المرجع الى موقف الحساب (ثم يبعثكم بما كنتم تعملون) في أيلكم ونهاركم (حفظه) ملائكة حافظين لأعمالكم وهم الكرام السكاكين وعن أبي حاتم السجستاني أنه كان يكتب عن الأصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد العلم حتى قال فيه أنت شبيه الحفظة تكتب لفظ اللفظة فقال أبو حاتم وهذا أيضاً ما يكتب (فان قلت) الله تعالى غني بعلمه عن كتابة الملائكة فإفادتها (قلت) فيه لطف للعباد لانهم اذا علموا أن الله رقيب عليهم والملائكة الذين هم أشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم أعمالهم ويكتبونها في صحائف تعرض على رؤس الاشهاد في مواقيت القيامة كان ذلك أجزالهم عن القبيح وأبعد من السوء (توفته رسلنا) أي استوفت روحه وهم ملك الموت وأعوانه وعن مجاهد جعلت الارض له مثل الطست يتناول من يتناوله وما من أهل بيت الا يطوف عليهم في كل يوم مرتين وقرئ توفاه ويجوز أن يكون ماضياً ومضارعاً معني توفاه (بقرطون) بالتشديد والتخفيف فالتفريط التواني والتأخير عن الحد والافراط مجاوزة الحد أي لا يتقصون عما أمروا به أو لا يزيدون فيه (ثم ردوا الى الله) أي الى حكمه وجزائه (مولاهم) مالكم الذي يلي عليهم أمورهم (الحق) العدل الذي لا يحكم الا بالحق (ألا اله الا الله) يومئذ لا حكم فيه لغيره (وهو أسرع الحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب وقرئ الحق بالنصب على المسدح كقولك الحمد لله الحق (ظلمات البر والبحر) مجاز عن مخاوفهم ما هو الهما يقال اليوم شديد يوم مظلم ويوم ذوكوا كب أي اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل ويجوز أن يراد ما يشفون عليه من الخسف في البر والغرق في البحر بنفوسهم فاذا دعوا وتضرعوا كشف الله عنهم الخسف والغرق فنجوا من ظلماتهم ما (لئن أنجيتمنا) على إرادة القول (من هذه) من هذه الظلمة الشديدة * وقرئ ينجيكم بالتشديد والتخفيف وأنجانا وخفية بالضم والكسر (هو القادر) هو الذي عرفتموه قادراً وهو الكامل القدرة (عذاباً من فوقكم) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل الجارة وأرسل

الا في كتاب مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم يبعثكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا اله الا الله وهو أسرع الحاسبين قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيتمنا من هذه لنسكون من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم

في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها الخ) قال اجد وفائدة هذا التكرير التطرية لما بعده هذه

لانه لما عطف على ورقة بعد أن ساق الايجاب المقصود ليعلم في قوله لا يعلمها وكانت هذه المعطوفات داخلية في ايجاب العلم وهو المقصود وطالت وبعدها ارتباط آخرها بالايجاب السالف كان ذلك جديراً بتجديد العهد بالمقصود ثم كان اللائق بالبلاغة المألوفة في القرآن التجديد بعبارة أخرى لئلا يلقاها السامع غصة جديدة غير مألوفة بالتكرير وهذه السراغمة يتقرب عنه المسيطر في علم البيان ونكت البيان والله الموفق

بقوله تعالى واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين (قال معناه وان شغلك بوسوسته حتى تنسى النهي الخ) قال
أحمد وهذا التأويل الثاني يروى (٤٥٦) تنزيهه على قاعدة التحسين والتقيح بالعقل وانه كاف وان لم يرد شرع في التحريم وغيره

من الاحكام اذا كانت واضحة للعقل كعالمته المستهزئين فان قبحها بين بالعقل فهو مستقل بتحررها وحيث ورد الشرع بذلك

أومن تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض انظر كيف نصرف الآيات لعلمهم بفقهون وكذب به قومك وهو الحق قل است علىكم بوكيل لكل نياهم مستقر وسوف تعلمون واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكري لعلمهم يتقون وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكريه أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع

فهو كاشف لحكمها ومبينة عليه لا يفتش فيها حكما وقد علمت فساد هذه القاعدة ومخالفتها للعقائد السنية على ان

على قوم نوح الطوفان (أومن تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم من قبل أ كبركم وسلاطينكم ومن تحت أرجلكم من قبل سفلتكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيعا) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لمام ومعنى خاطهم أن ينسب القتال بينهم فيختلطوا ويستبكوافي ملاحم القتال من قوله
وكنية لبستهم ابكتيبة * حتى اذا التفتت نقصت لها يدي

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن لا يبعث على أمتي عددا يامن فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني وأخبرني جبريل أن فناء أمتي بالسيف وعن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك فلما نزل أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا قال هاتان أهون ومعنى الآية الوعيد بأحد أصناف العذاب الممدودة * والضمير في قوله (وكذب به) راجع الى العذاب (وهو الحق) أي لا بد أن ينزل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى أمركم أمتهم من التكذيب اجبارا انما أنا منذر (لكل نيا) لكل شيء ينبا به يعني انباءهم بأنهم يعذبون وايعادهم به (مستقر) وقت استقرار وحصول لا بد منه وقيل الضمير في به للقرآن (يخوضون في آياتنا) في الاستهزاء والطعن فيها وكانت قریش في أنديتهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) فلا بأس أن تجالسهم حينئذ (واما ينسينك الشيطان) وان شغلك بوسوسته حتى تنسى النهي عن مجالستهم (فلا تقعد) معهم (بعد الذكرى) بعد أن تذكر النهي * وقرئ ينسينك بالتشديد ويجوز أن يراد وان كان الشيطان ينسينك قبل النهي فبحجالة المستهزئين لانها مما تنكره العقول فلا تقعد بعد الذكرى بعد أن ذكرناك قبحها ونبهناك عليه معهم (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم (واكن) عليهم أن يذكرهم (ذكرى) اذا سمعوههم يخوضون بالقيام عنهم واطهار الكراهة لهم وموعظتهم (لعلمهم يتقون) لعلمهم يحتملون الخوض حياء أو كراهة لمساءتهم ويجوز أن يكون الضمير للذين يتقون أي يذكرهم ارادوا أن يشتموا على تقواهم ويزادوها وروى أن المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستهطع أن نجلس في المسجد الحرام وأن نطوف فرخص لهم (فان قلت) ما محل ذكرى (قلت) يجوز أن يكون نصبا على ولكن يذكرهم ذكرى أي تذكرا ورفعاعلى ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز أن يكون عطفاعلى محل من شيء كقولك ما في الدار من أحد ولكن زيد لان قوله من حسابهم بأبي ذلك (اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) أي دينهم الذي كان يجب أن يأخذوا به لعبا ولهوا وذلك أن عبادة الاصنام وما كانوا عليه من تحريم الجائر والسواائب وغير ذلك من باب اللعب واللهو واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة ومن جنس الهزل دون الجاد واتخذوا ما هو لعب ولهو من عبادة الاصنام وغيرها دينهم أو اتخذوا دينهم الذي كافوه ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا حيث سخروا به واستهزؤا وقيل جعل الله لكل قوم عيدا يعظمونه ويصلون فيه ويمررونه بذكر الله والناس كلهم من المشركين وأهل الكتاب اتخذوا عيدا لعبا ولهوا غير المسلمين فانهم اتخذوا عيدا لهم كما شرع الله * ومعنى ذرهم أعرض عنهم ولا تقبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم (وذكر به) أي بالقرآن (أن تبسل نفس) مخافة أن تسلم الى الهلكة والعذاب وترتبن بسوء كسبها وأصل الايسال المنع لان المسلم اليه يمنع المسلم قال
وابسالى بنى بغير جرم * بعوناه ولا بد من مراقبته

ومنه هذا عليك بسل أي حرام محظور وبالسل الشجاع لا تمتناعه من قرنه أو لانه شديد البسور يقال بسر الرجل
الاية تنبوعه فانه لو كان النسيان المراد ههنا نسيان الحكم الذي يدل عليه العقل قبل ورود هذا النهي لما عبر بالمستقبل اذا
في قوله واما ينسينك فاما وقد ورد بصيغة الاستقبال فلا وجه لجملة على الماضي والله الموفق

* قوله تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها (قال معناه وان تفقد كل فداء والعدل القديرة الخ) قال أجد وهذا أيضا من عيون اعرابه
ونيكات اعرابه التي طامسها ذهل عنها غيره وهو من جنس تدقيقه في منع عود الضمير من قوله فتنفخ فيها الى الهيئته من قوله كهيئة الطير
مع انه السابق الى الذهن وانما حمله على القول بان العدل ههنا مصدر أن الفعل تعدى اليه بغير واسطة ولو كان المراد المفدى به لكان
مفعولا به فلم يتعد اليه الفعل الا بالياء وكان وجه الكلام وان تعدل بكل عدل فلما عدل عنه علم انه مصدر والله أعلم * قوله تعالى قل أندعوا
من دون الله مالا ينفعتنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هداانا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى
الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم رب العالمين وأن اقيموا الصلاة واتقوا وهو الذي اليه نحشرون (قال نزلت في أبي
بكر رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاوثان الخ) قال أجد ومن أنكر الجن واستقلاها على بعض الاناس بقدره الله
تعالى حتى يحدث من ذلك الخطيئة والصراع ونحوهما فهو من استهوته الشياطين في مهامه الضلال الفلسفي حيران له أصحاب من
الموحدين يدعونه الى الهدى الشري ائتنا وهو راكب في ضلالة التعاسيف لا يلوي عليهم ولا يلتفت اليهم فرة يقول ان الوارد في الشرع
من ذلك تخييل كما تقدم في سورة البقرة ومرة بعده من زعمات العرب وزخارفها وقد أسلفنا (٤٥٧) ذلك في البقرة وآل عمران قولا
شافيا بليغا فجدد به عهدا

وان تعدل كل عدل
لا يؤخذ منها أولئك
الذين أسلوا بما كسبوا
لهم شراب من حميم
وعذاب أليم بما كانوا
يكفرون قل أندعوا
من دون الله مالا ينفعتنا
ولا يضرنا ونرد على
أعقابنا بعد اذ هداانا
الله كالذي استهوته
الشياطين في الارض
حيران له أصحاب
يدعونه الى الهدى ائتنا
قل ان هدى الله هو
الهدى وأمرنا لنسلم
رب العالمين

والله الموفق * عاد كلامه

اذا اشتد عبوسه فاذا زاد قالوا بسل والعباس منقبض الوجه (وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) وان تفقد كل
فداء والعدل القديرة لان الفداى يعدل المفدى بمثله وكل عدل نصب على المصدر وفاعل يؤخذ قوله منها
لا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ وأما في قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل فبمعنى
المفدى به فصيح اسناده اليه (أولئك) اشارة الى المتخذين دينهم اعبا ولها * قيل نزلت في أبي بكر الصديق
رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاوثان (قل أندعوا) أنعبد (من دون الله) الضار النافع
مالا يقدر على نفعنا ولا يضرنا (ونرد على أعقابنا) راجعين الى الشرك بعد اذ أنقذنا الله منه وهدانا للاسلام
(كالذي استهوته الشياطين) كالذي ذهبت به مردة الجن والغيلان (في الارض) المهمة (حيران) تأمها ضلالا عن
الجادة لا يدري كيف يصنع (له) أي لهذا المستهوى (أصحاب) رفقة (يدعونه الى الهدى) الى أن يهدوه
الطريق المستوى أو سمي الطريق المستقيم بالهدى * يقولون له (ائتنا) وقد اعتسف المهمة تابعه الجن
لا يحجبهم ولا يأتهم وهذا مبني على ما تزعمه العرب وتعتقده أن الجن تستهوى الانسان والغيلان تستهوى عليه
كقوله كالذي يتخبطه الشيطان من المس فشبه الضال عن طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان
والمسلمون يدعونه اليه فلا يلتفت اليهم (قل ان هدى الله) وهو الاسلام (هو الهدى) وحده وما وراءه ضلال
ونغي ومن يتبع غير الاسلام ديننا فاذا بعد الحق الا الضلال (فان قلت) فما محل المكاف في قوله كالذي استهوته
(قلت) النصب على الحال من الضمير في نرد على أعقابنا أي أنكص مشبهين من استهوته الشياطين (فان قلت)
ما معنى استهوته (قلت) هو استغفال من هوى في الارض اذا ذهب فيها كأن معناه طلبت هوى به وحرصت عليه
(فان قلت) فما محل (أمرنا) (قلت) النصب عطف على محل قوله ان هدى الله هو الهدى على أنهم موقوفون لان
كانه قيل قل هذا القول وقل أمرنا لنسلم (فان قلت) ما معنى اللام في (النسلم) (قلت) هي تعليل للامر بمعنى
أمرنا وقيل لما أسلموا لاجل أن نسلم (فان قلت) فاذا كان هذا واردا في شأن أبي بكر الصديق رضي الله عنه

(٥٨ كشف أول) (قال فان قلت اذا كان هذا واردا في أبي بكر فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أندعوا من دون الله الخ)
قال أجد هو مبني على ان الامر هو الارادة أو من لوازمه ارادة المأمور به وهذا الاعراب منزل على معتقده هذوا ما أهل السنة فكما
علمت ان الامر عندهم غير الارادة ولا يستلزمها وقولهم في هذه اللام كقولهم في وما خلفت الجن والانس الا ليعبدون من نفي كونها
تعليل والوجه في ذلك أنهم لما أوضحت لهم الآيات البينات وأزجحت عنهم العلل وتمكنوا من الاسلام والعبادة امتثال للامر جعلوا
بمناقبهم من أريد منهم ذلك تمكيننا لخصمهم على الامتثال واقطع أعذارهم اذا فعل بهم فعل المراد منهم ذلك ومن شأن المرء ان لا يذلل شيئا اذا كان قادرا
على حصوله أن يزيح العلل ويرفع الموانع وكذلك فعل مع المكلفين وان لم تكن الطاعة مرادة من جميعهم وأما اذا كانت اللام هي التي
تصحب المصدر كما يقول الزجاج تقديره الامر للاسلام وكذلك يقول في قوله تعالى يريد الله ليبين لكم الارادة للبيان وهي اللام التي تصحب
المفعول عند تقدمه في قولك لزيد ضربت فمضى على هذا الوجه غير محتاجة للتأويل وقد قيل انها بمعنى أن كانه قيل وأمرنا أن نسلم قال هذا
القائل وكى ولا مكي في أمرت وأردت خاصة بمعنى أن لا على بابها من التعليل والغرض من دخولها افادة الاستقبال على وجه أو ثنى وأبلغ
اذ لا يتعلق هذا المعنى اني الامر والارادة المستقبلي وقد جمع بين الثلاثة اللام وكى وأن في قوله أردت لك كما أن يطير البيت وهذا
الوجه أيضا سالم المعنى من الخلل الذي يعتقد الرخصي والمحافظة على العقيدة وقد وجدنا السبيل الى ذلك بحمد الله متعينة والله الموفق

كوكبا الآية (قال قوله
فلما جن عليه الليل
وأن أقيموا الصلاة
واتقوه وهو الذي إليه
تحتسرون وهو الذي
خلق السموات والأرض
بالحق ويوم يقول كن
فمكون قوله الحق وله
المملك يوم ينفخ في الصور
عالم الغيب والشهادة
وهو الحكيم الخبير واذ
قال إبراهيم لآبيه آزر
أتخذنا صناما الهة
إني أراك وقومك في
ضلال مبين وكذلك نرى
إبراهيم مملوكا
السموات والأرض
ولم يكون من الموقنين
فلما جن عليه الليل رأى
كوكبا قال هذا ربي فلما
أفل قال لا أحب إلا فلين
فلما رأى القمر بازغا
قال هذا ربي فلما أفل
قال لن ألتئم بهم - لئن لم
أفل كوني من القوم
الضالين فلما رأى
الشمس بازغة قال هذا ربي
عطف على قال إبراهيم

لا يه الخ) قال أحمد وفي
وأنه تبصير له من الله تعالى
أحمد والنعم رضي رضي
بالاستدلال الأول بحجة وأ
صلوات الله عليه بأنهم في
إلى النصريح بالبراءة منهم

* عاد كلامه (قال وقوله هذا كبر من باب استعمال النصفة أيضا مع الخصوم الخ) قال أجد وصدق الزمخشري بل ذلك متعين وقد ورد الحديث الوارد في الشفاعة أنهم بأقرب إبراهيم عليه السلام فيلتمسون منه الشفاعة فيقول نفسي نفسي لأسأل أحدا غيري وبذكر كذباته الثلاث ويقول لست لها يريد قوله لسارة هي أختي وانما عني في الاسلام وقوله انه سقيم وانما عني همه بقومه وبشر كهم والمؤمن يسقمه ذلك وقوله بل فعله كبيرهم وقد ذكرت فيه وجوه من التعريض فاذا عد صلوات الله عليه وسلامه على نفسه هذه الكلمات مع العلم بانه غير مؤاخذ به ادل ذلك على أنها أعظم ما صدر منه فلو كان الامر على ما يقال من أن هذا الكلام محكي عنه على أنه نظير لنفسه لكان أولى أن يعسده أعظم مما ذكرناه لانه حينئذ لا يكون شكاً بل جزماً على أن الصحيح أن الانبياء قبل النبوة معصومون من ذلك عاد * كلامه (قال فان قلت لم احتج عليهم بالافول دون البروغ وكلاهما انتقال الخ) قال أجد وهذه أيضا من عيون نكته ووجوه حسنها * قوله تعالى وحاجه قومه قال أنحاجوني في الله وقد همدان ولا أخاف (٤٥٩) ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيأ وسع ربي كل شي علما

على أن من اتخذ القمر الها وهو نظير الكوكب في الافول فهو ضال وأن الهـ داية الى الحق بتوفيق الله واطفه (هذا كبر) من باب استعمال النصفة أيضا مع خصومه (اني يرى مما تشركون) من الاجرام التي تجعلونها شركاء لها (اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض) أي للذي دلت هذه المحذبات عليه وعلى أنه مبتدئها ومبتدعها وقيل هذا كان نظره واستدلالة في نفسه فكأن الله والاول أظهر لقوله لئن لم يهدني ربي وقوله يا قوم اني يرى مما تشركون (فان قلت) لم احتج عليهم بالافول دون البروغ وكلاهما انتقال من حال الى حال (قلت) الاحتجاج بالافول أظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاب (فان قلت) ما وجه التذكير في قوله هذا ربي والاشارة للشمس (قلت) جعل المبتدأ مثل الخبر لكونه ما عبارة عن شي واحد كقولهم ما جاءت حاجتك ومن كانت أمك ولم تكن فتنتهم الا أن قالوا وكان اختيار هذه الطريقة واجبا لصيانة الرب عن شبهة التأنيت ألا تراهم قالوا في صفة الله علام ولم يقولوا علامة وان كان العلامة أبلغ احترازا من علامة التأنيت * وقرئ ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض بالتاء ورفع الملكوت ومعناه تبصروا لئلا الربوبية (وحاجه قومه قال أنحاجوني في الله) وكانوا حاجوه في توحيد الله ونفي الشركاء عنه منكرين لذلك (وقد همدان) يعني الى التوحيد (ولا أخاف ما تشركون به) وقد خوفوه أن معبوداتهم تصيبه بسوء (الا أن يشاء ربي شيأ) الا وقت مشيئة ربي شيأ يخاف حذف الوقت يعني لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لانها لا تقدر على منفعة ولا مضرة الا اذا شاء ربي أن يصيبني بخوف من جهنم ان أصبت ذنباً أستوجب به انزال المكروه مثل أن يرجمني بكوكب أو بشقة من الشمس أو القمر أو يجعلها فائدة على مضرتي (وسع ربي كل شي علما) أي ليس بعجب ولا مستبعد أن يكون في علمه انزال المخوف بي من جهنم (أفلا تتذكرون) فميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز (وكيف أخاف) تخويفكم شيأ ما مؤن الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه (و) أنتم (لا تخفون) ما يتعلق به كل مخوف وهو اشراككم بالله ما ينزل بأشراكه (سلطانا) أي حجة لان الاشرار لا يصح أن يكون عليه حجة كانه قال وما لكم تنكرون على الأمن في موضع الأمن ولا تنكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف * ولم يقل فأيما أحق بالأمن أنا أم أنتم احترازا من تركيته نفسه فعدل عنه الى قوله (فأي الفريقين) يعني

هذا كبر فلما أفلت قال يا قوم اني يرى مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين وحاجه قومه قال أنحاجوني في الله وقد همدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيأ وسع ربي كل شي علما أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما تشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون

أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما تشركتم ولا

تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون (قال الا أن يشاء معناه الا وقت مشيئة ربي شيأ حذف الوقت الخ) قال أجد هو يعني يجعلها فائدة على المضرة بان يخلق بها فائدة فخلق بها المضرة لمن يريد بناء على قاعدته وقد علمت أن عقيدة أهل السنة أن لا يجوز عقلا أن يخلق غير الله ولا بقدر قدرة مؤثرة في المقدور الا هو وان كان الزمخشري لم يصرح ههنا من عقيدته فانما يعني حيث يصير أو يكتفي ما لا يمتنع أن يتنزل عليه او غاية خوف ابراهيم منها المعلق على مشيئة الله لذلك خوف الضرر عندها بقدره الله تعالى لاجلها وكأنه في الحقيقة لم يخف الا من الله لان الخوف الذي أثبتته منها معلق بمشيئة الله وقدرته وهو كالاخوف منها والله أعلم * عاد كلامه (قال ومعني كيف أخاف ما تشركتم الخ ما لكم تنكرون على الأمن الخ) قال أجد ويحتمل أن يكون العدول الى ذلك ليعلم بالأمن كل موحد وبالخوف كل مشرك ويندرج هو في حكم الموحدين وقومه في حكم المشركين وأحسن الجواب ما أفاد وزاد

(قال والمراد بقوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي لم يخلطوا ايمانهم بعصية تفسقهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس) قال أجد وقد ورد أن الآية لما نزلت عظمت على الصحابة وقالوا أينالم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام انما هو الظلم في قول ايمان ان الشرك لظلم عظيم وانما هو يروم بذلك تنزيهه على معتقده في وجوب وعيد العصاة وانهم لاحظ لهم في الامن كالكفار ويجعل هذه الآية تقتضي تخصيص الامن بالجامعين الامرين الايمان (٤٦٠) والبراءة من المعاصي ونحن نعلم ذلك ولا يلزم أن يكون الخوف اللاحق للعصاة هو الخوف

الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك جننا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم واجتبتيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أنكر كواكبهم ما كانوا يعبون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكمة والنبوة فان يكفروا به هؤلا فقد وكنناهم اقواما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم

فريقي المشركين والموحدين * ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي لم يخلطوا ايمانهم بعصية تفسقهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس (وتلك) إشارة الى جميع ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله وهم مهتدون * ومعنى (آتيناهم) أرشدناه اليها ووفقناه لها (نرفع درجات من نشاء) يعني في العلم والحكمة وفري بالتقوى (ومن ذريته) الضمير لنوح أو لابراهيم (داود) عطف على نوح أي وهدينا داود (ومن آباءهم) في موضع نصب عطفا على كلا معني وفضلنا بعض آباءهم (ولو أنكر كوا) مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات لكانوا كغيرهم في حبوط أعمالهم كما قال تعالى وتقدس لئن أشركت ليحبطن عملك (آتيناهم الكتاب) يريد الجنس (فان يكفروا به) بالكتاب والحكمة والنبوة (هؤلا) يعني أهل مكة (قوما) هم الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) وبدليل وصل قوله فان يكفروا به هؤلا عما قبله وقيل هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكل من آمن به وقيل كل مؤمن من بني آدم وقيل الملائكة وادعى الانصار أنهم هم وعن مجاهد هم الفرس ومعنى توكيلهم بها أنهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقيم به ويةعهده ويحافظ عليه * والباء في به صلة كافرين * وفي بكافرين تأكيد النفي * فبهداهم اقتده فاختص هداهم بالاقتداء ولا تقتد الا بهم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد به هداهم طريقهم في الايمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فانها مختلفة وهي هدى ما لم تنسخ فاذا نسخت لم تبقى هدى بخلاف أصول الدين فانها هدى أبدا والهاء في اقتده للوقوف تسقط في الدرج واستحسن اشارة الوقف لثبات الهاء في المصحف (وما قدروا الله حق قدره) وما عرفوه حق معرفته في الرحمة على عباده واللفظ بهم حين أنكروا بعبادة الرسل والوحي اليهم وذلك من أعظم رحمته وأجل نعمته وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أو ما عرفوه حق معرفته في سخطه على الكافرين وشدة بطشه بهم ولم يخافوه حين جسرنا على تلك المقالة العظيمة من انكار النبوة * والقائلون هم اليهود بدليل قراعتهم قرأتهم بالباء وكذلك تبدونها وتخفون وانما قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا ما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى عليه السلام وأدرج تحت الالتزام توبيخهم وأن نعي عليهم سوء جهلهم لكتابهم وتخريفهم وابتداء بعض واخفاء بعض فقيل (جاءه موسى) وهو نور وهدى للناس حتى غيروه ونقصوه وجعلوه قراطيس مقطعة وورقات مفرقة ليتمكنوا من ابداءوا لاخفاء وروى أن مالك بن النيف من أحبار اليهود ورؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبعث الخبر السمين فأنث الخبر السمين قد سميت من مالك الذي يطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم انفت الى عمر فقال ما أنزل الله على بشر من شئ فقال له قومه وملك ما هذا الذي بلغنا عنك قال انه أغضبني فنزعوه وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف وقيل القائلون قريش وقد ألزموا انزال التوراة لآتهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكروا موسى والتوراة وكانوا يقولون لو أننا أنزل علينا الكتاب لكننا أهدي منهم (وعلمهم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم) الخطاب لليهود أي علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مما أوحى الله ما لم

اقتده قل لا أسألكم عليه أجر ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قل تعلموا من أنزل الكتاب الذي جاءه موسى نورا وهدى للناس فجعلوه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم

اللاحق للكفار لان العصاة من المؤمنين انما يخافون العذاب المؤقت وهم آمنون من الخلود وأما الكفار فغير آمنين بوجه من الله الموفق * قوله تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاءه موسى نورا وهدى للناس فجعلوه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا (قال وأدرج بحث الالتزام توبيخهم وان نعي عليهم الخ) قال أجد وهذا أيضا من دنة نظره في الكتاب العزيز والتعق في آثاره عاذنه وبرز محاسنه

بقوله تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم (٤٦١) اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم

تقولون على الله غير
الحق وكنتم عن آياته
تستكبرون قال اصل
الغمر ما يغمر من الماء
فاستعيرت للشدة

قل الله ثم ذرهم في
خوضهم يلعبون وهذا
كتاب انزلناه مباركة
مصدق الذي بين يديه

ولتتذكر أم القرى ومن
حولها والذين يؤمنون
بالآخرة يؤمنون به وهم

على صلاتهم يحافظون
ومن أظلم ممن افترى
على الله كذبا أو قال

أوحى الى ولم يوح اليه
شيئ ومن قال سأنزل
مثل ما أنزل الله ولوترى

اذ الظالمون في غمرات
الموت والملائكة باسطوا
أيديهم اخرجوا

انفسكم اليوم تجزون
عذاب الهون بما كنتم
تقولون على الله غير

الحق وكنتم عن آياته
تستكبرون ولقد
جثتمونا فرادى كما

خلقناكم أول مرة وتركتم
ما خولناكم وراء
ظهوركم وما نرى معكم

شفعاءكم الذين زعمتم
أنهم فيكم شركاء لقد
الغالب الخ قال أجد

هو ويجعله من حجاز
التبديل ولا حاجة الى
ذلك والظاهر أنهم يفعلون معهم هذه الامور حقيقة على الصور المحكية واذا أمكن البقاء على الحقيقة فلا معدل عنها عاده كلامه (وقيل

تعلموا أنتم وأنتم جله التوراة ولم تعلمه أبائكم الا قدمون الذين كانوا أعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بني
اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش كقوله تعالى لنذر قوم ما أنذر
آبائهم (قل الله) أي أنزله الله فانهم لا يقدر أن ينالكروك (ثم ذرهم في خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون
فيه ولا عليك بعد الزام الحجة * ويقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه انما أنت لاعب و (يلعبون) حال من
ذرهم أو من خوضهم ويجوز أن يكون في خوضهم حال من يلعبون وأن يكون صلة لهم أول ذرهم (مباركة)
كثير المنافع والفوائد (ولتتذكر) معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كانه قيل أنزلناه للبركات وتصدق
ما تقدمه من الكتب والاذن وقرئ ولينذر بالياء والتاء * وسميت مكة (أم القرى) لانها مكان أول بيت
وضع للناس ولانها قبله أهل القرى كلها ومحجهم ولانها أعظم القرى شأنها ولبعض المجاورين

فن يلق في بعض القرى رحله * فأم القرى ملق رحالي ومنتابي
(والذين يؤمنون بالآخرة) يصدقون بالعاقبة ويخافونها (يؤمنون) بهذا الكتاب وذلك أن أصل الدين
خوف العاقبة فن خافهم يزل به الخوف حتى يؤمن * وخص الصلاة لانها عماد الدين ومن حافظ عليها كانت

اطفا في المحافظة على أخواتها (افترى على الله كذبا) فزعم أن الله بعثه نبيا (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء)
وهو مسيلة الخفي الكذاب أو كذاب صنعاء الاسود العنسي وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت فيما يرى
النائم كأن في يدي سوارين من ذهب فكبر اعلى وأهمني فأوحى الله الى أن انقذهما ففختم ما فطرا عني

فأولتهما الكذابين الذين أنابنيهما كذاب اليمامة مسيلة وكذاب صنعاء الاسود العنسي (ومن قال سأنزل
مثل ما أنزل الله) هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا
أمل عليه جميعا علميا كتب هو علميا حكيميا واذا قال علميا حكيميا كتب غفورا رحيميا فلما نزلت ولقد خلقنا

الانسان من سلالة من طين الى آخر الآية يحب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن
الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لمن كان محمدا صادقا قد أوحى
الى مثل ما أوحى اليه ولئن كان كاذبا لاندقلت كما قال فارتد عن الاسلام ولحق بمكة ثم رجع مسلما قبل فتح مكة

وقيل هو النضر بن الحرث والمستهزؤن (ولوترى) جوابه محذوف أي رأيت أمرا عظيما (اذ الظالمون) يريد
الذين ذكرهم من اليهود والمنجبة فمن يكون اللام لا عهد ويجوز أن تكون الجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتغالهم
* وغمرات الموت شدائد وسكراته وأصل الغمر ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة (باسطوا أيديهم)

يبسطون أيديهم يقولون ها تواروا حكم اخرجوها الينامن أجسادكم وهذه عبارة عن العنف
في السياق والالاح والتشديد في الازهاق من غير تنفيس وامهال وأنهم يفعلون بهم فعل الغريم المسلط
يبسط يده الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة ولا يمهله ويقول له اخرج الى مالي عليك الساعة ولا

أريم مكاني حتى أنزعه من أحدا قل وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب (اخرجوا انفسكم) خلصوها
من أيدينا أي لا تقدر على الخلاص (اليوم تجزون) يجوز أن يريدوا وقت الامانة وما يعذبون به من شدة
الزرع وأن يريدوا الوقت الممتد المتطاوّل الذي يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيامة * والهون الهوان

الشديد وازداف العذاب اليه كقولك رجل سوء يريد العراقة في الهوان والتمكن فيه (عن آياته تستكبرون
فلا تؤمنون بها) (فرادى) منفردين عن أموالكم وأولادكم وما حرصتم عليه وآثرتموه من دنياكم وعن أولادكم
التي زعمتم أنها شفعاؤكم وشركاءكم (كما خلقناكم أول مرة) على الهيئة التي ولدتهم عليها في الانفراد (وتركتم

ما خولناكم) ما تفضلنا به عليكم في الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) لم ينفعكم ولم تحتملوا منه نقيرا
ولا قدمتموه لانفسكم (فيكم شركاء) في استعبادكم لانهم حين دعوهم آلهة وعبدوها فقد جعلوا لله شركاء
فيهم وفي استعبادهم * وقرئ فرادى بالتثنية وفردى نحو سكرى (فان قلت) كما خلقناكم

ذلك والظاهر أنهم يفعلون معهم هذه الامور حقيقة على الصور المحكية واذا أمكن البقاء على الحقيقة فلا معدل عنها عاده كلامه (وقيل
معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب الخ) قال أجد ومنه وينسطوا اليكم أيديهم وألستهم بالسوء

أجد وقيل الخالق والفاق عني فيكون المراد خالق الاصباح والاظهر ما قسمه عليه المصنف والله أعلم بقوله تعالى وهو الذي جعل لكم
النجوم لتهدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة مستقر ومستودع قد فصلنا
الآيات لقوم يفقهون (قال ان قلت لم قيل مع ذكر النجوم يعلمون الخ) قال أجد لا يتحقق هذا التفاوت ولا سبيل الى الحقيقة وما هذا
الجواب الاصناعي والتحقيق انه لما أريد فصل كل ما يفاضله تنبيهاً على استقلال كل واحدة منهم بالمقصود من الخطة كره فصلهما
بفاصلتين متساويتين في اللفظ لما في ذلك من التكرار فعدل الى فاصلة مخالفة تحسبنا للنظم واتساق في البلاغة ويحتمل وجه آخر في
تخصيص الاولى بالعلم والثانية بالفقه وهو انه لما كان المقصود التعريض عن لا يتدبر آيات الله ولا يعبر بخلقه وكانت الآيات
الذكورة أولاً خارجة عن أنفس النظار ومنافية لها اذا النجوم والنظر فيها وعلم الحكمة الالهية في تدبيرها أمر خارج عن نفس الناظر
ولا كذلك النظر في انشائهم من نفس واحدة وتقليباتهم في أطوار مختلفة وأحوال متغيرة فإنه نظر لا يعد ونفس الناظر ولا يتجاوزها
فاذا تم ذلك جهل الانسان بنفسه وبأحواله وعدم النظر فيها والتفكير أبشع من جهله (٦٣) بالامور الخارجة عنه كالنجوم

والافلاك ومقادير
سيرها وتقليباتها كما كان
الفقه أدنى درجات العلم
ان هو عبارة عن الفهم

الاصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقصد زماناً دون زمان والجر عطف على لفظ الله لرفع على الابتداء
والخبر محذوف تقديره الشمس والقمر مجعولان حسبنا أو محسبوا بان حسبنا أو معنى جعل الشمس والقمر
حسبنا أو جعلهما على حسبنا لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما والحسبان بالضم مصدر حسب
كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب ونظيره الكفران والشكران (ذلك) إشارة الى جعلهما حسبنا أي
ذلك التيسير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذي قهرهما ومخبرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما (في
ظلمات البر والبحر) في ظلمات الليل بالبر والبحر وأضافها اليهما للايسئها لهما أو شبهة مشبهات الطرق بالظلمات
من فتح قاف المستقر كان المستودع اسم مكان مثله أو مصدر أو من كسرهما كان اسم فاعل والمستودع
اسم مفعول والمعنى فلككم مستقر في الرحم ومستودع في الصلب أو مستقر فوق الارض ومستودع تحتها
أو فلككم مستقر ومنكم مستودع (فان قلت) لم قيل (يعلمون) مع ذكر النجوم و (يفقهون) مع ذكر انشاء
بنى آدم (قلت) كان انشاء الانس من نفس واحدة ونصر يفهم بين أحوال مختلفة ألقاها وأدق صنعة وتدبيراً
فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقاً له (فأخرجنا به) بالماء (نبات كل شيء) نبات كل
صنف من أصناف النامي يعني أن السبب واحد وهو الماء والنبات صنوف مختلفة كما قال تسقي عباد واحد
ونفضل بعضهم على بعض في الاكل (فأخرجنا منه) من النبات (خضرا) شيئاً غصناً خضراً يقال أخضر
وخضر كأمور وعور وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة (فخرج منه) من الخضر (حبا
مترا بكا) وهو السنبيل و (قنوان) رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعها بدل منه كانه قيل وحاصلة من طلع
النخل قنوان ويجوز أن يكون الخبر محذوف والدلالة آخر جنان عليه تقديره ومخرجة من طلع النخل قنوان ومن
قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوفاً على حب والقنوان جمع قنو ونظيره صنو وصنوان
وقرئ بضم القاف وفتحها على انه اسم جمع كركب لان فعلا ليس من زيادة التيسير (دانية) سائلة
المحتنى معرضة للقاطف كالشيء الداني القرى بالتناول ولان النخلة وان كانت صغيرة ينالها القاعد فأنما
تأني بالمر لا تنتظر الطول وقال الحسن دانية قريب بعضها من بعض وقيل ذكر القرية وترك ذكر البعيدة

ذلك تقدير العزيز
العليم وهو الذي جعل
لكم النجوم لتهدوا بها
في ظلمات البر والبحر قد
فصلنا الآيات لقوم
يعلمون وهو الذي
أنشأكم من نفس واحدة
مستقر ومستودع قد
فصلنا الآيات لقوم
يفقهون وهو الذي أنزل
من السماء ماء فأخرجنا
به نبات كل شيء فأخرجنا
منه خضراً نخرج منه
حباً متراكباً ومن النخل
من طلعها قنوان دانية

نفي من أبشع القبيح
جهلاً واهماً الذين

لا يتبصرون في أنفسهم ونفي الأدنى أبشع من نفي الأعلى درجة نخفص به أسوأ العر يقين حالاً و يفقهون ههنا مضارع فقه الشيء بكسر
القاف اذا فهمه ولو أدنى فهم وليس من فقه بضم القاف لان تلك درجة عالية ومعناه صار فقيهاً قاله الهروي في معرض الاستدلال على
ان فقه أنزل من علم وفي حديث سلمان انه قال وقد سألته امرأته فقالت فقهايت أي فهمت كالتعجب من فهم المرأة عنه واذا قيل فلان لا يفقه
شيئاً كان آدم في العرف من قولك فلان لا يعلم شيئاً وكان معنى قولك لا يفقه شيئاً ليست له أهلية الفهم وان فهم وأما قولك لا يعلم شيئاً
فغايته نفي حصول العلم وقد يكون له أهلية الفهم والعلم لو يعلم والذي يدل على أن التارك للفكرة في نفسه أجهل وأسوأ حالاً من
التارك للفكرة في غيره قوله تعالى وفي الارض آيات للوقنين وفي أنفسهم أفلا يتبصرون نخفص التبصر في النفس بعد اندراجها فيما
في الارض من الآيات وأنكر على من لا يتبصر في نفسه انكاراً مستأنفاً وقولنا في أدراج الكلام انه نفي العلم عن أحد القرينين ونفي
الفقه عن الآخر يعني بطريق التعريض حيث خص العلم بالآيات المفصلة والتفقه فيها بقوم فأشعر أن قوماً غيرهم لا علم عندهم
ولافقه والله الموفق فتأمل هذا الفصل وان طال بعض الطول فالنظر في الحسن غير محمول

لان النعمة فيها أظهر أو دل بذكر القرينة على ذكر البعيدة كقوله سراويل تقيمكم الحر وقوله (وجنات من
 أعناب) فيه وجهان أحدهما أن يرادون جنات من أعناب أي مع النخل والثاني أن يعطف على قنوان على
 معنى وحاصلة أو ومخرجة من النخل قنوان وجنات من أعناب أي من نبات أعناب وقرئ وجنات بالنصب
 عطفا على نبات كل شيء أي وآخر جنات جنات من أعناب وكذلك قوله (والزيتون والرمان) والاحسن أن
 ينتصب على الاختصاص كقوله والمقيمين الصلاة لفضل هذين الصنفين (مشتبها وغير متشابه) يقال اشتبه
 الشيئان وتشابها كقولك استويا وتسويا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيرا وقرئ متشابهها وغير متشابه
 وتقدير الزيتون متشابهها وغير متشابه والرمان كذلك كقوله كنت منه ووالذي بريا والمعنى بعضه متشابهها
 وبعضه غير متشابه في القدر واللون والطعم وذلك دليل على التعمدون الإهمال (انظروا إلى ثمره إذا أثمر)
 إذا أخرج ثمره كيف يخرج ضئيلا ضعيفا لا يكاد ينتفع به * وانظروا إلى حال ينعه ونضجه كيف يعود شيا
 جامع المنافع وملاذ نظر اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدره ومديره وناقله من حال إلى حال وقرئ
 وينعه بالضم يقال ينعت الثمرة ينعا وينعا وقرأ ابن محيصن وينعه وقرئ وثمره بالضم * ان جعلت (لله شركاء)
 مفعولي جعلوا نصبت الجن بدلا من شركاء وان جعلت لله اغوا كان شركاء الجن مفعولين قدم ثابتهما على
 الاول (فان قلت) فافائدة التقديم (قلت) فائدة استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكا أو جنيا
 أو إنسا أو غير ذلك ولذلك قدم اسم الله على الشركاء * وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن وبالجر
 على الإضافة التي للتمييز والمعنى أشركوهم في عبادته لانهم أطاعوهم كما يطاع الله وقيل هم الذين زعموا
 أن الله خالق الخير وكل نافع وابلدس خالق الشر وكل ضار (وخلقهم) وخلق الجناء لله شركاء ومعناه
 وعلموا أن الله خالقهم دون الجن ولم يمنعهم علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شرىكا للخالق وقيل الضمير للجن
 وقرئ وخلقهم أي اختلاقهم الأفك يعني وجعلوا الله خلقهم حيث نسبوا قبايحهم إلى الله في قوله هم
 والله أمرنا بها (وخرقوا له) وخلقوا له أي افتعلوا له (بنين وبنات) وهو قول أهل الكتابين في المسيح
 وعزير وقول قريش في الملائكة يقال خلق الأفك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى وسئل الحسن عنه
 فقال كلمة عربية كانت العرب تقولها كان الرجل إذا كذب كذبة في نادى القوم يقول له بعضهم قد
 خرقها والله ويجوز أن يكون من خرق الثوب إذا شقه أي اشتقه قوله بنين وبنات وقرئ وخرقوا بالتشديد
 للتكثير لقوله بنين وبنات وقرأ ابن عمرو ابن عباس رضي الله عنهما وخرقوا له يعني وزوروا أولاداً
 لان المزور محرف مغير للحق إلى الباطل (بغير علم) من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب
 واستكن ريباً بقول عن عي وجهالة من غير فكر وروية (بديع السموات) من إضافة الصفة المشبهة
 إلى فاعلها كقولك فلان بديع الشعر أي بديع شعره أو هو بديع في السموات والارض كقولك فلان
 ثبت الغدر أي ثابت فيه والمعنى انه عديم النظر والمثل فيه أو قيل البديع بمعنى المبدع وارتفاعه على أنه خير
 مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) أو فاعل تعالى وقرئ بالجر رداً على قوله وجعلوا لله
 أو على سبحانه وبالنصب على المدح وفيه إبطال الولد من ثلاثة أوجه أحدها أن مبتدع السموات والارض
 وهي أجسام عظيمة لا يستقيم أن يوصف بالولادة لان الولادة من صفات الاجسام ومخترع الاجسام
 لا يكون جسمه حتى يكون والداً والثاني أن الولادة لا تكون الا بين زوجين من جنس واحد وهو متعال
 عن مجازس فلم يصح أن تكون له صاحبة فلم تصح الولادة والثالث أنه ما من شيء الا هو خالق له والعالم به
 ومن كان بهذه الصفة كان غنياً عن كل شيء والولد انما يطلبه المحتاج * وقرئ ولم يكن له صاحبة بالياء وانما
 جاز للفصل كقوله * لقد ولد الا خيطل أم سوع * (ذاكم) إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ
 وما بعده أخبار مترادفة وهي (الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء) أي ذاكم الجامع لهذه الصفات
 (فاعبدوه) مسبب عن مضمون الجملة على معنى أن من استجتمت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة
 فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه ثم قال (وهو على كل شيء وكيل) يعني وهو مع تلك الصفات

وجنات من أعناب
 والزيتون والرمان
 مشتبها وغير متشابه
 انظروا إلى ثمره إذا أثمر
 وينعه ان في ذلككم
 لايات لقوم يؤمنون
 وجعلوا لله شركاء الجن
 وخلقهم وخرقوا له
 بنين وبنات بغير علم
 سبحانه وتعالى عما
 يصفون بديع السموات
 والارض أنى يكون له
 ولد ولم تكن له صاحبة
 وخلق كل شيء وهو بكل
 شيء عليم ذلكم الله ربكم
 لا اله الا هو خالق كل
 شيء فاعبدوه وهو على
 كل شيء وكيل لا تدركه
 الابصار

* قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير (قال البصر هو الجوهر اللطيف الذي ركبته الله تعالى في حاسة النظر به تدرك الخ) قال أجد وقد سلف الكلام على هذه الآية في غير موضعها لأن المصنف يجعل الكلام عليه ما قبل والذي يريد به الآن أن الادراك عبارة عن الاحاطة ومنه فلما أدركه الغرق أى احاط به وانما الدركون (٤٦٥) أى محاط بها فالتفتي اذا عن الابصار احاطتها به

عز وجل لا مجرد الرؤية ثم اما أن تقتصر على أن الآية لا تدل على مخالفتنا أو نز يدفن قول يدل لنا أن تخصيص الاحاطة بالنفي يشعر بطريق المفهوم بثبوت ما هو أدنى من ذلك

وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير قد جاءكم بصائر من ربكم فن أبصر فلنفسه ومن عى فعلها وما أنا عليكم بحفيظ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبيئهم لقوم يعلمون اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا

وأقله مجرد الرؤية كما أنا نقول لا تحيط به الافهام وان كانت المعرفة بمجرد احاطة لسل كل مؤمن فالاحاطة للعقل منفية كنفى الاحاطة للحس وما دون الاحاطة من المعرفة للعقل

ما لا تسلك شئ من الارزاق والآجال رقيب على الاعمال * البصر هو الجوهر اللطيف الذي ركبته الله في حاسة النظر به تدرك المبصرات فالعنى أن الابصار لا تتعلق به ولا تدركه لانه متعال أن يكون مبصر في ذاته لان الابصار انما تتعلق بما كان في جهة أصلا أو تابعا كالأجسام والهيئات (وهو يدرك الابصار) وهو اللطيف ادراكه للدركات يدرك تلك الجوهر اللطيفة التي لا يدركها مدرك (وهو اللطيف) يلطف عن أن تدركه الابصار (الخبير) بكل لطيف فهو يدرك الابصار لا تلطف عن ادراكه وهذا من باب الالف (قد جاءكم بصائر من ربكم) هو وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله وما أنا عليكم بحفيظ والبصيرة نور القلب الذي به يستبصر كما أن البصر نور العين الذي به تبصر أى جاءكم من الوحي والتبصير على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو لقلوب كالبصائر (فن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه) أبصروا ياها نفع (ومن عى) عنه فعلى نفسه عى وإياها ضربا عى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها انما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم (وليقولوا) جوابه محذوف تقديره وليقولوا درست نصرفها ومعنى (درست) قرأت وتعلمت وقرئ درست أى درست العلماء ودرست بمعنى قدمت هذه الآيات وعفت كما قالوا أساطير الاولين ودرست بضم الراء وبالغنة فى درست أى اشتد دروسها ودرست على البناء للفعول بمعنى قرئت أو عفت ودارست وفسر وهاب دارست اليهود محمد صلى الله عليه وسلم وجازا لا ضمارا لان الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم ويجوز أن يكون الفعل للآيات وهو لا هله أى دارس أهل الآيات وجلتها محمد وأهل الكتاب ودرس أى درس محمد ودارسات على هى دارسات أى قديمت أو ذات دروس كعبشة راضية (فان قلت) أى فرق بين الامين فى لية قولوا ولنبيئهم (قلت) الفرق بينهما أن الاولى مجاز والثانية حقيقة وذلك أن الآيات صرقت للتبيين ولم نصرف لية قولوا دارست ولكن لانه حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل التبيين شبه به فسبق مساقه وقبل لية قولوا كما قيل لنبيئهم (فان قلت) الام يرجع الضمير فى قوله (ولنبيئهم) قلت الى الآيات لانها فى معنى القرآن كأنه قيل وكذلك نصرف القرآن وأولى القرآن وان لم يجزله ذكر لكونه معلوماً وأولى التبيين الذى هو مصدر الفعل كقولهم ضربته زيدا ويجوز أن يراد فيمن قرأ درست ودارست درست الكتاب ودارسته فيرجع الى الكتاب المقدس (لا اله الا هو) اعتراض أكذبه بحجاب اتباع الوحي لا محل له من الاعراب ويجوز أن يكون حالا من ربك وهى حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا (ولا تسبوا) الآلهة (الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وذلك انهم قالوا عند نزول قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لنتنهم غنى سب آلهتنا أولئك يسمون آلهتهم فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله تعالى (فان قلت) سب الآلهة حق وطاعة فكيف صح النهى عنه وانما يصح النهى عن المعاصى (قلت) رب طاعة علم أنها تكون مفسدة فتخرج عن أن تكون طاعة فيجب النهى عنها لانها معصية لانها طاعة كالنهي عن المنكر هو من أجل الطاعات فاذا علم أنه يؤدى الى زيادة الشر انقلب معصية ووجب النهى عن ذلك النهى كما يجب النهى عن المنكر (فان قلت) فقد روى عن الحسن وابن سيرين انهم احضروا جنازة فرأى محمد بن ساء فرجع فقال الحسن لو تركنا الطاعة لاجل المعصية لاسرع ذلك فى ديننا (قلت) ليس هذا مما نحن بصددده لان حضور الرجال الجنازة طاعة وليس بسبب حضور النساء فانهم يحضرون احضر الرجال أولم يحضروا بخلاف سب الآلهة وانما خيل الى محمد انه مثله حتى نبه عليه الحسن (عدوا) ظلموا وعدوا وانا وقرئ عدوا بضم العين وتشديد الواو بعتما يقال عدوا فلان عدوا وعدوا وعدوا وعداء وعن ابن

(٥٩ كشف ل) والرؤية للحس ثابت غير منقضى ولم يذكروا تخشع على احالة الرؤية عقلا لئلا ولا شبهة فيحتاج الى القدح فيه ثم معارضته بأدلة الجواز ولكنه اقتصر على استبعاد أن يكون المرثى لافى جهة فيقتصر معه على الزامه استبعاد أن يكون الموجود لافى جهة اذا تابع الوهم ببعدهما جميعا والانهما الى العقل يبطل هذا الوهم ويجيزهما معا وهذا القدر كاف بحسب ما أورده فى هذا الموضع والله الموفق

* قوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون (قال
يعني إن الله تعالى قادر على أن ينزل الآيات ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة الخ) قال أجدو محز النظر في الآية يتضح بطلان
فندقول إذا قال لك القائل أكرم فلانا فإنه يكافئك وكنت أنت تعلم منه عدم المكافأة فإذا أنكرت على المشرك كرامته قلت وما يدريك
إنى إذا أكرمته يكافئنى فإنكرت عليه إثباته المكافأة وأنت تعلم نفيها فإن انعكس الأمر فقال لك لا تكرمه فإنه لا يكافئك وكنت تعلم منه
المكافأة فإنكرت على المشرك بجرمانه قلت وما يدريك أنه لا يكافئنى تريد أن أعلم منه المكافأة فكان مقتضى الإنكار على المؤمنين
الذين أحسنوا الظن بالمعاند فاعتقدوا أنهم يؤمنون عند نزول الآية المقترحة أن يقال وما يدريك أنكم إذا جاءت يؤمنون كما تقول
في المثال منكر على من أثبت المكافأة وأنت تعلم خلافها وما يدريك أنه يكافئنى بأسقاط لا وان أثبتنا انعكس المعنى إلى أن المعالوم لك
الثبوت وأنت تنكر على من نفى فلما جاءت (٤٦٦) الآية تنههم ببادئ الرأي أن الله تعالى علم الايمان منهم وأنكر على المؤمنين

نفيهم له والواقع على
خلاف ذلك اختلف

بغير علم كذلك
زينا لكل أمة عملهم
ثم إلى ربهم مرجعهم
فينبئهم بما كانوا
يعملون وأقسموا بالله
جهد أيمانهم لئن
جاءتهم آية ليؤمنن بها
قل إنما الآيات عند
الله وما يشعركم أنها
إذا جاءت لا يؤمنون
ونقلب أفئدتهم
وأبصارهم كلما يؤمنوا
به أول مرة ونذرهم في
طغيانهم يعمهون * ولو
أنزلنا إليهم الملائكة
وكلهم الموتى وحشرنا
عليهم كل شيء قبلا ما كانوا
ليؤمنوا

العلماء فيهم بل بعضهم
لا على الزيادة وبعضهم

كثير غدا وافتح العين بمعنى أعداء (بغير علم) على جهالة بالله وما يجب أن يذكر به (كذلك زينا لكل أمة) مثل
ذلك التزيين زينا لكل أمة من أمة الكفار سوء عملهم أي خيلناهم وشأنهم ولم نكفهم حتى حسن عندهم سوء
عملهم أو أمهلنا الشيطان حتى زين لهم أوزيناه في زعمهم وقولهم إن الله أمرنا به ذا وزينه لنا (فينبئهم)
فينبئهم عليه ويعاقبهم ويعاقبهم (لئن جاءتهم آية) من مقتضياتهم (ليؤمنن بها) أي المؤمنين بها (الآيات عند الله)
وهو قادر عليها ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة أو إنما الآيات عند الله لا عندى فكيف أحبيكم
إياها وأتاكم بها (وما يشعركم) وما يدريك (أنها) أن الآية التي تقترحونها (إذا جاءت لا يؤمنون) فيها
يعني أنا أعلم أنهم إذا جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لا تدرون بذلك وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم
إذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال عز وجل وما يدريك أنكم لا يؤمنون على معنى أنكم لا تدرون
ما سبق على به من أنهم لا يؤمنون به ألا ترى إلى قوله كلما يؤمنوا به أول مرة وقيل أنها بمعنى لعلمهم من قول
العرب أنت السوق أنك تشتري لنا وقال امرؤ القيس

عوجا على الطلل المحيل لائسا * نبيك الديار كما نبيك ابن خدام

وتقويها قراءة أبي لعلمها إذا جاءت لا يؤمنون وقرئ بالكسر على أن الكلام قد تم قبله بمعنى وما يشعركم
ما يكون منهم ثم أخبرهم بعلمه فيهم فقال إنما إذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم من جعل لا مزيدة في قراءة الفتح
وقرئ وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أي يحلفون بأنهم يؤمنون عند مجيئها وما يشعركم أن تكون
قلوبهم حينئذ كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات مطبوعا عليهم فلا يؤمنوا بها (ونقلب أفئدتهم
* ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم وما يشعركم بمعنى وما يشعركم أنهم لا يؤمنون وما يشعركم
أنقلب أفئدتهم وأبصارهم أي نطبع على قلوبهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند
نزول آياتنا أولا لا يؤمنون بها الكونهم مطبوعا على قلوبهم وما يشعركم أن نذرهم في طغيانهم أي نخليهم
وشأنهم لا نكفهم عن الطغيان حتى يمهوا فيه وقرئ ويقلب ويذرهم بالياء أي الله عز وجل وقرأ الأعمش
ونقلب أفئدتهم وأبصارهم على البناء لله عول (ولو أنزلنا إليهم الملائكة) كما قالوا ولا نزل علينا الملائكة
(وكلهم الموتى) كما قالوا فأتوا بآئنا (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) كما قالوا أو أتى بالله والملائكة
قبلا قبلا كفلاء بحجة ما بشرنا به وأنذرنا وجماعات وقيل قبلا مقابلة وقرئ قبلا أي عيانا

(ال)

أول أن بلعل وبعضهم جعل الكلام جواب قسم محذوف وقد تفتح
أن بعد القسم فقال التقدير والله أنما إذا جاءت لا يؤمنون وأما الزحشرى فتعطين لبقاء الآية على ظاهرها وقرارها في نصيبها من
غير حذف ولا تأويل فقال قوله السالف ونحن نوضح أطرافه في المثال المذكور ليتضح وجهه في الآية فنقول إذا حرمت زيد العلمك
بعدد مكافأته فأشيع عليك بالأكرام بناء على أن المشرك يظن المكافأة فلذلك معه حالتان حالة تنكر عليه ادعاء العلم بما يعلم خلافه وحالة
تعدده في عدم العلم بما أحط به علما فإن أنكرت عليه قلت وما يدريك أنه يكافئ وإن عذرته في عدم علمه بأنه لا يكافئ قلت وما
يدريك أنه لا يكافئ يعني ومن أين تعلم أنت ما علمته أنا من عدم مكافأته وأنت لم تخبر أمره بخبري فكذلك الآية إنما ورد فيها الكلام
اقامة عذر للمؤمنين في عدم علمهم بالمعيب في علم الله تعالى وهو عدم إيمان هؤلاء فاستقام دخول لا وتعين وتبين أن سبب الاعتذار
التباس الإنكار باقامة الاعتذار والله الموفق للصواب

* قوله تعالى ولو أنزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء الله (قال معناه إلا أن يشاء الله مشيئة كراه واضطرار) قال أجدبل المراد إلا أن يشاء الله منهم اختيار الإيمان فإنه تعالى لو شاء منهم اختيارهم للإيمان لا اختاروه وآمنوا اختيارا ما شاء الله كان والرحمى بنى على القاعدة الفاسدة في اعتقاده أن الله تعالى شاء منهم الإيمان اختيارا فلم يؤمنوا إلا بحسب على زعم طائفة نفوذ المشيئة ولا يطلقون القول كما أطلقه سلف هذه (٤٦٧) الأمة وحجة شرعها من قولهم ما شاء الله

كان وما لم يشأ لم يكن

الآن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك مافعلوه فذرهم وما يفترون ولتصفي اليه أئمة الذين لا يؤمنون بالآخرة ولا يرضوه ويقتربوا ما هم مقتربون أفعير الله أتتني حكما وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممتريين وقت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوا عن سبيل الله إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فكلوا مما بدأ كرام اسم الله عليه إن كنتم بآياته

(الآن يشاء الله) مشيئة كراه واضطرار (ولكن أكثرهم يجهلون) فيقتسمون بالله جهد أيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطرهم فيطمعون في إيمانهم إذا جاءت الآية المقترحة (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) وكما خلدنا بينك وبين أعدائك كذلك فعلنا من قبلك من الأنبياء وأعدائهم لم نغفهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذي هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والأجر انتصب (شياطين) على البديل من عدوا وأعلى أنهم مفعولان كقوله وجعلوا لله شر كما الجن (يوحى بعضهم إلى بعض) يوسوس شياطين الجن إلى شياطين الانس وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض الانس إلى بعض وعن مالك بن دينار أن شيطان الانس أشد على من شيطان الجن لأنى إذا تعودت بالله ذهب شيطان الجن عني وشيطان الانس يجئني فيجترى إلى المعاصي عيانا (زخرف القول) ما يزينه من القول والوسوسة والأغراء على المعاصي ويموّهه (غرورا) خدعا وأخداعا على غرة (ولو شاء ربك مافعلوه) مافعلوا ذلك أي ما عادوا أو ما أوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول بأن يكفهم ولا يخلهم وشأنهم (ولتصفي) جوابه محذوف تقديره وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا على أن اللام لام الصيرورة وتحقية ما ذكر والضمير في (اليه) يرجع إلى ما رجع إليه الضمير في فعلوه أي ولتصلي إلى ما ذكر من عداوة الأنبياء ووسوسة الشياطين (أفئدة) الكفار (وليرضوه) لانفسهم (وليقتربوا ما هم مقتربون) من الآثام (أفعير الله أتتني حكما) على إرادة القول أي قل يا محمد أفعير الله أطلب كما يحكم بيني وبينكم ويفصل الحق من الباطل (وهو الذي أنزل إليكم الكتاب) المعجز (مفصلا) مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لي بالصدق وعليكم بالافتراء * ثم عطف الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقته (فلا تكونن من الممتريين) من باب التخييل والالهاب كقوله تعالى ولا تكونن من المشركين أو فلا تكونن من الممتريين في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يربك بحجود أكثرهم وكفرهم به ويجوز أن يكون فلا تكونن خطا بالكل أحد على معنى أنه إذا تعاضدت الأدلة على صحته وصدقه فيما ينبغي أن يعتري فيه أحد وقبل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطاب لأمته (وقت كلمات ربك) أي ثم كل ما أخبر به وأمر ونهى ووعد وأوعد (صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته) لا أحد يبدل شيئا من ذلك عما هو أصدق وأعدل وصدق وعدلا نصب على الحال وقرئ كلمة ربك أي ما تكلم به وقبل هي القرآن (وإن تطع أكثر من في الأرض) من الناس أضلوا لأن الأكثر في غالب الأمر يتبعون هواهم ثم قال (إن يتبعون إلا الظن) وهو ظنهم أن آياتهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم (وإن هم إلا يخرصون) يقدرون أنهم على شيء أو يكذبون في أن الله حرم كذا وأحل كذا * وقرئ من يضل يضم الياء أي يضل الله (فكلوا) مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين انكم ترمعون أنفسكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقيل للمسلمين ان كنتم متحققين بالإيمان فكلوا (مما بدأ كرام اسم الله عليه) خاصة دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو مات حنفاً أنه وماذا كرام اسم الله عليه هو المذكي بسم الله (ومالككم ألا تأكلوا) وأي عرض لكم في أن لا تأكلوا (وقد فصل لكم) وقديين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرم وهو قوله حرمت عليكم الميتة وقرئ فصل لكم ما حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو

مؤمنين ومالككم ألا تأكلوا مما بدأ كرام اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم

بل يقولون إن أكثر ما شاء لم يقع إذ شاء الإيمان والصالح إلا القليل وقيل ما هم وهذا كله بما يتعالى الله عنه علوا كبيرا فإذا صدقتهم مثل هذه الآية بالرديج والافتراء على المشيئة المنفية على مشيئة القسروا واضطرابوا بما يتهمهم ذلك لو كان القرآن يتبع إلا راءوا ما هو القدوة والمتبوع في حاله حينئذ وترجى عنه هالي النار وما بعد الحق إلا الضلال والله

الموفق للصواب بقوله تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق (قال ان قلت قد ذهب جماعة من المجتهدين الى جواز كل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد الخ) قال أجد مذهب مالك وأبي حنيفة سواء في ان متروكة التسمية عمد الايؤ كل سواء كان تهاونا أو غير تهاون ولا شبه قول شاذيجواز غير المتهاون في ترك تسميته والآية تساعد مذهب الامامين مساعدة بينة فانه ذكر عقيب غير المسمى عليه قوله وأنه لفسق وذلك ان كان عبارة عن فعل المكاف وهو اهمال التسمية أو تسمية غير الله فلا يدخل النسيان لان الناسي غير مكاف فلا يكون فعله فسقا ولا هو فاسق وان كان نفس الفسق الذبيحة التي لم يسم عليها ولم يكن مصدرا فانما تسمى الذبيحة فسقا فلا هذا الاسم من المصدر الى الذات فالذبيحة التي تركت التسمية عليها ناسيا لا يصح ان تسمى فسقا اذا الفعل الذي ينقل منه هذا الاسم ليس بفسق فاذا تم ذلك فاما ان يقول لادليل في الآية على تحريم منسى التسمية فبقي على أصل الاباحة أو يقول فيها دليل على اباحتها من حيث مفهوم تخصيص النهي بما هو فاسق فما ليس بفسق ليس بمحرام وهذا النظر يستداز الم تكن الميتة متناولة في هذه الآية وأما اذا ثبت انها مرادة تعين صرف الفسق الى الاكل (٤٦٨) والمأكل وكان الضمير من قوله وأنه عائد الى المصدر المنهى عنه أو الى الموصول

الا ما اضطررتم اليه وان كثير المصلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين وذروا ظاهرا لا تهم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وان اطعتموهم انكم لمشركون او من كان ميتا فأحييناه وجعلناه نورا في شئ به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين ليكروا فيها

الله عز وجل (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه حلال لكم في حال الضرورة (وان كثير المصلون) بفتح الميم وضمها أي يصلون فيحرمون ويحطلون (بأهوائهم) وشهواتهم من غير تعلق بشريعة (تظاهروا بالاثم وباطنه) ما أعلنتم منه وما أسررتم وقيل ما علمتم وما نويتهم وقيل ظاهره الزنا في الخوانيت وباطنه الصديقة في السر (وأنه لفسق) الضمير راجع الى مصدر الفعل الذي دخل عليه حرف النهي يعني وان الاكل منه لفسق أو الى الموصول على وان أكله لفسق أو جعل ما لم يذكر اسم الله عليه في نفسه فسقا (فان قلت) قد ذهب جماعة من المجتهدين الى جواز كل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد (قلت) قد تأوله هؤلاء بالميتة وبما ذكر غير اسم الله عليه كقوله أو فسقا أهل لغير الله به (ليوحون) ليوسوسون (الى اوليائهم) من المشركين (ليجادلوكم) بقولهم ولاتأكلوا مما كان حراما لله وبهذا يرجح تأويل من تأوله بالميتة (انكم لمشركون) لان من اتبع غير الله تعالى في دينه فقد أشرك به ومن حق ذي البصيرة في دينه أن لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه كيفما كان لما يرى في الآية من التشديد العظيم وان كان أبو حنيفة رحمه الله من خصافي النسيان دون العمد ومالك والشافعي رحمه الله فيهما * مثل الذي هداه الله بعد الضلالة ومنحه التوفيق لليقين الذي يميزه بين الحق والمبطل والمهتدي والضال عن كان ميتا فأحياه الله وجعل له نورا في شئ به في الناس مستضيأ به فميز بعضهم من بعض ويفصل بين حلالهم ومن بقى على الضلالة بالخطأ في الطلبات لا يتقرب منها ولا يتخلص ومعنى قوله (كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) كمن صفته هذه وهي قوله في الظلمات ليس بخارج منها معنى هو في الظلمات ليس بخارج منها كقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهارا أي صفتها هذه وهي قوله فيها أنهار (زين للكافرين) أي زين الشيطان أو الله عز وجل على قوله زين لهم أعمالهم ويدل عليه قوله (وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين) يعني وكما جعلنا في مكة صنائد الميكروا فيها كذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين لذلك ومعناه خليئناهم ليكروا وما كفناهم عن المكروا وخص الاكابر لانهم هم الحاملون على الضلال والمالكرون بالناس كقوله أمرنا متريفا وقرئ اكابر مجرمين على قولك هم اكابر مجرمين ليكروا فيها

وحينئذ يندرج المنسى في النهي ولا يستقيم على ان الميتة مندرجة كاندراج المنسى لان الوجه الذي به تندرج الميتة قومهم هو الوجه الذي به يندرج المنسى اذ يكون الفسق امالا كل واما لا كقول نقلا من الاكل ولا ينصرف الى غير ذلك لان الميتة لم يفعل المكاف فيها فعلا يسمى فسقا سوى الاكل والمنسى تسميته لا يستقيم ان يسمى الذبح فيها فسقا لاجل التسميان فيتعين صرفه الى الاكل ومن ثم قوى عند المخشري تعميم التحريم حتى في المنسى لانه يرى ان الميتة مرادة من الآية ولا بد اذ هي سبب نزول الآية والتحقيق ان العام الظاهر متى ورد على سبب خاص كان ناصيا في السبب ظاهرا باقيا على ظهوره فيما عداه واذا ثبت اندراج الميتة لزم اندراج المنسى كما تقدم وحينئذ يضطر مبيح المنسى الى تخصيص فيتمسك بقوله عليه الصلاة والسلام ذكر الله على قلب كل مؤمن من سمى أو لم يسم وكان الناسي ذا كراهية وان لم يكن ذا كراهية وهذا عند التحقيق ليس بتخصيص ولكن منع لاندراج الناسي في العموم وسنده الحديث المذكور ويؤيد بأن العام الوارد على سبب خاص وان قوى تناوله للسبب حتى ينهض الظاهر فيه نصا لانه ضعيف التناول لمساعدته حتى يخط عن أمالي الظواهر فيه ويكتفي من معارضته بما لا يكتفي به منه لولا السبب وهذا البحث متطوع بفهمون شتى على نكت يدبها والله الموفق للصواب * قوله تعالى قال النار منوهاكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان يريك حكيم عليم

(قال معنى هذا الاستثناء أنهم يخلدون في عذاب النار الأبد كالأخ) قال أحمد قد ثبت خلود الكفار في العذاب فهو تافطعيا فن ثم اعتنى العلماء بالكلام على الاستثناء في هذه الآية وفي أختها في سورة هود فذهب بعضهم إلى أنها شاملة لعصاة الموحدين والكفار والمستثنى العصاة لأنهم لا يخلدون وهذا تأويل أهل السنة وقد غلط المخشرون في إنكاره (٤٦٩) في آية هود وتنأى إلى ما نعوذ بالله منه فقدح في عبد الله بن

قومهم وأكبر قومهم (وما يكرون إلا بأنفسهم) لان مكرهم يحق بهم وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم موعده بالنصرة عليهم * روى أن الوليد بن المغيرة قال لو كانت النبوة محقا لكنت أولى بها منك لانى أكبر منك سنوا وكبر منك مالا وروى أن أباجهـل قال زاجنا بنى عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفر سى رهان قالوا من انبى بوحى الله والله لا نرضى به ولا نتبعه أبدا الا أن يأتينا وحى كما يأتيه فنزلت ونحوها قوله تعالى بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة (الله أعلم) كلام مستأنف للذكر عليهم وأن لا يصطفى للنبوة الا من علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذى يضعها فيه منهم (سيصيب الذين أجمعوا) من أكبرها (صغار) وقاعة بعد كبرهم وعظمتهم (وعذاب شديد) فى الدارين من الاسر والقتل وعذاب النار (فن يرد الله أن يهديه) أن يطف به ولا يريد أن يطف الا بمن له لطف (يشرح صدره للاسلام) يطف به حتى يرغب فى الاسلام وتسكن اليه نفسه ويحب الدخول فيه (ومن يرد أن يضله) أن يخذله ويخليه وشأنه وهو الذى لا لطف له (يجعل صدره ضيقا حرجا) ينعى الطافه حتى يقسو قلبه وينبوعن قبول الحق وينسـد فلا يدخله الايمان وقرئ ضيقا بالتخفيف والتشديد حرجا بالكسر وحرجا بالفتح وصف بالمصدر (كأنما يصعد فى السماء) كأنما يراول أمر غير ممكن لان صعود السماء مثل فيما عتق ويعد من الاستطاعة وتضييق عنه المقدرة وقرئ يصعد وأصله يتصعد ويصاعد وأصله يتصاعد ويصعد من صعد ويصعد من أصد (يجعل الله الرجس) يعنى الخذلان ومنع التوفيق وصفه بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب أو أراد الفعل المؤدى الى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وهذا صراط ربك) وهذا طريقه الذى اقتضته الحكمة وعادته فى التوفيق والخذلان (مستقيما) عادلا مطردا واتتصاه على أنه حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا (لهم) لقوم يذكرون (دار السلام) دار الله يعنى الجنة أضافها الى نفسه تعظيما لها وأدار السلام من كل آفة وكدر (عند ربهم) فى ضمانه كما تقول لفلان عندى حق لا ينسى أو ذخيرة لهم لا يعلمون كنهها كقوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (وهو وليهم) مواليتهم ومحبتهم أو ناصرهم على أعدائهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون (ويوم نحشرهم) منصوب بمحذوف أى واذ كر يوم نحشرهم أو يوم نحشرهم قلنا (يامعشر الجن) أو يوم نحشرهم وقلنا يامعشر الجن كان ما لا يوصف لفظا عتبه والضمير لمن يحشر من الثقلين وغيرهم والجن هم الشياطين (قد استكثرتم من الانس) أضلتم منهم كثيرا أو جعلتموهم أتباعكم فحشر معكم منهم الجم الغفير كما تقول استكثر الامير من الجنود واستكثر فلان من الاشباع (وقال أولياؤهم من الانس) الذين أطاعوهم واستمعوا اليهم وسوستهم (ربنا استمع بعضنا لبعض) أى انتفع الانس بالشياطين حيث دلوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل اليها وانتفع الجن بالانس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهواتهم فى اغوائهم وقيل استمتع الانس بالجن ما فى قوله وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن وان الرجل كان اذا نزل واديا وخاف قال أعوذ برب هذا الوادى يعنى به كبير الجن واستمتع الجن بالانس اعتراف الانس لهم بأنهم يقدرون على الدفع عنهم واجارتهم لهم (وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث واستسلام لربهم وتحسر على حالهم (خالد بن فيما الا ماشاء الله) أى يخلدون فى عذاب النار الأبد كالأخ الا الاوقات التى

وما يكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجمعوا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يكفرون فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ويوم نحشرهم جميعا يامعشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمع بعضنا لبعض وبالغنا أجلنا الذى أجلت لنا قال النار منكم خالد بن فيما الا ماشاء الله عـرو بن العاص

رضى الله عنه راوى الحديث الشاهد لهذا التأويل ونحن نبرأ الى الله تعالى من القدح فى مثل عبد الله وهو من جملة الصحابة رضوان الله عليهم وفقهائهم وزهادهم وذهب بعضهم الى أن هذا الاستثناء محدود بعيشة رفع العذاب أى يخلدون الا أن يشاء الله لو شاء وفائدة اظهار القدرة والاعلان بأن خلودهم انما كان لان الله تعالى قد شاء وكان من الجائز العقلى فى مشيئته أن لا يعذبهم ولو عذبهم لا يخلد هم وان ذلك ليس بأمر واجب عليه وانما هو مقتضى مشيئته وارادته عز وجل وفيها على هذا الوجه دفع فى صدر المعتزلة الذين يزعمون أن تخلد

الكفار واجب على الله تعالى عقنضى الحكمة وانه لا يجوز في العقل أن يشاء خلاف ذلك وذهب الزجاج الى وجه لطيف انما يظهر بالفسط فقال المراد والله أعلم الا ماشاء من زيادة العذاب ولم يبين وجه استقامة الاستثناء والمستثنى على هذا التأويل لم يغير المستثنى منه في الحكم ونحن نبينه فنقول العذاب والعياب بالله (٤٧٠) على درجات متفاوتة فكان المراد أنهم مخلدون في حبس العذاب الا ماشاء ربك من

زيادة تبلغ الغاية وتنتهي الى أقصى النهاية حتى تكاد ليلوعها الغاية ومباينتها لانواع العذاب في الشدة تعدايت من

ان ربك حكيم عليم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا كانوا يكسبون بامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون وربك الغني ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ان ما تؤعدون لا تات وما أنتم بمعجزين في قول باقوم

جنس العذاب وخارجة عنه والشئ اذا بلغ الغاية عندهم عبروا عنه بالصد كما تقدم في التعبير عن كثرة الفعل برب

يتقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون واديا فيسه من الزمهرير ما يعيز بعض أوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد الى الحليم أو يكون من قول الموتور الذي ظفروا بوتره ولم يزل يحرق عليه أنيابه وقد طالب اليه أن ينفس عن عناقه أهلكني الله ان نفست عنك الا اذا شئت وقد علم أنه لا يشاء الا التشفي منه بأقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله الا اذا شئت من أشد الوعيد مع تمكهم بالموعود وتلويح وجهه في صورة الاستثناء الذي فيه اطماع (ان ربك حكيم) لا يفعل شيأ الا بموجب الحكمة (عليم) بأن الكفار يستوجبون عذاب الابد (نولي بعض الظالمين بعضا) نخليهم حتى يتولى بعضهم بعضا كما فعل الشياطين وغواة الانس أو يجعل بعضهم أولياء بعض يوم القيامة وقرناءهم كما كانوا في الدنيا (عما كانوا يكسبون) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي * يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ (ألم يأتكم رسل منكم) واختلاف في أن الجن هل بعث اليهم رسل منهم فتعلق بعضهم بظواهر الآية ولم يفرق بين مكلفين ومكلفين أن بعث اليهم رسول من جنسهم لا تسهم به آنس وله آف وقال آخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلان في الخطاب صرح ذلك وان كان من أحدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وقيل أراد رسل الرسل من الجن اليهم كقوله تعالى ولوا الى قومهم منذرين وعن الكلبي كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون الى الانس ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى الانس والجن (قالوا شهدنا على أنفسنا) حكاية لتصديقهم وابتحاجهم قوله ألم يأتكم لان الهمزة الداخلة على نفي اتيان الرسل للافتكار فكان تقريرهم وقولهم شهدنا على أنفسنا اقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم وأنهم محجوجون بها (فان قلت) ما لهم مقرين في هذه الآية جاحدين في قوله والله ربنا ما كنا مشركين (قلت) متفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاول فيقترنون في بعضها ويجحدون في بعضها أو يريد شهادة أيديهم وأرجلهم وجلودهم حين يختم على أفواههم (فان قلت) لم كرر ذكر شهادتهم على أنفسهم (قلت) الاولى حكاية لقولهم كيف يقولون ويعترفون والثانية ذم لهم وتخطئة قرأهم ووصف لقله تطهرهم لانفسهم وأتهم قوم غرتهم الحياة الدنيا والذات الحاضرة وكان عاقبة أمرهم أن اضطرروا الى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام لهم واستجاب عذابه وانما قال ذلك تحذيرا للسامعين من مثل حالهم (ذلك) اشارة الى ما تقدم من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدأ محذوف أي الامر ذلك و (أن لم يكن ربك مهلك القرى) تعليل أي الامر ما قصصناه عليكم لانتفاء كون ربك مهلك القرى بظلم على أن أن هي التي تنصب الافعال ويجوز أن تكون مخففة من الثقل على معنى لان الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم ولك أن تجعله بدلا من ذلك كقوله وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هو لاء مقطوع (بظلم) بسبب ظلم قدموا عليه أو ظلمنا على أنه لو أهلكهم وهم غافلون لم ينهوا برسول وكتاب لكان ظلما وهو متعال عن الظلم وعن كل قبيل (ولكل) من المكلفين (درجات) منازل (عما عملوا) من جزاء أعمالهم (وما ربك بغافل عما يعملون) بساء عنه يخفي عليه مقاديره وأحواله وما يستحق عليه من الاجر (وربك الغني) عن عبادة وعن عبادتهم (ذو الرحمة) يترحم عليهم بالتكليف ليعرضهم للنافع الدائمة (ان يشأ يذهبكم) أيها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق المطيع (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام * المسكاة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكّن ويعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة وقوله

وقد وهما موضوعان لضدركثرة من الفلة وذلك أمر يعتاد في لغة العرب وقد حام أبو الطيب حوله فقال لقد جدت حتى (اعملوا) كاد يخل حاتم * (١) الى المنتهى ومن السرور يكاد فكان هو لا ما اذا بلغوا الى غاية العذاب ونهاية الشدة فقد وصلوا الى الحد الذي يكاد أن يخرج من اسم العذاب المطلق حتى يسوغ معاملته في التعبير بمعاملة الغاير وهو وجه حسن لا يكاد يفهم من كلام الزجاج الا بعد هذا

(١) قوله الى المنتهى الخ كذا في الاصل وحرر العبارة فهي غير مستقيمة اه معجمه

اليسط وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنه ما يؤيده والله الموفق * قوله تعالى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم الآية (قال المعنى ان شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الأصنام زينوا لهم قتل أولادهم الخ) قال أحمد رحمه الله بقدر كيب المصنف في هذا الفصل متن عياف وتام في تيماء وأنا أبرأ الى الله وأبرئ جله كتابه وحفظه كلامه مما رماه به فانه تخيل أن القراء أئمة الوجوه السبعة اختار كل منهم حرفاً قرأ به اجتهدا لا نقلا وسمعا فذلك غلط ابن عامر في قراءته هذه وأخذ يبين ان وجهه غلطه رؤيته الماء ثابتة في شركائهم فاستدل بذلك على انه مجرور وتعين عنده نصب أولادهم بالقياس اذ لا يضاف المصدر الى أمرين معا فقرأه منصوبا قال المصنف وكانت له مندوحة عن نصبه الى جرحه بالاضافة وابدال الشركاء منه وكان ذلك أولى مما ارتكبه يعني ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف اليه الذي يسمح في الشعر فضلا عن النثر فضلا عن المعجزة فهذا كله كما ترى ظن من الزخشي ان ابن عامر قرأ آياته هذه رأيا منه وكان الصواب خلافه والفصح سواه ولم يعلم الزخشي ان هذه القراءة بنصب الأولاد والفصل بين المضاف والمضاف اليه بهما يعلم ضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على جبريل كما أنزلها عليه كذلك ثم تلاها النبي صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الأئمة ولم يزل عدد التواتر يتناقلهم او يقرؤنهم خلفا عن سلف الى ان انتهت الى ابن عامر (٤٧١) فقرأها أيضا كما سمعها فهذا معتقدا أهل الحنف في جميع الوجوه السبعة

جميع الوجوه السبعة
اعملوا على مكانتكم
اني عامل فسوف
تعلمون من تكون له
عاقبة الدار انه لا يفلح
الظالمون وجعلوا لله
عما ذرأ من الحشر
والانعام نصيبا فقالوا
هذا لله بزعمهم وهذا
لشركائنا فافكا
لشركائهم فلا يصل
الى الله وما كان الله فهو
يصل الى شركائهم ساء
ما يحكمون وكذلك
زين لكثير من
المشركين قتل أولادهم
شركائهم

(اعملوا على مكانتكم) يحتمل العملوا على تمكينكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانكم او عملوا على جهتمكم وحالكم التي أنتم عليها يقال للرجل اذا أمر أن يثبت على حاله على مكانتك يا فلان أي اثبت على ما أنت عليه لا تنحرف عنه (اني عامل) أي عامل على مكانتي التي أنا عليها والمعنى ائبتوا على كفركم وعداوتكم لي فاني ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم (فسوف تعلمون) أي ثابتكون له العاقبة المحمودة وطريقة هذا الامر طريقة قوله اعلموا ما شئتم وهي التولية والتسجيل على المأمور بانه لا يأتي منه الا الشر فكانه مأمورا به وهو واجب عليه حتم ليس له أن يتقصى عنه ويعمل بخلافه (فان قلت) ما موضع (من) قلت الرفع اذا كان بمعنى أي وعاقب عنه فعل العلم أو النصب اذا كان بمعنى الذي و(عاقبة الدار) العاقبة الحسنى التي خلق الله تعالى هذه الدار لها وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف في المثال وأدب حسن مع تضمن شدة الوعيد والوثوق بأن المنذر محق والمنذر مبطل * كانوا يعينون أشياء من حث وتناجى الله وأشياء منهم ما لا الهتمم فاذا رأوا ما جعلوا لله زكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوا لله الآلهة واذاز كما جعلوا لله الأصنام تركوه لها واعتلوا بان الله غني وانما ذالك لحبهم آلهتهم وإيثارهم لها وقوله (مما ذرأ) فيه أن الله كان أولى بأن يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه وزكاه ولا يرد الى ما لا يقدر على ذرؤه ولا تركية (بزعمهم) وقرئ بالضم أي قد زعموا أنه لله والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التي هي من الشرك لانهم أشركوا بين الله وبين أصنامهم في القرية (فلا يصل الى الله) أي لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى الضيقان والتصدق على المساكين (فهو يصل الى شركائهم) من اتفاق عليها بذي نساءك عندها والاعراء على سدنتها ونحو ذلك (ساء ما يحكمون) في إيثار آلهتهم على الله تعالى وعملهم ما لم يشرع لهم (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القر بان بين الله تعالى والآلهة أو ومثل ذلك التزيين البليغ الذي هو علم من الشياطين والمعنى ان شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الأصنام زينوا لهم قتل أولادهم بالوأد أو بنحوهم للآلهة

انها متواترة جملة
وتفصيلا عن أفصح

من نطق بالصاد صلى الله عليه وسلم فاذا علمت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعد ما يقول الزخشي ولا يقول امثاله عن ابن عامر فان المنكر عليه انما أنكر ما ثبت انه براء منه قطعا وضرورة ولولا عذر أن المنكر ليس من أهل الشأن أعني علم القراءة وعلم الأصول ولا يعلم من ذوي الفنين المذكورين تليف عليه الخروج من رتبة الدين وانه على هذا العذر في عهدة خطرة وزلة منكبة تزيد على زلة من ظن ان تفاصيل الوجوه السبعة فيها ما ليس متواترا فان هذا القائل لم يثبت بان غير النقل وغايته انه ادعى ان نقلها لا يشترط فيه التواتر وأما الزخشي فظن انها ثبتت بالرأي غير موقوفة على النقل وهذا لم يقل به أحد من المسلمين وما حمله على هذا الخيال الا المتعالي في اعتقاد اطراد الأئمة النحوية فظنهم اقطاعية حتى يرتد ما خالفها ثم اذا تنزل معه على اطراد القياس الذي ادعاه مطردا فقرأه ابن عامر هذه لا تخالفه وذلك ان الفصل بين المضاف والمضاف اليه وان كان عمرا الا ان المصدر اذا أضيف الى معموله فهو مقدر بالفعل وبهذا التقدير عمل وهو وان لم تكن اضافته غير محضة الا انه شبه بما اضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة ان اضافته ليست محضة لذلك فالحاصل ان اتصاله بالمضاف اليه ليس كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف اليه بالطرف فلا أقل من أن تميز المصدر على غيره لما بيناه من انفكاك في التقدير وعدم توغله في الاتصال بان يفصل بينه وبين المضاف اليه بما ليس أجنبي عنه

وكانه بالتقدير فركه بالفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وأضافه الى الفاعل وبقي المفعول مكانه حين الفك ويسمى ذلك أيضا تعابير حال المصدر اذا تارة يضاف الى الفاعل وتارة يضاف الى المفعول وقد التزم بعضهم اختصاص الجواز بالفصل بالمفعول بينه وبين الفاعل لوقوعه في غير مرتبة اذ ينوي به التأخير فكانه لم يفصل كما جاز تقدم المضمرة على الظاهر اذا حل في غير مرتبته لان النية به التأخير وأنشداً بوعيدة * قداسهم دوس الحصاد الدائس * وأنشداً أيضاً * يفر كن حب السنبيل الكفافج * بالقاع فرك القطن المحالج

فصل كما ترى بين المصدر وبين الفاعل بالمفعول وما يقوى عدم توغله في الاضافة جواز العطف على موضع مخفوضه رفعاً ونصباً فهذه كلها نكت مؤيدة بقواعد منظرة بشواهد من اقيسة العربية تجمع شمل القوانين النحوية لهذه القراءة وليس غرضنا تصحيح القراءة بقواعد العربية بل تصحيح قواعد (٤٧٣) العربية بالقراءة وهذا القدر كاف ان شاء الله في الجمع بينهما

والله الموفق وما أجز بناه
في ادراج الكلام من
تقريب اضافة المصدر
من غير المحضة انما أردنا
انضمامه الى غيره من
الوجوه التي يدل
ليردوهم وليلبسوا عليهم
دينهم ولو شاء الله ما فعلوه
فذرهم وما يفترون
وقالوا هذه انعام وحرث
حجر لا يطعمها الا من
نشأ بزعهم وأنعام
حرمت ظهورها وأنعام
لا يذكرون اسم الله عليها
اقتراء عليه سيجزيهم بما
كانوا يفترون وقالوا ما في
بطون هذه الانعام
خالصة

باجتماعها على أن
الفصل غير منكر في
اضافته ولا مستبعد
من القياس ولم نفرد
في الدلالة المذكورة
اذا المتفق على عدم

وكان الرجل في الجاهلية يحلف ان ولده كذا غلاما لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب * وقرئ زين على
البناء للفاعل الذي هو شركاؤهم وتصب قتل أولادهم وزين على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركاؤهم
باضمار فعل دل عليه زين كانه قبل لما قبل زين لهم قتل أولادهم من زين فقبل زينهم شركاؤهم وأما
قراءة ابن عامر قتل أولادهم شركاؤهم برفع القتل ونصب الاولاد وجر الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء
والفصل بينهم ما بغير الظرف فشيء لو كان في مكان الضرورات وهو الشعر لكان سمعاً صر دوداً كما سمع ورد
* زج القلوص أي مزاده * فكيف به في الكلام المنشور فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمته وجزالته
والذي جعله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شركاؤهم مكتوباً بالياء ولو قرأ بجرا الاولاد والشركاء لان
الاولاد شركاؤهم في أموالهم لوجد في ذلك مندوحة عن هذا الارتكاب (ليردوهم) ليهلكوهم بالاغواء
(وليلبسوا عليهم دينهم) وليخطوهم عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام حتى
زلوا عنه الى الشرك وقيل دينهم الذي يجب أن يكونوا عليه وقيل معناه وليوقعوهم في دين ملتبس (فان
قلت) ما معنى اللام (قلت) ان كان التزيين من الشياطين فهي على حقيقة التعليل وان كان من السدنة
فعلى معنى الصيرورة (ولو شاء الله) مشيئة قسر (ما فعلوه) لما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو لما فعل
الشياطين أو السدنة التزيين أو الارداء أو اللبس أو جميع ذلك ان جعلت الضمير جارياً بحرف اسم الإشارة
(وما يفترون) وما يفترونه من الافك أو واقتراءهم (حجر) فعل بمعنى مفعول كالذبح والطعن ويستوى في
الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير الصفات وقرأ الحسن وقادة حجر
بضم الحاء وقرأ ابن عباس حرج وهو من التصديق وكانوا اذا عينووا أشياء من حرثهم وأنعامهم لا لهم قالوا
(لا يطعمها الا من نشأ) يعنون خدام الاوثان والرجال دون النساء (وأنعام حرمت ظهورها) وهي البحائر
والسواثب والحواشي (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) في الذبح وانما يذكرون عليها أسماء الاصنام وقيل
لا يحجون عليها ولا يلبون على ظهورها والمعنى أنهم قسموا أنعامهم فقالوا هذه انعام حجر وهذه انعام محرمة
الظهور وهذه انعام لا يذكرون اسم الله عليها فجعلوا أسماءهم ونسبوا ذلك التجنيس الى الله (اقتراء
عليه) أي فعلوا ذلك كله على جهة الاقتراء تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وانتصابه على أنه مفعول
له أو حال أو مصدر مؤكداً لان قولهم ذلك في معنى الاقتراء * كانوا يقولون في الجنة البحائر والسواثب ما ولد
منها حيافه وخالص لذكور لا تأكل منه الاثاث وما ولد منها ميتا مشترك فيه الذكور والاناث وأنت (خالصة)
للحمل على المعنى لان ما في معنى الاجنة وذكر محرم للحمل على اللفظ وتطهيره ومنهم من يستمع اليك

تعضها لا يسوغ فيها الفصل فلا يمكن استقلال الوجه المذكور بالدلالة والله الموفق
* قوله تعالى وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (قال فيه وأنت خالصة للحمل على المعنى لان ما في معنى
الاجنة الخ) قال أجمد ليس اسواً لانه في الآية الاولى رجوع الى اللفظ بعد المعنى وفيه اجمال وبينهما انقضى ان أنكر جماعه
من متأخرى الفن وقوعه في الكتاب العزيز وادعوا أن جميع ما ورد فيه يعود على المعنى بعد اللفظ وقد التزم غيرهم اجارة ذلك وعدوا في
الكتاب العزيز منه موضعين يمكن صرف الكلام فيهما الى غير الموصول وعلى الجملة فالحمل على اللفظ بعد المعنى قليل وغيره أولى ما وجد
اليه سبيل وقد ذكر المصنف وجهين آخرين سوى ذلك فقال ويجوز أن تكون الهاء للبالغة مثلها في رواية الشعروان يكون مصدراً
وقع موقع الخالص كالعافية أي ذو خالصة وبديل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على ان قوله لذكورنا هو الخبر وخالصة مصدره وكد
ولا يجوز أن يكون حالاً متقدمة لان الجرور لا يتقدم عليه حاله ولقد أحسن في الاحتراز بمنع الحال من الجرور حتى يتعين المصدر

لذ كورنا ومحرم علي
 أزواجنا وان يكن ميتة
 فهم فيه شركاء سيجزيهم
 وصفهم انه حكيم عليم
 قد خسر الذين قتلوا
 أولادهم سفها بغير علم
 وحرموا ما رزقهم الله
 افتراء على الله قد ضلوا
 وما كانوا مهتدين وهو
 الذي أنشأ جنات
 معروشات وغير
 معروشات والتخل
 والزرع مختلفاً كاه
 والزيتون والرمان
 متشابها وغير متشابه
 كما ومن غره اذا أغر
 وآلوا حقه يوم حصاده
 ولا تسرفوا انه لا يحب
 المسرفين ومن الانعام
 جولة وفرشا كلوا مما
 رزقكم الله ولا تتبعوا
 خطوات الشيطان انه
 لكم عدو مبين ثمانية
 أزواج من الضأن
 اثنين ومن المعز اثنين
 قل آذكرين حرم أم
 الاثنين أما اشتملت
 عليه أرحام الاثنين
 نبشوني بعلم ان كنتم
 صادقين ومن الابل
 اثنين ومن البقر اثنين
 قل آذكرين حرم أم
 الاثنين أما اشتملت
 عليه أرحام الاثنين
 أم كنتم شهداء إذ
 وصاكم الله بهذا

حتى اذا خرجوا من عندك ويجوز ان تكون الناء للبالغه مثلها في راوية الشعر وان تكون مصدرا وقع موقع
 الخالص كالعاقبة أي ذوخالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله (لذ كورنا) هو الخبر
 وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز ان يكون حالا مقدمة لان المجزور لا يتقدم عليه حاله وقرأ ابن عباس خالصة
 على الاضافة وفي مصحف عبد الله خالص (وان يكن ميتة) وان يكن ما في بطونهم سامية وقرئ وان تكن
 بالتأنيث على وان تكن الاجنة ميتة وقرأ أهل مكة وان تكن ميتة بالتأنيث والرفع على كان التامة وتذكير
 الضمير في قوله (فهم فيه شركاء) لان الميتة لكل ميت ذكر أو أنثى فكانه قيل وان يكن ميت فهم فيه شركاء
 (سيجزيهم وصفهم) أي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحرير من قوله تعالى وتصف السننهم
 الكذب هذا حلال وهذا حرام * نزلت في ربيعة ومضر والعرب الذين كانوا يشهدون بناتهم مخافة السبي
 والفقر (سفها بغير علم) خلفه أحلامهم وجهلهم بأن الله هو رازق أولادهم لا هم * وقرئ قتلوا بالتشديد
 (ما رزقهم الله) من البحائر والسوائب وغيرها (أنشأ جنات) من الكروم (معروشات) مسجوات (وغير
 معروشات) متروكات على وجه الارض لم تعرش وقيل المعروشات ما في الارياض والعرمان مما غرسه الناس
 واهتموا به فعرشوه وغيره معروشات مما أنبت الله وحشا في البراري والجبال فهو غير معروش يقال عرشت
 الكرم اذا جعلت له دعائم وسمكتا عطف عليه القضبان وسقف البيت عرشه (مختلفاً كاه) في اللون والطعم
 والحجم والرائحة وقرئ أكله بالضم والسكون وهو غره الذي يؤكل والضمير للتخل والزرع داخل في حكمه لكونه
 معطوفاً عليه ومختلفاً حال مقدرة لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك كقوله تعالى فادخلوها خالدين * وقرئ غره
 بضمه (فان قلت) ما فائدة قوله (اذا أغر) وقد علم أنه اذا لم يثمر لم يؤكل منه (قلت) لما أبيع اثمهم الا كل من غره
 قيل اذا أثمر لي علم أن أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر لا يتوههم أنه لا يباح الا اذا أدرك وأينع
 (وآلوا حقه يوم حصاده) الآية مكينة والزكاة انما فرضت بالمدينة فأريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين
 يوم الحصاد وكان ذلك واجبا حتى نسخته افتراض العشر ونصف العشر وقيل مدينة والحق هو الزكاة المفروضة
 ومعناه واعزموا على ايتاء الحق واقصدوه واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه ايتاء
 (ولا تسرفوا) في الصدقة كما روى عن ثابت بن قيس بن شماس أنه صرم خمسمائة نخلة ففرق غرها كله ولم
 يدخل منه شيئا الى منزله ولا تبسطها كل البسط فتعجز ما لم يحسورا (جولة وفرشا) عطف على جنات أي
 وأنشأ من الانعام ما يحمل الاثقال وما يفرش للذبح أو ينسج من وبره وصفه وشعره الفرش وقيل الجولة
 الكبار التي تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان والعجاويل والغنم لانها دانية من الارض للطافة أجرامها
 مثل الفرش المفروش عليها (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) في التحليل والتحرير من عند أنفسكم كما فعل أهل
 الجاهلية (ثمانية أزواج) بدل من جولة وفرشا (اثنين) زوجين اثنين يريد الذكر والانثى كالجل والناقة والثور
 والبقرة والمكبش والنجدة والتيس والعنز والواحد اذا كان وحده فهو فرد فاذا كان معه غيره من جنسه سمى
 كل واحد منهم زوجا وهما زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكر والانثى والدليل عليه قوله تعالى ثمانية
 أزواج ثم فسرها بقوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين ونحو سميتم الفرد
 بالزوج بشرط أن يكون معه آخر من جنسه تسميتم الزجاجة كأساب بشرط أن يكون فيها حجر * والضأن والمعز
 جمع ضأن وماعز كتابر وتجرو قرنا بفتح العين وقرأ أبي ومن المعز * وقرئ اثنين على الابتداء * الهمة في
 (آذكرين) لا انكار والمراد بالذكور من الضأن والذكر من المعز * وبالاثنين الاثنين من الضأن
 والانثى من المعز على طريق الجنسية والمعنى انكار أن يحرم الله تعالى من جنس الغنم ضأنها ومعزها شيئا
 من نوعي ذكورها وانثائها ولا مما تحمل اناث الجنسين وكذلك الذكران من جنس الابل والبقر والاثنين
 منهم ما مما تحمل اناثها وذلك أنهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام تارة واناثها تارة وأولادهم كما كانت
 ذكورا واناثا ومختلفة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فأنكر ذلك عليهم (نبشوني بعلم) أخبروني بأمر معلوم
 من جهة الله تعالى يدل على تحريم ما حرمتم (ان كنتم صادقين) في أن الله حرمه (أم كنتم شهداء) بل

قوله تعالى ذلك جزئناهم ببغيتهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين (قال معناه ذلك الجزاء جزئناهم ببغيتهم بسبب ظلمهم الخ) قال أجد هذه الآية وردت فيمن كفر واقتري على الله ووعد الكافر باتفاق واقع به غير مردود عنه وأهل السنة وان قالوا يجوز العفو عن العاصي الموحدا فلا يقولون ان ذلك حتم ولا يلزمهم ذلك لان الله تعالى حيث توعده المؤمنين العصاة عاقب حلول الوعيد بهم بالمشيئة وأخبر أنه يغفر لمن يشاء منهم فمن اعتقدنا ان كل موحد عاص في المشيئة وحيث أطلق وعيدهم في بعض الظواهر فهو محمول (٤٧٤) على المقيد فلا يلزمهم حينئذ اعتقاد الخلف في الخبر والزمخشري انما يندن حول الزامهم ذلك

وأني له * فسوله تعالى

فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل اغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حلت ظهورهما أو احويا أو ما اختلط بعظم ذلك جزئناهم ببغيتهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء

سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا

آباؤنا ولا حرمنا من شيء

كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تنبئون

وتخبرهم

الا الظن وان أنتم الا تخبرون (قال في هذا الخبر بما سوف يقولونه الخ) قال أجد وفائدة توطئ النفس على الجواب ومكانتهم بالرد

واعداد الحجة قبل أو انها كما قال سيقول السفهاء من الناس * عاد كلامه قال فلما وقع ذلك منهم قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا

من دونه من شيء يعنون بكفرهم الخ) قال أجد رجاء الله قد تقدم أيضا الكلام على هذه الآية وأوضحنا أن الرد عليهم انما كان لاعتقادهم

انهم مسلمون اختياريهم وقدرتهم وان اشراكهم انما صدر منهم على وجه الاضطرار وزعموا أنهم يقيمون بالحجة على الله ورسوله بذلك

فرد الله قولهم وكذبهم في دعواهم عدم الاختيار لانفسهم وشبههم عن اغترق قلوبهم في هذا الخيال فكذب الرسل وأشرك بالله واعتمد على أنه انما

أكنتم شهداء ومغنى الهمزة الانكار يعني أم شاهدتم ربكم حين أمركم به هذا التحريم وذكرا المشاهدة على مذهبهم لانهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون الله حرم هذا الذي نحرمة فتكم بهم في قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرقتكم التوضيعة به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسول (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس) وهو عمرو بن لحي بن قعدة الذي بجر الجحائر وسبب السوائب (فان قلت) كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه (قلت) قد وقع الفاصل بينهما اعتراضا غير أخني من المعدود وذلك أن الله عز وجل من على عباده بانشاء الانعام لنافعهم وبإباحة ما لهم فاعتراض بالاحتجاج على من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيده وتسديد التحليل والاعتراضات في الكلام لا تساق الا للتوكيد (فيما أوحى الى) تنبيهه على أن التحريم انما ثبت بوحى الله تعالى وشرعه لا بهوى النفس (محرمات) طعاما محرمات من المطاعم التي حرموها (الا أن يكون ميتة) الا أن يكون الشيء المحرم ميتة (أو دما مسفوحا) أي مصبوبا سائلا كالدم في العروق لا كالكبد والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح (أو فسقا) عطف على المنصوب قبله سمي ما أهل به اغير الله فسقا التوغة في باب الفسق ومنه قوله تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وأهل صنعة له منصوب بالحل ويجوز أن يكون مفعولا له من أهل أي أهل اغير الله به فسقا (فان قلت) فعلام تعطف (أهل) واللام يرجع الضمير في (به) على هذا القول (قلت) يعطف على يكون ويرجع الضمير الى ما يرجع اليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فن دعت الضرورة الى كل شيء من هذه المحرمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك لمواساته (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذ هذه ذوات الطفر ماله اصبع من دابة أو طائر أو كان بعض ذوات الطفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم * وقوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) كقولك من زيد أخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط والمعنى أنه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شيء منه وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منهما الا الشحوم الخاصة وهي الثروب وشحوم الكلى وقوله (الا ما حلت ظهورهما) يعني الا ما شتمل على الظهور والجنوب من السحفة (أو احويا) أو اشتمل على الامعاء (أو ما اختلط بعظم) وهو شحم الالية وقيل احويا يعطف على شحومهما وأو عزلتها في قولهم جالس الحسن أو ابن سيرين (ذلك) الجزاء (جزئناهم) وهو تحريم الطيبات (ببغيتهم) بسبب ظلمهم (وانا لصادقون) فيما أوعده نابه العصاة لا تخلفه كالا تخلف ما وعدناه أهل الطاعة فلما عصوا وبغوا الحقناهم الوعيد وأحللناهم العقاب (فان كذبوك) في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة وأنه لا يؤاخذ بالبغى ويخلف الوعيد جودا وكرما (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لاهل طاعته ولا يرد بأسه (مع سعة رحمة) عن القوم المجرمين (فلا تعتبر بجرأ رحمة عن خوف نقمته) سيقول الذين أشركوا (اخبار بما سوف يقولونه ولما قالوه قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم وتعددهم أن شركهم وشرك آباؤنا

كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تنبئون

وتخبرهم

الا الظن وان أنتم الا تخبرون (قال في هذا الخبر بما سوف يقولونه الخ) قال أجد وفائدة توطئ النفس على الجواب ومكانتهم بالرد

واعداد الحجة قبل أو انها كما قال سيقول السفهاء من الناس * عاد كلامه قال فلما وقع ذلك منهم قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا

من دونه من شيء يعنون بكفرهم الخ) قال أجد رجاء الله قد تقدم أيضا الكلام على هذه الآية وأوضحنا أن الرد عليهم انما كان لاعتقادهم

انهم مسلمون اختياريهم وقدرتهم وان اشراكهم انما صدر منهم على وجه الاضطرار وزعموا أنهم يقيمون بالحجة على الله ورسوله بذلك

فرد الله قولهم وكذبهم في دعواهم عدم الاختيار لانفسهم وشبههم عن اغترق قلوبهم في هذا الخيال فكذب الرسل وأشرك بالله واعتمد على أنه انما

أكنتم شهداء ومغنى الهمزة الانكار يعني أم شاهدتم ربكم حين أمركم به هذا التحريم وذكرا المشاهدة على مذهبهم لانهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون الله حرم هذا الذي نحرمة فتكم بهم في قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرقتكم التوضيعة به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسول (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس) وهو عمرو بن لحي بن قعدة الذي بجر الجحائر وسبب السوائب (فان قلت) كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه (قلت) قد وقع الفاصل بينهما اعتراضا غير أخني من المعدود وذلك أن الله عز وجل من على عباده بانشاء الانعام لنافعهم وبإباحة ما لهم فاعتراض بالاحتجاج على من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيده وتسديد التحليل والاعتراضات في الكلام لا تساق الا للتوكيد (فيما أوحى الى) تنبيهه على أن التحريم انما ثبت بوحى الله تعالى وشرعه لا بهوى النفس (محرمات) طعاما محرمات من المطاعم التي حرموها (الا أن يكون ميتة) الا أن يكون الشيء المحرم ميتة (أو دما مسفوحا) أي مصبوبا سائلا كالدم في العروق لا كالكبد والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح (أو فسقا) عطف على المنصوب قبله سمي ما أهل به اغير الله فسقا التوغة في باب الفسق ومنه قوله تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وأهل صنعة له منصوب بالحل ويجوز أن يكون مفعولا له من أهل أي أهل اغير الله به فسقا (فان قلت) فعلام تعطف (أهل) واللام يرجع الضمير في (به) على هذا القول (قلت) يعطف على يكون ويرجع الضمير الى ما يرجع اليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فن دعت الضرورة الى كل شيء من هذه المحرمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك لمواساته (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذ هذه ذوات الطفر ماله اصبع من دابة أو طائر أو كان بعض ذوات الطفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم * وقوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) كقولك من زيد أخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط والمعنى أنه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شيء منه وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منهما الا الشحوم الخاصة وهي الثروب وشحوم الكلى وقوله (الا ما حلت ظهورهما) يعني الا ما شتمل على الظهور والجنوب من السحفة (أو احويا) أو اشتمل على الامعاء (أو ما اختلط بعظم) وهو شحم الالية وقيل احويا يعطف على شحومهما وأو عزلتها في قولهم جالس الحسن أو ابن سيرين (ذلك) الجزاء (جزئناهم) وهو تحريم الطيبات (ببغيتهم) بسبب ظلمهم (وانا لصادقون) فيما أوعده نابه العصاة لا تخلفه كالا تخلف ما وعدناه أهل الطاعة فلما عصوا وبغوا الحقناهم الوعيد وأحللناهم العقاب (فان كذبوك) في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة وأنه لا يؤاخذ بالبغى ويخلف الوعيد جودا وكرما (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لاهل طاعته ولا يرد بأسه (مع سعة رحمة) عن القوم المجرمين (فلا تعتبر بجرأ رحمة عن خوف نقمته) سيقول الذين أشركوا (اخبار بما سوف يقولونه ولما قالوه قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم وتعددهم أن شركهم وشرك آباؤنا

بفعل ذلك كله عشيئة الله ورام الختام الرسل به - هذه الشبهة ثم بين الله تعالى أنهم لا حجة لهم في ذلك وإن الحجة البالغة له لا لهم بقوله ألا الله
 الحجة البالغة ثم أوضح تعالى أن كل واقع عشيئته وأنه لم يشأ منهم إلا ما صدر عنهم وأنه لو شاء منهم الهداية لآهتدوا وأجمعون بقوله فلو شاء
 لهذاكم أجمعين والمقصود من ذلك أن يتمحض وجه الرد عليهم ويتخلص عقيدة ننوذا المشيئة وعموم نعمة هدايتهم لكل كائن عن الرد وينصرف
 الرد إلى دعواهم بسلب الاختيار لأنفسهم وإلى إقامتهم الحجة بذلك خاصة وإذا تدبرت هذه وجدتها كافية في الرد على من زعم من أهل
 القبلة أن العبد لا اختيار له ولا قدرة البتة بل هو مجبور على أفعاله مقهور عليها وهم الفرقة المعروفة بالمجبرة والمصنف يغالط في
 الحقائق فيسمى أهل السنة مجبرة وإن أثبتوا للعبد اختيارا وقدرة لأنهم بسلبوا تأثير قدرة العبد ويجعلونها مقارنة لأفعاله الاختيارية
 مميزة بينهما وبين أفعاله القسرية فمن هذه الجهة سوى بينهم وبين المجبرة ويجعله لفاعلا لاهل السنة وجماع الرد على المجبرة الذين ميزناهم
 عن أهل السنة في قوله تعالى سيقول الذين أشركوا إلى قوله قل ذلك الله الحجة البالغة وتمت (٤٧٥) الآية رد صراح على طائفة الاعتزال

القائلين بأن الله تعالى
 شاء الهداية منهم أجمعين
 فلم تقع من أكثرهم
 ووجه الرد أن لو إذا
 دخلت على فعل مثبت

كذلك كذب الذين من
 قبلهم حتى ذاقوا بأسنا
 قل هل عندكم من علم
 فتخرجوه لنا إن تتبعون
 إلا الظن وإن أنتم إلا
 تخرمون قل فله الحجة
 لبالغة فلو شاء لهذاكم
 أجمعين قل هل شهداءكم
 الذين يشهدون أن الله
 حرم هذا فإن شهدوا فلا
 تشهد معهم ولا تتبع
 أهواء الذين كذبوا
 بآياتنا والذين لا يؤمنون
 بالآخرة وهم يربهم
 يعدلون قل تعالوا لننظر

نفته فيقتضي ذلك أن
 الله تعالى لما قال فلو شاء

وتحريمهم ما أحل الله عشيئة الله وإرادته ولو لا مشيئته لم يكن شيء من ذلك كذهب المجبرة بعينه (كذلك كذب
 الذين من قبلهم) أي جاؤا بالكذب المطلق لأن الله عز وجل ركب في العقول وأنزل في الكتب ما دل على
 غناه وبراءته من مشيئة القبايح وإرادته والرسل أخبروا بذلك فنعلق وجود القبايح من الكفر والمعاصي
 بعشيئة الله وإرادته فقد كذب التكذيب كله وهو تكذيب الله وكتبه ورسله وبذلك أدلة العقل والسمع وراعه ظهره
 (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج
 به فيما قلتم (فتخرجوه لنا) وهذا من التهمك والشهادة بأن مثل قولهم محال أن يكون له حجة (إن تتبعون إلا
 الظن) في قولكم هذا (وإن أنتم إلا تخرمون) تقدر أن الأمر كما تزعمون أو تكذبون وقرئ كذلك كذب
 الذين من قبلهم بالتخفيف (قل فله الحجة البالغة) يعني فإن كان الأمر كما زعمتم أن ما أنتم عليه عشيئة الله فله
 الحجة البالغة عليكم على قودم مذبحكم (فلو شاء لهذاكم أجمعين) منكم ومن مخالفكم في الدين فإن تعلية دينكم
 بعشيئة الله يقتضي أن تعلقوا دين من يخالفكم أيضا بعشيئته فتوالوهم ولا تعادوهم وتوافقوهم ولا تخالفوهم
 لأن المشيئة تجمع بين ما أنتم عليه وبين ما هم عليه (هلم) يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عند
 الخازين وبنو تميم تؤنث وتجمع والمعنى هاتوا شهداءكم وقرئ بهم (فإن قلت) كيف أمره باستحضار شهدائهم
 الذين يشهدون أن الله حرم ما زعموه محرم ما ثم أمره بأن لا يشهد معهم (قلت) أمره باستحضارهم وهم شهداء
 الباطل ليلزمهم الحجة ويلتزمهم الحجة ويظهر للشهود أنهم بانهقطاع الشهادتهم ليسوا على شيء لتساوي أقدام
 الشاهدين والمشهود لهم في أنهم لا يرجعون إلى ما يصح التمسك به وقوله (فلا تشهد معهم) يعني فلا تسلّم لهم
 ما شهدوا به ولا تصدقهم لأنه إذا سلم لهم فكانت شهادتهم مثل شهادتهم وكان واحد منهم (ولا تتبع أهواء
 الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على أن من كذب بآيات الله وعدل به غيره فهو
 متبوع للهوى لا غير لأنه لو اتبع الدليل لم يكن إلا مصدقا لآيات موحد الله تعالى (فإن قلت) هلا قيل قل هل
 شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأي فرق بينه وبين المنزل (قلت) المراد أن يحضروا شهداءهم الذين علم أنهم
 يشهدون لهم وينصرون قولهم وكان المشهود لهم يقلدونهم ويشقون بهم ويعتضدون بشهادتهم ليلزم
 ما يقومون به فيحق الحق ويبطل الباطل فأضيفت الشهادتهم لذلك وجىء بالذين للدلالة على أنهم شهداء

لم يكن الواقع أنه شاء هدايتهم ولو شاءها وقعت فهذا نصريح ببطلان زعمهم وحمل عقدهم فاذنبت اشتغال الآية على رد عقيدة
 الطائفتين المذكورتين المجبرة في أولها والمعتزلة في آخرها فاعلم أنهما جامعة لعقيدة السنة منطبقه عليهما فإن أولها كما بينا يثبت للعبد
 اختيارا وقدرة على وجه يقطع حجة وعذره في المخالفة والعصيان وآخرها يثبت نفوذ مشيئة الله في العبد وأن جميع أفعاله على وفق
 المشيئة الإلهية خيرا أو غيره وذلك عين عقيدتهم فأنهم كما يثبتون للعبد مشيئة وقدرة يسلبون تأثيرها ويعتقدون أن ثبوتهم ما قاطع
 لحجته ملزم له بالطاعة على وفق اختياره ويثبتون نفوذ مشيئة الله أيضا وقدرة في أفعال عبادهم فهم كما رأيت تبع للكتاب العزيز يثبتون
 ما أثبت وينفون ما نفي مؤيدون بالعقل والنقل والله الموفق * عاد كلامه (قال فإن قلت هلا قيل قل هل شهداء يشهدون أن الله حرم
 هذا وأي فرق بينه وبين المنزل الخ) قال أحدرجهم الله ووجه مناقضته له أنه لو قيل على خلاف المنزل وهو قوله هل شهداء يشهدون
 يقمهم إن الطالب للشهادة ليس على تحقيق من أن ثم شهداء كما يقول الحاكم للدعي هات يينة تشهد بذلك فهو لا يتحقق أن للدعي يينة ثم
 يكون قوله فإن شهدوا تحقيقا لأن ثم شهداء فالجميع بينهم متناقض كما ترى والله الموفق

معروفون موسومون بالشهادة لهم وينصرون مذهبهم والدليل عليه قوله تعالى فان شهدوا فلا تشهد معهم ولم يزلوا قبل هلم شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا اناسا يشهدون بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهداء بالحق وذلك ليس بالغرض ويناقضه قوله تعالى وان شهدوا فلا تشهد معهم * تعال من الخالص الذي صار عاملا وأصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم (ما حرم) منصوب بفعل التلاوة أي أتى الذي حرمه ربكم أو يحرم بمعنى أقل أي شيء حرم ربكم لأن التلاوة من القول وأن في (ألا تشركوا) مفسرة ولا الهى (فان قلت) هلا قلت هي التي تنصب الفعل وجعلت أن لا تشركوا بدلا من ما حرم (قلت) وجب أن يكون لا تشركوا ولا تقربوا ولا تقتلوا ولا تتبعوا السبل فواهي لانعطاف الاوامر عليها وهي قوله وبالوالدين احسانا لان التقدير وأحسنوا بالوالدين احسانا وأوفوا واذا قلتم فاعدلوا وبعهد الله أوفوا (فان قلت) فاتصنع بقوله وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه فيمن قرأ بالفتح وانما يستقيم عطفه على أن لا تشركوا اذا جعلت أن هي الناصبة للفعل حتى يكون المعنى أتى عليكم نفي الاشرار والتوحيد وأتى عليكم ان هذا صراطي مستقيما (قلت) أجعل قوله وأن هذا صراطي مستقيما علة لتابع بتقدير اللام كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا يعني ولأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كأنه قيل واتبعوا صراطي لأنه مستقيم أو واتبعوا صراطي انه مستقيم (فان قلت) اذا جعلت أن مفسرة لفعل التلاوة وهو معاني ما حرم ربكم وجب أن يكون ما بعده من معاني محرماته كالشرك وما بعده مما دخل عليه حرف النهى فاتصنع بالاوامر (قلت) لما وردت هذه الاوامر مع النواهي وتقدمت بها جميعا ففعل التحريم واشترى كن في الدخول تحت حكمه علم أن التحريم راجع الى اضدادها وهي الاساءة الى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل في القول ونكث عهد الله (من املاق) من أجل فقر ومن خشيته كقوله تعالى خشية املاق (ما ظهر منها وما بطن) مثل قوله ظاهر الاثم وباطنه (الابالحق) كاقصاص والقتل على الرد والرجم (الاباتي هي أحسن) الاباطلة التي هي أحسن ما يفعل بمال اليتيم وهي حفظه وتثمينه والمعنى احفظوه عليه حتى يبلغ أشده فادفعوه اليه (بالقسط) بالسوية والعدل (لانكاف نفسا الاوسعها) الا ما يسعها ولا تجزع عنه وانما أتبع الامر ببناء الكيل والميزان ذلك لان مراعاة الحد من القسط الذي لازيادة فيه ولا نقصان مما يجري فيه الحرج فأمر ببلوغ الوسع وان ما وراءه معفو عنه (ولو كان ذا قربي) ولو كان المقول له أو عليه في شهادة أو غيرهما من أهل قرابة القائل فاني ينبغي أن يزيد في القول أو ينقص كقوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين * وقرئ وأن هذا صراطي مستقيم بتخفيف أن وأصله وأنه هذا صراطي على ان الهاء ضمير الشأن والحديث وقرأ الا عشم وهذا صراطي وفي مصحف عبد الله وهذا صراط ربكم وفي مصحف أبي وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات (فتفرق بكم) فتفرقكم أي ادى سببا (عن سبيله) عن صراط الله المستقيم وهو دين الاسلام * وقرئ فتفرق بادغام التاء وروى أبو وائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خط خطا ثم قال هذا سبيل الرشد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب وقيل انهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الاحبار والذي نفس كعب بيده ان هذه الآيات لا قول شيء في التوراة (فان قلت) علام عطف قوله ثم آتينا موسى الكتاب (قلت) على وصاياكم به (فان قلت) كيف صح عطفه عليه ثم والاية قبل التوصية بدهر طويل (قلت) هذه التوصية قديمة لم تزل توصيها كل أمة على اسان نبينهم كما قال ابن عباس رضي الله عنهما محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب فكأنه قيل ذلك وصاياكم به يا بني آدم قديما وحديثا (ثم) أعظم من ذلك أنا (آتيناهم موسى الكتاب) وأتينا هذا الكتاب المبارك وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب (تماما على الذي أحسن) تمامًا للكرامة والنعمة على الذي

ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم وايهاهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاياكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لانكاف نفسا الاوسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربي وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاياكم به لعلكم تذكرون وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاياكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وتفصيلا لكل شيء وهدى ورجة لعالمهم بلقاء ربهم يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترجون

* قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا (قال فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت الخ) قال أحدرجه الله هو يوم الاستدلال على صحة عقيدته في أن الكافر والعاصي سواء في الخلود بهذه الآية إذ سوى بينهما في عدم الانتفاع بما يستدر كانه بعد ظهور الآيات ولا يتم ذلك (٢٧٧) فان هذا الكلام اشتمل على النوع المعروف من علم البيان

أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورجة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سخرى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا قل انتظروا أنا منتظرون ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من جاء بالحسنة فله

أحسن على من كان محسنا صالحا يريد جنس المحسنين وتدل عليه قراءة عبد الله على الذين أحسنوا أو أراد به موسى عليه السلام أي تمة لا كرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به أو تملأ على الذي أحسن موسى من العلم والشرائع من أحسن الشيء إذا أجاده معرفته أي زيادة على علمه على وجه التميم وقرأ يحيى بن يعمر على الذي أحسن بالرفع أي على الذي هو أحسن بحذف المبتدأ كقراءة من قرأ مثلا ما بعوضة بالرفع أي على الدين الذي هو أحسن دين وأرضاه أو آتينا موسى الكتاب تماما أي تأملا كاملا على أحسن ما تكون عليه الكتب أي على الوجه والطريق الذي هو أحسن وهو معنى قول السكبي أتم له الكتاب على أحسنه (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (على طائفتين) يريدون أهل التوراة وأهل الانجيل (وان كنا) هي ان المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والاصل وانه كنا عن دراستهم غافلين على أن الهاء ضمير الشأن (عن دراستهم) عن قراءتهم أي لم نعرف مثل دراستهم (لكنا أهدى منهم) لمدة أذهاننا وثقايه أفهامنا وغازاة حفظنا لآيام العرب ووقائعها وخطبها وأشعارها وأسجاعها وأمثالها على أنا أميون * وقرئ أن يقولوا أو يقولوا بالياء (فقد جاءكم بينة من ربكم) تبكيت أهم وهو على قراءة من قرأ يقولوا على لفظ الغيبة أحسن لما فيه من الالتفات والمعنى ان صدقكم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فقد جاءكم بينة من ربكم لحذف الشرط وهو من أحسن الحذوف (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله) بعدما عرف صحتها وصدقها أو تمكن من معرفة ذلك (وصدق عنها) الناس فضل وأصل (سخرى) الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب * الملائكة ملائكة الموت أو العذاب (أو يأتي ربك) أو يأتي كل آيات ربك دليل قوله (أو يأتي بعض آيات ربك) يريد آيات القسامة والهلاك الكلي وبعض الآيات أشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك وعن البراء بن عازب كنا نذاكر الساعة إذا شرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تنذرون فقلنا نذاكر الساعة قال انهم لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسف بالمغرب وخسف بالمشرق وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وأجوج وماجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن (لم تكن آمنت من قبل) صفة لقوله نفسا وقوله (أو كسبت في إيمانها خيرا) عطف على آمنت والمعنى ان اشراط الساعة إذا جاءت وهي آيات مبطنة مضطرة ذهب أو ان التكليف عندها فلم ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة إيمانهم من قبل ظهور الآيات أو مقدمة الايمان غير كاسبة في إيمانها خيرا فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا البعلم أن قوله الذين آمنوا وشملوا الصالحات جمع بين قرينتين لا ينبغي أن تنفك احدهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبها ويصدق والافاشقة والهالك (قل انتظروا أنا منتظرون) وعيد * وقرئ أن يأتيهم الملائكة بالياء والتاء * وقرأ ابن سيرين لا تنفع بالتاء كون الايمان مضافا الى ضمير المؤنث الذي هو بعضه كقوله ذهبت بعض أصابعه (فرقوا دينهم) اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى وفي الحديث افرقت اليهم ود على احدي وسبعين فرقة كلها في الهاوية الواحدة وهي الناجية وافرقت النصارى ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية الواحدة وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية الواحدة وقيل فرقوا دينهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض وقرئ فرقوا دينهم أي تركوه (وكانوا شيعا) فرقا كل فرقة تشيع اماما لها (لست منهم في شيء) أي من السؤال

والبلاغة بالالف واصل الكلام يوم يأتي بعض

آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة قبل إيمانها بعد ولا نفسا لم تكسب في إيمانها خيرا قبل ما تكسبه من الخير بعد الأنفاد الكلامين فجعلهما كلاما واحدا بلاغة واختصارا وإيجازا أراد أن يثبت أن ذلك هو الأصل فهو غير مخالف لقواعد السنة فأنقول لا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وان نشع الايمان المتقدم في السلامة من الخلود فهذا بان يدل على رد الاعتزال أحدر من أن يدل له والله الموفق

(القول في سورة الاعراف) *(بسم الله الرحمن الرحيم)* *المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه الآية (قال الحرج الشك الخ) قال أحمد ويشهد له قوله تعالى فلا تكونن من المتمرين ولهذه النكتة ميراثا من العلم والاعتقاد الصحيح بان العقد ربط الفكر بعتق الاعتقاد فاعتاد منه والعلم يشعر بالاحلال العقود وهو الانسراح والتبليج والثقة وما أحسن تنبيهه بقوله والاعتقاد افتعال منه يراد اذا كان (٤٧٨) العقد مبينا للعلم فإظنك بالاعتقاد لان صيغة افتعال أبلغ معنى ومنه الاعتماد

والاحتمال ومن ثم ورد

عشر أمثالها ومن جاء
بالسيرة لا يجزي الا
مثلا وهم لا يظلمون
قل اني هداني ربي الى
صراط مستقيم ديناقيا
ملة ابراهيم حنيفا وما
كان من المشركين قل
ان صلاتي ونسكي
ومحياي ومماتي لله رب
العالمين لا شريك له
وبذلك أمرت وأنا أول
المسلمين قل أغفر الله
أبغى ربا وهو رب كل
شيء ولا تكسب كل نفس
الا عليها ولا تزر وازرة
وزرا أخرى ثم الى ربكم
مراجعكم فينبئكم بما
كنتم فيه تختلفون وهو
الذي جعلكم خلائف
الارض ورفع بعضكم
فوق بعض درجات
ليبلوكم فيما آتاكم ان
ربك سريع العقاب
وانه لغفور رحيم

*(سورة الاعراف
مكية وهي مائتان
وخمس آيات)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عنهم وعن تفرقهم وقيل من عقابهم وقيل هي منسوخة بآية السيف (عشر أمثالها) على اقامة صفة الجنس المميز مقام الموصوف تقديره عشر حسنات امثالها وقرئ عشر أمثالها برفعها جميعا على الوصف وهذا أقل ما وعد من الاضعاف وقد وعد بالواحد سبعمائة ووعدوا باغير حساب ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل (وهم لا يظلمون) لا ينقص من ثوابهم ولا يزداد على عقابهم (دينا) نصب على البدل من محل الى صراط لان معناه هدي صراطا بديل قوله ويهديكم صراطا مستقيما * والقيم فيعمل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من القائم وقرئ قيم والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به و (ملة ابراهيم) عطف بيان و (حنيفا) حال من ابراهيم (قل ان صلاتي ونسكي) وعبادتي وتقربى كله وقيل وذبحي وجع بين الصلاة والذبح كما في قوله فصل ربك وانحر وقيل صلاتي وحجتي من مناسك الحج (ومحياي ومماتي) وما آتته في حياتي وما أموت عليه من الايمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصة لوجهه (وبذلك) من الاخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم لاسلام أمته (قل أغفر الله أبغى ربا) جواب عن دعائهم له الى عمادة آلهتهم والهمزة لانكار أي منكر أن أبغى ربا غيره (وهو رب كل شيء) فكل من دونه مربوب ليس في الوجود من له الربوبية غيره كما قال قل أغفر الله نأمروني أعبد (ولا تكسب كل نفس الا عليها) جواب عن قوالهم اتبعوا سبيلنا وتحمل خطاياكم (جعلكم خلائف الارض) لان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين خلفت أمته سائر الامم أوجه لهم يخلف بعضهم بعضا وأرضه يملكونها ويتصرفون فيها (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الشرف والرزق (ليبلوكم فيما آتاكم) من نعمة المال والجاه كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضيع والحر بالعبد والغني بالفقر (ان ربك سريع العقاب) لمن كفر نعمته (وانه لغفور رحيم) لمن قام بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لان ما هو آت قريب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فن قرأ الانعام صلى الله عليه واستغفره أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة

*(سورة الاعراف مكية غير ثمان آيات واسلم عن القرية الى واذتقنا الجبل
وهي مائتان وخمس آيات)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب) خبر مبتدأ محذوف أي هو كتاب و (أنزل اليك) صفة له والمراد بالكتاب السورة (فلا يكن في صدرك حرج منه) أي شك منه كقوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك وسمى الشك حرجا لان الشك ضيق الصدر حرجه كما أن المتيقن من شرح الصدر منفسحة أي لا تشك في أنه منزل من الله ولا تخرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له واعراضهم عنه وأذا هم فكان يضيق صدره من الاداء ولا ينسب له فأمته الله ونهاه عن المبالاة بهم (فان قلت) بم تعلق قوله (لتنذر) (قلت) بانزل أي انزل اليك لانذارك به أو بالتهي لانه اذا لم يخفهم أنذرهم وكذلك اذا أيقن أنه من عند الله شجعه اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسر متوكل على ربه مشكل على عصمته (فان قلت) فما محل (ذكرى) (قلت) يحتمل الحركات الثلاث النصب

المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذره وذكرى للؤمنين

باضمار

في الخبر كسب وفي نفسه اكتسب لان النفوس في الشهوات والمخالفات واتباع الاهواء أحد منهن في الطاعات وقمع الاغراض وعلى ذلك جاءها ما كسبت ولبها ما اكتسبت وان كان العلم من العلم الأخوذ من العلة بالتحريك وهي انشراح الشفة وانشقاقها فالذي ذكره الامام حجة الله في نفعه والله الموفق * عاد كلامه (قال أو ولا تخرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له الخ) قال أحمد ويشهد له التأويل قوله تعالى فاعلمت تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك أن يقولوا لا أنزل اليه كنز أو جامع مع تلك الآية

* عاد كلامه (قال فان قلت انتهى في قوله فلا يكن متوجه الى الخرج فما وجهه قلت هو من قولهم لا أرينك ههنا) قال أجد يريد أن الخرج منه في الآية ظاهر والمراد النهي عنه والله أعلم * عاد كلامه (قال وقوله هم قائلون حال معطوفة على بيانا كأنه قيل فجاءهم الخ) قال أجد الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية الواقعة حالا ضعيف والافصح دخول الواو كما اختاره الزحشري وأما الزجاج وغيره فيجعلون أحد الأمرين كافيا في الاسمية اما الواو واما الضمير وأما قول الزحشري ان الجملة المعطوفة انما حذفت منها واو الحال كراهية لاجتماعها وهي واو عطف أيضا مع مثلها ففيه نظر وذلك ان واو الحال لا بد أن تتأخر عن واو العطف بزيادة ألا تراها تصحب الجملة الاسمية عقيب الفعلية في قولك جاءني زيد وهو راكب ولو كانت عاطفة مجردة لاستقيم توسطها (٤٧٩) بين المتغايرين وان لم يكن قبيحا فالافصح

خلافه فلما رأيتهم اتوسط بينهم واو الكلام حينئذ هو الافصح أو المتعين علمت أنها متميزة بمعنى وخاصة عن واو العطف واذا ثبت امتيازها عن العاطفة فلا غرو في اجتماعها معها وان كان

اتبعو اما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا وهم قائلون فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين فلنسالن الذين أرسل اليهم ولنسالن المرسلين

يهم معنى العطف مضافا الى تلك الخاصة فاما أن تسلبه حينئذ لا غناء العاطف عنها أو تستمر عليه كما يجتمع الواو وليكن لها فيها من زيادة معنى الاستدراك في مثل قوله ولكن لا يشعرون

بأنها مفعولها كأنه قيل لتندرب به وتذكر كير الان الذي اسم بمعنى التذكير والرفع عطف على كتاب أو بأنه خبر مبتدأ محذوف والجمل العطف على محل أن تنذراى للانداز ولذا كرى (فان قلت) انتهى في قوله فلا يكن متوجه الى الخرج فما وجهه (قلت) هو من قولهم لا أرينك ههنا (اتبعو اما أنزل اليكم) من القرآن والسنة (ولا تتبعوا من دونه) من دون الله (أولياء) أى ولا تقولوا من دونه من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ويضلوكم عن دين الله وما أنزل اليكم وأمركم باتباعه وعن الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية الا وهو يجب أن تعلم فيم نزلت وما معناها * وقرأ مالك بن دينار ولا تتبعوا من الاتباع ومن يبتغ غير الاسلام ديننا * ويجوز أن يكون الضمير في من دونه لما أنزل على ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء (قليل الاما تذكرون) حيث تتركون دين الله وتنبعون غيره وقرئ تذكرون يحذف التاء ويتذكرون بالياء وقليل انصب بتذكرون أى تذكرون تذكرا قليلا وما من يذنب القلة (فجاءها) بياتا) مصدر واقع موقع الحال بمعنى بياتين يقال بات بياتا حسنا وبيتة حسنة وقوله (هم قائلون) حال معطوفة على بيانا كأنه قيل فجاءهم بأسنا بياتين أو قائلين (فان قلت) هل يقدر حذف المضاف الذي هو الاهل قبل قرية أو قبل الضمير في أهلكناها (قلت) انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة فان القرية تملك كمالها وأهلها وانما قدرناه قبل الضمير في فجاءها قوله أو هم قائلون (فان قلت) لا يقال جاءني زيد هو فارس بغير واو فبال قوله هم قائلون (قلت) قدر بعض النحويين الواو محذونة ورده الزجاج وقال لو قلت جاءني زيد را جلا أو هو فارس أو جاءني زيد هو فارس لم يحتج فيه الى واو لان الذي كره عاد الى الاول والصحيح أنهما اذا عطف على حال قبلها حذفت الواو واستتعا لاجتماع حرفي عطف لان واو الحال هي واو العطف استعيرت للوصول فقوله جاءني زيد را جلا أو هو فارس كلام فصيح وارد على حده وأما جاءني زيد هو فارس تخفيف (فان قلت) فامعنى قوله أهلكناها فجاءها بأسنا والاهلاك انما هو بعد مجيء البأس (قلت) معناه أردنا اهلا كما كرهه اذ اقمنا الى الصلاة وانما خص هذان الوقتان وقت البيات ووقت القبولة لانهما وقت الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأفظع وقوم لوط أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب وقت القبولة (فما كان دعواهم) ما كانوا يدعون من دينهم وينتجون من مذهبهم الاعترافهم ببطلانهم وفسادهم وقولهم (انا كنا ظالمين) فيما كنا عليه ويجوز فما كان استغاثتهم الا قولهم هذا لانه لا مستغاث من الله بغيره من قولهم دعواهم بالكعب ويجوز فما كان دعواهم ربهم الاعترافهم بعلمهم أن الدعاء لا ينفعهم وأن لا حين دعاء فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسرهم على ما كان منهم ودعواهم نصب خبر لكان وأن قالوا رفع اسم له ويجوز العكس (فلنسالن الذين أرسل اليهم) أرسل مستند الى الجار والجرور وهو اليهم ومعناه

فعلى هذا كان من الممكن أن تجتمع واو الحال مع العاطف بلا كراهية والذي يدل على ذلك انك لو قلت سبح الله وأنت راكع أو وأنت ساجد لكان فصيحاً لا خيب فيه ولا كراهية فالتحقيق والله أعلم في الجملة المعطوفة على الحال ان المصحح لو قوعها حالا من غير واو هو العاطف اذ يقتضى مشاركة الجملة الثانية لما عطف عليه في الحال فيستغنى عن واو الحال كما انك تعطف على المقدم به فتدخله في حكم القسم من غير واو وموقعة في مثل الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وفي مثل فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس ولو قلت في غير الملاوة وبالليل اذا عسعس لحاز ولكن يستغنى عن تكرار حرف القسم لتيابة العاطف منها فهو ذا والله أعلم سبب استغناء الجملة المعطوفة على الحال عن الواو المصححة للحالية فالجواب من هذا انك ان ثبتت واو الحال مصاحبا للعاطف لم تخرج عن حد الفصاحة الى الاستثقال بل أفدت تأكيدها وان لم تأت بها فكذلك في الفصاحة مع افادة الاختصار والله الموفق للصواب

* قوله تعالى قال أنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين (قال فان قلت لم أجيب الى استنظاره وانما استنظاره لفساد عباد الخ) قال أجد وهذا السؤال انما يورد ويلتمز الجواب عنه القدرية الذين يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح في أفعاله وأما أهل السنة فقد أصغوا حق الاصغاء الى قوله تعالى (٤٨٠) لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فلا يورد أحد منهم هذا السؤال ولا يجيب عنه من يورده

والله الموفق * قوله تعالى قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم (قال والمعنى فبسبب

فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين والوزن يومئذ الحق فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم عما كانوا بآياتنا يظنون وأقدمكم لكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك ألا تسجد اذا أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين قال أنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين

وقوعى في الغي لاجتهدن في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي الخ) قال أحمد تحت كلام الزمخشري

فلنسأل المرسل اليهم وهم الامم يسألهم عما أجابوا عنه رسلهم كما قال ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين ويسأل المرسلين عما أجيبوا به كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم (فلنقصن عليهم) على الرسل والمرسل اليهم ما كان منهم (يعلم) عالين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعما وجد منهم (فان قلت) فاذا كان عالما بذلك وكان يقصه عليهم فسامعني سؤالهم (قلت) معناه التوبيخ والتقريع والتقريع والتقرير اذا فاهوا به بالسنتهم وشهد عليهم أنبياءهم (والوزن يومئذ الحق) يعني وزن الاعمال والتمييز بين راجحها وخفيقها ورفعها على الابتداء وخبره يومئذ والحق صفة أى والوزن يوم يسأل الله الامم ورسلهم الوزن الحق أى العدل وفري القسط واختلاف في كيفية الوزن فقيس توزن صحف الاعمال بميزان له اسان وكفتان تنظر اليه الخلاق تأ كيد الحجة واطهار النصفة وقطع العذر كما يسألهم عن أعمالهم فيعتفون بها بالسنتهم وتشهد بها عليهم أيديهم وأرجلهم وجلودهم وتشهد عليهم الانبياء والملائكة والشهاد وكما ثبتت في صحائفهم تيقرونها في موقف الحساب وقيل هي عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل (فن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موزون أى فن رجحت أعماله الموزونة اتى لها وزن وقدر وهي الحسنات أو ما توزن به حسناتهم وعن الحسن وحق ميزان توضع فيه الحسنات أن ينقل وحق ميزان توضع فيه السيئات أن ينحف (بآياتنا يظنون) يكذبون به ظلم كقوله فظلموا بها (مكناكم في الأرض) جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا أو ملكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة وهي ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها وما يتوصل به الى ذلك والوجه تصريح الياء وعن ابن عامر أنه همز على التشبيه بصحائف (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعني خلقناكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه بعد ذلك ألا ترى الى قوله (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) الآية (من الساجدين) من سجد لآدم (الاتسجد) لافى أن لا تسجد صلاة بدليل قوله ما منعك أن تسجد لما خلقت يسدى ومثلها ألا يعلم أهل الكتاب بمعنى ليعلم (فان قلت) ما فائدة زياتها (قلت) تو كيد معنى الفعل الذى تدخل عليه وتحقيقه كانه قيل ليتحقق علم أهل الكتاب وما منعك أن تتحقق السجود وتلزمه نفسك (اذا أمرتك) لان أمرى لك بالسجود وأوجب عليك ايجابا وحقه عليك حتما لا بد لك منه (فان قلت) لم سأله عن المانع من السجود وقد علم ما منعه (قلت) للتوبيخ ولاظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله وازدراءه بأصل آدم وانه خالف أمر ربه معتقدا أنه غير واجب عليه لما رأى ان سجود الفاضل للفضول خارج من الصواب (فان قلت) كيف يكون قوله (أنا خير منه) جوابا لما منعك وانما الجواب أن يقول منعنى كذا (قلت) قد استأنف قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعلة فضله عليه وهوان أصله من نار وأصل آدم من طين فعلم منه الجواب وزيادة عليه وهي أنكاره لآدم واستبعاد أن يكون مثله ما مور بالسجود لما له كانه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعدا أن يؤثر بما أمر به (فاهبط منها) من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الأرض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الشقلين (فما يكون لك) فما يصح لك (أن تكبر فيها) وتعصى (فاخرج انك من الصاغرين) من أهل الصغار والهوان على الله وعلى أوليائه لتكبرك كما تقول للرجل قم صاعرا اذا أهنته وفي ضده قم راشدا وذلك انه لما أظهر الاستكبار بالبس الصغار وعن عمر رضى الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته وقال انتعش نعشك الله ومن تكبر وعدا طوره وهسه الله الى الأرض (فان قلت) لم أجيب الى استنظاره وانما استنظاره لفساد عباد

هذا نزغتان من الاعتزال خفيتان * احدهما تحريفه الاغواء الى التكليف لانه يعتقد ان الله تعالى لم يغوس أى لم يخلق له الغي بناء على قاعدة التمسين والتقبيح والصالح والاصح فيضطره اذ قد اده الى جعل الاغواء على تكليفه بالسجود لانه كان سببا في غيه وكثيرا ما يؤول أفعال الله تعالى اذا أسندها الى ذاته حقيقة الى التسبب ويجعل ذلك من مجاز السببية لان الفعل له ملابسات بالفاعل والمفعول

والزمان والمكان والسبب فاستاده الى الفاعل حقيقة واستاده الى بغيرها مجاز ويجعل الفعل مستند الى الله تعالى لانه مسببه لانه فاعله
وقد استدل على ذلك في سلف بقول مالك بن دينار رجل رآه مقيدا محبوسا في مال عليه هذه وضعت القيود في رجلك وأشار الى سلة
فيها أخصصة وألوان مختلفة رآها عند المسجون أي اعتناؤك بهذه الأظعمة كان سببا في تبذير المال الذي آلت بك الى وضع القيود في
رجلك فعلى هذا ومن جعل هذه الآية بمعنى عما كلفتني من التكليف الذي كان سببا في خالق الغي لنفسى لأقعدن فيجعل ابليس هو
الفاعل في الحقيقة وأما استناد الفعل الى الله تعالى فجواز هذه إحدى التزغتين* والأخرى جعله التكليف من جملة الأفعال لانه يزعم ان
كلام الله تعالى محدث من جملة أفعاله لا صفة من صفاته والتكليف من الكلام فهاتان زلتان جمع القدرية بينهما ما وابليس لعنه الله
لم يرض واحدة منهما لانه نسب الاغواء الى الله تعالى اذ هو خالق كل شيء فما اظن (٤٨١) بطائفه ترضى لنفسها من خفي

الشرك ما لم يسبق
به ابليس نعوذ بالله
من التعرض لسخط
الله * عا - كلاس (قال)
ومن تكاذيب المجبرة
ما حكوه عن طاوس انه
كان في المسجد الحرام
فجاء رجل من كبار
الفقهاء يرمى بالفـدر

قال فيما أغويتني لأقعدن
لهم صراطك المستقيم
ثم لا تدينهم من بين
أيديهم ومن خلفهم
وعن أيمانهم وعن
شمالهم

فجلس اليه فقال له
طاوس تقوم أو تقام
فقام الرجل فقيل له
أتقول هذا الرجل فقيه
فقال ابليس أفقه منه
قال رب بما أغويتني
وهذا يقول أنا أغوي
نفسى انتهى كلام طاوس
على زعمهم وما ظنك

و يغويهم (قلت) لما في ذلك من ابتلاء العباد وفي مخالفته من أعظم الثواب وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من
صنوف الزخارف وأنواع الملاذ والملاهي وماركب في النفس من الشهوات ليمتحن بها عباده (فبما أغويتني)
فبسبب اغوائك أي لا أقعدن لهم وهو تكليفه إياه ما وقع به في الغي ولم ينبت كما ثبتت الملازمة مع كونهم
أفضل منه ومن آدم أنفسا ومناصب وعن الأصم أمرتني بالسجود فملتني الانف على معصيتك والمعنى
فبسبب وقوعي في الغي لا اجتهدن في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم (فان قلت) بم تعلقت الباء
فان تعلقت بالباء لأقعدن يصدر عنه لام القسم لا تقول والله يزيد لامرئ (قلت) تعلقت بفعل القسم المحذوف
تقديره فيما أغويتني أقسم بالله لأقعدن أي بسبب اغوائك أقسم ويجوز أن تكون الباء للقسم أي فاقسم
بأغوائك لأقعدن وانما أقسم بالاغواء لانه كان تكليفه والتكليف من أحسن أفعال الله لكونه تعرضا
السعادة لا بدف كان جديرا بأن يقسم به * ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه عن طاوس انه كان في المسجد الحرام
فجاء رجل من كبار الفقهاء يرمى بالفدر فجلس اليه فقال له طاوس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أتقول
هذا الرجل فقيه فقال ابليس أفقه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوي نفسي وما ظنك بقوم بلغ
من تهالكهم على إضافة القبائح الى الله سبحانه أن لقوا الأ كاذيب على الرسول والصحابة والتابعين وقيل
مما لا يستفهم كأنه قيل بأي شيء أغويتني ثم ابتداء لأقعدن واثبات الالف اذا أدخل حرف الجر على
ما الاستفهامية قليل شاذ وأصل الغي الفساد ومنه غوى الفصيل اذا بشم والبشم فساد في المعدة (لأقعدن
لهم صراطك المستقيم) لا تعرضن لهم على طريق الاسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة
وانتهابه على الظرف كقوله كما عسل الطريق الثعلب وشبهه الزجاج بقولهم ضرير زيد الظهر والبطن
أي على الظهر والبطن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم بأطرفة قعدله بطريق
الاسلام فقال له تدع دين آبائك فعصاه فأسلم ثم قعدله بطريق الهجرة فقال له تدع ديارك وتغرب فعصاه
فهاجر ثم قعدله بطريق الجهاد فقال له تقا تل فتقتل فيقسم مالك وتنسكح امرأتك فعصاه فقاتل (ثم لا تدينهم)
من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الغالب وهذا مثل لو سوسته اليهم وتسو به ما أمكنه وقدر عليه
كقوله واستفرز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك (فان قلت) كيف قيل (من بين
أيديهم ومن خلفهم) بحرف الابتداء (وعن أيمانهم وعن شمالهم) بحرف المجاوزة (قلت) المفعول فيه عدتي

(٦١ - كشف اول) يقوم باغ من تهالكهم على إضافة القبائح الى الله سبحانه وتعالى أن لقوا الأ كاذيب على الرسول والصحابة
والتابعين انتهى كلامه (قال أجد) وانما أوردت مثل هذا من كلامه وان كان غير محتاج الى التنبيه على فساده وحيثه عن العقائد
الصحيحة لتبطل الحجة في وجوب الرد عليه وتعينه على من هداه الله اليه ولقد صدق طاوس رضي الله عنه وأما قول الزنجشري في أهل السنة
الذين سماهم مجبرة انهم يتهاكمون في نسبة القبائح الى الله سبحانه وتعالى فاصـله أنهم يخلصون التوحيد حتى لا يؤمنوا بخالق غير الله
ولا يصدقوا قوله تعالى متمدا الله خالق كل شيء لا كالقدرة الذين لا يتهاكمون حتى هم يشركون ويحرفون الكلم عن مواضعه
فيقولون الفاعل بالنسب فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون والله الموفق للصواب

بقوله تعالى فوسوس لهم الشيطان ليبدى لهم ما ووري عنهم ما من سواهم ما قال ما نهاكم بكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين أو تكونا
من الخالدين وقاسمهما في السكائن الناصحين الآية (قال فيه دليل على أن كشف العورة من عظام الامور الخ) قال أجمد وفي هذه الكلمات
أيضا جنوح الى قاعدة الاعتزال في أمرين أحدهما قوله ان كشف العورة لم يزل مستقبحا في العقول فانه ينشأ عن اعتقاده أن التقبيح
والتحسين بالعقل وان جاز أن يصدر هذا الكلام من المعتقدا لعقيدة السنة الا أنه لا يريد به ظاهره اذا التحسين والتقبيح انما يدركان بالشرع
والسمع لا بالعقل ومعنى هذا (٤٨٣) الاطلاق لو صدر من سفي أن العقل يدرك المعنى الذي لا جملته حسن

الشرع الستر وقبح
المكشف الاخر الثاني
استدلاله على تفضيل
الملائكة على الانبياء
وقد مضى أن ذلك
معتقدا المعتزلة وان كان

ولا تجدد أكثرهم
شاكرين قال اخرج
منها مذؤما مذؤورا
لمن تبعك منهم لأملان
جهنم منكم أجمعين
ويا آدم اسكن أنت
وزوجك الجنة فكل
من حيث شئتما ولا
تقربا هذه الشجرة
فتكونا من الظالمين
فوسوس لهم الشيطان
ليبدى لهم ما ووري
عنهم ما من سواهم ما قال
ما نهاكم بكما عن هذه
الشجرة الا أن تكونا
ملكين أو تكونا من
الخالدين وقاسمهما في
السكائن الناصحين

بعض أهل السنة قد
مال اليه والجواب عن
يعتقد تفضيل الانبياء
أنه لا يلزم من اعتقاد
ابليس لذلك ووسوسته

اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية في ذلك اختلفت في هذا وكانت لغة تؤخذ
ولا تقاس وانما يفتش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جلس عن يمينه وعلى يمينه وعن شماله وعلى
شماله قلنا معنى على يمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعمل من المستعمل عليه ومعنى عن يمينه انه جلس
متجاويا عن صاحب اليمين منحرفا عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل في المنجافي وغيره كما ذكرنا في تعال
ونحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس وعلى القوس ومن القوس لان السهم يبعد عنها ويستعملها اذا
وضع على كبدها الرمي ويبتدأ الرمي منها وكذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى فيه لانهم ما نظر فان للفعل
ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهتين كما تقول جثته من اليسار تريد بعض اليسار وعن
شقيق ما من صباح الا قعد لي الشيطان على أربع مرصدا من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي أما
من بين يدي فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فأقرأ وأني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وأما من خلفي
فخوف في الضعة على خلفي فأقرأ وأما من دابة في الارض الا على الله زقها وأما من قبل يميني فبأيتني من قبل
الثناء فأقرأ والعاقبة للمتقين وأما من قبل شمالي فبأيتني من قبل الشهوات فأقرأ وحيل بينهم وبين
ما يشتهون (ولا تجدد أكثرهم شاكرين) قاله تظنينا بدليل قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وقيل سمعه من
الملائكة باخبار الله تعالى لهم (مذؤما) من ذأمة اذأمة وقرأ الزهري مذكوما بالتخفيف مثل مسول في
مسؤل واللام في (لمن تبعك) موطئة للقسام (لأملان) جوابه وهو سادس جواب الشرط (منكم)
منك ومنهم فغلب ضمير المخاطب كما في قوله انكم قوم تجهلون وروي عنه عن عاصم ان تبعك بكسر اللام
بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لأملان جهنم منكم أجمعين على أن لأملان في محل الابتداء
ولم تبعك خبره (ويا آدم) وقلنا يا آدم وقرئ هذي الشجرة والاصل الياء والهاء بدل منها ويقال وسوس اذا
تكلم كلاما خفيا يكرره ومنه وسوس الخلى وهو فعل غير متعد كقولنا المرأة ووعوع الذئب ورجل موسوس
بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس اليه وهو الذي تلقى اليه الوسوسة ومعنى
وسوس له فعل الوسوسة لاجله وسوس اليه ألقاها اليه (ليبدى) جعل ذلك غرضه ليسوعهما اذا رأيا
ما يؤثران ستره وأن لا يطلع عليه مكشوف وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الامور روائه لم يزل
مستحجبا في الطباع مستقبحا في العقول (فان قلت) مالوا والمضمومة في (ووري) لم تقلب همزة كما قبلت في
أو يصل (قلت) لان الثانية مدة كالف واري وقد جاء في قراءة عبد الله أوري بالقلب (الا أن تكونا ملكين) الا
كراهة أن تكونا ملكين وفيه دليل على أن الملكية بالنظر الاعلى وأن البشرية تلمح مرتبتها كالا ولا وقرئ
ملكين بكسر اللام كقوله ومالك لا يبلى (من الخالدين) من الذين لا يموتون ويبقون في الجنة ساكنين وقرئ
من سواهم بالوحد وسواهم بالواو المشددة (وقاسمهما) وأقسم لهما (اني لسكائن الناصحين) (فان قلت)
المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك تقول قاسمت فلانا حالته وتقاسمنا حالنا فافهم منه قوله تعالى تقاسموا بالله
لنبيته (قلت) كانه قال لهما أقسم اني اني لسكائن الناصحين وقال له أتقسم بالله انك اني لسكائن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة

بأن الملائكة أفضل أن يكون الامر كذلك في علم الله تعالى ألا ترى ابليس لعنه الله قد أخبر الله تعالى عنهما من الشجرة
حتى لا يخلدا أو لا يكونا ملكين وهو في ذلك كاذب مبطل فلا دليل فيه اذ ليس في الآية ما يوجب تقرير الله تعالى لابليس على ذلك
ولا تصديقه فيه بل ختمت الآية بما يدل على أنه كذب لهما وقرئ الله تعالى عنه قد لا هما بغير ورفع تفضيله الملائكة على
النبوة من جهة غروره والله أعلم عاد كلامه (قال فان قلت المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك الخ) قال أجمد ويكون في الكلام حينئذ
لفان آدم وحواء عليهما السلام لا يقسمان له بلفظ المتكلم ولكن بالخاطب فجعل القسم من الجانبين كلاما واحدا مضافا لابليس

* عاد كلامه (قال أو أقسم لهما على النصيحة وأقسم الله على قبولها) قال أحد وهذا التأويل يتم لوجود المقاسمة عن ذكر المقسم عليه وأما حيث جعل المقسم عليه هو النصيحة لا غير فيبعد التأويل المذكور لأن يحمل الأمر على أنه سمي قبول النصيحة نصيحة للمشاكسة والمقابلة كما قيل في قوله تعالى وواعدنا موسى التزم موسى للوفاء والحضور للبعاد معاداً (٤٨٣) فاستند التعبير بالمفاعلة والله أعلم

* قوله تعالى قال ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (قال

فدلاهما بغرور فلماذا قال الشجرة بدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهما كما عنت لكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لهما عدو مبين قال ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين قال فيها النجيم وفيها تموتون ومنها تخسر جون يابني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير

سميادنيهما ظلما وإن كان صغيرا مغفورا الخ) قال أحد وهذا أيضا اعتزال خفي لأنهم يزعمون أن اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر وإن لم يتب العبد منها فهذا معنى

بينهم أو أقسم لهما بالنصيحة وأقسم الله بقبولها أو آخر ج قسم إبليس على زنة المفاعلة لأنه اجتهد فيه اجتهد المقاسم (فدلاهما) فنزل لهما إلى الأكل من الشجرة (بغرور) بما غرهما به من القسم بالله وعن قتادة وإنما يندع المؤمن بالله وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه كان إذا رأى من عبده طاعة وحسن صلاة اعتقه فكان عبده يفعلون ذلك طلبا للعتق ف قيل له إنهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله لنخدعنا له (فلماذا قال الشجرة) وجدا طعها آخذين في الأكل منها وقيل الشجرة هي السنبلة وقيل شجرة الكرم (بدت لهما سواتهما) أي تهافت عنهما اللباس فظهرت لهما عوراتهما وكانا لا يريان من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت منسها ولا رأيت مني وعن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس الاطفار وعن وهب كان لباسهما نوراً يحول بينهما وبين النظر * ويقال طفق يفعل كذا بمعنى جعل يفعل كذا وقرأ أبو السمال وطفقا بالفتح (يخصفان) ورقة فوق ورقة على عوراتهما ليستتر بها كما يخصف النعل بأن تجعل طريقة على طريقة وتوثق بالسيور وقرأ الحسن يخصفان بكسر الخاء وتشديد الصاد وأصله يخصفان * وقرأ الزهري يخصفان من أخصف وهو من قول من خصف أي يخصفان أنفسهما وقرئ يخصفان من خصف بالتشديد (من ورق الجنة) قيل كان ورق التين (ألم أنهما كما) عتاب من الله تعالى وتوبيخ وتنبية على الخطأ حيث لم يتخذرا ما حذرهما الله من عداوة إبليس وزوي أنه قال لا آدم ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت أن أحدا من خلقة لك يحلف بك كذبا قال فيه زنى لاهبطتك إلى الأرض ثم لا تنال العيش إلا كذا فأهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرق فحرق وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وخبز * وسميادنيهما وإن كان صغيرا مغفورا ظلما لأنفسهما وقرأ (لنكونن من الخاسرين) على عادة الأولياء والصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات واستصغارهم العظيم من الحسنات (اهبطوا) الخطاب لا آدم وحواء وإبليس و (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أي متعادين يعاديهم ما إبليس ويعاديانه (مستقر) استقرارا وموضع استقرار (ومتاع إلى حين) وانتفاع بعيش إلى انقضاء آجالكم وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حوله ثم فقال لها خيلي ملائكة ربى فأنما أصابني الذي أصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة عمامة وسدر وترا وحفظته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسر نديب بأرض الهند وقالوا لبيته هذه سنتكم بعده * جعل مافي الأرض منزلا من السماء لأنه قضى ثم وكتب ومنه وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج * والریش لباس الزينة استعير من ریش الطير لأنه لباسه وزينته أي أنزلنا عليكم لباسين لباسا يواري سوآتكم ولباسا يزينكم لأن الزينة غرض صحيح كما قال أتركبوها وزينة واكم فيها جمال وقرأ عثمان رضي الله عنه وريسا جاع ریش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) ولباس الورع والخشية من الله تعالى وارتفاعه على الابتداء وخبره اما الجملة التي هي (ذلك خير) كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لأن أسماء الإشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع إلى عود الذكر واما المفرد الذي هو خير وذلك صفة للبتدا كأنه قيل ولباس التقوى المشار إليه خير ولا تخجلوا الإشارة من أن يراد بها تعظيم لباس التقوى أو أن تكون إشارة إلى اللباس الموارى للسوءة لأن مواراة السوءة من التقوى تفضيلا له على لباس الزينة وقيل لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف أي وهو لباس التقوى ثم قيل ذلك خير وفي قراءة عبد الله وأبى ولباس التقوى خير وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها مما يتقى به في الحروب وقرئ ولباس التقوى بالنصب

قول الزمخشري وإن كان صغيرا مغفورا وإنما سميت هذا الاعتزال بالخفاء لأن هذا الكلام يستقيم وروده عن أهل السنة لكنهم يعنون بكونه مغفورا أن الله تعالى تفضل بغيره ولو شاء لا خدبه وإن كان الأنبياء معصومين من الكبائر لا كما يزعمه المعتزلة من وجوب مغفرته والله الموفق

قوله تعالى انه يراكم هو و قبيله من حيث لا ترونهم (قال وفيه دليل بين أنهم لا يرون الخ) قال أحمد ابن يذهب به عما ورد في الحديث الصحيح من اعتراض ابليس رأسهم ومقدمهم للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أن يشغله عن صلاته حتى أمكنه الله منه فأخذه عليه الصلاة والسلام فدعته وأراد أن يربطه الى سارية من سواري المسجد يلعب به الصبيان حتى ذكر دعوة سليمان عليه السلام فتركه وإذا جاز ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام كان جائزاً (٤٨٤) لا ولياء الله والمتبعين لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كرامة لكن الرنخشي يصد عنه ذلك

بجده لكرامة الاولياء
لانه عقبه اخوانه
اذا لكرامة اغايتها
الولي الصادق فكيف

ذلك من آيات الله لهم
يذكرون يا بني آدم لا
تفتنكم الشيطان كما
أخرج أبوكم من الجنة
ينزع عنهم ما لبسوها
ليرى ما سواهم ما انه
يراكم هو و قبيله من حيث
لا ترونهم - م انا جعلنا
الشياطين اولياء للذين
لا يؤمنون واذا فعلوا
فاحشة قالوا وجدنا عليها
آباءنا والله امرنا بها قل
ان الله لا يأمر بالفحشاء
أتقولون على الله ما لا
تعملون قل أمر ربي
بالقسط وأقيموا وجوهكم
عند كل مسجد وادعوه
مخلصين له الدين كما
بدأكم فعودون فريقا
هدى و فريقا حق عليهم
الضلالة انهم اتخذوا
الشياطين اولياء من دون
الله ويحسبون انهم
مهتدون يا بني آدم خذوا
زينةكم عند كل مسجد
ينالها من يشاء في اسلامه
فانهم لفي عذر من محمدا

عظاف على لباسا وریشا (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على عباده يعني انزال اللباس (لهمم يذكرون) فيعرفوا عظم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليهم اظهار المنة فيما خلق من اللباس ولما في العري وكشف العورة من المهانة والفضيحة واشعارا بأن التستر باب عظيم من أبواب التقوى (لا يفتنكم الشيطان) لا يفتنكم بأن لا تدخلوا الجنة كما نحن أبوكم بأن أخرجهم - ما منها (ينزع عنهم اللباس) حال أي أخرجهم ما نازع اللباس بها بأن كان سببا في أن نزع عنهم ما (انه يراكم هو) تعليل للنهي وتحذير من فتنته بأنه بمنزلة العدو والمداجي يكيدكم ويغتالكم من حيث لا تشعرون وعن مالك بن دينار ان عدوا يراكم ولا تراهم أشد بالمؤنة الامن عصم الله (وقبيله) وجنوده من الشياطين وفيه دليل بين أن الجن لا يرون ولا يظهر ولا انس وأن اظهاريهم أنفسهم ليس في استطاعتهم وأن زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرقة (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) أي خائنا بينهم وبينهم لم نكفهم عنهم - م حتى تولوهم وأطاعوهم فيما سألواهم من الكفر والمعاصي وهذا تحذير آخر أبلغ من الأول (فان قلت) علام عطف وقبيله (قلت) على الضمير في يراكم المؤكد بهم والضمير في انه للشأن والحديث وقرأ الزيدى وقبيله بالنصب وفيه وجهان أن يعطفه على اسم ان وأنتك ون الواو بمعنى مع واذا عطفه على اسم ان وهو الضمير في انه كان راجعا الى ابليس * الفاحشة ما تبالغ في فجعه من الذنوب أي اذا فعلوها اعتذروا بأن آباءهم كانوا يفعلونها فاقصدوا بهم وبأن الله تعالى أمرهم بأن يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لأن أحدهما تقليد والتقليد ليس بطريق للعلم والثاني افتراء على الله والحاد في صفاته كانوا يقولون لو كرم الله منا ما نفعنا له لنقلنا عنه وعن الحسن ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم الى العرب وهم قدرية محبرة يحملون ذنوبهم على الله وتصديقه قول الله تعالى (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) لان فعل القبيح مستحيل عليه لعدم الداعي وجود الصارف فكيف يأمر بفعله (أتقولون على الله ما لا تعلمون) انكار لضافتهم القبيح اليه وشهادة على ان مبنى قولهم على الجهل المفرط وقيل المراد بالفاحشة طوافهم بالبيت عراة (بالقسط) بالعدل وبما قام في النفوس أنه مستقيم حسن عند كل ميز وقيل بالتوحيد (وأقيموا وجوهكم) وفل أقيموا وجوهكم أي اقصدوا عبادته مستقيمين اليه غير عاقلين الى غيرها (عند كل مسجد) في كل وقت سجود أو في كل مكان سجود وهو الصلاة (وادعوه) وابعدهم (مخلصين له الدين) أي الطاعة مبتغين بها وجه الله خالصا (كما بدأكم تعبدون) كما أنشأكم ابتداء يعبدكم احتج عليهم في انكارهم الاعادة بابتداء الخلق والمعنى أنه يعبدكم فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة (فريقا هدى) وهم الذين أسلموا أي وفقهم للايمان (وفر يقا حق عليهم الضلالة) أي كلمة الضلالة وعلم الله أنهم يضلون ولا يهتدون وانتصاب قوله و فريقا بفعل مضمر يفسره ما بعده كأنه قيل وخذل فريقا حق عليهم الضلالة (انهم) ان الفريق الذي حق عليهم الضلالة (اتخذوا الشياطين اولياء) أي تولوهم بالطاعة فيما أمرهم به وهذا دليل على أن علم الله لا أثره في ضلالهم وأنهم هم الضالون باختيارهم وتوليتهم الشياطين دون الله (خذوا زينةكم) أي ريشكم ولباس زينةكم (عند كل مسجد) كلما صليتم أو طفتم وكانوا يطوفون عراة وعن طاووس لم يأمرهم بالحري والديباج وانما كان أحدهم يطوف عريانا ويدع ثيابه وراءه المسجد

والتكذيب بهما رزقنا الله الايمان بالكرامات ان لم تكن لها أهلا والله الموفق * قوله تعالى واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا وان الله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون (قال وكلاهما باطل من العذر لأن أحدهما الخ) قال أحمد وهذا أيضا من الاعتزال الخفي وغرضه أن يهد قاعده التحسين والتقبيح ومراعاة الصلاح والاصح واستحالة مخالفة ذلك على الله تعالى ولا يتم من ذلك غرض لان المنكر عليهم دعواهم أن الله تعالى أمرهم بالفحشاء وهم كاذبون في هذه الدعوى ولا يلزم من سلب الامر الارادة

لان الله تعالى يأمر بما لا يريد ويريد ما لا يأمر به * فوله تعالى قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا الآية (قال في هذاتكم كماله لا يجوز ان ينزل برهانا (٤٨٥) بأن يشرك به غيره) قال أجدوا غما

وكا—واواشر بوا ولا
تسرف—واواشر بوا ولا
المسرفين قل من حرم
زينة الله التي أخرج
لعباده والطيبات من
الرزق قل هي للذين
آمنوا في الحياة الدنيا
خالصة يوم القيامة
كذلك نفصل الآيات
لقوم يعلمون قل انما
حرم ربي الفواحش ما
ظهر منها وما بطن والاثم
والبغى بغير الحق وأن
تشركوا بالله ما لم ينزل
به سلطانا وأن تقولوا
على الله مالا تعلمون
ولكل أمة أجل فاداء
أجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون
يا بني آدم اما يأتينكم
رسل منكم يقصون
عليكم آياتي فمن اتقى
وأصلح فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون والذين
كذبوا بآياتنا واستكبروا
عنها أولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون فمن أظلم
من افترى على الله كذبا
أو كذب بآياته أولئك
ينالهم نصيبهم من
الكتاب حتى اذا جاءتهم
رسلنا يتوفونهم قالوا

وان طاف وهي عليه ضرب وانتزعت عنه لانهم قالوا لا نعبد الله في ثياب أذنناهم وقيل تفأولا لا يتعروا من
الذنوب كما تعروا من الثياب وقيل الزينة المشط وقيل الطيب والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة
وكان بنوعا من أيام حجهم لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون
فانما أحق أن نفعل ففعل لهم (وكاواواشر بوا ولا تسرفوا) وعن ابن عباس رضي الله عنه كل ما شئت والبس
ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة ويحكى ان الرشيد كان له طيب نصراني حاذق فقال لعلي بن
الحسين بن واقد ايس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان علم الابدان وعلم الاديان فقال له قد جمع الله
الطب كله في نصف آية من كتابه قال وما هي قال قوله تعالى وكاواواشر بوا ولا تسرفوا فقال النصراني ولا
يؤثر من رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في آيات يسيرة قال وما هي
قال قوله المعجزة بيت الداء والجيسة رأس الدواء وأعط كل بدن ما عودته فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا
نبيكم لجالينوس طبيا (زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (والطيبات من الرزق) المستلذات من المساكين
والشارب ومعنى الاستمتاع بهم في من انكار بحريم هذه الاشياء قليل كانوا اذا أحرموا حرموا الشاة وما يخرج
منها من لحمها وشحمها ولبنها (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لان المشركين شركاء فيهم فيها
(خالصة) لهم (يوم القيامة) لا يشركهم فيها أحد (فان قلت) هلا قيل هي للذين آمنوا ولغيرهم (قلت) لينبه
على أنها خلقت للذين آمنوا على طريق الامالة وأن الكفرة تبع لهم كقوله تعالى ومن كفرنا أمته قاتلا
ثم اضطره الى عذاب النار وقرئ خالصة بالنصب على الحال وبالرفع على أنها خبر بعد خبر (الفواحش)
ما نفا حش قبحه أي تزايد وقيل هي ما يتعلق بالفروج (والاثم) عام لكل ذنب وقيل شرب الخمر (والبغى)
الظلم والكبر أفرد بالذكر كما قال وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى (ما لم ينزل به سلطانا) فيه تمهيد لانه
لا يجوز أن ينزل برهانا بأن يشرك به غيره (وان تقولوا على الله) وأن تقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم
وغیره (ولكل أمة أجل) وعيد لاهل مكة بالعذاب النازل في أجل معلوم عند الله كما نزل بالامم * وقرئ فاذا
جاء آجالهم وقال (ساعة) لانها أقل الاوقات في استعمال الناس يقول المستعجل لصاحبه في ساعة يريد أقصر
وقت وأقربه (اما يأتينكم) هي ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة بمعنى الشرط ولذلك لزممت فعلها النون
الثقلية أو الخفيفة (فان قلت) فاجزاء هذا الشرط (قلت) انما وما بعده من الشرط والجزء والمعنى فمن اتقى
وأصلح منكم والذين كذبوا منكم وقرئ نأتينكم بالثناء (فمن أظلم) فمن أشنع ظلما ممن تقول على الله ما لم يقله أو
كذب ما قاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) أي مما كتب لهم من الارزاق والاعمار (حتى اذا جاءتهم
رسلنا) حتى غاية انيلهم نصيبهم واستيفائهم له أي الى وقت وفاتهم—م وهي حتى التي يتبدأ بعدها الكلام
والكلام ههنا الجملة الشرطية وهي اذا جاءتهم رسلنا قالوا (يتوفونهم) حال من الرسل أي متوفينهم والرسل
مات الموت وأعوانه وما وقعت موصولة بآين في خط المصحف وكان حجة لها أن تفصل لانها موصولة بمعنى أين
الالهة الذين تدعون (ضلوا عنا) غابوا عنا فلا نراهم ولا نتفجع بهم اعترافا منهم بأنهم لم يكونوا على شيء فيما كانوا
عليه وأنهم لم يعمدوه في العاقبة (قال ادخلوا) أي يقول الله تعالى يوم القيامة لأولئك الذين قال فيهم فمن أظلم
من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته وهم كفار العرب (في أمم) في موضع الحال أي كائنين في جملة أمم وفي
غمارهم مصاحبين لهم أي ادخلوا في النار مع أمم (قد خلت من قبلكم) وتقدم زمانهم زمانكم (لعنت
أختها) التي ضلت بالاعتداء بها (حتى اذا دار كوا فيها) أي نذار كوا يعني تلاحقوا واجتمعوا في النار

أيما كتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن
والانس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى اذا دار كوا فيها جميعا

يعني التهم منه لان الكلام جرى مجرى ما له سلطان الا أنه لم ينزل لانه انما في تنزيل السلطان به ولم ينف أن يكون له سلطان وكان
أصل الكلام وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا به فينزل فيكون على طريقة * على لاحب لا يمتدى بمتار

قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تترككم الجنة أو رثتموها بما كنتم تعملون (قال الامام التو كيد النقي يعنون وما كان يستقيم الخ) قال أجد وهذه تكفي وجوه القدرة بالرذ فانهم اشاهدة شهادة تامة مؤ كدة باللام على أن المهتدي من خلق الله له الهدى وان غير ذلك محال أن يكون فلا يهتدي الا من هدى الله ولولم يهده لم يهتد وأما القدرة فيزعمون ان كل مهتد خلق لنفسه الهدى فهو اذا مهتد وان لم يهده الله اذهدى الله للعبد خلق الهدى له وفي زعمهم ان الله تعالى لم يخلق لاحد من المهتدين الهدى (٤٨٦) ولا يتوقف ذلك على خلقه تعالى الله عما يقولون ولما فطن الزمخشري ذلك جرى على

(قالت آخرهم) منزلة وهي الاتباع والسفلة (لأولاهم) منزلة وهي القادة والرؤس ومعنى لأولاهم لاجل أولاهم لان خطابهم مع الله لا معهم (عذابا ضعفا) مضاعفا (لكل ضعف) لان كلام من القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين (ولكن لا تعلمون) قرئ بالياء والتاء (فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لكل ضعف أي فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وانما تساوون في استحقاق الضعف (فذوقوا العذاب) من قول القادة أو من قول الله لهم جميعا (لا تفتح لهم أبواب السماء) لا يصعد لهم عمل صالح اليه يصعد الكلام الطيب كذا ان كتاب الابرار في عليين وقيل ان الجنة في السماء فالعنى لا يؤذن لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم اليها يدخلوا الجنة وقيل لا تصعد ارواحهم اذا ماتوا كما تصعد ارواح المؤمنين وقيل لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون ففتحت أبواب السماء وقرئ لا تفتح بالتشديد ولا يفتح باله اء ولا تفتح بالتاء والبناء للفاعل ونصب الابواب على أن الفعل للآيات وبالياء على أن الفعل لله عز وجل وقرأ ابن عباس الجبل بوزن القمل وسعيد بن جبيرة الجبل بوزن النغر وقرئ الجبل بوزن القمل والجبل بوزن النصب والجبل بوزن الجبل ومعناها القمل الغليظ لانه حبال جعت وجعلت جلة واحدة وعن ابن عباس رضى الله عنه ان الله أحسن تشبيها من أن يشبه بالجبل يعنى أن الجبل مناسب للخيطة الذي يسلك في سم الابرة والبعر لا يناسبه الا أن قراءة العامة أوقع لان سم الابرة مثل في ضيق المسلك يقال أضيق من خرت الابرة وقالوا الدليل الماهر خربت للاهتداع به في المضايق المشبهة باخزات الابر والجبل مثل في عظم الجرم قال جسم الجبال وأحلام العصافير * ان الرجال ليسوا بجوز تراد منهم الاجسام فقييل لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبدان ولوج هذا الحيوان الذي لا يلج الا في باب واسع في ثقب الابرة وعن ابن مسعود أنه سئل عن الجبل فقال زوج الناقة استجهل السائل واسارة الى أن طلب معنى آخره كلف * وقرئ في سم بالحركات الثلاث وقرأ عبد الله في سم الخيط والخياط والخيط كالحرام والحرم ما يخاط به وهو الابرة (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفطيع (تجزى المجرمين) ليؤذن أن الاجرام هو السبب الموصل الى العقاب وأن كل من أجرم عوقب وقد ذكره فقال (وكذلك تجزى الظالمين) لان كل مجرم ظالم لنفسه (مهتد) غواش (غواش) أعطية وقرئ غواش بالرفع كقوله تعالى وله الجوار المشآت في قراءة عبد الله (لانكف انفسا الاوسعها) جلة معترضة بين المبتدأ والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يكتننه وصف الواصف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوسع وهو الامكان الواسع غير الضيق من الايمان والعمل الصالح وقرأ الاعمش لانكف نفس * من كان في قلبه غل على أخيه في الدنيا نزع منه فسلبت قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم الا التودد والتعاطف وعن علي رضى الله عنه اني لارجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (هدانا لهذا) أي وفقنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الايمان والعمل الصالح (وما كنا لنهتدي) الامام التو كيد النقي يعنون وما كان يستقيم أن نكون مهتدين لولا هداية الله وبوقيقه وفي مصاحف أهل الشام ما كنا لنهتدي

قالت آخرهم لا أولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فأنهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لا آخرهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجبل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين لهم من جهنم مهتد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف انفسا الاوسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل فجزي من نحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

عادته في تحريف الهدى من الله تعالى الى اللطف الذي بسببه يخلق العبد الاهتداء لنفسه فانصف من نفسه وأعرض قول القائل المهتدي من اهتدي بنفسه من غير أن يهديه الله أي يخلق له الهدى على قوله تعالى حكاية عن قول الموحدين في دار الحق وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وانظر تباين هذين القولين أعنى قول المعتزلي في الدنيا وقول الموحدي في الآخرة في مقعد صدق واختار لنفسك أي الفريقين تقتدي به وما أراك والخطاب لكل عاقل تعدل بهذا القول المحكي عن أولياء الله في دار السلام منهو هابه في الكتاب العزيز قول قدري ضال تذبذب مع هواه وتعصبه في دار الغرور والزوال نسأل الله حسن المآب والمآل

* عاد كلامه (قال وقوله تعالى وفودوا أن تلك الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون المراد بسبب أعمالكم لا بالتفضل كما تقول المبطله) قال أجد يعنى بالمبطله قوماسه واقوله عليه الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولكن بفضل الله وبرحمته قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة فقلوا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهؤلاء هم أهل السنة قيل لهم فسامعنى قوله تعالى وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون قالوا الله تفضل بأن جعل الجنة جزاء العمل فضلا منه ورحمة لا أن ذلك مستحق عليه وواجب للعبادة وجوب الديون التي لا اختيار في أدائها اجعابين الدليلين على وجه مطابق دأيل العقل الدال على أن الله تعالى يستحيل أن يجب عليه شئ فانظر أيها المنصف هل تجد في هذا الكلام من الباطل ما يوجب أن يلقب أصحابه بالمبطله وحكم نفسك اليها ثم اذا وضع لك أنهم برآء في هذا البرفاعرضه على قوم زعموا أنهم يستحقون على الله تعالى حقا بأعمالهم التي لا ينتفع (٤٨٧) بوجودها ولا يتضرر بتركها

لقد جاءت رسل ربنا بالحق وفودوا أن تلك الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ونأى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجاهم وبالآخرة كافرين وبينهم ما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون واذا صرفت ابصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى

بغيره وأعلى أنها جلة موضحة للدولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فكان لنا الطنا وتنبه على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك سرورا واعتباطا بما نالوا وتلذذوا بالتكلم به لا تقر باوتعبدا كما ترى من رزق خيرا في الدنيا يتكلم بخود ذلك ولا يتمالك أن لا يقوله للفرح لا للقرينة (أن تلك الجنة) أن مخففة من الثقيلة تقديره وفودوا بأنه تلك الجنة (أورثتموها) والضمير ضمير الشأن والحديث أو تكون بمعنى أى لان المناداة من القول كأنه قيل وقيل لهم أى تلك الجنة أورثتموها (بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم لا بالتفضل كما تقول المبطله * أن (أن قد وجدنا) يحتمل أن تكون مخففة من الثقيلة وأن تكون مفسرة كالتى سبقت آنفا وكذلك (أن لعنة الله على الظالمين) وانما قالوا لهم ذلك اغتباطا بما يحالهم وشماتة بأصحاب النار وزيادة في غمهم ولتكون حكايته لطف المان سمعها وكذلك قول المؤذن بينهم لعنة الله على الظالمين وهو ملك يأمره الله فينادى بينهم نداء يسمع أهل الجنة وأهل النار وقرئ أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرأ الاعمش أن لعنة الله بكسر ان على ارادة القول أو على اجراء أذن مجرى قال (فان قلت) هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا (قلت) حذف ذلك تخفيفا للدلالة وعدنا عليه واقائل أن يقول أطلق ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيامة لأنهم كانوا مكذبين بذلك أجمع ولان الموعد كله مما ساءهم وما نعيم أهل الجنة الا عذاب لهم فأطلق لذلك (وبينهم ما حجاب) يعنى بين الجنة والنار وبين الفريقين وهو السور المسد كور في قوله تعالى فضرب بينهم بسور (وعلى الاعراف) وعلى أعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهى أعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك (رجال) من المسلمين من آخرهم دخول في الجنة لقصور أعمالهم كأنهم المرجون لاهر الله يحبسون بين الجنة والنار الى أن يأذن الله لهم في دخول الجنة (يعرفون كلا) من زمير السعداء والاشقياء (بسيماهم) بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها يلهمهم الله ذلك أو تعرفهم الملائكة اذا نظروا الى أصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم (واذا صرفت ابصارهم تلقاء أصحاب النار) ورأوا ما هم فيه من العذاب استاءوا بالله وفرغوا الى رحمته أن لا يجعلهم معهم * ونادوا رجالا من رؤس الكفرة يقولون لهم (هؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة) اشارة لهم الى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستهينون بهم ويحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا وكانوا يقسمون أن الله لا يدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة) يقال لأصحاب الاعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد أن يجسوا على الاعراف وينظروا الى الفريقين ويعرفوهم بسيماهم ويقولوا ما يقولون وفائدة ذلك بيان أن الجزاء على قدر الاعمال وأن التقدم والتأخر على حسبها وأن أحد الايسر عند الله الا بسبقه في العمل ولا يتخلف عنه الا بتخلفه فيه وليس له ويرغب

عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون هؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة

تعالى ونقدس عن ذلك ويطلقون القول بلسان الجزاء أن الجنة ونعيمها اقطاعهم بحق مستحق على الله تعالى لا تفضل له عليهم فيه بل هو بمثابة دين تقاضاه بعض الناس من مديانه وانظر أى الفريقين المذكورين أحق بلقب المبطله والسلام * عاد كلامه (قال فان قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا) قال أجد ولقائل أن يقول ولود كرام المفعول حسب ذكره في الاول فقيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا لكان الفعل مطلقا أيضا باعتبار الموعد به لانه لم يذكر فكان يتناول كل موعد من البعث والحساب والعقاب الذي هو أنواع من جاتها التمسر على نعيم أهل الجنة فليس ذلك خاصا بحذف المفعول الواقع على الموعدين فالوجه أن حذفه ايجاز وتخفيف واستغناء عنه بالاول والله أعلم

* قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية انه لا يحب المعتدين (قال النضر ع تفعل من الضراعة وهي الذل) قال أحمد وحسبك في تعسين الاسرار في الدعاء اقترانه بالتضرع في الآية فالاخلال بالضرعة الى الله في الدعاء وان دعاء لا تضرع فيه ولا خشوع لقليل الجدوى فكذلك دعاء لا خفية (٤٨٨) ولا وقار يصحبه وترى كثير من اهل زمانك يعتمدون الصراخ والصياح في الدعاء خصوصاً في الجوامع

حتى يعظم الالغط ويشهد وتستك المسامع وتستد

لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعباً وغرتهم الحياة الدنيا فالיום ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون واقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورجة اقوم يؤمنون هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل انسا من شفعا فشفعوا اننا انزله فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا ربكم تضرعاً وخفية

ويستزاد اعى بالناس

السامعون في حال السابقين ويجر صوا على احرار قصبتهم وليتصوروا أن كل أحد يعرف ذلك اليوم بسماء اتى استوجب أن يوسمهم من اهل الخير والشر فيرتدع المسي عن اساءته ويزيد المحسن في احسانه وليعلم أن العصاة ينجهم كل أحد حتى أقصر الناس عملاً وقوله واذا صرفت أبصارهم فبهم أن صاروا يصرف أبصارهم ليمتظر وافيتهم عذواو يوحوا * وقرأ الاعمش واذا قلبت أبصارهم * وقرئ ادخلوا الجنة على البناء للفعول وقرأ عكرمة دخلوا الجنة (فان قلت) كيف لا عم هاتين القراءتين قوله (لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون) (قلت) تأويله ادخلوا أو دخلوا الجنة مقولاً لهم لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون (فان قلت) ما محل قوله لم يدخلوها وهم يطعمون (قلت) لا محل له لانه استئناف كأن سائلاً سأل عن حال أصحاب الاعراف فقيس لم يدخلوها وهم يطعمون يعني حالهم أن دخولهم الجنة استأخر عن دخول أهل الجنة فلم يدخلوها لكونهم محبوسين وهم يطعمون لم يأسوا ويجوز أن يكون له محل بأن يقع صفة لرجال * ما أغنى عنكم جمعكم المال أو كثرتكم واجتماعكم وما كنتم تستكبرون واستكباركم عن الحق وعلى الناس وقرئ تستكبرون من الكثرة (أفيضوا علينا) فيه دليل على أن الجنة فوق النار (أو مما رزقكم الله) من غيرهم من الاشربة لدخوله في حكم الافاضة ويجوز أن يراد أوالقوا علينا مما رزقكم الله من الطعام والفاكهة كقوله * علفتها تبنا وما باردنا * وانما يطلبون ذلك مع بأسهم من الاجابة اليه حيرة في أمرهم كما ينبغي على المضطر المحتج (حرمهما على الكافرين) منهم شراب الجنة وطعامها كما منع المكاف ما يحرم عليه ويحذر كقوله * حرام على عيني أن تطعم الكرى * (فالיום ننسأهم) نفعل بهم فعل الناسين الذين ينسون عبيدهم من الخير لا يذكرونهم به (كما نسوا لقاء يومهم هذا) كما فعلوا بمائة فعل الناسين فلم يخطر به ببالهم ولم يهتموا به (فصلناه على علم) عالمين كيف فصل أحكامهم ومواعظهم وقصصهم وسائر معانيه حتى جاء حكمهم بقيام غير ذي عوج وقرأ ابن محيصن فصلناه بالضاد المعجمة بمعنى فصلناه على جميع الكتب عالمين أنه أهل للتميز على علم (هدى ورجة) حال من منصوب فصلناه كما أن على علم حال من مرفوعة (الا تأويله) الا عاقبة أمره وما يؤول اليه من تبين صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أي تبين وصح أنهم جاؤا بالحق (نزد) جلة معطوفة على الجلة التي قبلها ادخلوها في حكم الاستفهام كانه قيل هل لنا من شفعا أو هل نردو رافع وقوعه موقعا يصلح للاسم كما تقول ابتداء هل يضرب زيد ولا يطلب له فعل آخر يعطف عليه فلا يقدر هل يشفع لنا شافع أو نرد وقرأ ابن أبي اسحق أو نرد بالنصب عطفاً على فشفعوا لنا أو تكون أو بمعنى حتى أن أي يشفعوا لنا حتى نرد فنعمل وقرأ الحسن ينصب نرد ورفع فنعمل بمعنى فنحن نعمل (يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا) وقرئ يغشى بالتحديد أي يلحق الليل بالنهار أو النهار بالليل يحتملها جميعاً والدليل على الثاني قراءة جريد بن قيس يغشى الليل النهار بفتح الاء ونصب الليل ورفع النهار أي يدرك النهار الليل ويطلبه حثيثا حسن الملازمة لقراءة جريد (بأمره) بعشيته وتصريفه وهو متعلق بمسخرات أي خلقهن جاريات عتقتن حكمة وتديبره وكما يرد أن يصرفها سمي ذلك أمر على التشبيه كأنهن مأمورات بذلك * وقرئ الشمس والقمر والنجوم مسخرات بالرفع * ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال (ألا له الخلق والامر) أي هو الذي خلق الاشياء كلها وهو الذي صرفها على حسب ارادته (تضرعاً وخفية) نصب على الحال أي ذوى تضرع وخفية * وكذلك خوفوا طمعا والتضرع تفعل من الضراعة وهو الذل أي تذللوا وتعلقا * وقرئ وخفية وعن الحسن رضي الله عنه ان الله يعلم القلب التقى والدعاء الخفي ان كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به جاره وان كان الرجل لقد دفعه الفقة

ولا يعلم أنه جمع بين بدعتين رفع الصوت في الدعاء وفي المسجد ورجعاً صلات للعوام حينئذ ذرقة لا تحصل مع خفض الصوت الكثير ورعاية تمت الوقار وسلوله السنة الثابتة بالاثار وما هي الارقة شبيهة بالارقة المعارضة للنساء والاطفال ليست خارجة عن صميم الفؤاد لانهم لو كانت من أصل لكانت عند انبعاث السنة في الدعاء وفي خفض الصوت به أوفر وأوفى وأزكى فبأكثر التماس الباطل بالحق على

الكثير ولا يشعر الناس به وان كان الرجل يصلي الصلاة الطويلة وعنده الزوار وما يشعرون به ولقد أدركنا أقواما ما كان على الارض من عمل يتقدرون على أن يعملوه في السر فيكون علانية أبدا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع اهلهم صوت ان كان الاله ماسيئتهم وبين ربهم وذلك ان الله تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقد أثنى على ذكره فيقال اذ نادى ربه ندا خفيا او بين دعوة السر ودعوة العلانية سبب دعون ضعفا (انه لا يجب المعتدين) أي المجاوزين مأمرا وابه في كل شيء من الدعاء وغيره وعن ابن جريج هو رفع الصوت بالدعاء وعنه الصياح في الدعاء مكر ومودة وقيل هو الاسهاب في الدعاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ قوله تعالى انه لا يجب المعتدين (ان رجعت الله قريب من المحسنين) كتوله وانى اغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وانما نادى قريب على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم أو لانه صفة موصوف محذوف أي شيء قريب أو على تشبيهه بفعيل الذي هو معنى مفعول كما شبه ذلك به فقل قتلاء وأسراء أو على أنه بزنة المصدر الذي هو النقيض والضعيف أو لان تأنيث الرحمة غير حقيقي * قرئ نشر او هو مصدر نشر وانتصابه اما لان أرسل ونشر متقاربان فكانه قيل نشرها نشرًا واما على الحال بمعنى منتشرات ونشر اجمع نشور ونشرا تخفيف نشر كرسل ورسل وقرأ مسروق نشر اجمعى منشورات فعل بمعنى مفعول كنفذ وحسب ومنه قولهم ضم نشره وبشر اجمع بشير وبشر تخفيفه وبشر بفتح الباء مصدر من بشره بمعنى بشره أي بشارت وبشرى (بين يدي رجته) أمام رجته وهي الغيث الذي هو من أتم النعم وأجلها وأحسنها أثرا (أفلات) جلت ورفعت واشتقاق الاقلال من القلة لان الرفع المطبق يرى الذي يرفعه قليلا (سحابا ثقالا) سحاب ثقالا بالماء اجمع سحابة (سقناه) الضمير للسحاب على اللفظ ولو حمل على المعنى كالثقال لانت كالجمل الوصف على اللفظ لثقل ثقيلا (لبلد ميت) لاجل بلد ليس فيه حيا ولسقيه وقرئ ميت (فأزله) بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق وكذلك (فأخرجناه) * كذلك (مثل ذلك الانراج وهو اخراج الثمرات) (فخرج الموتي لعلكم تذكرون) فيؤدبكم التذكير الى أنه لا فرق بين الاخراجين اذ كل واحد منهما عادة للشي بعد انشائه (والبلد الطيب) الارض العذبة الكريمة التربة (والذي خبت) الارض السبخة التي لا تنبت ما ينفع به * باذن ربه بتيسيره وهو في موضع الحال كانه قيل يخرج نباته حسنا وفيها لانه واقع في مقابلة (نسكدا) والنسكدا الذي لا خير فيه * وقرئ يخرج نباته أي يخرج به البلد وينبت به وقوله والذي خبت صفة للبلد ومعناه والبلد الخبيث لا يخرج نباته الا نسكدا الخفي المضاف الذي هو النبات وأقيم المضاف اليه الذي هو الراجع الى البلد مقامه الا أنه كان مجرورا بارا زافا فانتقل مر فوعا مستكنا لو فوعه موقع الفاعل أو بقدر نبات الذي خبت * وقرئ نسكدا بفتح الكاف على المصدر أي ذانكدون نسكدا باسكانهم بالتخفيف كقوله نزه عن الرب بمعنى نزه وهذا مثل لمن يجع فيه الوعظ والتنبية من المكافين ولمن لا يؤثرفيه شيء من ذلك وعن مجاهد آدم وذريته منهم خبيث وطيب وعن قتادة المؤمن سمع كتاب الله فوعاه بعقله وانتفع به كالارض الطيبة أصاب الغيث فأبنت والكافر بخلاف ذلك وهذا التمثيل واقع على أثر ذكر المطر وانزاله بالبلد الميت وخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كذلك) مثل ذلك التصريف (نصرف الآيات) زردها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله وهم المؤمنون ليفكروا فيهم او يعتسبوا بهم او قرئ يصرف بالياء أي يصرفها الله (لقد أرسلنا نوحا) جواب قسم محذوف (فان قلت) ما لهم لا يكادون ينطقون بهذه اللام الامع قد وقيل عنهم نحو قوله حلفت لها بالله حلقة فاجر * لناموا (قلت) انما كان ذلك لان الجملة القسمية لا تساق الا تأكيد الجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكانت مظنة المعنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة القسم قبل إرسال نوح عليه السلام وهو ابن خمسين سنة وكان نجارا وهو نوح بن ملك بن متوشلح بن اخنوخ واخنوخ اسم ادريس النبي عليه السلام * وقرئ غير بالحركات الثلاث فالرفع على المحل كانه قيل ما لكم اله غيره والجر على اللفظ

انه لا يجب المعتدين ولا
تفسدوا في الارض بعد
اصلاحها وادعوه خوفا
وطمعا ان رجعت الله
قريب من المحسنين
وهو الذي يرسل الرياح
بشر بين يدي رجته
حتى اذا أقلت سحابا
ثقالا سقناه له الميث
بأنزلناه الماء فخرج
به من كل الثمرات
كذلك نخرج الموتي
لعلكم تذكرون والبلد
الطيب يخرج نباته
باذن ربه والذي خبت
لا يخرج الا نسكدا
كذلك نصرف الآيات
لقوم يشكرون لقد
أرسلنا نوحا الى قومه
فقال يا قوم اعبدوا
الله ما لكم من اله غيره اني
أخاف عليكم عذاب
يوم عظيم

عقول كثيرة من الخلق
اللهم أرنا الحق حقا
وارزقنا اتباعه وأرنا
الباطل باطلا وارزقنا
اجتنابه

* قوله تعالى قال الملا من قومه انا اترالك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين (قال ان قلت لم قال ليس بي ضلالة ولم يقل ضلال الخ) قال اجد تعديله كون نفيها ابلغ من نفي الضلال بانها اخص منه غير مستقيم والله أعلم فان نفي الاخص اعم من نفي الاعم فلا يستلزمه ضرورة أن الاعم لا يستلزم الاخص بخلاف العكس الا تراك اذا قلت هذا ليس بانسان لم يستلزم ذلك أن لا يكون حيوانا ولو قلت هذا (٤٩٠) ليس بحيوان لاستلزم أن لا يكون انسانا فنفى الاعم كما ترى ابلغ من نفي الاخص

والتحقيق في الجواب أن يقال الضلالة أدنى من الضلال وأقل لانها لا تطلق الاعلى الفعلة الواحدة منه وأما الضلال فينطلق على القليل والكثير من جنسه ونفي الأدنى ابلغ من نفي الاعلى لامن

قال الملا من قومه انا اترالك في ضلال مبين قال ياقوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترجون فكم يذوبه فأنجيناه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمن والى عاد

حيث كونه اخص وهو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى والله أعلم * قوله تعالى ولكني رسول من رب العالمين

والنصب على الاستثناء بمعنى ما لكم من اله الاياه كقولك ما في الدار من أحد الازيد أو غير زيد (فان قلت) فما موقع الجملة بعد قوله اعبدوا الله (قلت) الاولى بيان لوجه اختصاصه بالعبادة والثانية بيان للداعي الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون ما كانوا يعبدونه من دون الله * واليوم العظيم يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو الطوفان (الملا) الاشراف والسادة وقيل الرجال ليس معهم نساء (في ضلال) في ذهاب عن طريق الصواب والحق * ومعنى الرؤية رؤية القلب * (فان قلت) لم قال (ليس بي ضلالة) ولم يقل ضلال كما قالوا (قلت) الضلالة اخص من الضلال فكانت ابلغ في نفي الضلال عن نفسه كانه قال ليس بي شيء من الضلال كما لو قيل لك ألك غر فقلت ما لي غرة (فان قلت) كيف وقع قوله (ولكني رسول) استندرا كاللانتفاء عن الضلالة (قلت) كونه رسولا من الله مبلغا رسالاته ناصحا في معنى كونه على الصراط المستقيم فصيح لذلك أن يكون استندرا كاللانتفاء عن الضلالة * وقرئ ابلغكم بالتخفيف (فان قلت) كيف موقع قوله ابلغكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا بيان كونه رسول رب العالمين والثاني أن يكون صفة لرسول (فان قلت) كيف جاز أن يكون صفة والرسول لفظ الغائب (قلت) جاز ذلك لان الرسول وقع خبرا عن ضمير المخاطب وكان معناه كما قال * أنا الذي سمعتن أمي حيدر * (رسالات ربي) ما أوحى الى في الاوقات المتطاولة أو في المعاني المختلفة من الاوامر والنواهي والمواظع والزواجر والبشائر والنذائر ويجوز أن يريد رسالاته اليه والى الانبياء قبله من صحف جده ابريس وهي ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة (وأصح لكم) يقال نصحته ونصحت له وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على المحاض النصيحة وأنها وقعت خالصة للنصوح له مقصودا بها جانبها لا غير قرب نصيحة ينتفع بها الناصح فيقصد النفعين جميعا ولا نصيحة أحض من نصيحة الله تعالى ورسوله عليهم السلام (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي من صفات الله وأحواله يعني قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين وقيل لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا آمنين لا يعلمون ما علمه نوح بوحى الله اليه أو أرادوا أعلم من جهة الله أشياء لا علم لكم بها قد أوحى اليها (أو عجبتم) الهمة للانكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف كانه قيل أكتبتم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر) موعظة (من ربكم على رجل منكم) على لسان رجل منكم كقوله ما وعدتكم على رسلك وذلك أنهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين يعنون ارسال البشر ولو شاء ربنا لازلنا نزل ملائكة (لينذركم ولتتقوا) لينذركم عاقبة الكفر وليوجد منكم التقوى وهي الخشية بسبب الانذار ولعلكم ترجون وترجوا بالتقوى ان وجدت منكم (والذين معه) قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة من آمن به (فان قلت) في الفلك يمتعلق (قلت) هو متعلق بمعه كانه قيل والذين استقروا معه في الفلك أو صحبوه في الفلك ويجوز أن يتعلق بفعل الانجاء أي أنجيناهم في السفينة من الطوفان (عمن) عمن القلوب غير مستبصرين وقرئ عامين والفرق بين العمن والعامى أن العمن يدل على عمن

أبلغكم رسالات ربي الآية (قال ان قلت كيف موقع قوله ابلغكم قلت فيه وجهان الخ) قال اجد وقد استدرك ثابت ابن جنى قول أبي الطيب * أنا الذي نظر الاعمى الى أدبي * عند ولا عن لفظ الغيبة لو كان الى أدبه وهذه الآية والبرزخ المسمى كفيلا نبتسين ما ارتكبه أبو الطيب

(قال فان قلت لم حذف العاطف من قوله تعالى في قصة هود هذه قال يا قوم ولم يقل فقال قلت لانه اخرج الكلام جوابا عن سؤال سائل كانه قيل فما قال هود حينئذ قيل قال يا قوم وكذلك قال الملائكة) قال اجد وحذف العاطف (٩٩ ع) من المفاولة ألا ترى قوله في سورة

أخاهم هودا قال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من
الغيرة أقلاتة قون
قال الملائكة الذين كفروا
من قومهم انالترال في
سفاهة وانا لنظنك من
الكاذبين قال يا قوم
ليس بي سفاهة
ولكني رسول من رب
العالمين أبلغكم رسالات
ربي وأنا لكم ناصح
أمين أوعيتكم أن جاءكم
ذكر من ربكم على
رجل منكم لينذركم
واذكروا ان جعلكم
خلفاء من بعد قوم نوح
وزادكم في الخلق بسطة
فاذكروا آلاء الله
عليكم تفقهون قالوا
أجئتنا الله وحده
ونذرنا كان يعبد آباؤنا
فأتنا بما تعبدنا ان كنت
من الصادقين قال
قد وقع عليكم من
ربكم رجس و غضب
أتجادلونني في أسماء
سميتهم وآبائهم
ما نزل الله بهم من سلطان
فانتظروا اني معكم من
المنظورين فأنجيئهم
والذين معه برحمة منا
وقطعنا دابر الذين كذبوا
بآياتنا

نابت والعامي على عجي حادث ونحوه قوله وضائق به صدرك (أخاهم) واحد منهم من قولك يا أخا العرب
لواحد منهم وانما جعل واحدا منهم لانهم أفهم عن رجل منهم وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وهو هود بن
سالم بن أرخشذ بن سام بن نوح وأخاهم عطف على نوح و (هودا) عطف بيان له (فان قلت) لم حذف العاطف
من قوله (قال يا قوم) ولم يقل فقال كما في قصة نوح (قلت) هو على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود
فقيل قال يا قوم اعبدوا الله وكذلك (قال الملائكة) (فان قلت) لم وصف الملائكة بالذين كفروا دون الملائكة من قوم
نوح (قلت) كان في أشرف قوم هود من آمن به منهم من ثلثين سعة الذي أسلم و كان يكتن اسم الله فأريدت
التمفرقة بالوصف ولم يكن في أشرف قوم نوح مؤمن ونحوه قوله تعالى وقال الملائكة من قومهم الذين كفروا
وكذبوا بآياتنا الآخرة ويجوز أن يكون وصفنا ورد الالزام لا غير (في سفاهة) في خفة حلم وسفاهة عقل حيث
تم بعد دين قومك الى دين آخر وجعلت السفاهة طرفا على طريق المجاز أرادوا أنه ممكن في غير منفك عنها
وفي اجابة الانبياء عليهم السلام من نسبهم الى الضلال والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم
والاغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بأن خصومهم أضل الناس وأسفههم أدب حسن وخلق عظيم
وحكاية الله عز وجل ذلك تعاليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء وكيف يغضون عنهم ويسبلون أذيالهم على
ما يكون منهم (ناصح أمين) أي عرفت فيما بينكم بالناصح والامانة فما حقيق أن أنتم أو أنا لكم ناصح فيما
أدعوكم اليه أمين على ما أقول لكم لا كذب فيه (خلفاء من بعد قوم نوح) أي خلفتموهم في الأرض
أوجعلكم ملوكا في الأرض قد استخلفكم فيها بعدهم (في الخلق بسطة) فيما خلق من أجرامكم ذهابا في الطول
والبدانة قيل كان أقصرهم ستين ذراعا وأطولهم مائة ذراع (فاذكروا آلاء الله) في استخلافكم وبسطة
أجرامكم وما سواهم من عطاياهم وواحد الآلاء الى ونحوه اني وأنا عاوضكم وأضلاع وعنب وأعقاب (فان
قلت) اذني قوله اذ جعلكم خلفاء من بعدكم اذ كذبتم به (قلت) هو مفعول به وليس بظرف أي اذ كروا وقت
استخلافكم (أجئتنا الله وحده) أنكم روا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء
في اتخاذ الاصنام شر كما معه سبحانه ما نشؤا عليه والغالبا صادفوا آباءهم يتدينون به (فان قلت) ما معنى
المجي في قوله أجئتنا (قلت) فيه أوجه أن يكون لهود عليه السلام مكان معتزل عن قومه يتخفى فيه كما كان
يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث فلما أوحى اليه جاء قومه يدعوهم وأن يريدوا به الاستمراء
لانهم كانوا يعتقدون أن الله تعالى لا يرسل الا الملائكة فكانهم قالوا أجئتنا من السماء كما يجي الملك وأن
لا يريدوا حقيقة المجي ولكن التعرض بذلك والتصد كما يقال ذهب بشتي ولا يراد حقيقة الذهاب كأنهم
قالوا أقصدتنا الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك (فأتنا بما تعبدنا) استبحال منهم للعذاب (قد وقع
عليكم) أي حقيق عليكم ووجب أو قد نزل عليكم جهل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع ونحوه قوله لمن
طلب اليك بعض المطالب قد كان ذلك وعن حسان أن ابنه عبد الرحمن لسعه زنبور وهو طفل فجاءه يكي
فقال له يابني مالك قال اسعني طويروا كانه ملتف في بردى حبرة فضمه الى صدره وقال له يابني قد قلت الشعر
والرجس العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (في أسماء سميتهموها) في أشياء ما هي الا أسماء ليس
تحتهم اسميات لانكم سميتهم آلهة ومعنى الالهية فيها معدوم بحال وجوده وهذا كقوله تعالى ما تدعون من
دونه من شيء ومعنى سميتهموها سميتهم بها من سميتهم زيدا * وقطع دابرهم استئصالهم وتدميرهم عن آخرهم
وقصتهم أن عادا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضر موت وكانت لهم أصنام يعبدونها صناديد وصمود
والهباء فبعث الله اليهم هودا نبيا وكان من أوسطهم وأفضلهم حسبافا كذبوه وازدادوا عتوا وتجبيرا
فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم بلا طلبوا الى الله تعالى الفرج منه

الشعر أعرج حكاية عن

تقاول موسى عليه السلام وفرعون كيف أسقط ذكر العاطف منه على كثرة الاقوال المعبدة فيها والسرف في ذلك والله أعلم أن العاطف
بنتظام الجمل حتى يصيرها كالجملة الواحدة فاجتنب لارادة استقلال كل واحدة منها في معناها والله أعلم

عند بيته المحرم مسلمهم ومشرِكهم وأهل مكة إذ ذاك العالِيق أولاد علي بن لاوذين سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فجهزت عاد إلى مكة من أمثالهم سبعين رجلاً منهم قيل بن عمرو بن ثد بن سعد الذي كان يكرّمهم وأسلمه فلما قدموا نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجاً عن الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرين يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان كانتا معاوية فلما رأى طول مقامهم ودعواهم بالله وعما قدموا له أهمية ذلك وقال قدها لك أخوالي وأصهارى وهو لا على ما هم عليه وكان يستحي أن يكلمهم خيفة أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقينتين فقالتا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون مني قاله فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فهمهم * لعل الله يسقينا غماما

فيسقى أرض عادان عاداً * قد أمسوا ما يبينون الكلاما

فلما غشاه قالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم سر تدب سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله سقيتم وأظهر إسلامه فقالوا لمعاوية اجلس عنا مرئدا لا يقدم معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وتولك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عاداً ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحابات نزلت بها بياضاء وجرا وسوداء ثم ناداه مناد

من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واداهم

يقال له المغث فاستبشروا بهم وقالوا هذا عارض مطر نافع جاءتهم من هاهنا عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله فيه ساجدين ما تواروا (فان قات) ما فائدة نفي الايمان عنهم في قوله (وما كانوا مؤمنين) مع

اثبات التكذيب بآيات الله (قلت) هو تعرض عن أمن منهم كمرئد بن سعد ومن نجا مع هود عليه السلام كانه قال وقطعنا دابر الذين كذبوا منكم ولم يكن قوام مثل من آمن منهم ليوذن أن الهالك خص المكذبين ونجى الله

المؤمنين قرئ والى هود يمنع الصرف بتأويل القليلة والى هود بالصرف بتأويل الحى أو باعتبار الأصل لانه اسم أبيهم الا كبروه وهود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سميت هود لقله ماؤها من الماء القليل

وكانت مساكنهم الحجر بين الشام والحجاز الى وادى القرى (قد جاءكم بينة) آية ظاهرة وشاهد على صحة نبوتى * وكأنه قيل ما هذه البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) وآية نصب على الحال والعامل فيها ما دل عليه اسم

الاشارة من معنى الفعل كأنه قيل أشير اليها آية ولكم بيان لمن هى له آية موجبة عليه الايمان خاصة وهم هود لا ثم عاينوها وسائر الناس أخبروا عنها وايس الخبر كالمعاينة كأنه قال لكم خصوصاً وانما أضيفت الى اسم الله تعظيماً لها وتفخيماً لشأنها وأنها جاءت من عند مكنونة من غير خل وطروقة آية من آياته كما تقول

آية الله وروى أن عاد الماء اهلكت عورت هود بلا دها وخلفوهم فى الارض وكثروا وعسروا وعمسارطوا الا حتى ان الرجل كان يبنى المسكن المحكم فينهدم فى حياته ففتحوا البيوت من الجبال وكانوا فى سعة ورخاء

من العيش فعتوا على الله وأفسدوا فى الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله تعالى اليهم صالحاً عليه السلام وكانوا قوماً عرباً وصالح من أوسطهم نسباً فدعاهم الى الله تعالى فلم يتبعوه الا قليل منهم مستضعفون فذرهم وأنذرهم فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيسى نناقى يوم معلوم لهم من السنة فتدعو

الهلك وتدعوا لهتنا فان استجب لك اتبعناك وان استجب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا أوثانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وأشار الى صخرة منفردة فى ناحية الجبل

يقال لها الكاتبة اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مختربة جوفاء وبراء والخترجة التى شاكت الخنث فان فعلت صدقتك وأجبتك فأخذ صالح عليه السلام عليهم المواثيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن وان صدقن قالوا نعم فصلى

ودعا ربه فتمخضت الصخرة فمخض النواج بولدها فانصدعت عن ناقة عشر ارجوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبها الا الله تعالى وعظماؤهم ينظرون ثم تجت ولد امثالها فى العظم فأمن به جندع ورهط من قومه

ومنع أعقابهم ناس من رؤسهم أن يؤمنوا فكشفت الناقصة مع ولدها ترى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد غبا

وما كانوا مؤمنين والى
هوداً حاهم صالحاً قال
يا قوم اعبدوا الله ما لكم
من اله غيره قد جاءكم
بينة من ربكم هذه ناقة
الله لكم آية فذروها

* قوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا آمن منهم (قال ان قلت الضمير في منهم راجع الى ما ذا قلت الى قومه الخ) قال اجد فقوله لمن على الاول يدل الشئ من الشئ وهما العين واحدة وعلى الثاني يدل بعض من كل * عاد كلامه (قال فان قلت كيف وقع قولهم انا بما أرسل به مؤمنون جوابا الخ) قال اجد وقولهم انا به مؤمنون ليس (٤٩٣) اخبارا عن وجوب الايمان به بل

عن امتثال الواجب والعمل به ونحن قد امتثلنا * عاد كلامه (قال ولذلك كان جواب الكفرة انا بالذي الخ) قال اجد ولو طاب قوا بين

تا كل في أرض الله ولا تسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خلائف من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من دونهن قصورا وتحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعنوا في الارض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا آمن منهم اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كفرون ففعلوا الناقاة

الكلامين لكان مقتضى المطابقة ان يقولوا انا بما أرسل به كفرون ولكن ابا ذلك حذرا مما في ظاهره من اثباتهم لرسالته وهم يجهدونها وقد يصدر

فاذا كان يومها وضعت رأسها في الدثر فارتفعه حتى تشرب كل ماء فيها ثم تتفجج فيحتلبون ما شاؤوا حتى تنل أوانهم فيشربون ويدخرون قال أبو موسى الأشعري أتيت أرض ثمود فذرعت مصدرا لناقة فوجدته ستمين ذراعا وكانت الناقة اذا وقع الحرتصيفت بظهر الوادي فتم رب منها أنعامهم فتمبط الى بطنه واذ وقع البرد نشبت بطن الوادي فتمرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم ثم وزيت عقرها لهم امرأتان عنزة أم غنم وصديقة بنت الخمار لما أضرت به من مواشيها وكانتا كسيري في المواشي ففقدت مواشيها واقترسوا لجهنم وطبخوه فانطلق سقيمها حتى رقي جبلا اسمه قارة فرغا ثلثا وكان صالح قال لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفجرت الصخرة بعد رعايته فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم حمرة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصحبكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأجابهم الله الى أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع فأنتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا (تا كل في أرض الله) أي الارض أرض الله والناقاة ناقاة الله فذروها تا كل في أرض ربها فليست الارض لكم ولا ما فيها من النبات من انباتكم (ولا تسوها بسوء) لا تضربوها ولا تطردوها ولا ترموها بشئ من الاذى كما لا آية الله ويري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالجحر في غزوة تبوك قال لأصحابه لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذي أصابهم وقال صلى الله عليه وسلم يا علي أتدري من أشقى الاولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقاة صالح أتدري من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال فانك وقرأ أبو جعفر في رواية تا كل في أرض الله وهو في موضع الحال بمعنى آكلة (وبوأكم) ونزلكم والمباعدة المنزل (في الارض) في أرض الجحريين الجحار والشام (من سهولها قصورا) أي تبنيون من سهول الارض ما تعملون منها من الرهص واللبن والآخر * وقرأ الحسن وتحنون بفتح الطاء وتحنون باشباع الفتحة كقوله ينباع من ذفرى أسيل حرة (فان قلت) علام انتصب (بيوتا) (قلت) على الحال كما تقول خط هذا الثوب قيصا وابر هذه القصبة قيصا وهي من الحال المقدرة لان الجبل لا يكون بيتا في حال النحت ولا الثوب ولا القصبة قيصا وقيل في حال الخياطة والبري وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء (الذين استضعفوا) الذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلوه هم و (امن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا (فان قلت) الضمير في منهم راجع الى ما ذا (قلت) الى قومه أو الى الذين استضعفوا (فان قلت) هل لاختلاف المرجعين أثر في اختلاف المعنى (قلت) نعم وذلك أن الراجع اذ رجع الى قومه فقد جعل من آمن مفسرا لمن استضعف منهم فدل أن استضعافهم كان مقصورا على المؤمنين واذ رجع الى الذين استضعفوا لم يكن الاستضعاف مقصورا عليهم ودل أن المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه) شئ قالوه على سبيل الطعن والسخرية كما تقول للجسمعة أتعلمون أن الله فوق العرش (فان قلت) كيف صح قولهم (انا بما أرسل به مؤمنون) جوابا عنه (قلت) سألوهم عن العلم بارساله فجعلوا رساله أمرا معلوما مكشوفامسما لا يدخله ريب كأنهم قالوا العلم بارساله وبما أرسل به مالا كلام فيه ولا شبهة تدخله لوضوحه وناظرته وانما الكلام في وجوب الايمان به فتخيركم انا به مؤمنون ولذلك كان جواب الكفرة (انا بالذي آمنتم به كفرون) فوضعوا آمنتم به موضع أرسل به ردالماجه المؤمنين معلوما وأخذوه مسما (ففعروا الناقاة) أسند العقر الى جميعهم لانه كان برضاهم وان لم يباشروا إلا بعضهم وقد يقال

مثل ذلك على سبيل التمهك كما قال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون فأنبت ارساله تم كما وليس هذا موضع التمهك فان الغرض اخبار كل واحد من الفريقين المؤمنين والمكذبين عن حاله فلهذا خلاص الكافرون قوالهم عن اشعار الايمان بالرسالة احتياط الكفر وغلو في الاصرار

للقبلة الضخمة أنتم فعلتم كذا وما فعله الا واحد منهم (وعتوا عن أمر ربهم) وتولوا عنه واستكبروا عن
امتناله عاتين وأمر ربهم ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فذر وهائنك كل في أرض الله أو شأن
ربهم وهو دينه ويجوز أن يكون المعنى وصدر عتوهم عن أمر ربهم كأن أمر ربهم بتركها كان هو السبب
في عتوهم ونحو عن هذه ما في قوله وما فعلته عن أمرى (ائتباعا تعدنا) أرادوا من العذاب وانما جاز
الاطلاق لانه كان معلوما واستجبالهم له لتكذيبهم به ولذلك علقوه بعامهم به كافرين وهو كونه من المرسلين
(الرحمة) الصيحة التي زلزلت لها الأرض واضطر بوالها (في دارهم) في بلادهم أو في مساكنهم (جائين)
هامدين لا يتحركون موتى يقال الناس جثم أى قعود لا حراك بهم ولا ينسون نبسمة ومنه المجثمة التي جاء
النهي عنها وهي البهيمة تربط وتجمع قوائمها ترمى وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر بالبحر قال
لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فأخذتهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان في حرم الله
قالوا من هو قال ذلك أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومسه وروى أن صالحا كان بعثه الى
قوم خالف أمره وروى انه عليه السلام مر بقبر أبي رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم فذكر
قصة أبي رغال وأنه دفن ههنا ودفن معه عصن من ذهب فابتدروه وبحشوا عنه بأسيا ففهم فاستخرجوا
العصن (فتولى عنهم) الظاهر أنه كان مشاهدا لما جرى عليهم وأنه تولى عنهم بعدما أبصرهم جائعين تولى مغتم
متحسرا على ما فاتهم من إيمانهم يتحزن لهم ويقول (يا قوم لقد) بذلت فيكم وسى ولم آل جهدي في إبلاغكم
النصيحة لكم ولكمكم (لا تحبون الناصحين) ويجوز أن يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكر لا صرارهم
حين رأى العلامات قبل نزول العذاب وروى أن عقربهم الناقصة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم
السبت وروى أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم أنهم قد
هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة دار وروى انه رجع عن معه فسكنوا ديارهم (فان قلت) كيف صح خطاب
الموتى وقوله ولكن لا تحبون الناصحين (قلت) قديقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه حيا فلم
يسمع منه حتى ألقى بنفسه في الهلكة يا أخى كم نصحتك وكم قلت لك فلم تقبل منى وقوله ولكن لا تحبون
الناصحين حكاية حال ماضية (ولوطا) وأرسلنا لوطا واذ (اذ) طرف لارسلنا أو واذ كر لوطا واذ بدل منه
بمعنى واذ كروقت (قال لقومه أنا تون الفاحشة) أنفعلون السيئة المتبادية في القبح (ما سبقكم بها)
ما عملها قبلكم والباء التعمدية من قولك سبقته بالكرة اذا ضرب بها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقكم بها
عكاشة (من أحد من العالمين) من الاولى زائدة وتوكيد للنفي وافادة معنى الاستغراق والثانية للتبعيض
(فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) هي جملة مستأنفة أنكر عليهم أولا بقوله أنا تون الفاحشة ثم
ويجوزهم عليها فقال أنتم أول من عملها أو على أنه جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا لما لنا تون الفاحشة ما سبقكم بها
أحد فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به (أنكم لتأتون الرجال) بيان لقوله أنا تون الفاحشة والهمزة مثلها في تأتون
للاستكثار والتعظيم وقرئ أنكم على الاخبار المستأنفة لتأتون الرجال من أتي المرأة اذا غشيها (شهوة) مفعول
له أى للاستمتاع لا حاصل لكم عليه الا مجرد الشهوة من غير داع آخر ولا ذم أعظم منه لانه وصف لهم
بالبهيمة وأنه لا داعي لهم من جهة العقل البتة كطلب النسل ونحوه أو حال بمعنى مشتبهين تابعين للشهوة غير
ملتفتين الى السماحة (بل أنتم قوم مسرفون) أضرب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحال التي توجب
ارتكاب القبائح وتدعو الى اتباع الشهوات وهو أنهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحد ودفع كل شئ
عن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد الى غير المعتاد ونحوه بل أنتم قوم عادون (وما كان
جواب قومهم الا أن قالوا) يعنى ما أجابوه بما يكون جوابا عما كلفهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة
وتعظيم أمرها ووسمهم بسمة الاسراف الذي هو أصل الشركه ولكنهم جاؤا بشئ آخر لا يتعلق بكلامه
ونصيحته من الامر بانخراجه ومن معهم من المؤمنين من قرئتم ضجرا بهم وبما يسمعونهم من وعظهم ونصيحهم
وقولهم (انهم أناس يتطهرون) سخرية بهم وبتطهرهم من الفواحش واقتضار بما كانوا فيه من القذارة كما
يقول الشطار من الفسقة لبعض الصلحاء اذا وعظهم أبعدا عنا هذا المتشقق وأرى يحونا من هذا التزهيد
(وأهله) ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين (من الغابرين) من الذين غيروا في ديارهم أى بقوا فهلكوا

وعتوا عن أمر ربهم
وقالوا يا صالح ائتنا بما
تعدنا ان كنت من
المرسلين فأخذتهم
الرحمة فأصبحوا في
دارهم جائعين فتولى
عنهم وقال يا قوم لقد
أبلغتكم رسالة ربي
ونصحت لكم ولكن
لا تحبون الناصحين
ولو طأ اذ قال لقومه
أنا تون الفاحشة ما
سبقكم بها من أحد من
العالمين أنكم لتأتون
الرجال شهوة من دون
النساء بل أنتم قوم
مسرفون وما كان جواب
قومهم الا أن قالوا
أخرجوهم من قريبتكم
انهم أناس يتطهرون
فأنجسناه وأهله الا
امرأته وكانت من
الغابرين

وأمطرنا عليهم مطرا
فانظر كيف كان عاقبة
الجرمين والى مدين
أخاهم شعيبا قال يا قوم
اعبدوا الله مالكم من
اله غيره قد جاءكم بينة
من ربكم فأوقوا الكيل
والميزان ولا تبخسوا
الناس أشياءهم ولا
تفسدوا فى الأرض بعد
إصلاحها ذلكم خير
لكم ان كنتم مؤمنين
ولا تقعدوا بكل صراط
توعدون وتصدون عن
سبيل الله من آمن به

قوله تعالى وأمطرنا
عليهم مطرا (قال يقال
مطرهم السماء وواد
مطور الخ) قال أحمد
مقصود المصنف الرد
على من يقول مطرت
السماء فى الخير وأمطرت
فى الشر ويتوهم انها
تفرقة وضعية فبين ان
أمطرت معناه أرسلت
شيأ على نحو المطر وان
لم يكن ماء حتى لو أرسل
الله من السماء أنواعا
من الخيرات والارزاق
مثلا كالن والسوى
لجاز أن يقال فيه أمطرت
السماء خيرات أى
أرسلت إرسال المطر
فليس للشر خصوصية
فى هذه الصيغة الرباعية
ولكن اتفق أن السماء
لم ترسل شيأ سوى المطر

والنذ كير لتغليب الذكور على الاناث وكانت كافرة موالية لاهل سدوم وروى أنها التفتت فأصابها حجر
فانت وقيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمطر الله عليهم
الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم
ثم خسف بهم وروى أن تاجر منهم كان فى الحرم فوقف له الحجر أربعين يوما حتى قضى تجارتة وخرج من الحرم
فوقع عليه (فان قلت) أى فرق بين مطر وأمطر (قلت) يقال مطرتمهم السماء وواد مطور وفى نوابغ
الكلب حرى غير مطور حرى أن يكون غير مطور ومعنى مطرتمهم أصابتهم بالمطر كفواهم غائتهم ووبلتهم
وجادتهم ورهتهم ويقال أمطرت عليهم كذا بمعنى أرسلته عليهم إرسال المطر فأمطرنا حجارة من السماء
وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ومعنى (وأمطرنا عليهم مطرا) وأرسلنا عليهم نواعم المطر بحسب ما يعنى الحجارة
الآتى الى قوله فساء مطر المنذر ين كان يقال لشعيب عليه السلام خطيب الانبياء طسن من اجعته قومه
وكانوا اهل بحسب الكيل والموازن (قد جاءكم بينة من ربكم) معجزة شاهدة بصحة نبوتى أوجبت عليكم
الايان بى والاخذ بما أمركم به والانتهاء عما أنهاكم عنه فأوقوا ولا تبخسوا (فان قلت) ما كانت معجزته
(قلت) قد وقع العلم بأنه كانت له معجزة لقوله قد جاءكم بينة من ربكم ولأنه لا بد لدعى النبوة من معجزة تشهد له
وتصدقها والالم تصح دعواه وكان متنبئا لانبيا غير أن معجزته لم تذكر فى القرآن كما لم تذكر أ كثر معجزات نبينا
صلى الله عليه وسلم فيه ومن معجزات شعيب عليه السلام ما روى من محاربة عصى موسى عليه السلام الثنين
حين دفع اليه عتبه وولادة الغنم الدرغ خاصة حين وعده أن تكون له الدرغ من أولادهما ووقع عصى آدم
عليه السلام على يده فى المرات السبع وغير ذلك من الآيات لان هذه كلها كانت قبيل أن يستنبا موسى
عليه السلام فكانت معجزات لشعيب (فان قلت) كيف قيل (الكيل والميزان) وهما قيل المكيال والميزان
كما فى سورة هود عليه السلام (قلت) أريد بالكيل آلة الكيل وهو المكيال أوسمى ما يكال به بالكيل كما قيل
العيش لما يعاش به أو أريد فأوقوا الكيل ووزن الميزان ويجوز أن يكون الميزان كالميزان والميزان كالميزان
ويقال بخسسته حقه اذا نقصته اياه ومنه قيل للكبس الخس وفى أمثاله هم تحسب احقاه وهى باخس
وقيل (أشياءهم) لانهم كانوا يخسسون الناس كل شئ فى مباحاتهم أو كانوا مكاسين لا يدعون شيأ الا مكسوه
كما يفعل أمراء الحرمين وروى أنهم كانوا اذا دخل الغريب بلادهم أخذوا دراهمه الجياد وقالوا هى زبوف
فقطعوها قطاعا ثم أخذوها بنقصان ظاهرا وأعطوها بدلا هازيوا (بعداصلاحها) بعد الاصلاح فيها أى
لا تفسدوا فيها بعد ما أصلح فيها الصالحون من الانبياء وأتباعهم العاملين بشرائعهم وضافته كإضافة قوله بل
مكر الليل والنهار بمعنى بل مكرهم فى الليل والنهار أو بعد اصلاح أهلها على حذف المضاف (ذالكهم) إشارة
الى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك الخس والافساد فى الأرض أو الى العمل بما أمرهم به ونهاهم
عنه ومعنى (خيراكم) يعنى فى الانسانية وحسن الاحدوثة وما تطالبونه من التمسك والتبرج لان الناس
أرغب فى متاجرهم اذا عرفوا منكم الامانة والسوية (ان كنتم مؤمنين) ان كنتم مصدقين لى
فى قولى ذالكم خيراكم (ولا تقعدوا بكل صراط) ولا تقعدوا بالشيطان فى قوله لأقعدن لهم صراطك
المستقيم فتقعدوا بكل صراط أى بكل منهاج من منهاج الدين والدليل على أن المراد بالصراط سبيل الحق قوله
(وتصدون عن سبيل الله) ومحل توعدون وما عطف عليه النصيب على الحال أى ولا تقعدوا واعدون
وصادين عن سبيل الله وباغيا عوجا (فان قلت) صراط الحق واحد وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا
تبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فكيف قيل بكل صراط (قلت) صراط الحق واحد ولكنه يتشعب الى
معارف وحدود وأحكام كثيرة مختلفة فكانوا اذا رأوا أحدا يشرع فى شئ منها أو عدوه وصدوه (فان قلت)
إلام يرجع الضمير فى (آمن به) (قلت) الى كل صراط تقصد به توعدون من آمن به وتصدون عنه فوضع
الظاهر الذى هو سبيل الله موضع الضمير زيادة فى تقييد أمرهم ودلالة على عظم ما يصدون عنه وقيل كانوا
يجلسون على الطرق والمراصد فيقولون لمن مر بهم ان شعيبا كذاب فلا يفتنكم عن دينكم كما كان يفعل

الا وكان عذابا قاتنا الواقع اتفاقا مقصودا فى الوضع فنبه على تحقيق الامر فيه وأحسن وأجمل

بقوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه لخبر جنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتعودون في ملتنا الآيات (قال ان قلت كيف خاطبوا شعيبا بصيغة العود الخ) قال أحد الزمخشري في هذا الكلام على أن صيغة العود تستدعي رجوع العائد الى حال كان عليه اقبل والتحقيق في الجواب عن السؤال المذكور مع اقتضاء العود لذلك أن هذا الفعل وان استعمل كذلك إلا أنه كسر ما يرد بمعنى صار وحينئذ يجوز أن يكون أحوالهم ولا يستدعي الرجوع الى حالة سابقة بل عكس ذلك وهو الانتقال من حال سابقة الى حالة مؤتلفة مثل صاروا كأنهم قالوا والله أعلم لخبر جنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتصيرن كفارا مثلنا وحينئذ يندفع السؤال أو يسلم استعمال العود بمعنى الرجوع الى أمر سابق ويجاب عن ذلك بمثل الجواب عن قوله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات والاخراج يستدعي دخولا سابقا فيما وقع الاخراج منه ونحن نعلم أن المؤمن الناشئ في الايمان لم يدخل قط في ظلمة الكفر ولا كان فيها وكذلك الكافر الاصل لم يدخل قط في نور الايمان ولا كان فيه ولكنه (٤٩٦) لما كان الايمان والكفر من الافعال الاختيارية التي خلق الله العبد متيسرا لكل واحد

وتبغونها عوجا واذكروا اي تصفونها للناس بانها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن سلوكها والدخول فيها أو يكونتم كتابهم وأنهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا يعوج (واذكروا اذ كنتم قايلا) اذ مفعول به غير ظرف أي واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم (فيكثركم) الله ووفر عددكم قيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرحى الله في نسلها بالبركة والنماء فكثروا وفسحوا ويحوز اذ كنتم مقلدين فقراء فكثروا فعملكم مكثرين موسرين أو كنتم اقله اذلة فأعزكم بكثرة العدد والعدد (عاقبة المفسدين) آخر أمر من أفسد قبلكم من الامم كقوم نوح وهود وصالح ولوط وكانوا قريبي العهد مما أصاب المؤمنين وحث على الصبر واحتمل ما كان يلحقهم من أذى المشركين الى أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم ويجوز أن يكون خطابا للفر يقين أي ليصبر المؤمنون على أذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوءهم من ايمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب (وهو خير الخاكين) لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف أي ليكون أحد الامرين اما اخرجكم واما عودكم في الكفر (فان قلت) كيف خاطبوا شعيبا عليه السلام بالعود في الكفر في قولهم (أو لتعودن في ملتنا) وكيف أجابهم بقوله (ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون اننا نعود فيها) والانباء عليهم السلام لا يجوز عليهم من الصغائر الا ما ليس فيه تنفير فضلا عن الكائنات فضلا عن الكفر (قلت) لما قالوا لخبر جنك يا شعيب والذين آمنوا معك فعطفوا على ضمير الذين دخلو في الايمان منهم بعد كفرهم قالوا لتعودن فغلبوا الجماعة على الواحد فجعلوهم عائدین جميعا اجراء للكلام على حكم التغليب وعلى ذلك أجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وهو يريد عود قومه الا أنه نظم نفسه في جملتهم وان كان بريثا من ذلك اجراء لكلامه على حكم التغليب (فان قلت) فإما معنى قوله وما يكون اننا نعود فيها (الا ان يشاء الله) والله تعالى متعال أن يشاء عودة المؤمنين وعودهم في الكفر (قلت) معناه الا ان يشاء الله

قريش بحكمة وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا أي تصفونها للناس بانها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن سلوكها والدخول فيها أو يكونتم كتابهم وأنهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا يعوج (واذكروا اذ كنتم قايلا) اذ مفعول به غير ظرف أي واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم (فيكثركم) الله ووفر عددكم قيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرحى الله في نسلها بالبركة والنماء فكثروا وفسحوا ويحوز اذ كنتم مقلدين فقراء فكثروا فعملكم مكثرين موسرين أو كنتم اقله اذلة فأعزكم بكثرة العدد والعدد (عاقبة المفسدين) آخر أمر من أفسد قبلكم من الامم كقوم نوح وهود وصالح ولوط وكانوا قريبي العهد مما أصاب المؤمنين وحث على الصبر واحتمل ما كان يلحقهم من أذى المشركين الى أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم ويجوز أن يكون خطابا للفر يقين أي ليصبر المؤمنون على أذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوءهم من ايمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب (وهو خير الخاكين) لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف أي ليكون أحد الامرين اما اخرجكم واما عودكم في الكفر (فان قلت) كيف خاطبوا شعيبا عليه السلام بالعود في الكفر في قولهم (أو لتعودن في ملتنا) وكيف أجابهم بقوله (ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون اننا نعود فيها) والانباء عليهم السلام لا يجوز عليهم من الصغائر الا ما ليس فيه تنفير فضلا عن الكائنات فضلا عن الكفر (قلت) لما قالوا لخبر جنك يا شعيب والذين آمنوا معك فعطفوا على ضمير الذين دخلو في الايمان منهم بعد كفرهم قالوا لتعودن فغلبوا الجماعة على الواحد فجعلوهم عائدین جميعا اجراء للكلام على حكم التغليب وعلى ذلك أجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وهو يريد عود قومه الا أنه نظم نفسه في جملتهم وان كان بريثا من ذلك اجراء لكلامه على حكم التغليب (فان قلت) فإما معنى قوله وما يكون اننا نعود فيها (الا ان يشاء الله) والله تعالى متعال أن يشاء عودة المؤمنين وعودهم في الكفر (قلت) معناه الا ان يشاء الله

المؤمن من الكفر ثم عدوله عنه الى الايمان اخبارا بالاخراج من الظلمات الى النور توفيقا من الله ولطفابه وبالعكس في حق الكافر وقد مضى نظير هذا النظر عند قوله تعالى أوائل الذين اشتروا الضلالة بالهدى وهو من الجاهل المعبر فيه عن السبب بالمسبب وفائدة اختياره في هذه المواضع تحقيق التمكن والاختيار لا قامة بحجة الله على عباده والله أعلم * عاد كلامه قوله تعالى وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا (قال ان قلت الله تعالى مقدس عن أن يشاء عودة المؤمنين وعودهم الى الكفر الخ) قال أحد وهذا السؤال كما ترى مفرع على القاعدة الفاسدة في اعتقاد وجوب رعاية الصلاح والاصح وهو غير موجه على قاعدة السنة فظاهر الآية هو المعقول عليه لا يجوز تأويله ولا تبديله وأما استدلال الزمخشري على صحة تأويله بقوله وسع ربنا كل شيء علما فن احتمالاته في التأويلات الباطلة بعضها وبتبع الشبهة ويلفسقها وموقع قوله وسع ربنا كل شيء علما لا ينافي في علمنا في العلم بالباطل على الامور الغائبية فان العود الى الكفر جائز في قدرة الله أن يقع من العبد ولو وقع فبقدرة الله ومشيئته المغيبة عن خلقه فالخوف لازم ولكن لمن وفقه الله تعالى للعقيدة الصحيحة والايمان السالم والله الموفق ونظيره قول ابراهيم عليه السلام ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شيء علما لما رد الامر الى المشيئة وهي مغيبة مجد الله تعالى

خذلنا ونمنا الاطاف اعلمه انما لا تنفع فينا وتكون عبثا والعبث قبيح لا يفعله الحكيم والدليل عليه قوله
(وسع ربنا كل شيء علما) أي هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهو يعلم أحوال عباده كيف تتحول وقلوبهم
كيف تتقلب وكيف تقسو وبعد الرقة وتعرض بعد الصحة وترجع الى الكفر بعد الايمان (على الله توكلنا)
في أن يثبتنا على الايمان ويوفقنا لزيادة الايمان ويجوز أن يكون قوله الا أن يشاء الله حسم طمعهم في
العود لان مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة * أولو كما كارهين الهزيمة لا استعصموا
والواو واوالحال تقديره أتعيدوننا في ملتكم في حال كراهتنا ومع كوننا كارهين وما يكون لنا وما ينبغي لنا وما
يصح لنا (ربنا افتح بيننا) أحكم بيننا والتمساحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى يفتح ما بيننا (بين قومنا)
ويكشف بان تنزل عليهم عذابا يبين مع أنهم على الباطل (وأنت خير الفاتحين) كقوله وهو خير الحاكمين
(فان قلت) كيف أسلوب قوله قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم (قلت) هو اخبار مقيد بالشرط
وفيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا فيه معنى التعجب كأنهم قالوا ما كذبنا على الله ان عدنا
في الكفر بعد الاسلام لان المرتد أبلغ في الاقتراف من الكافر لان الكافر مفتر على الله الكذب حيث يزعم أن
الله ندا ولا ند له والمراد منه في ذلك وزائد عليه حيث يزعم أنه قد تبين له ما خفي عليه من التمييز بين الحق
والباطل والثاني أن يكون قسما على تقدير حذف اللام بمعنى والله لقد افترينا على الله كذبا (وقال الملا الذين
كفروا من قومه) أي أشرفهم للذين دونهم يثبطونهم عن الايمان (لئن اتبعتم شعبي انكم اذ الخاسرون)
لاستبدلكم الضلالة بالهدى كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فسارحت تجارتهم وقيل
تخسرون باتباعه فوائدا بخس والتطفيف لانه ينهاكم عنهما ويحملكم على الايفاء والتسوية (فان قلت)
ما جواب القسم الذي وطأته اللام في لئن اتبعتم شعبي وجواب الشرط (قلت) قوله انكم اذ الخاسرون
سادم مستجابا بين (الذين كذبوا شعبي) مبتدأ خبره (كان لم يغنوا فيها) وكذلك (كانوا هم الخاسرين)
وفي هذا الاستدعاء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعبياهم المخصوصون بأن اهل كوا واستؤصلوا
كان لم يقيموا في دارهم لان الذين اتبعوا شعبياهم انما هم الله الذين كذبوا شعبياهم المخصوصون بالخسران
العظيم دون اتباعه فانهم الراجحون وفي هذا الاستئناف والابتداء وهذا التكرير مبالغة في رد مقالة الملا
لاشياءهم ونسفيهم لرأيهم واستهزاء بنصيحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم * الاسى شدة الحزن قال العجاج
* وانحابت عيناه من فرط الاسى * اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال فكيف يشتد حزن على قوم
ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم ويجوز أن يريد لقد أعذرت اليكم في الابلاغ
والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولي ولم تصدقوني فكيف آسى عليكم يعني أنه لا بأسى عليهم لانهم
ليسوا أحقاء بالاسى * وقرأ يحيى بن وثاب فكيف آسى بكسر الهجمة (الأخذنا أهلها بالأساء) بالبوؤس
والفقر (والضراء) بالضر والمرض لاستبكارهم عن اتباع نبيهم وتعززهم عليه (اعاهم يضرعون) ليتضرعوا
ويتذللوا ويحطوا أودية الكبر والعزة (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أي أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من
البلاء والخسنة الرخاء والصحة والسعة كقوله وبلوناهم بالحسنات والسيئات (حتى عفوا) كثروا وغوا في
أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا الثبات وعفا الشك والوبر اذا كثرت ومنه قوله صلى الله عليه وسلم وأعفوا
اللعى وقال الخطيئة * عمت أسد القربان عاف نباته * وقال

ولكننا نعض السيف منها * بأسوق عافيات الشكم كوم

(وقالوا قدمس آباءنا الضراء والسراء) يعني وأبطرهم النعمة وأشروا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب في
الناس بين الضراء والسراء وقدمس آباءنا فحوز ذلك وما هو بابتلاء من الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم
بالسيئات والحسنات الا أن نأخذهم بالعذاب (فأخذناهم) أشد الاخذ وأفظمه وهو أخذهم فجأة من غير
شعور منهم * اللام في القرى إشارة الى القرى التي دل عليها قوله وما أرسلنا في قرية من نبي كأنه قال ولو أن
أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا (آمنوا) بدل كفرهم (واتقوا) المعاصي مكان ارتكابها (لفتحنا عليهم

وسع ربنا كل شيء علما
على الله توكلنا ربنا افتح
بيننا وبين قومنا بالحق
وأنت خير الفاتحين
وقال الملا الذين كفروا
من قومه لئن اتبعتم
شعبي انكم اذ الخاسرون
فأخذتمهم الرجفة
فأصبحوا في دارهم جاثين
الذين كذبوا شعبي كأن
لم يغنوا فيها الذين كذبوا
شعبي كانوا هم
الخاسرين فتولى عنهم
وقال يا قوم لقد أبلغتكم
رسالات ربي ونصحت
لكم فكيف آسى على
قوم كافرين وما أرسلنا
في قرية من نبي الا أخذنا
أهلها بالأساء والضراء
لعلهم يضرعون ثم بدلنا
مكان السيئة الحسنة
حتى عفوا وقالوا قد
مس آباءنا الضراء
والسراء فأخذناهم بغتة
وهم لا يشعرون ولو أن
أهل القرى آمنوا
واتقوا لفتحنا عليهم
بالانفراد بعلم الغائبات
والله أعلم * عاد كلامه
(قال ويجوز أن يكون
المراد حسم طمعهم الخ)
قال أحمد وهذا من
الطراز الاول فالحق به
وسبحه قاسمنا

* قوله تعالى أولم يعلم دلالة الذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم (قال ان قلت بم يتعلق قوله ونطبع على قلوبهم الخ) قال أجدل يجوز والله عطفه عليه ولا يلزم أن يكون الخاطبون موصوفين بالطبع ولا يضرهم أن كانوا كفارا أو معترفين للذنوب فليس الطبع من لوازم اقرار الذنب ولا بد اذا الطبع هو التماسى على الكفر والاصرار والغلو في التصميم حتى يكون الموصوف به مأبوسا من قبوله لا حق ولا يلزم أن يكون كل (٤٩٨) كافر بهذه المثابة بل ان الكافر يمد من عماده على كفره بأن يطبع الله على

بركات من السماء والأرض) لا تبناهم بالخير من كل وجه وقيل أراد المطر والنبات (ولكن كذبوا فأخذناهم) بسوء كسبهم ويجوز أن تكون اللام في القرى للجنس (فان قلت) ما معنى فتح البركات عليهم (قلت) تيسيرها عليهم كما ييسر أمر الابواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم ففتحت على القارى اذا تعذرت عليه القراءة فيسرها عليه بالملقين * البيات يكون بمعنى البيتوتة يقال بات بيانا ومنه قوله تعالى فجاءها بأسنا بيانا وهم قائلون وقد يكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيته العدو بيانا فيجوز أن يراد أن يأتيهم بأسنا بآياتين أو وقت بيات أو مبيتا أو مبيتين أو يكون بمعنى تبييتا كأنه قيل أن يبيتهم بأسنا بيانا و (ضحى) نصب على الظرف يقال أنا ضحى وضحا وضحا والضحى في الأصل اسم لضوء الشمس اذا أشرقت وارتفعت * والفاء والواو في أفامن وأومن حرفا عطف دخلت عليهما مرة الانكار (فان قلت) ما المعطوف عليه ولم عطفت الاولى بالفاء والثانية بالواو (قلت) المعطوف عليه قوله فأخذناهم بغتة وقوله ولو أن أهل القرى الى يكسبون وقع اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطف بالفاء لان المعنى فعلموا وصنعوا فأخذناهم بغتة أبعد ذلك أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بيانا وأمنوا أن يأتيهم بأسنا ضحى * وقرئ أو أمن على العطف بأو (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدى عليهم كأنهم يلعبون (فان قلت) فلم يرجع فعطف بالفاء قوله (أفامنوا مكر الله) (قلت) هو تكرير لقوله أفامن أهل القرى ومكر الله استعارة لا خذ العبد من حيث لا يشعرو ولا استدراجا فعلى العاقل أن يكون في خوفه من مكر الله كالمحارب الذي يخاف من عدوه الكمين والبيات والغيلة وعن الربيع بن خثيم أن ابنته قالت له ما لي أرى الناس ينامون ولا أراهم فقال يا بنتاه ان أباك يخاف البيات أراد قوله أن يأتيهم بأسنا بيانا * اذا قرئ أولم يعلم بدالياء كان أن لو نشاء من فوعا بأنه فاعله بمعنى أولم يعلم الذين يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم ويرثون أرضهم هذا الشأن وهو أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبناهم قبلهم وأهلكنا الوارثين كما أهلكنا المورثين واذا قرئ بالنون فهو منصوب كأنه قيل أولم يعلم مكر الله للوارثين هذا الشأن بمعنى أولم نبين لهم أنا (لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبناهم قبلهم وانما عدى فعل الهداية باللام لانه بمعنى التبيين (فان قلت) بم يتعلق قوله تعالى (ونطبع على قلوبهم) قلت فيه أوجه أن يكون معطوفا على ما دل عليه معنى أولم يعلم كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم أو على يرثون الأرض أو يكون منقطعا بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم (فان قلت) هل يجوز أن يكون ونطبع بمعنى وطبعنا كما كان لو نشاء بمعنى لو شئنا ويعطف على أصبناهم (قلت) لا يساعد عليه المعنى لان القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم من اقرار الذنوب والاصابة بها وهذا التفسير يؤدي الى خلوههم عن هذه الصفة وأن الله تعالى لو شاء لا تفتوا بها (تلك القرى نقص عليك من أنبائها) كقوله هذا على شيخنا في أنه مبتدأ وخبر و حال ويجوز أن يكون القرى صفة لتلك ونقص خبرا وأن يكون القرى نقص خبرا بعد خبر (فان قلت) ما معنى تلك القرى حتى يكون كلاما مفيدا (قلت) هو مفيد ولكن بشرط التقييد بالحال كما يفيد بشرط التقييد بالصفة في قولك هو الرجل الكريم (فان قلت) ما معنى الاخبار عن القرى بنقص عليك من أنبائها (قلت) معناه أن تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك (فما كانوا يؤمنوا) عند مجيئ الرسل بالبيات بما كذبوه من آيات الله من قبل

قلبه فلا يؤمن أبدا وهو مقتضى العطف على أصبناهم فتكون الآية قد هدتهم -م بأمرين أحدهما الاصابة ببعض بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفامن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بيانا وهم قائلون أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفامنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون أولم يعلم الذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنبائها وقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل

ذنوبهم والآخر الطبع على قلوبهم وهذا الثاني أشد من الأول وهو أيضا نوع من الاصابة بالذنوب أو العقوبة عليها ولكنه أنكى أنواع العذاب

وأبلغ صنوف العقاب وكثيرا ما يعاقب الله على الذنب بالايقاع في ذنب أكبر منه وعلى الكفر بزيادة التصميم عليه والغلو بحججه فيه كما قال تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم كما زادت المؤمنين ايمانا الى ايمانهم وهذا النوع من الثواب والعقاب مناسب لما كان سببا فيه وجزا عليه فثواب الايمان و ثواب الكفر كفر وانما الرخصى يحاذر من هذا الوجه دخول الطبع في مشيئة الله تعالى وذلك عنده محال لانه قبيح والله عنده متعال وأنى يتم الفرار من الحق وكم من آية صرح بتوقع الطبع من الله فضلا عن تعلق المشيئة به

* قوله تعالى اني رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق (قال فيه أربع قرات المشهورة وحقيق على أن لا أقول الخ) قال أجد القلب يستعمل في اللغة على وجهين أحدهما قلب الحقيقة الى الجواز لوجه من المبالغة كقوله * وتشقى الرماح بالضياطرة الحجر * وكقوله قد صرح السير عن كتمان وابتذلت * وقع المحاجن بالمهربية الذقن فالحقيقة أن الضياطرة تشقى بالرماح والمهربية بتذلل بالمحاجن فعدل عن ذلك تنبيه على أن الرماح قد تنقص صدوتها في أجوافهم فعد عن ذلك بالشقاء وان المحاجن كثيرا ما ترفع وتوضع وتعمل في ضرب المهربية (٤٩٩) وربما عرقت عن ذلك بفعل ذلك ابتذالا

لها وقد حام أبو الطيب حول هذا الموضع كثيرا في أمثال قوله

كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لا كثرة من عهدنا ولا كثرة من عهدنا وان وجدنا أكثرهم لفاسقين ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معي بني اسرائيل قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فأتني عصا فإذا هي

والسيف يشقى كما تشقى الضلوع به * ولا سيف كالألناس آجال والمراد بشقاء السيف انقطاعه في أضلاع المضروب كما صرح بذلك

محجى الرسل أو قضا كانوا يؤمنوا الى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل أي استمروا على التكذيب من لدن محجى الرسل اليهم الى أن ماتوا مصرتين لا يرجعون ولا تدين شكيمتهم في كفرهم وعنادهم مع تكرار المواعظ عليهم وتتابع الآيات ومعنى اللام تأكيديا للنفي وأن الايمان كان منافيا لحالهم في التصميم على الكفر وعن مجاهد هو كقوله ولوردوا العاد والماسخ واعنه (كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد يطبع على قلوب الكافرين (وما وجدنا لا كثرة من عهدنا) الضمير للناس على الاطلاق أي وما وجدنا لا كثرة الناس من عهد يعني أن أكثرهم نقض عهد الله وميثاقه في الايمان والتقوى (وان وجدنا) وان الشأن والحديث وجدنا أكثرهم فاسقين خارجين عن الطاعة مارقين والآية اعتراض ويجوز أن يرجع الضمير الى الامم المذكورين وأنهم كانوا اذا عاهدوا الله في ضرر ومخافة ان أنجيتنا المؤمنين ثم نجاهم نكثوا كما قال قوم فرعون لموسى عليه السلام لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك الى قوله اذا هم ينكثون والوجود بمعنى العلم من قولك وجدت زيدا اذا الحفظ دليل دخول ان الخفة واللام الفارقة ولا يسوغ ذلك الا في المبتدأ والخبر والافعال الداخلة عليهم (من بعدهم) الضمير للرسل في قوله ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات (فظلموا بها) فكفروا بها بآياتنا أجرى الظلم مجرى الكفر لانهم آمنوا وادوحدان الشرك لظلم عظيم أوظلموا الناس بسببها حين أوعدهم وصدوهم عنها وأدوا من آمن بها ولأنه اذا وجب الايمان بها فكفروا وبطل الايمان كان كفرهم بها ظلميا فلذلك قيل فظلموا بها أي كفروا بها واضعوا الكفر غير موضعه وهو موضع الايمان * يقال للملوك مصر الفراعنة كما يقال للملوك فارس الا كسرة فكأنه قال يا ملك مصر وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) فيه أربع قرات المشهورة وحقيق على أن لا أقول وهي قراءة نافع وحقيق على أن لا أقول وهي قراءة عبد الله وحقيق على أن لا أقول وهي قراءة أبي وفي المشهورة اشكال ولا تخلو من وجوه أحدها أن تكون مما يقلب من الكلام لأن الالباس كقوله * وتشقى الرماح بالضياطرة الحجر * ومعناه وتشقى الضياطرة بالرماح وحقيق على أن لا أقول وهي قراءة نافع والثاني أن ما لم يكفركم فقد لزمته فلما كان قول الحق حقيقا عليه كان هو حقيقا على قول الحق أي لازماله والثالث أن يضمن حقيق معنى حر يصح كإضمن هيجني معنى ذكرني في بيت الكتاب والرابع وهو الوجه الذي أدخل في نكت القرآن أن يغرق موسى في وصف نفسه بالصدق في ذلك المقام لاسيما وقد روي أن عدو الله فرعون قال له لما قال اني رسول من رب العالمين كذبت فيقول أنا حقيق على قول الحق أي واجب على قول الحق أن أكون أنا فائله والغائب به ولا يرضى الا بعتلى ناطقاه (فأرسل معي بني اسرائيل) نقلهم من حق يذهبوا معي راجعين الى الارض المقدسة التي هي وطنهم ومولدا بأنهم وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفي وانقرضت الاسباط غاب فرعون نسلهم واستعبدتهم فأخذهم الله بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذي دخل يوسف مصر واليوم الذي دخله موسى أربع مائة عام (فان قلت) كيف قال له (فأت بها) بعد

في قوله طوال الردينيات يقصفها دمي * وبيض السربيجيات يقطعها الحصى

الوجه الثاني قلب معرى عن هذا المعنى البليغ ولذلك لا يستفصح كقولهم خرق الثوب السمارة وأشباهه وعلى الوجه الاول الافصح جاءت الآية على هذه القراءة وهو الوجه الرابع من وجوه التخيير وفي طيه من المبالغة ما ثبت عليه وأما الوجه الثاني وهو أن ما لم يكفركم فقد لزمته ففيه نظر من حيث ان الزوم قد يكون من أحد الطرفين دون الآخر ولزوم موسى عليه السلام لقول الحق من هذا النمط وأما الوجه الثالث فلا يلائم بين القراءتين وقد ذكر لها وجه خامس وهو أن يكون على معنى الباع ونقل رميت على القوس بمعنى رميت بالقوس وهو وجه حسن يلائم والله أعلم ويشهد له قراءة أبي حقيق على أن لا أقول

بقوله تعالى سحر وأعين الناس واستر سحرهم (٥٠٠) وجاء بسحر عظيم (قال معناه أروها بالحيل والشعوذة الخ) قال أحمد معتقد

المعتزلة أنكار وجود
السحر والشياطين
والجن في خبط طويل
لهم ومعتقد أهل السنة
أقرارها الظواهر على
ما هي عليه لأن العقل
لا يحيل وجود ذلك
وقد ورد السمع بوقوعه
فوجب الإقرار بوجوده
ولا يمنع عند أهل السنة

نعمان مبین ونزع عبده
فاذا هي بيضاء للنظرين
قال المسألة من قوم
فرعون ان هذا ساحر
عليه يريد أن يخرجكم
من أرضكم فإذا تأمرون
قالوا أرحه وأخاه وأرسل
في المداثر حاشرين
يأتوك بكل ساحر عليهم
وجاء السحرة فرعون
قالوا ان لنا لاجرا ان
كنامنحن الغالين قال
نعم وانكم لمن المقربين
قالوا يا موسى اما ان
تلقى واما أن نكون نحن
الملقين قال القوافل
ألقوا سحر وأعين الناس

أن يرقى الساحر في الهواء
ويستدق فينبوذج في
الكوّة الضيقة ولا يمنع
أن يفعل الله عند ارشاد
الساحر ما يستأثر
الاقتدار عليه وذلك واقع
بقدرته الله تعالى عند
ارشاد الساحر هذا هو
الحق والمعتقد الصدق

قوله ان كنت جئت بآية (قلت) معناه ان كنت جئت من عند من أرسلك بآية فأتني بها أو أحضرها عندي
لتصح دعواك ويثبت صدقك (نعمان مبین) ظاهر أمره لا يشك في انه نعمان وروى أنه كان نعمانا ذكرا
أشعر فاغرا فاه بين لحية ثمافون ذراعا وضع لحية الاسفل في الارض ولحيه الاعلى على سور القصر ثم توجه
شع فرعون ليأخذ فوثب فرعون من سريره وهرب وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك وهرب الناس
وصاحوا وحل على الناس فانهم زموافات منهم خمسة وعشرون ألفا قتل بعضهم بعضا ودخل فرعون البيت
وصاح يا موسى خذ وأنا أو من بك وأرسل معك بنى اسرائيل فأخذهم موسى فعاد عصا (فان قلت) بم
يتعاق (للتأطرين) قلت يتعلق ببيضاء والمعنى فاذا هي بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة الا اذا
كان بيضاء بياضا عجبها خارجا عن العادة يجتمع الناس للنظر اليه كما يجتمع النظارة للجبابرة وذلك ما روى
أنه أرى فرعون يده وقال ما هذه قال يدك ثم أدخلها جيبه وعليه مدرعة صوف ونزعها فاذا هي بيضاء بياضا
فورا نسا غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الادمة (ان هذا الساحر عليم) أى
عالم بالسحر ما هرقه قد أخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصا حية والآدم أبىض
(فان قلت) قد عرئ هذا الكلام الى فرعون في سورة الشعراء وأنه قاله للملا وعزى ههنا اليهم (قلت) قد قاله
هو وقالوه هم فكي قوله ثم وقولهم ههنا أو قاله ابتداء فتلقته منه الملا فقالوا لعقابههم أو قالوه عنسه للناس
على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الرأى فيكم به من يليه من الخاصة ثم تبلغه الخاصة
العامية والدليل عليه أنهم أجابوه في قولهم (أرحه وأخاه وأرسل في المداثر حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم)
وقرئ سحارا أى يأتوك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة أو بخير منه وكانت هذه مؤامرة مع القبط وقولهم
فإذا تأمرون من أمرته فأمرنى بكذا اذا ساورته وأشار عليك برأى وقيل فإذا تأمرون من كلام فرعون
قاله للملا قالوا له ان هذا الساحر عليم يريد أن يخرجكم كانه قيل قال فإذا تأمرون قالوا أرحه وأخاه معنى
أرحه وأخاه أخرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيت فيهما وتبرأ منهما وقيل احبسهما وقرئ أرحه
بالهمزة وأرحه من أرحاه وأرحاه (فان قلت) هلا قيل رجاء السحرة فرعون فقالوا (قلت) هو على تقدير سائل
سأل ما قالوا ان جاءه فأجيب بقوله (قالوا ان لنا لاجرا) أى جعلنا على الغلبة وقرئ ان لنا لاجرا على الاخبار
واثبات الاجر العظيم واجابه كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر والتشكيك للتعظيم كقول العرب ان له لابلا وان له
لغنما يقصدون الكثرة فان قلت (وانكم لمن المقربين) ما الذى عطف عليه (قلت) هو معطوف على محذوف
سند مسدود حرف الايجاب كأنه قال ايجبا بالقولهم ان لنا لاجرا ان لكم لاجرا وانكم لمن المقربين أراد انى
لا اقتصر بكم على الثواب وحده وان لكم مع الثواب ما يقل معه الثواب وهو المقرب والتعظيم لان المناب
انما يتنأ بمأصل اليه ويغتنب به اذا نال معه الكرامة والرفعة وروى أنه قال لهم تكونون أول من يدخل
وأخر من يخرج وروى أنه دعا برؤساء السحرة ومعلمهم فقال لهم ما صنعتم قالوا قد علمنا سحر الا يطيقه سحرة
أهل الارض الا أن يكون أمر من السماء فانه لا طاقة لنا به وروى أنهم كانوا ثمانين ألفا وقيل سبعين ألفا
وقيل بضعة وثلاثين ألفا واختلفت الروايات في مقل ومن مكث وقيل كان يعلمهم مجوسيان من أهل نينوى
وقيل قال فرعون لا تغالب موسى الا بما هو منه يعنى السحر * تخييرهم اياه أدب حسن راعوه معه كما يفعل
أهل الصناعات اذا التقوا كالتناظرين قبل أن يتخاضوا في الجدال والمتصارعين قبل أن يتأخذوا
للصراع وقولهم (واما أن نكون نحن الملقين) فيه ما يدل على رغبتهم في أن يلقوا قبله من تأكيده ضميرهم
المتصل بالمنفصل وتعريف الخبر أو تعريف الخبر واقحام الفصل وقد سوغ لهم موسى ما تراغبوا فيه ازدراء
لشأنهم وقلة مبالاة بهم وثقة بما كان بصده من التأييد السماوى وان المعجزة ان يعلم سحرا أبدا (سحر وأعين
الناس) أروها بالحيل والشعوذة وخيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه كقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها

وانما أجزيت هذا الفصل لان كلام الزمخشري لا يخلو من رمز الى انكاره الا ان هذا النص القاطع بوقوعه يلجمه عن التصريح تسهي
بالدفاع وكشف القناع ولا يدعه التصميم على اعتقاد المعتزلة من التنفيس عما في نفسه فيسميه شعوذة وحيلة وبالقطع يعلم ان الشعوذة

واسترهبوهم وجاؤا
بسحر عظيم وأوحينا إلى
موسى أن ألق عصاك
فإذا هي تلقف ما يأفكون
فوقع الحق وبطل
ما كانوا يعملون فغلبوا
هنالك وانقلبوا صاغرين
وألقى السحرة ساجدين
قالوا آمناب رب العالمين
رب موسى وهرون
قال فرعون آمنتم به قبل
أن آذن لكم أن هذا
لمكر مكرتموه في المدينة
لتخرجوا منها أهلها
فوسف نعلمون لأقطعن
أيديكم وأرجلكم من
خلاف ثم لاصلبنكم
أجمعين قالوا اتانا إلى ربنا
منقلبون وما ننقم منا
الآن آمنابا يا ربنا
لما جاءتنا ربنا أفرغ
علينا صبرا وتوفنا مسلمين
وقال الملأ من قوم
فرعون أتذر موسى
وقومه ليفسدوا في
الارض ويذكروا آلهتك
قال سنقتل أبناءهم
ونسقي نساءهم وانا
فوقهم قاهرون

لا تعلم في يد ابن عمر رضي
الله عنه حتى يكويها
ولا تؤثر في سيد البشر
حتى يخجل اليه أنه يأتي
نساءه وهو لا يأتين
وقد ورد ذلك وامثاله
مستفيضا واقعا لجمدة
ان كل واقع بقدرته الله
تعالى فلا يمنع ان يوقع

تسمي روي أنهم ألقوا حبلا غلاطا وخشبا طوالا فاذا هي أمثال الخيمات قد ملأت الارض وركب بعضها
بعضا (واسترهبوهم) وأرهبوهم ارهابا شديدا كأنهم استدعوا رهبهم (بسحر عظيم) في باب السحر روي
أنهم اتوا حبلا لهم وخشبهم وجعلوا فيها ما يوقهم الحركة قيل جعلوا فيها الرثيق (ما يأفكون) ما موصولة أو
مصدرية بمعنى ما يأفكون أي يتلبونه عن الحق إلى الباطل ويؤزرونه أو أفكهم تسمية للأفوك بالافك روي
أنهم الماتلقفت ملء الوادي من الخشب والحبال ورفعها موسى فرجعت عصا كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك
الاجرام العظيمة وأفرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحر البقيت حبانا وعصينا (فوقع الحق)
لفصل وثبت ومن بدع التفاسير فوقع قلوبهم أي فأتربها من قولهم فأس وقبع (وانقلبوا صاغرين) وصاروا
أذلاء مهوتين (وألقى السحرة) ونحوه بجدا كأنما ألقاهم ملق أشدة خروهم وقيل لم يتمالكوا بما رأوا
فكأنهم ألقوا عن قتادة كانوا أول النهار كفار اسخرة وفي آخره شهداء برة وعن الحسن تراووا في الاسلام
ونشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا وهو لاء كفار نشؤا في الكفر بذلوا أنفسهم لله (آمنتم به) على الاخبار
أي فعلتم هذا الفعل الشنيع تو بيجالهم وتقريرا وقرئ آمنتم بحرف الاستفهام ومعناه الاسكار
والاستبعاد (ان هذا المكر مكرتموه في المدينة) ان صنعكم هذا الحيلة احتملتوها أنتم وموسى في مصر قبل أن
تخرجوا منها إلى هذه الصحراء قد توأطأتم على ذلك لغرض لكم وهو أن تخرجوا منها القبط وتسكنوها بني
اسرائيل وكان هذا الكلام من فرعون قوم على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الايمان وروي أن موسى
عليه السلام قال للساحر الأكبر أتؤمن بي ان غلبتك قال لا تبن بسحر لا يغلبه سحر وان غلبتني لأؤمن بك
وفرعون يسمع فلذلك قال ما قال (فسوف تعلمون) وعيد أجملة ثم فصله بقوله (لأقطعن) وقرئ لأقطعن
بالتحفيف وكذلك ثم لاصلبنكم (من خلاف) من كل شق طرفا وقيل ان أول من قطع من خلاف وصلب
لفرعون (انا إلى ربنا منقلبون) فيه أوجه أن يريدوا ان لا يبالى بالموت لانقلبنا إلى القبر بناورجته وخلصنا
منك ومن لقائك أو نلقب إلى الله يوم الجزاء فيثيبنا على شدة ائذ القطع والصلب أو انا جميعا يغنون أنفسهم
وفرعون نلقب إلى الله فيحكم بيننا أو انا لا محالة مبيتون منقلبون إلى الله فما تفقد رأت تفعل بنا الا ما لا بد لنا
منه (وما ننقم منا الآن آمنابا) وما تعيب منا الا الايمان بآيات الله أرادوا ما تعيب منا الا ما هو أصل المناقب
والمفاخر كلها وهو الايمان ومنه قوله * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * (أفرغ علينا صبرا) هب لنا صبرا واسعا
وأكثره علينا حتى يفيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء أفرافا وعن بعض السلف أن أحدا لم يفرغ على أخيه
ذنوبا ثم يقول قد ما زحمتك أي يغمره بالحياة والنخل أو صب علينا ما يطهرنا من أوضار الاكثام وهو الصبر على
ما توعدنا به فرعون لانهم علموا أنهم اذا استقاموا وصبروا كان ذلك مطهرة لهم (وتوفنا مسلمين) ثابتين على
الاسلام (ويذكروا آلهتك) عطف على يفسدوا لانه اذا تركهم ولم يمنعهم وكان ذلك مؤذيا إلى مادعوه فسادا وإلى تركه
وترك آلهته فيكأنه تركهم لذلك أو هو جواب للاستفهام بالواو كما يجاب بالفاء نحو قول الخطيب

ألم ألك جاركم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء

والنصب باضمارة ان تقديره أكون منك ترك موسى ويكون تركه بالآلة وآلهتك وقرئ ويذكروا آلهتك بالرفع
عطف على أتذر موسى بمعنى أتذره ويذكروا آلهتك أي يكون مستأنفا أو حالا على معنى أتذره وهو
يذكروا آلهتك وقرأ الحسن ويذكروا بالجرم كأنه قيل يفسدوا كما قرئ وأكن من الصالحين كأنه قيل أصدق
وقرأ أنس رضي الله عنه ونذكروا بالنون والنصب أي يصرفنا عن عبادتك فنذكرها وقرئ ويذكروا والآلهتك
أي عبادتك وروي أنهم قالوا له ذلك لانه وافق السحرة على الايمان ستمائة ألف نفس فأرادوا بالفساد في
الارض ذلك وخافوا أن يغلبوا على الملأ وقيل صنع فرعون لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها وتقربوا إليه كما
يعبد عبدة الاصنام يقولون ليقرربونا إلى الله زلني ولذلك قال أنار بكم الاعلى (سنقتل أبناءهم) يعني
سنعيد عليهم ما كنا نحنهم به من قتل الابناء ليعلموا اننا على ما كنا عليه من الغلبة والقهر وانهم مقهورون
نحت أيدينا كما كانوا وان غلبه موسى لأن أثرها في ملكنا واستيلائنا ولا يتوهم العامة انه هو المولود الذي

تعالى بقدرته عند ازساد الساحر أعاجيب يضل به من يشاء ويهدي من يشاء والله الموفق

* قوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون إلى قوله يعلمون (قال فيه معنى لعلهم يذكرون يتنبهون لان ذلك كان لاصرارهم الخ) قال أجدلت اللام على دعواهم استحقاق الحسنة وأما دعوى اختصاصها بهم حتى لا يشركهم فيها احد فدل عليه تقديم الخبر الذي هو لنا وقد علمت (٥٠٣) طريقة المصنف في اسناده الحصر من تقديم ما حقه أن يؤخر كالمفعول والخبر

ونحوه عاد كلامه (قال فان قلت كيف قيل فاذا جاءتهم الحسنة الخ) قال أجد وقد ورد وان تصيهم سيئة يقولوا هذه من عند الله وان تصيهم سيئة يقولوا

قال موسى لقوميه استعينوا بالله واصبروا أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصيهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ألا انما طأثرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون وقالوا لهم ما تأتينا به

هذه من عند الله فلم يراع فرق ما بينهما ولعل بين سياق الآيتين اختلافا أو يجب في كل واحد منهما ما ذكر فيه قوله تعالى وقالوا لهم ما تأتينا به من آية لتسخرنا بها

أخبر المتجهون والكهنة بذهاب ملكنا على يده فينبطهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم إلى اتباعه وأنه منتظر بعد (قال موسى لقوميه استعينوا بالله) قال لهم ذلك حين قال فرعون سنقتل أبناءهم ونفسه وندبروا يسكنهم ويسلمهم ويعدهم النصر عليهم ويذكروا لهم ما وعد الله بنى إسرائيل من اهلاك القبط وتوريتهم أرضهم وديارهم (فان قلت) لم أخلت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على التي قبلها (قلت) هي جملة مبتدأة مستأنفة وأما وقال الملائكة عطفة على ما سبقها من قوله قال الملائكة من قوم فرعون * وقوله (ان الأرض لله) يجوز أن تكون اللام للعهد ويراد أرض مصر خاصة كقوله وأورثنا الأرض وأن تكون الجنس فيتناول أرض مصر لانها من جنس الأرض كما قال ضمرة انما المرء باصغريه فأراد بالمرء الجنس وغرضه أن يتناول تناولا أوليا (والعاقبة للمتقين) بشارة بان الخاتمة المحمودة للمتقين منهم ومن القبط وأن المشيئة متناولة لهم وقرأوا والعاقبة للمتقين بالنصب أي وابن مسعود عطف على الأرض (أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) يعنون قتل أبناءهم قبل مولد موسى عليه السلام إلى أن استنبي وأعادته عليهم بعد ذلك وما كانوا يستعبدون به ويمتحنون فيه من أنواع الخدم والمهن ويمسسون به من العذاب (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) تصرح ببحر من اليه من البشارة قبل وكشف عنه وهو اهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر (فينظر كيف تعملون) فيرى السكان منكم من العمل حسنه وقيحه وشكر النعمة وكفر انهم يجازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو ابن عبيد رجه الله أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائده رغيف أو رغيفان فطلب زيادة له وهو فلم يؤخذ فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعدما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقي فينظر كيف تعملون (بالسنين) بسن القبط والسنة من الاسماء الغالبة كالداية والنجم ونحو ذلك وقد اشتقوا منها فقالوا أسنت القوم بمعنى أقعطوا وقال ابن عباس رضي الله عنه أما السنون فكانت لباديتهم وأهل مواشيم وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم وعن كعب بن الأشرف على الناس زمان لا تحمل النخلة الا ثمرة (لعلهم يذكرون) فيمتنبهوا على أن ذلك لاصرارهم على الكفر وتكذيبهم لايات الله ولان الناس في حال الشدة أضرب ع خدودا والين أعطافا وأرق أفئدة وقيل عاش فرعون أربع مائة سنة ولم يرمكروها في ثلثمائة وعشرين سنة ولواصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حصى لما ادعى الربوبية (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والرخاء (قالوا لنا هذه) أي هذه مختصة بنا ونحن مستحقوها ولم نزل في النعمة والرفاهية واللام مثلها في قولك الجبل للفرس (وان تصيهم سيئة) من ضيقة وجذب (يطيروا بموسى ومن معه) يتطيروا بهم ويتشاعروا ويقولوا هذه بشؤمهم ولولا مكانهم لما أصابتنا كما قالت الكفوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذه من عندك (فان قلت) كيف قيل فاذا جاءتهم الحسنة باذا وتعريف الحسنة وان تصيهم سيئة بان وتكثير السيئة (قلت) لان جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرة واتساعه وأما السيئة فلا تقع الا في الشدة ولا يقع الا في منها ومنه قول بعضهم قد عدت أيام البلاء فهل عدت أيام الرخاء (طأثرهم عند الله) أي سبب خيرهم وشؤمهم عند الله وهو حكمه ومشيتته والله هو الذي يشاء ما يصيهم من الحسنة والسيئة وليس شؤم احد ولا يمنه بسبب فيه كقوله تعالى قل كل من عند الله ويجوز أن يكون معناه ألا انما سبب شؤمهم عند الله وهو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يسوءهم لاجله ويعاقبون له بعد موتهم بما وعدهم الله في قوله سبحانه النار يعرضون عليها الآية ولا طأثر أشأم من هذا وقرأ الحسن انما طيركم عند الله وهو اسم الجمع طائر غير تكسير وتطيره البحر والركب وعند أبي الحسن هو تكسير (مهما) هي ما المضمنة معنى الجزاء ضمت اليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء في قولك متى

نحن لك مؤمنين (قال مهما هي ما المضمنة معنى الجزاء ضمت اليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء الخ) قال أجد والذي عده ما أولامن كلام سيويوه وسند كره قال سيويوه وسألت الخليل عن مهمما فقال هي ما دخلت معها ما بلغوا عن التامع متى اذا قلت متى ما تأتني حدثت لك اه كلام سيويوه وكان هذا القائل والله أعلم اغتر بتشبيه الخليل لها بمتى ما فظننا في معناها وانما تشبيه الخليل الثانية من مهمما في

لحاقها زائدة مؤكدة لا ولي بها الا حقة متى عاد كلام سيبويه قال ولكنهم استقبحوا تكرار لفظ واحد فأبدلوا الهماء من الالف التي في الاولى اه نقله عن الخليل قال سيبويه ويجوز أن تكون كاذمة اليها ما اه كلامه * قال أجد ومغنى تشبيه سيبويه لها بما في أن الجزء بحكمة لا بالجزء الاول منها خاصة والا كان عين مذهب الخليل والذي يحقق ذلك أن سيبويه قال أول هذا الباب وأما حيث وإذا فلا يجازى به ما حتى يضم اليهما ما قصير اذ مع ما بمنزلة انما وكانما وليست ما فيهما بل نحو ولكن كل واحدة منهما مع ما بمنزلة حرف واحد فانظر قوله وليست ما فيهما بل نحو يعني ليست زائدة مؤكدة ولكن لها حظ في اقتضاء الجزاء حتى لا يفيد الا اجتماع جزأي الكلمة ويبقى وراء ذلك نظري أن سيبويه هل أراد أن ما ضمت اليه هي الصوت أو الى ما الجزائية (٥٠٣) والظاهر من مراده ان انضمامها الى

الصوت لانها لو كانت منضمة الى ما الجزائية لكانت مستقلة بإفادة الجزاء قبل انضمام ما اليها ولا تكون مثل اذا وحيث ولا يكون تنظير سيبويه مطابقا وهذا الذي فهمه ابن طاهر وتبعه فيه تلميذه ابن خروف وعزا ابن خروف هذا المذهب الى سيبويه ورد قول

من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم

ابن بابشاذان هذا المذهب للخليل خاصة وقد تواطأ ابن بابشاذ والزنجشري على نفي هذا المذهب عن سيبويه واعتزائه الى غيره وأظهر ما فسوى به مذهب الخليل والله أعلم أن هذه الكلمة استعملت في

ما يخرج أخرج أي نمتا تكونوا يدرككم الموت فاما مذهب بك إلا أن الالف قلبت هاء استنقا لا لتكرار المتجانسين وهو المذهب السديد البصري ومن الناس من زعم أن هاء الصوت الذي يصوت به الكاف وما للجزء كانه قيل **كف** ما تأتينا به (من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) فان قلت ما محل مهمما (قلت) الرفع بمعنى أيما شئ تأتينا به أو النصب بمعنى أيما شئ تحضرنا تأتينا به ومن آية تبين لهما والضميران في به وبها راجعان الى مهمما إلا أن أحدهما ذكر على اللفظ والثاني أنشأ على المعنى لانه في معنى الآية ونحوه قول زهير ومهما يكن عند امرئ من خليفة * وان خالها تخفى على الناس تعلم وهذه الكلمة في عدد الكلمات التي يحرفها من لا يذله في علم العربية فيضعها غير موضعها ويحسب مهمما بمعنى متى ما يقول مهمما بحيثني أعطيتك وهذا من وضعه وليس من كلام واضع العربية في شئ ثم يذهب فيفسر مهمما تأتينا به من آية بمعنى الوقت فيلحق في آيات الله وهو لا يشعر وهذا أمثاله مما يوجب الجتنوين يدى الناظر في كتاب سيبويه (فان قلت) كيف سموها آية ثم قالوا لتسحرنا بها (قلت) ما سموها آية لاعتقادهم أنها آية وانما سموها اعتبارا لتسمية موسى وقصدا بذلك الاستهزاء والتلهي (الطوفان) ما طاف بهم وغابهم من مطر أو سيل قيل طغى الماء فوق حروثهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قرا ولا يقدر أحدهم أن يخرج من داره وقيل أرسل الله عليهم السماء حتى كادوا يهلكون وبيوت بني اسرائيل وبيوت القبط مشتبكة فامتلات بيوت القبط ماء حتى قاموا في الماء الى تراقيهم فن جلس غرق ولم تدخل بيوت بني اسرائيل قطرة وقاض الماء على وجه أرضهم وركد فنعهم من الحرث والبناء والتصرف ودام عليهم سبعة أيام وعن أبي قلابة الطوفان الجدرى وهو أول عذاب وقع فيهم فبقى في الأرض وقيل هو الموتان وقيل الطاعون فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا ورفع عنهم فما آمنوا فنبت لهم تلك السنة من الكلا والزرع ما لم يعهد بنبته فأقاموا شهر اربعين فبعث الله عليهم الجراد فأكلت عامة زروعهم وثمارهم ثم أكلت كل شئ حتى الابواب وسقوف البيوت والنياب ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منها شئ ففرزوا الى موسى ووعدوا التوبة فكشف عنهم بعد سبعة أيام خرج موسى عليه السلام الى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد الى النواحي التي جاء منها فقالوا ما نحن بتاركى ديننا فأقاموا شهرا فسلط الله عليهم القمل وهو الجنان في قول أبي عبيدة كبار القردان وقيل الدباب وهو أول الجراد قبل نبات أجنحتها وقيل البراغيث وعن سعيد بن جبيرة السوس فأكل ما أبقاه الجراد وحس الأرض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلد فمسه وكان يأكل أحدهم طعاما فيمتلئ قلا وكان يخرج أحدهم عشرة أجربة الى الرعي فلا يرتد منها الا يسيرا وعن سعيد بن جبيرة كان الى جنبهم كتيب أعفر فضر به موسى بعصاه فصارت قلا

الاستفهام حسب استعمالها في الجزاء وأنشدوا مهمما الى اليلة مهمما ليه * أودى بنى على وسر باليه أراد ما الى اليلة ولا اشكال ههنا انها ما الاستفهامية كررت تأكيد كما يقولون لا لا ونعم نعم ثم استكره تكرار اللفظ بعينه فقلبت ألف الاولى هاء وقد جاء قلب الاستفهامية وان لم يكن تكرار فهو مهمما أجدر واذا وضع ان مهمما الواقعة في الاستفهام أصلها ما مكررة كان ذلك أوضح دليل على ان الواقعة في الجزاء كذلك والاستشهاد بالنظر اذ لا يمتزج العربية والله أعلم وأما رد الزنجشري على من زعم انها بمعنى متى ما فرددهم والاية اصدق شاهد على رده فان الضمير المحرور في عائد الى مهمما محتمل وقد اتصل به مفسر الة قوله من آية دل أن الضمير واقع على الآية فلزم وقوع مهمما عليهم ضرورة اتحاد المرجع في المضمرة ومظهره فذهب هذا القائل الى ايقاع مهمما على الوقت زاعما أنها بمعنى متى ما ذهب عن الصواب وعذر الزنجشري واضح في الرد على تسجيله واغلاط التكرير عليه وتفوييق سهام التشنيع اليه فتأمل هذا الفصل ففيه اشارة

فأخذت في أبشارهم وأشعارهم وأشفار عيونهم وحواجبهم ولزم جلودهم كانه الجدرى فصاحوا وصرخوا
وفرعوا الى موسى فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن أنك ساحر وعزة فرعون لا تصدقك أبدا فأرسل الله عليهم
بعد شهر الضفادع فدخلت بيوتهم وامتلاأت منها آيتهم وأطعمتهم ولا يكشف أحد شيئا من ثوب ولا طعام
ولا شراب الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل اذا أراد أن يتكلم وثبت الضفدع الى فيه وكانت تمتلئ منها
مضاجعهم فلا يقدر على الرقاد وكانت تفسد بأنفسها في التمدد وروهي تغلى وفي التناهي وهي تفور
فشكوا الى موسى وقالوا ارجنا هذه المرة فبقي الا أن نتوب التوبة النصوح ولا نعود فأخذ عليهم هم العهود
ودعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما فشكوا الى فرعون فقال
انه سحر كم فكان يجمع بين القبطي والاسرائيلي على اناء واحد فيكون ما يلي الاسرائيلي ماء وما يلي
القبطي دما ويستقيان من ماء واحد فيخرج للقبطي الدم وللإسرائيلي الماء حتى ان المرأة القبطية تقول
لجارتها الاسرائيلية اجعلي الماء في فيك ثم حجي به في في قصير الماء في فيه ادماء وعطش فرعون حتى أشفى
على الهلاك فكان عص الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماء لها الطيب لها اجابا وعن سعيد بن المسيب
سال عليهم النيل دما وقيل سلط الله عليهم هم الرعاف وروى أن موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب
السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات وروى أنه لما أراههم اليد والعصا ونقص النفوس والثمرات
قال يا رب ان عبدك هذا قد علا في الارض نخذه بعقوبة تجعلها له ولقومه نعمة ولقومى عظة ولمن بعدى
آية فخيمة تذبعت الله عليهم هم الطوفان ثم الجراد ثم ما بعد من النقص * وقرأ الحسن والقاسم بفتح القاف
وسكون الميم يريد القمل المعروف (آيات مفصلات) نصب على الحال ومعنى مفصلات مميزات ظاهرات
لا يشك على عاقل أنها من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره وأنهم اعبروا لهم ونقمة على كفرهم أو فصل بين
بعضها وبعض برهان تتحقق فيه أحوالهم وينظر أيا يستقيمون على ما وعدوا من أنفسهم أم ينكثون الزام
للحجة عليهم (بمعاهد عندك) ما مصدرية والمعنى بعهد عندك وهو النبوة والبلاء ما أن تتعلق بقوله ادع لنا
ربك على وجهين أحدهما أسعفنا الى ما نطلب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة
أو ادع الله لنسامتوسلا اليه بعهد عندك واما أن يكون قسما مجابا بالنبوة من أى أقسمنا بعهد الله عندك لأن
كشفت عنا الرجز لنؤمن لك (الى أجل هم بالغوه) الى حد من الزمان هم بالغوه لا محالة فعذبون فيه
لا ينفقهم ما تقدم لهم من الامهال وكشف العذاب الى حلوله (اذا هم ينكثون) جواب لما يعنى فلما كشفناه
عنهم فاجؤا النكث وبادروا لم يؤخروه ولكن كما كشف عنهم نكثوا (فانتقمنا منهم) فاردنا الانتقام منهم
(وأغرقناهم) * واليم البحر الذي لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيميم
لان المستضعفين به يقصدونه (باتهم كذبوا بآياتنا) أى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم
عنها وقلة فكرهم فيها (القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو اسرائيل كانوا يستضعفهم فرعون وقومه *
والارض أرض مصر والشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتصرفوا كيف شاؤوا في
أطرافها ونواحيها الشرقية والغربية (باركنا فيها) بالخصب وسعة الارزاق (كلمت ربك الحسنى) قوله
وزيد أن غنى على الذين استضعفوا في الارض الى قوله ما كانوا يحذرون والحسنى تأنيث الاحسن صفة
للحكمة ومعنى غنى على بنى اسرائيل مضى عليهم واستمرت من قولك تم على الامر اذا مضى عليه (عما
صبروا) بسبب صبرهم وحسبك به حائلا على الصبر ودلا على أن من قابل البلاء بالجرع وكله الله اليه ومن قاله
بالصبر وانتظار النصر ضمن الله له الفرج وعن الحسن عجب من خف كيف خف وقد سمع قوله وتلا الآية
ومعنى خف طاش جزعا وقلة صبر ولم يرزق رزانه أولى الصبر * وقرأ عاصم في رواية وتمت كلمات ربك
الحسنى ونظيره من آيات ربه الكبرى (ما كان يصنع فرعون وقومه) ما كانوا يعملون ويسوون من العمارات
وبناء القصور (وما كانوا يعرشون) من الجنات وهو الذى أنشأ جنات معروشات أو وما كانوا يرفعون
من الابنية المشيدة في السماء كصرح هامان وغيره وقرئ يعرشون بالكسر والضم وذكرا الزيدى
أن الكسر أفصح وبلغنى أنه قرأ بعض الناس يفرسون من غرس الاشجار وما أحسبه الا تصح فامنه

آيات مفصلات
فاستكبروا وكانوا قوما
مجرمين ولما وقع عليهم
الرجز قالوا يا موسى
ادع انبارك بمعاهد
عندك لنكشف عنا
الرجز لنؤمن لك
ولنرسل من معك بنى
اسرائيل فلما كشفنا
عنهم الرجز الى أجل
هم بالغوه اذا هم
ينكثون فانتقمنا منهم
فأغرقناهم في اليم بأنهم
كذبوا بآياتنا وكانوا عنها
غافلين وأورثنا القوم
الذين كانوا يستضعفون
مشارك الارض ومغاربها
التي باركنا فيها وتمت
كلمة ربك الحسنى على
بنى اسرائيل بما صبروا
ودعونا ما كان يصنع
فرعون وقومه وما كانوا
يعرشون وجاوزنا بنى
اسرائيل البحر

للسبيل وشفاء للغليل
والله الموفق

* قوله تعالى ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه الآية (قال معناه كلمه بغير واسطة الخ) قال أحمد وهوذا نصريح منه بخلق الكلام كما هو معتقد المعتزلة والذي يخص به هذه الآية من وجوه الرد عليه أنها سبقت مساق الامتنان (٥٠٥) على موسى باصطفاء الله له

وتخصيصه اياه بتكليمه وكذلك قال تعالى بعد آيات منها اني اصطفيتك على الناس برسالي وبكلامي فخذما آيتك وكن من الشاكرين فلو كان تكليم الله

فأولاً على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهة آلهم قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال اغير الله ابغىكم الها وهو فضلكم على العالمين واذ أنجيكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم واعدنا موسى ثلاثين ليلة وأقمنا بها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب

وهذا آخر ما اقتض الله من نيا فرعون والقبض ونكذيبهم بآيات الله وظلمهم ومعاصيهم ثم أتبعه اقتصاص نيا بني اسرائيل وما أحدثوه بعد انقاذهم من ملكة فرعون واستعباده ومعابنتهم الآيات العظام ومجاوزتهم البحر من عبادة البقر وطلب رؤية الله بجهرة وغير ذلك من أنواع الكفر والمعاصي ليعلم حال الانسان وأنه كما وصفه ظالم كفار جهول كنود الالام من عصمه الله وقيل من عبادي الشكور وليس لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عماري من بني اسرائيل بالمدينة وروى أنه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعدما أهلك الله تعالى فرعون وقومه فصاموه وشكر الله تعالى (فأولاً على قوم) فروا عليهم (يعكفون على أصنام لهم) يواظبون على عبادتها ولا يتركونها قال ابن جريج كانت تماثيل بقرو ذلك أول شأن العجل وقيل كانوا قوم من قبيل كانوا من الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتالهم * وقرئ وجوزنا يعني أجزنا يقال أجاز المكان وجوزه وجاوزه يعني جازه كقولك أعلاه وعلاه وعالاه وقرئ يعكفون بضم الكاف وكسرهما (اجعل لنا الهة) صنما نعكف عليه (كآلهة آلهم) أصنام يعكفون عليها وما كافة للكاف ولذلك وقعت الجلة بعدها وعن علي رضي الله عنه أن يهوديا قال له اخلفتم بعد نبيكم قبل ان يحف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا الهة قبل ان تحف أقدامكم (انكم قوم تجهلون) تعجب من قولهم على أثر ما رأوا من الآية العظمى والمعجزة الكبرى فوصفهم بالجهل المطلق وأكده لأنه لا جهل أعظم مما رأى منهم ولا أشنع (ان هؤلاء) يعني عبدة تلك التماثيل (متبر ما هم فيه) مدهم مكسر ما هم فيه من قولهم اناء متبر اذا كان فضاضا ويقال لكسار الذهب التبرأي يتبرأ الله ويهدم دينهم الذي هم عليه على يدى ويحطم أصنامهم هذه ويتبركها رضاضا (وباطل ما كانوا يعملون) أى ما عملوا شيئا من عبادتهم فمما سلف الا وهو باطل مضجع لا ينتفعون به وان كان في زعمهم تقربا الى الله كما قال تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وفي اية أعلاه هو لاء اسم لان وتقديم خبر المبتدأ من الجلة الواقعة خبرا لها وسم لبعبة الاصنام بأنهم هم المعترضون للتبار وأنه لا يعدوهم البتة وأنه لهم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة ما طلبوا ويبغض اليهم ما أحبوا (اغير الله ابغىكم الها) اغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبودا وهو فعل بكم ما فعل دون غيره من الاختصاص بالنعمة التي لم يعطها أحدا غيركم لتختصوه بالعبادة ولا تشركوا به غيره ومعنى الهمة التكرار والتعجب من طلبتهم مع كونهم مغمورين في نعمة الله عبادة غير الله (يسومونكم سوء العذاب) يبغونكم شدة العذاب من سام السامة اذا طابها (فان قلت) ما محل يسومونكم (قلت) هو استئناف لا محل له ويجوز أن يكون حالا من المخاطبين أو من آل فرعون (ذلكم) إشارة الى الانجاء أو الى العذاب * والباء النعمة أو المحنة * وقرئ يقتلون بالتحقيق * وروى أن موسى عليه السلام وعد بني اسرائيل وهو يصبر ان أهلك الله عدوهم أنهم يكتبون عن الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما وهو شهر ذى القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلاف فيه فتسولت فقالت الملائكة كئنا شتم من فيك رائحة المسك فأفسدت به بالسؤال وقيل أوحى الله تعالى اليه أما علمت أن خلاف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك وقيل أمره الله أن يصوم ثلاثين يوما وأن يعمل فيها بما يقربه من الله ثم أنزلت عليه التوراة في العشر وكلم فيها ولقد أبجل ذكر الأربعين في سورة البقرة وفصلها ههنا (ميقات ربه) ما وقفه له من الوقت وضر به له (أربعين ليلة) نصب على الحال أى تم بالغاهذا العدد (هرون) عطف بيان لاخيه وقرئ بالضم على النداء (اخلفني في قومي) كن خليفتي فيهم (وأصلح) وكن مصلحا أو وأصلح ما يجب أن يصلح من أمور بني اسرائيل * ومن دعاك منهم الى الفساد فلا تتبعه ولا تطعه (لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتناه وحسبنا ومعنى اللام الاختصاص فكانه قيل واختص بحبيشه بميقاتنا كما تقول أتيته لعشر خلون من الشهر (وكلمه ربه) من غير

بمعنى خلق الحروف والاصوات في بعض الاجرام واستماع موسى لذلك لكان كل أحد

(٦٤ - كشف اول) يساوى موسى عليه السلام في ذلك بل كان أحدا أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام أثم هذه المزية وأحق بالخصوصية من موسى عليه السلام لانهم سمعوا الكلام على الوجه المذكور من أفضل الاجرام وأزكاها خلقا في رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكانت منيتهم أن يظهر وخصوصيتهم أو فروق نحن نعلم ضرورة من سياق هذه الآية تمييز موسى عليه الصلاة والسلام بهذه المزية فلا يجعل لذلك الاعتقاد أنه سمع الكلام القديم القائم بذات الله سبحانه وتعالى بلا واسطة دليل عليه من حروف ولا غيرها وكما جازنا من المعقول أن ترى ذات البارئ سبحانه وتعالى وإن لم يكن جسمًا فكذلك نجبر أن يسمع كلامه وإن لم يكن حرفًا ولا صوتًا والكلام في هذه العقيدة طويل والثبوت بطين وهذه النكتة هي الخاصة بهذه الآية والله الموفق * عاد كلامه (قال وقوله أرني أنظر إليك محذوف المفعول الأول مذكور الثاني والتقدير أرني نفسك أنظر إليك الخ) قال أجد ما أشد ما اضطرب كلامه في هذه الآية لأن غرضه أن يدحض الحق بالضلالة ويشين بكفه وجه الغزاة هيئات قديمين الصبح لذي عينين فالحق أبلغ لا يمازجهم ريب الا عند ذرين أما حظ المعقول من اجازة رؤية الله تعالى فوظيفة علم الكلام وأخصر وجهه في اجادة ذلك أن الوجود مصحح الرؤية بدليل أن جواز الرؤية بحكم يستدعي مصححًا وقد شمل الجواز الجوهر والعرض ولا جامع بينهما يمكن جعله مصححًا سوى الوجود وإذا كان الوجود هو المصحح فقد صحت رؤية الله تعالى لوجوده وأما استبعاد أن يرى ما ليس في جهة فامر وهمي مثله عرض للعطلة فعميت بصائرهم حتى أنكروا موجوده في جهة ومن اتبع الاوهام اعتسق منها الضلال وهام ولو كانت الرؤية تتوقف على جهة المرقى لكانت المعرفة تتوقف على جهة المعروف ولا خلاف أنه سبحانه يعرف لافي جهة فكذلك يرى لافي جهة فالحق أن موسى عليه السلام اغماط لب الرؤية لنفسه لعله يجوز ذلك على الله تعالى والقدرية يجبرهم الطمع ويحجرهم (٥٠٦) حتى يروموا أن يجعلوا موسى عليه السلام كان على معتقدتهم

وما هم حينئذ الا ممن
أذوا موسى فبرأهم الله مما
قالوا وكان عند الله وجهها
وأما قوله عليه السلام
أتم لكنا بما فعل السفهاء
من تبرأ من أفعالهم
وتسفيهم ألهم وتضليلهم
أرني أنظر إليك قال
لن تراني

لرأيهم فلا راحة للقدرية
في الاستشهاد به على
انكار موسى عليه
السلام لجواز الرؤية
فان الذي كان الاهلاك
بسببه انما هو عبادة
العجل في قول أكثر
المفسرين ثم وان كان

واسطة كما يكلم الملائكة وتكلمه أن يخلق الكلام منطوقا به في بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا في اللوح وروى أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة وعن ابن عباس رضي الله عنه كلفه أربعين يوما وأربعين ليلة وكتب له الألواح وقيل انما كلفه في أول الأربعين (أرني أنظر إليك) ثاني منه - عولى أرني محذوف أي أرني نفسك أنظر إليك (فان قلت) الرؤية بعين النظر فكيف قيل أرني أنظر إليك (قلت) معنى أرني نفسك اجعلني متمكنا من رؤيتك بأن تتجلى لي فأنظر إليك وأراك (فان قلت) فكيف قال (لن تراني) ولم يقل ان تنظر الى لقوله أنظر إليك (قلت) لما قال أرني بمعنى اجعلني متمكنا من الرؤية التي هي الادراك علم أن الطلبية هي الرؤية لا النظر الذي لا ادراك معه فقل لن تراني ولم يقل لن تنظر الى (فان قلت) كيف طلب موسى عليه السلام ذلك وهو من أعلم الناس بالله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز وبتعالیه عن الرؤية التي هي ادراك ببعض الحواس وذلك انما يصح فيما كان في جهة وما ليس بجسم ولا عرض فبحال أن يكون في جهة ومنع المجبرة حالته في العقول غير لازم لانه ليس بأول مكابرتهم وارتكابهم وكيف يكون طالبه وقد قال حين أخذت الرجفة الذين قالوا أرنا الله جهره أتم لكنا بما فعل السفهاء منا الى قوله تضل بها من تشاء فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالا (قلت) ما كان طلب الرؤية الا ليبيكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالا وتبرأ من فعلهم وليلقمهم الحجر وذلك أنهم حين طلبوا الرؤية أنكروا عليهم وأعلمهم الخطأ ونههم على الحق فلبوا وعنادوا في لجأهم وقالوا لا بدون نؤمن لك حتى نرى الله جهره فاراد أن يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك وهو قوله لن تراني ليقينوا وبزراح عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال رب أرني أنظر إليك (فان قلت) فها قال أرهم ينظروا إليك (قلت) لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه

السبب طلبهم للرؤية فليس لانها غير جائزة على الله وليكن لان الله تعالى أخبر أنها لا تقع في دار الدنيا والخبر صدق وذلك بعد سؤال موسى للرؤية فلما سألو او قد سمعوا الخبر بعدم وقوعها كان طلبهم خلاف المعلوم تكذيبا للخبر فنسفههم موسى عليه السلام وتبرأ من طلب ما أخبر الله أنه لا يقع ثم لو كان سؤالهم الرؤية قبل اخبار الله تعالى بعدم وقوعها فأنما سفههم موسى عليه السلام لاقتراحهم على الله هذه الآية الخاصة وتوقيفهم الايمان عليهم حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره ألا ترى أن قولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا انما سألو افيها جازا ومع ذلك قرعوا به لاقتراحهم على الله ما لا يتوقف وجوب الايمان عليه فهذه المسألة توضح لك سوء نظر الزمخشري بعين الهوى وعمايته عن سبيل الهدى والله الموفق * عاد كلامه (قال فان قلت هلا قال أرهم ينظروا إليك الخ) قال أجد وهذا الكلام الآخر من الطراز الاول وأقرب شاهد على رده أنه لو كان طلب الرؤية لهم حتى اذا سمعوا منع الله تعالى لها أيقنوا أنها ممنوعة لكان طلبها عيبا غير مفيده لهذا الغرض لان هؤلاء لا يخلوا أمرهم بما أن يكونوا مؤمنين بموسى أو كفار به فان كانوا مؤمنين به فإخباره يا هم بان الله تعالى لا يرى ولا يجوز عليه ذلك كاف في حصول المقصود من غير حاجة الى أن يسأل موسى عليه السلام من الله أن يريه ذاته على علم بان ذلك محال وان كانوا كفارا بموسى عليه السلام فلا يحصل الغرض من ذلك أيضا لان الله تعالى اذا منعه مسئوله من الرؤية فأنما ثبت ذلك لهم بقول موسى عن الله تعالى انه منعه ذلك وهم كفار بموسى عليه السلام فكيف يفيدهم غيره عن

الله بامتناع ذلك فهذا أوضح مصداق لان موسى عليه السلام انما طلب الرؤية لنفسه باعتقاد الجوازها على الله تعالى فاخبره الله ان ذلك لا يقع في الدنيا وان كان جائزا * عاد كلامه (قال وقوله انظر اليك وما فيه من معنى المقابلة الخ) قال اجد ودعواه ان النظر يستلزم الجسمانية قد سلف ردها وما تزييمه موسى عليه السلام بنسبة اعتقاد استحالة الرؤية اليه فهو غني عنه واما اقتناعه في تفصيله برحمانه عليه السلام في العلم بالله وبصفاته على واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين فهو نقص عن منصبه العلي واقل العوام المقلدين لاهل السنة راجع عند الله على أصحاب البدع والاهواء وان ملؤا الارض نفاقا وشحنوا مصنفاتهم عناد الاهل السنة وشقاها فاف كيف بكليم الله عليه افضل الصلاة والسلام * عاد كلامه (قال فان قلت ما معنى ان قلت تأ كيد النقي الذي تعطيه لالخ) قال اجد ان كما قال تشارك لافي النقي وتمازج يزيدنا كيدته وأما استنباط الزمخشري من ذلك منافاة الرؤية لحال الباري عز وجل ثم اطلاق الحال على الله تعالى عما يستحضره واستشهاده على ان لن تشعر باستحالة النقي بها عقلا مردود كثيرا (٥٠٧) بكثير من الآي كقوله تعالى قل لن

السلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزما رادوا ان يرى موسى ذاته فيبصر وهم معه كما سمعوه كلامه فسمعوه معه ارادة مبنية على قياس فاسد فلذلك قال موسى ارني انظر اليك ولانه اذا زجر عما طلب وانكر عليه في نبوته واختصاصه وزلفته عند الله تعالى وقيل له لن يكون ذلك كان غيره أولى بالانكار ولان الرسول امام أمته فكان ما يخاطب به أو ما يخاطب راجعا اليهم وقوله انظر اليك وما فيه من معنى المقابلة التي هي محض التشبيه والتجسيم دليل على انه ترجحة عن مقتزحهم وحكاية لقولهم وجعل صاحب الجبل ان يجعل الله منظورا اليه مقابلا بحاسة النظر فكيف بن هو أعرف في معرفة الله تعالى من واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين وجميع المتكلمين (فان قلت) ما معنى ان قلت تأ كيد النقي الذي تعطيه لا وذلك ان لا تنفي المستقبل تقول لا أفعل غدا فاذا أكدت نفيها قلت لن أفعل غدا والمعنى أن فعله ينافي حالي كقوله لن يخلقوا ذبابا ولوا اجتماعه والفقوله لا تدركه الابصار نفي للرؤية فيما يستقبل ولن تراني تأ كيد وبيان لان النقي منافا لصفاته (فان قلت) كيف اتصل الاستدلال في قوله ولكن (انظر الى الجبل) بما قبله (قلت) اتصل به على معنى ان النظر الى محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو أن تنظر الى الجبل الذي يرتفع بك وعن طلبت الرؤية لاجلهم كيف أفعل به وكيف أجعله كاسبب طلبك الرؤية ان تستعظم ما أقدمت عليه بما أريك من عظم أثره كأنه عز وعلا حقق عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد اليه في قوله وتخر الجبال هذا ان دعوا للرجن ولدا (فان استقر مكانه) كما كان مستقرا تابا ذاهبا في جهاته (فسوف تراني) تعليق لوجود الرؤية بوجود ما لا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يدركه دكاو يسوق به بالارض وهذا كلام مدح بعضه في بعض وارد على أسلوب عجيب ونط بديع ألا ترى كيف تخلص من النظر الى النظر بكلمة الاستدلال ثم كيف بنى الوعيد بالرحمة السكاينة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية أعني قوله فان استقر مكانه فسوف تراني (فلما تجلّى ربه للجبل) فلما ظهر له اقماره وتصدى له أمره وارادته (جعله دكا) أي مدكو كما مصدر بمعنى مفعول كضرب الأمير والدك واللق أخوان كالشك والشق وقرئ دكاء والدكاء اسم للرابية الناشرة من الارض كالدكة أو ارضاد كاه مستوية ومنه قولهم ناقة دكا متواضعة السنام وعن الشعبي قال لي الربيع بن خثيم ابسط يدك دكا أي مدها مستوية وقرأ يحيى بن وثاب دكا أي قطع ماد كاجع دكاء (وخرم موسى صعقا) من هول ما رأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقته فصعق وأصله من

تخرجوا معي أبدا فذلك لا يحيل خر وجههم عقلا ولن يؤمن من قومك الا من قد آمن ان تتبعونا فهذه كلها جائزات عقلا لولا ان الخبر منع من وقوعها فالرؤية كذلك * عاد كلامه (قال ثم حقق تعالى عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد الخ) قال اجد نسبة ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا وخرم موسى صعقا

جواز الرؤية الى الله تعالى عند الزمخشري كنسبة الولد اليه وهذا مفروق على المعتقد السالف بطلانه وليس له في هذا الفصل وظيفة الاتباع الشبه لا امتناع

الرؤية تلقفها من كل فج والحق ان ذلك الجبل انما كان لان الله عز وجل اظهر له آية من ملكوت السماء ولا تستقر الدنيا لاظهار شيء من ملكوت السماء وهذا هو المأثور عن السلف في هذه الآية ومعناه عند أبي الحسن رحمه الله فعل فعلا سماه تجليا وكان الغضب اما لانهم طلبوا رؤية جسمانية في جهة واما لانهم كتموا الخبر بانه لا يرى في الدنيا واما لانهم كفروا بالاقتراح أو بالمجموع * عاد كلامه (قال ومعنى فان استقر مكانه فان ثبت كما كان ذاهبا الخ) قال اجد وهذا من حيل القدرية في احالة لرؤية يقولون قد علم الله على شرط محال وهو استقرار الجبل حال دكا والمعلق على المحال محال وهذه حيلة باطلة فان المعلق عليه استقرار الجبل من حيث هو استقرار وذلك ممكن جائز وتعلق العلم بانه لا يستقر له لا يرفع امكان استقراره وتعلق العلم لا يغير المعلوم ولا ينقل حكمه من امكان الى امتناع ولا العكس وحينئذ يتوجه دليل الاهل السنة فنقول استقرار الجبل ممكن وقد علم عليه وقوع الرؤية والمعلق على الممكن ممكن والمعتزلة يعتقدون ان خلاف المعلوم لا يجوز ان يكون مقدورا ونحن نقول مقدورا ولكن ما تعلق المشيئة بايجادهم وقولنا أقعد بالآداب واسعد بالاجلال في الخطاب

عاد كلامه (قال ومعنى وخر موسى صعقا وخر مغشيا عليه غشية كاللوت وروى ان الملائكة هزته عليه الخ) قال أجدوه هذه حكاية انما يوردها من يتعسف لامتناع الرؤية فيتحذرها عونا وظهر اعلی المعتقد الفاسد والوجه التورک بالغلط على ناقلها وتنزيه الملائكة عليهم السلام من اهانة موسى كليم الله بالو كز بالرجل والغصص في الخطاب * عاد كلامه (قال فان قلت ان كان طلب الرؤية للغرض الذي ذكرته فم تاب الخ) قال أجد ما دلک الجبل فقد سلف الكلام على سره وأما تسبیح موسى عليه السلام فلما تبين له من أن العلم قد سبق بعدم وقوع الرؤية في الدنيا والله تعالى مقدس (٥٠٨) عن وقوع خلاف معلومه وعن الخلف في خبره الحق وقوله الصدق فلما تبين ان مطلوبه كان

خلاف المعلوم سبحانه الله وقدس علمه وخبره عن الخلف وأما التوبة في حق الانبياء فلا تستلزم كونها عن ذنب لان منصبهم الجليل ينبغي أن يكون منزلها مبرا من كل ما ينحط به ولا شك ان التوقف في سؤال

فلما أفاق قال سبحانه تبث اليك وأنا أول المؤمنين قال يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذما آيتيتك وكن من الشاكرين وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء

الرؤية على الاذن كان أكمل وقد وردت في المقربين حسنات الاراد * عاد كلامه (قال ثم أعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين باهل السنة والجماعة الخ) قال أجد رجه الله وقد انتقل الرخصى في

الصاعقة ويقال لها الصاعقة من صعقه اذا ضرب به على رأسه ومعناه خرم مغشيا عليه غشية كاللوت وروى أن الملائكة هزته عليه وهو مغشى عليه بفعلوا بالكزونه بأرجلهم ويقولون يا ابن النساء الخيض أطمعت في رؤية رب العزة (فلما أفاق) من صعقته (قال سبحانه) أنزهك عما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها (تبث اليك) من طلب الرؤية (وأنا أول المؤمنين) بأنك استعزى ولا مدرك بشي من الخواص (فان قلت) فان كان طلب الرؤية للغرض الذي ذكرته فم تاب (قلت) من اجرائه تلك المقالة العظيمة وان كان لغرض صحيح على لسانه من غير اذن فيه من الله تعالى فانظر الى اعظام الله تعالى أمر الرؤية في هذه الآية وكيف أرحف الجبل بطالبها وجعله دكا وكيف أصعقهم ولم يخل كلمه من نفيان ذلك مبالغة في اعظام الامر وكيف سبج ربه ملتجئا اليه وتاب من اجراء تلك الكلمة على لسانه وقال أنا أول المؤمنين ثم تعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين باهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذمبا ولا يغرنك تسيرهم بالبلسكة فانه من منصوبات أشياخهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

لجاعة سموا هواهم سنة * وجاعة جرحهم موكفه

قد شبهوه بخلقه وتخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلسكة

وتفسير آخر هو ان يريد بقوله أرني أنظر اليك عرفني نفسك تعريفا واضحا جليا كأنه اراة في جلالها بآية مثل آيات القيامة التي تضطر الخلق الى معرفتك أنظر اليك أعرفك معرفة اضطرار كأنى أنظر اليك كما جاء في الحديث سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر عني ستعرفوه معرفة جلية هي في الجلاء كإبصاركم القمر اذا امتلأ واستوى قال لن تراني أى ان تطيق معرفتي على هذه الطريقة ولن تحتل قوتك تلك الآية المضطرة ولكن انظر الى الجبل فانى أورد عليه وأظهر له آية من تلك الآيات فان ثبت تجليها واستقر مكانه ولم يتضع فسوف تثبت لها وتطبقها فلما تجلى ربه للجبل فلما ظهرت له آية من آيات قدرته وعظمته جعله دكا وخر موسى صعقا عظمتهم ما رأى فلما أفاق قال سبحانه تبث اليك مما اقتدرت وتجاورت وأنا أول المؤمنين بعظمتك وجلالك وان شيا لا يقوم لبطشك وبأسك (اصطفيتك على الناس) اخترتك على أهل زمانك وآثرتك عليهم (برسالاتي) وهى أسفار التوراة (وبكلامي) وبكلامي اياك (فخذما آيتيتك) ما أعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة في ذلك فهى من أجل النعم وقيل خرم موسى صعقا يوم عرفة وأعطى التوراة يوم النصر (فان قلت) كيف قيل اصطفيتك على الناس وكان هرون مصطفي مثله ونبيا (قلت) أجل ولكنه كان تابعه وردأ ووزيرا والسليم هو موسى عليه السلام والاصيل في حمل الرسالة ذكروا في عدد الألواح وفي جوهرها وطولها أنها كانت عشرة ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وأنها كانت من زمرد جاعها جبريل عليه السلام وقيل من زبرجدة خضراء وياقوتة جراء وقيل أمر الله موسى بقطعها من صخرة صماء لينزاله فقطعها بيده وشققها بأصابعه وعن الحسن كانت من خشب نزلت من السماء فيها التوراة وان طولها كان عشرة أذرع وقوله (من كل شيء) في محل النصب مقول كنبناو (موعظة وتفصيلا)

هذا الفصل الى ما سمعته من ههنا أهل السنة ولولا الاستناد بحسان بن ثابت الانصارى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاعره والمنافع عنه وروح القدس معه لقلمنا هؤلاء المتلقين بالعدلية وبالناجين سلاما ولكن كما نافع حسان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءه فكأن نافع عن أصحاب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءهم فنقول وجاعة كفر ورؤية ربهم * حقا ووعد الله ما لن يخلفه وتلقوا وعدلية قلنا أجل * عدلوا برهم موخسهم موسفه وتلقوا الناجين كلاتهم * ان لم يكونوا فى اظنى فعلى شفقه

بدل منه والمعنى كتبنا له كل شيء كان بنو اسرائيل محتاجين اليه في دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام وقيل
 أنزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ الجزع منه في سنة لم يقرأها إلا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير
 وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل كتب في الألواح اني أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بي شيئا ولا تقطعوا
 السبيل ولا تخلفوا باسمي كاذبين فان من حلف باسمي كاذبا فلا أركبه ولا تقتلوا ولا تزفوا ولا تعقوا الوالدين
 (خذها) فقلنا له خذها عطف على كتبنا ويجوز أن يكون بدلا من قوله خذها آتيتك والضمير في خذها
 للألواح أو لكل شيء لأنه في معنى الأشياء والأرسالات أو للتوراة ومعنى (بقوة) بجدة وعزيمة فعل أول العزم
 من الرسل (ياخذوا بأحسنها) أي فيها ما هو حسن وأحسن كالاقتصاص والعفو والانتصار والصبر ففرهم
 أن يحملوا على أنفسهم في الأخذ بما هو أدخل في الحسن وأكثر للثواب كشو له تعالى واتبعوا أحسن ما أنزل
 اليكم من ربكم وقيل ياخذوا بما هو واجب أو ندب لأنه أحسن من المباح ويجوز أن يراد ياخذوا بما أمروا به
 دون ما نهوا عنه على قول الصنف آخر من الشتاء (سأريكم دار الفاسقين) يريد دار فرعون وقومه وهي
 مصر كيف أقفرت منهم ودمروا فسقهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم فينكلكم مثل سكاكهم وقيل
 منازل عاد وثمود والقرون الذين أهلكهم الله لفسقهم في عمر كم عليها في أسفاركم وقيل دار الفاسقين نار جهنم
 وقرأ الحسن سأوريكم وهي لغة فاشية بالحجاز يقال أورني كذا وأوريت وجهه أن تكون من أوريت الرند
 كأن المعنى ينه لي وأثره لاستمينته وقرئ سأوريكم وهي قراءة حسنة يصحها قوله وأورثنا القوم الذين كانوا
 يستضعفون (سأصرف عن آياتي) بالطبع على قلوب المتكبرين وخذلانهم فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها
 غفلة وانهم ما كانوا يشغلهم عنها من شهواتهم وعن الفضيل بن عياض ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا عظمت أمي الدنيا نزع عنها هيبة الاسلام وإذا تر كوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة
 الوحي وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتمدوا كما اجتمد فرعون أن يبطل آية موسى بأن جمع لها السحرة
 فأبى الله الاعلوا الحق وانتكاس الباطل ويجوز سأصرفهم عنها وعن الطعن فيها والاستهانة بها وتسميتها
 سحرا باهلا كهم وفيه انذار للخاطئين من عاقبة الذين يصرفون عن الآيات لتكبرهم وكفرهم بها لئلا يكونوا
 مثلهم فيسلط بهم سبيلهم (بغير الحق) فيه وجهان أن يكون حالا بمعنى يتكبرون غير محققين لأن التكبر
 بالحق لله وحده وأن يكون صلا لفعل التكبر أي يتكبرون بما ليس بحق وما هم عليه من دينهم (وان يروا كل
 آية) من الآيات المنزلة عليهم (لا يؤمنوا بها) وقرأ مالك بن دينار وان يروا بضم الياء * وقرئ سبيل
 الرشد والرشد والرشد كقولهم السقم والسقم والسقام * وما أسفه من ركب المفازة فان رأى طريقا
 مستقيما أعرض عنه وتركه وان رأى معتسفا حريدا أخذ فيه وسلكه ففاعل نحو ذلك في دينه أسفه (ذلك)
 في محل الرفع أو النصب على معنى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم أو صرفهم الله ذلك الصرف بسببه (ولقاء
 الآخرة) يجوز أن يكون من اضافة المصدر الى المفعول به أي ولقاءهم الآخرة ومشاهدتهم أحوالها ومن
 اضافة المصدر الى الظرف بمعنى ولقاء ما وعد الله في الآخرة (من بعده) من بعده فراقه أيهم الى الطور (فان
 قلت) لم قيل واتخذ قوم موسى عجلا واتخذوا السامرة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن ينسب الفعل اليهم
 لان رجلا منهم يشره ووجد فيمابين ظهر انهم كما يقال بنو عيم قالوا كذا وفعلا كذا والقائل والفاعل واحد
 ولانهم كانوا يريدون لا تخاذم راضين به فكانهم أجمعوا عليه والثاني أن يرادوا اتخذوه الها وعبدوه * وقرئ
 من حلهم بضم الحاء والتشديد جمع حلي كئدي وكئدي ومن حلهم بالكسر لا تباع كدلي ومن حلهم على
 التوحيد والحلي اسم لما يتحسن به من الذهب والفضة (فان قلت) لم قال من حلهم ولم يكن الحلي لهم انما
 كانت عوارى في أيديهم (قلت) الاضافة تكون بأدنى ملائمة وكونها عوارى في أيديهم كفي به ملائمة
 على أنهم قدم ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم ألا ترى الى قوله عز وعلا فأخرجناهم
 من جنات وعمون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثنا بني اسرائيل (جسدا) بدنا ذا لحم ودم كسائر
 الاجساد * والحوار صوت البقر قال الحسن ان السامرة قبض قبضة من تراب من أثر فرس يعبريل عليه

نخذها بـ هـ وة وأمر
 قومك ياخذوا بأحسنها
 سأريكم دار الفاسقين
 سأصرف عن آياتي
 الذين يتكبرون في
 الارض بغير الحق وان
 يروا كل آية لا يؤمنوا
 بها وان يروا سبيل الرشد
 لا يتخذوه سبيلا وان
 يروا سبيل الغي يتخذوه
 سبيلا ذلك بأنهم كذبوا
 بآياتنا وكانوا عنها غافلين
 والذين كذبوا بآياتنا
 ولقاء الآخرة حبطت
 أعمالهم هل يجزون
 الا ما كانوا يعملون
 واتخذ قوم موسى من
 بعدهم من حلهم عجلا
 جسدا له خوار

السلام يوم قطع البحر فخذوه في العجل فكان عجله خوار وقرأ على رضى الله عنه جوار بابليم والهمزة من جارا اذا صاح وانتصاب جسد على البدل من عجل (الم يروا) حين اتخذوه الها أنه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مدادا لكلماته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته وهو الذى هدى الخلق الى سبيل الحق ومناهجه بما ركز في العقول من الأدلة وبما أنزل في كتبه ثم ابتدأ فقال (اتخذوه) أى أقدموا على ما أقدموا عليه من الأمر المنكر (وكأنوا ظالمين) واضعين كل شئ في غير موضعه فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم ولا أول منا كبرهم (ولما سقط في أيديهم) ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل لأن من شأن من اشتد ندمه وحسرتة أن بعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها لأن فاقده وقع فيها وسقط مسندا الى في أيديهم وهو من باب الكناية وقرأ أبو السميعة سقط في أيديهم على تسمية الفاعل أى وقع العض فيها وقال الزجاج معناه سقط الندم في أيديهم أى في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل في يده مكروه وان كان محال أن يكون في اليد تشبيها لما يحصل في القلب وفي النفس عما يحصل في اليد ويرى بالعين (ورأوا أنهم قد ضلوا) وتبينوا ضلالتهم تبينا كأنهم أبصروه بعينهم * وقرئ أن لم ترجعنا ربنا وتغفر لنا ربنا بالانصب على النداء وهذا كلام التائبين كما قال آدم وحواء عليهم السلام وان لم تغفرا لنا وترحمنا * الأسف الشديد الغضب فلما أسفونا انتقمنا منهم وقيل هو الحزين (خلفتموني) قتم مقامى وكنتم خلفاى من بعدى وهذا الخطاب إما أن يكون لعبدة العجل من السامري وأشباعه أو لوجوه بني اسرائيل وهم هرون عليه السلام والمؤمنون معه وبدل عليه قوله اخلفنى في قوى والمعنى بنس ما خلفتموني حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله أوحى لم تكفوا من عبد غير الله (فان قلت) أين ما تقتضيه بنس من الفاعل والمخصوص بالذم (قلت) الفاعل مضمرة بفسره ما خلفتموني والمخصوص بالذم محذوف تقديره بنس خلافة خالفتمونيها من بعد خلافتكم (فان قلت) أى معنى لقوله (من بعدى) بعد قوله خلفتموني (قلت) معناه من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء عنه وإخلاص العبادة له أو من بعد ما كنت أجعل بني اسرائيل على التوحيد وكفهم عما طمعت نحوه أبصارهم من عبادة البقر حين قالوا اجعل لنا الها كالههم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف من بعدهم ولا يخالفوه ونحوه خلف من بعدهم خلف أى من بعد أولئك الموصوفين بالصفات الحيدة * يقال عجل عن الأمر اذا تركه غير تام ونقصه ثم عليه وأجمله عنه غيره ويضمن معنى سبق فيعدى تعديته فيقال عجلت الأمر والمعنى أجهلت عن أمر ربكم وهو انتظار موسى حافظين لعهدهم وما وصاكم به فبنيت الأمر على أن الميعاد قد بلغ آخره ولم أرجع اليكم فحدثتم أنفسكم بموى فغيرتم كما غيرت الأمر بعد أنبيائهم وروى أن السامري قال لهم حين أخرج لهم العجل وقال هذا الهكم واله موسى ان موسى لن يرجع وانه قد مات وروى أنهم عدوا عشرين يوما بلبا اليها ليعلموها أربعين ثم أحدثوا ما أحدثوا (وألقي الألواح) وطرحها لما لحقه من فرط الدهش وشدة الضجر عند استماعه حديث العجل غضبا لله وحمية لدينه وكان في نفسه حديدا شديدا الغضب وكان هرون ألين منه جانبا ولذلك كان أحب الى بني اسرائيل من موسى وروى أن التوراة كانت سبعة أسباع فلما ألقي الألواح تكسرت فرفع منها ستة أسباعها وبقي منها سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل شئ وفيما بقي الهدى والرجة (وأخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه (يجزأه اليه) بذؤابته وذلك لشدة ما ورد عليه من الأمر الذى استقره وذهب بقطنته وطمنا بأخيه أنه فرط في الكف (ابن أم) قرئ بالفتح تشبيها بخمسة عشر وبالكسر على طرح ياء الإضافة وابن أمى بالياء وابن أم بكسر الهمزة والميم وقيل كان أخاه لآبيه وأمه فان صح فأنما أضافه الى الام إشارة الى أنهم من بطن واحد وذلك أدعى الى العطف والرقعة وأعظم الحق الواجب ولائها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها ولا نهاى التى قاست فيه المخاوف والشدائد فذكره بحقه (ان القوم استضعفوني) يعنى أنه لم يأل جهدا في كنههم بالوعظ والانذار وبما بلغت طاقته من بذل القوة في مضاداتهم حتى قهره واستضعفوه ولم يبق الا أن يقتلوه (فلا تسمت بي الأعداء) فلا تفعل بي ما هو أمنيته من الاستهانة بي والاساءة الى وقرئ فلا تسمت بي الأعداء على نهى الأعداء عن الشتم والمراد أن لا يحل به ما يشتمون به لاجله (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) ولا تجعلني في موجد قل على وعقوبتلى قريناهم وصاحباً أو لا تعتقد

الم يروا أنه لا يكلمهم
ولا يهديهم سبيلا اتخذوه
وكأنوا ظالمين ولما سقط
في أيديهم ورأوا أنهم قد
ضلوا قالوا لن لم يرجعنا
ربنا ويغفر لنا لنكون
من الخاسرين ولما رجع
موسى الى قومه غضبان
أسفا قال بنس
ما خلفتموني من بعدى
أجهلت أمر ربكم وألقي
الألواح وأخذ برأس
أخيه يجزأه اليه قال ابن
أم ان القوم استضعفوني
وكادوا يقتلوني فلا تسمت
بي الأعداء ولا تجعلني
مع القوم الظالمين

* قوله تعالى والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها الآية (قال عظم جناية متخذي العجل أولاً ثم أردفها بحكم عام الخ) قال أجد يعرض بوجوب وعيد الفساق وان مغفرة الذنب بدون التوبة منه من المحال الممتنع وقد تقدم عد ذلك من الالهواء والبدع بل الحق ان المغفرة لمساعد الشريك موكولة الى المشيئة غير متمنعة عقلاً ثم واقعة نقلاً والله الموفق * قوله تعالى (٥١) ولما سكنت عن موسى الغضب الآية

(قال هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وخذ برأس أخيك الخ) قال اجد وهو من النمط الذي

قال رب اغفر لي ولاخي وادخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراجلين ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ولما سكنت عن موسى الغضب أخذ الألواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي

قدمته من قلب الحقيقة الى المجاز وكان الاصل ولما سكنت موسى عن الغضب ولذلك عذبه بعض أهل العربية

اني واحد من الظالمين مع براءتي منهم ومن ظلمهم * لما اعتذر اليه أخوه وذكره شمانية الأعداء (قال رب اغفر لي ولاخي) ليرضى أخاه ويظهر لاهل السمات رضاه عنه فلا تتم شتماتهم واستغفر لنفسه كما فرط منه الى أخيه ولاخيه أن عسى فرط في حسن الخلافة وطالب أن لا يتفرق عن رحمة ولا تزال منتظمة لهم في الدنيا والآخرة (غضب من ربهم وذلة) الغضب ما أمر وابه من قتل أنفسهم والذلة خروجهم من ديارهم لان ذل الغربية مثل مضروب وقيل هو ما نال أبناءهم وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله تعالى بالقتل والخلا من الذلة بضرب الجزية (المفترين) المتكذبين على الله ولا فرية أعظم من قول: لسا مري هذا الحكم والله موسى ويجوز أن يتعلق في الحياة الدنيا بالذلة وحدها ويراد سينالهم غضب في الآخرة وذلة في الحياة الدنيا وضرب عليهم الذلة والمسكنة وبأوا غضب من الله (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصي كلها (ثم تابوا) ثم رجعوا (من بعدها) الى الله واعتذروا اليه (وآمنوا) وأخلصوا الإيمان (ان ربك من بعدها) من بعد تلك العظام (لغفور) لستور عليهم محاسن ما كان منهم (رحيم) منع عليهم بالجنة وهذا حكم عام يدخل تحته متخذوا العجل ومن عداهم عظم جنايتهم أولاً ثم أردفها تعظيم رحمة الله ليعلم أن الذنوب وان جلت وعظمت فان عفوه وكرمه أعظم وأجل ولا يمكن لأحد من حفظ الشريعة وهي وجوب التوبة والانابة وما واره طمع فارغ وأشعبية باردة لا يلتفت اليها حازم (ولما سكنت عن موسى الغضب) هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وجر برأس أخيك اليك فترك النطق بذلك وقطع الأغراء ولم يستحسن هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذي طبع سليم وذوق صحيح الا ذلك ولانه من قبيل شعب البلاغة والافعال قراءة معاوية بن قرة ولما سكن عن موسى الغضب لا تجد النفس عندها شيئاً من تلك الهزة وطرفاً من تلك الروعة وقرئ ولما سكنت وأسكت أي أسكنه الله وأخوه باعتذاره اليه وتصله والمعنى ولما طفى غضبه (أخذ الألواح) التي ألقاها (وفي نسختها) وفيما نسخ منها أي كتب والنسخة فعلة بمعنى مفعول كالخطبة (لربهم يرهبون) دخلت اللام لتقدم المفعول لان تأخر الفعل عن مفعوله يكسبه ضعفاً ونحوه للرؤيا تعبرون وتقول لك ضربت (واختار موسى قومه) أي من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل كقوله * منا الذي اختير الرجال سماحة * قيل اختار من اثني عشر سبطاً من كل سبط ستة حتى تماموا اثنين وسبعين فقال لا يتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد منكم مثل أجر من خرج فقامد كالب و يوشع ووروى أنه لم يصب الا ستمين شيخاً فأوحى الله تعالى اليه أن يختار من الشبان عشرة فاخترهم فأصبحوا شيوخاً وقيل كانوا أبناءاً معدداً العشرين ولم يتجاوزوا الاربعين قد ذهب عنهم الجهل والصفاء أمرهم موسى أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات ربهم وكان أمرهم به أن يأتيه في سبعين من بني إسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال لا تقوم ادقوا فدنا حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا سجداً فسمعوه وهو يكلم موسى يأمرهم وينهاهم ففعل ولا تفعل ثم انكشف الغمام فأقبلوا اليه فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وأنكر عليهم فقالوا يا موسى ان نؤمن لك حتى ترى الله جهرة فقال رب أرني أظن اليك يريد أن يسمعوا الرد والانتكار من جهته فأجيب بل اني ور جف بهم الجبل فصعقوا * ولما كانت الرجفة (قال) موسى (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي) وهذا من منه لا هلاك قبل أن يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية كما يقول النادم على الامر

من المقلوب وسلك في غم خرق الثوب المسمار والتحقق أنه ليس منه وان هذا القلب أشرف وأفصح لانه عماله على معني بل يخ وهو أن الغضب كان ممكناً من موسى حتى كان كأنه يصرفه في أوامره وكل ما وقع منه حينئذ فغن الغضب صادر حتى كانه هو الذي أمر به ومثل هذه النكتة الحسناء لا تلي في خرق الثوب المسمار بل هي موجودة في قوله تعالى حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق على خلاف قراءة نافع وقد تقدم ذلك أنفاً والله الموفق

اذا رأى سوء المغيبة لو شاء الله لاهلكنى قبل هذا (أتم لكنا بما فعل السفهاء منا) يعنى أتم لكنا جميعا يعنى نفسه
واياهم لانه انما طلب الرؤية زجر السفهاء وهم طلبوها سفها وجهلا (ان هي الافتنتك) أى محنتك
وايتلاؤك حين كلمنى وسمعوا كلامك فاستدلوا بالكلام على الرؤية استدلالا فاسدا حتى افتتنوا وضلوا
(تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء) تضل بالحنة الجاهلين غير الثابتين في معرفتك وتمهدى العالمين بك
الثابتين بالقول الثابت وجعل ذلك اضلالا من الله وهدى منه لان محنته لما كانت سببا لان ضلوا واهتدوا
فكانه أضلهم بها وهداهم على الاتساع في الكلام (أنت ولينا) مولانا القائم بامورنا (واكتب لنا) وأثبت
لنا واقسم (في هذه الدنيا حسنة) عافية وحياة طيبة وتوفيقا في الطاعة (وفي الآخرة) الجنة (هدنا اليك)
تبنا اليك وهدا اليه يهودا ارجع وتاب واليهود جمع هائد وهو الثائب وابعضهم

يارا كب الذنب هدهد * واسجد كأنك هدهد

وقرأ أبو وجرة السعدي هدا اليك بكسر الهاء من هاده يهده اذا حركه وأماله ويحتمل أمرين أن يكون مبنيا
للفاعل والمفعول يعنى حركنا اليك أنفسنا وأملناها وأحررنا اليك وأملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت
يا مريض بكسر العين فعلت من العيادة ويجوز عدت بالاشمाम وعدت باخلاص الضمة فيمن قال عود
المريض وقول القول ويجوز على هذه اللغة أن يكون هدا بالضم فعلنا من هاده يهده (عذابي) من حاله
وصفته أنى (أصيب به من أشاء) أى من وجب على في الحكمة تعذيبه ولم يكن في العفو عنه مسامح لكونه
مفسدة * وأما رجلي فمن حالها ووصفتها أنها واسعة تبلع كل شئ ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص
الا وهو متقلب في نعمتي وقرأ الحسن من أساء من الاساءة * فسأ كتب هذه الرحمة كتبة خاصة منكم
يا بني اسرائيل للذين يكونون في آخر الزمان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم بجميع آياتنا وكتبنا
يؤمنون لا يكفرون بشئ منها (الذين يتبعون الرسول) الذي نوحى اليه كتابا محتصاه وهو القرآن (النبي)
صاحب المعجزات (الذي يجدونه) يجد نعمته أولئك الذين يتبعونه من بني اسرائيل (مكتوبا عندهم في التوراة)
والانجيل * ويحل لهم الطيبات ما حرم عليهم من الاشياء الطيبة كالشعير وغيرها أو ما طاب في الشريعة
والحكم مما ذكر اسم الله عليه من الذبايح وما خلى كسبه من السمك (ويحرم عليهم الخبائث) ما يستخبث
من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير وما أهل غير الله به أو ما خبث في الحكم كالربا والرشوة وغيرهما من المكاسب
الخبثية * الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه أى يحبس من الحرالك لثقله وهو مثل ثقل تكليفهم وصعوبته
نحو اشتراط قتل النفس في صحة توبتهم * وكذلك الاغلال مثل لما كان في شرائعهم من الاشياء الشاقة نحو
بت القضاء بالقصاص عدا كان أو خطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع الخجاسة
من الجلد والثوب واحراق الغنائم وتحريم العروق في اللحم وتحريم السبت وعن عطاء كانت بنو اسرائيل اذا
قامت قصي لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم وورعما ثقب الرجل ترقوته وجعل في أطراف السلسلة
وأوثقها الى السارية بحبس نفسه على العبادة وقرئ أصارهم على الجمع (وعزروه) ومنعه وحتى لا يقوى
عليه عدو وقرئ بالتخفيف وأصل العز المنع ومنه التعزير بالضرب دون الحد لانه منع عن معاودة القبيح
ألا ترى الى تسمية الحد والحد هو المنع و(النور) القرآن (فان قلت) ما معنى قوله (أنزل معه) وانما أنزل
مع جبريل (قلت) معناه أنزل مع نبوته لان استنباهه كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به ويجوز أن يملق
باتبعوا أى واتبوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته وبعاء أمر به ونهى عنه أو اتبعوا القرآن كما تبعه
مصابين له في اتباعه (فان قلت) كيف انطبق هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه (قلت) لما
دعا نفسه ولبنى اسرائيل أجيب بما هو منطوق على توبيخ بني اسرائيل على استجارتهم الرؤية على الله تعالى وعلى
كفرهم بآيات الله العظام التي أجراها على يده موسى وعرض بذلك في قوله والذين هم بآياتنا يؤمنون وأريد
أن يكون استماع أوصاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به كعبدة الله بن سلام
وغیره من أهل الكتابين لطفاهم وترغيبا في اخلاص الايمان والعمل الصالح وفي أن يحشروا معهم ولا يفرق

أتم لكنا بما فعل السفهاء
منا ان هي الافتنتك
تضل بها من تشاء وتهدى
من تشاء أنت ولينا
فاغفر لنا وارحنا وأنت
خير الغافرين واكتب
لنا في هذه الدنيا حسنة
وفي الآخرة انا هدنا
اليك قال عذابي أصيب
به من أشاء ورجلي
وسعت كل شئ فساكتها
للذين يتقون ويؤتون
الزكاة والذين هم بآياتنا
يؤمنون الذين يتبعون
الرسول النبي الامي
الذين يجدونه مكتوبا
عندهم في التوراة
والانجيل يا مريضهم
بالمعروف وينهاهم عن
المنكر ويحل لهم الطيبات
ويحرم عليهم الخبائث
ويضع عنهم اصرهم
والاغلال التي كانت
عليهم فالذين آمنوا به
وعزروه ونصروه
واتبعوا النور الذي
أنزل معه أولئك هم
المفلحون قل يا أيها الناس

بينهم وبين أعقابهم عن رحمة الله التي وسعت كل شيء (أني رسول الله اليكم جميعا) قبل بعث كل رسول الى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الانس وكافة الجن وجميع انصب على الحال من اليكم (فان قلت) (الذي له ملك السموات والارض) ما محله (قلت) الاحسن أن يكون منتصبا باضمار أعني وهو الذي يسمى النصب على المدح ويجوز أن يكون جرا على الوصف وان حيل بين الصفة والموصوف بقوله اليكم جميعا وقوله (لا اله الا هو) يدل من الصلة التي هي له ملك السموات والارض وكذلك (يحيى ويميت) وفي لا اله الا هو بيان للجملة قبلها لان من ملك العالم كان هو الاله على الحقيقة وفي يحيى ويميت بيان لاختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة غيره (وكلماته) وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على الافراد وهي القرآن أو أراد جنس ما كلم به وعن مجاهد أراد عيسى بن مريم وقيل هي الكلمة التي تكون عنهما عيسى وجميع خلقه وهي قوله كن وانما قيل ان عيسى كلمة الله فخص بهذا الاسم لانه لم يكن لكونه سبب غير الكلمة ولم يكن من نطفة تنى (لعلكم تهتدون) ارادة أن تهتدوا (فان قلت) هلا قيل فآمنوا بالله وبى بعد قوله اني رسول الله اليكم (قلت) عدل عن المضمير الى الاسم الظاهر لتجري عليه الصفات التي أخرجت عليه ولما في طريقة الالتفات من منزلة البلاغة وليعلم أن الذي وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بأنه النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته كائنا من كان أنا أو غيره اظهرا للنصفة وتفاديان العصبية لنفسه (ومن قوم موسى أمة) هم المؤمنون التائبون من بني اسرائيل لما ذكر الذين تزلزلوا منهم في الدين وارتابوا حتى أقدموا على العظيمين عبادة الجبل واستجازة رؤية الله تعالى ذكر أن منهم أمة موقنين ثابتين يهدون الناس بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم * وبالحق يعدلون بينهم في الحكم لا يجورون أو أراد الذين وصفهم عن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وأمن به من أعقابهم وقيل ان بني اسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطا برأسبط منهم عصاة واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم نفقا في الارض فساروا فيه سنة ونصف حتى خرجوا من وراء الصين وهم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا وذكروا عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل ذهب به لسلالة الاسرائيل فكلهم فكلهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الامي فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى أو صاننا من أدرك منكم أحد فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليه السلام السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بحكمة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يثبتون فأمرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت وعن مسروق قرئ بين يدي عبد الله فقال رجل اني منهم فقال عبد الله يعني لمن كان في مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلحاؤكم عليهم شيئا من يهدي بالحق وبه يعدل وقيل لو كانوا في طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذورين وهذا من باب الفرض والتقدير والافتقار الى خبر بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى كل أفق وتغلغل في كل نفق ولم يبق الله أهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في مشارق الارض ومغاربها الا وقد أقام اليهم وملائكة مسامعهم والزمهم بالحجة وهو سائلهم عنه يوم القيامة (وقطعناهم) وصيرناهم قطعاً أي فرقا وميزنا بعضهم من بعض لقلة اللفة بينهم وقرئ وقطعناهم بالتخفيف (اثني عشرة أسباطا) كقولك اثني عشرة قبيلة والاسباط أولاد والجمع سبط وكانوا اثني عشرة قبيلة من اثني عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام (فان قلت) ميز ما عدا العشرة مفردا وجه مجيئه مجموعا وهلا قيل اثني عشر سبطا (قلت) لو قيل ذلك لم يكن تحقيقا لان المراد وقطعناهم اثني عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط لا سبط فوضع أسباطا موضع قبيلة ونظيره * بين رماحي مالك ونهشل * و (أما) بدل من اثني عشرة يعني وقطعناهم أما لان كل أسباط كانت أمة عظيمة وجاعة كثيفة العدد وكل واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه الاخرى لا تكاد تألف * وقرئ اثني عشرة بكسر الشين (فانجست) فانفجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة قال العجاج * وكيف غربي دالج تبجسا * (فان قلت) فهلا قيل فضرب فانجست (قلت) لعدم الالباس وليجعل

اني رسول الله اليكم جميعا
الذي له ملك السموات
والارض لا اله الا هو
يحيى ويميت فآمنوا
بالله ورسوله النبي الامي
الذي يؤمن بالله وكلماته
واتبعوه لعلكم تهتدون
ومن قوم موسى أمة
يهدون بالحق وبه
يعدلون وقطعناهم
اثني عشرة أسباطا
أما وأوحينا الى موسى
اذا استسقاء قومه أن
اضرب بعصاك الحجر
فانجست منه اثنا
عشرة عينا قد علم

الانجاس مسيبا عن الايجاء بضرب الحجر للدلالة على أن الموحى اليه لم يتوقف عن اتساع الامر وانه من انتفاء
 الشك عنه بحيث لا حاجة الى الافصاح به وقوله (كل أناس) نظير قوله اثنتي عشرة اسباطا يريد كل أمة من
 تلك الامم اثنتي عشرة والاناس اسم جمع غير تكسيري فمحور خال وتناء وتوام وأخوات لها ويحوز أن يقال ان
 الاصل الكسر والتكسير والضممة بدل من الكسرة كما أبدلت في نحو سكارى وغيارى من الفتحة (وظلنا
 عليهم الغمام) وجعلناه ظليلا عليهم في التيه (وكلا) على ارادة القول (وما ظلمونا) وما رجع اليه من ظلمهم
 بكفرانهم النعم * ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبال ظلمهم اليهم (واذ قيل لهم) واذ كرا ذليل لهم
 * والقرية بيت المقدس (فان قلت) كيف اختلفت العبارة ههنا وفي سورة البقرة (قلت) لا بأس باختلاف
 العبارتين اذالم يكن هناك تناقض ولا تناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية وكلاهما من باب قولهم فساكنوا الانهم
 اذا سكنوا القرية فتسببت سكناهم للاكل منها فقد جمعوا في الوجود بين سكناهما والا كل منهما سواء قدموا
 الحطة على دخول الباب أو أخرها فهم جاهلون في اليجاد بينهم ما ترك ذكر الرغدة لا يناقض اثباته وقوله
 (اغفر لكم خطاياكم سنزينا المحسنين) موعداً بشيئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لا يخل بذلك لانه استئناف
 مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران فقليل له سنزينا المحسنين * وكذلك زيادة منهم زيادة بيان *
 وأرسلنا وأرسلنا (يظلمون) ويفسقون من واحد * وقرئ يغفر لكم خطيئاتكم وتغفر لكم خطاياكم
 وخطيئاتكم وخطيئتهم على البناء للفعول (وسلمهم) وسل اليهود وقرئ واسألهم وهذا السؤال معناه التقرير
 والتقرير يعيدهم بكفرهم وتجاوزهم حدود الله والاعلام بان هذا من علومهم التي لا تعلم الا بكتاب أو وحى
 فاذا أعلمهم به من لم يقرأ كتابهم علم أنه من جهة الوحي ونظيره همزة الاستفهام التي يراد بها التقرير في قولك
 أعدوتم في السبت * والقرية آيلة وقيل مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية وعن أبي عمرو بن
 العلاء ما رأيت قرويين أفصح من الحسن والحجاج يعني رجلين من أهل المدن (حاضرة البحر) قرية منه
 را كبة لشاطئه (اذ يعدون في السبت) اذ يتجاوزون حد الله فيه وهو اصطيادهم في يوم السبت وقد نهوا عنه
 وقرئ يعدون بمعنى يعتدون أدغمت الناء في الدال وفتحت حركتها الى العين ويعدون من الاعداد وكانوا يعدون
 آلات الصيد يوم السبت وهم مأمورون بأن لا يشتغلوا فيه بغير العبادة والسبت مصدر سبت اليهود اذا
 عظمت سبتهم ابتعدوا بالصيد والاشتغال بالتعب فمعناه يعدون في تعظيم هذا اليوم وكذلك قوله (يوم سبتهم) معناه
 يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه قوله (ويوم لا يسبتون) وقراءة عمر بن عبد العزيز يوم اسبتهم * وقرئ
 لا يسبتون بضم الباء وقرأ على لا يسبتون بضم الباء من أسبتوا وعن الحسن لا يسبتون على البناء للفعول
 أي لا يبدار عليهم السبت ولا يؤمرون بأن يسبتوا (فان قلت) اذ يعدون واذ تأتيتهم ما جعلهم من الاعراب
 (قلت) أما الاول فمحور وبدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كما أنه قيل واسألهم عن أهل القرية وقت
 عدوانهم في السبت وهو من بدل الاشتغال ويحوز أن يكون منصوباً بكانت أو بحاضرة وأما الثاني
 فنصوب يعدون ويحوز أن يكون بدلاً بعد بدل * والحياتان السمك وأكثر ما تستعمل العرب الحوت في
 معنى السمكة (شرعا) ظاهرة على وجه الماء وعن الحسن تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض يقال
 تشرع علينا فلان اذا دنا منا وأشرف علينا وشرعت على فلان في بيته فرأيت به يفعل كذا (كذلك نبأوهم) أي
 مثل ذلك البلاء الشديد نبأوهم بسبب فسقهم (واذ قالت) معطوف على اذ يعدون وحكمه حكمه في
 الاعراب (أمة منهم) جماعة من أهل القرية من صلحائهم الذين ركبوا الصعب والذلول في موعظتهم حتى
 أيسوا من قبولهم لا تخرب كانوا لا يلقعون عن وعظهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم) أي مخترمهم ومطهر
 الارض منهم (أو معذبهم عذابا شديداً) لقادهم في الشر وانما قالوا ذلك لعلمهم أن الوعظ لا ينفع فيهم (قالوا
 معذرة الى ربكم) أي موعظتنا ببلاء عذرنا الى الله ولئلا تنسب في النهي عن المنكر الى بعض التفريط (ولعلمهم
 بتقون) واطمئنا في أن يتقوا بعض الاتقاء * وقرئ معذرة بالنصب أي وعظناهم معذرة الى ربكم
 أو اعتذرنا معذرة (فلما نسوا) يعني أهل القرية فلما تركوا ما ذكرهم به الصالحون ترك الناسى لما ينسأه

كل أناس مشربهم وظلنا
 عليهم الغمام وأرسلنا
 عليهم المن والسلوى
 صكلوا من طيبات
 ما رزقناكم وما ظلمونا
 ولكن كانوا أنفسهم
 يظلمون واذ قيل لهم
 اسكنوا هذه القرية
 وكلاهما حيث شئتم
 وقولوا حطة وادخلوا
 الباب سجداً اغفر لكم
 خطاياكم سنزينا المحسنين
 فبدل الذين ظلموا منهم
 قولاً غير الذين قيل لهم
 فأرسلنا عليهم رجلاً من
 السماء بما كانوا يظلمون
 واسألهم عن القرية
 التي كانت حاضرة البحر
 اذ يعدون في السبت
 اذ تأتيتهم حيث أنهم يوم
 سبتهم شرعا ويوم
 لا يسبتون لا تأتيتهم كذلك
 نبأوهم بما كانوا يفسقون
 واذ قالت أمة منهم لم
 تعظون قوماً الله مهلكهم
 أو معذبهم عذاباً شديداً
 قالوا معذرة الى ربكم
 ولعلمهم يتقون فلما
 نسوا ما ذكرناهم

(أنجيينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا) الظالمين الراكبين للسكر (فان قلت) الامة الذين قالوا لم تعظون من
 أى الفريقين هم أمن فريق الناجين أم المعذبين (قلت) من فريق الناجين لانهم من فريق الناهين وما
 قالوا ما قالوا الاساتين عن علة الوعظ والغرض فيه حيث لم يروا فيه غرضاً صحيحاً يعلمهم بحال القوم وإذا علم
 الناهي حال المنهي وأن المنهي لا يؤثر فيه سقط عنه النهي وربما وجب الترك لدخوله في باب العيب ألا
 ترى أنك لو ذهبت الى المكاسبين القاطنين على المأصر والجلادين المرتين للتعذيب لتعظهم وتكفهم عما
 هم فيه كان ذلك عبثاً منك ولم يكن الا سبباً للتلهي بك وأما الآخرون فأنما لم يعرضوا عنهم اما لان بأسهم لم
 يستحكم كما استحكم بأس الأولين ولم يخبروهم كما خبروهم أو لفرط حرصهم وجدتهم في أمرهم كما وصف الله
 تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام في قوله فلعنك باخع نفسك وقبل الامة هم الموعوظون لما وعظوا قالوا
 للواعظين لم تعظون منا قوماً تزعمون أن الله مهلكهم أو مذهبهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ياليت
 شعري ما فعل بهؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوماً قال عكرمة فقلت جعلني الله فداك ألا ترى أنهم كرهوا ما هم
 عليه وخالفوه وقالوا لم تعظون قوماً الله مهلكهم فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا وعن الحسن نجت
 فرقان وهما كت فرقة وهم الذين أخذوا الحيتان وروى أن اليهود أمروا باليوم الذي أمر نابه وهو يوم
 الجمعة فتركوه واختاروا يوم السبت فابتلوا به وحرم عليهم فيه الصيد وأمروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتهم
 يوم السبت شراباً يضاهي ما كانها الخماض لا يرى الماء من كثرتها ويوم لا يسمتون لأناتهم فكانوا كذلك
 برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياضاً تسوقون الحيتان
 اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها وتأخذونها يوم الأحد وأخذ رجل منهم حوتاً وربط في ذنبه خيطاً
 الى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الأحد فوجد جاره يرحي السمك فتطلع في تنوره فقال له اني أرى الله
 سيذهبك فلما لم يره عذب أخذه في السبت القابل حوتين فلما رآوا أن العذاب لا يعاجلهم صادوا وأكلوا
 وملحوا وباعوا وكانوا نحو من سبعين ألفاً صار أهل القرية أثلاثاً ثلثهم باعوا وكانوا نحو من اثني عشر ألفاً
 وثلث قالوا لم تعظون قوماً وثلث هم أصحاب الخطيئة فلما لم ينتهوا قال المسلمون اننا لنساكنكم فقسّموا
 القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب واعينهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم
 يخرج من المعتدين أحد فقالوا ان للناس شأن فاعلوا الجدار فمظروا فاذا هم قررة ففتكوا الباب ودخلوا عليهم
 فعرفت القرود أنسبها من الانس والانس لا يعرفون أنسبها من القرود فبعل القردياً في نسيبه
 فيشم نسيبه ويبكي فيقول ألم نهلك فيقول برأسه بلى وقيل صار الشباب قررة والشيوخ خنازير وعن الحسن
 أكلوا والله أو خم أكلة أكلها أهلها أنقلها خزيافي الدنيا وأطولها عذاباً في الآخرة هاهنا ما حوت أخذ
 قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله جعل موعداً الساعة أدهى وأمر (بئس) شديد
 يقال بؤس بؤس بأساً اذا اشتد فهو بئس وقرئ بؤس بوزن حذر وبؤس على تخفيف العين ونقل حركتها
 الى الفاء كما يقال كبدي كبديس على قلب الهمزة ياء كذيب في ذئب وبؤس على فيعل بكسر الهمزة وفتحها
 وبؤس بوزن ريس على قلب همزة بؤس ياء وادغام الساء فيها وبؤس على تخفيف بؤس كهيئ في هيئ وبؤس
 على فاعل (فلما عتوا عما نوا عنه) فلما تكبروا عن ترك ما نوا عنه كقوله وعتوا عن أمر ربهم (فلما لهم كونوا
 قررة) عبارة عن مسخهم قررة كقوله انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون والمعنى أن الله تعالى
 عذبهم أولاً بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فسخهم وقيل فلما عتوا تكرير لقوله فلما نسوا والعذاب البؤس هو
 المسخ (تأذن ربك) عز ربك وهو تفعل من الايدان وهو الاعلام لان العازم على الامر يحدث نفسه به
 ويؤذنها بفعله وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أوجب على عباد الله القسم وهو قوله (ليبعثن)
 والمعنى واذن ربك وكتب على نفسه ليبعثن على اليهود (اليوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) فكانوا
 يؤدون الجزية الى المجوس الى أن بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم فضربهم عليهم فلا تزال مضروبة عليهم الى
 آخر الدهر ومعنى ليبعثن عليهم ليسلطن عليهم كقوله بعثنا عليكم عبادنا أولى بأساً شديداً (وقطعناهم
 في الارض أئماً) وفرقناهم فيها فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم (منهم الصالحون) الذين آمنوا منهم بالمدينة

أنجيينا الذين ينهون عن
 السوء وأخذنا الذين
 ظلموا بعذاب بئس بما
 كانوا يفسقون فلما عتوا
 عما نوا عنه قلنا لهم
 كونوا قررة خاسئين واذ
 تأذن ربك ليبعثن
 عليهم الى يوم القيامة
 من يسومهم سوء
 العذاب ان ربك
 لسريع العقاب وانه
 لغفور رحيم وقطعناهم
 في الارض أئماً منهم
 الصالحون

أوالذين وراء الصين (ومنهم دون ذلك) ومنهم ناس دون ذلك الوصف منخطون عنه وهم الكفرة والفسقة
 (فان قلت) ما محل دون ذلك (قلت) الرفع وهو وصفه لموصوفه مخذوف معناه ومنهم ناس منخطون عن
 الصلاح ونحوه وما منا إلا مقام معلوم بمعنى وما منا أحد إلا مقام (وبلونا هم بالحسنات والسيئات)
 بالنعم والنقم (اعلمهم ينتهون) فينبغون (نخلف) من بعد المذكورين (خاف) وهم الذين كانوا في زمن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة بقيت في أيديهم بعد سلفهم بقرئتها ويقفون على ما فيها
 من الاوامر والنواهي والتحليل والتحريم ولا يعملون بها (ياخذون عرض هذا الادنى) أى حطام هذا الشئ
 الادنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها في قوله هذا الادنى تخسيس وتحقير والادنى امامن الدنوق بمعنى القرب
 لانه عاجل قريب وامامن دنوا الحال وسقوطها وقلتها والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشاق الاحكام على
 تحريف الحكم التسهيل على العامة (ويقولون سيغفر لنا) لا يؤاخذنا الله بما أخذنا وفاعل سيغفر الجار
 والمجرور وهولنا ويجوز أن يكون الاخذ الذي هو مصدر ياخذون (وان يأثمهم عرض مثله يأخذوه) الواو
 للحال أى يرجون المغفرة وهم مصرون عائدون الى مثل فعلهم غير تائبين وغفران الذنوب لا يصح الا بالتوبة
 والمصر لا غفران له (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) يعنى قوله في التوراة من ارتكب ذنباً عظيماً فإنه لا يغفر
 له الا بالتوبة (ودرسوا ما فيه) في الكتاب من اشتراط التوبة في غفران الذنوب والذي عليه المجبة هو مذهب
 اليهود بعينه كما ترى وعن مالك بن دينار رحمه الله يأتي على الناس زمان ان قصر واعمالهم وأمر واقعاً لا يغفر
 لنا لاننا لم نشارك بالله شيئاً كل أمرهم الى الطمع خيارهم فيهم المداينة فهو لاء من هذه الامة أشباه الذين
 ذكرهم الله وتلا الآية (والدار الآخرة خير) من ذلك العرض الخسيس (الذين يتقون) الرشا ومحارم الله
 * وقرئ ورثوا الكتاب وألا تقولوا بالتأوا دارسوا معنى تدارسوا وأفلا تعقلون بالياء والتاء (فان قلت)
 ما موقع قوله ألا يقولوا على الله الا الحق (قلت) هو عطف بيان لميثاق الكتاب ومعنى ميثاق الكتاب الميثاق
 المذكور في الكتاب وفيه أن اثبات المغفرة بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب واقتداء على الله وتقول عليه
 ما ليس بحق وان فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره كان أن لا يقولوا مفعولاً له ومعناه لا يقولوا ويجوز
 أن تكون أن مفسرة ولا تقولوا نهيماً كأنه قيل ألم يقل لهم لا تقولوا على الله الا الحق (فان قلت) علام عطف
 قوله ودرسوا ما فيه (قلت) على ألم يؤخذ عليهم لانه تقرير فكأنه قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا
 ما فيه (والذي يسكون بالكتاب) فيه وجهان أحدهما أن يكون من فوقها بالابتداء وخبره (اننا لنضع
 أجر المصلحين) والمعنى اننا لنضع أجرهم لان المصلحين في معنى الذين يسكون بالكتاب كقوله ان الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات اننا لنضع أجر من أحسن عملاً والثاني أن يكون مجروراً عطفاً على الذين يتقون
 ويكون قوله اننا لنضع أجر من أحسن عملاً * وقرئ يسكون بالتشديد وتنصه قراءة أبي والذين مسكوا بالكتاب
 (فان قلت) التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها إقامة الصلاة فكيف أفردت (قلت) اظهار المزية
 الصلاة لكونها عماد الدين وفارقة بين الكفر والايان * وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه والذين استمسكوا
 بالكتاب (واذنتقنا الجبل فوقهم) قلعناه ورفعناه كقوله ورفعنا فوقهم الطور ومنه تنق السقاء اذا انفضه
 ليقتلع الزبد منه * والظلة كل ما أظلك من سقيفة أو سحاب وقرئ بالطعام من أطل عليه اذا أشرف (وظنوا
 أنه واقع بهم) وعلموا أنه ساقط عليهم وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور
 على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخاً في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما
 نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجداً على حاجبه الا يسرو وهو يتطرب بعينه اليه الى الجبل فرقامن
 سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الا يسرو ويقولون هي السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة
 ولما نشر موسى الألواح وفيها كتاب الله لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى يهوديا تقرأ عليه
 التوراة الا اهتزوا نفض لها رأسه (خذوا ما آتيناكم) على ارادة القول أى وقلنا خذوا ما آتيناكم أو قائلين خذوا
 ما آتيناكم من الكتاب (بقوة) وعزم على احتمال مشاقه وتكاليفه (واذ كروا ما فيه) من الاوامر والنواهي

ومنهم دون ذلك
 وبلونا هم بالحسنات
 والسيئات اعلمهم
 يرجعون نخلف من
 بعدهم خلف ورثوا
 الكتاب ياخذون عرض
 هذا الادنى ويقولون
 سيغفر لنا وان يأثمهم
 عرض مثله يأخذوه
 ألم يؤخذ عليهم ميثاق
 الكتاب ألا يقولوا على
 الله الا الحق ودرسوا
 ما فيه والدار الآخرة
 خير للذين يتقون أفلا
 تعقلون والذين يسكون
 بالكتاب وأقاموا
 الصلاة اننا لنضع
 أجر المصلحين واذا نتقنا
 الجبل فوقهم كأنه ظلة
 وظنوا انه واقع بهم
 خذوا ما آتيناكم بقوة

* قوله تعالى واذا خذرك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم الآية (قال هذا من باب التمثيل والتخييل الخ) قال
أجد إطلاق التمثيل أحسن وقد ورد الشرع به وأما إطلاقه التخييل على كلام الله تعالى فردود (٥١٧) ولم يرد به سمع وقد كثرت أكارنا

عليه اهذه اللفظة ثم ان
القاعدة مستقرة على
أن الظاهر ما لم يخالف
المعقول يجب اقراره
على ما هو عليه فلذلك
أقره الا كثرون على

واذ كروا ما فيه لعلمكم
تتفون واذا خذرك من
بني آدم من ظهورهم
ذريتهم وأشهدهم على
أنفسهم ألسنت بر بكم
قالوا بلى شهدنا أن
تقولوا يوم القيامة انا
كنا عن هذا غافلين
أو تقولوا انما أشرك
آبائنا من قبل وكنا
ذرية من بعدهم أفتهلكنا
بما فعل المبطلون وكذلك
نفس الآيات ولعلمهم
يرجعون وأتلى عليهم نبي
الذي آتينا آياتنا
فأنسلخ منها فاتبعه
الشیطان فكان من
الغاوين ولوشئنا لرفعناه
بها وأكفناه أخلا إلى
الأرض واتبع هواه
فقتله كمثل الكلب ان
نحمل عليه يلهث
أو تتركه يلهث

ولا تنسوه أو واذا كروا ما فيه من التعريض للثواب العظيم فارغبوا فيه ويجوز أن يراد خذوا ما آتيناكم
من الآية العظيمة بقوة ان كنتم تطيقونه كقوله ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا
واذ كروا ما فيه من الدلالة على القدرة الباهرة والانهذار (لعلمكم تتفون) ما أنتم عليه * وقرأ ابن مسعود
وتذ كروا وقرئوا وذ كروا بمعنى وتذ كروا (من ظهورهم) بدل من بني آدم بدل البعض من الكل ومعنى أخذ
ذرياتهم من ظهورهم أخرجه من أصلهم نسلا وأشهدهم على أنفسهم وقوله (ألسنت بر بكم قالوا بلى
شهدنا) من باب التمثيل والتخييل ومعنى ذلك أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدة إنيته وشهدت بها عقولهم
وبصائرهم التي ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الضلالة والهدى فكانت أشهدهم على أنفسهم وقرروهم وقال لهم
ألسنت بر بكم وكانهم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا على أنفسنا وأقررنا بوحدة إنيته وباب التمثيل واسع في كلام
الله تعالى ورسوله عليه السلام وفي كلام العرب ونظيره قوله تعالى انما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن
فيكون فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وقوله * اذ قالت الانساع للبطن الحق *
قالت له ريح الصبا قف فاد * ومعلوم أنه لا قول ثم وانما هو تمثيل وتصوير للعنى (أن تقولوا) مفعول له أى فعلنا
ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحته بالعقول كراهة أن تقولوا (يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين) لم تنبه
عليه (أو) كراهة أن (تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقتدينا بهم لان نصب الأدلة
على التوحيد وما نهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على التقليد والاقتداء بالآباء
كما لا عذر لآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (فان قلت) بنو آدم وذرياتهم من هم (قلت) عني
بني آدم أسلاف اليهود الذين أشركوا بالله حيث قالوا عزير ابن الله وبذرياتهم الذين كانوا في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أخلافهم المقتدين بآبائهم والدليل على أنها في المشركين وأولادهم قوله أو تقولوا انما
أشرك آباؤنا من قبل والدليل على أنها في اليهود والآيات التي عطفت عليها هي والتي عطف عليها وهي على
نحوها وأصلهم وذلك قوله واسألهم عن القرية واذا قالت أمة منهم لم تعظون واذا نادى ربك واذا نتقنا الجبل
فوقهم وأتلى عليهم نبي الذي آتينا آياتنا (أفتهلكنا بما فعل المبطلون) أى كانوا السبب في شر كنا لنأسسهم
الشرك وتقدمهم فيه وتر كنهة لنا (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل البليغ (نفس الآيات) لهم (ولعلمهم
يرجعون) وإرادة أن يرجعوا عن شركهم ونفسها * وقرئ ذريتهم على التوحيد وأن يقولوا بالياء (واتلى
عليهم) على اليهود (نبي الذي آتينا آياتنا فأنسلخ منها) هو عالم من علماء بني إسرائيل وقيل من الكنعانيين
اسمه بلعم بن باعوراء أوتي علم بعض كتب الله فأنسلخ منها من الآيات بأن كفر بها وبمذاهبها ورائها ظهوره (فاتبعه
الشیطان) فلهذه الشيطان وأدركه وصار قريته أوفاتبعه خطواته وقرئ فاتبعه بمعنى فتبعه (فكان من
الغاوين) فصار من الضالين الكافرين روى أن قومه طلبوا اليه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى وقال
كيف أدعو على من معه الملائكة فالحواء عليه ولم ير الواب حتى فعل (ولوشئنا لرفعناه) لعظمنا ورفعناه
إلى منازل الأبرار من العلماء بتلك الآيات (ولكنه أخلا إلى الأرض) مال إلى الدنيا ورغب فيها وقيل مال
إلى السفالة (فان قلت) كيف علق رفعه عشية الله تعالى ولم يعلق بفعله الذي يسحق به الرفع (قلت) المعنى
ولولزم العمل بالآيات ولم ينسلخ منها لرفعناهم أو ذلك أن مشيئة الله تعالى رفعه تابعة للزومه الآيات فذكرت
المشيئة والمراد ما هي تابعة له ومسببة عنه كانه قيل ولولزمها لرفعناهم بها ألا ترى إلى قوله ولكن أخلا إلى
الأرض فاستدرك المشيئة بأخلاقه الذي هو فعله فوجب أن يكون لوشئنا في معنى ما هو فعله ولو كان
الكلام على ظاهره لوجب أن يقال ولوشئنا لرفعناه ولكننا لم نشأ (قتله كمثل الكلب) فصفته التي هي مثل

* عاد كلامه (قال فان قلت بنو آدم وذريتهم من هم الخ) قال أجد والظاهر أنها شاملة لجملة بني آدم فتدخل اليهود في عمومها لان كل
واحد من بني آدم يصدق عليه الامر ان جميعا انه ابن آدم وانه ذرية ولا يخرج من هذا الا آدم عليه السلام وانما لم يذكر ظهوره ولا يخلو
الكلام عن النوع المسمى في فن البلاغة باللف اختصارا وإيجازا

ظاهره وحقيقته ولم
يجعلوه مثلا وأما
كيفية الإخراج
والخطابة فالتألم بذلك

* قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون (قال معني الحسنی التي هي أحسن الاسماء الخ) قال أجد أي مما يجوز عليه وان لم يرد اطلاقه شرعا كالشريف والعارف ونحو ذلك * عاد كلامه (قال كما سمعنا البديوي يقولون بجهلهم الخ) قال أجد وفي هذا (٥١٨) التأويل بعد لان ترك الدعاء ببعض الاسماء لا يطلق عليه الحاد في العرف وانما يطلق على فعل لا على

في الخسة والضعفة كصفة الكلب في أخس أحواله وأذلها * وهي حال دوام الله به واتصاله سواء حصل عليه أي شد عليه وهي فطر دأ وترك غير متعرض له بالجل عليه وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه الله إلا إذا هيج منه وحرك والالم بالله والكلب يتصل لهشه في الحالتين جميعا وكان حق الكلام أن يقال ولو شئنا لرفعناه بها ولو كنس أخلد إلى الأرض فخططنا ووضعنا منزلة في موضع قوله فتشبهه كمثل الكلب موضع حططنا له أبلغ حط لان تشبهه بالكلب في أخس أحواله وأذلها في معنى ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنهما الكلب منقطع القواديل يلهث ان جل عليه أو لم يحمل عليه وقيل معناه ان وعظته فهو ضال وان لم تعظه فهو ضال كالكلب ان طردته فسعى لهث وان تركته على حاله لهث (فان قلت) ما محل الجملة الشرطية (قلت) النسب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائما الذلة لاهتها في الحالتين وقيل لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما قرؤا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وذكرا القرآن المجيز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتخون به (فاقصص) قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم (اعلمهم يتفكرون) فيحذرون مثل عاقبته اذ ساروا نحو سيرته وزاغوا شبهه زبغوه ويعلمون أنك علمته من جهة الوحي فيزدادوا ايقانا بك وترداد الخلة لزموا لهم (ساعة من القوم) أي مثل القوم أو ساء أصحاب مثل القوم وقرأ الجحدري ساء مثل القوم (وأنفسهم كانوا يظلمون) اما أن يكون معطوفا على كذبوا فيدخل في حيز الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم واما أن يكون كلاما منقطعاً عن الصلة بمعنى وما ظلموا لأنفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص كانه قيل وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعدوها إلى غيرها (فهو المهتدى) جل على اللفظ و (فأولئك هم الخاسرون) جل على المعنى (كثيرا من الجن والانس) هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله أنه لا لطف لهم * وجعلهم في أنهم لا يلقون أذهابهم إلى معرفة الحق ولا ينظرون بأعينهم إلى ما خلق الله نظرا اعتبار ولا يسمعون ما تبلى عليهم من آيات الله سماع تدبر كأنهم عدموا فهم القلوب وابصار العيون واستماع الاذان وجعلهم لا عرفهم في الكفر وشدة شكائهم فيه وأنه لا يأتي منهم الا أفعال أهمل النار مخلوقين للنار دلالة على توغلهم في الموجبات وتمكنهم فيما يؤهلهم لدخول النار ومنه كتاب عمر رضي الله عنه إلى خالد بن الوليد بلغني أن أهل الشام اتخذوا الدلو كاجن يخمر واني لأظنكم آل المغيرة ذرء النار ويقال لمن كان عريفا في بعض الامور ما خلق فلان الا لكذا والمراد وصف حال اليهود في عظم ما أقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم أنه النبي الموعود وأنهم من جملة الكثير الذين لا يكاد الايمان يتأني منهم كأنهم خلقوا للنار (أولئك كالانعام) في عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر (بل هم أضل) من الانعام عن الفقه والاعتبار والتدبر (أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة وقيل الانعام تبصر منافعها ومضارها فتأزم بعض ما تبصره وهو لاء أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار (ولله الاسماء الحسنى) التي هي أحسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة من تمجيد وتقديس وغير ذلك (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون في اسمائه) واتركوا تسمية الذين يعملون عن الحق والصواب فيما يسمونه بغير الاسماء الحسنى وذلك أن يسموه بما لا يجوز عليه كما سمعنا البديوي يقولون بجهلهم بآيات المكارم بآبيض الوجه يا سحني أو أن يابوا تسميته ببعض اسمائه الحسنى نحو أن يقولوا يا الله ولا يقولوا يا رجن وقد قال الله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرجن أي ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ويجوز أن يراد الله الاوصاف الحسنى

ترك ولكن يتميز عن الوجه السالف بانه أضاف الاسماء الملهمة فيها الى ذاته وهذا أدل على الرجن منه على مثل أبيض الوجه ونحوه فان هذا ليس من اسمائه الا

ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولاهم اذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون

أن يقال أضافه اليه تنزيلا على زعمهم * عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد الله الاوصاف الحسنى وهي الوصف بالعدل والخير الخ) قال أجد لا يدع حشو

العقائد الفاسدة في غير موضع يسعها فان يكن المراد الاوصاف الحسنى منها وصف الله بمهموم القدرة والانشراح وهي بالخلق فان حتى لا يشرك معه عباده في خلق أفعالهم ويعظم الله تعالى بانه لا يشك في فعله وان كل قضائه عدل وانه لا يجب عليه رعاية ما يتوهمه الخلق مصلحة بقولهم وان وعده الصدق وقوله الحق وقد وعد رؤيته فوجب وقوعها الى غير ذلك من أوصافه

وهي الوصف بالعدل والخير والاحسان وانتفاء شبه الخلق فصنفهم ما وذرؤا الذين يلحدون في أوصافه
 فيصفونه بمشبهة القبائح وخلق الفحشاء والمنكر وما يدخل في التشبيه كالرؤية ونحوها وقيل الحادهم في
 أسمائهم تسميتهم الاصنام آلهة واشتقاقهم اللات من الله والعزى من العزيز لما قال ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا
 فأخبر أن كثيرا من الثقيلين عاملون بأعمال أهل النار أتبعه قوله (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق) وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة
 يهدون بالحق وعنه صلى الله عليه وسلم أن من أمتي قوم على الحق حتى ينزل عيسى عليه السلام وعن السكابي
 هم الذين آمنوا من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة إلى الدين الاستدراج استفعال من الدرجة
 بمعنى الاستعداد أو الاستنزال درجة بعد درجة قال الأعشى

فلو كنت في حب ثمانين قامة * ورقيت أسباب السماء بسلم
 ليستدرجك القول حتى تهزه * وتعلم أني عنكم غير مفهم

ومنه درج الصبي إذا قرب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيئا بعد شيء ودرج القوم مات بعضهم في اثر
 بعض ومعنى (سنستدرجهم) سنستدنيهم قليلا قليلا إلى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم (من حيث لا يعلمون)
 ما يراد بهم وذلك أن يواتر الله نعمه عليهم مع أنهم ما كهم في الغي فكما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا
 معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم طائنين أن مواثيرة النعم أثره من الله وتقريب وانما هي
 خذلان منه وتبعيد فهو استدراج الله تعالى نعوذ بالله منه (وأملي لهم) عطف على سنستدرجهم وهو داخل
 في حكم السنين (أن كيدى متين) سماء كيد الانه شبيهه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة
 خذلان (ما يصاحبهم) بحمد صلى الله عليه وسلم (من جنة) من جنون و كانوا يقولون شاعر مجنون وعن
 قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم علا الصفا فدعاهم فخذوا فخذلا يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم
 هذا المجنون بات يموت الى الصباح (أولم ينظروا) نظرا استدلال (في ملكوت السموات والارض) فيما تدلان
 عليه من عظم الملك والملكوت العظيم (وما خلق الله من شيء) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء من
 اجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف (وأن عسى) أن مخففة من الثقيلة والاصل وأنه عسى على أن
 الضمير ضمير الشأن والمعنى أولم ينظروا في أن الشأن والحديث عسى (أن يكون قد اقترب أجلهم) واعلمهم
 يموتون عما قريب فيسارعوا الى النظر وطالب الحق وما ينجيهم قبل مغافصة الاجل وحلول العقاب ويجوز
 أن يراد باقتراب الاجل اقتراب الساعة ويكون من كان التي فيها ضمير الشأن (فان قلت) بما يتعلق قوله (فما ي
 حديث بعده يؤمنون) (قلت) بقوله عسى أن يكون قد اقترب أجلهم لعل أجلهم قد اقترب فقالهم
 لا يبادرون الى الايمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأى حديث أحق منه
 يريدون أن يؤمنوا * قرئ ويذرهم بالياء والنون والرفع على الاستئناف ويذرهم بالياء والجرم عطف على محل
 فلا هادي له كانه قيل من يضل الله لا يهدهم أحد ويذرهم (يسألونك) قيل ان قوم من اليهود قالوا يا محمد
 أخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا فانا نعلم متى هي وكان ذلك امتحانهم مع علمهم أن الله تعالى قد استأثر بعلمها
 وقيل السائلون قرئش * والساعة من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة
 أولس مرة حسابها أو على العكس اطولها أو لانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (أيان)
 بمعنى متى وقيل اشتقاقه من أى فعلان منه لان معناه أى وقت وأى فعل من أويت اليه لان البعض أولى
 الكل متساندا اليه قاله ابن جني وأبي أن يكون من أين لانه زمان وأين مكان وقرأ السلي ايان بكسر الهمزة
 (مرساها) ارساؤها أو وقت ارسائها أي اثباتها واقرارها وكل شيء ثقيل رسو ثبانه واستقراره ومنه رسي
 الجبل وأرسي السفينة والمرسي الانجر الذي ترسي به ولا أثقل من الساعة بدليل قوله ثقلت في السموات
 والارض والمعنى متى يرسيها الله (انما علمها) أي علم وقت ارسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحدا من ملك
 مقرب ولا نبي مرسل يكاد يخفيها من نفسه ليكون ذلك أدعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخفى الاجل

الجليلة وذرؤا الذين
 يلحدون في أوصافه
 فيجحدونها ثم يزعمون
 أنه لا يشمل قدرته
 الخ لوقات بل هي
 مقسومة بينه وبين
 عبادته ويوجبون عليه
 رعاية ما يتسوسهمونه
 مصلحة ويحجرون
 واسعا من مغفرته
 وعفوه وكرمه على
 الخطائين من موحديه
 الى غير ذلك من الاحاد
 المعروف بالطائفة
 المتلقين عدلية المزيكين
 لانفسهم وهو أعلم بمن
 اتقى * عاد كلامه (قال
 وقيل الحادهم في أسمائهم
 تسميتهم الخ) قال أحمد
 وهذا تفسير حسن
 ملائم والله أعلم

* قوله تعالى يسألونك كانك حفي عنهم قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون (قال معناه كانك بليغ في السؤال عنها الخ) قال أجد وفي هذا النوع من التكرير نكتة لا تلقى الا في الكتاب العزيز وهو أجل من أن يشارك فيها وذلك ان المعهود في أمثال هذا التكرير أن الكلام اذا بنى على مقصد واغترض في أثائه عارض فأريد الرجوع لتبويب المقصد الاول وقد بعد عهد طرى بذكر المقصد الاول لتتصل نهايته ببدايته وقد تقدم لذلك في الكتاب العزيز أمثال وسيأتى وهذا منها فانه لما ابتدأ الكلام بقوله يسألونك عن الساعة أيا من مرساها ثم اغترض ذكر الجواب المضمن في قوله قل انما علمها عند ربي الخ قوله بغتة أريد تميم سؤالهم عنها بوجه من الإنكار عليهم وهو المضمن في قوله كانك حفي عنها وهو شديد التعلق بالسؤال وقد بعد عهد طرى ذكره نظرية عامة ولا تراها أبدا بطرى الانوع من الاجمال كالتدكير الاول مستغنى عن (٥٣٠) تفصيله بما تقدم فن ثم قيل يسألونك ولم يذكر المسئول عنه وهو الساعة

لا يجلبها وقتها الا هو
ثقلت في السموات
والارض لا تأتكم الا
بعثة يسألونك كانك
حفي عنها قل انما علمها
عند الله ولكن أكثر
الناس لا يعلمون قل لا
أملك لنفسي تفعا ولا
ضرا الا ما شاء الله ولو
كنت أعلم الغيب
لاستكثر من الخير
وما مني السوء ان أنا
الانذير وبشير لقوم
يؤمنون هو الذي خلقكم
اكتفاء بما تقدم فلما كرر
السؤال لهذه الفائدة
كررا لجواب أيضا مجلا
فقال قل انما علمها عند
الله ويلاحظ هذا في
تلخيص الكلام بعد
بسطه ومن أدق ما وقفت
عليه للعرب في هذا
النمط من التكرير
لأجل بعد العهد
نظريته للذكر قوله

الخاص وهو وقت الموت لذلك (لا يجلبها وقتها الا هو) أي لا تزال خفية لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء
علمها الا هو وحده اذا جاءها في وقتها بغتة لا يجلبها بالخبر عنها قبل مجيئها أحد من خلقه لاستمرار الخفاء بها
على غيره الى وقت وقوعها (ثقلت في السموات والارض) أي كل من أهلها من الملائكة والنفوس أهمه شأن
الساعة وبوده أن يتجلى له علمها وشق عليه خفاؤها وثقل عليه أثقلت فيها لان أهلها يتوقعونها ويخافون
شدائد ها وأهوالها ولأن كل شيء لا يطيقها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها (الابغتة) الافجأة على غفلة منكم
وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الساعة تخرج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل
يقوم ساعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (كانك حفي عنها) كانك عالم بها وحقيقته كانك بليغ
في السؤال عنها لان من بالغ في المسئلة عن الشيء والتفكير عنه استحسنت علمه فيه ورصن وهذا التركيب معناه
المبالغة ومنه احفاء الشارب واحتفاء البقل استئصاله وأحفي في المسئلة اذا ألحف وحفي بفلان وتحفي
به بالغ في البر به وعن مجاهد استخفيت عنها السؤال حتى علمت وقرأ ابن مسعود كانك حفي بها أي عالم بها
بليغ في العلم بها وقيل عنها متعلق بيسألونك أي يسألونك عنها كانك حفي أي عالم بها وقيل ان قريشا قالوا
ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة فقل يسألونك عنها كانك حفي تصحى بهم فخصهم بتعليم
وقت الاجل القرابة وتزوي علمها عن غيرهم ولو أخبرت بوقت المصلحة عرفها الله في اخبارك به لكنت مبلغه
القريب والبعيد من غير تخصيص كسائر ما أوحى اليك وقيل كانك حفي بالسؤال عنها تحببه وتؤثره
يعني أنك تذكره السؤال عنها لانهم من علم الغيب الذي استأثر الله به ولم يؤث به أحد من خلقه (فان قلت)
لم كرر يسألونك وانما علمها عند الله (قلت) للتأكيده ولما جاء به من زيادة قوله كانك حفي عنها وعلى هذا
تذكر يراد العلماء الخذاق في كتبهم لا يخلون المكرر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة
رحمه الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه العالم بها وأنه المختص بالعلم بها (قل لا أملك لنفسي) هو اظهار
للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من علم الغيب أي أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسي اجتلاب نفع
ولا دفع ضرر كما المالك والعبيد (الا ما شاء) ربي وما أوتي من النفع لي والدفع عني (ولو كنت أعلم الغيب)
لكانت حالي على خلاف ما هي عليه من استكثار الخير واستغفار المنافع واجتناب السوء والمضار
حتى لا يمسني شيء منها ولم أكن غالباً مرمو مغلوباً بالآخرى في الحروب ورايها وخامس في التجارات ومصيبها
ومخاطباتها في التدابير (ان أنا لا) عبيد أرسلت نذيراً وبشيراً وما من شأني أني أعلم الغيب (لقوم يؤمنون)
يجوز أن يتعلق بالنذير والبشير جميعاً لان النذارة والبشارة انما تنفعان فيهم أو يتعلق بالبشير

عمل لنا هذا وألحقنا بذلك * ألتصحم انما قدم للمناهج بل أي فقط فذكر الالف واللام خاتمة الاول من الجزين ثم لما
استفتح الرجز الثاني استبعد العهد بالاول فطرى ذكرها وأبقى الاولى في مكانها ومن ثم استدلى ابن جني على أن ما كان من الرجز على ثلاثة
أجزاء فهو نيت كامل وليس بنصف كما ذهب اليه أبو الحسن قال ولو كان بيتاً واحداً لم يكن عهد الاول متباعد فلم يكن محتاجاً الى تكريرها
ألا ترى أن عبيد الما جاء بقصيدة طويلة الايات وجعل آخر المصراع الاول ألبم بعدها أول المصراع الثاني لانهايت واحد فلم يرعدها
بعيداً وذلك قوله يا خيل لي اربعاً واستخبر ال * منزل الدراس عن أهل حلال مثل سحق البرد في بعدك ال
قطر مغناه وتأويب الشمال ثم استرسل فيها كذلك بضعة عشر بيتاً فانظر هذه النكتة كيف بالغت العرب في رعايتها حتى عدت القريب
بعيداً والمتقاصر بعيداً فتأملها فانها تحفة انما تنفق عند الخذاق الاعيان في صناعات العربية والبيان والله المستعان

* قوله تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها الذي قال الضمير في آيتنا وانسكون لهم ما وكل من يتناسل من ذريتهم ما الخ) قال أحمد وأسلم من هذين التفسيرين وأقرب والله أعلم أن يكون المراد جنسي الذكرو والانثى لا يقصد فيه الى معين وكان المعنى والله أعلم خلقكم جنسا واحدا وجعل أزواجكم منكم (٥٣١) أيضا لتسكنوا اليهن فلما تغشى

الجنس الذي هو الذي هو الذي
الجنس الآخر الذي
هو الانثى جرى من
هذين الجنس كيت
وكيت وانما نسب هذه
المقالة الى الجنس وان
كان فيهم الموحدون

وحسبده ويكون المتعلق بالانذار محذوف أي الانذار للكافرين وبشير لقوم يؤمنون (من نفس واحدة) وهي نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) وهي حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه أو من جنسها كقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا (ليسكن اليها) ليطمئن اليها ويعيل ولا يتفرل ان الجنس الى الجنس أميل وبه آتس وإذا كانت بعضا منه كان السكون والمحبة أبلغ كما يسكن الانسان الى ولده ويحببه محبة نفسه لكونه بضعة منه وقال ليسكن فذكر بعدما أثبت في قوله واحدة منها زوجها بابا الى معنى النفس ليعين أن المراد بها آدم ولان الذكرو الذي يسكن الى الانثى ويتغشاها فكان التذكير أحسن طبعا فالمعنى * والتغشى كناية عن الجماع وكذلك الغشيان والاتبان (جملت جملا خفيفا) خف عليها ولم تلتق منه ما يلقى بعض الحبالي من جالهن من الكرب والاذى ولم تستثقله كما يستثقلنه وقد تسمع بعضهن تقول في ولدها ما كان أخفه علي كبدي حين حملته (فرت به) فحست به الى وقت ميلاده من غير اخذاج ولا ازلاق وقيل جملت جملا خفيفا يعني النطفة فرت به فقامت به وقعت وقرأ ابن عباس رضي الله عنه فاستمرت به وقرأ يحيى بن يعمر فرت به بالتخفيف وقرأ غيره فماتت به من المربة كقوله أفتما رونه وأفتمرونه ومعناه فوقع في نفسها طن الجمل فارتابت به (فلما أثقلت) حان وقت ثقل حملها كقولك أقربت وقرئ أثقلت على البناء للفعل أي أثقلها الحمل (دعوا الله ربهما) دعا آدم وحواء ربهما وما لك أمرهما الذي هو الحقيقي بأن يدعى ويلجأ اليه فقالا (لئن آتيتنا) لئن وهبت لنا (صالحا) ولداسويا قد صلح بذهن وبرئ وقيل ولذا ذكر الان الذكورة من الصلاح والجودة والضمير في آيتنا و (انسكون) لهم ما وكل من يتناسل من ذريتهم (فلما آتاها) ما طلبها من الولد الصالح السوي (جعل له شركاء) أي جعل أولادهم له شركاء على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وكذلك (فيما آتاها) أي آتى أولادهم او قد دل على ذلك قوله (تعالى الى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير و آدم وحواء بریشان من الشرك ومعنى اشراكهم فيما آتاها الله تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مناة وعبد شمس وما أشبه ذلك فكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم وجه آخر وهو أن يكون الخطاب لقرين الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي ألا ترى الى قوله في قصة أم معبد

من نفس واحدة وجعل
منها زوجها ليسكن
اليها فلما تغشاها جملت
جملا خفيفا فرت به فلما
أثقلت دعوا الله ربهما
لئن آتيتنا صالحا لنسكون
من الشاكرين فلما
آتاها صالحا جعل له
شركاء فيما آتاها فتعالى
الله عما يشركون
أي شركون ما لا يخلق شيئا
وهو يخلقون ولا
يستطيعون لهم نصرا
ولا أنفسهم ينصرون
وان تدعوهم الى الهدى
لا يتبعوكم سواء عليكم
أدعوتهم أم أنتم
صامتون

فيما قصي ما زوى الله عنكم * به من نثار لا يبارى وسود

ويراد هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجها عريضة قرشية ليسكن اليها فلما آتاها ما طلبها من الولد الصالح السوي جعل له شركاء فيما آتاها حيث سميا أولادهم الاربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار وجعل الضمير في يشركون لهم ما ولا عقابهم ما الذين اقتدوا بهم في الشرك وهذا تفسير حسن لا اشكال فيه * وقرئ شرك أي ذوى شرك وهم الشركاء وأحدنا الله شركا في الولد * أخرج بيت الاصنام مجرى أولى العلم في قوله (وهم يخلقون) بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم اياها آلهة والمعنى أي يشركون ما لا يقدر على خلق شيء كما يخلق الله وهم يخلقون لان الله عز وجل خالقهم أولا يقدر على اختلاق شيء لانه جسادهم يخلقون لان عبدتهم يخلقونهم فهم أعجز من عبدتهم (ولا يستطيعون لهم) لعبدتهم (نصرا ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنهم ما يعتريهم من الحوادث بل عبدتهم هم الذين يدفعون عنهم ويحمون عليهم (وان تدعوهم) وان تدعوا هذه الاصنام (الى الهدى) أي الى ما هو هدى ورشاد أو الى أن يهدوكم والمعنى وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير والهدى (لا يتبعوكم) الى مرادكم وطلبكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ويدل عليه قوله فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين (سواء عليكم ادعوتهم أم صمتهم عن دعائهم في

لان المشركين منهم
أثم امت لسوق
أخرج حيا وقتل
الانسان ما كفره ان
الانسان لفي خسر كما
انه كذلك على التفسير
الاول أضاف الشرك
الى أولاد آدم وحواء وهو

(٦٦ - كشف اول) واقع من بعضهم وعلى التفسير الثاني أضافه الى قصي وعقبه والمراد البعض فهذا السؤال وارد على التأويلات الثلاثة وجوابه واحد ويسلم هذا الثالث من حذف المضاف المضطر اليه في التأويل الاول ومما ينصرف الى التأويل الثاني من استبعاد تخصيص قصي بهذا الامر المشترك في الجنس وهو جعل زوجته منه وكون المراد بذلك أن يسكن اليها لان ذلك عام في الجنس والله أعلم

أنه لا فلاح معهم (فان قلت) هلا قيل أم صحتهم ولم وضعت الجملة الاسمية موضع الفعلية (قلت) لانهم كانوا اذا
 حزمهم أمر دعوا الله دون أصنامهم كقوله واذا من الناس ضرب فكانت حالهم المستمرة أن يكونوا صامتين عن
 دعوتهم فقيس ان دعوتهم لم تفتقر الحال بين احدائكم دعاءهم وبين ما أنتم عليه من عادة سميتكم عن
 دعائهم (ان الذين تدعون من دون الله) أي تعبدونهم وتسمونهم آلهة من دون الله (عباد أمثالكم) وقوله
 عباد أمثالكم استمرأعهم أي قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء فان ثبت ذلك فهم عباد أمثالكم لا تفاضل
 بينكم ثم أبطل أن يكونوا عباد أمثالهم فقال (ألهم أرجل يمشون بها) وقيل عباد أمثالكم مملوكون أمثالكم
 وقرأ سعيد بن جبيرة ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم بتخفيف أن ونصب عباد أمثالكم والمعنى
 ما الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم على أعمال ان الناقية عمل ما الخجازية (قل ادعوا شركاءكم)
 واستعينوا بهم في عداوتي (ثم كيدون) جميعاً أنتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فاني لا أباي بكم ولا يقول هذا الا
 واثق بعصمة الله وكفوا قد خوفوه ألهمهم فأمر أن يخاطبهم بذلك كما قال قوم هو دله ان نقول الاعتزال بعض
 ألهمنا بسوء فقال لهم اني بري مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (ان ولي الله) أي ناصري
 عليكم الله (الذي نزل الكتاب) الذي أوحى الى كتابه وأمرني برسالاته (وهو يتولى الصالحين) ومن عادته أن
 ينصر الصالحين من عباده وأنبيائه ولا يخذلهم (يتظرون اليك) يشبهون المناظرين اليك لانهم صوروا
 أصنامهم بصورة من قلب حدوته الى الشئ ينظر اليه (وهم لا يبصرون) وهم لا يدركون المرقى (العفو) ضد
 الجهد أي خذ ما عفا لك من أفعال الناس وأخلاقهم وما أتى منهم وتسهل من غير كافة ولا تداهمهم ولا تطالب
 منهم بالجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا قال

خذى العفو مني تستدعي مودتي * ولا تنطقي في سورتي حين أغضب

وقيل خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم وذلك قبل نزول آية الزكاة فلما نزلت أمر أن يأخذهم بها طوعاً
 أو كرهاً * والعرف المعروف والجليل من الأفعال (وأعرض عن الجاهلين) ولا تسكفي السفهاء بمثل سفههم
 ولا تمارهم واحلم عنهم وأغض على ما يسوءك منهم وقيل لما نزلت الآية سأل جبريل فقال لا أدري حتى أسأل
 ثم رجع فقال يا محمد ان ربك أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وعن جعفر
 الصادق أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام بمكارم الأخلاق وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها
 (واما ينزعك من الشيطان نزغ) واما ينزعك منه نخس بأن يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به
 (فاستعذ بالله) ولا تطعه والنزغ والنسخ الغرز والنخس كأنه ينخس الناس حين يغريهم على المعاصي وجعل
 النزغ نازغاً كما قيل جد جده وروى أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يارب والغضب فنزل
 واما ينزعك من الشيطان نزغ ويجوز أن يراد بنزع الشيطان اعتراء الغضب كقول أبي بكر رضي الله عنه ان
 لي شيطاناً يعتريني (طيف من الشيطان) لمة منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفاً قال

أني ألم بك الخيال يطيف * أو هو تخفيف طيف فيعمل من طاف يطيف كائن أو من طاف يطوف كهين وقرئ
 طائف وهو محتمل الأمرين أيضاً وهذا كما يد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعانة بالله عند نزغ الشيطان
 وأن المتقين هذه عاداتهم اذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان والمأم بوسوسته (تذكروا) ما أمر الله به ونهى
 عنه فأبصروا السداد ودفعوا ما وسوس به إليهم ولم يتبعوه أنفسهم * وأما اخوان الشياطين الذين ليسوا
 بمتقين فان الشياطين يدونهم في الغي أي يكونون مدد لهم فيه ويعضدونهم * وقرئ يدونهم من الامداد
 ويدونهم بمعنى يعاونونهم (ثم لا يبصرون) ثم لا يمكن أن يغواهم حتى يصروا ولا يرجعوا وقوله واخوانهم
 يدونهم كتوله * قوم اذا الخيل جالوا في كوائنها * في أن الخبر جار على غير ما هو له ويجوز أن يراد بالاخوان
 الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الجاهلين فيكون الخبر جارياً على ما هو له والاول أوجه لان اخوانهم
 في مقابلة الذين اتقوا (فان قلت) لم جمع الضمير في اخوانهم والشيطان مفرد (قلت) المراد به الجنس كقوله
 أولياؤهم الطاغوت * اجتبي الشئ بمعنى جباهه نفسه أي جمعه كقولنا اجتمعوا أو جبي اليه فاجتباها أي أخذها

ان الذين تدعون من
 دون الله عباد أمثالكم
 فادعوهم فليستجيبوا
 لكم ان كنتم صادقين
 ألهم أرجل يمشون بها
 أم لهم أيدي يطشون
 بها أم لهم أعين يبصرون
 بها أم لهم آذان يسمعون
 بها قل ادعوا شركاءكم
 ثم كيدون فلا تنظرون
 ان ولي الله الذي نزل
 الكتاب وهو يتولى
 الصالحين والذين تدعون
 من دونه لا يستطيعون
 نصركم ولا أنفسهم
 ينصرون وان تدعوهم
 الى الهدى لا يسמעوا
 وتراهم ينظرون اليك
 وهم لا يبصرون خذ
 العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهلين
 واما ينزعك من الشيطان
 نزغ فاستعذ بالله
 بالله انه سميع عليم ان
 الذين اتقوا اذا مسهم
 طائف من الشيطان
 تذكروا فاذا هم مبصرون
 واخوانهم يدونهم
 في الغي ثم لا يبصرون
 واذا لم تأتهم بآية قالوا

كقولك جليت اليه العروس فاجتلاها ومعنى (لولا اجتييتها) هلا اجتمعتما افتعلا من عند
 نفسك لانهم كانوا يقولون ان هذا الافك مقترى أو هلا أخذتها منزلة عليك مقترحة (قل انما أتبع
 ما يوحى الى من ربي) ولست بفعل لآيات أولست بمقترح لها (هذا بصائر) هذا القرآن بصائر
 (من ربكم) أي حجج بينة يعود المؤمنون بها بصراء بعد الهى أو هو بمنزلة بصائر القلوب (وانا قرئ
 القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن في صلاة وغير
 صلاة وقيل كانوا يتكلمون في الصلاة فنزلت ثم صار سنة في غير الصلاة أن ينصت القوم اذا كانوا في مجلس
 يقرأ فيه القرآن وقيل معناه واذ انزل عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقيل معنى فاستمعوا له
 فاعملوا بما فيه ولا تجاوزوه (واذ كر ربك في نفسك) هو عام في الازمان من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح
 والتهليل وغير ذلك (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر) ومتكلما كلاما دون الجهر لان
 الانحاء أدخل في الاخلاص وأقرب الى حسن التفكير (بالغدو والآصال) افضل هذين الوقتين
 أو أراد الدوام ومعنى بالغدو بأوقات الغدو وهى الغدوات وقرئ والايصال من أصل اذا
 دخل في الاصيل فأقصر وأعتم وهو مطابق للغدو (ولا تكن من الغافلين) من
 الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه (ان الذين عند ربك) هم الملائكة
 صلوات الله عليهم ومعنى عند دنوا الزاغة والقرب من رجة الله تعالى
 وفضله لتوفرهم على طاعته وابتغاء مرضاته (وله يسجدون)
 ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره وهو تعريض
 بين سواهم من المكلفين عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قراءة سورة الاعراف
 جعل الله يوم القيامة بينه
 وبين ابليس ستر وكان
 آدم شقيعا
 له يوم
 القيامة

٢

لولا اجتييتها قل انما
 أتبع ما يوحى الى من
 ربي هذا بصائر من
 ربكم وهدى ورجة
 لقوم يؤمنون وانا
 قرئ القرآن فاستمعوا
 له وأنصتوا لعلكم
 ترحمون واذ كر ربك
 في نفسك تضرعا وخيفة
 ودون الجهر من القول
 بالغدو والآصال ولا
 تكن من الغافلين ان
 الذين عند ربك
 لا يستكبرون عن
 عبادته ويسبحونه وله
 يسجدون

﴿تم الجزء الأول وبليه الجزء الثانى وأوله سورة الانفال﴾

﴿ فهرست الجزء الأول من الكشف ﴾

صحيفة

١٩ سورة فاتحة الكتاب

٦٠ سورة البقرة

٢٩٢ سورة آل عمران

٣٤٣ سورة النساء

٤٠٢ سورة المائدة

٤٤٣ سورة الانعام

٤٧٨ سورة الاعراف

﴿ تم ﴾





